Res LB 485 NOV

MINAS CELESTIALES DESCVBIERTAS EN LOS EVANGELIOS DE QVARESMA DISTRIBVIDAS EN SERMONES.

POR EL PADRE MAESTRO FRAY Agustin Nuñez Delgadillo de la Orden de nuestra Señora del Carmen de la Obseruancia, antes Catedratico propietario de Teologia Escolastica en la Vniuersidad de Zaragoça, y aora Predicador del Conuento de nuestra Señora del Carmen de la villa de Madrid Corte de su Mag.d.

Bibliothèque Capucins Toulouse

PRIMERA PARTE.

DEDICADA AL EXCELENTISSIMO Señor Duque de Sesa, Baena y Soma, &c.

Omnia correctioni Ecclesiæ, & sapientium virorum consilio submitto.

Año 1629.

CON PRIVILEGIO.

En Madrid, por la Viuda de Luis Sanchez Impressora del Reyno.

A costa de Alonso Perez Librero de su Magestad.

Suma del priuilegio.

EL Padre Maestro fray Agustin Nuñez Delgadillo de la Orden de nuestra Señora del Carmen tiene priuilegio de su Magestad para poder imprimir y vẽder vn libro intitulado, Minas celestiales descubiertas en los Euangelios, por tiempo y espacio de diez años, con prohibicion de que ninguna persona lo pueda imprimir, ni vender sin su licencia, so las penas contenidas en el dicho priuilegio, despachado en el oficio de Juan Lasso de la Vega Secretario de su Magestad. En Guisande a 5. dias del mes de Nouiembre de 1628. años.

TASSA.

YO Francisco de Arrieta Escriuano de Camara del Rey nuestro Señor, vno de los que en su Consejo residen, certifico y doy fe, que auiendose visto por los señores del dicho Real Consejo vn libro intitulado Minas celestiales, compuesto por el Maestro Delgadillo de la Orden de nuestra Señora del Carmen, que con licencia de los dichos Señores del Consejo fue impresso, tassaron cada pliego de nouenta y tres y medio, que el dicho libro tiene, con principios y tablas, a quatro marauedis, que a este respeto monta trecientos y setenta y quatro marauedis, y a este precio mãdaron se vendiesse el dicho libro, y no a mas; y que esta tassa se ponga al principio de cada libro de los que se imprimieren, para que se sepa el precio en que se ha de vender. Y para que dello conste de mandamiẽto de los dichos Señores del Consejo, y de pedimiento de la parte del dicho Maestro Delgadillo di esta fecha en Madrid a 8. de Febrero de 1629. años. *Francisco de Arrieta.*

Fe de Erratas.

FOl. 2. col. 3. quẽ eſſa deſpierta, lee que eſtà deſpierta. Fol. 3. col. 2. como nos librara, lee nos libraua de la juſticia: quita la interrogacion. Fol. 6. eſtà por yerro. Fol. 11. y en 11 col. 3. quando eſteis cerca de Roma, lee haſta que eſteis. ibi preguntar por la verdad. a, lee preguntad. Fol. 13. eſtà por yerro 11. y en la col. 3. cautiuo en Babilonia, lee a Babilonia. Fol. 25. col. 2. en el penultimo renglon, Dios ſer ſin preguntado, lee Dios ſin ſer preguntado, col. 3. que es paſi, para ſi. ibi bien facil es de entender, alli ha de auer punto, y luego comiença el nombre que ſignifica el ſer de Dios, &c. Fol. 26. col. 3. a vn padre ocho hijos, lee que tiene ocho hijos. Fol. 29. col. 1. direis que le agrada el deſſeo, alli interrogació. F. 29. col. 4. las doze raizes, las dos raizes. F. 43. por yerro es 47. col. 3. alicuius non eſſe fortitudinis, leaſe nos eſſe. Fol. 67. col. 4. vna ſoga arraſtrádo, vna viga. Fol. 75. col. 4. pero no leon harà verſe, lee haſta verſe. Fol. 161. col. 4. ſino para dormir! lee o para dormir. Fol. 162. col. 2. que es ya poſsible que caſtigue, lee que no es poſsible que caſtigue. Fol. 166. col. 2. vna torre de carne, di de madera. Fol. 183. col. 2. he determinado con facilidad, ha determinado. col. 3. juſticia la ſantiſsima Trinidad, lee jũta. Fol. 185. col. 3. vulneratus ſanguine, vulnerati ſanguine. Fol. 202. col. 4. el alma del juſto, muerta goza en la eternidad, quita la coma de alli, y di, el alma del juſto (muerto el cuerpo) goza en la eternidad de Dios. Fol. 207. col. 1. & 2. ſic Ieſus, hic Ieſus. Fol. 209 por yerro, 109. col. 2. circa finem, como Chriſto ſepultado, con Chriſto ſepultado. Fol. 211 con muchas vozes, lee bocas. Fol. 211. col. 3. y no a Laçaro, lee y vio a Laçaro. Fol. 212. col. 2. appropinquãs folio, appropinquatis. Fol. 215. col. 2. Chriſti non auſcultat, leaſe Chriſto. Fol. 219. col. 1. porque es conocimiento, porque es con conocimiẽto. Fol 223. col. 1. mil y cerca de ſeiſcientos, lee cerca de mil y ſeiſcientos. Fol. 233. col. 4. ha de eſtar entre parenteſis (alomenos quanto al valor que de la gracia y caridad reciben.) Fol 233. col. 1. y los fauores quando padece, has de dezir, y los fauores que no recibe quando padece. Fol. 252. col. 2. pecador de penitencia, Predicador de penitencia. Fol. 254, col. 4. teniendo auiſo, lindo auiſo. Fol. 259. col. 1. nueſtro Señor es cuerpo de Dios, el cuerpo de nueſtro Señor es cuerpo de Dios. Fol. 264. col. 2. eſte diſcurſo no es eficaz, ſi eſte diſcurſo no es eficaz. Fol. 272. col. 1. aquella junta no eſtaua diuidida, eſtaua diuidida. Fol. 283. col. 4 no es amor de xarle, alli punto, o coma. Oluidar tu agrauio amor, y es gloria, es amor y gloria. Fol 284 dicendi dilatat, copia dicendi. Ibi col. 3. corrige es ſu proximo, a ſu proximo Fol. 285. col. 2 conchas parunlas, cõchas paucas, col. 4. enlas reglas libres, reglas breues Fol. 287. col. 4. es pecador adulatero, adulador. Fol. 288. ſanta publicidad, tãta publicidad. F. 289. col. 1. dulce y medicinas, medicinal. F. 291 col. 1. matar el viñadero, imitar al viñadero. Fol. 299. col. 2. Aguſtin antiguo, ambiguo, ibi enemigos viſibles, inuiſibles. Fol. 303. col. 1. de coſas, y eſtas no ſon para ofender, di de cotas. Fol. 304. col. 2. reſonat, reſecat. Fol. 304. col. 3. mas de corregir, trata de corregir, & col. 4. encubriendo la perſona, la malicia. Fol. 318. col. 4. eſto es impedimento, di ſin impedimento. Fol. 320. col. 3. ſendolados, ſeñalados.

Eſte libro intitulado, Quareſma del Padre Maeſtro Delgadillo Religioſo de la Orden de nueſtra Señora del Carmen, con eſtas erratas correſponde con ſu original. En Madrid a 6. dias de Febrero de 629.

El Licenciado Murcia de la Llana.

APRO-

APROVACION DE NVESTRO muy Reuerendo Padre el Maestro Fr. Antonio Perez, dos vezes Prouincial de la Prouincia de Castilla la nueua, y tres Prior del Conuento de nuestra Señora del Carmen de Madrid.

POR Comissionde nuestro muyReuerendo P. Prouincial el Maestro Fray Antonio de Sagrameña, Calificador del Supremo Consejo de la Inquisicion he visto el primer tomo del Quadragesimal, que ha compuesto el R. P. M. Fray Agustin Nuñez Delgadillo, antes Catedratico propietario de Teologia escolastica en la Vniuersidad de Zaragoça, y ahora Predicador deste nuestro Conuento de nuestra Señora del Carmen de Madrid, corte de su Magestad, intitulado Minas Celestiales, descubiertas en los Euangelios de la Quaresma, distribuidas en veinte y cinco Sermones, que contienen cien Discursos. Y no solo no hallo cosa q̃ contradiga a la Fè, y buenas costumbres, antes muchas importantissimas al alma, por su profunda erudicion, ligitima interpretacio. de la Escritura, y agudissima ponderacion sobre ellas. Como quien tan gran estudio ha hecho en ellas, ilustrado todo con muy graues autoridades de Padres, cõfirmado con eficaces razones, y exemplos muy viuos, y de grã de vtilidad para la reformacion de costumbres, en lo que mas pone la mira en este lucidissimo trabajo su Autor con marauillosas moralidades traidas tan en particular, que no ay virtud que no estê aqui dignamente ensalçada, ni vicio que no quede acerrimamente impugnado. Es a mi parecer vn trabajo de grandissimo ingenio, de muy propios y delgados discursos, dispuestos y proseguidos con muy graue y cortesano estilo cõ tanta claridad, que no solo para predicadores, pero para todo genero de gente vtilissimo, y assi me parece digno que salga a luz obtenida la licencia de su Magestad, y del Reuerendissimo Ordinario Fecha en Madrid dos de Octubre mil y seiscientos y veinte y ocho.

El M. Fr. Antonio Perez.

APROVACION DEL REVERENDO P. M. Fray Diego de Venauides, antes Regẽte del Colegio de N. Señora del Carmen de Alcala de Henares, Doctor por la Vniuerſidad, y aora Socio de nueſtro muy Reuerendo Padre Frouincial.

POr comiſsion de V. P. muy Reuerenda he viſto con mucho guſto, cuydado y diligencia el libro de Sermones para todos los dias de Quareſma, titulo, *Minas celeſtiales halladas en los Euangelios que la Igleſia canta en eſſe tiempo*, q̃ faca a luz el Reuerendo P. M. F. Agustin Nuñez Delgadillo Catedratico de propiedad de Teologia en la Vniuerſidad de Zaragoça, y al preſente Predicador inſigne en la Corte, no tiene coſa q̃ deſtiga de la doctrina de la Fe Catolica, ſagrada Eſcritura, Cõcilios Padres, y buenas coſtũbres, antes a cada vna por ſu camino da luſtre y realce, la Fe le recibe con vn Predicador Apoſtolico de ſu doctrina en diferentes partes del mundo, Italia, Aragon, Valencia, Andaluzia, y Caſtilla, donde tanto ha predicado con tanto fruto de tan copioſos auditorios, teſtigos deſta verdad: la ſagrada Eſcritura con vn vigilantiſsimo cuydado de ſus eſcondidos Sacramentos, y deſcubridor de ſus riquiſsimas minas y teſoros, afinador cuydadoſiſsimo de ſus ſentidos literales, que diſtingue entre el oro y la eſcoria, entre el pretendido del Eſpiritu ſanto, y el que la porfia terca vende por ſuyo; cabaliſsimo ponderador y contraſte q̃ determina qual es verdad en ſi, qual ſolos hiperboles, y energia de artificioſo y culto lenguage, en lo qual es ſingular y raro entre lo luzido deſtos tiempos; pues no ſe contenta con cõceptuar ſobre lo facil de lo miſtico de la Eſcritura (ſi bien deleytoſo y prouechoſo) ſi no que paſſa a conceptuar en lo rigoroſo y eſcondido de lo literaliſsimo della, haziendo con ſu ingenio delgado poderoſos reparos de lo que los mas ſuperficiales conceptuadores paſſaron de largo: y me perſuado, que por no apartarſe aun del eſtilo llano, y familiar en que ſus antiguos trudezidores de ſus originales, Griego, y Hebreo, la puſieron. Eſcriue en eſtilo y lenguage comun acomodado a todo oyente, cuidando lo mas del grano, que de la paja, del fruto que de la hoja, del vigor del eſpiritu que de la hojarasca del; afectado y gallardo lenguage (empleo del Orador eloquente, o rumboſo Poeta) acomodandoſe a lo de S. Pablo: *Non in ſublimitate ſermonis, ne euacuetur Crux Chriſti &c. non in perſuaſibilibus humanæ ſapientiæ verbis, ſed in oſtentatione ſpiritus.* Y eſcolandoſe de los relieues Reales, y afeytes del afectado culto, en que algunos hablan y eſcriuen, no ſè ſi reſtituyendo la ſagrada Eſcritura

Caſte-

Caſtellana a vn nueuo Ceſtellano, Hebreo, o Griego, al parecer de los oyentes, que caminan por ſus eſcritos, como el que en ſueño de peſadilla entra en vna eſcura y tenebroſa noche, la ſierra fragoſa, o eſpeſo mõte guarida de fieras, y horribles beſtias, donde ya da con el leon furioſo, ya con el boraz oſſo, ya con el monſtruoſo Cẽtauro, ya cõ eſta fiera, ya con la otra. Aſſegurò eſtos eſcritos deſta peſadilla con lo que aſſeguraua los ſuyos al lector Marcial epigram. lib. 10. epig. 4. ad lectorem.

Qui legis OEdipodem, caligantemque Thyeſtem
Colchidas, & Scyllas, quid niſi monſtra legis?
Quid tibi raptus Hylas? quid Parthenopæus, & Atys?
Quid tibi dormitor proderit Endymion?
Quid te vana iuuant miſeræ ludibria chartæ?
Hoc lege, quod poſſis dicere vera, meum eſt.
Non hic Centauros, non Gorgonas, Harpiaſque
Inuenies: hominem pagina noſtra ſapit.

Eſtos eſcritos ſi que huelen a hombre, *Stylo hominis*, y hombre hecho y conſumado en todo. Los Concilios y Padres reciben luſtre, pues cõfirma por tantos caminos los decretos y canones de los Cõcilios, y dà a los oyentes en doctrina ſolida la ſuſtancia ſin la cibera de largas autoridades de los Padres. Y finalmente las buenas coſtũbres tienen en doctrina acompañada de las buenas ſuyas, apoyo que es de ſuma importãcia en la doctrina, ver que el que la predica, la pratica, como gran deſacredito della lo contrario. Por lo qual ſoy de parecer le dè V. P. muy Reuerendà la licencia que pide, que es juſto no defraudar a los ſiglos futuros de tan prouechoſa doctrina, como con tanto aplauſo la gozà los preſentes de boca de ſu dueño, ſaluo meliori. Del Carmen de Madrid 2. de Octubre de 628.

M. Fr. Diego de Turegano
Venauides.

LICENCIA DE LA ORDEN.

EL Maestro Fr. Antonio de Sagrameña Calificador del santo Oficio en el supremo y general Consejo de la Inquisicion, y Prouincial del Ordẽ de N. Señora del Carmen, regular obseruancia desta Prouincia de Castilla la nueua. Por la presente doy licencia al Reuerendo P. M. Fr. Agustin Nuñez Delgadillo, para que con las licencias del Real Cõsejo, y Ordinario, que se requieren, pueda imprimir vn libro de Sermones para todos los dias de la Quaresma, titulo, Minas celestiales halladas en los Euãgelios que la Iglesia canta en la Quaresma, por quãto està aprouado por personas doctas y graues de nuestra Prouincia, y tener grande satisfacion de las muchas prendas del dicho Autor. En fe de lo qual di esta firmada de mi nombre, sellada con el sello de nuestro oficio, y refrendada de nuestro Secretario en nuestro Conuento del Carmen de Madrid 1. de Otubre año de 628.

Fr. Antonio de Sagrameña
Prouincial.

Por mandado de N. muy R^lo P. Prouincial.

Fr. Diego de Turegano
Benavides Secretario.

Apro-

APROVACION DEL REVERENDO Padre Fray Diego del Eſcurial de la Orden del Seraſico San Franciſco, Predicador de ſu Mageſtad, y Padre dela Prouincia de los Deſcalços de S. Ioſeph, antes digniſimo Prouincial della.

POr comiſsion del ſeñor Licenciado don Iuan de Velaſco vezino deſta villa de Madrid, y ſu partido, he viſto eſtas Minas celeſtiales deſcubiertas en los Euangelios de Quareſma (titulo digniſsimo de tal libro) compueſto por el Reuerendo P. M. Fr. Agustin Nuñez Delgadillo de la Orden de N. Señora del Carmen de la obſeruancia y honra de toda ella; confieſſo que el oro dellas es tan de ventiquatro quilates, que pedia para contraſte, y piedra de toque muchos muy grandes ingenios, y que a todos dieran en lo deſcubierto que deſcubrio: no teniendo ſolo precio, ſino ſiendo tambien de guſto, y doblado guſto, pues lo es leer eſcritos de Autor de cuyo pulpito, letras, y exemplar conuerſacion ſe tiene por experiencia tan grande ſatisfacion, como dixo S. Geronimo en el Prologo à Paulino, que haziendole relacion Euſebio de ſu virtud, prudencia, y ſantidad, le auia doblado el contento de leer ſus cartas: *Literarum tuarum mihi gratiam duplicauit.* Lo precioſo es tan ſubido, que lo que en otras manos ſuele perder la eſcritura manoſeada, aqui parece ſe aquilata, y cobra nueuo luſtre, de manera que brillando al entendimiento las expoſiciones, y ponderaciones tan delgadas y propias, que della da, parece le hazen coſquillas, no dexando menos guſtoſa la voluntad, y aficionada con las verdades Catolicas, q̃ deduze tan prouechoſas para las coſtumbres, quanto confirmadas con ſentencias de grauiſsimos Padres, y ſaladoſ ſimiles, auergonçando como eſpejo de deſengaño, eſpiritu deſtos tiempos; y ſeñalando con el dedo la verdadera ſenda, y luz q̃ han de ſeguir los eſpirituales, combidando tambien, como fiel miniſtro del Euangelio, a las bodas y meſa pueſta adornada de todo genero de mañares, qual la propuſo Chriſto Señor nueſtro por S. Mateo 22. y en eſte libro parece la eſtaua viendo S. Euſebio Emiſeno, quando dixo: *Totum enim hoc prandium, quid aliud eſt, niſi ſpiritualis intelligentia vtriuſq; Teſtamenti? Hic enim tauros, & agnos, & anes, & cuncta ad edendum, & edendum delitioſa inuenies. His enim cibis reficitur anima, his delitijs ſaturatur, & pingueſcit intelligentia,* En tanto grado, que ninguno claro ingenio, y voluntad ſana paſſará por el los ojos, que no halle magiſterio, y erudicion, direccion de coſtumbres, camino llano y verdadero para ſu ſaluacion, quedando reprehendido de lo no tal: pero no exaſperado, animado, y alentado a lo mejor con luſtre de humildad contra los vientos de preſuncion, y peligros de altiuez: por lo qual juzgo por digniſsimo trabajo, ſe le conceda licencia para eſtamparle para bien vniuerſal de la Igleſia, aprouechamiento de los fieles, y gimnaſio de Predicadores. En San Gil en 8 de Otubre de 1628.

Dom. 20 poſt P.

Fr. Diego del Eſcurial.

LICENCIA DEL ORDINARIO.

HE Hecho ver eſte libro intitulado, *Minas celeſtiales deſcubiertas en los Euangelios de Quareſma*, Compueſto por el Padre Maeſtro fray Aguſtin Nuñez Delgadillo, de la Orden de nueſtra Señora del Carmen Calçado, y no contiene coſa contra nueſtra ſanta Fè Catolica, y buenas coſtumbres. Y aſsi por lo que a nos toca ſe le puede dar licencia para imprimirla. En Madrid a nueue dias del mes de Otubre de mil y ſeiſcientos y veinte y ocho años.

Licenciado Velaſco y Azeuedo.

Por ſu mandado
Simon Ximenez.

Aprouacion del muy Reuerendo P. M. Fr. Domingo Cano de la Orden de Predicadores, Predicador de ſu Mageſtad, y Calificador de la Suprema, Prouincial que fue en la Prouincia del Andalucia, y Obiſpo electo de Puerto Rico.

POR Comiſsion de V. A. he viſto el libro intitulado *Minas celeſtiales deſcubiertas en los Euangelios de Quareſma*, compueſto por el muy Reuerendo P. M. Fr. Aguſtin Nuñez Delgadillo de la Sagrada Religion de N. Señora del Carmen (a quien conozco muy bien) y no he hallado en el coſa que ſea contra nueſtra ſanta Fè Catolica, ni buenas coſtũbres, antes todas ellas con ſu verdad, y ſu autor con ſu grãde ſabiduria, virtud, y Religion ſon inſtrumento y medio para producirlas en los infieles; y para acrecentarlas, fortificarlas, y defenderlas en los fieles y Catolicos, y declara muy bien la cõtextura y diſcurſo deſte libro, ſer ſu Autor muy verſado y leido en los Santos, y que con particular don del cielo (que realça ſu capacidad auentajada) entiende, explica, y trata a imitacion de los Santos la ſagrada Eſcritura, particularmente de S. Pedro Criſologo. cuya preciſion, breuedad, y deſembaraço en el dezir, y cuya ſutileza y agudeza con mucha ſuſtancia en el penſar ſe hallan en eſte libro traducidas en Romance. Y aſsi juzgo, que no ſolo conuiene para el ſeruicio de la Igleſia, y bien de los fieles, conceder licencia para que ſe imprima, ſi no mandar a ſu Autor que lo ſaque a luz para alumbrar y enſeñar a todos. En Santo Tomas de Madrid a 20. de Otubre 1628.

Iluſtriſsimo Fray Domingo Cano.

AL

AL EXCELENTISSIMO SEÑOR DON Luis Fernandez de Cordoua, Cardona, y Aragon, Duque de Sessa, de Baena y Soma, Marques de Poça, Conde de Cabra, de Palamos, y Oliuito, Vizconde de Iznajar, Señor de las Varonias de Belpuche, Liñola, y Calonxe, gran Almirante de Napoles, y Capitan General del mar de aquel Reyno, Comendador de Bedmar de la Orden de Caualleria de Señor Santiago, &c.

MINAS Descubiertas en los Euangelios de la Quaresma ofrece a V. Excelencia vn vassallo suyo minas a Principe que siempre ha sido mina de fauores para mi y toda mi casa, celestiales a vn tan gran Catolico, descubiertas en los Euangelios al tan entregado a la leccion de Sagradas y humanas letras, como si huuiera de viuir de sus estudios, V. Excelencia las reciba, y en ellas el deseo de vn animo agradecido, ruego a nuestro Señor enriquezca con ellas essa alma, y le den feliz y larga vida para conseruacion y aumento de sus Estados. En el Conuento del Carmen de Madrid Otubre 1. 1628.

Humilde Capellan de V. Exc.

El Maestro Fr. Agustiu Nuñez Delgadillo.

PRO-

PROLOGO.

1 NINGVN Cuidado puede ser excessiuo a quién escriue para imprimir, porque es grande el prouecho, o daño que hazen los libros, y dixo bien el Padre Castro lib. 2. Aduersus hæreses cap. 11. *Et si verbum, efficacius tamen cum euolauerit reuocare nequit; scriptura vero per multa secula durat, & ideo pluribus, aut prodesse, aut obesse potest.* Mas eficaz es la mocion, de lo que se dize, que de lo que se escriue, porque la accion y semblante (que es la viuacidad de la mocion) no se escriue, mas buela sin poder boluer la palabra vna vez pronunciada. Los libros duran muchos siglos, y assi aprouechan, o dañan a muchas mas personas y naciones. Quien habla es oido de vn pequeño auditorio. El libro da buelta a todo el mundo, dize Ouidio.

Castro.

Ouidio.

Sine me liber ibis in orbem.

Diose Menipo a la leccion de Homero, y de otros Poetas, y leyédo vicios de sus falsos Dioses, pegòse la doctrina de manera, que dezia eran actos licitos.

Nam quod Dii faciunt, quis non arbitretur honestum.

Imitar a los Dioses quien ha de dezir que es ilicito, otro lee vidas de Santos, queda enamorado de sus virtudes.

Todo el cuidado possible a mi corta capacidad he empleado en el acierto
2 destos discursos de Quaresma, y todo mi estudio se ordena (y se ha ordenado en todo quanto he leido y predicado) a que el lector halle quatro puntos que son necessarios a nuestra profession, verdad, autoridad, claridad, y discurso. He trabajado en que las ponderaciones que doy a la escritura sean en todo rigor verdaderas, porque picantes (assi los llama la agudeza de nuestro siglo) no son verdaderos, sino hiperboles falsos, ofenden nuestra fè, y desacreditan la autoridad del pulpito. Lo primero es por si manifiesto, pues no ay cosa mas opuesta a la primera verdad en quien estriua nuestra Fè, que la mentira, y es argumento de la cortedad de vn sugeto ser necessario mentir para alabarlo. Lo segundo, yo me holgara no fuera tan cierto. Estan grande el daño que haze a la autoridad del pulpito este modo de picantes, no verdaderos, que han dado licencia a los hereges a responder a las autoridades de los Santos, diziendo que hablan como predicadores, y assi no guardan rigor de verdad sus sentencias. Testigo es el Padre Cornelio a Lapide sobre el capit. 10. de la primera a los Chor. explicando el verso 16. que dize, *Calix cui benedicimus, &c.* trae este docto varon vnas palabras graues de san Iuan Chrisostomo, que claramente dizen la Real presencia del Cuerpo de Christo en el Santissimo Sacramento, y dize luego: *Respondit nuper quidam nouus noui verbi Dei concionator, Hæc concionatoriè à Chrysostomo dici.* Respondio vn nueuo herege, predicador de nueua doctrina, que aqui Chrisostomo habla como predicador, y assi no son en rigor verdaderas sus proposiciones. De donde pregunto tomò ocasion este herege a responder assi de ver libros predicables, y oir predicadores Catolicos, que les parece no cumplen con la ley de predicador, si

no

no dizen, ò escriuen algunos encarecimientos agenos de toda verdad, y hazelos atreuidos el Auditorio (que ay de todo en los oyentes) que lo menos verdadero es mas aplaudido.

He trabajado toda mi vida en la Catreda, y en el pulpito en que mi doctrina sea verdadera, pareciendome que lo dificultoso deste oficio consiste en predicar doctrina verdadera, prouechosa, graue, y no manoseada. Este ha sido el fin de mis estudios escolasticos en 30. años de leccion continua de Teologia, y estos mismos de pulpito. Si he salido con ello; o no, juzguenlo los que han visto mis materias escolasticas, que bien comunes son en Andaluzia, y no poco en Aragon: y los que me han oido predicar, y leyeren estos discursos, que si no he salido con mi intento, alomenos lo he deseado y pretendido, que en lo arduo basta. 3

He deseado lo segundo la autoridad, huyendo en esto de estremos a mi corto juizio viciosos. Dizele Dios a Ezechiel, ofreciendole vn libro, *Comede volumen istud*, Profeta come esse libro, comiole, y dize el: *Cibauit me Dominus volumine isto, & factum est in ore meo dulce sicut mel*. Sustentòme Dios con este libro, y fue para mi gusto mas dulce que la miel. Yo considero tres suertes de personas, vnos aunque llegan a no comer bocado, y estos daldos por muertos, quando de vno se dize, ya no come, poco ay que esperar, otros ay que comen mucho, y luego lo lançan todo, estos tienen poco calor, otros ay que comen y digieren, y conuierten el mantenimiento en sustancia propia, y estos tienen buena salud. Fulano tiene buen color, està fuerte y brioso, dezis no es mucho si se come cada dia medio capon de leche, y vna perdiz: El color y fuerças no son la perdiz, ni el capon, son efetos suyos, lo mismo hallo en hombres que professan el pulpito, ay algunos que no miran los Padres de la Iglesia, ni los expositores graues de la sagrada Escritura, sino libros predicables de romance, o latin, donde estè todo dispuesto, y trabajado, estos no comen, no ay que esperar mucho dellos, otros leen los Santos, y lançan todo lo que comen. Tengo de predicar mañana de difuntos, voyme a san Agustin, y en el Indice leo la palabra hombre, vida, muerte: hallo seis autoridades buenas en sus obras, tomolas de memoria a la noche, y a la maña digolas, y no mas: esto es comer, y lançar la comida. Poco calor ay en este genero de estudios. Ay otra tercera suerte de quien come y digiere. Tomo vn lugar de Escritura, veo lo que dize san Agustin y san Geronimo, y quatro Expositores graues, y entiendolos, digierolos, y sale deste estudio vn discurso, que aunque es hijo de la dotrina de los Santos, y muy conforme a ellos, no es formalmente lo que ellos dizen. Esto es digerir el discurso de los Santos y Autores graues, y conuertirlo en vn propio discurso, tal que no sea trasladar, y sea hijo de lo que los Santos enseñan, es comer perdiz, y conuertirla en salud. Este modo de estudio guardaron en sermones los Doctores y Padres de la Iglesia. Lease san Bernardo en todos sus sermones sobre los Cantares, y en sus sermones de Tempore & Sanctis, san Agustin en todo el tomo 10. que es de sermones, san Iuan Chrisostomo en sus homilias ad Populum Antiochenum, y en todas las demas, y san Gregorio en los Morales, y hallaran que en sermones rarissimas vezes citan, y algunos

4 2 Autoridad

Regula

D. Aug.
D. Bern.
D. Chris.
D. Greg.

los Autores mas graues y santos [illegible] hablar y escribir sin muchas citaciones

nos ninguna, pues diremos que estos Padres no leyerón los escritos de los antecessores? Claro es que no, sino que leian y digerian, y conuertian en propio discurso su estudio, de manera, que el que leyere qualquiera sermón destos Padres, dira si es docto, esta doctrina es conforme a la de los Padres, y no es ella misma formal.

Treinta y dos años ha que vso el pulpito (ruego a Dios no sea para mi condenacion) y fuy de los primeros que citauan en el pulpito los originales de los Padres, y traia colunas enteras: vse este modo de predicar veinte años, parecíome despues imitar a los Sãtos en el pulpito, dexè los Latines de los Padres, y di en discurrir a imitacion suya de manera, que el discurso no sea dellos, y salga de su doctrina, venerandolos siempre con deseo de ser dicipulo, y cansado de la cobardia de los ingenios Españoles, quise prouar otra vereda, que es cosa de risa ver, que si vno dize la auaricia es vicio, lo ha de prouar con autoridad de Sãto, y si este es poco conocido, mas vfano va el predicador Y conoci yo sujeto, que quando no tenia autores extraordinarios que citar, vsaua de los sobrenombres de los Padres para hazer ruido con apariencia de autor no conocido. Si auia de citar a san Geronimo, dezia el Estridonẽse, si a san Agustin dezia el Hiponense, con esto parecia que traia Autores recien desembarcados de las Indias, y quedaua contento, todo bien de poca substancia.

5 Lo que yo aconsejo y deseo hazer es, que se traten los Santos con veneracion, que no me edifica vn moderno, que hablando de vn sujeto viuo lo lisonjea con demasia, y hablando este mismo de S. Tomas no le trata cõ el respeto que merece, no digo aqui sus palabras en ambos tomos, porque no sepa quien es el que no le ha leido, y porque no cause alguna indignacion contra el autor, es moço, y de poco estudio, que fue en el todo junto començar y acabar.

6 Y aunque yo sigo este modo de discurrir aconsejo a los Predicadores moços no lo vsen no estando muy versados en la Teologia escolastica, que vendran a dezir algunos arrojamientos; y assi en mis impressiones guardo el estilo comun de autoriçar con Santos, y algo de humanidad mis discursos, que este libro ha de ir a manos de todos, & *non omnia possumus omnes*, procurando que todos los lugares de Escritura lleuen ponderaciones propias.

7 Y aunque yo he procurado siempre estudiar los Santos, nunca me aprouechè para autoriçar discursos de algo escabroso que aya en ellos (que quien tanto escriue, no es mucho tal vez vse algunos modos de hablar licenciosos, no ilicitos) si no de lo muy solido, y he procurado en el pulpito que las proposiciones por si mismas sean tan verdaderas, que no tengan necessidad de prueua, sino que las contraditorias o contrarias sean claramente falsas. Trabajar en este modo de hablar al alma, me ha costado mucho trabajo juntar proposiciones tan verdaderas, y que en ellas halle el entendimiento nouedad, dificultoso es, mas con el estudio y arte de discurrir se alcança, y creo que la razon que obliga a los Predicadores, y algunos autores a llenar de Latines de Santos los sermones y discursos, es porque las proposiciones de suyo no tienen

nẽ certeça sin prueua. Al fin yo he de trabajar de manera, que he de lograr mi discurso sin ser continuo relator, que parecen algunos en el pulpito relatores que refieren lo que otros hizieron, o dixeron, y nada suyo.

El tercer punto es la claridad, esta he deseado mucho, assi en la catreda como en el pulpito: y admira mucho, que quien se opone a vna catreda, si sabe mas que los opositores, y es obscuro pueden los estudiantes, o votãtes, y deuẽ en conciencia dexarlo y votar por quien sabe bien, y es claro en su cõcepto, y que se vsen predicadores que impressos sus discursos andan los muy presumidos varios en interpretar las frases; y que ser culto es ya requisito de vn predicador que es Maestro, que enseña, no a estudiantes, sino a mugeres y hombres que no han professado escuelas, y quando todos lo entienden, es falta en el predicador. Yo confiesso q̃ he deseado essa falta, y lo que otros estudian en frases y terminos, estudio en declarar y ponderar vn lugar de Escritura, no me ha dado Dios la eloquencia que es digna de ser alabada, ni mi natural la pide; y assi yo no lo he violentado con terminos no estudiados, nada barbaros, nada elegantes declaro mi concepto, y desta manera he predicado siempre, y siẽpre me ha fauorecido el auditorio mas que merezco, y creo es prouechoso e estilo claro para hablar del alma, y hablar de veras. Con todo conociendo la falta de la eloquencia llamo de proposito a mis sermones Minas, que el oro en las minas es oro, más por labrar. Aqui ofrezco Escritura, ponderaciones propias, erudicion de Padres, todo por labrar, labrenlo los Predicadores, a quien Dios ha dado el don de la eloquencia.

El vltimo punto que he pretendido en mis sermones es el discurso tan necessario al arte de perfuadir que sin el no ay fuerça, ni eficacia, porque poner seis lugares sin dependencia en vn Discurso de humildad, tan sueltos que ni se llaman, ni con ellos sube la oracion, pareceran vnas clausulas de testamento: Iten mãdo, iten mando, que vna clausula no tiene conexion cõ otra. Otros gastan el tiempo, o el papel, en preguntas, y respuestas: trato de la vanidad del mundo. Pregunto, porque Dauid en el Reyno que gozò no hallò hartura, por esso, &c. Luego, segunda pregunta, porque Habrahan siendo tan rico tuuo tan poco fausto, &c, y assi van multiplicando pregũtas, y respuestas, sin conexion, que viene a ser el libro, otro libro del porque, o discursos finalmente cõpuestos de partes, que podre llamar a vso de sumulas impertinentes, porq̃, nec se inferunt, nec sibi repugnant: todo es no querer vsar el arte del discurso, q̃ todos estos lugares fuerã de prouecho si se supiera, o se aduirtiera el modo de discurrir. Trato dela obediẽcia. Digo q̃ tratarè seis pũtos della, su perfeccio, su vtilidad, su necessidad, sus efetos sus fines, su fauor, &c. Y los lugares amõtonados de obediencia, bien mirados tocan en alguno destos puntos, y se haze artificioso el discurso suelto, y la memoria es mas facil, la persuasion mas eficaz, y se habla con orden.

Yo he procurado discurrir en vn lugar, y sacarle las ponderaciones que me parecẽ legitimas q̃ es lo que yo siempre he deseado saber. Lo profundo de las palabras de la Escritura, que son al parecer ordinarias, que assi ay vnidad y variedad. Y el predicador nouicio que tal vez por no hallarse con tiempo, qui-

8 B
Claridad.

Dicir en alcuno por mucha q̃ sea no es lo q̃ pretendo

mas necesito, q̃ pueda el pulpito dexar lo q̃ yo q̃ero cumplir

9 A
Discurso.

Si alguno q̃ no tiene q̃ escriuir q̃ quiera alguna cosa dir

impertinentes

Si nombra de lugares vsados Leyendo alguno q̃ obiere q̃ hazer

10
Resolucion

quiſiere leer vn diſcurſo, en tomando de memoria tres renglones de Latin lo ſabe todo a dos vezes que lo lea.

El ſegundo tomo voy trabajando, ſaldra antes que paſſe la Quareſma, y ya no ceſſare el poco tiempo que Dios me diere vida, y entre ſermones dare algunas obras eſcolaſticas (que en eſſe genero de eſtudios he trabajado con mayor guſto y continuacion) ofrezco ſacar tratadicos breues eſpirituales, que creo han de aprouechar almas, ſi tuaſe Dios con mis deſeos, y reciba el piadoſo lector mi animo de ſeruirle, y ſi algo hallare digno de correccion me aduierta dello, que tendre por honra imitar a ſan Aguſtin, y retratarme.

SER-

SERMON
PRIMERO
DEL MIERCOLES DE CENIZA.

Cùm ieiunatis, nolite fieri ſicut hypocritæ triſtes: exterminant enim facies ſuas, vt appareãt hominibus ieiunãtes. Matth. 6

Declaracion del Euangelio.

1 CVANDO ayunaredes, no ſeais como los hipocritas triſtes, que a fuerça de violẽcias artificioſas, con falſa amarillez quieren parecer ayunadores a los ojos de los hombres. Supone Chriſto nueſtro Señor que hemos de ayunar, y trata al ayuno como al amor. No ay ley que mande amar, porque no ay hombre ſin amor: ay ley que manda amemos a Dios, y al proximo por Dios, que es ley del buẽ empleo del amor. Parece que ſupone Chriſto que no ha de auer hombre que no ayune, y ſolo pone en eſte Euangelio ley del buen empleo del ayuno: ayunad, no por el aplauſo del mundo, que ſera mal lograr el ayuno; ſino por Dios.

2 No veda lo exterior de las buenas obras, solo veda el exterior postizo, no el que nace de la verdad del ayuno santo. El alma que da el ser verdadero de hombre, da el ser exterior, la forma y figura del hombre, porque esse exterior nace del interior. El exterior del hombre que se halla en vna imagen de piedra, viene de fuera, y es con violencia de la piedra labrado, y es incompatible cõ ser de hombre verdadero. Las virtudes y gracia que dan verdadera santidad, dan exterior de santidad, y este no se reprehẽde, antes pertenece a la plenitud de la verdadera santidad, porque lo interior es para vos, el exterior para edificacion del proximo, que es el *lucerna ardens & lucens*, que declara San Bernardo en el sermon de S. Iuan Bautista. *Lucere tantùm, vanum; ardere tantùm, parum: lucere & ardere, perfectum.* Arder en si, sin luzir a otros, poco: alumbrar a otros, y no arder en si, vanidad: arder en si, y luzir a otros, esso es perfeto. Es pues el exterior del hipocrita vna vanidad con figura exterior de santidad, como piedra con exterior de hombre.

S. Bern.

Cuesta este exterior mas, y es menos, como a la piedra le cuesta mas ser imagẽ de hõbre, q̃ al hõbre ser hõbre: y es menos ser imagen, porq̃ se queda piedra, y toda su mudança està en lo exterior, quedandose e interior el mismo. El justo no padece tãto para serlo, como el hipocrita para parecerlo: porq̃ menos es padecer por Dios mucho, q̃ por la vanidad poco: pues el amor diuino y premio eterno hazẽ momẽtaneo y leue el trabajo del justo. 3

Es tambien facil al justo agradar a Dios, por lo que Christo dize en este Euangelio: *Pater tuus, qui videt in abscondito, reddet tibi.* Quiere dezir, que Dios vè todo quanto passa, y tiene ser, aunque se escõda en el vltimo retrete del coraçon: y assi para que vea vuestro ayuno, basta que aya ayuno. El mundo no conoce sino por discurso, coligiendo, y assi ay necessidad de indicios, de donde se colija el ayuno: y el hipocrita quiere parecer flaco, amarillo, triste, para que de ahi colija el mundo que ayuna. Y en este sentido 4

tido el ayuno, que nada vale, cueſta mas que el que merece premio eterno. Eſta es la letra del Euangelio deſte dia; que la ſegunda parte que toca en codicia y limoſna, tiene ſus ocaſiones en la Quareſma. Para dezir algo de prouecho, es neceſſario el fauor de la gracia, pidamoſla, &c.

DISCVRSO I.

Como es de grande importancia la conſideracion de la muerte para menoſpreciar grandezas y guſtos del mundo, y conuertirſe el alma a Dios.

1 COmo ſe conoce ſer la Igleſia Romana nueſtra Madre ſola verdadera, iluſtrada con luz del diuino Eſpiritu, en la accion que oy vſa para lograr mejor los deſeos que tiene de nueſtra conuerſion, pues por boca de ſus miniſtros ante todas coſas nos acuerda la muerte que eſperamos, tratandonos como a muertos, dandonos nombre de poluo. *Memento homo quia puluis es, & in pulueremi reuerteris.* Acuerdate hombre que eres poluo, y en poluo te has de conuertir. Lo primero reparo en el nombre que nos da la Igleſia: llamanos poluo, propio nõbre de muertos, como ſi a cada vno de noſotros dixera: No ſolo te has de acordar que has de morir, ſino de luego tratarte como muerto, *puluis es*. Y no parecera hiperbolica, ni agena de verdad eſta locucion de que la Igleſia vſa, a quien aduirtiere, que eſta vida en lenguage de Eſcritura, es ſueño, En el Pſalmo 89 *Quæ pro nihilo habentur eorum anni erunt.* Son los años de los mortales como lo que ſe tiene por nada. La palabra original es, *Schana*, de la *Pſa.89,5.*

Genebr. ibi. qual dize Genebrardo. *Annum & somnium significat.* Significa año y sueño, porque es lo mismo años de vida, que sueño de vida: viuir años, es soñar vida. De aqui se colige la verdad de la locucion de la Iglesia, porque si la diferẽcia que ay entre el viuo y el muerto, es la del despierto y dormido: el sueño ni manda estados, ni quita nombres. Sueña el pobre que se halla vn gran tesoro, y en sueños habla como rico: el despierto le llamará pobre, y pobre es: porque riquezas soñadas no son riquezas sino en representacion fantastica: Pues si viuir es soñar, si años de vida son sueños de vida, y morir es despertar; el que viue llameſe muerto, y assi le llama la Iglesia; que essa despierta, aun quando el hombre en sueño se llama viuo. *Memento homo quia pulvis es.* Hombre acuerdate que eres polvo, que ya te puedes contar entre los muertos, que tu vida es soñada, es vna fantastica representacion de vida, que en realidad de verdad es nada, *que pro nihilo habentur coram anni erunt.*

Y como el pobre quando despierta dize: Que me aprouecha auer soñado bienes y riquezas, si despierto me veo tan pobre como antes? assi los que gozaron los bienes del mundo y sus grandezas en este sueño de vida, quando despiertan en la eſcaridad, dizen. Sap. 5. *Quid profuit nobis superbia? diuitiarum iactantia quid contulit nobis? Omnia trãsierunt velut umbra, & tanquam nuntius percurrens, & tanquam nauis quæ pertransit fluctuantem aquam: & tanquam auis quæ transuolat in aëre: aut tanquam sagitta emissa in locum destinatum. Sic nos nati continuò desiuimus esse.* Este es el juizio que hazen los muertos de los bienes desta vida, porque juzgan dellos ya despiertos: y todo tu bien hermano consiste, en que pues la Iglesia te cuenta con los muertos, llamandote polvo, juzgues en esta vida como muerto al mundo, a quien ya la muerte de los gustos ha despertado, no como quien sueña, que los sueños sueños son. Sap. 5.

Quid profuit nobis superbia? diuitiarum iactantia

tia quid contulit nobis? Si nuestra hazienda, nuestro luzimiento nuestra sobervia no nos libra deste tormento que en la eternidad padecemos, que provecho hemos sacado de lo soñado? Para inteligencia destos lugares es bien declarar vnas palabras dificultosas del gran Pontifice Gregorio, declarando otras del primero de los Reyes, capitulo doze, donde Samuel dize al pueblo: *Nolite declinare post vana, quæ non proderunt vobis.* Hablando de los bienes temporales en orden a la eternidad, dize: *Tunc non erunt, vbi per meritum sunt, sed per auxilium non sunt.* Quiere dezir: los bienes temporales no libran al dueño en la eternidad, porque alli son merecimientos, no favor, valiente sentencia. Sirue vn juez con rectitud a su Magestad, sale libre de la residencia, salvo por sus merecimientos. Está preso vn homicida, tiene hazienda, con ella compra el favor y el perdon de la parte, a este la hazienda le fue favor, no meritos. La hazienda del justo limosnero en la eternidad es hecha merecimientos de aumento de gloria, la del avariento y vsurero merecimientos de pena; pero creer que bienes temporales han de librar al pecador en la eternidad, de la pena que merece, y que aya de quien se diga, este murio en pecado mortal, y su hazienda lo libró, esso no, dize Gregorio. *Tunc non erunt, vbi per meritum sunt, sed per auxilium non sunt.* Y desto se quexan los condenados. Si nuestra hazienda no nos libra del infierno, como nos librará en el mundo de la justicia? *Quid profuit nobis?* Hombre puestes muerto en lenguage de la Iglesia, pues eres polvo; juzga como muerto, y di con tiempo de la vanidad *Quid profuit nobis?*

D. Greg.

1. Reg. 12. 2.

Dizen mas *Omnia transierunt tanquam vmbra.* Passaron los bienes y grandezas como sombra. Poneis os al sol, y luego veys a vuestro lado vna sombra, y que es sombra? Vna poca de tierra, que parece hombre, y no es hombre. Y si preguntais, porq̃ puesto yo al sol, essa tierra

4

ra que eſtà cerca de mi, parece hombre, y la demas no? Reſpondo, que lo haze la falta de luz; No veis eſſo eſcuro y negro que eſtá en eſſa tierra? eſſo cauſa la falta de luz; de manera que la tierra con luz tierra parece; la tierra ſin luz parece hombre; que ſon las proſperidades del mundo ſombra de proſperidades, porque ſon males, que por falta de luz, parecen bienes: ſon aduerſidad, que por lo eſcuro parece proſperidad.

3. *Reg.* 21. 3 Reg. 21. Pide el Rey Acab la viña que poſſeia a Nabot, y no ſe la quiſo dar, porque era vna memoria de ſus padres. La Reyna Iezabel eſcriue vna carta a los confidentes del cabildo, *Ponite Naboth inter primos populi, & ſubmittite duos filios Belial, & falſum teſtimonium dicant contra eum, & educite eum, & lapidate, & ſic moriatur.* Daldo en el cabildo a Naboth aſsiento entre los principales: o como dezen otros, entre los Principes; y tened alli dos teſtigos falſos, leuantenle vn teſtimonio, que blasfemo de Dios, y dixo mal del Rey; y ſin mas auerigua-ció ſacaldo de la ciudad, y muera apedreado. Si vos entrarades en el cabildo, y vierades ſentado a eſte caualler entre ſeñores, q̃ diriades? Gran ſubida, grã fauor de los Reyes; pues no es ſino gran caida, vengança cruel de vna Reyna tirana, que eſtà rabioſa cõtra Nabot: porque ſubir a vno para arrojarlo, no es ſubida ſino caida. Veis ſubir a vno por la horca, y que le dan la mano, y lo ſuben con tiento, y os apiadais: el va temblãdo, lleua el confeſſor al lado, y vn Chriſto en la mano, y el cõfeſſor dize a todos: Vn Aue Maria por el alma deſte pobre hõbre: de dõde nacé eſtas piadoſas diligencias? porq̃ es ſubida con luz, que deſcubre el fin a que ſube, q̃ lo ha de arrojar y ahogar el miſmo q̃ lo ſube. Y porq̃ vemos las ſubidas de los poderoſos, y no tenemos luz para conocer el fin, tenemos embidia: que aduerſidad ſin luz, es ſombra de proſperidad, parece proſperidad, como la tierra ſin luz parece hombre: que ſi tuuieramos luz, quãdo vn caualler ſube a vna gran priuãça, auia de ſubir con vn Chriſto en las manos, cõ el

el confessor al lado, y auia de andar vna cãpanilla por la ciudad, y a vozes dezir el que la toca: Hagan bien por el alma de vn caualle-ro que oy subc a la priuança. Que biẽ lo dixo Petrar-
Petrarca. ca Dialogo 108. Dize el contento: *Felix sum.* O que dichoso soy: Responde la razon: *O miser, qui tot malis te felicem speres.* O desdichado que mal juzgas de las grandezas del mundo, pues crees que los males y miserias te pueden hazer feliz; no me espãto si te falta luz, q̃ males sin luz parecen bienes, son sombra de bienes. *Omnia transierunt velut vmbra.*

Et tãquam nũtius percurrens. Passarõ como vn correo q̃ va a toda diligẽcia. No auia yo entendido el misterio desta parabola, hasta que lei con atencion el cap. 18. del 2. de los Re-
2. *Reg.* 18. 25. yes. Està Ioab en campaña contra Absalon, quitale la vida al Principe, y despacha vn soldado que lleue las nueuas a Dauid. Viole venir vna cẽtinela, y dizele a Dauid: Señor, correo tenemos. Respõde el Rey: *Si solus est, bonus est nuntius in ore eius.* Si es vno el mensagero, buenas seran las nueuas. Extraordinario modo de hablar: pues no puede auer buenas nueuas para dos correos? Respondo, que no: si fueran malas nueuas para muchos correos, esso si. Digalo el cap. 1. de Iob, que llega vno: Se-
Iob 1. 14. ñor, los Sabeos se lleuarõ los bueyes y jumentos, y mataron a los gañanes, *& euasi ego solus, vt nuntiarem tibi.* Yo solo escapè con la vida, para darte estas nueuas. *Cùmque adhũc ille loqueretur, venit alter, & dixit: Ignis Dei cecidit è cœlo, & tactas oues, pueros q; consumpsit, & euasi ego solus, vt nuntiarem tibi.* No auia acabado el primero, quando entrò el segundo, y dize: Vn fuego cayò del cielo, que abrasò ouejas y pastores, y por milagro escapè yo solo, para darte las nueuas. *Sed illo adhuc loquente, venit alius, & ait: Chaldæi fecerunt tres turmas, & inuaserunt camelos, & tulerũt eos, necnõ & pueros percussserunt gladio, & euasi ego solus vt nuntiarem tibi.* Los Caldeos diuididos en tres esquadras, robaron los cãmellos, y mataron a los criados, y yo solo escapè, para traerte la nue-

ua. Pues apenas este auia acabado, quando entrò otro, diziendo; que se auia caido la casa de su hijo el mayor, y auia muerto a todos sus hijos y hijas, que aquel dia alli estauan combidados. Malas nueuas para muchos embaxadores y correos, esso si; pero buenas nueuas, tassadamente para vno. *Si vnus est, bonus est nuntius in ore eius.* Y dizen los muertos en la eternidad, que los bienes desta vida *transierunt tanquam nuntius*, passaron como correo; que es dezir, no solo son inconstantes, vienen para irse, sino son tan cortos, que tassadamente ay para vno, vn Reyno para vno, vn Obispado para vno; vn mayorazgo para vno. *Si vnus est bonus est nuntius.*

6 *Et tanquam nauis*, como el nauio En vn nauio puede auer bienes, no se pueden gozar, puedense perder. Viene vn cauallero de Indias. embarca cien mil ducados; dezid que los goze, que saque sus tapicerias, que ponga el coche, no puede: pero puedelos perder, que vna tormenta anega vn nauio, y se pierde hazienda y vida; y passan los bienes en esta vida como nauio, que los bienes que aqui se tienen, no se pueden gozar. Aunque suena el rico que los goza, la verdad es, que el miedo de perderlos, o dexarlos, quita el gozo de la possession pacifica. Dizele san Bernardo al Pontifice Eugenio, epist. 137. *In omnibus operibus tuis memento te esse hominem, & timor eius, qui aufert spiritum Principum, semper sit ante oculos tuos. Ipsi prædecessores tui tuæ citissimæ, & certissimæ mortis semper admoneant, & modicum tempus dominationis eorum paucitatem dierum tuorum nuntiet.* Sãtissimo Padre, en la cumbre de su grandeza, acuerdese vuestra Santidad que es hombre: tenga siempre delante de los ojos el temor de aquel Señor que quita la vida a los Principes, y acuerdese de sus Predecessores, y ellos le auisen de su cierta y presta muerte. El poco tiempo que durò el Pontificado de los que passaron, le notifique la breuedad del que possee, aduirtiendo siempre, *quia quibus successisti in sedem, ip-*

S. Bernar.

ipſos ſine dubio ſequeris ad mortem. A quien ſucedio vueſtra Santidad en la ſilla, imitarà y ſeguira en la muerte. Quien con eſta conſideracion ha de gozar bienes tèmporales, ſi no ſabe quando ha de morir? Es nauio donde los bienes embarcados ſe pueden perder, no ſe pueden gozar.

7 *Et tanquam auis quæ tranſuolat.* Paſſaron los bienes como pajaro que buela. No ay quien detenga a vn pajaro libre, y para que ſe vaya bolando, baſta ponerle delante qualquier bulto. O que bien dize eſta verdad el ſuceſſo de Aman, Eſther 6. Era el priuado del Rey Aſuero, y tenia ciento y ventiſiete Prouincias tan enſu mano, que parecia Rey de todas ellas. Todos le hablauan de rodillas, y al paſſar ſe proſtrauan: ſale de palacio, vè a la puerta a Mardocheo, cauallero del pueblo de Dios, que ſe eſtà ſentado, que no ſe le proſtra: vaſe a ſu caſa, dizele a ſu muger, y a ſus amigos, la priuança que goza, y añade, *Hæc omnia cùm habeam, nihil mihi habere puto, quando video Mardochæum ſedentẽ ad fores Regias.* Pues eſta priuança, toda eſta grandeza ſe aniquila, ſe buelue nada, quando veo a Mardocheo ſentado delante de mi. Es poſsible que Mardocheo deshaga, con eſtarſe ſentado, tanta grandeza? No veis que es pajaro, y paſſa por junto a vn hombre, y el pajaro ſe va volando? *Tranſierunt tanquam auis*, que vn niño los deshaze, como ahuyenta pajaros con ſolo crugir vna honda.

Eſther 6.

8 *Aut tanquam ſagitta emiſſa in locum deſtinatum.* Como vna ſaeta tirada a vn blanco, paſſaron los bienes deſta vida. Si la ſaeta da en la capa, o en el veſtido, no haze daño; ſi da en el cuerpo, hiere; ſi en el coraçon, mata. Quando no paſſan los bienes del veſtido, no hazen daño; ſi llegan al cuerpo los regalos demaſiados, hieren, hazen daño a la ſalud, y al alma: pero ſi llegan al coraçon, matan; y entonces llegan, quando la codicia dellos, y de galas y vanidades ſe apodera del coraçon porque deſta dize Pablo 1. ad Thimotheum 6. *Radix omnium malorum eſt cupiditas.* Es

ra raiz de todos los males.

8 Concluyen los condenados con dezir: *Sic nos nati continuo defiuimus esse.* Assi nosotros apenas nacimos, quando morimos. Pues no viuistes sesenta años, y vos ochenta? Que son años soñados. *Quæ pro nihilo habentur eorum anni erunt. Schana annum & somnium significat.* Años de vida, sueños de vida; y el sueño es nada de verdad. Vida soñada es nada; solo tiene el nombre de vida, nombre de año, nombre de dia. Son admirables las palabras de San Pablo ad Hebr. 3. 13. *Hortamini vos metipsos per singulos dies, donec hodie cognominatur.* Animaos vnos a otros todos los dias, en quanto se nombre el dia de oy. Notese, que no dize Pablo, en el interin que ay oy, sino en el interin que se nombra el dia de oy: porque en realidad de verdad no ay oy, sino solo en el nombre, *titulus sine re.* Es nombre sin significado, porque que llamais oy? Todo este dia. No teneis razon, que lo passado del ya no es; lo presente es vn instante: luego no ay oy, sino en el nombre. *Donec hodie cognominatur.* Y si no ay oy, como ha de auer años? es todo sueño. La verdad dizen los muertos. *Nos nati, continuò defiuimus esse.*

Psal. 89.

Genebrardo.

Ad Hebr. 3. 13.

Y aduierto mas en este lenguage de Pablo, que no dize en el interin que se nombra oy, sino se sobrenombra, esto es, *cognomino*, de donde *cognomen* el sobrenombre. Y pienso que deue de ser el sentido, que es bueno el dia de oy para sobrenombre. Supuesto que el dia de oy no tiene sobrenombre, aquel *cognominatur*, no es que el dia de oy tenga sobrenombre, sino sirua de sobrenombre, y esto de todas las prosperidades y aduersidades desta vida. El Pontifice se llama de oy, Rey de oy, Principe de oy, Señor de oy, porque no se si lo será mañana. Los bienes y males desta vida son bienes de oy; no se si lo seran mañana: y assi *oy* es sobrenombre de todo lo corruptible y mortal. Con esto se entendera la Parabola de vn auariento, Lucæ 12. que hablando vna noche con *Luc. 12. 20*

con ſu alma le dezia: *Anima mea multa bona habes poſita in annos plurimos, comede, & bibe.* Alma mia muchos bienes tienes para muchos años, come, bebe; y danle vna voz: *Stulte, hac nocte repetent animam tuam.* Necio, eſta noche te quitaran el alma. Porque le llaman necio? Porque ſiendo ſus bienes, bienes de oy, y ſiendo el rico de oy, llama bienes de muchos años, *in annos plurimos*, que no ay años ſino ſolidos, que no ay ni aun oy, ſino en el nombre, *donec hodie cognominatur*; que ellos dizen en el infierno; *Nos nati continuò deſiuimus eſſe.* Apenas nacimos, quando morimos, y viuiendo les da la Igleſia nombre de muertos, pues les llama poluo. *Memento homo quia puluis es.*

DISCVRSO II.

El ayuno, mortificacion, y rigor de vida, es conforme a la ley de Chriſto; y quan mal haze quien ſe aprouecha deſta ley para ſus comodos y guſtos temporales.

1 LA conuerſion del alma dize tres coſas, dexar el mundo, y ſus guſtos, que es el termino que la eſcuela llama, *à quo*; dize el termino adonde el alma ha de parar, que es Dios, que llaman *terminus ad quem*; dize el camino por donde ſe ha de caminar del mundo a Dios, para dexar y adquirir: eſte es el ayuno, y la mortificacion de las paſsiones y guſtos, el rigor de vida; y tratar vn alma de la gloria que gozan los juſtos, ſin tratar de la penitencia y mortificacion, es accion poco prudente. En la quarta parte de las vidas de los *In vitis Patrũ.*

los Padres se refiere, que fueron vnos monges a visitar al Abad Pastor, y en su presencia trataron de la gloria que gozan los bien auenturados. Callaua el santo Abad. Preguntado, Porque no dezia lo que sentia? respondio: Hijos, es muy fin tiempo ella conuersacion, falta mucho para tratar esta materia. Si el que sale de Madrid para Roma, preguntara, por donde van a Roma? claro es que daria ocasion a que se riessen del; preguntad por el lugar adonde aueis de llegar esta noche, y de alli id preguntando por el mas cercano, y quando esteis cerca de Roma, preguntar por la verdadera penitencia, por la mortificacion, por el ayuno: y quando esteis aprouechados en essas virtudes, que son el camino del cielo, tratad del cielo, y de la gloria.

Dize pues bien con la ley que professamos, el ayuno, la penitencia, y mortificacion: y el que se precia de Christiano, y alcança la ley para sus comodidades temporales, no para imitar a Iesu Christo, no se si le fuera mejor no auerla conocido. Soi Christiano viejo para pretender la Inquisicion, para pretender la prebenda de Toledo, y gozar tres mil ducados de renta; no para imitar la vida de Christo, no para ayunar, ni aun comer pescado la Quaresma, vino como vn Gentil, y solo quiero el titulo de Christiano para el casamiento, y la hazienda; si se condena este tal, quien duda que será mayor su pena que la de vn Gentil que no conocio la ley de Iesu Christo. Tengo notado a este intento vn insigne lugar del cap. 34. Genesis. Enamorase el Principe de Sichen de Dina hija de Iacob, gozala antes de casarse con ella, despues pidela por muger a su padre Iacob, y a sus hermanos: responden los hermanos: *Non possumus dare sororẽ nostrã homini incircunciso, quod nefariũ est apud nos.* Es entre nosotros crimen grauissimo casar nuestra hermana con quiẽ no estuuiere circũcidado. De buenagana os daremos nuestra hermana, con tal, que *circuncidatur in vobis omne masculini sexus.* Circuncidense en vuestro Rey; *Gen. 34.*

Reyno todos los hombres y los niños. Parecio bien la condicion al Rey y al Principe, y juntos los vaſſallos les dize: Estos hombres ſon ricos, y las mugeres desta nacion ſon hermoſas, ſi os circuncidais, *ſubſtantia eorum, & pecora, & cuncta quæ poſſident, noſtra erunt*, ſeran nuestras sus haziendas que ſon gruesas, *& filias eorum accipiemus in uxores*, nos casarémos con sus hijas que ſon Angeles. A todos por la codicia parecio bien el concierto, *nec diſtulit adoleſcens ſtatim quod petebat explere, amabat enim puellam valdè.* No dilatò el Principe la circuncision, porque eſtaua mui enamorado de Dina. Circuncidados todos, al tercer dia *quando grauiſſimus vulnerum dolor eſt*, quando el dolor de las heridas apretaua mas, entran Simeon y Leui dos hijos de Iacob, entran en la ciudad, *ingreſſi confidenter, interfectiſque omnibus maſculis Hemor & Sichem pariter necauerunt.* Entran confiados, y matan a quantos vezinos auia en la ciudad, y entre ellos degollaró al Rey y al Principe. Hecho esto entran los otros hijos de Iacob, y roban toda la ciudad. Dos ponderaciones hallo en eſte lugar a nueſtro intento, dexando muchas otras para otra ocaſion. La primera, que quando los hijos de Iacob pidieron por concierto al Principe y a ſu Padre la circuncision de los vaſſallos, dize el texto, *Reſponderunt filij Iacob Sichem & patri eius in dolo, ſæuientes obſtuprum ſororis*, que reſpondieron los hijos de Iacob con engaño rabioſos por el eſtupro de ſu hermana. Que engaño fue eſte? Piden la circunciſion, y eſſe es engaño. Pedir que dexen la idolatria, que reciban la ley del pueblo de Dios, y ſean del pueblo de Dios, eſſo es engaño? No ſintiera yo bien de vn Chriſtiano, que aconſejado a vn Moro ſe bautizaſſe, dixera: Quierolo engañar: ſeñal es que no ſiente bien de la ley de Chriſto. Reſpondo, que aconſejar a vno que ſea Catolico, para ſeruir a Dios, amar a Dios, y guardar la ley diuina, es ponerle en el camino de ſaluacion. Aconſejarle que ſea Catolico para ſo-

lo

ſo tener hazienda, y caſarſe con vna muger hermoſa, y viuir a ſu guſto, oluidado de las obligaciones de Catolico, es engañarlo, pues es ponerle en eſtado de mayor condenaciõ. Y ſi leeis el Texto, no hallareis en todo el capitulo 34 del Geneſis que los hijos de Iacob pidieſſen al Rey y Principe recibieſſen la circuncision, en orden a ſeruir a Dios, ni trataſſen vna palabra de la ley que auian de guardar, de como auian de dexar idolos; no dizen tal: ſino, Circuncidaos, y os caſareis con nueſtras hijas y hermanas, y gozaremos de las haziendas y mugeres: pues eſſo es engañar: bien dize el Texto, *Reſponderunt in dolo.*

3 La ſegunda ponderacion es, que pudieſſen dos hombres ſolos matar a todos los vezinos de vna Corte, y entre ellos al Rey, y al Principe? Si, que los hallan ſin fuerças: eſtauan circuncidados, y entraron eſtos dos quando *grauiſſimus vulnerum dolor eſt*, quando el dolor de las heridas apretaua de manera que la circuncision les quitò las fuerças. Y es verdad dezir, el Rey y el Principe murieron a manos de enemigos, porque ſe circuncidaron, y la circuncision fue la ruina de la ciudad: quien tal creyera? Que es poſsible que admitir la ley del pueblo de Dios ſea ruina de vn Rey, y que ſi no la huuiera admitido, y huuiera quedado en ſu antigua idolatria, no pereciera el, ni ſu Corte? No os eſpanteis; reparad en la circuncision del Principe, que dize el Texto: *Nec diſtulit adoleſcens.* No dilatò el Principe la circuncision. Porque tanta prieſa a ſer del pueblo de Dios? Moniole por ventura el amor de Dios? la verdad de la ley? No, ni por imaginacion: la cauſa ſeñala el Texto ſanto, *Amabat enim puellam valdè.* Amaua a Dina mucho. Pues hombre que ſe haze Catolico, no por amor del verdadero Dios, ni ſe acuerda del, ſino por el amor de vna muger; la miſma ley le ha de quitar las fuerças, y es bien que muera a manos del enemigo. Dezidme, porque el Rey aconſeja la circuncision a ſu Reyno, y el

Rey

Reyno la recibe? Por guardar la ley de Dios? por dexar vicios, y mudar vida? No, el Texto lo dize. *Pecora eorum & cuncta quæ possident, nostra erunt: filias eorum accipiemus in uxores*. Gozaremos sus haziendas, y sus hijas. Pues que mucho que la misma ley les quite las fuerças, y los ponga en tal estado, que dos hombres solos *in gressi confidenter*, entren confiados que no hallarán resistencia, y los derruellen a todos? Ser Christiano, es guardar la ley que sola ella es la verdadera, es professar la Religion, sin la qual es imposible saluarse; pero ha de ser Christiano el que quiere saluarse, para guardar la ley diuina, y de la Iglesia, para ayunar, para mortificar sus passiones, para hazer penitencia: esto dize bien con la ley de Christo; que ser Christiano para viuir con libertad, para gustos, y mayores comodidades del cuerpo, con oluido de las obligaciones de Catolico, está en peligro que la ley le quite las fuerças, y lo dexe en peor estado que si no fuera Christiano, no por parte de la ley, sino por su ingratitud: que es cierto, que quien mas conoce a Dios, y mas recibe, está mas obligado; y su ingratitud es mas graue.

Sea pues la conclusion, que con los que professan virtud y espiritu, no hablan regalos del mundo, no gustos; que estas son fieras crueles, en cuyas garras muere el alma miserablemente. Verdad que para mayor confusion nuestra alcançó y enseñó Seneca en el libro de vita beata, capitulo catorze. *Mala pro bonis petenti, periculosum est assequi, vt feras cum labore, periculoque venamur, & captarum quoque illarum solicita possessio est, sæpe enim laniant dominos suos: ita habentes magnum voluptatem in magnum malum euasere*. A quien pide lo que le está mal, en lugar de lo bueno, peligroso es conseguirlo, como quando caçamos las fieras con peligro, y trabajo, y despues de cogidas es cuidadosa su possession, y tal vez poseidas, des-

4

Seneca.

pe-

deſpedaçan al poſſeedor. Aſsi los que gozan de gran des deleites, vienen a padecer grandes males, porque poſſeidos poſſeen al que los tiene, y quanto ſon ellos mayores, es menor el que los goza, porque eſtà mas ſujeto: y como dixo San Aguſtin libro 4. cõtra Iuliano Pelagiano, *Virtutes quæ carnalibus delectationibus, vel commodis temporalibus ſeruiunt, veræ prorſus eſſe non poſſunt.* No ſon virtudes verdaderas las que ſiruen al deleite carnal, o comodo temporal. Si tratas de eſpiritu, dexa el regalo, y ſea tu vida qual pide San Ambroſio a ſu hermana y compañeras, en el libro de Virginitate. *Potus ex fonte, ſtatus in prece, ſomnus in codice.* Beber de la fuente, llorar en la oracion, dormir ſobre el libro, vida ſin regalo, que importa para vencer los enemigos del alma. Dize Bernardo ſerm. 66. in Cant. *Abſtineo à carnibus, ne dum nimis nutriunt carnem meam, nutriant & vitia.* Abſtengome de comer carne, porque por ſuſtentar la mia, no ſuſtente los vicios. Y que mucho en la Quareſma mande la Igleſia no comer carne, pues Xenocrates dize, que en el templo de Eleuſina quedaron ſolos tres preceptos, *Venerandos eſſe Deos, honorandos eſſe parentes, abſtinendum à carnibus.* Amar a Dios, honrar los padres, no comer carne.

D. Aug.

Bernard.

Xenocrates.

D. Ambroſ.

DISCVRSO III.

Se ponen quatro condiciones de la verdadera conuerſion que ha de hazer el Chriſtiano.

1 SAbiendo que el que profeſſa la religion y ley de Chriſto, es llamado a la mortificacion y penitencia, porque eſta no ſe pierda, es neceſsario ſaber, que condiciones ha de tener vna verdadera conuer-

uerſion. Eſtas pone Ioel en la epiſtola q̃ oy nos canta la Igleſia, que es del cap. 2. donde dize Dios: *Conuertimini ad me in toto corde veſtro, in ieiunio, & fletu, & planctu.* La primera condicion es, Conuertios a mi en la mudança de vida: nõ fieis de vos, fiad de mi: que ſi en vos poneis los ojos, ſin duda deſmayareis. Sea pues la primera condicion deſconfiança de ſi miſmo: eſta nace del conocimiento propio, con que ya nos preuino la Igleſia, diziendo: *Memento homo quia puluis es.* Eſta condicion enſeña con agudeza miſterioſa ſan Pablo ad Philipenſes 3. 12. *Cum metu & tremore veſtram ſalutem operamini, Deus enim operatur in vobis, velle & perficere pro bona voluntate.* Temiẽdo y temblando obrad vueſtra ſaluacion, porque Dios obra en volotros el querer y ſu execuciõ. Es vna cauſal eſta q̃ merece reparo: que quiere dezir, que porq̃ nueſtros deſeos y la execucion dellos ſon obras de la buena voluntad de Dios, hemos de tratar nueſtra ſaluacion temiẽdo y temblando. Vais a la corte a tratar vn negocio de honra; vais temeroſo, porq̃ no teneis fauor en ella. Si teneis, perõ es flaco, puede poco. Si puede, pero es vn hõbre deſuanecido, q̃ no conoce pariente pobre. Es hombre de mala condiciõ; ſi le hablais dos vezes, a la ſegunda os arroja, como cõ vn trabuco. Dize Pablo, q̃ tratemos vn negocio tan graue, como es nueſtra ſaluacion: pero q̃ ſea *cum timore & tremore,* temiendo y tẽblando. Quiſiera ſaber porque? temblarè porq̃ no tengo quien me ayude? no, que teneis a Dios. Pues es Dios flaco? faltale fuerça? no q̃ es omnipotẽte. Temerè porq̃ no quiere obrar, ni vſar de ſu poder? no. porq̃ *Deus operatur velle & perficere*, el deſeo y la obra ſon efetos de Dios. Sin duda podrè temblar, porque Dios no ayuda mi ſaluaciõ de buena gana? antes obra *pro bona voluntate*, os quiere bien y ſolicita vueſtra ſaluacion, como ſi fuera intereſſado. Pues ſi eſto es aſsi, porq̃ tengo de temer? porque tengo de temblar? *cum timore & tremore*, no por Dios, ſino por vos, *Deus enim operatur in vobis velle & perficere*, Dios obra en vos el buen deſeo, y la

Ad Philip pẽſes 3. 12.

buena obra. Y aũq̃ por Dios no quedará, quedará por vos, y de eſſo aueis de temer, de eſſo aueis de tẽblar. Todo el peligro eſtà en el *in vobis*, que podemos reſiſtirle, y cada dia le reſiſtimos: ſi Dios obra de la nada, no ay peligro de reſiſtẽcia. Si obra en el fuego, en los elementos, en las fieras, no ay peligro, porq̃ no ay reſiſtencia: pero quãdo obra en noſotros, ay peligro, porque le reſiſtimos: y ſi en la conuerſion os mirais a vos, deſconfiad, que no ay en vos coſa que aſſegure. Si mirais a Dios, animaos, atreveos: *Conuertimini ad me*, dize Dios: lo primero q̃ aueis de hazer, es poner los ojos en mi.

2. La ſegũda condiciõ, es, *In toto corde veſtro*, aueisle de dar a Dios todo el coraçõ. No quiere el Señor q̃ le parteis el coraçon, q̃ lo ſiente mucho. Dize Dauid en el Pſal. 74. *Tentauerunt Deũ, & ſanctum Iſrael exacerbauerunt.* Tentaron a Dios, y ahelearon al ſanto de Iſrael. Otros leen del original, *limitauerunt, ſignauerunt*, limitaron a Dios quarto ſeñalado para ſu vniuenda. Tiene vn hõbre vna caſa con tres buenos quartos, y dalos a diferentes vezinos, ſeñalando a cada vno el ſuyo, ſin que pueda entrar y ſeruirſe del otro. Ay hombres q̃ diuiden ſu coraçon en quartos, en el vno viue la honra, en el otro la hazienda, en otro viue Dios, y no ſe ha de ſeruir de los otros. En auiendo punto de honor de por medio, no ha de entrar Dios ahi, no es eſſe ſu quarto: en auiendo interes, no es eſſe ſu quarto, no ha de entrar Dios ahi. Eſſo ſiente Dios mucho, *limitauerunt Deum, ſignauerunt.* No ha de ſer aſsi, dize Dios, os aueis de conuertir a mi *In todo corde veſtro*, con todo vueſtro coraçon.

Pſal. 77. 46.

Iten con todo vueſtro coraçon, q̃ no quede raſtro de cõplacencia del pecado, ni propoſito de pecar, porq̃ todo el coraçon ſe ha de dar a Dios. Con eſta doctrina ſe entenderà vn lugar dificultoſillo de ſan Pablo ad Rom. 325. dize, que murio Chriſto *in remiſſionem peccatorum præcedentium*, para perdonar los pecados paſſados: pregunto porque dize paſſados? Los preſentes no ſe perdonan por la paſsion de Chriſto? Dizen algunos q̃ no trata Pablo

3.

Ad Ro. 325.

Pablo de los pecados presentes; porq̃ no los auia de auer aora, si tuuieramos juizio, auiendo Christo venido al mundo, y muerto por nosotros. En los himnos de la Iglesia, y en sus preces, no se llama cruel la Cruz de Christo, ni los clauos, ni la corona, y llamase cruel la lança q̃ le abrio el pecho, porque con ella fue herido despues de muerto, y es crueldad a vn muerto darle vna lançaua. Pecador q̃ se atreue a ofender a vn Dios muerto por su amor, llamese cruel: y como cosa q̃ entre cuerdos y piadosos no auia de suceder, no la trata Pablo: no habla de pecados presentes, sino de los que antecedieron a la passion, *in remissionem peccatorum præcedentium.* Esta dotrina mas es para pôderar la obligacion que tenemos a no pecar, q̃ para declarar las palabras del Apostol: y assi me parece q̃ es s̃ẽtido mas riguroso deste texto, q̃ Christo perdona pecados passados, y no presentes, porq̃ perdona al que pecò, y se arrepiente: no al q̃ actualmente tiene complacencia en pecar, o proposito de no dexar el pecado, porque esse tal de presente peca. Y es cierta verdad, q̃ en el tiempo que dura la actuál complacencia del pecado, o proposito de pecar, no es el pecador capaz de perdon, porque da algo de su coraçon a la culpa, y falta la condicion de la verdadera conuersion, q̃ es darle a Dios todo el coraçon, *In toto corde vestro.*

Es la tercera condicion, dolor de auer ofendido a Dios, y aborrecimiento de la culpa, por ser ofensa de Dios. Mich 1. *Faciã planctum velut draconum, & luctum vt struthionũ*, llorarè como el dragon y como el abestruz. Llora el dragon, dize el Padre Ribera, quãdo se vè vẽcido del elefante: llora el abestruz quãdo le robã sus hijos, y se entra por picas para libertarlos. Yo llorarè porq̃ me rindio el demonio, llorarè porq̃ mi alma està en poder de los enemigos infernales. Esta condicio̅ pide Dios en esta Epistola, *In fletu & planctu*, y este dolor y lagrimas pidé aborrecimiento del pecado. Y es bonissima traça la q̃ vsa la Iglesia para solicitar este dolor y aborrecimiẽto de las culpas cometidas, acordarnos 4. *Michæ* 1. *Ribera ibi.*

de la muerte, q̃ fue efeto del pecado. Como quien dize: Acuerdate hõbre q̃ te criò Dios inmortal por gracia, de manera q̃ si no pecáras, no murieras: inmortal, porque podia el hõbre no morir, si perseuerára en la gracia y estado de inocencia. Pecò el hombre, y mira q̃ estrago hizo la culpa: pues por ella *puluis es & in puluerem reuerteris.* En el cap. 19 de los Iuezes se refiere vna de las mas desolladas maldades q̃ han sucedido. Vnos hõbres desalmados quitarõ a vn Leuita su muger, y de tal manera se entregaron a la sensualidad, q̃ la pobre murio a manos de aquel desenfrenado gusto. Sentido el marido de tan cruel maldad, dinidio con vn cuchillo en doze partes el cuerpo difunto de la muger: embiolas a los doze Tribus del Israel a cada vno la suya, dandoles cuẽta del caso. Ellos viendo el cuerpo despedaçado, mueuense a vna rigurosa vengança, diziendo todos a vozes: *Numquam talis res facta est in Israel*, semejante atreuimiento y traicion no ha sucedido en Israel: y fue aquella vista poderosa para juntar vn poderoso exercito q̃ costò muchas vidas. No se contentò el ofendido con escriuir cartas auisando del caso, sino q̃ embia parte del cadauer a cada vno, porq̃ la vista con mayor eficacia solicite el castigo en los zelosos. La Iglesia nuestra Madre para solicitar vengança, dolor, y aborrecimiento del pecado, no se contenta con auisarnos de palabra el estrago que el pecado hizo, sino q̃ nos pone a los ojos la ceniza, q̃ representa el incendio de nuestra naturaleza, y nos dize: *Memẽto quia puluis es.* Y el juizio Catolico puede dinidir el ser espiritual en doze partes diferentes, fè muerta, esperança muerta, caridad muerta, gracia muerta, justicia muerta, prudencia muerta, fortaleza muerta, templança muerta, piedad muerta, misericordia muerta, agradecimiẽto muerto, conciencia muerta. Estas doze partes del ser espiritual te embia, o alma, Dios esposo tuyo, para que los veas, y conozcas el daño de vn pecado mortal, y juntes afectos cõtra el, y te dispongas a vn riguroso castigo. Y porque aun despues del perdon te quede siempre

Iudic 19.

que

que llorar, aduierte que el pecado haze vn daño irreparable, q̃ es perder la virginidad espiritual, q̃ consiste en nunca auer pecado. El Angelico Doctor santo Tomas en la tercera parte q. 89. art. 3. pregunta si por la penitencia buelue el hõbre a su pristina dignidad: y respõde en el cuerpo del articulo cõ estas palabras. *Homo per peccatum duplicem dignitatem amittit, vnam principalem, qua scilicèt computatus erat inter filios Dei per gratiam: & hãc dignitatẽ recuperat per pœnitentiam. Aliam verò dignitatem amittit secundariam, scilicèt, innocentiam, & hanc dignitatem pœnitens recuperare non potest.* El pecador pierde dos dignidades, la principal, ser hijo de Dios por gracia, y esta la recupera por la penitencia. La segunda y menos principal, es la inocencia y esta no la puede recuperar: porque inocencia es no auer jamas pecado, y esto no puede ser en quien pecò, porq̃ a lo passado no ay poder para q̃ no aya sido: y este daño queda siempre, porque el penitente tenga siempre que llorar.

D. Thomas.

5. La quarta condicion de la verdadera conuersion es vna esperança firme, que alcançará el penitente perdon, si de su parte se dispone de veras con vna buena confession, y con vn dolor perfeto de sus pecados. Esta se contiene en la misma epistola. Hablando de Dios, dize Ioel: *Benignus & misericors est, & multæ misericordiæ. & præstabilis super malitiam.* Conuertios a Dios, q̃ es benigno y misericordioso, de mucha misericordia, y es mas perdonador q̃ vos pecador. Fundo esta esperança lo primero en vnas palabras misteriosas del Apostol S. Pablo ad Rom. 8. *Spiritus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus.* El Espiritu santo ruega por nosotros con gemidos inenarrables. Pues cõmo puede el Espiritu santo gemir? como puede rogar por nosotros siendo Dios? Responden los interpretes, que es el sentido, el Espiritu santo nos haze pedir a Dios cõ gemidos en la oratiõ. Assi lo entiẽde S. Agustin epist. 105. y en la epist. 121. c. 15. S. Gregorio 7. Mor. c. 22. S. Ambosio epist. 23. S. Leon Papa ser. 1. de Pentec. y assi se engañã los Arrianos y Macedonianos que

Ad Roman. 8.

S. Augustin. S. Greg. S. Ambrosius. S. Leo Pontifex.

que quieren prouar con eſte lugar, que el Eſpiritu ſanto no es Dios, pues ruega y gime. Lo que yo hallo aqui que ponderar, es, que los gemidos y las lagrimas de los que piden en la oracion, diga ſan Pablo que ſon gemidos y lagrimas del Eſpiritu ſanto, que quando el penitente llora, dize Pablo que el Eſpiritu ſanto llora. O que ſeguridad de nueſtra eſperança que es dezir, eſtos gemidos alcançan lo que alcançáran, ſi el Eſpiritu ſanto gimiera; no porque tengan valor infinito, como lo tuuieran, ſi fueran del Eſpiritu ſanto; no porque merecen de juſticia la gracia, como la merecieran, ſi fueran del Eſpiritu ſanto: ſino porque el amor que el diuino Eſpiritu nos tiene, es tan grande, que prohija nueſtras lagrimas, y quiere que nueſtros gemidos, para alcançar lo que ſe pide, paſſen plaça de ſuyos, y no por juſticia, ſino por pura miſericordia y amor. El penitente que llora y gime ſus pecados, por ſer Dios el ofendido, eſpere el perdon, como ſi por el llorára y gimiera el miſmo Eſpiritu ſanto, haga cuenta que *Spiritus poſtulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus*. Eſta es gran ponderacion de la infinita miſericordia de Dios: Si dixera Pablo, quando el demonio, o el mundo nos haze gemir con tentaciones y perſecuciones, gime el Eſpiritu ſanto: Quãdo Saulo perſigue a la Igleſia, ſe quexa Chriſto, *Saule Saule cur me perſequeris?* fineza de amor es eſſa, que el amante ſienta los males del amado. Pero que el Eſpiritu ſanto me haga gemir con ſu luz, con ſu auxilio, con darme a conocer las culpas que he cometido; y que ſiendo el el que me haze gemir, ſe diga que el gime; eſſa es mayor fineza: porque parece que el ſiente lo que me haze ſentir, padece lo que me haze padecer. Vn padre que es ciruiano, y abre la llaga, o rompe vn braço a ſu hijo, el es el que le haze padecer, y el que padece: ſiente en el coraçon lo que haze ſentir ſu hijo; que mayor ſeguridad de eſperança?

Ni ay q̃ deſeſperar por 6
auer gaſtado muchos años en pecados, que a los ojos de Dios, y de la verdadera penitencia, de vn acto de contri-

contricion, de vna buena y perfeta confesion, no ay muchos años de pecados. Es misterioso modo de hablar el del Psalm. 89. *Dixisti, Conuertimini filij hominum: quoniam mille anni ante oculos tuos tãquam dies hesterna quæ præterijt. Et custodia in nocte.* Dixiste: Conuertios hijos de los hombres; y dizes, Señor, lo que nos importa: porque mil años en vuestra presencia son como el dia de ayer q̃ passo. Son los años de nuestra vida como las vigilias de la noche. Supongo lo primero, que si mil años son a los ojos de Dios vn dia que tiene veinte y quatro horas, cien años no son tres horas enteras, porque la decima parte de mil es ciento. Y si mil años son ventiquatro horas, ventiquatro entre diez no caben a tres: y assi cien años de vida no hazen tres horas de vida a los ojos de Dios: y esso dize el verso siguiente, *Vigilia in nocte eorum anni erunt.* Sus años quando llegen a ciento (q̃ es vida larga en nuestros tiempos) es vna vigilia de la noche, que es de tres horas, poco mas o menos. Y esta verdad sirue al temor y a la esperança: al temor, porque si quien viue cien años a los ojos de Dios, son tres horas; no ay que dilatar la penitencia: y esto parece que dize el justo: *Dixisti, Conuertimini filij hominum.* Dixiste, No dilateis la penitẽcia de vn dia para otro; y la causal es, *Quoniã mille anni ante oculos tuos tanquã dies hesterna quæ præterijt.* porque no ay dias que dilatar, pues mil años son vn dia, y cien años tres horas. Vn hombre que tiene solás tres horas de vida, claro es que no dilatará la penitencia.

Sirue tambien a la esperança porque si cien años de vida a los ojos de Dios son tres horas, esperar puede el que llora sus pecados: y aunque aya estado quarenta años en pecado, haga cuenta que ha estado vna hora en pecado: y esto tambien dize el texto, *Dixisti, Conuertimini filij hominum*, y pueden conuertirse sin desesperar de vuestra misericordia, aunque ayan sido muchos años pecadores, *Quoniam mille anni ante oculos tuos tanquam dies hesterna*: porque quando huuieran sido mil años pecadores, a sus ojos,

ſi ellos de veras ſe cõuierten, pueden hazer cuenta que vn dia ſolo han eſtado en pecado mortal: ſegun eſto no ay motiuo para deſeſperar.

DISCVRSO IIII.

Quan dañoſo y perjudicial es el vicio de la hipocreſia.

1. AViendo ſabido ya las cõdiciones de la verdadera conuerſion, falta tratar lo vltimo, pero mas importante, q̃ es el fin que hemos de dar a la penitencia y buenas obras: y eſte enſeña Chriſto nueſtro Señor en el Euãgelio preſẽte. *Cùm ieiunatis, nolite fieri ſicut hypocritæ triſtes: exterminãt enim facies ſuas, vt appareant hominibus ieiunantes.* Quando ayunaredes, no ſeais como los hipocritas triſtes, que martirizan ſus roſtros por parecer ayunadores a los ojos de los hombres. Ayunad por amor de Dios, q̃ Dios es vueſtro Padre, y como Dios vè lo que paſſa en lo mas ſecreto de vueſtro pecho, y como Padre premiarà vueſtras buenas obras. Tratò eſte punto con ſuperior agudeza el gran Maeſtro de la Igleſia ſan Aguſtin libro 4 contra Iuliano cap. 3. circa medium, donde aſsienta vn principio claro, y digno de eſtar muy en la memoria *Omnibus virtutibus non ſolùm ſunt vitia manifeſta diſcretione contraria, ſicut prudentiæ temeritas, verùm etiam vicina quodammodo; nec veritate, ſed quadam ſpecie fallente ſimilia, ſicut ipſi prudentiæ aſtutia.* Ay vicios contrarios a las virtudes a lo manifieſto, a los ojos de todos, como la prudencia y la temeridad, la caſtidad y la ſenſualidad: y ay otros vicios que parecen tan vezinos a las virtudes, que el ignorante dirá que ſon ſus ſemejantes, y ſon en realidad de verdad ſus contrarios, y en nada de verdad parecidos; como la prudencia y la aſtucia ſon contrarios, y el ignorante dirà que ſe pare- *D. Aug.*

parecen. Y si me preguntais, dize Aguſtino, en que ſe diferencian eſtas virtudes de tales vicios? Reſpondo, *Non officijs, ſed finibus a vitijs diſcernendas eſſe virtutes.* No ſe diferencian en los oficios o actos, ſino en los fines. *Cùm itaque facit homo aliquid vbi peccare non videtur, ſi non propter hoc facit, propter quod facere debet, peccare conuincitur.* Si vn hombre haze algun acto que de ſuyo es bueno, y parece que no es pecado; ſi no obra por fin honeſto y deuido a la bondad del acto, ya peca por el mal fin. Y da el ſanto la razon, *Abſit vt virtutes verè alicui ſeruiant, niſi illi, vel propter illum, cui dicimus: Deus virtutum conuerte nos.* Las verdaderas virtudes ſolo ſiruen al que es Dios de las virtudes, eſſe ſolo ha de ſer ſu fin. Eſta dotrina de Aguſtino es vn valiente comento de nueſtro Euangelio: declaremoslo: Ayuna el abſtinente, ayuna el hipocrita: la abſtinencia y la hipocreſia ſon contrarios; en que ſe oponen? No en los actos, porque ayuno es de la abſtinencia, ayuno es de la hipocreſia: pues en que ſe oponen? En los fines, porque el abſtinente ayuna por agradar a Dios; el hipocrita ayuna, *vt appareat hominibus ieiunans*, por ganar el aplauſo popular. Pues eſſo dize Aguſtino: *Noueris non officijs, ſed finibus à vitijs diſcernendas eſſe virtutes.* Y llama el ſanto oficio de la virtud y vicio, el acto, el exercicio, como el ayunar; y dize, que abſtinencia y hipocreſia hazen obras parecidas, que es ayuno. Iten, peca el hipocrita ayunando, no peca el abſtinente, antes agrada a Dios la obra, porque por el fin bueno que tiene el ayuno del abſtinente, es agradable, y el ayuno del hipocrita por el mal fin es culpable. A quien ſirue la abſtinencia? a Dios: pues virtud es. A quien ſirue la hipocreſia? a la vanidad y aplauſo popular: pues eſſa no es virtud. Porque? dize el Santo, *Abſit vt virtutes verè alicui ſeruiant, niſi illi, cui dicitur, Deus virtutum conuerte nos.* Las verdaderas virtudes no ſiruen ſino al Dios de las virtudes. Comento pues es la dotrina deſte gran Padre de nueſtro Euangelio.

gelio. Con eſta doctrina ſe entendera el hecho de los Iſraelitas que cuenta Da-
Pſalm. 136. uid en el Pſalm. 136. quando ibamos cautiuos en Babilonia, *In ſalicibus in medio eius ſuſpendimus organa noſtra quia illic interrogauerunt nos qui captiuos duxerũt nos, verba cantionum, Hymnum cantate nobis de canticis Sion.* De los ſauzes colgamos los inſtrumentos muſicos, porque pedian los que nos lleuauan cautiuos, que les cantaſſemos los himnos que cantauamos en Sion. Pues qui ſiera yo ſaber ſi era culpa cantarlos? Porque ſan Pablo nos dize, *Volo vos orare in omni loco*: quiero que oreis en todo lugar, y es cierto que no es licencia del nueuo Teſtamẽto: pues Daniel en Babilonia abria las ventanas de ſu aposento que mirauan a Ieruſalen; y hazia oracio, y no ſe yo que en el viejo Teſtamento eſtuuieſſe prohibido orar o cantar alabanças a Dios en el deſierto. Pues porque los Iſraelitas hazen tanto eſcrupulo de cantar en el camino himnos que cantauan en el tẽplo, que por no cantarlos colgaron los inſtrumentos muſicos de los ſauzes? Creo que reparan en la peticion de los enemigos, porque les dizen *Hymnum cantate nobis de Canticis Sion.* Cantadnos a noſotros los himnos que cantauades a Dios en Sion. La muſica que ſeruia al Dios de Iſrael en ſu templo, ſirua a nueſtro guſto, eſſo es *nobis.* Eſſo no, dizen ellos, que lo q̃ ſe haze por Dios, no ſe ha de hazer por el guſto vano de criaturas; y dizen bien, pues nos enſeña ſan Aguſtin, *Abſit vt virtutes veræ alicui ſeruiant, ni ſi illi, cui dicitur, Deus virtutum conuerte nos.* Las verdaderas virtudes no han de ſeruir ſino al Dios de las virtudes.

2. Y no os parezca que eſto es hilar delgado; no es hilar delgado dezir, que la vanidad y aplauſo popular haze viciosa la accion, que de ſuyo fuera buena, ſi tuuiera buen fin; eſſo es a la letra el precepto de Chriſto Matth 6: *Neſciat ſiniſtra tua quid faciat dextera tua.* No ſepa la ſiniestra lo que haze tu mano derecha. Es dezir, en tus buenas obras (que ſon de la mano derecha) no aya circunſtancia ſinieſtra; y el fin

es mas que circunſtancia, pues da ſer eſpecifico a la obra. Mucho mas delgado hila ſan Aguſtin en eſta materia, y para eſto aduierto vnas palabras de ſan Pedro en el c. 1. de ſu 1. Can.

1. *Petr.* 1.22. *Animas veſtras caſtificantes in obedientia charitatis.* Sea vueſtra obediencia de almas caſtas, y vaya acompañada de caridad. Reparo en el modo de hablar, y quiſiera ſaber que es alma caſta, ſupueſto que el alma del juſto es eſpoſa de Chriſto. Oyamos a ſan Aguſtin y a ſan Bernardo. San Aguſtin en el ſerm. 49. de verbis Domini: *Si vxor amat maritum, quia diues eſt, non eſt caſta; non enim maritum amat, ſed aurum mariti. Si autem verè maritum amet, etiam pauperem plus amat. Deus numquam pauper eſſe poteſt, diues eſt.* Si vna muger ama a ſu marido porque es rico, no es caſta, porque no ama a ſu marido, ſino al oro y bienes que tiene. La muger que ama a ſu marido con amor caſto, amale ſin interes y quando le vè pobre, entonces le ama mas. Dios es rico, no puede ſer pobre. El alma que es eſpoſa caſta, no le ha de amar por los bienes q̃ da; pues eſſo no es amar a Dios, ſino los bienes de Dios: ha de amarle por ſi miſmo, *Niſi ſe inuenis aliquid pretioſius.* Añade el Santo; Mira tu ſi entre los bienes que el tiene q̃ dar, ay alguno que valga mas que el, y ſi lo hallares, pidelo, que el te lo darà: y como es impoſsible hallarlo, es impoſsible que aya bien alguno, que pueda ſer fin del amor que a Dios tienes diſtinto del miſmo Dios. Demanera que quando ſan Pedro dize: *Caſtificantes animas veſtras in obedientia*, La obediencia ſea de almas caſtas; quiere dezir, obedeced a Dios, no porque tiene bienes que dar, que ya el alma no ſerà caſta, ſi por ellos ama a Dios; ſino por ſer Dios quien es: que quien aſsi le ama, quando venga Dios a ſu alma, y no le comunique guſtos eſpirituales, ni bienes temporales, no perderà el amor. No os parece que eſto es hilar mas delgado? Como hade ſufrir Dios que ayune el hipocrita por ganar aplauſo del mundo, pues amar al miſmo Dios por los bienes temporales o eſpirituales que da, en lenguage de ſan

D. Auguſtin.

Aguſtin.

Aguſtin, no es amor caſto.

3. Oyamos otro poco a ſan Bernardo, que adelgaza eſ-
D.Bern. ta dottrina con ſu acoſtumbrada agudeza y ternura, en el ſerm. 83. in Cant. *Amor per ſe ſufficit, ipſe per ſe placet, & propter ſe: ipſe meritum, ipſe præmium ſibi eſt amor. Præter ſe non requirit cauſam, non fructũ: fructus eius vſus eius; amo quia amo; amo vt amem.* El amor por ſi es ſuficiente, por ſi agrada: el es el merecimiento, y el es el premio; fuera de ſi no buſca cauſa ni fruto. El fruto del amor es el vſo del amor; amo porq̃ amo; amo por amar, y para amar. Y luego dize el ſanto, *Magna res eſt amor, ſed ſunt in eo gradus. Sponſa in ſummo ſtat. Amant filij, ſed de hereditate cogitant. Suſpectus mihi eſt amor, cui aliud quid adipiſcendi ſpes ſuffragari videtur; infirmus eſt, qui fortè ſpe ſubtracta, aut extinguitur, aut minuitur: impurus eſt qui aliud quærit.* Gran coſa es el amor, pero tiene muchos grados: en el mas perfeto eſtá la eſpoſa, ſi es fiel a ſus obligaciones. Verdad es que aman los hijos a ſu padre; pero pienſan en la herencia que há de gozar. Soſpechoſo es el amor quando le ayuda la eſperança de algun interes; amor enfermo, pues tiene neceſsidad de baculo para tenerſe en pie. Quitalde a vn enfermo el baculo, dará entierra. Amor que le ayuda la eſperança de interes, ſi le quitais el interes, quiça caerá, o quedará debilitado, o del todo acabado. Al fin, amor que buſca mas que al amado, no es puro. Eſto ſi es hilar delgado, que no ſolo no aueis de obrar bien por la vanidad del aplauſo (que ya ſe vè q̃ eſſa es hipocreſia) no ſolo no aueis de amar a Dios por los bienes que os há de dar (que ya ſe vè es deſconcertado amor, hazer a la criatura fin del amor del Criador) pero ſi aueis de amar a Dios con amor perfeto ſin mezcla de imperfeccion (no digo que es pecado, ſino falta de mayor perfeccion) no aueis de amar penſando en la gloria que como hijo aueis de heredar: porque *filij de hæreditate cogitant.* No dize Bernardo que los hijos aman al padre por la herencia, ſino que aman a ſu padre, y pienſan en la herencia; y por eſſo es inferior

grado

grado al de la esposa, *quæ in summo est*, que la esposa ama a su marido por solo ser su esposo, y por su persona; y no piensa en otra condicion, ni en otro interes. Aqui en este Euangelio dize Christo. *Pater tuus qui videt in abscondito, reddet tibi.* Tu padre que mira las obras que hazes en tu recogimiento, las premiarà: tu alma, si quieres llegar al grado de amor de esposa, no has de pensar en herencia, sino amarle por amarle: de manera que en tu intencion el amor sea merito y premio; el fruto del amor sea amar, que assi irás seguro de incurrir en el vicio de la hipocresia; y Dios quanto menos pensares en premio, te premiarà con mayor aumento de gracia en esta vida, y en la otra de gloria, &c.

SERMON SEGVNDO de la Feria quinta de Ceniza.

Domine puer meus iacet in domo paralyticus, & malè torquetur. Matthæi 8.

Declaracion del Euangelio.

1 ENTRANDO Iesu Christo nuestro Redentor en la ciudad de Cafarnao, llegó vn Capitan de cien soldados (llamado por esso Centurion) a pedirle salud para vn criado paralatico, y apretado de la enfermedad. Prudencia grande, aprouecharse de las venidas y entradas de Dios sin perder ocasion, pues no sucede cada dia. Dizele, Señor, vn criado mio està en vna cama mal tratado de perlesia. Aqui se descubre vna diferencia entre

entre los ſeñores de la tierra, y el Señor vniuerſal. Sirue vn criado a vn pobre cauallero, y taſſadamente le da de comer ſu amo, no de veſtir: de manera, que ſi en ſu ſeruicio gaſta el criado el veſtido, ha lo de buſcar por otra parte. Quien ſirue a vn ſeñor rico, halla veſtido y ſuſtento. Seruis a criaturas, gaſtais la ſalud en ſu ſeruicio, y no os pueden dar ſalud, *in quibus non eſt ſalus*. Seruis a Dios, os da ſalud y vida.

Reſponde el Redentor: *Ego veniam, & curabo eum.* Yo irè a ſu caſa, y lo curarè. Que modeſtia en el hablar! No dize, yo le ſanarè; menos es curar que ſanar. Muere vn hombre, y dezis, fulano lo curò; y no direis que lo ſanò. Chriſto haze mas que dize, dize que lo curarà, y ſanarà; los hombres hablan mas que obrã.

Domine non ſum dignus, &c. Señor no ſoy digno que vos entreis en mi caſa, que es de ſoldados y Gentiles; con ſola vna palabra podeis auſente dar ſalud al enfermo. Que humildad! que fè! Quien con los fauores ſe humilla, ſe diſpone a otros mayores; quien con los recebidos ſe deſuanece, es digno de perder los recebidos, è indigno de otros. Porque cree el poder infinito de Chriſto, ſe le humilla; que ſiempre es la humildad hija de la luz, y la ſoberuia de tinieblas.

Crece mas la ponderacion, ſi aduertimos, que eſte Capitan de ſu miſma dignidad toma motiuos para humillarſe, y para enſalçar el dominio y poder de Chriſto. Señor, yo ſoy vn pobre Capitan, tengo juridicion en cien ſoldados, y a vno le digo que vaya a tal parte, a otro q̃ venga a mi caſa, y todos me obedecen. Pues ſi aſsi es obedecido vn guſanillo, vos que ſois Señor vniuerſal de la ſalud y de la enfermedad, de la vida y de la muerte, con quanta mayor facilidad podreis mandar a la enfermedad que ſe vaya, a la ſalud que ſe venga, y ſer al punto obedecido? Eſta es buena regla para conſtituidos en dignidad, tomar della motiuos y medios para conocer el poder infinito de Dios, y viuir como ſujetos, no como ſeñores abſolutos, oluidados que ay otro ſuperior.

2.

Ad

Admirose Christo, y dize: No he hallado tanta fè en Israel. No es admiracion que nace de ignorancia, que en Christo no la pudo auer deste suceſſo. Es vna nueua accion exterior de ojos o manos, con palabras que encarecieron la grandeza desta virtud: y el dezir que no hallò tanta fè en Israel, se entiende, lo primero de los que creyeron por su predicacion y milagros: y assi no entra aqui la fè de la Reyna de los Angeles, ni la del Bautista. Lo segundo se ha de entender, miradas la circunstancias, *cæteris paribus*. Dichoso el hombre, pues a su Dios ha puesto el amor en estado, que pueda admirar las virtudes de sus siervos. Respondemos tàn mal a esta admiracion, que ni aun nos acordamos de lo que Dios haze por nosotros; llamandose Dios por sus obras el admirable: y este es el primero de seis nombres que le da Isaias 9. *Vocabitur nomen eius admirabilis*. Al fin el criado del Centurion quedò sano; que oracion llena de fè y de humildad, claro es q̃ auia de ser eficaz en sus efetos. Para tratar deste suceſſo con prouecho de almas, es neceſſario el fauor de la gracia, &c. *Isaiæ. 9.*

DISCVRSO I.

Quanto puede la compaſsion de trabajos agenos: como en ella Chriſto haze ventajas infinitas a todos los buenos ſeñores.

1. ADmira mucho en este Euangelio la compaſsion que vn soldado Gentil tiene de la enfermedad de su criado; y aun como algunos opinan, esclauo. Confusion de la milicia Catolica, de la qual dixo Pedro Blecense epist. 94. *Ordo militum nunc est ordinem nõ tenere. Cuius os maloram verborum spurcitia polluitur, qui detestabiliùs iurat, qui Ecclesiam non* *Petrus Blecenſis.*

non veretur, iſte hodie in cœtu militum fortior & nominatior reputatur. El orden de los ſoldados Chriſtianos, es no guardar orden; el de mas deſenfrenada lengua, el mayor jurador, y que echa por vidas y reniegos a cada ocaſioncilla, el que menos venera la Igleſia, y mas ſe atreue a los Eccleſiaſticos, eſſe tiene mejor nombre, y es el mas valiente de la compañia. Pues ſiendo tales los ſoldados Catolicos, ſaca oy el Euangelio vn Capitan Gentil de cien idolatras, compaſsiuo, humilde, y que por ſi, y por interceſsion de los mejores, y mas ancianos del pueblo de Dios, ſolicita la ſalud de ſu eſclauo.

Chryſoſtomus ibi.

2. Y acude por ella à los pies de Ieſu Chriſto, que ſe precia de tan compaſsiuo, que dize Dauid en el Pſalm. 102. *Quomodò miſeretur pater filiorum, miſertus eſt Dominus timentibus ſe, quoniam ipſe cognouit figmentum noſtrum.* Como ſe compadece el padre de ſus hijos, ſe compadece Dios de los que le temen, porque conoce la miſeria y flaqueza de nueſtra naturaleza. Lo primero nota Chriſoſtomo, que no es comparacion de igual a igual, pues es cierto que no ay quien iguale a Dios en compaſsion y miſericordia. Comparaſe al padre lo primero, porque vn padre ofendido preſto ſe aplaca, como lo dixo Terencio in Andria, actu 5. ſcena 3. *Pro peccato magno paululum ſupplicij ſatis eſt patri.* Con penas leues caſtiga el padre pecados graues de ſu hijo. Y ſuele ſer demaſiada la blandura y compaſsion de los padres, dize Horacio:

Pſalm. 102. 13.

Terencio.

Horatius.

Blanda patrum ſegnes facit indulgentia natos.

La falta del caſtigo haze perezoſos a los hijos. Dios es Padre, que con trabajos temporales quiſiera caſtigar culpas mortales, pues el intento de Dios, quando los embia a pecadores, es para que bueluan en ſi y hagan penitencia de ſus pecados, y con vn *peccaui* de coraçon alcancen perdon de grauiſsimas culpas.

3. Lo ſegundo, comparaſe al padre, porque parece que el padre eſtà obligado

gado por naturaleza a socorrer a su hijo niño, y sin fuerças: pues tal quales en lo natural es hijo suyo, el lo engendro y le dio el ser tan miserable q̃ tiene. Vereis vn niño de seis meses, q̃ si da en llorar, cansarà a quãtos le oyẽ, y no se cãsan sus padres, antes el padre lo tiene en braços, y dexa de dormir por acallarlo; la madre le da el pecho, y en oyẽdo el gritillo se despulsa: q̃ es esto? obligaciõ de naturaleza. Pues el niño callãdo, dize, vos padre me engẽdrastes sin fuerças, sin braços para trabajar, obligaciõ teneis de socorrer me, y no cansaros: que si vos os cansais, quiẽ ha de cuidar de mi? y es cierto q̃ si los padres no cuidaran de los hijos en tan tierna edad, si se cansaran, acabarase la especie humana. Pues dize Dauid, *Quomodò miseretur pater filiorũ, ita misertus est Dominus*: q̃ es dezir el ser miserable en lo natural tà sin fuerças, q̃ *nõ sum⁹ sufficiẽtes cogitare aliquid de nobis quasi ex nobis*. Ni aũ para tener vn buẽ pensamiẽto somos suficiẽtes de nr̃a cosecha. Este ser pues tan miserable, tan flaco, tan incõstante, tan sujeto a miserias, Dios nos le dio dic; y assi tiene obligacion a ley de buena y suaue prouidẽcia, de darnos auxilio para todo lo natural y sobrenatural: porque de otra manera se a impossible auer quien le sirua en esta vida, y quiẽ le goze en la otra. No se cansa Dios de nosotros. Preguntòle vn dia S. Pedro. *Dñe quoties peccabit frater me⁹ in me, & dimittã ei? vsq; septies?* Señor podrè perdonar a mi proximo hast siete vezes? A Pedro biẽ parece q̃ no sois su padre, su Dios, su Redentor, pues tã corto os mostrais en perdonar, *Nõ dico tibi septies, sed septuagies septies*, No digo siete vezes, setẽta vezes siete, y setenta mil vezes siete. *Math. 21.*

Digo que no es comparacion de igual al igual; porq̃ no ay padre para sus hijos, como Dios para el que le sirue. Dezia la Esposa Cant. 2 *Dilectus mihi & ego illi.* Mi amado es para mi, y yo para el. Dos cosas tengo de aueriguar en este lugar. La primera, que ay en el Esposo diuino, q̃ sea para el alma: la segunda, que es el Esposo para el alma. Para aueriguar la primera dificultad, podemos diuidir las perfecciones diuinas en tres ternarios: el primero abraça la pureza, la infinidad, y la inmẽsidad de Dios. El segũdo su poder, misericordia y justicia. El tercero, su bõdad, su sabiduria y amor. Y si reparamos en esta diuision, *Cant. 2.*

hal'aremos que el primer ternario es de Dios, y para Dios, porq̃ ser puro acto, es predicado de Dios, y para Dios, pues en el exercita su formalidad, y no tiene otro efeto, sino la denominacion formal, que es denominar a Dios acto puro. El segundo predicado deste ternario es infinidad, y tambiẽ es de Dios, y para Dios, porq̃ su. ya sola es la denominacion formal cõ q̃ denomina a Dios infinito, no tiene otro efeto, como la inmẽsidad tiene solo hazer a Dios formalmẽte inmẽso: y assi este ternario es de Dios, en Dios, y para Dios. El segũdo ternario aunq̃ es de Dios, y está en Dios, sus efetos no se puedẽ exercitar en Dios, sino en criaturas. Y en este sentido diremos q̃ son de Dios, está en Dios, pero no son los efetos para Dios. Declarome. La omnipotẽcia d' Dios en Dios está, y a Dios denomina omnipotẽte; pero tiene otros efetos, como son criar, cõseruar, multiplicar, aniquilar (q̃ puede, aunq̃ no quiere, aniquilar.) Estos efetos no puedẽ exercitarse en Dios, sino en criaturas, y assi la omnipotencia es de Dios, está en Dios, pero no son sus efetos para Dios, sino para las criaturas. Lo mismo digo de la misericordia, q̃ es de Dios, y está en Dios, pero no es para Dios en sus efetos; porq̃ es propio de la misericordia compadecerse de miserias, y socorrer al caido y necesitado, y Dios no tiene miserias de q̃ se cõpadecer, ni puede socorrerse a si caido; porq̃ es implicació en terminos, poner miserias y necessidad en el mismo Dios, (q̃ no hablo de la humanidad vnida) pues la Iusticia sus efetos son premiar y castigar; y cierto es q̃ Dios ni se puede premiar a si, ni castigarse. Luego estos tres attributos Omnipotencia, Misericordia, y Iusticia, (q̃ son el segundo ternario), aũq̃ son de Dios, y perfecciones formales de Dios, mirados sus efetos exteriores, no son para Dios, sino para el alma. Como los medicamẽtos de vna botica son del boticario, y no para el, sino para enfermos, porq̃ el está cõ salud, no gasta jaraues ni purgas.

El tercer ternario es para Dios y para el alma: porq̃ si Dios es bueno para si, es bueno para el alma; si se ama a si, ama al alma; si se conoce a si, conoce al alma, y el mismo conocimiẽto y el mismo amor q̃ tiene a Dios por primer objeto, tiene al alma y criaturas por objeto segundario: luego la bõdad, la a- 4

sabio

biduria, y el amor q̃ abraça. el tercer ternario, para Dios y para el alma só. Veaſe aora ſi puede dezir el alma: *Dilectus meus mihi.* Mi amado es para mi. Pues pregũtada q̃ay cuyo ſe amado q̃ ſea para vos? reſpõderá, de nueue perfecciones, las tres ſon para el, las tres para mi, las tres para mi, y para el. Ay padre q̃ aſſi ſea para ſus hijos? Ay ſeñor q̃ aſsi ſea para ſus criados?

7 Y q̃ es para vos vſo Eſpoſo alma? es amparo ſeguro, q̃ el q̃ ſirue a criaturas, ſi cae, no halla en ellas quiẽ lo leuãte, y es neceſſario acudir a Xpo, diziẽdole: *Puer meus iacet in domo paralytic⁹.* Quiẽ ſirue a Dios, halla en Dios refugio ſeguro y libre de todo peligro. Padre le llama Dauid en eſte Pſal. *Quomodo miſeretur pater.* Pero Moiſen llama le aguila q̃ ampara a ſus hijos. Exod. 19. dize el miſmo Dios: *Vos iſtis vidiſtisque quæ fecerim in AEgyptijs, quemodo portauerim vos ſuper alas aquilarũ.* Biẽ ſabeis lo q̃ yo hize para libraros de la eſclauitud de los Gitanos, como os ſaquè de aq̃lla tiranía, y os lleuè como el aguila lleua a ſus hijos ſobre las alas. Por q̃ ſe acuerda mas del aguila q̃ de otras aues? Reſpõde Rabi Salomõ: *Omnes reliquæ aues pullos ſuos ponũt inter pedes ſuos, eoquòd timeãt ſibi ab auibus quæ ſuper ſe volitãt: ceterũ aquila nõ timet ſibi, niſi ab homine, ne petat eã iaculis. Cũ enim nulla ab ea alta aſſequi volet, propterea collocat pullos ſuos in alis ſuis, cogitans ſatis eſſe quòd in me peccaret iaculũ quãm pullos meos.* Las demas aues llenan á ſus hijos entre los pies, por q̃ tienẽ las aues de rapiña q̃ buelã ſobre ſi. El aguila como buela mas alto q̃ todas, no las teme, ſolo reme ſaetas de algũ caçador, y aſsi lleua ſus hijos ſobre las alas, como ſi dixera: Si viniere alguna ſaeta, atrauieſeme y dexe libres mis hijos. Y dize Dios: Yo os lleuè como ſobre alas de aguila, q̃ las ſaetas del rigor de mi Padre tiradas por manos de hõbres crueles, quiſe q̃ me atrauieſſen el pecho, pies, y manos, porque quedaſſedes libres, no en la libertad de Egypto verdadero, ſino en la libertad de la eſclauitud del demonio. Ay padre q̃ ſea tal para ſus hijos? Ay ſeñor tal para los vaſſallos y criados? Anda pues prudẽtiſsimo el Cẽturiõ de irſe a Xpo, para negrar la cõpaſsiõ que tiene de ſu criado enfermo, pues aunque mas cõpaſsiuo ſea, ſu criado eſtá caido ſin remedio. *Puer meus iacet in domo paralyticus*: y viendole del lamparo de Chriſto, *ſanatus eſt puer in illa hora.*

Exod. 19.

Rabbi Salomon.

Sermon Segundo

DISCVRSO II.

Lo mucho que ſe ha de eſtimar vn fiel criado y vaſſallo, y el daño grande que reſulta a la Republica de que vn ſeñor trate mal a ſus criados y vaſſallos.

1 NO os eſpanteis que el Centurion con tanto cuidado ſolicite la ſalud de ſu criado, porq̃ eſte quando es bueno y fiel, digno es de todo amor. El P. M. Ceruãres en el cap. 8. della Sabiduria verſ. 15. Theoria 35. Ire fiere vn coloquio entre Seneca y Neró Neron *Ferrà tuetur Principẽ.* El Principe ha de ſer temido a fierça de armas. Seneca *Melius fidei.* No ay guarda mas ſegura de los Reyes, q̃ la fidelidad de ſus vaſſallos Neron *Decet timeri Cæſarẽ.* Conuiene que el Cefar ſea temido. Seneca. *Plus diligi.* Mas le importa ſer amado. Neró. *Metuant neceſſe eſt.* Neceſſario es que el Principe ſea temido. Seneca. *Quidquid exprimitur graue eſt* Obediencia forçada, es peſado yugo, y violẽto no dura mucho. Neró. *Iuſſis noſtris pareãt.* Obedezcan nuestras premáticas y nuestros mãdamiẽtos. Seneca. *Iuſta impera.* Manda lo q̃ es juſto, y conforme a razon. Al fin, ſeñor que no cuida del bien de ſus vaſſallos y criados, tiene peligroſa ſu conſeruacion y procede cõtra el conſejo del Eſpiritu ſanto Eccl. 33. 31. *Si eſt tibi ſeruus fidelis, ſit tibi quaſi anima tua, quoniã in ſanguine animæ cõparauiſti illũ.* Si tienes vn criado fiel, tratalo como a tu alma, pues eſta ſangre. Graues palabras, y en ellas con gallardia ſe dizẽ las condiciones del buen criado, y vaſſallo leal. Dize q̃ es el alma de ſu ſeñor, dõde declara ſeis propiedades. La primera, q̃ el alma mudando vida al cuerpo, no crece: el cuerpo crece por el alma, el alma no crece por el cuerpo, porque es indiuiſible, eſpiritual. El buen vaſſallo ha de ſer alma de ſu Principe, y el buen criado alma de ſu ſeñor, porque ha de procurar ſiempre

Ceruãtes. *Seneca.* *Eccl.* 33. 31.

el aumento de ſu ſeñor, no el ſuyo propio. Dirálo bié el eſtado y haziẽda que tiene auiendo ſeruido, y la que tenia quando començò. La ſegunda propiedad es, que ſiẽdo el alma el principio de todas las acciones vitales y mouimiẽtos del cuerpo, vemos q̃ el cuerpo es el que habla, y el que ſe mueue, y no vemos el alma de dõde ſe originá eſtas acciones. Tal ha de ſer el buen vaſſallo, q̃ aũq̃ con ſu buẽ juizio aconſeje al Rey, y el Rey ſiga los cõſejos acertados, el Reyno vea que el Rey es el q̃ reyna, el que gouierna, el q̃ haze mercedes, y no veã al criado, al miniſtro; q̃ no ſe puedẽ põderar los inconueniẽtes que ſe figuẽ de q̃ el miniſtro ſea el q̃ en publico oye, deſpacha, haze mercedes, y el Rey ſe eſtè como a la mira; y quãdo no aya mas q̃ tres, es grane daño de la perſona Real. El primero, q̃ pretendẽ mas la gracia del miniſtro q̃ la de ſu propio ſeñor. El ſegũdo, q̃ agradecẽ mas al miniſtro q̃ al Rey las mercedes q̃ recibẽ los preẽdiẽtes. El tercero, q̃ ay peligro de q̃ no ſe dẽ los oficios y plaças a los mas dignos, ſino a los que al miniſtro fuerẽ mas a propoſito para ſus intẽtos particulares. La tercera propiedad del alma es, q̃ a cada parte del cuerpo le da el lugar y oficio que ſe le deue. Nunca el alma haze de pies cabeça, ni de cabeça pies: y el buen miniſtro es alma del Principe, pues nunca aconſeja que ſe le de a cada vno la dignidad o puesto q̃ es deſproporcionado a ſu capacidad. Núca por conſejo de vn fiel miniſtro el q̃ auia de ſer cabeça de la Republica, es pies, ni el q̃ auia de ſer pies, es cabeça. La quarta propiedad del alma es, q̃ por ella la cabeça mira por los pies. Dalde a vn cuerpo viuo vn golpe en los pies, luego la cabeça ſe inclina a mirar por ellos, y pide remedio, y llora. Dalde a vn cuerpo muerto vn golpe en los pies, eſtaſe queda la cabeça aũq̃ los corteis. Que es la razõ? El cuerpo viuo tiene alma, el cuerpo muerto no la tiene. El miniſtro fiel es alma del Principe, por q̃ por ſus cõſejos el Principe cuida de los pobres, de los deſamparados: y aſsi quãdo vieredes vn ſeñor cruel cõ los pobres, dezid q̃ no tiene alma pues no tiene criado o miniſtro fiel q̃ le acõſeje y põdere ſus obligaciones. La quinta propiedad del alma es, q̃ ſin el cuerpo puede viuir, mas el cuerpo no puede viuir ſin al

ma, y el criado fiel puede viuir sin su señor, que no le faltarà comodidad: el señor no puede viuir sin criado fiel. Verase esto con ponderaciõ en el sucesso de Dauid, que adelante ponderarè en este discurso. La sexta y vltima propiedad para este discurso es, q̃ los pecados del cuerpo paga el alma en el infierno; està padeciẽdo por la sensualidad, y ella no es sensual, q̃ es espiritu; paga la sensualidad del cuerpo, y es porq̃ ella consintio q̃ el cuerpo fuesse sensual; que el cõsentimiẽto es acto de la volũtad, y assi es obra del alma. Y tãbiẽ recibe el alma del justo gloria en el cielo por las obras q̃ hizo el cuerpo, por los ayunos, diciplinas, silicios, vigilias, porq̃ el alma las gouernaua: y el ministro es alma del Principe, porque los pecados de comissiõ y omissiõ del Principe ha de pagar el ministro que lo acõsejò y gouernò; y tãbien el justo y fiel ministro ha de recebir premio por las buenas obras q̃ por su cõsejo hizo el señor. Toda esta dotrina encerrò el Eclesiastico en aquellas palabras: *Si est tibi seruus fidelis, sit tibi quasi anima tua.*

De aqui vẽgo yo a colegir, q̃ el mal criado, y el ministro infiel no es alma, sino cuerpo del Principe. El alma no crece, el cuerpo si y el infiel ministro es el q̃ crece en hazienda y casa, no el Rey, no el Señor. Hazer destos tales lo q̃ dize Chrisost. Hom. 75. in Ioan. *Canis qui nimia carnis voracitate tangitur, nõ potest bene gregem custodire; idcirco pastores eiusmodi interficiunt.* Perros muy amigos de comer carne, no son buenos para guardar el ganado, porq̃ se comeran el corderillo como lobos, por esso los pastores los matã. Assi, dize el Sãto, ministros q̃ son codiciosos, no son para el oficio, porq̃ lo quierẽ todo para si. Lo segũdo, el cuerpo sale a vistas, y su hermosura se lleua los ojos de todos, y el alma no la vemos, siẽdo assi, q̃ por el alma el cuerpo tiene el ser y hermosura q̃ goza: assi es el mal ministro, q̃ a costa del Rey luze y saca el y su muger cada dia nueuas galas, y el Rey cõ tales ministros no luze. Destos tales digo yo lo q̃ Chrisostomo dize de las mugeres q̃ ponẽ su felicidad en galas, en la Hom. 90. sobre S. Mateo. Sale vna muger muy bizarra resulta de ai, lo primero, *omnium vndiq; inuidiæ obnoxiã esse, tuæ enim vicinæ his morsæ, ac corrosæ, cõtra suos maritos arman-*

S. Chrys.

Chrysost.

mãtur, & bella tibi difficilia excitant. En lleuãdo tus galas los ojos de todos, solicitã la embidia de todas, porq̃ picadas del excesso se quexã a sus maridos, y les dizẽ: Porq̃ fulana ha de salir cõ tãtas galas, y yo no? Es ella tã buena como yo, o su marido tã bueno como vos? no conocemos aqui a sus padres? y assi se leuãtan cõtra ti guerras peligrosas para la hõra. Lo mismo digo d̃l criado q̃ quiere luzir mas q̃ la razõ dicta, q̃ luego se quexã los que han seruido mas tiẽpo, y mejor: Porq̃ fulano ha de gozar esta plaça? porq̃ ha de tener tãto fausto? no le dexarõ sus padres essa grandeza: si no hurtara al Rey, o al Reyno, yo seguro q̃ no luziera, luze a costa agena; el se atreue porque no ay hombres.

4 Lo segũdo dize Chrisost. hablando cõ la galana. *In foro conspecta omniũ oculos in te cõuertis.* Muy cõtẽta q̃ enpasseando la calle mayor, te lleuas los ojos de todos, y no aduiertes boba, quan mal te està. *Ne multorũ accusatorũ ora aperias: nullus enim respiciẽtiũte admiratur. sed cauillãtur, ac irrident, tãquã ornatus auidã, tãquã arrogãtẽ, tanquã carnalẽ mulierẽ.* En lleuãdote los ojos de todos, abres las bocas de todos cõtra ti: ninguno quando te mira, te admira, todos te acusan: vnos dizẽ: q̃ esta muger en esta edad sea tã amiga de galas como si fuera niña, y tiene nietas? otros: q̃ arrogante va cõ su gala; a fe q̃ no la desvanece tanto la sagre como el oro: otros; esta parece que va publicãdo torpes deseos, porq̃ aquel trage no dize honestidad. Lo mismo diremos del ministro, q̃ por el oficio, y a costa del Rey, o los litigantes sale cõ tanto fausto. Vnos dizen: Pues pocos dias ha q̃ empeñaua vna prenda para cõprar vn pastel. Otros aì està el cauallerizo del Duque. A. q̃ cada dia cõ el sombrero en la mano llegaua a el este fanfarron a pedirle prestado vn cauallo, y el otro se enfadaua, y lo despedia cõ sequedades, y aora no conoce, ni vè. Otros dizẽ otro: y assi en arrebatandose los ojos la grãdeza, abre las bocas, porq̃ es ministro infiel, no es alma, sino cuerpo.

Pero si es fiel. *sit tibi quasi anima tua. quoniã in sanguine comparasti illũ.* Cõprastele a costa de tu sangre, costote tu haziẽda, ó es tu sangre, ganada cõ tu sudor. Otros lo declaran: cõprastelo para q̃ fuesse tu sangre. Y noto, que en vna de dos ocasiones es bueno sangrarse, o quando 5

la ſangre es mala, o quando es mucha. Deſpedir vn criado es ſangrarſe el ſeñor, y en dos ocaſiones es licito, o quando el criado es de mala vida, o quando ay demaſiados criados; pero ſer cruel y cruel con el criado que os ha ſeruido bien, y ha ſido vueſtra alma, deſamparalo en la enfermedad que padece por auer ſeruido, es accion tan deſagradable, como ſe ve en el ſuceſſo que nos cuenta el 1. de los Reyes cap. 30. Los Amalechitas ſaquearon la ciudad de Siceleg, *& ſuccenderunt eã igni, & captiuas duxerunt mulieres.* Pegaronle fuego, lleuaron cautiuas las mugeres, y entre ellas dos de Dauid. Sale Dauid en ſu ſeguimiento con gente, en el camino hallan los ſoldados vn moçuelo medio muerto, tendido en aquel campo, lleuanſelo a Dauid, danle vnas paſſas, vn poco de pan y agua, boluio en ſi, (que no podia ya hablar) *Reuerſus eſt ſpiritus eius, & refocillatus eſt, non enim comederat panẽ tribus diebus, & tribus noctibus.* No auia el pobre moço comido bocado de pan tres dias y tres noches. Preguntòle Dauid, quien era? Reſpõdio, *Puer AEgyptius ego ſum, ſeruus viri Amalechitæ: dereliquit me dominus meus, quia ægrotare cœpi nudiustertius.* Soy natural de Egypto, y ſeruia a vn ſoldado Amalechita: dexòme en eſte cãpo, deſamparado, porque antes de ayer comẽce a enfermar. Dizele Dauid: *Potes me ducere in cuneu illum?* Podras me lleuar al cãpo del enemigo? *Iura mihi per Deum quòd nõ occidas me, & nõ tradas me in manus domini mei, & ego ducã te in cuneũ iſtũ.* Iurad que ni me matareis, ni entregareis en manos de mi ſeñor, y yo os guiarè al cãpo de los enemigos. Iurò Dauid, y el criado guiòlo. Llega Dauid y halla a los enemigos deſcuidados. *Diſcumbebant ſuper faciem terræ comedẽtes & bibentes.* Sentados en aquel cãpo, comiendo y beuiẽdo, celebrando ſu victoria, oluidados de peligro. Da en ellos de repente, *& percuſſit eos, & non euaſit ex eis quiſquam, niſi quadringenti viri adoleſcentes, qui aſcenderant camelos, & fugerant.* Degollolos a todos, y eſcapaſe los quatrociẽtos que huyeron en camellos.

1. *Reg.* 30.

Quatro ponderaciones doi a eſte lugar, que abraçan la doctrina deſte diſcurſo. La primera, que pereciſſe todo el campo, y perdieſſen los deſpojos, y las vi-

6

vidas los ſoldados, porque entre ellos huuo vn ſoldado cruel con vn criado ſuyo enfermo? Si os admira auer oido dezir, que el buen criado es alma de ſu ſeñor; veisle aqui alma de todo vn exercito, pues por auerlo dexado ſu amo, murio y perecio todo el campo. De manera que vn ſeñor cruel con vn criado ſuyo enfermo es dañoſo a toda la Republica. La ſegunda, ſi el alma fuera del cuerpo viue, y ſiendo juſta ſe va a la gloria en ſaliendo del cuerpo, veis aqui vn criado de vn Amalechita, que deſpedido y dexado de ſu amo viue y goza de mayores fauores, pues quien era criado, y quiça mochilero de vn pobre ſoldado, dexado de ſu amo, es guia de vn Principe y ſu confidente, pues guia a Dauid, y Dauid fia del la vitoria. La tercera, ſi Dauid vence al enemigo, y le quita los deſpojos, y libra ſus dos mugeres, es porque ſe compadecio de vn pobre deſamparado, que auia tres dias que no comia. Que vn Principe miſericordioſo con el caido, es de importancia para todo el campo, y aun Reyno, y por el alcançan los ſuyos glorioſas vitorias. La quarta, q̃ poco le coſtò a Dauid el ſocorrer a quié le ocaſionò la vitoria, pues con vn poco de pã, y vnas paſſas, y vn poco de agua boluio el moço en ſi, y tuuo aliẽto para guiarle. Que poco le cueſta a vn Principe cõpaſsiuo ſocorrer neceſsidades de deſamparados? quanto gana cõ el ſocorro? pues ſi la centeſima parte de lo que le lleua la vanidad, ſe lleuàra la compaſsion, creo luzieran mas las riquezas de los poderoſos, y fueran maſ proſperos los ſuceſſos. Sea teſtigo nueſtro Centurion, pues por embiar terceros, y dezir de coraçon dos palabras con fè y humildad, pidiendo a Chriſto fauor para ſu criado, alcançò ſalud para el enfermo, y vino a ſer vno de los iluſtres ſantos que la Igleſia tiene.

DIS-

Sermon Segundo

DISCVRSO III.

Lo mucho que vale la humildad, y como en los mas poderosos dexa Dios motiuo para humillarse, y quanto se precia el justo desta virtud.

1 DIzele Christo nuestro Señor al Centurió: Yo iré a tu casa, y curarè al enfermo. Responde el discreto Capitan: *Domine nõ sum dignus vt intres sub tectum meũ, sed tantũ dic verbo, & sanabitur puer meus.* Señor no soy digno q̃ vos entreis en mi casa, desde aqui podeis cõ sola vna palabra dar salud a mi criado. Gran de humildad, y tan agradable a Dios, q̃ por ordẽ del diuino Espiritu dispone la Iglesia a los q̃ han de comulgar, cõ estas palabras. Esta es la virtud de q̃ mas se precian los justos. Y cõsidero q̃ ay tres ordenes de humildes, vnos q̃ se humillan cõ la cõsideracio de sus culpas, y mala vida; quando bueluẽ en si, dizẽ cõ el hijo prodigo: *Peccaui in cœlũ, & coràm te, non sum dignus vocari filius tuus.* Señor pequè cõtra vuestra diuina Magestad, no soy digno del nõbre de hijo. El segundo es, de los q̃ se humillan entre virtudes y fauores de Dios. Esta humildad parece q̃ se auẽtaja a la primera, pues el pecado conocido, de suyo humilla y abate al pecador. La virtud eleua a la naturaleza, y la ensalça, y entre resplandores de exaltacion cõseruarse la humildad, es mucho. El tercer orden es de los q̃ se humillan no solo cõ las virtudes, sino por ellas, y esta admira mas, y sucede quando el justo cõsiderando sus buenas obras se humilla, porq̃ no se halla en ellas tan auentajado como pedia el amado por quien las obra. En este sentido declara S. Anselmo en el libro de Mensuratione Crucis, las palabras de S. Pablo, ad Ephes. 3. Ruego al Padre de Iesu Christo, idea y origen de todos los padres, assi naturales como espirituales, que os dẽ luz, *vt possitis comprehẽdere quæ sit latitudo, longitudo, sublimi-*

Luc. 15.

D. Anſel.

Ad Epheſ. 3. 18.

mitas, & profundum. Para q̃ conozcais la altura, latitud, longitud, y profundidad de la Cruz. Y añade, q̃ la cruz del justo tiene su profundidad, su altura, su latitud, su longitud. *Crux est cruciatus cordis, quòd Deo non melius seruiamus: debemus ergo habere cruciatum, quòd non tantum humiliamur, ò Domine, quantum debemus, & hoc est profundum crucis: quòd non tantum laudamus te, quantum bonitas tua exigit, & hæc est sublimitas; quòd non sumus tam fideles, quòd alios ad tuã laudem trahamus, & hæc est latitudo: quòd non semper cõtinuamus laudem tuã, & hæc est longitudo.* La cruz del justo es el tormento que siente en el exercicio de sus virtudes, porq̃ no es tan perfeto como el quisiera: siẽte no humillarse quanto era razõ. y esto es lo profundo de la cruz; no amar a Dios quanto pide aquella infinita bõdad, y esta es la altura de la cruz. No traer muchas almas a Dios, y essa es la latitud de la Cruz. No estar siẽpre alabando y amando sin cessar, y esta es la longitud de la Cruz. De manera q̃ se humilla el justo no solo cõ sus virtudes, sino por ellas, por q̃ no las halla tan auentajadas como el quisiera, q̃ es cõdiciõ antigua de Dios dexar en los suyos motiuos de humildad.

Para fundar este pensamiẽto, aduierto, q̃ es comun de muchos y graues autores, q̃ en el cielo dexò Dios aguas verdaderas, los quales cita el padre Cornelio, à lapide: estan sobre todos los cielos q̃ se mueuẽ. En este sentido declara el vers. 6. del primer cap. del Genes. *Diuisit aquas quæ erãt sub firmamẽto, ab ijs quæ erant super firmamentũ.* Dan muchas razones los autores deste hecho de la diuina prouidẽcia, referidas no para calificarlas, o impugnarlas, sino para aplicarlas al espiritu, y q̃ siruan a la moralidad. Dize Teodoreto, q̃ el cielo hizo Dios de agua, y añade, q̃ porq̃ los rayos del Sol y los astros no menoscabassen los cielos, puso alli el agua q̃ los templasse. No disputo la verdad de la respuesta, pero digo, q̃ el justo es vn cielo de Dios, y por q̃ no le menoscabe el resplandor de la vanidad, dexò Dios en el el motiuo de humildad q̃ es la vileza e incõstancia de la prosperidad humana, y vanagloria. Dixo S. Agustin en el libro 4. de la Ciudad de Dios: *Est vtrea lætitia, quæ cùm altior est, periculosior est, ne frangatur*

2

Cornel.

Genes. 1. 6

Theodoretus.

D. August

tur. Son de vidrio las prosperidades y contentos del mundo, y assi quanto mas altas, mas peligrosas no se hagan pedaços. Nuestro Mi-
Michael Bononiẽ. Psal. 36. chael Bononiẽse explicãdo aquel verso del Psal. 36. *Adhuc pusillum, & non erit peccator*, refiere de S. Isidro lib. 6. de sus Etimologias, q̃ en
S. Isidor. tiẽpo del Emperador Tiberio Cesar vn hõbre hallò inuencion para labrar vidrio, tan fuerte como la piata, de manera q̃ caîa el vaso, y se abollaua, y lo adereçaua cõ vn martillo. Supo el Emperador que el solo sabia esta arte, y lo hizo matar luego, *Ne aurum vilesceret, & pro luto haberetur.* Porq̃ no viniesse a ser mas estimado el vidrio q̃ el oro; porque si el vidrio claro y transparente durara y sufriera como el oro, valiera mas. Saca de aqui el autor la cõclusion. *Si ergo Cæsar illũ de medio tollit, qui vitrũ ductile faciebat, quid mirũ si Deus puniat, & de medio tollat eũ, qui lætitiã & prosperitatẽ vitreã mundi facit stabilẽ, & in animo suo dicit, diu nõ mouebor?* Si el Emperador quita la vida al q̃ le da firmeza y duracion al vidrio; q̃ mucho castigue Dios al q̃ cõ su imaginacion da firmeza fingida a la prosperidad y grãdeza del mũdo, y puesto enella dize en su coraçõ yo no me mouere, ni caire jamas?

Pregũtado S. Iustino martir, porq̃ quedarõ aguas sobre los cielos? Respõde, para q̃ los humillẽ cõ el peso, y ellos no puedan leuãtarse arriba. Porq̃ dexa Dios en el fauorecido rastro de miseria? Para que lo tire de la capa y lo humille. Reparã los *Genes. 1.* santos en el cap. 1. del Genesis, que Dios en el tercer dia criò los arboles, flores, y yeruas. *Germinet terra herbã virentẽ, & facientẽ semen, & lignũ pomiferum faciens fructũ iuxta genus suũ.* Y luego, *factum est vespere & mane dies tertius.* Y en el quarto dia. *fecit Deus duo luminaria magna* Hizo el Sol, y la Luna. Notable orden, que entre las criaturas la yerueçilla es mas antigua q̃ el Sol, y le ha de presidir, si se mira la antiguedad. Son zelos de
D. Ambr. Dios, dize Ambrosio en el 4. de su Examerõ, cap. 2. porq̃ si algun barbaro cõsiderãdo la hermosura del Sol dixere, q̃ es Dios, *Clamat natura, bonus est Sol, sed ministerio, non imperio bonus; meæ fœcũditatis adiutor, sed non creator; bonus meorum fructuum cultor, sed non author.* Clama contra el idolatra del Sol, la naturaleza misma, bueno es el sol, bueno para seruir co-

mo

mo criatura, no para mãdar como Dios, buen cõpañero q̃ ayuda a mi fecundidad, no la cria; cuntiua mas frutos, no es el autor dellos, pues primero cuuierõ ellos ser, q̃ el sol: assi no llegará el sol a essa vanidad a los ojos cuerdos. Esta es la condicion de Dios, dexar en los soles del mundo motiuos de humildad, para q̃ no se tengan por dioses: y aun este auia de ser el cuidado de los Reyes, no dar tanta mano a ministros q̃ pareciessen Reyes, y diessen como tales.

4 *Procop.* A esto alude la razõ q̃ da Procopio, porq̃ quedarõ aguas en el cielo? Porq̃ los rayos del sol no se fuessen por lo alto, mas q̃ reuerberando en ellas, baxassen a la tierra. O q̃ dichoso es el puesto en grãdezas del mũdo, quando los rayos de su prosperidad reuerberãdo en motiuos de humildad, dã en la tierra descubriẽdo en poluo de su vileza. Yo hallo mucho q̃ põderar en el sucesso de mi padre. 4. *Reg.* 4. El Profeta Eliseo 4. Reg. 4. 34. Ponese a sus pies vna muger afligida por la muerte de vn hijo q̃ tenia vnico y muchacho. Dize Eliseo a su criado Giezi: *Accinge lũbos tuos, & tolle baculum meum in manu tua pones baculũ meum super faciẽ pueri.* Toma este baculo, y vete a casa de essa muger, y ponlo en el rostro deste niño difunto. La muger le dize con lagrimas; Padre no me cõtento cõ la ida del criado, vos aueis de venir cõmigo. Fue el Profeta, y en el camino encõtrole Giezi que venia de buelta, y le dixo: *Nõ surrexit puer.* Señor, aũq̃ puse el baculo en el rostro del difunto, no resucitò. Llega el Profeta a la casa, entra en el aposẽto del difunto, *clausit ostiũ post se*: cierra la puerta quedase solo cõ el, haze oracio̅ mide se cõ el niño, *posuit os suũ super os eius, oculos suos super oculos eius, & manus suas super manus eius.* Ajustò el Profeta su boca cõ la del niño difunto, sus ojos con los del niño, sus manos con las del niño, y assi lo resucitò.

Quatro põderaciones hallo en este lugar q̃ hazẽ a nuestro intẽto, dexando muchas otras para otras diferentes. La primera es vna pregũta. Dezidme santo Profeta, quãdo embiastes a vũ criado q̃ pusiera vũ baculo en el rostro del difunto, creistes q̃ auia de resucitar? No, antes tuue por cierto lo cõtrario. Pues para q̃ le embiastes? Para q̃ viẽdo el dueño de la casa mi poco poder, pues mis mismos criados embia los en mi nõbre, y cõ mi baculo no hazen

zẽ milagros, conozcan q̃ ro
foi Dios. Quiere Chriſto per
ſuadir al mũdo, q̃ es Dios y
verdadero Meſsias, y dize,
q̃ los q̃ creyerẽ en el, haran
milagros en ſu nõbre. Marc,
Marc. vlt. vlt. *In nomine meo dæmonia*
ejicient, linguis loquẽtur nouis,
ſerpẽtes tollẽt, &c. En mi nõ-
bre expelerã demonios, ha-
blarán diferẽtes lẽguas, no
les matará la põçoña beui-
da, ſanarã enfermos cõ ſolo
tocarlos. Y haze Eliſeo dili-
gẽcia cõtraria. (O profunda
humildad) antes q̃ yo reſuci
te eſte niño, ſepa todo el mũ
do q̃ no ſoy Dios, y para q̃ lo
conozcã, veã q̃ embio vn mi
niſtro mio en mi nõbre, ycõ
mi baculo, para q̃ lo põga ſo
bre el roſtro difũto, y de he
cho lo pone, y el niño no reſu
cita; y preuenidos todos q̃
no ſoi Dios, yo lo reſucitarè,
y la gloria deſta obra no ſe me
atribuira a mi, ſino a Dios; q̃
no quiero yo con mis obras
dar vida al muerto, y muer-
te a mi alma, hurtandole a
Dios la hõra q̃ es ſuya. Eſto
D. Auguſt. es lo q̃ dezia S. Aguſt. en el
lib de Virginit. c. 33. *Virgi-*
nitas magnũ bonũ eſt in Sãctis
Dei, vigilãtiſsimè cauẽdũ eſt,
ne ſuperbia corrũpatur. Gran
biẽ es la virginidad, y es ne-
ceſſaria grãde vigilãcia, por
q̃ no la vicie la ſoberuia, q̃
es vicio que corrompe las
virtudes. Y dixo San Ber- *S. Bernar.*
nardo en la Homilia 1. ſobre
el Euãgelio *Miſſus eſt, Lau-*
dabilis virginitas, ſed ma-
gis neceſſaria humilitas: illa
cõſulitur, iſta præcipitur: ſine
hac militate audeo dicere, nec
virginitas Mariæ placuiſſet.
Buena es la virginidad, mas
neceſſaria es la humildad,
porq̃ la virginidad es de cõ-
ſejo, la humildad de precep
to: ſin virginidad ſe ſaluan
almas, ſin humildad me atre
uo a dezir, que ni aun la vir-
ginidad de Maria nueſtra
Señora fuera agradable a
Dios. Eſto es de Bernardo,
y eſto es verdad.

La ſegunda ponderacion. 6
Quando entrò el criado en
caſa del difunto a quien no
reſucitò, no cerrò la puerta,
y Eliſeo que lo auia de reſu-
citar, *clauſit oſtium poſt ſe.*
Que fue dezir: Sepan todos
a puerta abierta lo que no
puedo, que no puedo dar vir
tud a mis miniſtros para
que hagan milagros: y lo
que yo tengo de hazer, aun-
que ſea en virtud de Dios,
ſea a puerta cerada, porque
no pienſen que ſoy el autor
deſta nueva vida. Todo eſto
es ampararſe de la humil-
dad contra la vanidad, pues
como dixo Chriſoſtomo Ho
mil. 10. in Act. *Nihil humi-*
litate potentius, fortior eſt pe-
tra,

tra, ſolidior adamante, & in maiori ſecuritate nos collocat, quàm queant vel turres, vel vrses, vel muri, omnibus diaboli machinamentis ſublimior ſita eſt. Ninguna coſa ay en la tierra mas fuerte que la humildad, mas fuerte que la piedra, mas ſolida que el diamante, mas ſegura que las torres y muros, tan alta, que no llegan a ella las maquinas del demonio. 6

La tercera ponderacion es, que ſe mide el Profeta con el niño, ojos con ojos, boca con boca, manos con manos, pies con pies; que fue dezir: Yo Señor, de mi caudal no tengo virtud para reſucitar eſte difunto, mi boca, ojos y manos en virtud para hazer milagros ſon iguales a las del difunto, y aſsi ſe miden con ellas, y entre iguales ay igualdad en el poder: vos ſois Señor el que aueis de reſucitar, con cuyas manos no ay manos que ſe midan. La quarta y vltima es, que no ſe mide vna ſino muchas vezes, porque el medio mas eficaz para alcançar de Dios mercedes, es confeſſar muchas vezes nueſtra miſeria y falta de virtud: el medio mas eficaz de q̃ vſa el Centurion, es humillarſe. *Domine non ſum dignus.*

DISCVRSO IIII.

De la fè y conocimiento de Chriſto nace nueſtra eſperança, nueſtra humildad, y nueſtro amor.

1 AVnque la humildad del Centurion alcançò ſalud para ſu criado, a Chriſto nueſtro Señor no admira la humildad, ſino la fè: *Non inueni tantam fidem in Iſrael*: porque de la Fè y conocimiento que de Chriſto tuuo, procedio la humildad. Conoce el alma quien es Chriſto, conoce ſu miſericordia, ſu bondad, ſu amor, eſpera: conoce ſu mageſtad, humillaſe; conoce ſu juſticia, temele; y aſsi, *Iuſtus ex fide viuit*, dize Pablo, el juſto viue de la Fè, porque todo ſu bien nace della. Quiero a eſte propoſito declarar vna viſion del capitulo quarto del Apocalipſis, valiendome de la expoſicion del gran Padre de la Igleſia: *Vidi oſtium aper-* *Ad Rom.* *Apoc. 4.*

tum

tim in cœlo, & vox prima, quam audiui, tanquam tubæ loquentis mecũ dicens, Aſcẽde huc, & oſtendã tibi quæ oportet fieri poſt hæc. Vi vna puerta abierta en el cielo, y a mis eſpaldas oi vna voz como de trõpeta q̃ me dezia, ſube arriba, y te enſeñarè lo que preſto ſucederà. Dize Ambroſio, eſta voz es el viejo Teſtamẽto, *ſed melius mihi videtur vt per primã vocem Ioannẽ Baptiſtã intelligamus.* Mas prouable me parece q̃ eſta voz ſea S. Iuan Bautiſta, q̃ como cõſta, ſe llamò voz, *Ego vox clamantis.* Y como muchos del pueblo de Dios creyeron q̃ el Bautiſta era Dios, dizenos el gran precurſor *Aſcẽde huc*: No pareis en mi, ſubid arriba; porque *ſi ſurſum cor erexeris, id eſt, Chriſtũ fide ſecutus fueris ea quæ docet, & quæ futura ſunt, ipſo docente facilè intelliges.* Si de mi ſubes a Chriſto, entenderàs con diuina luz, lo vno, la diferencia q̃ ay del Redẽtor a mi, y a todos los ſantos: y como no has de eſperar principalmente en criaturas, ſino en ſu poder infinito, en ſu miſericordia, y en ſu amor: entenderàs los ſucceſſos de la Igleſia.

S. Ambroſius.

Et ſtatim fui in ſpiritu, & 2 *ecce ſedes poſita erat in cœlo, & ſupra ſedem ſedens, & qui ſedebat, ſimilis erat aſpectui lapidis iaſpidis & ſardinis, & iris erat in circuitu ſedis ſimilis viſioni ſmaragdinæ.* Fui arrebatado en eſpiritu: vi vna ſilla en el cielo, y el q̃ eſtaua sẽtado en ella, era ſemejante al jaſpe y al ſardio; cercauale vn arco del cielo como vna eſmeralda. Sigola declaracõ del mismo S. Ambroſio, *Statim fui in ſpiritu, quia cũ Chriſto credere cœpi, ex carnali ſpiritua is effectus ſum.* Fui arrebatado en eſpiritu, porque luego q̃ començò a viuir en mi alma la fè y conocimiento de Ieſu Chriſto, de carnal hize trãſito a eſpiritual. La ſilla q̃ vio S. Iuan, ſignifica los coraçones de los juſtos, en los quales deſcanſa Chriſto: el qual quando deſcanſa en ellos, es ſemejante al jaſpe, y al ſardio; jaſpe de color verde, ſardio de color roxo: ſon la diuinidad y humanidad de Chriſto; y el arco q̃ la cerca, ſimbolo de paz puesto por Dios, Genеſ 9 ſignifica la miſericordia q̃ cerca toda la Igleſia, *Quia miſericordia nos circũdando protegit & gubernat, atque a viſibilibus & inuiſibilib⁹ hoſtib⁹ nos defendit.* Dize el ſanto Doctor, la miſericordia de Chriſto nos ampara, nos gouierna, nos defiende

Gen. 9.

fiende de los enemigos visibles è invisibles Y nota con agudeza, q̃ el jaspe significa la divinidad, y el arco semejante a la esmeralda, la misericordia. Y aunq̃ ambas piedras son verdes, el verde del jaspe es escuro, el de la esmeralda claro y transparente. Pues cõ razon *per viriditatem iaspidis diuinitas Saluatoris nostri accipitur, quæ obscura, & quibusdãnebulis tecta est, quia diuinitatẽ Redẽptoris nostri nulla mens sicut est cõprehendere potest. per viriditatẽ verò ſmaragdi, quæ perspicua est, misericordia Dñi rectè designatur, vt nullus homo sanam mentem possidens, hanc ignorare valeat.* En el verde escuro del jaspe se representa la divinidad de Christo nuestro Señor tan escura a nuestros entendimientos, q̃ sin lumbre de gloria ninguno la puede ver como ella es, y ni cõ la luz divina cõprehender. Mas la divina misericordia se representa en el verde claro de la esmeralda, pues esta en sus efetos es mas conocida del que tiene sano entendimiento.

3. De aqui saco vna conclusion certissima, y es, q̃ el q̃ conoce a Christo, no puede desesperar de su misericordia, porque aun antes que Dios fuera hombre, en el modo de darse a conocer al hombre, alentaua su esperança. Quiero ponderar a este intento el cap. 3. del Exodo. Aparecele a Moisen *Exod. 3.* en vna çarça q̃ ardia, y no se quemaua. Fue Moisen a ver la vision tan extraordinaria, y dale Dios vna voz desde la çarça, *Ego sum Deus patris tui, Deus Abraham Deus Isaac, & Deus Iacob.* Soy el Dios de tu padre, Dios de Abrahan, Dios de Isaac, y Dios de Iacob. En el discurso de la comunicacion mandòle que fuesse a hablar al Rey Faraon de su parte, y le dixesse diesse libertad al pueblo de Israel. Dizele Moisen, *Si dixerint mihi quod est nomen eius qui misit te, quid dicã eis?* Señor si los hijos de Israel me dizen como se llama el Dios q̃ te embia a tratar nuestra libertad, que les responderè? diles: *Ego sum qui sum.* Yo soy el que soy. Yo me llamo el que es. Reparo que aqui descubre Dios quien es para el hombre, llamandose Dios de Abrahan, Dios de Isaac, Dios de Iacob: y q̃ es en si, y para si, diziendo, Yo soy el q̃ soy; y hallo esta diferencia dignissima de ser notada, que Dios ser sin preguntado, declara q̃ es para

el hombre. Pues ſin que Moiſen le pregunte, dize, ſoy Dios de tu padre, &c. Y para declarar que es paſſi, y en ſi, es neceſſario que Moiſen le pregunte como ſe llama; que parece tiene mas deſeo de ſer conocido por bienhechor del hombre, que por ſer quien es en ſi. De aqui nace otra diferencia, y es, que el nombre que ſignifica ſu liberalidad y miſericordia, es tan claro, que qualquiera moderado entendimiento lo entenderà. Soy Dios de Abrahan, Dios de Iſaac, Dios de Iacob. Quiere dezir, que les dio ſer, cuidò dellos, los amparò, y les comunicò heroicas virtudes, que los hizo grandes ſantos. Bien facil es de entender el nombre, que ſignifica el ſer de Dios: como el es en ſi, es tan dificultoſo, que ſe ha llenado lucidos eſtudios de maeſtros eminentes, que de propoſito han trabajado en la ſignificacion de *Ego ſum qui ſum*: para que ſe entienda que la diuinidad ſe ſignifica en el verde eſcuro del jaſpe, la miſericordia en el verde tranſparente y claro de la eſmeralda. Quien eſto conoce de Chriſto, que puede temer? o que motiuo hallarà para no eſperar?

Eſta verdad dize lo reſtante de la viſion, que vàmos declarando, ſegun la inteligencia del gran Padre de la Igleſia Ambroſio. *D. Ambr.* Vio ſan Iuan ventiquatro ſillas, y en ellas ſe ſentaron ventiquatro ancianos. Eſtos ſon los Profetas y Padres del viejo Teſtamento. Sentados lo primero, dize eſta luz de la Igleſia, porque *à laboribus & curis huius ſæculi in lectione & meditatione diuinorum librorum quodammodo quieſcebant*. Sentarſe es deſcanſar, y los Padres deſcanſauan, leyendo y meditando las profecias de la venida de Chriſto. Y eſtas ſillas cercauan, porque el viejo Teſtamento es muralla del nueuo, el que fortifica la verdad, y la haze mas creible. *Quia quando ea quæ colit, longè ante aduentum Chriſti fuiſſe prædicta probat, iacula inimicorum longè à ſe repellit*. El entendimiento del Catolico, quando conoce, que lo que cree y venera en el nueuo Teſtamento, tanto antes de la venida de Chriſto eſtaua preuiſto, y eſcrito en el viejo, con facilidad rebate

rebate con el escudo de la Fè las saetas de los enemigos de la Iglesia.

5. Y no serà fuera de la letra dezir, que ventiquatro ancianos cercan la silla de Christo, porque es Christo de todos, y de cada vno de por si, del señor, y del vassallo, del rico, del pobre, del libre, y del esclauo. Assi declara este texto el Padre Manuel Sa, diziendo q̃ los ventiquatro Ancianos son *Patres veteris ac noui Testamenti*. Que el buen Rey es Rey de todos, y mira por cada vno de todos los vassallos. He reparado mucho en el modo de llorar la muerte del Rey Iosias, que tratò Zacarias 21 *Planget eum terra & familiæ, & familiæ seorsum, & mulieres eorum seorsum*. Llorele cada familia de por si, y de cada familia de por si los hombres, y de por si las mugeres. Pues para que tanta diuision? No bastà a llorarlo todos juntos? no, que era buen Rey, y de tal manera Rey de todos, que era Rey de cada vno. Llorele pues cada familia de por si, como si fuera Rey della sola Christo Rey de todos, todos le cercan, y cada vno puede dezir lo que san Pablo dezia: *Dilexit me, & tradidit semet ipsũ pro me*. A mi en particular me amo, y por mi murio, como si no muriera por todos. Ponderè en mi vitoria de justos versu 7. discurso 2. las parabolas del cap. 15. de san Lucas, que significan el cuidado y amor con que Dios busca las almas. A lo que alli dixe, añado vnas põderaciones dignas de ser notadas Cõparase Christo a vn pastor q̃ tenia cien ouejas, perdio la vna, buscola, hallola, traela sobre sus ombros, pidiẽdo a los amigos le den el parabien. Cõparase a vna muger que tenia diez reales, perdio vno, buscòlo, hallolo, pidio a sus vezinas que le diessen el parabien. Comparase a vn padre que tenia dos hijos, fuese el menor de casa, y viuiomal, desperdiciando su hazienda; llegò a suma miseria, boluio en si, fuese a los pies de su padre, confessando su pecado, y alcançò perdon: y el padre con banquete solene celebrò la conuersion de su hijo. Hallo aqui vn misterio digno de ser notado: comparase Christo a vn pastor de cien ouejas, porque no a vn señor rico de ganado que tuuiesse treinta mil cabeças? a vna

Sa.

Zachar. 12. 12.

Delgadillo.

Lucæ 15.

muger de diez reales de caudal, porque no diez mil ducados de renta? A vn padre que tenía dos hijos solos, porque no ocho o diez? Es vn encarecimiento del grande amor que Christo nuestro Señor nos tiene, y del cuidado con que busca vna alma. Si fuera Señor de treinta mil ouejas, poco sintiera la perdida de vna: pues compareſe a vn pastor pobre que tiene solas cien ouejas, sentira perder vn. Si se comparara a vna muger de diez mil ducados de renta, poco o nada sentiria que se le perdiesse vn real: pues compareſe a vna muger de diez reales de caudal, que esta tal sentira perder vno: si se comparára a vn padre ocho hijos, menos sentiria la falta de vno. Pues digase que es padre de solos dos hijos, y assi sentirá mas la perdida de vno, y le recibirá en su gracia con mayor gusto y facilidad. Y es dezir, quien conociere a Christo como el pide ser conocido, conocerá, que el amor que tiene a las almas, lo haze auariento dellas. El auariento quando está muy rico, guarda como si fuera pobre, y busca como si no huuiera que comer. Christo, aunque tiene millares de almas en el cielo y en la tierra que le siruen, el amor haze que las guarde como si fuera pobre; y oy busca Dios vna alma, como si no tuuiera almas que le amen, que le siruan. Y si esto conoce el catolico, como no llega con vna esperança grande a pedir a Dios la salud del alma, que es la importante? Como no pondera que mucho mas deuemos a Dios Redentor, que vino mortal a este mundo a darnos vida eterna? Dios eterno, inmortal, glorioso, fue el que dixo Genesis segundo a nuestros padres, *De ligno autem scientiæ boni & mali ne comedas, in quacumque die comederis, morte morieris.* El dia que comieres de la fruta del arbol de la ciencia del bien y del mal, morirás. Dios vino, glorioso, è inmortal, executo esta sentencia, Genesis tercio, y le dixo a Adan, porque comio contra el precepto diuino, *Pulvis es & in pulverem reuerteris.* Eres polvo, y en polvo te has de conuertir. Dios mortal pagó por mi, aplacó al Padre, y me librò del pecado: luego deuo a Dios mortal, a Dios

Geneſ. 2.

Geneſ. 3.

hombre, lo que no deuo a la gloria y eternidad de Dios precisa; pues esta sin la humanidad ni pagò por mi, ni con sus meritos me redimio. Llega pues con esta fè, y a ella se la atribuera todo el bien de tu alma: como a raiz; que la humildad del Centurion, a su fè se atribuye. *Non inueni tantam fidem in Israel.*

SERMON TERCERO
De la Feria 6. deſpues de Ceniza.

Audiſtis quia dictum eſt, Diliges proximum tuum, & odio habebis inimicum tuum. Ego autem dico vobis, diligite inimicos veſtros. Matthæi 5.

Declaracion del Euangelio.

AVEIS Oido vna doctrina que entre los Iudios se pratica: enseñan sus maestros que se ame el amigo, y se aborrezca el enemigo. Pues yo digo que ameis a vuestros enemigos, hagais bien a los que os aborrecè, rogueis por los que os perſiguen. La dificultad deste texto es, si esta doctrina que entre los Hebreos se praticana, era falsa inteligencia de la ley, o era conforme a ella. El Padre Maldonado, y el Padre Vincencio Regio, sienten que era doctrina conforme a la ley de Moisen. Los mas de los modernos sienten ser falso comento de la ley: llamole Claudio Guillaudo, pestilentisimo *rationis humanæ* comento.

Maldonado. *Vincentius Regius.* *Claudius Gillaudus*

En esta dificultad digo lo primero, que tengo por 2.
sin duda, que nunca Dios mandò aborrecer al enemigo. Esta conclusion prueuo del mismo texto de nuestro Euangelio: Amad, dize Christo, a vuestros enemigos, hazeldes bien, rogad por ellos; que assi os mostrais hijos de vuestro Padre Dios; porque

amar a ſolos los amigos, es hazer lo que los Gentiles hazen. De aqui ſale el diſcurſo eficaz: no es creible que Dios con precepto prohiba vn acto de ſuyo tan bueno, que nos haze ſemejantes a Dios; el amor de los enemigos nos haze ſemejantes a Dios: luego no es creible que Dios lo prohiba. Confirmo la razon aſsi: no es poſsible que Dios mande que yo ſea ingrato a quien me haze bien: luego no es poſsible que me mande que yo no ame a mi enemigo. Prueuo la conſequencia; por eſſo no me puede Dios mandar que yo ſea ingrato, porque el agradecimiento es acto que dize bondad tan conforme a la naturaleza, q̃ *Ethnici hoc faciunt*, en los gentiles barbaros ſe halla el agradecimiento. El amor de los enemigos dize bondad moral conforme a la diuina, y el que ama enemigos es ſemejante a Dios, *Vt ſitis filij Patris veſtri*, luego nunca fue prohibido cõ ley diuina.

3. Digo lo ſegundo, quando en el viejo Teſtamento ſe dize algo de aborrecimiento del enemigo, ſe entiende, que ſe aborrezca la culpa del enemigo, y el peligro que conſigo trae ſu comunicacion familiar, o emparentar con el; no ſe entiende que ſe aborrezca la perſona o la naturaleza. *D. Auguſ.* Aſsi declara eſte punto ſan Aguſtin libro 19. cõtra Fauſto: y aſsi ſe compadece amar y aborrecer a vno miſmo. Abotrezco ſu odio, ſus malas entrañas, ſus perſecuciones, ſus traiciones, ſu mala correſpondencia: eſto es aborrecer el pecado. Amo ſu alma, ſu vida, deſeo ſu conuerſion; eſſo es amar al enemigo: y aſsi es facil entender encuentro de leyes o lugares de Eſcritura. 4.

Digo lo tercero, ſi algunas mueſtras de enemiſtad eran admitidas en la ley, no eran mandadas ſino permitidas, como el libro del repudio por la flaqueza de aquel pueblo; y eſtas quita Chriſto en ſu ley, diziendo, que amemos a los enemigos, hagamos bien a los que nos quierẽ mal, y roguemos por los que nos perſiguen. Tres coſas pide eſte amor: Coraçon, eſſo es, *diligite*. Manos, *benefacite*. Lengua, *orate*. Palabras ſin obras y coraçon, ſe hallan en aduladores y traidores: manos y boca ſin coraçon, ſe hallan en pretendientes; que vn pretendiente aunque le peſe, procura con regalos y bue-

buenas palabras ganar voluntades: coraçon obras y palabras, no ſe hallan ſin verdadero amor.

56 Si aſsi tratais a vueſtros enemigos, dize Chriſto, os moſtrareis hijos de Dios: *vt ſitis filij Patris veſtri, qui in cœlis eſt.* Pues Dios embia ſol y agua a buenos y malos: y es dezir, no pierde la honra quien ama ſus enemigos, pues haze tranſito de hombre a Dios por participacion y ſemejança: porque ſi amais ſolos los amigos, hazeis lo que los Gentiles hazen: y ſi hazeis bien a quien os haze bien, que premio aueis de recebir? Para que ſe entienda eſta dotrina, aduiertaſe, que por dos titulos puedo yo amar a mi amigo. El primero, por razones criadas por ſu condicion, por ſu agrado, por ſu entendimiento: y quando eſta es la razon total de amar, es acto ſin merito, y aſsi no alcança premio. El ſegundo, es por obedecer a Dios, o agradarle, pues me dize que ame a mi enemigo; y eſte amor ſi no tiene el amante algun impedimento, es de ſuyo meritorio, y no es amor de Gentiles. Pero quien aſsi ama al amigo, es cierto que ama tambien al enemigo. Pues ſi amo al amigo por dar guſto a Dios, amarè todo lo que fuere de ſu guſto: y ſiendo guſto de Dios que ame al enemigo, le amarè. De donde ſe infiere con certeza, que quien ama al amigo, y no al enemigo, no es Dios la razon de amar al amigo, ſino razones criadas: y deſte amor habla Chriſto, quando dize, que no tiene premio. Para declarar el gran bien, que en eſte precepto eſtà encerrado, es neceſſario el fauor de la diuina gracia, pidamosle, &c.

DISCVRSO I.

Chriſto ſe precia de perdonador de injurias, y aſsi pone ley de amor de enemigos.

1. BIen ſe conoce la inclinacion del legiſlador en la ley que ordena, pues es cierto que cada vno gouierna conforme a ſu natural condicion. Pone Chriſto nueſtro Señor ley de amar enemigos, y dize, *Ego autè dico*

dico vobis, porque se precia de perdonador. Para lo qual aduierto, que de todos quantos ay oy ofendidos en el mundo, y puede auer, ninguno mas ofendido que Dios, por quatro titulos. El primero, porque si os agrauia el enemigo cõ obras y palabras, no os ofende cõ pensamientos de manera que lo podais sentir por ofensa; pues los pensamientos son ocultos, y solo Dios los alcança. A Dios ofende el pecador con los pensamientos, porq̃ no se le puede esconder. El segundo, a vos no se atreue todos vuestros enemigos rostro a rostro, y assi muchos ofendẽ en ausencia, diziendo otraçando contra vos. A Dios ofenden en su presencia todos los q̃ pecan; pues està Dios presente a todos, y lo vè todo. El tercero, a vos os ofende vn enemigo, o quatro en vna o en dos ciudades; a Dios ofendẽ todos quantos pecadores ay en todo el mũdo; pues no ay oy pecado en el mundo q̃ no sea contra Dios. El quarto, la razõ de ofensa es de superior ordẽ, siendo contra Dios, de manera, q̃ ya que segun graues Autores no sea su malicia infinita, es de tan superior orden, q̃ haze incõparable ventaja a todas las ofensas hechas contra criaturas. Y assi quando a vos os quita el enemigo la honra, este pecado es sin comparacion mas graue, por ser contra Dios, que por ser cõtra vos: y es tan cierta esta verdad, que no se llamara en rigor pecado la ofensa cõtra vos, si no fuera contra Dios.

Siendo pues Dios tan ofendido, es tan inclinado a perdonar, y tan facil en perdonar, q̃ se les haze esta verdad increible a muchos hereges, segun refiere san Agustin lib. de vera & falsa pœnitentia tom. 4. y dauan larazõ. *Alioquin remissio esset ad peccandum incitatio, dicunt: Quis non semper peccaret, si redire semper posset?* La facilidad en perdonar, seria incitar a pecar. Quien no pecàra siempre, si siempre que quisiere, alcançàra perdon de Dios. *Dicunt enim Dominum incitatorem mali, si semper peccatoribus subueniret, & etiam ei placere peccata, quibus præsto est semper gratia.* Dizen que Dios siendo tan facil perdonador, es incitador de pecados, y que le agradan los pecados, pues tan presto hallan perdon y gracia los pecadores. Reſponde el

2.

D. Augustinus.

santo

ſanto agudamente a eſta objecion, que antes ſe colige el grande aborrecimiento que Dios tiene a la culpa del deſeo que tiene de perdonar, porque *Conſtat ei peccata multum diſplicere, qui ſemper præſto eſt ea deſtruere.* Cierto es que aborrece mucho culpas, el que ſiempre eſtá diſpuesto a deſtruirlas. Quien tiene ſiempre la eſcoba en la mano para barrer qualquier poluito que cae, direis que le agrada el deſaſeo. De donde colige el ſanto vna concluſion de gran conſuelo para los flacos. *Ille ſolus diffidat qui tantum peccare poteſt, quantum Deus bonus eſt. Cùm ſit autem nullus qui hoc poſsit, qui timet deſe malo, preſumat de meliori.* Solo aquel deſconfie de Dios, que pueder ſer tan malo como Dios bueno; y pues ninguno puede, el que ſe teme a ſi flaco y pecador, eſpere en Dios bueno, fuerte, y facil en perdonar.

3. Con dos lugares prouarè eſta verdad, vno de Dios antes de la Encarnacion, otro de Dios hombre. El primero ſea el cap. 15. de Ieremias, *Si ſteterint Moyſes & Samuel coram me, non eſt anima mea ad populum iſtum.* Si Moiſen y Samuel dos grandes amigos mios rogaran por eſte pueblo ingrato, no me aplacarian. Echa el gran Geronimo vn contrapunto digno de ſu ingenio, declarando eſte lugar, y dize: No dize Dios eſto para que deſeſperen los de ſu pueblo, ſino para enſeñarnos que ſe precia de tan miſericordioſo que quiere mas rogar a los pecadores con ſu amiſtad, que ſer rogado, por alçarſe con el nombre de clemente. *Quia non tam clemens poteſt creatura, quàm Conditor eſſe, nec ita alienus externis, quàm Dominus parcere ſuis.* Mucho vale con Dios la interceſsion de los ſantos, mucho puede; pero no ay criatura que pueda ſer tan clemente como el Criador; no ay quien aſsi perdone a los eſtraños, como el Señor a los ſuyos. Moiſen y Samuel ſantos ſon, mucho pueden con Dios; pero como criaturas no ſon tan clementes como Dios, y para noſotros ſó eſtraños Dios es propio nueſtro, nro Señor, nueſtro Criador, nueſtro Padre. Y dize Dios, no ſe perſuada el pueblo, que puede mas la clemẽcia de Moiſen y Samuel que la mia;

Ieremiæ 15. 1.

D. Hieronymus ibi.

mia, y quando digo que no me aplacarè rogado de mis amigos, eſtoy rogando con el perdon a mis enemigos.

4. *Zachariæ 5.5.* El ſegundo lugar es de Zacarias en el cap. 5. dizele el Angel, *Leua oculos tuos, & vide quid eſt hoc quod egreditur.* Leuanta los ojos, y dime que es lo que ſale a tus ojos? Yo no lo ſe, declaradlo vos Angel ſanto, *quidnam eſt?* Dize el Angel, *Hæc eſt amphora egrediens, hæc eſt oculus eorum in vniuerſa terra.* Eſta es la medida que ſale, y eſta es el ojo de todos en toda la tierra. Vè el Profeta vna muger ſentada en medio de la medida, y dixo el Angel: *Hæc eſt impietas*, eſta es la impiedad: *Et proiecit eam in medio amphoræ, & miſit maſſam plumbeam in os eius.* Arrojò el Angel la muger en medio de la medida, y echole vn talento de plomo en la boca. En eſte diſcurſo pienſo ſeguir la expoſicion de nueſtro gran Doctor ſan Cirilo Alexandrino en el lib. 3 de adorat. *Hac menſura omnia peccata appenduntur.* Vio el Profeta la medida con que Dios mide los pecados de todos; la muger es el pecado, y bien ſe repreſenta en ſimbolo de muger: pues ella es *infirmitatis & voluptatis nota*: es nota o ſignificacion de flaqueza y deleite, que ſon las doze raizes del pecado. El talento de plomo que vio el Profeta, ſignifica a Ieſu Chriſto: y da el ſanto la razon, porque, *argentum improbum cum plumbo ſi excoquatur, optimè purgatur, rapit enim plumbum naturæ vi ſimul excocti metalli ſordes.* Tiene vna propiedad el plomo, que ſi le echan en el fuego con la plata; atrae a ſi la eſcoria, dexando la plata pura y limpia: aſsi Chriſto junto cõ el pecador, atrae a ſi las culpas agenas, y dexalo purificado: eſto es poner en el Hijo el Padre los pecados de todos, ſiendo impecable por naturaleza para pagar por ellos. *Is enim tollit peccata noſtra, vt nos propter ipſum & per ipſum, puri & ſplendidi efficiamur*, dize el agudo Cirilo: y a eſto parece que alude el cap. 6. de Ieremias. *Conſumptum eſt plumbum, malitiæ eorum non ſunt conſumtæ, argentum reprobum vocate eos.* El plomo ſe ha gaſtado, y la eſcoria perſeuera, llamaldos plata inutil, malaes dezir, Chriſto muerto en la Cruz, y toda via duran los pecados deſte pueblo, llamaldos reprobos, ingratos

S. Cyrillus Alexan.

Ieremiæ 6.

gratos, obſtinados mala, ſeñal. El punto deſte miſterio eſtà en lo reſtante: ſi la muger ſentada en la medida es el pecado, y el plomo es Chriſto, que ſignifica echarle en la boca a la muger eſte plomo? *Miſit maſſam plumbeam in os eius* Que Chriſto tapa la boca al pecado, para que no pida juſticia contra el pecador. El pecado da vozes en el tribunal de la juſticia de Dios contra el pecador: pues quando el pecador ſe conuierte a Dios, el miſmo Chriſto, que es el ofendido, *obſtruit os iniquitatis, quòd ea prohibeatur aduerſus eos clamare, qui ex infirmitate peccauerunt, & fide iuſtificati ſunt.* Llega al pecado, y tapale la boca: calla no hables contra el pecador que ſe conuierte, que yo que ſoy el ofendido, no me contento con perdonar, ſino que te quitò el pedir contra quien me ofendio. Pues dize Chriſto: *Ego autem dico vobis, diligite inimicos veſtros.* Yo que tanto me precio de perdonar pecadores que me han ofendido, os mando que ameis a vueſtros enemigos.

DISCVRSO II.

Que es propio de Reyes y ſeñores perdonar injurias.

1. LA mayor dificulad que eſta ley tiene a los ojos del mundo, es, que pierde la honra el que no ſe venga, y dize el duelo queda cargado. Eſta doctrina ſer falſa, conſta lo primero de lo dicho en el diſcurſo paſſado; pues ſi Dios es el mas ofendido, y ſe precia tanto de perdonador; el que perdonare, imita a Dios: y eſto dize Chriſto nueſtro Señor, *vt ſitis filij Patris veſtri;* y no ſe yo que mayor honra, que imitar a Dios, y hazer ſu oficio. Lo ſegundo conſta ſer falſo, porque es propio de Reyes perdonar, y de perſonas que tienen humilde ſangre el ſer vengatiuos. Leaſe con atencion el cap. 21. de ſan Mateo: preguntole Pedro a Chriſto nueſtro Señor, *Quoties peccabit in me frater meus, & dimittam ei vſque ſepties?* Señor quantas ve- *Matth. 21.*

zes

zes podrè perdonar al pecador ſus pecados? Podrèle abſoluer ſiete vezes? Reſpõde Chriſto: No digo ſiete, ſetenta vezes ſiete: y para dar a Pedro reglas de perdon, pone inmediatamente vna parabola. Puſoſe vn Rey a cuentas con ſus criados (ſi todos los Reyes lo hizieran aſsi, menos empeño huuiera.) Llegò vn criado que le deuia diez mil talẽtos; y no teniendo caudal para pagar tan grande alcance, le dize humilde a ſus pies: *Patientiam habe in me, & omnia reddam tibi.* Señor, ſuplico a vueſtra Mageſtad, me dè alguna eſpera, que yo pagarè el alcance: *Miſertus dominus eius omne debitum dimiſit ei.* Apiadòſe el ſeñor, y perdonòle toda la deuda. Sale el criado de la preſencia de ſu ſeñor, y encuẽtraſe con otro conſiruo ſuyo, que le deuia cien reales: *Et tenens ſuffocabat eum, dicens, Redde quod debes.* Ahogaualo, diziendo, Pagame lo que me deues. El pobre deudor le dixo: *Patientiam habe in me, & omnia reddam tibi.* Dadme eſpera, que yo os pagarè; y no quiſo el acreedor, antes lo puſo en la carcel; oluidado, que con eſtas miſmas palabras alcançò perdon de diez mil talentos que deuia. En eſta parabola pone Chriſto vn Rey, que con facilidad perdona diez mil talentos, y vn criado q̃ noda eſpera a quié deue cien reales; que fue dezir a Pedro: Es propio de Principes perdonar, y de hombres humildes ni aun dar eſpera: y pues yo os hago Principe de mi Igleſia, proceded como Principe, y perdonad pecados. No digo yo ſiete, ſino ſiete millones; que eſſo es alli ſetenta vezes ſiete, numero finito por infinito. Pues ſi es propio de Reyes perdonar, quien dize que eſta ley es contra la honra?

Con la dotrina dicha ſe entendera vn punto que ſucediò en la conuerſion de ſan Pablo, Actorum 9. digno de ſer notado. Iba Saulo a Damaſco, *Adhuc ſpirans minarum, & cædis in diſcipulos Domini.* Baxa Chriſto del cielo, arrojale vn rayo de ſu diuina luz, que dio con el en el ſuelo; y dale vna voz: *Saule, Saule, cur me perſequeris?* Saulo, Saulo, porque me perſigues? Reſponde Saulo caido, y temblando: *Quis es, Domine?* Señor, quien ſois? Reparo en eſta pregunta

Act. 9.

gunta del Apostol: dezidme, Saulo, quien os habla? No sè: pues como le llamais Señor? Como sabeis que es Señor? No podria ser vn demonio? Yo no sè quien es; pero sè que es Señor, y tiene pecho noble: porq̃ quien està ofendido de mi, y tiene poder para derribarme de vn caballo, y puede matarme, y no me mata, sino se quexa, sin duda que es noble, sin duda que es Señor: porque pecho que no es vengativo de injurias, quando puede vengarse; pecho de noble: *Quis es, Domine?* Que bien lo dixo Seneca lib. 3. de ira cap. 25. *Proprium est magnitudinis verè non se sentire percussum: sic immanis fera ad latratum canis lenta respicit.* Es propio de vn pecho magnanimo no sentirse agrauiado, ni hazer caso de injurias, como vna fiera, quando mayor, menos caso haze que le ladrẽ gozques. *Non ergo iniuriam pati, sed iniuriam facere, vel nescire pati, malum est.* No es flaqueza padecer injurias, sino o injuriar, o no tener valor para sufrirlas. Mejor lo dixo la luz de la Iglesia, Chrisostomo, en aquella valiente homilia que hizo: *Quòd nemo laeditur, nisi à se ipso.* Habla de los que leuantan testimonio falso contra vn varon insigne: *Dic, quaeso, si quis solem tenebrarum authorem existimet, solin' an sibi detraxerit? Sibi ipsi cùm furiosi, & insanientis opinionem consequatur.* El que dixere que el Sol era padre tinieblas, y que en saliendo todo lo escurecia, a quien agrauiaua? al sol, o a si mismo? Claro es que a si: porque daua a entender que estaua loco: pues lo mismo le sucede a quien falsamente dize mal de los soles resplandecientes del mundo.

Chrysost.

Sube mas la ponderacion desta verdad, si aduertimos, que mas houra gana el que perdona vna injuria, que el perdonado. Tengo para esto tratado el cap. 33. del Genesis. Estaua Iacob temeroso de su hermano Esau, quando boluio a su tierra rico y casado: *Eleuans autem Iacob oculos suos, vidit venientem Esau, & cum eo quadringentos viros, & ipse progrediens, adorauit pronus in terram septies.* Leuanta los ojos, vè venir a su hermano Esau, y saliendole a recebir, prostrado le adorò siete vezes. Esau fuese corriendo a el: *Amplexatus est eũ, stringensque col-*

3

Genes. 33.

collum eius, & osculans flexit. Abraçalo, dale beso de paz, y llora, enternecido con la vista de su hermano. Dizele su hermano, *Vidi faciem tuam, quasi viderim vultum Dei.* Ay hermano, que he visto vuestro rostro como si viera el rostro de Dios. Que es esso Iacob? Es adulacion de quien teme, y pretende aplacar al enojado? No es sino verdad, porque perdonar es oficio de Dios, y quien perdona, haze oficio de Dios; y assi parece vn Dios en esta accion. Vèis aqui a Iacob perdonado, y a Esau perdonador. Quien gana en esta accion mas honra? claro es que Esau, porque ser perdonado, no es propio de Dios, ni le puede conuenir: porque como Dios no puede tener culpa, ni hazer accion injusta, no puede ser perdonado: que donde no ay culpa ni agrauio, no ay perdon. Luego aqui Iacob perdonado, no parece a Dios. Esau perdonador parece a Dios, luego mas honra gana Esau en este perdon que Iacob, y esso dize Iacob: *Vidi faciem tuam quasi viderim vultum Dei.*

4. Suba el pensamiento de punto. En vn perdon hallo tres suertes de hombres, hombre injuriado, injuriado perdonador, y al que injuriò perdonado: y destos el que menos gana, es el perdonado: el injuriado parece vn Christo injuriado y ofendido: el perdonador parece vn Dios perdonador; el perdonado, ni parece a Christo, ni parece a Dios, pues no son capazes de perdon, por ser Dios impecable por naturaleza, solo gana la libertad o vida que le concede, quien lo perdona. Veis pues como el injuriado que tiene paciencia y perdona, es vn Christo en padecer, y vn Dios en perdonar: y ay quien diga que el perdonar injurias quita la honra.

5. De aqui se colige otro punto digno de toda aduertencia, y es, que el que sube a mayor dignidad, como en ella representa mas a Dios, la misma dignidad le obliga a ser mas sufrido, y mas perdonador. Entenderase con este fundamento el capitulo 33. del Exodo, que de otra manera no es facil la inteligencia. Dizele Dios a Moysen, *Vade, ascende de loco isto tu & populus quem eduxisti, de terra AEgypti*

Exod. 33.

en

interram quam iuraui, &c. Mittam præcursorem tui Angelum, &c. Non enim ascendam tecum, quia populus duræ ceruicis est, ne fortè disperdam te in via. Bien puedes salir con el pueblo, y caminar a la tierra que tengo prometida: embiarè vn Angel que vaya con esse pueblo; yo no irè, porque es rebelde y desagradecido, y me pondrà en ocasiõ q̃ lo acabe de vna vez en el camino. *Audiẽs populus sermonem hunc pessimum, luxit.* Oyendo el pueblo estas nueuas pessimas, llorò y lamentò su desdicha da suerte: y dizele Moisen a Dios en el verso 15. *Si tu non præcedis, non educas nos de loco isto.* Señor, si vos no nos guiais y acompañais, aqui en este desierto pereceremos, no queremos tierra prometida sin vos. Supongo para q̃ se vea la la dificultad deste texto, q̃ es comun opinion de Padres y modernos, q̃ no era el mismo Dios el q̃ aparecia a los Patriarcas, aunq̃ hablaua como Dios, porq̃ lo representaua, sino vn Angel. De manera, que el Angel le dize a Moisen, yo no irè contigo, embiarè otro Angel. Pues q̃ pierde el pueblo en esto? o q̃ merced le dexa Dios de hazer, si por vn Angel embia otro? Es el caso, q̃ el Angel q̃ iba con Moisen y con el pueblo, representaua a Dios, tenia sus vezes, hazia su oficio, y assi se nõbraua Dios. Como la prouision q̃ sale de la Chancilleria de Granada, dize don Felipe por la gracia de Dios Rey de Castilla, porque sale del Consejo que representa al Rey. Y por el mismo caso que vn Angel vaya en lugar de Dios, y represente a Dios, ha de sufrir y perdonar, no como Angel, sino como Dios en el modo posible: que claro està, no puede auer igualdad. Si va vn Angel como Angel, tendrà paciencia de Angel, y perdonarà como Angel: si va representando a Dios, ha de tener paciencia de Dios, y perdonar como Dios. Y esto es lo q̃ llora el pueblo; si Dios no nos sufre, y nos dexa, porq̃ se muestra cansado de nuestra ingratitud y obstinacion, q̃ harà vn Angel? Noten, como por el mismo caso que vn Angel passe de Angel a ser Dios en la representacion, la dignidad le obliga a ser mas, perdonar. Luego donde ay mayor honra, ha de auer mayor amor de enemigos, y mas facil perdon. Como pues dize el mundo

el mundo, que perdonar injurias, es contra la honra.

Y no ay accion que assi desacredite las señales de espiritu y rigor de vida, como es poca paciencia, y mas en señores y Principes. Cierto que me hizo reir el 4. *Reg.* 624. sucesso que leì en el quarto de los Reyes cap. 6. Benadad Rey de Siria cercò a Samaria, y huuo tan grande hambre en la ciudad, que valia vna cabeça de jumento ochenta reales. Visitando las murallas Ioran Rey de Israel, llegaron a el dos mugeres, y vna dio vna lastimosa quexa de la otra: Señor esta muger me dixo ayer, mata tu hijo, y nos lo comeremos oy, que mañana mataremos el mio, y nos lo comeremos. *Coximus ergo filium meum & comedimus. dixique ei die altera. da filium tuum vt comedamus eum, quæ abscondit filium.* Cocimos a mi desdichado hijo, y nos lo comimos: y dixele otro dia, comamos oy vuestro hijo, y ella lo escondio. Oyendo el Rey tan lastimable sucesso, *scidit vestimenta sua, & transibat per murum, viditque omnis populus cilicium, quo indutus erat ad carnem intrinsecus.* Rompe sus vestiduras, y descubre a los ojos de todo el pueblo vn cilicio que cubria sus carnes, y dize a vozes. *Hæc faciat mihi Deus, & hæc addat, si steterit caput Eliseì super ipsum hodie.* Dios me castigue con mayores calamidades, si oy no le cortare la cabeça a Eliseo, pues pudiendo tanto con Dios, no alcança que nos libre de este cerco. Que seria, señores, ver a vn Rey vestido de cilicio, y amenazando vengança, pues propone vengar la injuria que sueña haze contra el Reyno Eliseo? Tiene por injuria que Eliseo no alcance de Dios libertad de la ciudad, y propone vengar injurias sofiadas, o fingidas vn Rey que viste cilicio; y a vn mismo tiempo descubre el cilicio y la impaciencia. Que se le da al demonio de vuestros ayunos, de vuestros cilicios, de vuestras diciplinas, si en esse mismo tiempo estais traçando vengança de vuestros enemigos? Y harta lastima es, que injurias fingidas desluztren cilicios verdaderos. Sea pues la conclusion, que entonces ganais honra y credito con Dios, y con los que tienen

luz

luz, quando os mostrais mas clemente, mas perdonador de injurias; que el amor de Dios descubre entonces mas su fortaleza, quando se halla superior al contrario, que como dixo Ouidio lib. 2. de arte amandi:

Militiæ species amor est, discedite segnes,
Non sunt hæc timidis signa tuenda viris.

El amor es milicia, no pide cobardes, ni pechos timidos para su vandera.

DISCVRSO III.

Como los enemigos son obreros de Dios, que sin saber lo que hazen, labran la corona al perseguido.

1 EN el discurso passado prouamos la honra que trae consigo el amor de los enemigos, en este procurarè aueriguar el grande interes que gana quien lleua con paciencia las injurias de los enemigos, y como verdaderamente merecen ser amados por el gran bien que nos ocasionan. Lamenta Ouidio quan acabada está ya la verdad de la amistad. *Ouidius.*

Illud amicitiæ sanctum & venerabile nomen
Re tibi pro vili, sub pedibusq; iacet.

El nombre santo y venerable de amistad está ya prostrado, y tenido por vileza, porque casi tienē los hōbres por vileza amar de veras. Para aueriguar la verdadera amistad es necessario aduertir lo que dixo Plauto: *Vbi amici, ibi opes.* Quien tiene amigos tiene riquezas: porque por mano de vn buē amigo le viene a vno si buena suerte y descanso, o hōra. *Plautus in Cruento.*

2 Assentado este principio, hallo mucho que ponderar el cap. 50. del Genesis. Murio en Egypto el santo Patriarca Iacob padre de Ioseph Virrey de aquel Reyno, y sus hermanos temerosos no vengasse el agrauio q̄ le hizieron vēdiēdolo, le dizen: Señor, vuestro padre Iacob antes q̄ muriera nos mandò os rogassemos en su *Genes.* 50.

nombre os oluidaſſedes de la ofenſa que tan ſin razon cometimos contra vos : y añadé vnas palabras de grá de enfaſis. *Nos quoq; oramus vt ſeruis Dei patris tui dimittas iniquitatem hanc.* Noſotros poſtrados a vueſtros pies os ſuplica nos que perdoneis eſta culpa a los ſieruos del Dios de vueſtro padre. Eſpantome mucho que en eſta ocaſion los hermanos de Ioſeph ſe llamen ſieruos del Dios de Iacob, pues en vender a ſu hermano no ſe moſtraron ſieruos, ſino ofenſores de Dios, crueles quebrantadores de la ley natural y diuina. Creo q̃ ay mas miſterio delo q̃ parece, y es, q̃ permite Dios enemigos q̃ perſigá a vno, y traça q̃ las perſecuciones ſean medios para alcançar el perſeguido mayores bienes, y en tõces ſe han de mirar los q̃ perſiguẽ como a obreros y oficiales de Dios: no quiero dezir q̃ el pecado q̃ cometẽ es obra de Dios como dõ maeſtro mayor, q̃ eſte es error cõtra la Fè, nacido de no conocer la infinita perfecciõ de Dios, quiero dezir, q̃ ſon obreros q̃ labran la corona q̃ ha de alcãçar el perſeguido ocaſionandole cõ ſus perſecuciones la paciẽcia, y acriſolandoſe en eſſe fuego, el amor y la humildad del perſeguidor, y haze cuẽta el q̃ padece por enemigos, q̃ es piedra toſca, y q̃ con permiſsiõ de quiẽ tiene infinita ſabiduria eſtá pueſta en manos de oficiales y obreros q̃ la eſtã labrãdo y desbaſtãdo a golpes, cõ los quales la q̃ antes era piedra, viene a ſer vna imagẽ de N. Señora venerada y adorada de todos los Reyes y Principes Catolicos. Aſsi el juſto en poder de ſus perſeguidores es piedra labrada a los golpes de las perſecuciones, cõ las quales viene a ſer ſanto venerado en la Igleſia, y en el cielo. Dize Dios: Yo quiero hazer a Ioſeph gouernador y ſaluador de Egipto. Como ha de ſer eſſo Señor? Si Ioſeph viue en la tierra de Canaã, como ha de gouernar a Egipto? Sus hermanos han de ſer los obreros q̃ le hã de labrar eſta corona. Como? Permitire q̃ lo vẽdã; irá vẽdido a Egypto, y pueſto alli yo traçarè ſu gouierno. Vẽden a Ioſeph ſus hermanos, cõ intẽto de acabarlo, y de impoſsibilitar el Reyno q̃ ſoñò, y aſsi dizen; *Videamus quid illi profint ſomnia ſua.* Traça Dios el gouierno, y de hecho es Virrey y ſaluador de Egipto, conocen los hermanos la culpa q̃ cometie-

tierõ, y dixẽle muerto su padre Iacob. *Cremus vt seruis Dei patris tui dimittas iniquitatem hanc.* Hermanos no os cõsidereis hermanos traidores q̃ vẽdimos a nuestro hermano, q̃ desta manera peligra el perdõ q̃ pedimos, y se ocasiona cõ la memoria de esta indignacio cõtra nosotros. Cõsideradnos como oficiales de Dios, q̃ el Dios de vuestro padre por nuestras manos ha traçado labrar esta corona q̃ teneis, y assi perdonad *seruis Dei patris tui.* Ser este el sentido deste lugar, se colige claro de la respuesta q̃ Ioseph les dio. *Quibus auditis flevit Ioseph.* Enternecioseel santo oyẽdo a sus hermanos, y dizeles: *Nolite timere, nam Dei possimus, resistere voluntati? Vos cogitastis de me malũ, sed Deus vertit illud in bonum, vt exaltaret me sicut impræsentiarum cernitis.* No temais hermanos, por vẽtura podremos resistir a la volũtad de Dios? Lo q̃ vos traçastes en mi ofensa conuirtio Dios en mi exaltacion, como lo veis y experimentais, pues prostrados me adorais. Como si dixẽra: ¿Yo no os miro como a enemigos, sino como a obreros de Dios, q̃ labrastes mi hõra, mi corona, y mi descanso, sin saber lo q̃ os haziades, y assi teneis seguro el perdon. Esta pues ha de ser la regla q̃ ha de guardar el que quiere perdonar injurias, cõsiderar el grande interes que de las persecuciones le viene, y q̃ sus enemigos son los oficiales de Dios que lo labran.

gen. 50

Con esto se entendera vn lugar que tiene mas põderacion que la que le dan de ordinario es del Psalm. 117 *Lapidem quem reprobauerũt ædificantes, hic factus est in caput anguli.* La piedra que reprouaron los architectos, quedò por piedra angular en el edificio de la Iglesia. *A Domino factum est istud, & est mirabile in oculis nostris.* Esta es obra y traça de Dios, admirable a nuestros ojos. Declarẽmos esto. Era Christo piedra, y señalòla el Padre Eterno para piedra angular de su Iglesia, que auia de vnir dos paredes, que son los dos pueblos Iudaico y Gentil; y de ambos hazer vn edificio nueuo de Catolicos, que professasen la ley Euangelica: encuentran los Iudios con esta piedra, tropeçaron en ella, que por esso para ellos se llama *lapis offensionis, petra scandali.* Reprobaron, dize San Bruno, declarando este Psalmo y verso, *per reprobationem*

Psal. 117

S. Bruno.

Christi firmissimi lapidis me saluasti. Señor de la reprouacion de Christo salio mi saluacion; porque los Iudios ciegos reprouaron esta piedra preciosa, murio y me saluò. Dize pues el Padre eterno, esta piedra ha de ser la llaue del edificio de mi Iglesia, yo la tengo de labrar, y tengo ya oficiales que la labrẽ. Quẽ son los Iudios. Señor mirad que ellos la reprouuan, y la quieren echar a mal. *Reprobauerunt ædificantes.* Pues essos que la reprouuan, la han de labrar, sin saber lo que hazen. Señor, que por en los Iudios a vuestro Hijo en vna cruz; claro es, que si ha de ser la llaue del edificio, que lo han de poner en alto. Señor no oys los golpes de los martillos, que le estan clauando pies y manos? Claro està, que si labran la piedra, han de sonar golpes. Señor, que le agugereen las manos y los pies: dexaldos, que son necessarios essos agugeros, para que ahi hagan nido las palomas de mi Iglesia, y se les pueda dezir: *Veni columba mea, in foraminibus petræ.* Demanera que los golpes que dan los Iudios en Christo, como en piedra desechada, los guia Dios como golpes q̃ labrã la piedra mas preciosa q̃ tiene la Iglesia. Y añade Dauid, *A Dño factum est istud, & est mirabile in oculis nostris.* Noto S. Bruno, q̃ no dize, *lapidem, quem reprobauerunt ædificãtes, fecerunt in caput anguli*, sino, *factus est in caput anguli.* La piedra q̃ reprouaron los Iudios, obreros de la Iglesia hizieron piedra angular; sino fue hecha piedra angular; porq̃ esta obra no es de los Iudios, sino de Dios, y es admirable. Y S. Agustin dio la razon, *Caput anguli adeò factus est, quamuis enim hoc non esset factus, nisi passus esset; nõ tamen hoc ab eis, à quibus passus est, factus est: nam illi qui ædificabant, reprobauerunt; sed in eo quod Lapis occultè ædificabat, fecit caput anguli, quod illi reprobauerunt.* Verdad es, q̃ si Christo no huuiera padecido, no fuera piedra angular; mas los enemigos q̃ le crucificarõ, no le hizieron piedra angular: porq̃ su intencion no fue labrar, sino perder esta piedra; y Dios con secreta è infinita potencia ordenaua los golpes a labrar la piedra. Demanera q̃ si le preguntamos a Dios q̃ hazen los Iudios? Respõderà, son mis obreros contra toda su voluntad, labrã la piedra quãdo pretenden destruirla. Esta es vna gran marauilla. *Mirabile in oculis*

S. Bruno.

D. Augus. ibi.

nos

nostris. Porque los maestros de canteria señalan sus obreros por donde han de ir labrando y cortando la piedra, y esto hazen con tiento y medida: pero que el oficial dè el golpe para quebrar la piedra, y esse lo ordene el maestro a labrar y perficionarla, solo Dios puede hazer esto *A Domino factũ est istud.*

4 ¶ Es pues la conclusion, que los enemigos se hã de mirar y considerar como obreros de Dios, no como perseguidores nuestros: y esta verdad con misterio encierran las palabras de Christo quãdo pide perdon para sus enemigos puesto en la Cruz dize al Padre: *Pater ignosce illis, quia nesciunt quid faciunt!* Padre perdonaldos, que no saben lo que hazen: es decir: Padre miraldos como obreros vuestros, que me estã labrando, para que yo quede por piedra angular, labrãdo la gloria de mi cuerpo, la exaltacion de mi nombre, sin saber lo que hazen: no mireis Señor lo que ellos pretenden, que es destruirme, y borrarme de la memoria de los hombres, afrentarme, y deshonrarme, esso pretenden, y no salen con su intento. Mirad Señor lo que hazen, que es ocasionar mi gloria, mi exaltacion, y esto hazen sin saberlo, como obreros vuestros.

No solo son obreros de la 5
gloria de Christo los enemigos que le crucificaron, mas son testigos del valor y estima de los Santos. De manera que quando a su parecer mas los desprecian, mas los ensalçan. Lease cõ atencion el cap. 6. de S Marcos, y se verà cõfirmada esta verdad. *Marc. 6.*
Hizo Herodes vn banquete celebrando el desdichado dia de su nacimiento: bailò vna muchacha hija de Herodias, agradò tanto el baile al Rey, que le dize: Pide lo que quisieres, yo te lo concedere: *Et iurauit illi, quia quicquid petieris dabo tibi, etiam dimidium Regni mei.* Yo te juro, q aũq pidas la mitad de mi Reyno te lo cõcederè. Yo apostarè q si entonces llegara vn soldado, perdido vn braço de vna lançada, q no hallara cien ducados de renta: q quãdo se da medio Reyno a barlarines, nada queda para soldados. Aconsejase de la muchacha cõ su madre, pregũtale, q podia pedir? Dille la madre, *caput Ioannis Baptistæ.* Pide la cabeça del Bautista. Dize lo al Rey: *Volo vt des mihi in disco caput Ioannis Baptistæ.* Pidò que se traygan à la mesa por postre la cabeça del Bautista.

Contriſtatus eſt Rex. Entriſteciоſe el Rey, mas por no quebrantar el juramento, y ſu palabra Real, mandò que le cortaſſen la cabeça al ſanto, y ſe la traxeſſen a la baylarina. Ponderemos eſte caſo. Puedeſe imaginar mayor menoſprecio de vn ſanto, que dar el Rey ſu cabeça en premio de vn baile a vna muchacha? Pues en eſta aparencia de deſprecio eſtà encerrada la verdad de vna grãde eſtima, q̃ d-l hazẽ los miſmos que le deſpreciã. Tres põderaciones hallo de la eſtima q̃ del Bautiſta hazẽ los miſmos q̃ le deſeſtimã, dignas de ſer notadas. La primera, q̃ le ofrece el Rey a la muchacha cõjuramẽto la mitad de ſu Reyno, y ella ſe acõſeja cõ ſu madre, y le pregũta, *Quid petam?* Madre q̃ pediré? Ay coſa mas natural a vna muger vana, que deſear ver a ſu hija vna gran ſeñora? Quien no dixera que Herodias auia de aconſejar a ſu hija pidieſſe lo que le ofrecian, que era la mitad del Reyno. Dize la madre: Pide hija la cabeça del Bautiſta, ſeñal es que le temia tanto, q̃ eſtimò mas verſe libre de la lengua del Bautiſta, que ver a ſu hija ſeñora de medio Reyno. Y de dõde nacia tanto temor? De conocer lo mucho que valia y era eſtimado el Bautiſta, porque de otra manera no le temiera. Luego la muger que pide por vn baile la cabeça deſte ſanto, eſtà publicando lo mucho que vale lo que pide. Veisla ya obrera de Dios, que eſtà obrando la honra del ſanto ſin querer. *A Domino factum eſt iſtud, & eſt mirabile in oculis noſtris.* La ſegunda ponderacion es, que oyendo el Rey la petició, *contriſtatus eſt.* Caſo notable. Si la muchacha le pidiera la mitad de ſu Reyno, no ſe entriſteciera el Rey, pues el le combidaua con ella, y la prometia con juramento, y ſe entriſtece porque le pide la cabeça del Bautiſta. Que es eſto? q̃ el Rey declara quãdo da la cabeça deſte diuino Precurſor por vn baile de vna muchacha, q̃ eſtima mas lo q̃ da, q̃ ſi diera la mitad de ſu Reyno. Quando lo deſeſtima, lo eſtima. *A Domino factum eſt iſtud, & eſt mirabile in oculis noſtris.* La tercera ponderacion, que traen la cabeça del Bautiſta en vna fuente a la meſa del Rey. Dize San Pedro Chriſologo ſerm. 174. *Cur pretioſe portas, quem viliter occidiſti niſi quia pretioſa in conſpectu Domini mors ſanctorum eius.* A la meſa de

S. Petrus Chryſol.

delos Reyes se trae sié prelo mejor, lo mas precioso, pues como traeis vna cabeça q̃ tanto despreciais, que la dais por vn bayle? Porque estan diziendo a vozes los mismos que la desprecian, que es preciosa la muerte de los Santos a los ojos de Dios. *A Domino factum est istud, & est mirabile in oculis nostris.*

DISCVRSO IV.

Sin la obseruancia desta ley no ay verdadera y sustancial santidad: y en que se auentaja el amor de enemigos al delos amigos: la merced que Dios haze a quien le da ocasiones de exercitar la paciencia.

1 YA vemos en los discursos passados como esta ley trae consigo hõra y prouecho, que pocas vezes se juntan: restanos aora tratar quan necessaria es la obseruancia desta ley. Dixo Salomon en el c. 3. de los Proue rbios: *Fili mi, ne effluant hæc ab oculis tuis, custodi legẽ atq; consilium, & erit vita animæ tuæ, & gratia faucibus tuis.* Hijo no pierdas de vista mis palabras, guarda la ley, y los consejos, será vida de tu alma, y collar precioso que adorne y hermosee tu cuello. Si queremos aueriguar q̃ ley es esta? dizelo S. Pablo ad Galat. 5. *Omnis lex in vno sermone impletur, diliges proximum tuũ sicut teipsum.* Toda la ley de Dios se cifra en vna palabra: Amarás a tu proximo como a ti mismo. *Custodi legem*, leyò del Hebreo el Padre Salazar, *Custodi essentiam.* Y segun esto dire, que el amor del proximo es la essencia dela santidad, aduirtiendo q̃ el amor del proximo si es acto de caridad tiene por primario y formal objeto a Dios, que amo con acto de caridad al proximo por Dios amado sobre todas las cosas. Y este acto assi declarado es la ley

Prouer. 3.

Ad Galat. 5. 14.

Salazar.

de Dios, y este es la essencia de la santidad. *Custodi legē, custodi essentiam.* Los accidētes sin la essencia no dan ser al sujeto: sin essencia de fuego no ay fuego, sin essencia de pan, no ay pan, aunq̄ aya accidentes de pan. Sin caridad (que es amor de Dios, y del proximo) no ay santidad, aunque aya accidentes de santidad; y assi vemos que habla san Pablo de las virtudes sin amor, como habla el Catolico de los accidentes de pan, que sin sustancia de pan se hallan en el santissimo Sacramento. Leasse el cap. 13. de la 1. a los Corinth *Si linguis hominum loquar & Angelorum, charitatem autem non habuero, factus sum velut æs sonans, aut cymbalū tinniens. Si habuero prophetiam, & nouerim mysteria omnia, & omnem fidem, ita vt montes transferam, charitatem autem non habuero, nihil sum. Si distribuero omnes facultates meas in cibos pauperum, & si tradidero corpus meum ita vt ardeam, charitatem autem non habuero, nihil mihi prodest.* Si le preguntais al Catolico si en la hostia consagrada ai pā, dira q̄ no; o, q̄ ay olor d̄ pā, color d̄ pā, y sabor de pā; respōde: Essos son accidētes de pā, falta la sustancia de pā, falta la essencia de pan, y assi no ay pan; que accidentes sin sustancia no dan ser al sujeto sustācial. Poned vn hombre sin amor del proximo, y q̄ tēga dō de lēguas, q̄ hable de Dios en el pulpito, y en las cōuersaciones como vn Angel, o como hōbre docto, será este santo glorioso Pablo? Responde q̄ no. Será vna cāpana muerta q̄ llama a la Iglesia, y queda fuera. Pues sea este hōbre vn grā Profeta, q̄ vea en espiritu todos los misterios de nuestra Fè, en simbolos y enigmas, y tēga tāta Fè, q̄ en virtud della passe mōtes de vna parte a otra, si este no tiene amor del proximo, será santo? Dize Pablo, No. Pues q̄ será? *Nihil.* Nada. Sea este hōbre tā limosnero, q̄ reparta a pobres toda su hazieda, y quede mas pobre, q̄ S. Frācisco, y sea tā valiēte defensor de la Fè q̄ professa, que por ella muera ardiēdo en vn fuego, pero demos q̄ este tal no tēga amor del proximo, será santo? Dize Pablo: No. Pues que gloria merecera este tal por estos actos? Ninguna; q̄ en orden a merecer gloria, *nihil prodest*, no valen actos sin amor para merecer gloria. Pues porque? Porque todas essas virtudes sin amor

1 Cor. 13

de

de caridad que mira a Dios y al proximo, son accidentes de la santidad. El amor es la essencia, y assi no ay ser santo essencial y sustancial en el alma, sin amor. *Custodi legem, custodi essentiam.* Lo mismo es guardar la ley, que guardar la essencia de la santidad, y la ley. *In uno sermone cõpletur, diliges proximũ tuũ sicut teipsũ.*

De aqui se colige, que no le dan al demonio cuidado vuestras virtudes, si os falta el amor del proximo. Oyd a san Bernardo en el libro de modo bene viuendi, ad soro rem, cap. 41. post medium, que lo dize con gallardia. *Nihil est quod diabolus tantùm timeat, quantum concordiam & charitatem. Si totum quod habemus damus propter Deum, hoc diabolus non timet, quia ille nihil habet: si ieiunamus, hoc diabolus non timet, quia ipse nunquam comedit. Si vigilamus, hoc diabolus non timet, quia ipse nunquam dormit. Sed si charitatem & concordiam tenemus, hoc diabolus timet, quia hoc tenemus in terra, quod ipse in cœlo tenere noluit.* Si sois tan limosnero, q̃ por dar a pobres vuestra hazieda, quedais pobre, no teme el demonio essa pobreza, porq̃ el siendo pobre, es demonio: Si ayunais, no teme el demonio vuestro ayuno, porq̃ el nunca come: Si velais, no teme el demonio, porque el nunca duerme. Si teneis amor de Dios, y paz cõ vuestro proximo, tiẽb la el demonio, porq̃ alcançais en la tierra siendo hõbre, lo q̃ siẽdo Angel perdio por su voluntad en el cielo. Ponderemos estas palabras de Bernardo. Bien saben los versados en Santos y Escritura lo mucho que dizen de la limosna. S. Agustin en el tratado de misericordia Dei. *Eleemosyna est secundus baptismus, quia sicut aqua extinguit ignẽ, ita eleemosyna extinguit peccatũ.* Es la limosna segũdo bautismo, pues como el agua mata al fuego, assi la limosna quita el pecado. Cõ todo dize Bernardo, q̃ el demonio no teme la limosna, aũq̃ vno dè toda su haziẽda a pobres, si le falta el amor de Dios y del proximo. La razõ dala S. Agustin serm. 30 de verbis Dñi. *Si vis facere eleemosynã, à te incipe: quomodo enim misericors es alteri, qui crudelis es tibi? Redi ad cõscientiã tuã quicũq; male viuis, & ibi inuenies animã tuãmẽdicãtẽ, inuenies pauperẽ.* Quiẽ viue sin amor de Dios y de proximo, no puede ser limosnero, ni misericordioso. Si quieres acertar en las limosnas

D. Bernardus.

D. Augus.

D. Augus.



comienca por tu alma: como puede ſer miſericordioſo con otros el que para ſu alma es cruel. Buelue los ojos a tu alma, y la halláras pobre mendiga, que por falta de amor y paz no le entra en el prouecho que pudiera: todo quanto haze dale limoſna a tu alma, dale amor de Dios y del proximo, pues Dios te da auxilio para eſſos actos, y ſeràs miſericordioſo.

3. Del ayuno, dize la Igleſia a Dios, *Qui corporali ieiunio vitia comprimis, mentem eleuas, virtutem largiris & præmia* Señor, que por medio del ayuno del cuerpo ahogais los vicios, eleuais el alma, comunicais virtud y premio. Y ſan Aguſtin en vn ſermon de ayuno, dize: *Ieiunium purgat mentem, ſubleuat mentem, carnem ſpiritui ſubijcit, cor facit contritum & humiliatum, concupiſcentiæ nebulas diſpergit, libidinum ardorem extinguit, lumen caſtitatis accendit.* El ayuno limpia el alma, eleua el ſentido, ſujeta la carne a la razon, humilia el coraçon, diſpone para la contricion, deshaze las nieblas de la concupiſcencia, apaga el fuego de la ſenſualidad, da vida y reſplandor a la caſtidad. Con todo eſſo dize Bernardo, que el demonio no teme vueſtro ayuno, ſi no le acompaña la caſtidad y amor del proximo; porque el no comer no haze ſantos, que el demonio no come; y no merece nombre de abſtinente el que beue la ſangre del proximo, o le come la honra.

D. Auguſ.

La vigilancia que de vezes nos encomienda Chriſto. En la parabola de las virgenes, Matthæi 25. ſe introducen cinco virgenes imprudentes, que ſe condenaron porque no velaron; y la concluſion de la parabola, es *vigilate*, velad, que no ſabeis el dia ni la hora de vueſtra muerte. Y con todo eſſo dize Bernardo, que el demonio no teme las vigilias, ſi vienen ſin amor de Dios y del proximo: pues no dormir no haze ſantos, que el demonio ſiendolo, no duerme de manera que ſolo teme al que ama a Dios y al proximo, porque eſte amor es la eſſencia de la ſantidad. *Cuſtodi legem, cuſtodi eſſentiam.* 4. *Matth.* 25

Tiene otra excelencia el amor de los enemigos, que es amor por ſolo Dios, y aſſi deſcubre los quilates del amor de Dios deſnudo, de todo interes criado. Santo Tomas 2. 2. quæſt. 27. art. pre-

pregunta qual es mas agradable a Dios, el amor de los amigos, o el de los enemigos? Y responde, que si miramos la bondad del objeto amado, mejor es el amor de los amigos; porque amigo verdadero de amistad honesta y licita (que essa sola es verdadera amistad) es vno de los bienes amables, que cõ razon estima el hombre prudente. Mas si miramos la razon de amar (que llamamos objeto formal) es mas auentajado el amor de los enemigos, porque el amigo puede ser amado por razones criadas, por su agrado, por su diserecion, por su virtud, &c. mas el enemigo solo es amado por Dios. Tẽgo notado para esto el cap. 3 de Baruc. *Stellæ dederunt lumẽ in custodijs suis, & lætatæsũt, vocatæ sunt, & dixerũt, adsumus & luxerunt ei cum iucunditate qui fecit illas.* Las estrellas en sus puestos dierõ luz, y llamadas de Dios, respondieron: Aqui estamos, y alegres alumbraron a su criador. Por aora no me acuerdo auer leido en la sagrada Escritura que el sol alumbre a Dios; y este texto dize de las estrellas que le alumbran. La razon es, porque el sol alumbra a los hombres que logran la luz, y se aprouechan della para sus obras. *Ortus est sol eius, exiuit homo ad opus suum.* Mas las estrellas, quando vos cerrais la ventana porque no os haga mal el sereno, o el frio; quando no parece vna persona en la calle, todos estan recogidos, entonces alumbran. Y esso no es alumbrar a los hombres pues no recibẽ su luz, antes le cierran las puertas y estan durmiendo; entonces alumbran, no al hombre que no quiere su luz; digase que alumbran a Dios, pues alumbran por solo obedecerle. *Vocatæ sunt, & dixerunt adsumus.* Amar al amigo, es amar al que lo agradece, al que recibe el amor, y lo estima. Amar al enemigo que os cierra la puerta, es amar a Dios, pues por solo obedecer a Dios amais a los enemigos: y assi el amor de los enemigos descubre la desnudez del amor diuino.

Baruc 3. 34.

Psal. 103.

De aqui sale la estima que hazen los justos de las ocasiones que los enemigos les dan para exercitar este santo amor: que parece, que cõ particular veneracion tratan las injurias, y ruegan por los enemigos. Vn lugar tengo notado para este intento

Act.7.51. tento de ſan Eſteuan, en el cap.7.de los Actos Apoſtolicos. El glorioſo Martir Eſteuan predicò vn valiente ſermon, y reprehendio aſperamente a los Iudios. *Dura ceruice & incircunciſis auribus, vos ſemper Spiritui ſancto reſiſtitis, ſicut patres veſtri ita & vos. Quem Prophetarum non ſunt perſecuti patres veſtri?* Soberuios, inobedientes, ſiempre reſiſtis al Eſpiritu ſanto, como vueſtros antepaſſados. A qual de los Profetas no perſiguieron vueſtros padres? Los Iudios oyendo eſto, *diſſecabantur cordibus ſuis, & ſtridebant dentibus in eum.* Bramauan y cruxian los dientes, rabiando contra el ſanto, que lleno de Eſpiritu ſanto vio los cielos abiertos, y a Ieſus que eſtaua a la dieſtra de Dios, y dize a vozes: *Ecce video cœlos apertos, & Filium hominis ſtãtem à dextris Dei.* Veo los cielos abiertos, y al Hijo del hombre ſentado a la dieſtra de Dios. Entonces con impetu y bozeria lo ſacaron de la ciudad, *& lapidabant Stephanum inuocantem & dicentem, Domine Ieſu ſuſcipe ſpiritum meum.* Apedreauan a Eſteuan, y el llamaua y dezia: Señor mio Ieſus recebid mi alma en vueſtras manos. Y luego dize el Texto: *Poſitis autem genibus clamauit voce magna dicens: Neſtatuas illis hoc peccatum, & cùm hoc dixiſſet, obdormiuit in Domino.* Hincale de rodillas, da vna voz muy grande, y dize: Señor perdonaldes eſte pecado, y en diziendo eſto eſpirò. Cinco ponderaciones hallo en eſte lugar que confirman nueſtro intento. La primera, quando les reprehende con tanta aſpereza Eſteuan, braman los Iudios, mas no ponen en el las manos. Quando dize que vè a Ieſus a la dieſtra de Dios, lo apedreã; llegò el odio a ſu punto, pues mas ſienten los fauores de Eſteuan, que ſus injurias. La ſegunda, quando vè Eſteuan a Ieſus, no ſe hinca de rodillas, y para rogar por ſus enemigos ſe hinca de rodillas. Llegò el amor de enemigos a ſu punto, pues parece que lo que no haze adorando a Ieſus, haze rogando a Ieſus por ſus enemigos, pero todo es por Ieſus. La tercera, quando encomienda ſu alma a Ieſus, no ſe dize que dieſſe grande voz, quando encomendò ſus enemigos, y pidio perdon para ellos, fue, *voce magna*, que con mas eficacia pide para ſus enemigos, que para ſu alma. La quarta, la vltima pa-

palabra que le dize a su amigo, queda mas en la memoria. Y porque quedasse mas impressa esta peticion en el coraçon de Iesus, fue la vltima. La quinta, en pidiendo perdõ espirò. Haze vn predicador vn gran sermon, y dizenle los amigos, no aueis de predicar otro, porque no es possible ser como este. Acaba vn quadro valiente, vn gran pintor, y dezis: No auia de hazer otro, que no podra sacarle semejante. Pide perdon de sus enemigos Estenan, con tales circunstancias, que luego muere. *Cùm hoc dixisset*, porque merece esta palabra ser la vltima.

(?)

SERMON QVARTO
para el Sabado de Ceniza.

Cùm serò esset, erat nauis in medio mari, & ipse solus in terra, videns eos laborantes in remigando. Marci 6.

Declaracion del Euangelio.

1

D. Greg.

Indamente declarò Sã Gregorio libro 24 Moral. cap. 13. los sucessos de la cõuersion y trato de las almas con Dios. *Tres modi sunt hominum conuersorum ad Deũ, inchoatio, medietas, atq; perfectio: in inchoatione inueniũt illi blandimenta dulcedinis, in medio tempore certamina tentationis, ad extremum perfectionem plenitudinis.* Tres estados tiene el q̃ trata de su saluacion, prin-

ci-

cipiante, proficiente, y perfeto. El principiante halla el regalo y la dulçura en la virtud, porque se vaya aficionando: el proficiente halla tentaciones y peligros, para que se exercite en las virtudes: el perfeto halla plenitud de perfeccion, y consuelo en todo. Estos tres estados considero yo en los Apostoles de Christo. Primero se hallarõ en aquel milagroso banquete del desierto, dõde Christo nuestro Señor sustentò con cinco panes de cenada y dos peces cinco mil hõbres, y dos Discipulos repartian el pã que el Redentor partia. Veis aqui el regalo. Luego les obligò a embarcar, *coegit eos*, que como Dios descubre su poder en que le ame quien antes le ofendia, descubre su fuerça, en que aun por breue tiempo se le aparte el alma que le conoce, y embarcados padecen peligrosa tempestad, porque tenian viento contrario. *Erat enim ventus contrarius.* Que como con Christo los mayores peligros son vn poco de aire, sin Christo vn poco de aire es graue peligro. Estaua Christo mirandolos desde la tierra, y estaua solo. *Iesus solus in terra, & videns eos laborantes in remigando.* Quien tiene por suyos los ojos de Dios, cierto tiene el socorro. Todo el bien de san Pedro en su mayor mal, quando negò a su Maestro, deue a los diuinos ojos. *Respexit Dominus Petrum.* Duro la tempestad toda la noche, y allà a la quarta vigilia entra Christo en el mar, y camina a ellos, pisando las aguas como quien pisa tierra firme, que sin Dios no ay firmeza en la tierra: preguntadselo a Dathan y los suyos; con Dios ay firmeza en las aguas. Los Discipulos creen que es fantasma, y turbados dan vozes, que ay auxilios tan grandes, que sin luz de la Fè parecen fantasticos; y la mayor ceguedad de vn alma es creer, que fantasmas son socorros, y socorros de Dios son fantasmas. Animalos Christo, *Confidite, nolite timere, ego sum.* Yo soy, no temais, confiad. Que importa que estè Christo junto a vos, si no dize, yo soy? Serà Christo no conocido, y serà tesoro escondido, que quien le tiene no lo goza, porque no sabe que està alli. *Ascendit ad illos in nauim, & cessauit ventus.* Embarcose con ellos, y entonces cessò el viento; que si quien trata de remediar,

no ſe proporciona en el ſocorro con la capacidad del neceſsitado, no ſurtira efeto. Pues aun todauia no las tenian todas conſigo (como dize el Eſpañol) porque *non intellexerunt de panibus, erat enim cor eorum obcæcatum.* Aun por ſu mucha ceguedad no ſupieron aprouecharſe del milagro de los panes que el dia antes auia ſucedido, para ſacar vna legitima y formal conſequencia, porque el ſylogiſmo es eſte: Quien tiene virtud para ſuſtentar con cinco panes cinco mil hombres, y hazer que ſobren doze cofines de pan, podrá andar por las aguas, y ſoſſegar tempeſtades. Chriſto puede lo primero, como ayer lo experimentamos; luego puede lo ſegundo. Y eſte es vno de los fines de los milagros de Chriſto, que por legitimo diſcurſo ſaquemos dellos firme eſperança en los trabajos. Al fin llegaron a Genezareth, y alli ſanò muchos enfermos. Eſta es la letra del Euangelio, para diſcurrir en prouecho de almas, pidamos la gracia, &c.

(.ſ.)

DISCVRSO I.

Los peligros que ſe originan de obedecer el alma a Dios, corren por cuenta de Dios, y tienen buen fin, ſi el juſto fia de ſu Mageſtad.

1 EMbarcaronſe los Diſcipulos de Chriſto por obediencia, que les obligò, y aun forçò a ello. *Coegit eos.* Deſta obediencia ſe originò padecer vna grande y peligroſa tempeſtad: claro es que auia de tener buen fin, porque la obediencia ſolicita el fauor para el obediente. Dixo San Gregorio libro 35. Moralium, cap. 10. hablando de la obediencia. *Sola virtus eſt, quæ virtutes cæteras menti inſerit, inſertas cuſtodit: melior eſt obe-* D. Greg.

obedientiâ quàm victimæ: quia per victimas aliena cæ-ro; per obedientiam verò vo luntas propria mactatur. La obediencia ingiere las virtudes en el alma, ingertas las guarda mejor la obed ẽcia q̃e el ſacrificio: porque en los ſacrificios ſe ofrece a Dios carne bruta, en la obediencia muere ſacrificada la propia voluntad. En el libro 5. de las vidas de los Padres cap. 14. que es de obediencia, ofrecieron al Abad Pãbo quatro Religioſos. El primero gran ayunador, el ſegundo muy pobre, el tercero muy ſolicito, el quarto muy obediente. A eſte le dio la palma: *Quia alij tres virtutem, quam poſsident, voluntate propria retinent: hic autem voluntatem propriã abſcindens, alienæ voluntatis ſe ſeruum fecit.* Los otros tres tiẽnen eſſas virtudes, porque quieren; eſte viua ſin propia voluntad hecho ſieruo de voluntad agena.

In vitis Patrum

Y ay eſte concierto entre el obediente y Dios; que el obediente con obediencia ciega ſe fia de Dios, conociendo que es Dios el que manda, no examina el precepto, y Dios toma a ſu cuẽta el ſacarlo en paz de los peligros que de ahi ſe originaren. La confiança que haze el obediente declara ſan Bernardo en vn ſermon deſta virtud: *Fidelis obediens neſcit moras, fugit craſtinũ, ignorat tarditatem, parat oculos viſui, aures auditui, linguam voci, manus operi, itineri pedes, totum ſe collegit, vt imperantis impleat voluntatem.* El fiel obediẽte no ſabe tardanças, huye dilaciones, ignora pereza, diſpone los ojos para ver, los oidos para oir, la lengua para hablar, las manos para obrar, los pies para caminar; y todo ſe recoge para obedecer al que manda. Eſta es vna entera confiança q̃ haze de q̃ en le manda; y claro eſtá, que correra por punto de honor ſacar Dios libre de peligros al que del ſe fia: pues aun entre las criaturas vil miniſtro de Dios ſe precia de ſacar libres de todo peligro a los q̃ del ſe fiaren. Buen exemplo deſta verdad tenemos en mi padre el glorioſo Eliſeo, 4. Reg. 2. el qual caminando a Betel, *Pueri parui egreſsi ſunt de ciuitate, & illudebant ei dicẽtes, Aſcende calue, aſcende calue: qui cùm reſpexiſſet, vidit eos, & maledixit eis in nomine Domini; egreſsique ſunt duo vrſi, & lacerauerunt ex eis quadraginta duos pueros,* ſalierõ

D. Bern.

4. *Reg.* 2. 24.

vnos

vnos niños de la ciudad. y dizenle: Sube caluo, ſube caluo. Boluio el Profeta los ojos, maldixolos en el nombre del ſeñor, y ſalieron dos oſos, y mataron quarenta y dos muchachos. Pues en el capitulo 6. del miſmo libro 4. el Rey de Siria embia vna eſquadra de luciſiſimos ſoldados para prender al miſmo Eliſeo, y dizele el Profeta a nueſtro Señor: *Percute obſecro, gentem hanc cæcitate: percuſſitque eos Dominus, ne videret.* Señor, ſupplicoos que cegueis eſta gente, cegòlos Dios, y no ſe entiende q̃ del todo q̃daſſen ciegos: q̃ ſi aſſi fuera, no perſeueraran en buſcarle, ſino que los atonotò de manera, que no conocian lo que tenian delante de los ojos, lo que el Latino llama *bebetudo.* Sale a ellos el Profeta, y dizeles, *Non eſt hæc via, ſequimini me, & oſtendam vobis virum quem quæritis.* No vais bien, ſeguidme, que yo os llenarè, y moſtrare el Profeta que buſcais. Llenalos a Samaria, y ponelos en medio de ſus enemigos, y dizele a Dios, *Aperi oculos iſtorum, vt videant.* Señor abrid los ojos deſtos hombres para que vean. Abren los deſdichados los ojos, y

4 *Reg.* 6.

venſe en medio de ſus enemigos. Y dize al Profeta el Rey de Iſrael, *Numquid percutiam eos, pater mi?* Facemio degollarelos? Reſponde el Profeta: *Non percuties, neque enim cepiſti in arcu & gladio, vt percutias: ſed pone panem & aquam coram eis, vt comedant & bibant, & vadant ad dominum ſuum.* No los has de tocar en el pelo de la ropa, porque no los rendiſte en guerra. Ponles la meſa, dales de comer y de beuer, y bueluan a ſu Rey libres. Santo Profeta, a vnos niños porque os llaman caluo, quitais la vida; y a vnos ſoldados que vienen a prenderos, les dais de comer y dexais libres? Si, que los muchachos hazian burla del, *illudebant ei*: los ſoldados fiaronſe del ſin conocerle. Dizeles, *Sequimini me*, Seguidme: y le ſiguieron, y es honra de vn hombre de bien no engañar a quien ſe fia del. Y el miniſtro de Dios ha ſe de preciar de hombre de bien; y aſſi ha de preciarſe de no engañar a nadie. Pues ſi Chriſto dize a ſus diſcipulos, *venite poſt me*, como que reis que engañe? Si oy *cogit eos*, les obliga y fuerça a embarcar, y ellos ſe

embarcan por obedecerle, fiados de ſu verdad y bondad, como quereis que no ſalgan bien de la tempeſtad que padecen por auer obedecido? peligros nacidos de la obediencia ſin duda tendran buen fin.

3. Y quanto mas ſe fiaren de Dios, tanto mas experimentaran el fauor diuino en los peligros; que ſi fueren muchos, y muchas vezes ſe fiaren de Dios, en el ſegundo ſaldràn mejorados, y crecerà la mejora en el tercero. No ſalgamos de obediencia Geneſis 12. Mandàle Dios a Abrahan que ſalga de ſu tierra: entra en Egipto con ſu muger Sarra, y dizele, *Noui quòd pulchra ſis, & quòd cum viderint te AEgyptij, dicturi ſunt, vxor ipſius eſt, & interficient me, & te ſeruabunt. Dic ergo, obſecro te, quòd ſoror mea ſis, vt benè ſit mihi propter te, & viuat anima mea ob gratiam tui.* Señora, veo que ſois muy hermoſa: en viendoos los Gitanos, diràn: Eſta es muger de aquel hombre, y por gozaros, me han de matar: ſuplicoos digais que ſois mi hermana, porque yo viua, y ſea bien tratado, por vueſtro reſpeto. Admite Sarra el concierto, entran en Egipto, *Viderunt AEgyptij mulierem quòd eſſet pulchra nimis, & nuntiauerunt Principes Pharaoni, & laudauerunt eam apud illum.* Vieron los Gitanos la muger, parecioles vn Angel; y los Principes del Reyno lleuaron las nueuas al Rey: Señor en la corte ha entrado oy vna muger que es vn Serafin, dize que no es caſada, trae conſigo vn hermano ſuyo. Con eſta noticia el Rey hizola lleuar a Palacio, *Sublata eſt mulier in domum Pharaonis.* Que lindo oficio de Principes. Al fin Principes de Egipto, barbaro auian de ſer los terceros del Rey; que otro nombre menos licito merecian los que aſsi proceden, y haziendolos ſu ſuerte ſeñores, ellos con tal modo de proceder ſe hazen viles inquietadores de las caſas honradas, y no para ſi. Eſto en Egipto ſin Dios ſe vſa, claro es que no en corte de Principes Catolicos. Al fin no logrò Faraon ſu deſeo, ſi bien era caſarſe con Sarra, no amancebarſe, antes *flagellauit Deus Pharaonem plagis maximis, & domum eius totam propter Sarai vxorem Abraham.*

Genes. 12.

Açotò

Açotò Dios a Faraon, y a toda su casa. Entran aqui, dizen algunos interpretes, los Principes terceros que dieron las nuevas al Rey. Llama Faraon a Abrahan, reprehendele, porque auia dissimulado ser su marido, y dizele: *Ecce coniux tua, accipe eam, & vade.* Ves aqui a tu muger, yo no he llegado a descomponerme con ella, vete en paz.

4. *Genes. 20* Pues en el capit. 20 del Genesis, entra el mismo Abrahan en Gerara, *Dixit, que de Sarai vxore sua, soror mea est. Misit ergo Abimelech Rex Gerara, & tulit illam.* Dize que Sara es su hermana, y segunda vez dissimula el matrimonio. Embia Abimelec Rey de Gerara por ella, y lleuala a palacio para casarse con ella: *Venit autem Deus ad Abimelech per somnium, en morieris propter vxorem quam tulisti, habet enim virũ.* Vino Dios a hablar a Abimelec de noche en sueños, y dizele: Moriràs por la muger que tienes en tu poder, porque es casada. Escusase el Rey por su ignorancia, y nota el texto, que *non tetigerat eam*, no auia llegado a ella. Llama el Rey a Abrahan, quexase de que no huuiesse dicho que era su marido, entregasela, y dizele a ella. *Ecce mille argẽteos dedi fratri tuo, hoc erit in velamen oculorum ad eos qui tecum sunt, & quocunque perrexeris, memento te deprehẽsam.* Señora, al que aueis llamado hermano, siendo vuestro marido, le dì mil reales, para que os compre vn velo: y el mejor medio para libraros de peligro, es lleuar el rostro cubierto, donde quiera que fueredes, acordaos del peligro en que os aueis visto. Dos ponderaciones hallo en estos dos sucessos (dexando muchas para otras ocasiones) La primera, Es posible santo Patriarca que no escarmentareis? En Egipto vistes vuestra honra en peligro, por dezir que vuestra muger era vuestra hermana, y aqui bolueis en Gerara segunda vez a dezirlo? Respondeme el Santo, En Egipto fiè de Dios mi honra, porque el me mandò peregrinar, y yo le obedecì? en Gerara bueluo a fiar de Dios, porque tambien se originò el peligro de la obediencia, y librarme Dios del primer peligro, es para que yo me fie en el segundo, y en todos,

como yo no los buſque, ſino ſe originen de la obediencia.

5. Segunda ponderaciõ, mayores fauores recibe en el ſegundo peligro Abrahan, q̃ en el primero: porque aunque en ambos a dos, ni Faraon, ni Abimelech, llegaron a Sara; en el primer peligro no lo dize claro el texto (ſi bien es verdad cierta.) En el ſegundo dize el texto, *Non tetigerat eam*. Item en el primer peligro ſale libre Sara, mas no ſale con velo para el roſtro. En el ſegundo ſale con vn velo que el Rey le comprò para el roſtro, porq̃ no le ſuceda tercer peligro, viẽdo hõbres libres ſu hermoſura. Tercera, aunq̃ en el primer peligro açotò Dios a Faraon, y a toda ſu caſa, no nos dize el texto q̃ vinieſſe Dios a hablarle. En el ſegundo peligro vino Dios, hablò al Rey en ſueños, y le dize, *en morieris*. Que es eſto? que como ſean peligros originados de la obediẽcia, eſtè cierto el obediente q̃ no quedarà por Dios librarlo, antes tendran buen fin. Y ſi huuiere muchos peligros, fiandoſe de Dios el que le obedece, ſerà mayor el fauor de cada peligro. Si el peligro que padecen oy los dicipulos, nacio de embarcarſe ſin ſu maeſtro, y eſta embarcacion fue prra obediencia, pues *coegit eos*, ſin duda tendrà buen fin.

DISCVRSO II.

El juſto no reſplandece tanto entre fauores y guſtos eſperituales, como entre trabajos y perſecuciones.

PAra dezir el peligro grande en que ſe vieron los dicipulos, baſta dezir, *Erat nauis in medio mari*, que eſtaua la barquilla en alta mar, y que *erat ventus contrarius eis*. Tenian viento contrario. Caton Cenſorino, ſegun refiere Plutarco, dize, que de tres coſas hazia penitencia. La primera, ſi auia deſcubierto ſecreto a vna muger. La ſegunda, ſi ſe le paſſaua algũ dia ſin hazer alguna buena obra. La tercera, ſi auia

Cato Cenſorinus. Plutarch.

auia ido por mar adonde podia ir por tierra. Cropilo Filosofo discipulo de Platon, tapiò las ventanas de su casa, porque descubrian el mar. Y dauala razon. *A Equora conspicere nolo, ne capiat illa anima conscendere: terram Deus hominibus, aerem auibus, mare piscibus fecit.* No quiero ver el mar, porque no venga a desear la nauegacion. Dios dio la tierra a los hombres, el aire a las aues, el mar a los pezes. Palabras casi las mismas son de san Ambrosio, en el libro de Elia, & ieiunio, capitulo 19. Trae aquel verso de Dauid Psalmo 8. *Volucres cœli, & pisces maris, qui perambulant semitas maris.* Y dize, *Piscibus dedit, nō hominibus ambulare semitas maris: ad escam tibi mare datum est, non ad periculum cur. tibi periculum generas de voluptate? Dominus dixit, Dominamini piscibus maris, non dixit, Nauigate in fluctibus.* A los pezes, no a los hombres concedio Dios andar por la mar: el mar te da Dios para tu sustiento, nō para tu peligro, porque hazes de deleite peligros? Dios dixo a los hombres, Sed señores de los pezes, no dixo, nauegad por los mares. De manera, que el mayor peligro que hallan los que caminan, es nauegar. En este peligro pone Christo a sus discipulos, *coegit eos*, que les fuerça con obediencia a que se embarquen. Y no solo esso, sino que se queda en tierra, *Et Iesus solus in terra.*

Cropil. Philosop.

D. Amb.

Psalm. 8.

Comencemos por lo segundo. Apartarse alguna vez por breue tiēpo Christo nuestro Redentor de los suyos, es para nuestro prouecho. Assi lo dize san Agustin in scala Paradisi tomo 9. *Sponsus venit ad consolationem, recedet ad cautelam, ne magnitudo consolationum extollat te: Ne si semper apud te sit, incipias contemnere sodales, & hanc continuationem non tam gratiæ tribuas, sed naturæ.* Viene el Esposo para consuelo; y vase vsando de vna prudente cautela, porque la grandeza de los consuelos espirituales no te desuanezca, y estando siempre contigo, comiences a despreciar los compañeros, y no atribuyas a la gracia, sino a la naturaleza, el fauor de su presencia, si siempre la tienes contigo. Finalmente auientase, ne *fortè nimis assiduus contem-*

2.

D. Aug.

natur, & absens magis desideretur : desideratus auidius quæratur : diu quæsitus tandem gratius inueniatur. Porque con su continua presencia no llegue a ser despreciado, ausente se desea, deseado, se busca con mayores ansias : y buscado, se halla con mayor gusto. Por esto pues se aparta de sus dicipulos, y los dexa solos, porque lo deseen, y mas en tẽpestad peligrosa.

3. A lo primero, porque los pone Dios en trabajos q̃ se vean a peligro de anegarse, doy la primera razon, la que da san Gregorio lib. 23. de los Morales cap. 16. *Cùm sicut volumus, ad Deum proficimus, si profectum nulla tentatio pulsaret, alicuius non esse fortitudinis crederemus. Tentamur autem, vt & in profectu nostro quid de diuino munere, & in tentatione cognoscamus quid de proprijs viribus sumus.* Si fueramos aprouechando en la virtud, sin dificultad, ni resistencia, sin tentacion que nos prueue, creyeramos que de nuestra cosecha teniamos alguna fortaleza. Y assi es bien que nos veamos en peligro y tentados, porque en el aprouechamiento espiritual conozcamos, que tenemos

D. Greg.

de la gracia y fauor diuino, y en el peligro conozcamos que somos de nuestra cosecha. Bien lo conocen los dicipulos, pues sin Christo vn poco de aire los pone en peligro toda vna noche, *Laborantes in remigando, erat enim ventus contrarius eis.*

La segunda razon porque los justos resplandezen mas en los trabajos, tengo para esto notado el capitulo 16. de los Actos Apostolicos, lugar que por el mucho moral que encierra, saldrá en muchas ocasiones con diferentes ponderaciones a diferentes intentos. Fue el caso, que porque san Pablo en la ciudad de Listra sanò vna criada endemoniada (que por hazer el demonio oficio de adiuino a sus amos, le era de mucho interes) leuaron al Apostol y a su compañero Silas a los juezes, y les dizen: *Hi homines conturbant ciuitatem nostram, cùm sint Iudæi, & annuntiant morem, quem non licet nobis suscipere cùm simus Romani.* Estos hombres reboluen y alborotan la Republica, son Iudios, y nos predican dotrina, que no es licito recebirla nosotros, porque somos Romanos.

4. *Act. 16.*

Los

Los juezes sin mas averiguaciõ, *Scissis tunicis eorum iussserunt eos virgis cædi, & cum multas plagas imposuissent, miserunt eos in carcerem, præcipientes custodi, vt diligenter custodiret eos.* Rõpenles las tunicas que traian, y mandanlos açotar; y muy bien açotados, ponenlos en la carcel, mandando al alcaide que con toda diligencia los guardasse. El alcaide *misit eos in interiorem carcerem, & pedes eorum firmxit in ligno*: echalos en vn calaboço, y ponelos en vn cepo. *Media nocte Paulus & Sylas laudabant Deum, & audiebant eos qui in custodia erant.* A media noche Pablo y Silas estauan alabando a Dios, rezauan Laudes (como si dixeramos) oyendolos los demas presos, *Subitò terræmotus factus est magnus, ita vt mouerẽtur fundamenta carceris, & statim aperta sunt omnia ostia, & vniuersorum vincula soluta sunt.* Oyose vn gran terremoto, temblò toda la carcel, abrense las puertas, y caense las prisiones de todos los presos. Dos dudas hallo en este sucesso (dexando inumerables motiuos para otras materias) La primera, como quando mandan açotar a Pablo y a Silas, no tiembla la tierra, no se secan los braços de los verdugos, y quando estan aherrojados y presos, tiembla la carcel, se abren las puertas, y se caen a los presos las cadenas y grillos? Respondo, porque son mas estimados los Santos que han padecido, que los que no han padecido, y de vn Pablo açotado y preso tiembla la tierra, que no temblaua del quãdo no era açotado ni preso. Y en este sentido declaro yo las palabras de san Gregorio libro 23. Mor. capitulo 16. *Nemo vires suas in pace cognoscit: si enim bella desunt, virtutum experimenta non prodeunt.* Ninguno conoce sus fuerças en la paz: si falta la guerra, no lucen las experiencias de la virtud. Dize bien, porque mas estimada es la virtud en la persecucion. 5.

D. Greg.

La segunda duda es, porque estando san Pedro preso, Actorũ 12. no tiẽbla la carcel, ni se abren las puertas: y quando Pablo está preso, tiembla la carcel, y a todos los presos se caen las prisiones? No quiero referir vna respuesta de vn moderno, q̃ tiene nombre entre muchos, porque no se

Act. 12.

vea quan contra el texto es, pues en ſermones no ſe vſa impugnar opiniones de modernos: y eſta no es opinion ſino defendido manifiesto de ſu Autor, *Aliquando dormitat Homerus.* Solo digo ſiguiendo mi penſamiento, que a Pedro no lo açotaron antes de prenderlo, a Pablo ſi. Y aſsi reſplandece mas Pablo, y es mas venerado de la tierra en eſta ocaſion (no hago comparacion de ſantidad abſoluta) porque el que mas padece, es mas venerado.

6. Pues no para aqui el caſo. El carcelero oyò el tẽblar, y vio las puertas abiertas, y que ſe auian caido todas las priſiones de todos los preſos, *Fugiens gladio volebat interficere ſe ipſum, exiſtimans fugiſſe vinctos.* Saco ſu eſpada, y quiſo matarſe a ſi miſmo, creyendo auian huido todos los preſos. Dale vna voz Pablo, *Nihil tibi malefeceris, omnes enim hic ſumus.* Que hazes hombre! no te hagas mal, que todos los preſos eſtamos aqui, ninguno ſe ha ido. El alcaide admirado, y temblando del ſuceſſo, echaſe a los pies de los Apoſtoles, y dizeles, *Quid me oportet facere, vt ſaluus fiam?* Reſpondele Pablo, *Crede in Dominum Ieſum, & ſaluus eris tu, & domus tua tota.* Santos que harè yo para ſaluarme? Cree en Ieſus nueſtro Señor, y te ſaluàras tu, y toda tu caſa. Quatro dudas dignas de todo reparo. La primera, ſi Pablo ſe vè ſin priſiones, y la puerta de la carcel abierta, porque no ſe ſale libre? Porque el juſto no ſe aprouecha de los fauores de Dios para ſalir de trabajos, ſino para dar a entender quan de buena gana eſtà en ellos. Como ſi dixera, quien me viere preſo en calabozos y cepos, dirà que eſtoy aqui porque no puedo librarme. Pues abra Dios las puertas, rompa el, cepo y quede yo libre, no para irme, ſino para que entiendan todos que eſtoy preſo porque quiero. Y ſi Ianpedro ſale de la carcel, Actũ 12. no pretendio el la libertad; vn Angel le deſpertò eſtando durmiendo, y le ſaca, y el gran Pontifice, *Exiſtimabat ſe viſum videre*, creia que era ſueño, porque las verás de los juſtos en los trabajos lucen; que ſalir de ellos tienen por ſueño y burla. *Actũ. 12.*

La ſegunda duda, porque

que los demàs presos no se fueron de la carcel, pues *Vniuersorum vincula soluta sunt*: se cayeron las prisiones de todos, y se abrieron las puertas, con todo ninguno se fue; antes dize, Pablo al alcaide, *Vniuersi hic sumus*. Respondo, que no haze Dios fauor a sus justos en perjuizio de terceros: y si los presos se fuerã, lo auia de pagar al alcaide, y auia allí justas prisiones por delitos, como es creible: y assi no quiere Dios q̃ se vayan. Regla a Principes y priuados, que no hagan fauor a vnos en daño de otros.

8. *Actuũ.* 12. La tercera duda, como el Angel sacò a Pedro, Actuũ 12. pues era en perjuizio del carcelero, porque *Petrus seruabatur in carcere*, y otro dia auia de morir por sentencia de Herodes? Respondo, q̃ la prision de Pedro era injusta: y assi el tiene derecho a su libertad, y Dios lo echa fuera, no solo como absoluto Señor, sino como quien defiende vn inocente de vn tirano.

La quarta duda, es, que sienta el carcelero el terremoto, y vea las puertas abiertas, y las prisiones de todos caidas, y no se conuierta, antes se quiera matar. Y quando san Pablo le dize, *Vniuersi hic sumus*, aqui estamos todos los presos, ninguno falta; entonces se arroje a sus pies, y pregunte, *Quid me oportet facere, vt saluus fiam?* Respondo, que quando vè, lo vno que vn justo no dexa los trabajos, quando Dios le abre la puerta, y quando ve que los fauores que Dios haze, no son en perjuizio de tercero, entonces se le conuierten los infieles. Vè el Alcaide a Pablo, que puede salir de la carcel, y no sale; vè q̃ no permite Dios que se vayan los presos; aun quando les quita las prisiones, porque no sea en perjuizio de quien los guarda, y dize, Este es buen Dios, que muestra su poder, y no agrauia; yo quiero ser suyo, *Quid me oportet facere vt saluus fiam?*

De lo dicho se infiere, quanto se han de estimar los trabajos; y estimaronlos los santos los santos, que fueron auarientos en comunicarlos, auiendo sido liberales en comunicar sus virtudes. Y ya que hemos començado este discurso con Pablo, quiero dexar al Lector gustoso, concluyendo con Pablo, el qual

Actum 26.29.

el qual, Actorum 26. eſtando preſo, ſalio a viſita con cadena en preſencia del Rey Agripa, *Beatum me exiſtimo rediens apud te diſceptaturus.* O que venturoſo ſoy, Rey, en que mi cauſa ſe trata en preſencia de vuestra Mageſtad, y en ſu tribunal. Que modo de hablar es eſſe Pablo? Sois liſongero por el miedo de la ſentencia que eſperais? No dize Chriſoſtomo homilia 37. in primam ad Corint. *Abſit, ſed lucrari volens per manſuetudinem.* No es liſonjero Pablo, ſino con apacibilidad pretende ganar el alma del Rey. Que no ſe gana nada por desbocarſe vn Predicador contra los Principes y cabeças de la Republica. De tal manera habló el Apoſtol ſan Pablo en preſencia del Rey, que le dixo, *In modico ſuades me Chriſtianum fieri.* Calla Pablo, que me tienes caſi ya rendido a ſer Chriſtiano. Reſpondio el Apoſtol, *Opto apud Deum, & in modico, & in magno, non tantùm te, ſed etiam omnes qui audiunt, tales fieri qualis ego ſum, exceptis vinculis his.* Deſeo delante de Dios, que vueſtra Mageſtad y todos los que me oyen, ſuetan tales qual yo, pero exceptas las cadenas. Bien ſe que dize Chriſoſtomo, que no quiſo deſearles cadenas por no aſombrarlos; que a los q̃ comiençan, no los aſombra Dios con cadenas y trabajos, ſino con principios heroicos, que pueden ſer fines de otros. Y eſſo viene con la autoridad de ſan Gregorio, que dio principio a la ſaluracion. Pero yo creo, que tambien es letra dezir, de mis virtudes participen, todos: y ſean qual yo en recebir fauores; pero *exceptis vinculis*, de mis cadenas ſoy auariento, no quiero partir con nadie, para mi ſolo las quiero todas.

Chryſoſt.

(.i.)

DISCVRSO III.

Las perſecuciones de la Igleſia deſcubren el gran poder de Chriſto nueſtro Señor, y el poco o ninguno del mundo contra los Catolicos.

HAimon lib. 2. in Apocalyp. c. 3. dize q̃ a cinco fines ordena Dios los trabajos que embia a los mortales. *Quinque ſunt modi, quibus ſpecialiter homines à Domino flagellantur. Ad augmentanda merita, ſicut Iob & Tobias: ad cuſtodiam virtutum, vt Paulus; aliquando vt peccata præterita corrigantur, ſicut paralyticus, cui dicitur, Noli peccare: aliquando vt duplicia percant contritione, vt Antiochus & Herodes: aliquando vt gloria Dei oſtendatur manifeſta, vt Lazarus, & cæcus à natiuitate; ſed electi quocumque modo affligantur, meliores efficiuntur ex ipſa afflictione.* A cinco fines ſe ordenan los trabajos. El primero, es aumento de merecimientos: por eſte fin padecieron Iob y Tobias. El ſegundo, es guarda y conſeruacion de virtudes, como padecio Pablo *Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus eſt mihi ſtimulus carnis meæ, &c.* Porque la grandeza de las reuelaciones no me deſuaneciеſſe, me abofetea vn eſpiritu de Satanas. El tercero, es aborrecimiento de culpas que tan caro cueſtan en eſta vida: pues por ellas nos vienen grãdes trabajos, como le ſucedio al perlatico de la piſcina, q̃ eſtuuo treinta y ocho años en aquel hoſpital en vna cama, y quando Chriſto le dio ſalud milagroſa, le dixo: Hermano guardaos de reincidencia, q̃ ſera peor que la caida. Por eſſo dize el Cardenal Iacobo Vitriaco en el ſerm. 1. de la Dominica prima poſt Trinitatem, que huia el conſuelo del mundo por el gran peligro, *Renuit conſolari anima mea in temporalibus, quia eſt cupiditas: renuit conſolari in voluptatibus, quia eſt ſeditas: renuit cõſolari in cibo & potu quia eſt guloſitas: renuit conſolari in dignitatibus, quia ibi vanitas: renuit con-*

Haim.

1. *Ad Cho.*

Vitriacus

consolari in possessionibus, quia ibi anxietas; consolari autem, & sperare in misericordia Dei desiderat, quia ibi est inæstimabilis suauitas. Mi alma no quiere consuelo en lo temporal, porque ahi se halla la codicia: no en los deleites, porque està en ellos la torpeza: no en el comer y beuer, porque està ahi la gula: no en las dignidades, porque se halla ahi la vanidad: no en las possessiones, porque està en ellas el cuidado y solicitud. En Dios desea consolarse y esperar, porque ahi se halla vna inestimable suauidad. El tercer fin, a que se ordenan los trabajos, es el castigo del pecador rebelde, que padezca en esta vida, y en la otra, y de trabajos temporales passe a penas eternas. Assi padecieron Antioco y Herodes. El vltimo fin es, manifestacion de la gloria de Dios, como sucedio en la muerte de Lazaro, y en los ojos q̃ dio Dios al ciego desde su nacimiento. Pero la regla cierta es, dize Haimon, que siempre que los justos padecen, salen mejorados de sus trabajos.

2. No ay quien dude ser comun exposicion moral de todos los expositores, que la naué de san Pedro entre furiosas olas, y vientos contrarios, es figura de la Iglesia Catolica, que por todas partes està combatida de contrarios. Y el poder de Christo se descubre, en que de tal manera la mira padecer, que nunca la podràn rendir quantos tiranos se juntaren contra ella: y assi las persecuciones descubren el poder de Christo, y son para mayor gloria suya. Desto se alaba ella misma en el Psalmo 128. *Sæpe expugnauerũt me à iuuentute mea; dicat nunc Israel, Sæpe expugnauerunt me à iuuentute mea: etenim non potuerunt mihi.* Diga la Iglesia Catolica. Muchas vezes me persiguieron mis enemigos, jamas han preualecido contra mi. Habla gallardamente san Agustin de este Psalmo, *Psalmus breuis est, sed sicut scriptum est in Euangelio, statura breuis, & magnus in opere. Et sicut scriptum de illa vidua, quæ duo minuta misit in gazophylacium, Breuis pecunia, sed magna charitas; sic iste Psalmus, si verba numeres, breuis est, si sententias appendas, magnus est.* Breue es este Psalmo, mas

Psal. 128.

D. Aug. ibi.

mas como Zacheo pequeño de cuerpo, grande en virtud: como los cornadillos q̃ echò la pobre viuda, pequeña cantidad, grande caridad. Este Psalmo breue en palabras, grande en sentencias: *Sæpe expugnauerunt me à iuuentute mea, Ecclesia loquitur.* La Iglesia es la que habla, y dize de si: Mis enemigos me han guerra desde mi niñez. *Aliquando Ecclesia erat in Abel, & expugnata est à fratre malo, & perdito Cain; aliquando in sola domo Noe erat Ecclesia, & pertulit omnes qui in diluuio perierunt; & sola arca natauit in fluctibus, & euasit ad siccum.* En Abel fue perseguida la Iglesia de su hermano Cain; y en la casa de Noe fue perseguida la Iglesia de todos los que se anegaron: y ella sola preualeciò contra las olas, y tomò tierra firme. Considerando pues la Iglesia lo passado, se anime para lo venidero, y diga: *Numquid non peruenì ad senectutem, quia non cessauerunt expugnando? Numquid delere potuerunt? Consoletur Ecclesia de præteritis exemplis.* Desde mi niñez soy perseguido, Pudieran ellos hazer que no llegasse a la vejez? Han podido acabarme à No, pues Christo que me ha conseruado en este mar entre tantas, y tan furiosas olas, combatida de vientos contrarios, hasta este tiempo, me ha de conseruar hasta el fin del mundo. Que es regla prouechosissima, valerse de beneficios recebidos para esperar nuevos; valerse de vitorias ganadas para alcançar las que quedan. Esta regla faltò en el Colegio Apostolico en esta tempestad: turbaronse viendo y no conociendo a Christo; dizen que es fantasma, y hablandoles y entrando cõ ellos en la barca, aun toda via estauan atonitos. Y da la razon el Euangelista, porque; *non intellexerint de panibus*, no se valieron para el conocimiento de Christo en las aguas del milagro de los panes, que auia sucedido el dia antes.

3. Al fin, en este mar desde mundo descubre Christo ser Dios poderoso; porque si el profetiza ruina de lo mas firme, no ay braço que la conserue. Y si el conserua lo que mas flaco parece, no ay poder que destruya. Siguio doctissimamente ellos.

eſtos dos puntos el gran Padre de la Igleſia Chriſoſtomo en vna doctiſsima oracion q̃ hize contra los Gentiles, cuyo principal aſſunto es prouar, que Chriſto es Dios. Sin duda el que la leyere, quedarà fortificado en la Fè, aunque mas tentado ſe halle. Es Chriſto Dios, porque ſi el dize que ha de acabarſe alguna obra, aunque ſea la firmeza del mundo, ſin duda ſe acabarà, ſi todo el poder de la tierra ſe emplea en defenderla y conſeruarla. Matthæi 24. admirò a los diſcipulos la grandeza y machina del templo de Ieruſalen; y dizeles Chriſto: Veis eſte edificio? pues *Non manebit lapis ſuper lapidem*, No ha de quedar piedra ſobre piedra. Como eſtaua el templo quando el Redemtor predixo ſu ruina? Dize Chriſoſtomo, *Florens tunc, & vndequaque fulgidum auro, conſpicuumque tam magnitudine, quàm pulchritudine ædificiorum*. Floridiſsimo, cubierto de oro, viſtoſo, admirable por la grandeza y hermoſura del edificio, *Sed vnum verbum Chriſti omnia illa obſcurauit*. Caſo prodigioſo, vna ſola palabra de Chriſto eſcurecio todo eſſe reſplandor, toda aquella grandeza y mageſtad quedò eſcurecida con ſola vna palabra de Chriſto. No podia entrar en el *Sancta ſanctorum* ſi no el ſumo Sacerdote, y vna vez en el año. *Nunc meretricibus, & mollibus, & effœminatis, & mœchis ingredi licet*. Ya tienen paſſo y entrada franca las rameras, los ſenſuales, los afeminados, y adulteros; ya no ay *Sancta ſanctorum*, no ay templo, *Solùm ſuperſunt templi reliquiæ, vt manifeſtari queat olim ibi fuiſſe templum*. Solo quedan reliquias, que dizen, Aqui huuo templo. Pues dezid que los Iudios lo bueluan a edificar, *Ii qui olim tam potentes erant, vt ſe opponerent populis, & Regibus, miros & inopinatos triumphos ſtatuentes, templum vnum ab illo die vſque in hodiernum, reædificare non valuerunt*. Los que eran tan poderoſos, que hazian temblar a los Reyes, y alcançauan vitorias inopinadas, deſde la ruina del templo haſta ohi, no han podido reedificarlo. Que es eſto? *Vnum verbum Chriſti omnia obſcurauit*. Tienen contra ſi vna palabra de Chriſto, *Non manebit lapis ſuper lapidem*, y eſta preua-

D. Chryſoſt.

Matth. 24.

lec

lece y preualecerà, y ha eſcurecido todà eſta machina. Que ſi Chriſto amenaza ruina, todo el mundo no puede eſtoruarla.

4. Y ſi Chriſto promete conſeruacion de vna obra, todo el mundo junto no preualecerà contra ella. Bien confirma eſta verdad la fundacion de la Igleſia Catolica, Matthæi 26 Dize-
Matth. 26 le Chriſto nueſtro Señor a ſan Pedro: *Tu es Petrus, & ſuper hanc petram ædificabo Eccleſiam meam, & portæ inferi non præualebunt aduerſus eam.* Sois Pedro, y ſobre eſta piedra edificarè mi Igleſia, y todo el poder del infierno no preualecerà contra ella. No dize Chriſto que no la perſeguiran, ſino que no preualeceran: Vèd ſi eſtà cumplida eſta profecia, dize el Doctor de Doctores Chriſoſtomo, *Non ſolùm hoc mirum eſt quòd ædificauit eam per totum mundum, ſed quòd inuictam fecit, licèt tot bella inſurgant.* Dos marauillas, la extenſion y propagacion de la Igleſia por todo el mundo, y el poder de la Igleſia contra todo el mundo. *Magna res foret, & excellenter magnæ diuinæque virtutis, multis ſimul aduitentibus, & reluctante nullo, poſſe intra tam breue tempus totum orbem à conſuetudine ſua mala (qua præoccupatus fuit) liberari, & ad aliam induci.* Efeto fuera de virtud grande y diuino poder, auer introducido nueua ley en todo el orbe, y ſacarlo de las tinieblas en que viuia en tan breue tiempo: quando para eſte efeto ſe huuieran adunado muchos ſin alguna contradicion y reſiſtencia; y mas ſi ſe mira las coſtumbres que deſterrò el Euangelio. *Abduxit Chriſtus à voluptate, induxit ad ieiunium. Abduxit ab amore opum, & induxit ad amorem paupertatis. Abduxit ab ira, & induxit ad manſuetudinem.* Apartònos Chriſto del deleite, induce ayuno, aparta de codicia, y introduze pobreza de eſpiritu, aparta de ira, enſeña manſedumbre. *Erant duo violenta.* Dos violencias ay aqui, dexar el guſto, aque tanto ſe inclina nueſtro apetito: abraçarſe con la cruz, de q̃ tanto huye la carne. Y a quien perſuade eſta ley? *Non duobus, vel decem, vel viginti, ſed omnibus fermè ſub ſole habitantibus,* No a dos, no a diez, no a veinte, ſino caſi a todo el mundo.
Chryſoſt. loco iſto.

Y por

Y por quien? *Per vndecim homines illiteratos, ineloquentes.* Por onze hombres idiotas, ſin letras, ſin eloquencia. Quando eſte fin ſe huuiera conſeguido ſin que nadie contradixeſſe, no os parece que era efeto de diuina virtud? Pues añadid, que todos los poderoſos de la Gentilidad y Iudaiſmo, ſe leuantaron contra la Igleſia, y no pudieron preualecer contra onze hombres. Que es eſſo? No veis que ay vna palabra de Chriſto, que dize, *Portæ inferi non preualebunt aduerſus eam.* Sea pues la concluſion deſte diſcurſo, dize Chriſoſtomo, *Quæcumque ædificauerit, nullus deſtruet, & quæcumque deſtruxerit, nullus ædificabit. AEdificauit Eccleſiam, nullus deſtruere potuit: deſtruxit templum, nullus ædificabit.* Lo que Chriſto edificare, no aura quien deſtruya; lo que Chriſto deſtruyere, ninguno edificará. Edificò la Igleſia, nadie la puede deſtruir; deſtruyò el templo de Ieruſalen, nadie lo puede edificar: y aſsi deſcubre que es Dios. Eſtè la naue de ſan Pedro en medio del mar, contra ella ſe leuanten vientos y olas, que Ieſus eſtà en la tierra, y los ve trabajar, *Ieſus ſolus in terra videns eos laborantes*: Noy ayais miedo que preualezca contra ellos la tempeſtad; ſegura eſtá Guerras y perſecuciones ha de padecer la Igleſia: pidamosle a Chriſto nos mire, que no eſtá nueſtra felicidad en no padecer, ſino en preualecer padeciendo. Que bien pinta Zambezonio las perſecuciones de la Igleſia, pidiendo a Chriſto fauor en ellas. *Zambezonio.*

CHriſte terrarum Dominator orbis,
Cuius ad nutum cadit omne fatum,
Qui regis cœlos, regis & profundi
Carceris umbram.
Perde Turcarum rabiem cruentam:
Perde ceruices nimium ſuperbas.
Perde veſanum genus impiumque
Mahumeticorum.
Qui tuas fœdè populantur urbes,
Vincunt, vexant, feriunt, trucidant:
Virginum ſtupris venerandà paſſim
Templa prophanant.
Proh dolor, Sanctos cineres tuorum
Martyrum ſpargi, rapidis procellis,

Et Cru-

Et Crucem, Clauos, Chlamydem, Coronam
Vrit ignis.

Christo, Señor vniuersal de todo el Orbe, Rey de los cielos, y de los infiernos, contra cuya voluntad no ay fuerça en hado, estrella, o suerte, a cuya insinuacion todo se rinde, castigad la rabia cruel de los Turcos; humillad las soberuias cerulces de los Mahometanos; acabad, Señor, esta secta tã perjudicial a vuestra Iglesia. Estos destruyen vuestras ciudades, vencen, vexan, hierẽ, y despedaçan vuestros Catolicos, y con estupros de virgines dedicadas a vuestro seruicio, profanan vuestros santos y venerables Templos. Las cenizas de vuestros santos Martires esparcen por los ayres, y arrojan a las aguas. Cruzes y coronas son la leña de su fuego. Estas son las olas del mar que combaten la naue de S. Pedro, ella está *in medio mari*, este es el viento cõtrario. *Erat enim ventus contrarius*, ellos eran *laborantes in remigando*, temian cõtra viento; pero buen animo que tenemos los ojos de Christo de nuestra parte, & *Iesus solus in terra, videns eos laborantes*, y no puede faltar el socorro, teniendo los ojos de Christo. Dixo bien Fortunato: *Fortunato*

Opto per hos fluctus tu animas tu Christe gubernes,
Arbore & antenna velificante Crucis.

Si Christo es el Piloto que gouierna esta naue, y el arbol es la Cruz, animo, animo, que la naue llegará a puerto seguro, y los mismos vientos contrarios le ayudarã a que llegue mas presto.

DISCVRSO IIII.

El fauor de Dios es a medida de las tribulaciones, y es necessario examinar estos fauores si son verdaderos, o fantasmas.

1 DIlatò Christo el socorro hasta la quarta vigilia de la noche, y entonces se entro en el mar,

y vino por las aguas a socorrerlo. Aduirtiendo que si toda la noche durò el padecer los Apostoles tempestad, esse tiempo no dormia Christo, ni se descuidaua, sino hecho centinela, *vidit eos laborantes*, con atencion los miraua como trabajauã. Es propiedad del buen Prelado, del buen Principe, atẽder y ponderar como ha de remediar las necessidades de sus vassallos. Dezia el Emperador Iustiniano. *Non in vanum vigilias ducimus, sed in tutamen dari eas expendimus consilia, pernoctantes, & noctibus sub æqualitate dierum vtentes, vt nostri subiecti sub omni quiete consistant solicitudine liberati.* No gastamos las noches en saraos y fiestas vanas, sino en considerar y consultar los medios conuenientes para cõseruar nuestros vassallos en quietud y tranquilidad, libres de todo rezelo. Y como Dios se precia de buen Señor, precia se de fauorecer a los suyos quando estan en algun trabajo, tanto q̃ vino a dezir S. Aguſt. lib. de diligendo Deo c. 8. *Si fas est dicere, nihil aliud agit Deus, nisi vt meæ saluti prouideat, & eum ita totum ad salutem meam occupatum video, quasi omnium oblitus sit, & mihi soli vacare velit.* Si es licito dezirlo assi, parece que Dios ocupa toda su prouidencia en mi salud, y veole tan ocupado en mi remedio, que parece se olui-da de todos los demas. Bien se echa de ver esta verdad en el succesſo de la tempestad, pues Christo a la quarta vigilia de la noche entrò por las aguas a fauorecerle, y el fauor fue tan milagroso que parecio fantasma

Iustinian. Imperator Antè. fine qui suffragio.

D. Augus.

Es regla ya conocida de la condicion de Dios, que a medida del trabajo es el socorro. Vio San Iuan Apocalyp. cis 12. vna muger, que estaua vestida del Sol, Luna, y Estrellas, vn dragonazo delante, que estaua esperando que esta muger que estaua de parto, pariesse para tragar al hijo. Parió la muger, y dize el Texto. *Raptus est filius eius ad thronum.* Arrebataron al niño, y lleuaronlo al trono de Dios, y a la muger *datæ sunt duæ alæ aquilæ magnæ.* Danle alas de aguila para que volara. Digo yo: Porque no arrebatã la mãger, como arrebataron al niño? o porque al niño no le dan alas como a la muge? Respon-

2 *Apoc. 12.*

do,

do, porque no es bien dar a vna muger el socorro que le dan a vn niño recien nacido, ni le han de pedir a vn niño recien nacido lo que a vna muger. Vna muger denle alas, y buele ella con ellas. Vn niño recien nacido en braços agenos ha de ir, y assi *raptus est*. De manera que a medida del trabajo es el socorro que da Dios a los suyos.

3 No es assi el fauor del mundo, flaco y costoso. Hallo vnas palabras dificultosas en el capitulo 13. de Ezechiel: *Scient omnes habitatores AEgypti quia ego Dominus pro eo quòd fuisti baculus arundineus domui Israël, quando apprehenderunt te manu, & confractus es, & laceraſti omnem humerum eorum.* Yo hare que todos los moradores de Egipto sepan que soy el verdadero Señor, castigandote, porque fuiste baculo de caña para el pueblo de Israel: y quando quiso estriuar en ti, te quebraste, y le brumaste los hombros. No entiendo este lenguage. Vna carga pesada suele moler los hombros de quien la lleua, como vn baculo de caña muele los hombros? Direis, quebrose el baculo, y el que le tenia dio en el suelo, y quedò lastimado. Hazeme dificultad, porque de semejantes caidas queda vn hombre descalabrado, desconcertado vn braço, o vna pierna, pero no se dize que quedò molido. Y el *laceraſti omnem humerum*, suena carga pesada, que muele los hombros. Respondo, que aqui se declara la propiedad del mundo, que sus arrimos para sustentar son flacos, y para ser sustentados son pesadissimos, y costosos. Que cuesta vn fauor de vn Principe! que de cuidados! que de desvelos! que de seruicios! que de cuidados para conseruarlo! No ay barra de hierro como vna priuança, para sustentarla y tenerla en pie. Pues arrimaos a esse fauor, que presto se quiebra, mas facil es de quebrar que si fuera vidrio, vna embidia, vn chisme, vn testimonio. En el capitulo 40. del Genesis se dize, que dos criados del Rey Faraon estauan presos, estando preso Ioseph, y eran vn panadero, y el copero del Rey. Y aunque

Ezechiel 13.

Genes.

Lipoman.

se dize de la prision, no se dize de la culpa en la Escritura. Lipomano dize, q̃ es tradicion de los Iudios, que q̃ando el Rey fue a beuer, hallò en el vaso vna mosca. Y partiendo el pan, hallò vn cabello, y por esso prendio al panadero y al copero. Si esta es verdad (que no lo aprueua este Autor) que mayor rigor que crucificar al panadero por vn cabello? Que sea verdad dezir, que la vida de quien sirue a vn Rey està pendiente de vn cabello! Ay baculo de caña que tan facilmente quiebre? Pero cierto (añade Lipomano) es vana curiosidad examinar que pecado cometieron los presos contra el Rey. *Quasi non facilè periclitentur, qui potentatibus famulantur.* Como si dixera, quando oyeredes dezir, dos amigos particulares andan encontrados, y han reñido, preguntad porque. Quando oyeredes que el priuado del Principe cayò, no aueriguеis, porque, porque ellos se cansan oy de lo que quisieron bien ayer. Que bien lo dixo Pio Papa epist. 266. *Pius Pontifex.* *Vt oculus parua festuca turbatur, sic Principum gratia offensiuncula vel minimum cadit.* Vna pagilla turba la vista, y vn descuido pequeño acaba la gracia de los Principes.

Con lo dicho se entenderá el modo de hablar del Psalmo 45. *Deus noster refugium & virtus, adiutor in tribulationibus quæ inuenerunt nos nimis: propterea non timebimus dum turbabitur terra, transferrentur montes in cor maris.* Dios es nuestro refugio y virtud, fauorecedor en las tribulaciones grandes, que nos han hallado del todo inferiores, que nos tenian casi rendidos, que del todo le ibanapoderando de nosotros, esso es *inuenerunt nimis*, que vaya el *nimis* con el *inuenerunt*: y dize renidãnos del todo; o vaya con el *tribulationes*, y es dezir, gran tribulacion. Por esso no temeremos, aunque tiemble la tierra, y los montes se hundan en el coraçon del mar, en lo profundo de las aguas. Vamos ponderando estos versos. Dios es refugio y virtud, a diferencia del mundo, que es refugio y flaqueza, porque sus fauores son baculos de caña, como queda prouado. Si en vuestra pretension temeis el buen sucesso, y hallais vn Principe *Psal* 45

cipe que os fauorezca, dize san Agustin: *Plus ibi timere incipis*. Començais a temblar de nueuo, doblase el temor: porque si hasta aqui temiades el buen sucesso no mas, ahora temeis si ha de durar, o lograrse el fauor del Principe, en quien confiais. Esse es refugio y flaqueza, pero Dios, *Refugium & virtus*.

D. August. ibi.

5 *Adiutor in tribulationibus, quæ inuenerunt nos nimis*. Fauorecedor es Dios en los trabajos grandes. Lo primero, porque nunca embia trabajos desproporcionados. He reparado mucho en la parabola que Christo predicò, Matth. 13. *Simile est Regnum cœlorum homini, qui seminauit bonum semen in agro suo; cùm autem dormirent homines, venit inimicus homo, & superseminauit zizania in medio tritici, & abijt*. Semejante es el Reyno de los cielos a vn labrador que sembrò buẽ trigo; durmieronse los criados, vino vn enemigo, sembrò zizaña en medio del trigo, y fuese. *Cùm autem creuisset herba, & fructum fecisset, tunc apparuerunt & zizania*. Donde pondero lo primero, que en auiẽdo sembrado buen trigo el labrador, luego sembrò zizaña el enemigo. Lo segundo, que no crecio, ni se descubriò la zizaña, hasta que crecio el trigo: que si por vna parte, dize, que la virtud crecida tiene persecuciones, por otra nos dize, que es prouidencia diuina, no crecer la zizaña, hasta auer crecido el trigo: porque si trigo pequeño tuuiera zizaña grande, corriera mayor peligro; y es prouidencia suaue, que no tenga la virtud persecuciones superiores. No solo esso, sino que es mucho mayor el fauor, que el peligro; y assi es *Refugium & virtus*. En este caso se descubre esta verdad. Quien haze guerra a los Discipulos embarcados? vn poco de viento: *Erat enim ventus contrarius eis*, el viento les era contrario. Quien les fauorece? Christo, que viene sobre las aguas a sossegarlas: *Confidite, ego sum*. Ved quãto es mayor el fauor que el trabajo, *Adiutor in tribulationibus*. Lease con atencion el cap. 1. de Iob: *Quadam die cùm venissent filij Dei, vt assisterent coram Domino, affuit inter eos Satan*. Vn dia vinieron los Angeles bienauenturados delante de Dios, y entre ellos hallòse Satanas.

Matth. 13

Iob 1.

Pareciome prudente la exposicion que sigue el Padre fray Iuan de IESVS Carmelita Descalço, varon de superior ingenio, y admirable comprehension, en su breue Comẽto sobre Iob, que eran estos los Angeles de guarda de Iob y sus hijos: y siendo diez los hijos, siete hijos, y tres hijas, por lo menos serian onze los Angeles que venian a ofrecer a Dios, y presentarle los sacrificios que ofrecia Iob por ellos. Aqui veo la defensa de Iob, y veo la persecucion de Iob. La defensa de Iob, son muchos Angeles. *Cùm venissent filij Dei.* La persecucion de Iob, es vn demonio singular. *Affuit inter eos Satan.* Como si dixera: Entre muchos que le fauorecian, huuo vno que le persiguio. Luego mayor es el fauor, que el trabajo: aya trabajos grandes, mayor es Dios, y el es nuestro refugio. *Deus noster refugium & virtus.*

Si de los fauores del mundo, por ser mas flaqueza que virtud, nace temor, *propterea non timebimus:* por esso no temeremos, aunque tiemble toda la tierra. La razon de no temer es, porque todas las criaturas, que nos pueden hazer guerra, son mano de Dios que nos ampara; y assi teniendo a Dios, que hemos de temer? He reparado mucho en aquellas palabras de Iob, capitulo 2. que dixo a su muger. *Si bona suscepimus de manu Domini, mala autem quare non suscipiamus?* Si hemos recebido bienes de la mano de Dios, porque no recebiremos males? Yo deseo saber, que mano de Dios es esta? Porque en el capitulo 1. le dize el demonio a Dios. *Extende paululũ manum tuam, & tange cuncta quæ possidet.* Señor, estended vos la mano, y tocalde sus bienes, y harase experiencia de los quilates de su virtud. Respondiole Dios. *Ecce vniuersa quæ habet, in manu tua sunt.* Yo pongo sus bienes en tu mano. Luego de la mano del demonio recibe Iob estas perdidas de hazienda y hijos: pues como dize que las recibe de la mano de Dios? Respondo, que el mismo demonio es mano de Dios. Da vn golpe la mano, pero no sabe el fin o efeto del golpe; esse sabe quien lo da con la mano. El demonio da el golpe, y no sabe el fin

Iob 2.

Iob 1.

y pro-

y prouecho que ha de resultar al justo de este golpe. Dios que con su permission no estorua el golpe del demonio, ordena el trabajo temporal a mayor bien del justo; luego mano de Dios es, y si la mano haze la voluntad de su dueño, el fuego, el ayre, el agua, las tempestades *faciunt verbum eius*, manos de Dios son. Pues alboroteſe el mar, que si es mano de Dios, y Dios es *refugium & virtus*, *propterea non timebimus*.

7 Lo que importa es, examinar estos fauores, y ver si son fantasmas; que tal vez la fantasma parece Christo, y en nuestro Euangelio a Christo juzgan los Apostoles por fantasma, y dan vozes; *phantasma est*. No hallo mejor regla para averiguar este punto, que el que vsa la Esposa en el capitulo 2. de los Cantares. Estando durmiendo la Esposa, dize: *Vox dilecti mei*. Mi amado me habla; despertò a la voz (vaya assi aora esta exposicion, que es comun, que en otra ocasion yo dire mi sentimiento, si despertò, o fue sueño todo esto) y parece que le preguntauan: Como sabeis Esposa, que es vuestro amado el que os habla? Examina la locucion la Esposa, y repara primero en los passos. *En iste venit saliens in montibus, transiliens colles*. Mi Esposo viene saltando montes, y atrauesando collados. Esposa, si el Esposo no para, no podemos conocerle, que parece que la ligereza estorua para ser conocido; si el parara, y le vieramos de espacio, conocieramos si es el que os habla; que oy los Discipulos, quando venia por las aguas, dauan vozes, *phantasma est*: y para sossegarlos se embarcò con ellos, y estuuo alli presente. Pues parado està ya mi Esposo. *En ipse stat post parietem nostrum, respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos*. No lo veys que està detras de nuestra pared, y mirando por ventanas y celosias? Esposa, si ay pared de por medio, y las celosias son muy cerradas, como tengo de conocer si es vuestro Esposo, o es otro? Pues oyd sus palabras, que ellas dizen que es mi amado el que habla: *En dilectus meus loquitur mihi, surge propera*

amica mea, columba mea, formoſa mea, flores apparuerunt in terra noſtra, tempus putationis aduenit. Mi Amado me dize: Ea Eſpoſa mia, querida mia, venid, no os detẽgais, corred, volad, que han nacido flores en nuestra tierra, y es tiempo de podar. Ea Eſpoſa, que eſtan las almas en deſeos, que ſon flores, y es tiempo de ayudarles, y de podar lo ſuperfluo, y todo lo que les puede impedir el fruto, que es la execució de eſſas buenas obras que deſean. Pues ſi quien habla trata del prouecho de las almas, no es fantaſma, no es demonio, ſino el Amado: y aſsi el principal examen de fauores ſingulares, es ver ſi en ellos ay algo que contradiga a la buena doctrina de la Igleſia, y de los Padres, ſi ayuda a mayor humildad, mortificacion, paciencia; que ſi estos ſon los eferos, no es fantaſma, ſino Chriſto: y bien deſcubre Chriſto ſer quien es, pues en entrando en la naue con ſus Apoſtoles, *ceſſauit ventus*. Que fauores que no ſoſsiegan, ſino leuantan borraſcas en la conciencia, y juyzio prudente de los Confeſſores, no ſon ſeguros.

(?)

SERMON QVINTO de la primera Dominica de Quaresma.

Tunc ductus est Iesus ab Spiritu in desertum, vt tentaretur à diabolo. Matth. 4.

Declaracion del Euangelio.

1 BAVTIZOSE Iesu Christo nuestro Señor en el Iordan, abrieronse los cielos, baxò el Espiritu santo en forma de paloma, oyòse vna voz: Este es mi Hijo amado, que siempre me agradò: y luego inmediatamente el Espiritu santo guiò al Redentor a la soledad de vn desierto para ser tentado del demonio, porque los fauores q̃ Dios haze al justo son refresco, o ayuda de costa para trabajar. Assi podemos declarar aquellas palabras de Christo, Matth. 11. *Matth. 11* *Venite ad me omnes qui laboratis estis, & ego reficiam vos.* Venid a mi los que estais cansados, que yo os reforçarè, os alentarè, os repararè, os darè vna refeccion; como en el refectorio el Religioso que trabaja toda la mañana en el Coro, Altar, Confessionario, va a reparar las fuerças, a medio dia tomar vn bocado, para trabajar a la tarde.

2 Estando pues Christo en la soledad, ayunò quarenta dias y noches, que para esso se va al desierto, no para el regalo, que para esse mejor es la ciudad. Quien entra en la Religion, no vaya á descansar y tratar de su regalo, que para esso bueno es el siglo. Passados quarenta dias de ayuno, tuuo hambre; porque en todos ellos no comio ni beuio, ayuno inimitable, pero motiuo para cõfundir y auergonçar a quien comiendo a medio dia, no

ayuna, o para ayunar come de vnà vez lo que auia de comer en quatro. Llegò pues el demonio con vnas piedras en la mano a tentarle: caso digno de todo temor, que no basta la soledad y ayuno tan rigurosso para librarse del demonio y sus tentaciones? No, que seria agraviar la Fè y la fortaleza, tenerlas ociosas. Dizele: Si eres Hijo de Dios, di, que estas piedras se conuiertan en pan. Lindo socorro, como de quien lo da: el da piedras, y si quereis pan, vos aueis de hazer pan de piedras; demanera, que lo mas aueys de hazer vos, lo menos el diablo. Diferente es Dios, que en sus socorros, el haze lo mas, y vos lo menos. Dixole Christo Para sustentar Dios a vn hombre, no es necessario el pan, vna palabra suya le podra sustentar. Verdad bastante para responder a la tentacion, sin descubrir el misterio de la Encarnacion, pues quandò Christo fuera pura criatura, su respuesta era verdadera.

3 Vencido el demonio en esta primera tentacion, procede a la segunda, (que es porfiado si comiença) y llevòlo al pinaculo del Templo, (que lo alto de lo Ecclesiastico tentacion peligrosa suele ser para ambiciosos) y dizele: Si eres Hijo de Dios, arrojate de ahi abaxo. Sin duda conocio el diablo, que Ecclesiasticos puestos por su mano en las dignidades, son arrojadizos, y se despeñan a vezes mas que los seglares. Respondiole Christo; Esso es tentar a Dios, si ay escalera por donde pueda baxar, para que me tengo de arrojar? No ves (dize el demonio) que està escrito en David, que los Angeles te llevarán en palmas? Si, pero ha de ser en caminos. *Vt custodiant te in omnibus vijs tuis*, dize el Texto; Y despeñadero no es camino? Esso es traer vn lugar de Escritura mal entendido, vso propio de hereges. Quedò el demonio vencido, y todavia Christo oculto a sus ojos; que esta respuesta no dize que Christo es Dios, sino que no es temerario. Passò a tercera tentacion, y subiole a vn monte alto, y mostròle todos los Reynos del mundo (fue vision aparente, Reynos aparentes, tales son las promessas del demonio, bienes aparentes, y males verdaderos) y dizele; *Hæc omnia tibi dabo, si cadens* *Psal. 90.*

dens adoraueris me. Estos Reynos te darè, si prostrado me adoras. No dize que se los darà porque lo merece, sino si lo adorare, que dar sin meritos la dignidad a quien mas le adula, es oficio del diablo. Bien creyò Satanas que Christo auia de dezir entonces: Como tengo de adorarte, si soy Dios? mas hallòse burlado, y dixolé: Vete de ahi Satanas, que solo Dios ha de ser adorado; proposicion verdadera en qualquier boca de pura criatura. El demonio se fue corrido, pues ni vencio, ni aueriguò lo que deseaua saber, si Christo era Dios. Y entonces llegaron los Angeles a seruirle, y traerle de comer, que quien sabe despreciar piedras del demonio, hallarà pan de Angeles que sustente y aliente. Esta es la letra del Euangelio, para dezir algo en prouecho de las almas, es necessaria la diuina gracia, pidamosla, &c.

DISCVRSO I.

Aunque mueue mucho Christo ayunador en el desierto, mas nos ha de mouer Dios ofendido, a que ayunemos, y hagamos penitencia.

1 EN oyendose la voz del Padre, q̃ dize, Este es mi Hijo amado, que siempre me agradò, saca el Espiritu santo al desierto, y lo guia a la soledad, para que ayune, y sea tentado, dandonos vna segura regla para los q̃ tratã con veras su saluacion, que el camino seguro de los justos no es el de las visiones y locuciones, sino el de la cruz, penitencia y mortificacion, porque el primero està sujeto a ilusiones y vanidad, y assi es mas peligroso. No digo que es malo, ni me passa por la imaginacion dezir, que no es fauor que haze Dios a las almas que son muy suyas; digo que no es seguro, por el gran peligro que tiene de ilusiones.

El

el Apostol san Pablo 2. ad Cor. 12. dize de si, *Scio hominem ante annos quatuordecim raptum huiusmodi vsque ad tertium cœlum, & audiui arcana verba, quæ non licet homini loqui* Yo conozco vn hombre, que aurà catorze años poco mas o menos que fue arrebatado al tercer cielo, y oyò secretos inefables; pues luego dize *Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ angelus Satanæ qui me colaphizet.* Porque la grandeza de reuelaciones no me desuanezca, se me ha dado vn espiritu o Angel de Satanas que me dè bofetadas. Aqui leo, que las tentaciones son medicina preseruatiua del daño que puede originarse de grandes reuelaciones: y no leo que reuelaciones y visiones particulares sean medicina del daño que pueden hazer tentaciones: señal que es camino mas seguro el de la penitencia, mortificacion, y tentaciones.

1. *Ad Corint. 12.*

2. Lo segundo, si Christo impecable por naturaleza sale al campo a ser tentado del demonio, ayuna quarenta dias y quarenta noches, y tiene hambre: quanta razon serà, hermano, que tu ayunes y hagas penitencia por tus muchos y tan grandes pecados? Que necios andan aqui los hereges que dizen, Christo ayuno por mi, yo no tengo necesidad de ayunar. Malentiẽd. el herege la pregũta del c. 7 de los Cãt. *Quæ est ista quæ ascendit de deserto deliciis affluens innixa super dilectum suum?* Quien es esta que sube del desierto, tan llena de gustos espirituales, fauorecida de su amado? Donde dize, que ella y su Esposo van por el desierto; que no dize la Esposa mi amado va al desierto, yo puedo yr me a los jardines, pues el va por los montes; sino, mi amado va al desierto, yo tambien, les dezir, mi Esposo ayuna, yo tambien. Y para tratar de proposito esta doctrina, saco tres conclusiones. La primera es. La venida de Christo alienta la esperança de los verdaderos penitentes. Esta verdad se confirma con vn admirable reparo que hizo el gran Chrisostomo sobre el Psalm. 49. declarando aquel verso, *Si videbas furem, currebas cum eo.* Repara en dos lugares al parecer encontrados, y ambos del ca. 18. de san Mateo. Dize Christo nuestro Señor en el verso 15 Si tu hermano pecare, y tu lo supieres, corrigelo a solas

Cant. 7.

D. Chrysost.

Matthæi 18. 15. 21.

ſolas, ſi no te oyere, trae vno, o dos teſtigos; ſi no aprouechare, dilo al Prelado, y ſi no ſe emendare, *Sit tibi tanquam ethnicus & publicanus.* Huye del como de vn Gentil, como de vn publicano. En el verſo 21. del miſmo capitulo pregunta S. Pedro a Ieſu Chriſto maeſtro Maeſtro: Señor, ſi mi herma no pecare ſiete vezes, abſoluerele? Reſponde Chriſto: *Non dico tibi ſepties, ſed ſeptuagies ſepties.* No digo yo ſiete vezes, ſino ſetenta vezes ſiete, y infinitas vezes. Que encuentro es eſte? dize el gran Doctor: Acaba Chriſto de dezir, q̃ ſi a tres admoniciones no ſe emienda el pecador, huyamos del, y euitemos ſu comunicacio; y luego dize, que aunque pecare ſetenta vezes ſiete, que le reciba el Confeſſor, y le abſuelua? Reſponde el Santo: *Septuagies ſepties dicit, ſi eũ pœniteat, quomodo enim dimittet quiſpiam eũ, qui cõfitetur ſe peccaſſe, nec ducitur pœnitentia?* Si ſe arrepintiere, perdonale ſu pecado; y ſi millones de vezes pecare, y otras tãtas ſe arrepintiere de coraçon, perdonaſo, abſueluelo: pero ſi cõfieſſa que ha pecado, y no haze penitencia, no le abſuelua. Dize el herege, yo pequè, no ay neceſsidad de hazer penitencia, que Chriſto ayunò por mi, padecio por mi. Dize Chriſto, eſte tal no es Catolico, tẽlo por infiel; que mi ayuno alienta la eſperança de los penitentes, no da licencia a la obſtinacion de los rebeldes.

Segunda propoſicio. Quiẽ tiene luz, y conoce los pecados que ha cometido cõtra Chriſto, Chriſto ofendido le ha de mouer mas a la conuerſiõ, que Chriſto ayunador, y Chriſto crucificado: porq̃ la cruz de Chriſto es ſanta, ſu paſsion y ayuno ſantos. Las ofenſas contra Dios ſon malas, Dios quiere ſu cruz y ſu ayuno, y le agradan: no quiere el pecado, y le deſagrada; pues para llorar, y hazer penitencia, mas me ha de mouer Dios ofendido y deſagradado, que crucificado: mas mueue el deſagrado a Dios, que lo q̃ le agrada. Eſta verdad veo en el cap. 9. de los Actos Apoſtolicos, iba Saulo amenazando a los Chriſtianos, y llegando a la ciudad de Damaſco: *Circunfulſit eum lux de cœlo, & cadẽs in terram, audiuit vocem dicentẽ, Saule, Saule, cur me perſequeris?* Cercòle vna luz del cielo, y dio cõ el del cauallo en tierra, y oyo vna voz que 3 *Actor. 9.*

le

le dezia Saulo Saulo, porque me perſigues? Reſponde Saulo: *Quis es Domine?* Señor quien ſois? *Ego ſum Ieſus Nazarenus quem tu perſequeris.* Soy Ieſus Nazareno, a quien vos perſeguis. Entonces, *tremens ac ſtupens dixit: Domine quid me vis facere?* Temblando Saulo, y paſmado dize: Señor, que quereis que yo haga? Hallo en eſte lugar tres ponderaciones La primera, antes de hablarle Chriſto a Saulo, le embia luz del cielo, porque ſi no ay luz para conocer quien habla, y entender lo que ſe dize, poco efeto hara la locuciõ. La ſegũda dale la luz a Saulo, y no tiẽbla; cae del caualo, y no tiembla, oye vna voz, Saulo Saulo porq̃ me perſigues? y no tiẽbla, y en diziẽdo: *Ego ſũ Ieſus quẽ tu perſequeris.* Yo ſoy Ieſus a quien perſigues, entõces tẽblãdo ſe le rinde. *Tremens ac ſtupens dixit: Quid me vis facere?* Temblãdo y admirado dize: Señor veiſme aqui, que quereis de mi? Pablo de que temblais? Que ofendo y perſigo a Ieſus que murio por mi. Sabiades vos q̃ era Ieſus Dios? Ni aun lo tenia por ſanto. Y aſsi *ignorans feci.* Ignorando quié era, le perſeguia. Digo yo, Si Saulo perſiguio a Chriſto quando no lo conocia por ſu Dios, ni por ſu Saluador, y con todo eſſo en conociendolo tiẽbla de auerlo perſeguido como puede dezir el herege que quiẽ ofende a Chriſto conocido por Dios, y por Saluador, q̃ murio por noſotros, no ha de temblar? Chriſto ayuna por mi, y yo le ofendo, y no tengo de tẽblar porq̃ el ayuna y padece por mi? La grauedad de la culpa crece con la ingratitud a mayores beneficios. Yo creo que la diuina prouidencia ordenó que Pilatos puſieſſe el titulo en la Cruz, Ieſus Nazareno Rey de los Iudios, para q̃ en el leyeſſen los Iudios la grauedad de ſu delito, y temblaſſen. Y aduertid, como ſi dixera, que crucificais a Ieſus, al Saluador, al que vino a ſaluar vueſtras almas. Aduertid, q̃ crucificais al Nazareno, al florido, que tanto floreció en obras, y palabras, y virtudes heroicas y miſagroſas. Aduertid que crucificais a vueſtro Rey y Señor, que es la mayor aleuoſia que vaſſallos pueden cometer. Y eſcriuaſe eſte titulo en Latin, Griego, y Hebreo, para que vẽga a noticia de todas las naciones el pecado tan grau-

ue

ne deſta nacion ingrata.

4 La tercera ponderacion es, que Saulo en conociendo a Ieſus con la luz del cielo, ſe arrepintio de los pecados cometidos contra ſu diuina Mageſtad, y quedò tan otro, que el que perſeguia a los Chriſtianos, fue por Chriſtiano perſeguido con todo genero de perſecuciones. Eſta ſi es luz verdadera, conocer a Chriſto ayunador para ayunar, a Chriſto crucificado, para crucificar ſu carne y apetitos. *Qui Chriſti ſunt, carnem ſuam crucifixerunt.* Que dezir perſeueremos en nueſtros pecados, pues Chriſto ya pagò por ellos, no es eſſa luz del cielo, ni dotrina de la Igleſia. Y la verdadera penitencia ha de ſer, que troqueis la vida y coſtumbres, q e ſi eſſo no ſe alcança, no ſe logra el ayuno, ni la penitencia, ni el deſierto. Que ſe me da a mi que vais al deſierto, ſi en el viuis como viuiades en poblado. Que bien lo dize Seneca, epiſtola 23. *Animum debes mutare, non cœlum, licèt viſtum trajectes mare, licèt, vt ait Virgilius noſter, Terræque vrbeſque recedant, ſequetur te quocunque perrexeris vitia.* *Seneca.*

Poco importa mudar cielo, ſi no ſe muda el animo. Aunque nauegues todo el mar, y como dize Virgilio, dexes tierras y ciudades, donde quiera que fueres te ſeguiran tus vicios. *Hoc idẽ cuidam quærenti Socrates ait. Quid miraris nihil tibi peregrinationes prodeſſe, cùm te circumferas? Premit te eadem cauſa quæ expulit.* Quexauaſe vno, que aunque mudaua tierras, por mejorar ſu ſuerte, ſiempre la hallaua mala, y dizele Socrates: No te admires, ſi donde quiera que vas te llenas, y la cauſa que te obliga a mudar ſitios, no ſe muda. Bueno es ir al deſierto, bueno ir al ayuno, mas ſi llenas contigo tus culpas ſin mudar voluntad, todo ſe mallogrará.

5 Tercera propoſicion, no ſolo hemos de imitar a Chriſto en el ayuno, ſino en el modo de ayunar. *Ductus eſt ab Spiritu.* El Eſpiritu ſanto lo guia a la ſoledad, al ayuno, al rigor de vida, y el Eſpiritu ſanto es amor, y es dezir, q̃ el amor lo guia: por puro amor va al deſierto, por puro amor, ayuna. El penitente por puro amor ha d̃ ayunar, por puro amor ha de hazer penitẽcia. A mi

ver

Ad Rom. 6 19. ver esto dize el consejo de Pablo ad Rom 6. *Humanum dico propter infirmitatem carnis vestræ, sicut exhibuistis mẽbra vestra seruire immunditiæ & iniquitati, ad iniquitatem, ita nunc exhibete membra vestra seruire iustitiæ in sanctificationem.* Humano y facil es lo quẽ os pido, proporcionado a la flaqueza de vuestra carne. Como siruio vuestro cuerpo al pecado para el pecado, sirua a la justicia para la santificacion. Lo primero reparo en el *sicut*; en que està la semejança? Declaròlo bien S. Agustin epis. 144. *Quemadmodum ad peccandum nullus vos cogebat timor, sed ipsius libido, voluptasq; peccati; sic vos ad iustè viuendum, non supplicij metus vrgeat, sed ducat delectatio, charitasq; iustitiæ.* No pecais por temor, sino por gusto y amor de criaturas, assi no os aueis de boluer a Dios por miedo del castigo, (no digo que es mala la atricion, sino santissima) que mucho mas perfeto es conuertiros por amor y gusto que halla el alma en la virtud, y agrado de Dios. Christo ayuna guiado del diuino amor. Lo segundo, el cuerpo quando con el ofendiades a Dios, seruia *iniquitati ad iniquitatem*, seruia a vn pecado para otro, porque nunca os contentauades con vn pecado, seruian los ojos al ver para pensar, seruian al pensamiento para el consentimiẽto, seruian al consentimiento para la obra, siruan *iustitiæ ad sanctificationem*, inuan a la santidad, y no paren hasta la justificacion, y ahi sirualc el aumento, sirua el entendimiento al buen pensamiento para el buẽ deseo, al buen deseo para su execucion, a la execucion para la santificacion. Esto es imitar el amor de Christo. *Ductus est Iesus ab Spiritu, vt tentaretur à diabolo.* El amor diuino guiò a Christo a la soledad, para ser tentado del demonio. *Et cùm ieiunasset quadraginta diebus, &c.* Que dezis, quarenta dias ayuna? Porque? por el amor diuino. Pues no dize el Texto, que lo guiò para ayunar, sino para ser tentado? Respondo, que el amor diuino guia para vna obra, y essa sirue a otra. La soledad sirue al ayuno, el ayuno a la paciencia, la paciencia a la resistencia. Todo esso, seruir a vna virtud el cuerpo para otra, como sirue a vn pecado para otro.

D. August.

(?)

DISCVRSO II.

Quan dañoso es a las Religiones tratar el Religioso de su regalo con demasia consentida y aplaudida.

1 LA primera tentaciõ fue, llegar el demonio a Christo con piedras en la mano, y dizele: *Si Filius Dei es, dic vt lapides isti panes fiant.* Di que estas piedras se conuiertan en pan, si eres Hijo de Dios. Esta es la comun tentacion que padecen los penitentes. Quiere el demonio, que el rigor de la penitencia se conuierta en regalos, la aspereza y mortificacion en deleite: porq̃ este es el mayor enemigo q̃ tiene el alma. Dixolo bien Silio Italico de Scipione, dõde introduze a la virtud, q̃ hablando con el deleite torpe, le dize:

Silius Italicus.

Quippe nec ira Deùm tãtũ, nec tela, nec hostes,
Quantùm sola noces animis illapsa voluptas.
Ebrietas tibi fida comes, tibi luxus, & atris
Circa te semper volitans infamia pennis.
Mecum honor, & laudes, & lato gloria vultu,
Et decus, & niueis victoria concolor alis.

Mas daño hazes tu, o torpe deleite, que la ira y castigo de los dioses. La embriaguez y la luxuria son tus perpetuas compañeras. Siempre anda bolando cerca de tu casa la infamia con alas negras. Cõmigo, dize la virtud, está la honra, la gloria y alabança: y al rededor de mi posada buela la vitoria con alas blãcas como la misma nieue. En el pecho que me sustenta está la satisfacion, quietud y alegria.

Y aunque es verdad, que en todos los Catolicos desdize el deleite y regalo demasiado, particularmente es abominable en los Religiosos, hombres q̃ dexan el mũdo, y se retiran a la soledad de la Religion, ha de ser para ayunar, para mortificar su gusto, viuir en vna Religion, dõde se professa menosprecio del mundo, negacion de propia voluntad, mortifica- 2

cion de guſtos; que eſſo es Obediencia, Caſtidad, y Pobreza. Y darſe a regalos y ſuntuoſidades ſeglares, es la total ruina de la Religiõ: y quando llega la miſeria a punto, que la vanidad y relaxacion paſſa plaça de grauedad, dificultoſiſsimo ha de ſer el remedio. Nunca yo me eſcandalizo de vna Religion, quando ſe dize, que vn Religioſo dio eſcandalo en vna ciudad, que le hallaron en alguna deſcompoſtura opuelta al eſtado, porque el prudente juzgarà, que no es mucho que donde hay ocho o diez mil hombres, aya veinte o treinta, que por ſu culpa viuen dexados de la mano de Dios: a eſſos prende la Religion, y los caſtiga, y ſi es neceſſario quita el habito, y aun tal vez paran en galeras. Es poquiſsima prudencia deſeſtimar por eſtos faceſſos la religion. No ſabeis quãdo me eſcandalizaria? Quando yo viera vna celda con curioſidad coſtoſa, que del todo deſdize de la pobreza religioſa, autorizada con nõbre de grauedad; quando viera criados y aparato, mas eſa que podia ſer de vn caualliero de tres mil ducados de renta, y todo eſſo conſentido, y aplaudido: eſto es lo que a mi me eſcandaliza, y me entriſtece, porque no ſe eſpera remedio facil. A eſte intento tengo yo ponderado el cap. 11. de los Numeros, que es muy para ponderar. Eſtaua el pueblo de Dios en el deſierto, ſuſtentado con el manà, y ellos pedian carne: *Quis dabit nobis ad veſcendum carnes?* Y no era el deſeo comoquiera, ſino que llorauan pidiendola como niños; y no vno ni dos, ſino. *Audiuit Moyſes populum flentem per familias*: todas las familias llorauan. Enojaſe Dios, *Sed & Moyſi intoleranda res viſa eſt.* Pareciole a Moiſen el gouierno de tal pueblo vna carga intolerable, y dizele a Dios: *Non poſſum ſolus ſuſtinere hunc populum, quia grauis eſt mihi. Sin aliter tibi videtur, obſecro vt interficias me, & inueniam gratiam in oculis tuis.* Señor confieſſo que no puedo ſufrir ſolo eſte pueblo, y aſsi os ſuplico me quiteis de los hombros vna carga tan peſada, o la vida. Halle yo Señor, gracia en vueſtros ojos. Dizeſe Dios: *Congrega ſeptuaginta viros de ſenioribus Iſrael, quos tu noſti quòd ſeres populi ſint, ac magiſtri, &c. Auferam* *Num.* 11.

rã de spiritutuo, tradãque eis, vt sustentent onus populi, & non solus graueris. Iuntame setenta ancianos de Israel, hombres capazes, y de experiencia, dareles de tu espiritu, y te ayudarán a llevar la carga. Hecha esta eleccion, embia Dios muchas codornizes, y el pueblo comio dellas: y dize el Texto: *Adhuc carnes erant in dentibus eorum, nec defecerat huiusmodi cibus, & ecce furor Domini concitatus in populum, percussit eum plaga magna nimis: vocatus est locus ille sepulcra concupiscentiæ: ibi enim sepelierunt populum qui desiderauerat.* Con el bocado en la boca baxò la ira de Dios, murieron los que auian pedido carne, y aquel lugar se llamò sepulcro de concupiscencia, porque alli quedaron sepultados los que desearon.

Quatro ponderaciones daremos por aora a este lugar. La primera, y que me haze reparar mucho es, que en el capitulo 32. del Exodo idolatrò el pueblo, adorando vn bezerro quando Moisen estaua con Dios en el monte, y dizele el Señor: *Descende, peccauit populus tuus, fecerunt sibi vitulum conflatilem, & adorauerunt.* Bexa luego, que pecò tu pueblo, adorando vn bezerro que han hecho. Moisen entonces no se quexa del gouierno, no le dize a Dios, no puedo solo con esta carga, antes procura aplacar a Dios *Cur irascitur furor tuus?* Y porque el pueblo pide con ansias vna poca de carne, se cansa, y le dize a Dios, que ya no puede sufrir tan pesado gouierno. *Moysi intoleranda res visa est*, y pide que le quite Dios el gouierno, o la vida. Bien podia dezir, que quanto mas cerca no el Prelado a Dios, es mas sufrido: y assi Moisen quando está hablando con Dios, se compadece del pueblo idolatra: y quando está entre ellos, no puede sufrir vn pueblo goloso, o guloso. Pero a nuestro intento digo, que pueblo deseoso de regalos que no dizen cõ el tiempo, con el lugar, y estado, es por circunstancias mas intolerables al Prelado, que quando comete pecado de idolatria, que absolutamente se essencia especifica sin comparacion es mas graue, porq̃ estos pecados conocidos por tales, y mas graues, sõ muchas vezes

Exod. 32.

Nota.

mas faciles de remediar, porque en ſaliendoſe ſe caſtigan, y los delinquentes no pueden autorizar la culpa: pero deſeo de comer con regalo en vn deſierto, parece accion no ilicita, mirada, aſsi a prima faz: y el deſeoſo no rezela ni encubre ſu deſeo, ſino llora por executarlo. Lo que dezimos de la religion: el pecado eſcandaloſo, por graue que ſea, es facil de remediar: porque no ſe puede introducir en publicidad, ni ſe ſentirá el Religioſo con el: el Prelado lo caſtiga, y a tódos eſcandaliza. Mas el deſeo de regalos en la Religion, la curioſidad demaſiada en la celda, el eſcritorio coſtoſo, el page, la meſa profana, puede introducirſe por grauedad, y honrarſe el Religioſo, que el ſeglar y el ſeñor vea ſu poca pobreza: y eſto es intolerable a los Prelados.

4. Segunda ponderacion, que no pida ayuda para vn pueblo idolatra, ni Dios multiplique Gouernadores que lleuen parte de la carga, y para gouernar vn pueblo que en el deſierto deſea regalar, ſe pida Moiſen ayuda, y le den ſetenta compañeros para el gouierno? Si, que para quitar regalos introducidos en la Religion, no baſta vn Prior ni vn Prouincial: ſetenta ſon neceſſarios. Porque eſto no ſe introduce (quando ſe introduce) en nouicios, ni en frailes modernos, ſino en lo mas graue (mas profano le llamo yo) de la Religion. Y oponerſe a los tales, ſu dificultad cueſta. Bendito ſea Dios, que ni ſe vſa, ni he viſto tal vſo, alomenos en la mia, y lo miſmo ſerá en todas. Voy hablando de lo poſsible, no de lo que paſſa

Con el bocado en la boca mueren los que deſean eſtos regalos, y ſe llama el lugar donde los entierran, ſepulcros de concupiſcencias. Que es dezir, quando vn deſeo deſordenado ſe apodera de vn hombre, es tan dificultoſo de dexar, que no muére el deſeo haſta morir el deſeoſo: y donde queda ſepultado el deſeoſo, lo queda el deſeo: y aſsi el ſepulcro del deſeoſo ſe llama *ſepulcra concupiſcentiæ*, ſepulcro de deſeos. En muerte y ſepultura paran ſemejantes guſtos; que como el diablo quiere que vos hagais de piedras guſtos, quiere hazer de ſus guſtos piedras. Eſto dize el 5.

capitulo

Prouer.6. capitulo 6. de los Prouerbios: *Suauis eſt homini panis mendacij, & implebitur os eius calculo.* Suaue es al hombre el pan de mentira, y llenaráſe ſu boca de aſcuas. Aſsi deçlara eſte lugar el Cardenal Iacobo Dominica 7. poſt Trinitatem ſerm. 2. aquella palabra *calculus* quiere que ſea vna piedra hecha aſcua, como en el capitulo 6. de Iſaias ſe dize del Serafin: *In manu eius calculus, quem forcipe tulerat de altari*; y piedra que ſe toma con tenazas, aſcua es. Y dize eſte graue Autor: *Voluptas peccati, quæ falſam ſatietatem promittit, poſtea tamen os eius implebitur calculo, id eſt lapide ignito, qui manducando non poteſt conſumi, quia durus eſt; nec ejici poteſt, quia illo os impletur; nec tolerari in ore, quia ardens eſt.* Suaue es al hombre el pan de la mẽtira: eſto es el engañoſo deleite del pecado, que promete falſa hartura, y hallaſe el deſdichado la boca llena de vna piedra encendida. Conſiderad que teneis la boca ocupada con vna piedra hecha aſcua, que la llena de manera, que ya es mayor que la miſma boca por donde ha de ſalir, que remedio? maſcarla y deshazerla entre los dientes: no puedo, que es piedra dura. Tragalda, echadla: no puede, que llena toda la boca; y ni puede entrar al eſtomago, ni ſalir a fuera; pues ſufrilda: como? no veis que es aſcua. Eſſos ſon los guſtos que el mundo da: que como de piedras haze el pecador guſtos, de guſtos haze el diablo piedras; haze penas eternas que nunca ſe digieren.

Vitriaco.

Iſaias 6.

La quarta ponderacion que dize el Texto: *Ibi ſepelierunt populum, qui deſideraverat.* Alli enterraron al pueblo que deſeò comer. Es opinion prouable, que no murieron todos los que comieron, ſino los que deſearon con anſias comer carne. No es contra Religion alguna vez comer el Religioſo con algun regalo, quando vn amigo le combida, quando alguno le embia algun regalo, que lo coma con licenca del Prelado. Quando van los Religioſos a vna recreacion al campo, eſſo es comer ſin pecar, mas deſear regalos, es tratar ſiẽpre de ſu comodidad: eſſo es lo vedado, eſſo es lo que el demonio pretende en en eſta primera tentacion:

6

Die vt lapides isti panes fiant. El Hijo de Dios, el justo, el que bien sirue, dize el demonio, se ha de regalar, para lleuar la cruz, que le merece.

DISCVRSO III.

En todos los estados del mundo ay peligros, y en todo se ha de huyr la singularidad.

VIendo el demonio frustrado su intento en la primera tentacion, procede a la segunda, que nunca el comença por poco; y lleualo a lo alto del Templo, y dizele: Si eres Hijo de Dios, *mitte te deorsum.* Arrojate de ahi abaxo. He reparado leyendo con atencion este Euangelio, que no ay puesto seguro en esta vida, si estais en el desierto, ahi os ofrece el demonio piedras, para que dellas hagais pan. Si os veo en lo alto de la Iglesia, no se si el diablo os puso ahi, porque (permitiendolo Christo, para mayor humildad) el demonio lo puso en lo alto, y ahi no estais seguro, pues os dize que os arrojeis abaxo. Si en el siglo subis a la alteza de la priuança, ahi os ofrece el diablo Reynos: *Hæc omnia tibi dabo*, si prostrado le adorais. Demanera que no hallo lugar seguro de peligros. Por esso el santo Profeta Dauid nos quiere leer vna licion de importancia en el Psal. 33. *Venite filij, audite me, timorem Domini docebo vos.* Venid hijos, oydme con atencion, que os quiero leer vna licion del temor de Dios. Y si preguntais, como siendo esta Iglesia militante, y el catolico soldado, le dan licion de temor, pues en la milicia el soldado mas atreuido tiene mas nombre. Responde san Laurencio Iustiniano en su *lignum vitæ*, cap. 2. *In via Dei à timore incipitur, vt ad fortitudinem veniatur: nam sicut in via sæculi audacia fortitudinem, ita in via Dei audacia timiditatem parit.* En el camino del cielo se comiença del temor, para venir a la fortaleza, porque como en el mundo la audacia o temeridad engendra fortaleza, en el camino de la saluacion es origen de pusila-

Psal. 33.

S. Laurēt. Iustinian' vitæ

ſilanimidadq̃ los mas atre uidos(permitiẽdoloDios aſ ſi para humillarlos) ſon los que en leues encuentros, caſi y ſin caſi ſin reſiſtencia ſe rinden al enemigo. Sepa pues el juſto, que ha de temer, porque todo eſtà lleno de peligros. He reparado mucho en el concierto que hizo Dios con Noe en el capitulo 14. Deſpues de paſſado el diluuio concierta Dios pazes con el, y la ſeñal dellas dize que ſeran: *Arcum meum ponam in nubibus, & erit ſignum fœderis inter me, & inter terram.* Pondre vn arco en las nubes, y eſſe ſerá ſeñal de las pazes hechas con el hombre. Señor, el arco que parece ſeñal de guerra, quereis que lo ſea de paz? Encareciendo Dauid vna grande paz, dize en vn Pſalmo. *Arcum conteret, & confringet arma.* En eſte tiempo no aura arcos, todos ſe haran pedaços. Pues como vueſtra diuina Mageſtad pone en el cielo, o en las nubes arco, en ſeñal de paz? Reſpõde S. Ambroſio en el lib. de Arca & Noe, c. 27. q̃ el arco no hiere, ſino la ſaeta; y poner en las nubes arco ſin ſaeta, fue poner, *quòd haberet terroris indicium vulneris effectum non haberet.* Lo que atemoriza, no lo que hiere. Eſta ſolucion no quita la fuerça de la dificultad propueſta, antes la aumenta. Señal es de paz firmada por Dios con los hombres, no han de ſer ſeñales de temor. Que yo tema a Dios enojado, y que las ſeñales de la ira de Dios me hagan temblar, eſtà muy pueſto en razon; mas que las ſeñales de Dios aplacado me hagan temer? Que tiemble yo de las ſeñales de Dios pacifico? Si, que para conſeruarſe la paz de Dios con el hõbre, es neceſſario que el hombre tema, y quando mas en paz ſe halle, puede temer los peligros que le cercan, que puede por ſu culpa eſtar en deſgracia, ſi ſe deſcuida, o preſume el que eſtà en mas gracia. Pues en eſſa gracia ay peligros, no por ella, ſino por noſotros. O yo tengo poco guſto en coſas de Eſcritura, o es inſigne lugar para eſte intento el del capitulo 41. del Geneſis. Soñò vna noche Faraon, y contole el ſueño a Ioſeph. *Putabã me ſtare ſuper ripã fluminis, & ſeptẽ boues de amne aſcendere pulchras nimis, & obeſis carnibus quæ in paſtu paludis*

Geneſ. 14.

Pſalm.

D. Ambr.

Geneſ. 41. 71.

virecta carpebant: & ecce has ſequebantur aliæ ſeptem boues in tantum deformes, & macilentæ, vt numquam tales in terra AEgypti viderim quæ deuoratis & conſumptis prioribus, nullum ſaturitatis dedere veſtigium. Soñé que yo eſtaua a la ribera del rio, y del ſalieron ſiete vacas hermoſas, gordas lucidiſimas, y ſe ſuſtentauan en vna dehesa de buena yerua. Salieron en ſu ſeguimiento otras ſiete tan flacas, tã macilentas, que no las he viſto mas flacas en mi vida, y eſtas comierõ a las primeras; y con auerſelas comido ſin dexar ni vn hueſſo, quedaron tan flacas como antes. de manera, q̃ no dieron ſeñal de hartura. Dize Ioſeph, Señor las ſiete vacas gordas ſignifican ſiete años fertiles, las ſiete flacas, ſignifican ſiete años eſteriles. El remedio ſerá, en los fertiles guardar los quintos de los frutos, que con ellos ſe remediará la eſterilidad ſiguiente.

2. Seis ponderaciones quiero dar a eſte lugar, dexando otras muchas para muchas ocaſiones. La primera, que ſueñe el Rey, que de vn miſmo rio nacen, la proſperidad ſignificada en ſiete vacas grueſſas, y la eſterilidad repreſentada en ſiete vacas flacas; y es el rio ſimbolo de la inconſtancia: pues para ſignificar la de nueſtra vida, dixo la otra muger prudente, *Omnes morimur, & quaſi aqua dilabimur.* Que fue dezirle, Aduertid Rey, que la proſperidad deſte mundo es inconſtante, hija de la miſma inconſtancia, como lo es la aduerſidad, porque ni el caido deſeſpere, ni el mas enſalçado preſuma; ſin ſeguridad no puede auer quietud. La ſegunda es, que parece que a Dios le faltan ſimbolos para ſignificar ſuertes contrarias. En vacas ſe repreſenta la fertilidad, y en vacas la eſterilidad. No fuera mejor ſignificar años fertiles en vacas grueſſas, y años eſteriles en lobos? Veo ſiete vacas, ſon ſiete años fertiles. Veo veinte lobos que ſe comieron las vacas, y en ellos ſe podian repreſentar los años eſteriles. Es miſterioſo modo de dezirnos Dios, que no ay eſtado ſeguro. No quiere Dios, que viendo vacas, digais ſegura es la fertilidad, ni digais cierta es la eſterilidad. En vacas ſe repreſenta la eſterilidad, en va-

2. *Reg.*

cas

cas la fertilidad; vacas veo, eſpero fertilidad, temo eſte rilidad, dudo qual ſuerte ſucedera: y es dezir, que no tiene Dios neceſsidad de diferentes eſtados, para ſignificar aduerſos y proſperos ſuceſſos, que en vno miſmo ſe repreſentan los vnos y los otros. O bendito ſea Dios, dezis, que me veo caſado, y a mi gusto, muger rica, a mi gusto, hermoſa, agradable. Hermano, muchos caſados ſe cõdenan, muchos ſe ſaluan. En el matrimonio ſe repreſentan los vnos y los otros; matrimonio veo, no ſe que ſucedera. Eſperad buena ſuerte, temed la mala, y no creais que ay ſeguridad ſin peligros. Padre mas me ha hecho Dios, que me hizo clerigo, ſoy ſacerdote, y ſoy canonigo de Toledo, donde ay calidad y prouecho, no tengo neceſsidad. Digo que ay Eccleſiaſticos que ſe ſaluan, y Eccleſiaſticos que ſe condenan, eſtado Eccleſiaſtico os repreſenta ambas ſuertes, temed vueſtra condenacion, eſperad vueſtra ſaluacion, pero viuid con cuidado, que no es eſtado ſin peligro. Padre mas merced me ha hecho Dios, que me ha hecho frayle, dexè el mundo, y con vn habito roto, y vna celda pobre eſtoy mas contento que el mas poderoſo con ſu grandeza. Hermano, religioſos muchos ſe deuen de ſaluar, (harta deſgracia fuera lo contrario) algunos ſe condenan, y aſsi el eſtado de la Religion ſignifica ambas ſuertes. Religion teneis, eſperad vueſtra ſaluacion, temed pues vueſtra condenacion, no viuais como quien no eſtá en peligro, que no ay eſtado ſin el. Eſſo es ſignificarle Dios en vacas a Faraon la fertilidad, y en vacas la eſterilidad de ſiete años.

La tercera ponderacion, y digna de mayor reparo, es, que las vacas flacas ſe coman a las gordas, que la eſterilidad ſe coma la fertilidad; eſte es el mayor mal de las proſperidades del mundo, que ſuelen ſer ſuſtento de la aduerſidad que ſe ſigue. Teneis vn leon en caſa, no le dais quinze dias de comer, muere de hambre, y viene a ſer cadauer de leon, con quien juegan los muchachos de la calle: pero ſi oy come vn cordero, mañana

na vn quarto de carnero, otro dia le echais vn perro, hazeſe vn leonaço, que pone pauor a quien lo mira. Viene la aduerſidad a caſa del pobre, no tiene que comer: eſſa no es aduerſidad, ſino cadauer de aduerſidad, con quien ſe entretienen los de caſa: y aſsi veras que el que ſiempre, fue ciego no ſiente ſu ceguera: el ſiempre pobre ſe entretiene con ſu pobreza, ſon cadaueres de trabajos. Viene el trabajo a caſa del rico, y ſienteſe. La caida del que eſtuuo leuantado ſienteſe mucho. Que es la cauſa, que eſſe trabajo tiene de comer? ſuſtentaſe ſu aduerſidad con la proſperidad que hallò, y aſsi cobra fuerças, y haze mas daño. Por eſſo dize el prouerbio, que ſiente mas verſe ciego quien algun tiẽpo tiene viſta. Tema pues el poderoſo, que no ſabe ſi ſu priuança, poder, y hazienda han de ſer ſuſtento que de fuerças, y haga mayor la aduerſidad que quiça le eſpera. Eſſo es las vacas flacas comerſe las gordas.

La quarta ponderacion es que ſe diga, que las vacas gordas ſe ſuſtentauan con buena yerua: *Virecta carpebant*, y las flacas ſe comen a las gordas: de manera, que mas coſtoſas ſon las flacas que las gordas: que es dezir, que mayor es el mal de las aduerſidades deſta vida, que el bien de las proſperidades: pues la proſperidad goza de yeruas, y de flores; que es lo que dizen los pecadores Sapient. 2. *Coronemus nos roſis*. Veis ai la proſperidad del mundo, ſe ſuſtenta con roſas, con flores: *Virecta carpebant*, y la aduerſidad quando tiene no ſe ſuſtenta con flores, no gaſta flores, ſino vacas gordas, os conſume todo lo bueno. *Sapien.* 2 .7

La quinta ponderacion es, que el Rey ve las vacas gordas y las vacas flacas, ve la fertilidad que ſe ha de ir, y la eſterilidad que ha de venir, y no ve el remedio que ha de tener eſſe trabajo, que ſi Ioſeph no lo diera, el Rey no lo via. Eſte es el peligro que ay en la dignidad Real (que ni aun Reyes ſe ven libres de peligros) que para el remedio de ſu Reyno neceſsitan de miniſtros, y ay aqui dos peligros. El prime-

mero no admitir el Rey conſejo. El ſegundo, no ſer fiel el conſejero. 3. Reg. 3. le dize Salomon a Dios: *Dabis ergo ſeruo tuo cor docile, vt populum tuum iudicare poſſit, & diſcernere inter bonum & malum.* Dad Señor a vueſtro ſieruo vn coraçon docil, para que rectamente pueda juzgar vueſtro pueblo, y conocer lo bueno y lo malo. Los Setenta dizen: *Dabis cor ſapiens.* Dalde vn coraçon ſabio. El Hebreo. *Cor audiens.* Dalde vn coraçon que oyga, que coraçon que oye, y ſe dexa enſeñar, es coraçon ſabio, y es digno de Reyes.

3. *Reg.* 3.

6 La ſexta y vltima ponderacion es, que en el modo de embiar Dios trabajos ſe conoce que es en orden a dar el remedio, y ſacarnos del peligro. Primero ve Faraon las vacas gordas, y luego las flacas, primero ve la proſperidad y fertilidad de ſiete años, y luego la aduerſidad de los otros ſiete, Pues porque no viene la aduerſidad primero? Reſpondo, porque huuiera falta ſin remedio, y ſobra ſin prouecho. Si faltara el ſuſtento en los años eſteriles, y no eſtuuiera preuenido el remedio, guardando ſobras de la fertilidad antecedente, como nos auiamos de remediar? Eſſa es la falta ſin remedio. Y ſi deſpues viniera fertilidad, y ſobrara, que prouecho huuiera deſtas ſobras, ſi no ſe guardauan para la eſterilidad venidera. Pues venga primero la fertilidad, y aya ſobra con prouecho. Sigale la eſterilidad, y aurá falta con remedio, que como para quitarnos Dios la preſuncion, no quiere aya eſtado ſin peligros, tãpoco quiere falte el remedio para librarnosdellos. Claro exẽplo tenemos enChriſto nueſtro Señor, que en todos pueſtos tuuo tentaciones, y en todos ſalio bien dellos. Si eſtá en el deſierto, el demonio le tienta, pidiendo haga de piedras pan, ſi lo lleua al pinaculo del Templo, alli le tienta diziendo: *Mitte te deorſum.* Si lo ſube a vn mõte, le tienta con ofrecerle todos los Reynos.

El peligro particular deſta 7
tẽtaciõ es, pedirleq̃ no de cien-

cienda por la eſcalera comun, ſino que ſe eche abaxo, que los Angeles le receviran en ſus manos, y eſta es tentacion creo ordinaria cõ que el demonio tienta a los que tratan de eſpiritu, pretende con ellos la ſingularidad, que no vayan por donde los demas, que ſe ſingularizen en comida, en veſtido, en vida. Peligroſo modo de viuir, dize S. Bernardo en el ſerm. 6. de la Aſcenſion. *Non amat veritas angulos, non ei placent diuerſoria, in medio ſtat, ideſt communi vita, communi diſciplina, communibus legibus delectatur.* La verdad no es amiga de rincones, ni de aparradillos, en publico mora, con la vida comun, con las leyes comunes, y comun diciplina regular ſe deleita. San Buenauentura en ſu Eſpejo parte 3. cap. 5 hablando de la vida conuentual dize. *Conuentualem vitam, imò Angelicam, toto affectu animi amplexantes, et tam continua quàm deuota proſecutione adhæreant, quàtum ad officium, menſam, & alia, non niſi coacti à conuentu, congregatione recedant.* La vida conuentual ſe ha de abraçar con deuocion y perſeuerancia, como angelica, como ſantiſsima. Ninguno, ſi no fuere por vrgente neceſsidad, dexe el coro, la meſa, el oficio, y los demas exercicios de la comunidad. *Tantam Deus conuentui efficaciam cõtulit bonitatis, vt ibi ſuſcipiat augmentum boni bonus, veniam mali malus.* Tan grande eficacia puſo Dios en la vida comun, que el bueno guardandola ſe haze mejor, y el imperfeto alcança perdon de ſus deſcuidos, y ſe mejora: lo demas es tẽtar a Dios, como Chriſto reſponde oy al demonio. *Non tentabis Dominum Deũ tuum.*

D. Bernar.

D. Bonauentura.

DISCVRSO IIII.

Como cada palabra de la tercera tentacion declara la eleccion que por orden del demonio alcança el ambicioſo de la dignidad y pueſto que poſſee.

1 VEncido el demonio en la ſegunda tentacion, traça la tercera, *Aſſumpſit eum diabolus in montem excelſum valde, & oſtendit ei omnia regna mundi, & gloriam eorum, & dicit ei: Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me.* Lleuò el demonio a Chriſto, (o prodigio de humildad, que aun el modo de hablar cauſa horror!) a vn monte alto, y enſeñòle todos los Reynos del mundo, y toda ſu gloria y grandeza, y dizele: Todos eſtos Reynos te darè, ſi poſtrado me adorares. Como ſe echa de ver el modo que el demonio tiene de rendir ambicioſos en eſta tentacion cõ que quiſo vencer al que es la miſma humildad, por ſer la miſma ſantidad. Lo primero le muestra los Reynos y ſu gloria, no los verdaderos, (ſi ay verdad en Reynos del mundo) ſino vna aparencia dellos, vn mapa, que como el demonio toma cuerpo fantaſtico que parece humano, y no es humano, puede hazer Reynos fantaſticos que parezca Eſpaña, y no ſea Eſpaña, parezca Italia, y no ſea Italia, &c. Y moſtròle la gloria de los Reynos, no el trabajo del reynar, porque ſabe que el ambicioſo ſe aficiona de la hõra y gloria del mundo, no de lo arduo y trabajoſo He notado a eſte intento el ſuceſſo del cap. 8. delos Actos Apoſtolicos, dize S. Lucas de Simon Mago. *Cùm vidiſſet Simon, quòd per impoſitionem manus Apoſtolorum dabatur Spiritus ſanctus, obtulit eis pecuniam dicens: Date mihi hanc poteſtatem, vt cuicumque impoſuero manus, accipiat Spiritum ſanctum.* Viendo Simon Mago, que poniendo

Act. 8. 18.

los

los Apoſtoles las manos en el que creìa, baxaua en el el Eſpiritu ſanto: ofreceles dineros en precio, y dizeles: Vēdedme eſſa poteſtad, para que a qualquiera, en quien yo puſiere las manos, reciba el Eſpiritu ſanto. Por eſto el pecado de quien vende o compra coſas ſagradas, ſe llama Simonia, de Simon Mago, que quiſo comprar eſta gracia. Dizele S. Pedro: *Pecunia tua tecum ſit in perditionem, quoniam exiſtimaſti donum Dei pecunia poſſideri.* Sea tu dinero maldito, y tu te condenarás, ſi no hazes penitencia, porque creiſte, que la gracia del Eſpiritu ſanto ſe puede comprar con dineros. Haz penitencia, que ya te veo cercano a la condenacion, ſi te deſcuidas. Dizeles Simon: *Precamini vos pro me ad Dominum, vt nihil veniat ſuper me horum quæ dixiſtis.* Rogad a Dios por mi, porque no venga alguno de los caſtigos que aueis amenazado. Tres ponderaciones hallo en eſte lugar a eſte intento. (dexando muchas para otras ocaſiones) La primera, ya que Simon quiſo comprar, porque no compraua la humildad y paciencia de los Apoſtoles, ſino el poder dar gracia a otros? La humildad y la paciencia, es lo ſanto de los Apoſtoles, lo que cueſta trabajo, exercitar y conſeruar; dar gracia a otros con ſeñales viſibles que baxaua el Eſpiritu ſanto en aquellos, en quienes ponian las manos, era lo famoſo, lo milagroſo, lo que hazia ruido: pues el ambicioſo, no quiere lo ſanto y dificultoſo, ſino lo famoſo, lo campanado, que pretende gloria del mundo.

Lo ſegundo, via Simon que los Apoſtoles debalde comunicauan el Eſpiritu ſanto, poniendo las manos, podia dezir, ſer ſanto, tener gracia para mi es bueno, y eſto ſi ſe da de valde. Dar gracia a otros, es ſer bueno para ellos; mas quiero ſer bueno para mi de valde, que ſer bueno para otros por mis dineros; eſcojo lo primero, no lo ſegundo. No lo haze aſsi, quiere por ſus dineros ſer bueno para otros, y no trata de ſer bueno para ſi, dandoſe eſto de valde. No veis q̃ eſſer bueno para otros haze ruido; y eſto quiere el ambicioſo por ſus dineros, y no trata de ſer bueno para ſi, ni aun de valde? 2

Lo

Lo tercero, dizele ſan Pedro q̃ le haga penitencia: dize el; Rogad por mi. Demanera que por ſus dineros quiere comprar cuidar de otros, y no quiere cuidar de ſi, ſino que cuidẽ. No os eſpanteis, q̃ buſca gloria del mundo, ſer en opinion de otros, valer y ſer eſtimado de otros. Como el demonio conoce eſta condicion de ambicioſos, quiere ver ſi Chriſto es Hijo de Dios, o es capaz de ambicion, y lo primero que haze es. *Oſtendit ei omnia Regna mundi, & omnem gloriam eorum.*

4 Lo ſegundo, dize el demonio: *Hæc omnia tibi dabo.* Todos eſtos Reynos te daré. Rei mucho quando leí, que el demonio dize q̃ eldará, porque hallo en las ſagradas letras que es propia condicion del demonio quitar, no dar. Leaſe el c. 1. de Iob, y hallarán que Dios para empobrecer a Iob ſe vale del demonio, y le dize: *Ecce omnia quæ habet in manu tua ſunt.* Todos los bienes de Iob pongo en tus manos, y el demodio los arruynò demanera, que dexò en vn muladar lleno de lepra al q̃ era Rey poderoſo. Quiere Dios reſtituirle a la primera proſperidad, y valeſe de hombres para comẽçar, por que en el cap. 42. *Venerunt ad eum omnes fratres ſui, & vniuerſæ ſorores ſuæ, & cunctꝰ qui nouerant eum priùs, & comederunt cum eo panem in domo eius. & conſolati ſunt eum ſuper omni malo quod intulerat Dominus ſuper eum, & dederunt ei vnuſquiſque ouem vnam. & inaurem vnã: Dominus autem benedixit nouiſſimis Iob magis quàm principio eius.* Vinieron a viſitar al ſanto Iob todos ſus hermanos y hermanas, todos ſus parientes y amigos, comieron con el en ſu caſa, y cada vno le dio vna oueja y vna arracada, y Dios echò ſu bendicion a los bienes que Iob tuuo deſpues de tantos trabajos: demanera que crecieron mas que los primeros. Donde hallo mucho que ponderar, que para empobrecer Dios a Iob, ſe ſirue de la crueldad del demonio, para enriquezerle, ſe ſirue de la piedad de los hombres. De donde infiero dos concluſiones. La primera, quando veo vn ſeñor, que ſolo trata de empobrecer y gaſtar ſus vaſſallos, digo que haze oficio del diablo; quando trata de alẽtarlos y ayudarlos, digo q̃ haze oficio de

Gen. 42. 11.

Iob. 1.

Seneca. de hombre. Alaba Seneca a Ceſar, y dize del a Polibio. *Omnium domus illius vigilia defendit, omnium otium illius labor, omnium delicias illius occupatio.* El deſvelo de Ceſar defiende las caſas de ſus vaſſallos, el trabajo de Ceſar conſerua el ocio de los ſuyos, y la ocupacion continua deſte Monarca da lugar a los entretenimientos de ſu Reyno. Eſte es buen ſeñor, eſſo ſer el ſeñor hombre, no demonio. La ſegunda concluſion es, que quando oyeredes dezir que el demonio quita, empobrece, deſtruye, pierde, lo podreis creer que eſſe es ſu oficio. Si le oys dezir, *hæc tibi dabo*, no lo creais, y ſi diere, ſeran piedras, como declaramos en los diſcurſos paſſados.

Y dignidad dada por el diablo, es mala para el electo, mala para la Republica. Por eſſo dezia San Pablo, *Ad Hebr.* 5 4. ad Hebr. 5. *Nec quiſquam ſumit ſibi honorem, ſed qui vocatur à Deo tanquam Aaron: Sic & Chriſtus non ſemetipſum clarificauit, vt Pontifex fieret, ſed qui locutus eſt ad eũ, Filius meus es tu, ego hodie genui te. Et in alio loco, Tu es Sacerdos in æternum ſecundũ ordinem Melchiſedech.* Ninguno tome por ſu guſto oficio o dignidad en la Iglesia, ſino el que fuere llamado de Dios como Aaron, y como el miſmo Chriſto, que no fue Pontifice por ſu guſto humano ſolo, ſino porque el Padre eterno le dio eſta dignidad. Dos ponderaciones. La primera, ſi el diablo, ſi el mundo te dixere, *hæc omnia tibi dabo*, o ſi tu aperito ſe inclinare al gouierno de la Igleſia, no lo admitas, ſi Dios no te llama como llamò a Aaron al Sacerdocio. Auerriguemos como fue llamado Aaron? Dizelo el cap. 17 de los Numeros, donde mãda Dios: Traedme doze varas que darán los doze Tribus de Iſrael, y en cada vara venga eſcrito el nombre del Tribu que la diere, y en la vara del Tribu de Leui vẽga eſcrito el nombre de Aaron. Ofrecen pues los doze Tribus eſtas doze varas, y ponelas Moiſen en el Tabernaculo, *ſequenti die inuenit germinaſſe virgam Aaron, & turgentibus gemmis ſcruperant flores, qui ſolys dilatatis, in amygdalas dilatati ſunt.* Al ſiguiente dia vieron que la vara de Aaron auia llenado flores, hojas, y almendras, y eſta fue la ſeñal que Aaron era llamado de Dios al ſacerdocio. De aqui ſaco yo tres concluſiones. La primera, que el Prelado Eccleſiaſti- *Num. 17.*

co

co, que ſe mueſtra ſeco como vn palo con las ouejas, puede dudar ſi el diablo le ha pueſto en la dignidad, porq̃ Dios dexò ſin el Sacerdocio a todos los tribus, cuyas varas quedarõ ſecas; y dio el Sacerdocio a Aarõ, cuya vara floreciò y frutificò. La naturaleza produxo la vara en el arbol para lleuar flores y fruto. Si para eſto no fuera neceſſaria, no huuiera varas. El dar palos con ellas, es contingente, o accidente, que ſe ſigue contingentemente a la naturaleza: pero no me darás vna vara, que ſe diga de ella, eſſa es producida para dar palos. El Prelado Eccleſiaſtico, repreſentado en la vara de Aaron, es padre para fauorecer, para cuidar, para reparar, para defender los ſubditos; que el caſtigar es contingente al oficio, ſi huuiere culpas.

6. La ſegunda concluſion El rigor del Prelado ha de ſer lleno de amor; pruebolo de la vara de Aaron, q̃ lleuò almendras; porque no otra fruta? Reſpondo, que la almendra en la corteza exterior es dura, q̃ pueden deſcalabrar con ella, y dentro de eſſa dureza eſtà la medula dulce, regalada, medicinal, de q̃ ſe haze vna almendrada buena para confortar, y para confortar la cabeça de vn enfermo. Y el buen Prelado, aun quando ſe mueſtra aſpero y riguroſo cõ el culpado, ſus rigores ſon almendras, que dentro de eſſe rigor eſtà la medicina ſuaue, que cura enfermedades de ſubditos: y eſſo es ſu intento. De aqui vengo yo a colegir, q̃ el Prelado que ſu trato no es almẽdra ſino píldora plateada, y dulce en lo exterior, y amarga en lo interior; quiero dezir, que aun ſus fauores ſon traiciones o engaños llenos de vengança; puede dudarſe ſi es llamado a la dignidad, o ſi el diablo ſe la dio, ſi le dixo, *Hæc omnia tibi dabo.*

La tercera concluſion. El Prelado Eccleſiaſtico, mas es lo que da que lo q̃ quitá. Si es llamado de Dios para la dignidad, ved que la vara de Aaron lleuò flores, hojas, y almendras; y en ſola la almendra ay dureza, y eſſa exterior, y eſſa llena de interior dulçura de mas precio que las flores y las hojas. Y es dezir, ſi ſois llamado de Dios para la Prelacia Eccleſiaſtica, de tres obras vueſtras apenas ſe ha de conocer rigor en la vna, y eſſe ha de ſer lleno de 7.

dulçura. Esto es imitar a Dios, el qual Genes. 2. pone ley q̃ prohibe comer de la fruta de vn solo arbol: y antes q̃ vede esse bocado, da licencia general, *De omni ligno paradisi comede.* Comer puedes la fruta de todos los arboles q̃ ay en el Paraiso: y luego prohibe, *De ligno autem scientiæ boni & mali ne comedas.* Demanera que es mas lo que da, que lo que quita. Y como Christo es verdadero Dios, guarda el mismo estilo en el gouierno con sus discipulos. Primero les da, y mucho, Matth. 10. *Euntes prædicate d cẽtes, quia appropinquauit Regnum cœlorum infirmos curate, mortuos suscitate, leprosos mundate dæmonia eycite.* Predicad, que ya llegò el Reyno de los cielos, ya vino el Messias, ya llegò la ley de gracia. Y en confirmacion del Euangelio que predicaredes, sanad enfermos, resucitad muertos, curad leprosos, expeled demonios. Gran dadiua; y luego trata de quitarles: *Nolite possidere aurum, neque argentum, neque pecuniam, neque peram in via.* No aueis de poseer oro, ni plata, ni dineros, ni aueis de llenar alforjas en el camino. Ya es facil y suaue esto que quita, con lo mucho que les ha dado; que quitar mucho, y dar nada, es señal que el Prelado no es llamado de Dios como Aaron. No solo, dize san Pablo, Aaron fue Sacerdote, porque fue llamado de Dios; mas lo que mas admira, *Sic Christus non semet ipsum clarificauit vt Pontifex fieret, sed qui locutus est ad eum, filius meus es tu, ego hodie genui te.* El mismo Christo, con ser hijo de Dios, es sumo Pontifice en la Iglesia: porque el Padre eterno lo llamò, y le dio essa dignidad.

Gen. 2.

Matthæi. 10.

No ay que admirar, que no tomàra Christo oy Reynos aparentes y fantasticos de mano del demonio; pues ningun justo lo tomàra, si queria perseuerar en la gracia, y mas con vna condicion tan infame, como la que el demonio le pide. *Si cadens adoraueris me.* Pues ni el de su voluntad, con ser voluntad impecable, se tomò el Sacerdocio y el Pontificado. Su Padre le dio essa honra; y echase de ver que es prelado, y cabeça de la Iglesia, por Dios, y no por el mundo, pues toma esse oficio para morir en vna Cruz por sus subditos, no para enriquezer y regalarse. Y para

8.

prouar

probar esta verdad, leemos en el capitulo 6. de san Iuan, que quando en el desierto sustentò cinco mil hombres, sin niños y mugeres, los combidados lo quisieron hazer Rey. *Iesus ergo cùm cognouisset quia venturi essent, vt raperent eum, & facerent eum Regem, fugit iterum in montem:* Conocio Iesus nuestro Maestro que lo querian hazer Rey, y lleuarlo en ombros vitoreandolo, que esso me sueña, *raperent*, y huyò al monte. Y quando lo fueron a prender al puerto; el les sale a recebir, *Quem quæritis? ego sum:* De manera que el mundo le ofrece vna grande honra, que lo quiere hazer Rey, y huye: vna grande afrenta y pena, que lo quieren crucificar, y se ofrece. Que dignidades no se han de admitir del mundo, admitales solo *Qui vocatur à Deo tamquam Aaron*, el que fuere llamado por Dios para ellas: cruz y trabajos si admite Christo y los suyos del mundo. Y assi quando le ofrece el demonio oy honra y gloria de Reynos, *Omnia Regna mundi, & omnem gloriam eorum*, lo trata mas mal que en las dos tentaciones passadas. *Vade Satana*, Vete de ahi Satanas: nunca le dixo en las otras, *vade*.

Ioan. 6. 15.

f.

SERMON SEXTO
De la Feria segunda despues del primer Domingo.

Cùm venerit Filius hominis in maiestate sua, & omnes Angeli eius cum eo, tunc sedebit, &c. Matthæi 25.

DOS TROMpetas de plata mandò hazer Dios en el c. 10. de los Num. para convocar las Synagogas, *Ductiles & argenteas facies eas ad conuocandum Synagogas.* *Num. 10.*

S. Cyrillus Alexan. Tocò el espiritu deste precepto el gran Cirilo Alexandrino en el libro *de fortitudine, quæ in Christo est*, donde pregunta Paladio, *Quid igitur illud tubarum par esse dicemus?* Que diremos q̃ significa este par de trompetas? Y responde el Ortodoxo: *Duæ tubæ duplex est in Ecclesiis genus ad hortãdum accõmodatæ prædicationis, alterum ad recta dogmata credentes perducit, alterũ ad morum correctionem.* Estas dos trompetas son dos generos de magisterio necessarios para la conseruacion de la Iglesia. el vno dogmatico, q̃ enseña las verdades que el Catolico ha de creer: el segundo moral, que nos enseña buenas costumbres. y nos desaficiona de los vicios. Oy tenemos el Euangelio del juizio que pertenece a los dos generos, es dogma de Fè, articulo tan importante, que està puesto entre los del Simbolo que rezamos cada dia; es el que enfrena nuestros apetitos. *S. Petrus Damian.* San Pedro Damiano libro 4. Epist. 57. *Nunc dum tibi mundus arridet, dum carnis sanitas feruet. dum prosperitas terrenalem ilcet, quæ post ista sequitur excogita.* Ahora quando el mundo te brinda, ahora quando la carne lozanea: quando la fortuna prospera te acaricia y regala, considera el fin en que para todo lo temporal. *Quæcumque transitoria sunt, altiori consilio iam transisse decernite, & velut ludifactoriæ illusionis somnium deputate.* Considera lo que ha de passar, como ya passado: lo que presto se ha de ir, como ya ido. Lo presente, como sueño q̃ entretiene y engaña a los dormidos. Y aduierte q̃ *Si solus ille vltimi dieiterror & horror, vt dignũ est, studiosè discutitur, tota mundi huius deceptrix, & falsa fœlicitas ac si lutum, velut alga litoris iudicatur.* El horror y temor deste vltimo dia, como es razon ponderado, deshaze grãdezas, afea hermosuras, escurece splendores, y la mayor felicidad del mundo a la presencia de vn juez riguroso (q̃ ha de venir en magestad propia con Angeles suyos, y se ha de sentar en trono suyo, no hurtado, o recebido de litigantes, que acompañan y autorizan: mas es autoridad agena, postiza; y no por la persona del juez, sino por el oficio) es menos que nada. Materia tan graue, tan necessaria, pide fuerças sobre naturales de gracia: pidamosla

mosla, poniendo por interceſſora a la Reyna de los Angeles con la Salutacion Angelica.

DISCVRSO I.

La incredulidad, o el oluido deſte dia, abre puerta a innumerables pecados.

1. COn mucha razon la Igleſia nueſtra Madre tantas vezes al año nos propone delante de los ojos la materia del juizio, y dos o tres vezes trata de como Chriſto nueſtro Maeſtro tan por menor nos dexò declarada ſu venida, con todas ſus circunſtancias q̃ en ella han de ſuceder, porq̃ es tan importante eſte articulo de la Fè, que la ignorancia o incredulidad deſte dia abre puerta a todos los atreuimientos poſsibles. Hallo eſta verdaden el capit. 5. de Iſaias, grauiſsimamente põderada. *Isaiæ* 5. 18. *Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis, & quaſi vinculum plauſtri peccatum. Qui dicitis feſtinet, & cito veniat opus eius, appropiet & veniat conſilium ſancti Iſrael, & ſciemus illud.* Comencemos por lo vltimo: Ay de los q̃ dezis, acabè ya Dios de venir a caſtigarnos, cumplanſe ya y executenſe las amenazas q̃ tantas vezes en ſu nombre y de ſu parte nos predican. Llegueya el de dia del juizio, y ſabremos lo q̃ ſerá de noſotros, Dixo bien ſan Baſilio comentando eſte lugar, *Liquet eos talia dicere qui fidem à ſe reiecerunt: qui enim horrendum Chriſti tribunal reformidat, & ad memoriam revocat quæ à iuuentute admiſit peccata, qua fronte is audebit contemptum properare ad iudicium?* El que cree que ha de auer dia de cuenta, y examinando ſu vida, trae a la memoria los muchos y graues pecados que ha cometido, como es poſsible deſear ſe llegue el juizio, o deſpreciarlo? Eſta incredulidad es grauiſsimo pecado. Leaſe con atencion el Pſalm. 13. y el Pſalm. 9. En el Pſalm. 13. *Dixit inſipiens in corde ſuo, nõ eſt Deus.* Dixo el necio en ſu coraçõ, no ay Dios. Y el Pſalm. 9. *Propter quid irritauit impius Deum? dixit enim in corde ſuo, non requiret.* Porq̃ irritò el impio a Dios? Porq̃ dixo, *D. Baſil. ibid.* *Pſal.* 13. *Pſal.* 9. 13

no pedirá cuenta de nuestra vida. Notad la diferencia: vno dize, no ay Dios: otro dize, no juzgará Dios. El primero se llama necio, el segundo impio; luego mas ofende a Dios quien niega su justicia, que quien niega su ser; si bien quien niega lo vno, niega lo otro: porq̃ no ay otro Dios que el q̃ ha de tomar cuẽta. Y dezir, no ay Dios que tome cuenta, es dezir no ay Dios. Y aunq̃ cada pecado mortal irrita a Dios, no dize David, q̃ el que dize no ay Dios, le irrita, y dizelo del que niega q̃ ha de pedir estrecha cuenta de nuestras vidas; para significar con particular ponderacion la grauedad desta segũda culpa. En este sentido
D. Bern. parece q̃ declara S. Bernard. este verso en el sermõ, *Ecce nos reliquimus omnia*, dõde dize, *Propter quid irritabit impius Deũ? numquid propter fornicationem, incestus, aut sacrilegia? Nihil horum Propheta memorat, sed quòd in corde suo dixerit, nõ requiret.* No dize el Profeta q̃ el impio irrita a Dios por la fornicacion, incesto, o sacrilegio, aunq̃ estas culpas le irritã; sino porq̃ dixo, Dios no tomará cuenta de nuestras vidas. Para ponderar el pecado desta infidelidad destos tales, dize el Profeta, *Væ qui trahitis iniquitatẽ in funiculis vanitatis.* Ay de los q̃ traeis el pecado asido a sogas de vanidad. El q̃ trae vna soga arrastrando por las calles asida a sogas, haze grande ruido, oyelo la vezindad, asomanse a las ventanas por verla. El q̃ la trae acuestas, no haze ruido, pesale mas, y presto dexa la carga, porq̃ va con ella reuentando. El q̃ procura que en la vezindad no sepan su flaqueza, peca con recato; y por no hazer su pecado publico, traelo acuestas, pesale mucho, y presto da con el en tierra porq̃ le cansa. El que no cree q̃ ha de auer juizio, o se oluida del todo de la rigurosa cuenta q̃ ha de dar de su vida, trae su mala vida arrastrando, asida a sogas de vanidad, porque haze vanidad de su conuersacion, y de la visita; y le parece que si no escandaliza con su mal exemplo, no tiene gusto en su torpeza. *Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis.* Que bien lo dize Se- *Seneca.*
neca epist. 122. *Luxuriosi vitam suam in sermonibus dum viuunt volunt effingere, si tacetur, perdere se operam putant. Itaque male habent, quoties non faciunt quod excitet famam, vt inter istos*

nomen

nomen inuenias, opus est non tantùm luxuriosam rem, sed notabilem facere. No se contentan los sensuales con serlo, quieren que sus torpezas anden en boca de todos. De manera, que si su torpeza no haze ruido, les parece pierden reputacion: y para tener nombre entre ellos, es necessario no solo ser malo, sino escandaloso.

3. Sea la segunda declaracion: Ay de los que tracis el pecado asido a las sogas de la vanidad: Ay de los que traeis el pecado a vos por fuerça, que el no queria venir. Yo digo, que ay algunos pecados, que parece que se quieren ir, y el pecador les echa sogas, y los ata y tira dellos, y los trae arrastrando. Liuiandad en vn moço en la flor de su edad, y entre ocasiones, parece que es culpa que ella se viene, y liuiandad que conquista el coraçon, y es necessario mucho Dios para resistirle, y dexar la capa en manos de la ocasion y huir: mas quando vn viejo trata de amores, solicita, galantea, galta, ronda, y está enamorado, digo yo que el es el que haze guerra al pecado, y lo tiene asido con sogas, porque no se vaya: porque la sensualidad con o cortada de estar en tal sujeto, se quisiera ir. Quiero dezir, que su mala inclinacion, habituada en la mocedad, lo trae en torpezas, que ellas estén en sujeto desproporcionado a gustos. Esta declaracion apuntò san Cirilo Alexandrino sobre este lugar del capitulo 5. de Isaias, *Ve trahentibus peccata quasi funiculo longo, quemadmodum qui iuuencis, vel bonis iugis submittunt, trahunt quandoque vi multa.* Traer pecados asidos con sogas, es traerlos como quien con violencia trae a los nouillos, o toros al yugo: que el nouillo no quiere ir, y lo lleuan asido por fuerça; assi hay pecados que parece es necessario hazer violencia, para que ellos quieran venir. *S. Cyrill. Alexand.*

4. Sea la tercera declaracion de Chrisost. sobre el Psalm. 118. explicando aquel verso de Dauid, *Funes peccatorum circumplexi sunt me.* Que como vna soga se añade a otra, para que llegue adonde quiere que sirua el oficial: assi vn pecado se añade a otro, para que el alma llegue a la miseria que pretende el demonio. *D. Chrys. Psal. 118.*

Cùm Cain, trucidato fratre, nefarium ſcelus perpetraſſet, comes mendacium habuit tamquam funiculum adnexum. Peca Cain, quitando la vida al inocente Abel ſu hermano, y luego añade otro pecado, que fue mentir, pues preguntado donde eſtaua Abel, reſpondio a Dios, que no ſabia, Geneſis 3. eſſo fue añadir ſoga a ſoga. *Iudas cùm auaritia laborarit, proditor ſui magiſtri extitit, ac poſtremo laqueo ſibi vitam eripuit.* Iudas codicioſo, fue traidor, y luego homicida de ſi miſmo. Veis ſogas a ſogas añadidas? *Væ qui trahitis iniquitates in funiculis vanitatum.* Por eſſo dezia el Abad Iſaias, oratione 8. que vn alma que no conſideraua a Dios como juez, es como vn caualo ſuelto en el campo, *Video me aliquando tamquam equum ſine rectore aberrantem; quem qui inuenerit, inſidetzi, & rurſus dimiſſum ab illo, alius apprehendit, atque conſcendit.* Soy como vn caualo ſin dueño en el campo, que el primero que le halla, ſube en el, dale dos carreras, y dexalo: llega otro, y haze otro tanto. Qualquiera ocaſiõ ſe apodera de mi, ſi me falta la preſencia y memoria de Dios juez. Por eſſo dezia ſan Baſilio ſobre el Pſalm. 37. *Si quando te ſenſeris ad vnum aliquod proſilire peccatum, in mentem reuoca formidabile illud Chriſti iudicium.* Quando te afligiere alguna vehemẽte tentacion, y te hallares a peligro de rendirte, defiendete con la memoria del formidable juizio de Chriſto nueſtro ſoberano juez.

Geneſ. 3.

Iſaias Abbas.

S. Baſil.

Añade el Profeta Iſaias, *Et quaſi vinculum plauſtri peccatum.* Ay de los que tirais del pecado, como quié tira de vn carro cargado. Aſsi lo declara Foreiro, y es graue penſamiento: quiere vn ordinario lleuar de Madrid a Sevilla cincuenta arrobas de peſo, tiene quatro mulas no mas, es mucha carga para ellas, y no podràn: echalas todas en vn carro, y tiran de las mulas, y aſsi las lleuan con mayor ſeguridad. No creer que ay dia de juizio, hazer burla de quien lo predica; dezir el oyente por moſa, *Feſtinet, & cito veniat,* Acabe ya de venir eſſe juez, que tan predicado eſtà, y tan amenazados nos tiene, es vn carro donde caben tantos pecados, que no ſe cargàra dellos el pecador, ſi creyera que auia de auer dia de cuenta.

5.

Foreirus.

cuenta. Y en essa incredulidad, como en carro caben todos; y tira del con facilidad el pecador, como bestia. Y que mayor bestia, que quien finge vn Dios sin castigo, ni premio, y que lo gouierna todo? Mas tambien deuen negar lo segundo los que niegan lo primero. Vamos notando la carga que echa el demonio en esse carro, que todo es el mismo cap. de Isaias. *Isaiæ 5.* *Væ qui dicitis bonum malum, & malum bonum.* Ay de los que teneis tan ciego juizio, tan de prauada eleccion, que a lo bueno llamais malo, y a lo malo bueno. Cabe mas en el carro? si alla va la soberuia. *Væ qui sapientes estis in oculis vestris.* Ay de vosotros vanos, que presumis que lo sabeis todo. Cabe mas? Si, alla va la gula y destemplança, *Væ qui potentes estis ad bibendum vinum, viri fortes ad miscendam ebrietatem.* Ay de los que prouais vuestro poder y fuerças en beuer hasta embriagaros. Ay algun vacio en el carro? Si, pues hagan lugar a la injusticia y a la tirania, *Qui iustificatis impium pro muneribus, & iudicium iusti auferetis ab eo.* Malos juezes, que sobornados absolueis, y librais a los facinorosos, y condenais los inocentes. Santo Dios tantos pecados lleua vn hombre acuestas? No veis que haze burla del dia del juizio, no cree que ha de auer cuenta: y en diziendo q̃ ha de venir, burla y dize. *Festinet, & citò veniat.* Como tarda tanto? acabe ya de llegar.

Padre no me espanto aya hombres incredulos desta verdad, pues vèn tantos desordenes, y a Dios tan sufrido que no castiga. De aqui colligen que Dios no pedirá cuenta de nuestra vida. Respondo que si bien se considera, hallarán los hombres, que quando Dios mas sufrido se muestra, da señales de su rigor: porque el pecador conozca con tiempo que el Dios tã misericordioso que sufre, es tan riguroso que castiga, Matth. 21. 18. Quando iba a morir Christo a Ierusalen, saliendo de Betania, *Esurijt & videns ficũ arborem secùs viã, venit ad eam, & nihil inuenit in ea nisi folia, & ait illi: Numquam ex te nascatur fructus in sempiternum, & arefacta est continuò ficulnea.* Vio vna higuera que estaua junto al camino, vino a ella porq̃ tenia hambre, y no hallò sino hojas, y echòle 6. *Matth. 21 18.*

vna

vna maldicion, nunca nazca fruto de ti, al inſtante ſe ſeco. Y añade el Euangeliſta, *Non erat tempus ficorum*, no era tiempo de higos. Tres ponderaciones doy a eſte lugar. La primera, Señor, ſi no es tiẽpo de higos, para que la maldezis? Es pedir a la higuera lo impoſsible. No lo entendeis; mas es miſterio que maldicion. Voy a morir, y quiero que conozcan los hombres que muero porque quiero, y no por falta de poder: que quien con vna palabra ſeca vna higuera, bien podia con otra quitar la vida a los enemigos. Item, no diga el hombre, eſte no puede caſtigarnos, ni premiarnos, pues muere en manos de los enemigos. Y porque crea que puedo caſtigar, aduierta que quien con vna palabra ſeca a vna higuera porque no lleua higos, quando no es tiempo, mejor caſtigarà al que comete pecados quando era tiẽpo de amar mucho, y ſeruir al que por ellos da la vida.

2. La ſegunda. La maldicion es, *Numquã ex te nascatur fructus.* Como ſi dixera, higuera que no lleua fruto para Dios, no lo lleue para los hombres. Eſte es el caſtigo que cada dia haze Dios a los hombres, quando os parece a vos mas ſufrido, y mas oluidado de caſtigar. Teneis hazienda, no dais limoſna al pobre por ateſorar para vuestro hijo: lleuaſe Dios el hijo, y hereda el eſtraño; y ſi el hijo es heredero, es vn perdido. Que es eſto? Quien no tiene bienes para Dios, no los tenga para hijos. Eſto experimentais, y dezis que no caſtiga Dios? Tercera, Señor mirad que eſta higuera tiene dueño, y ſe la quitais ſecandola. Reſpõderà Chriſto nueſtro Señor, quando el hombre me quita la vida, le quito yo vna higuera: que ſe quexan? no es caſtigo el mio, ſino oſtentacion que puedo, y que caſtigarè, porque inſtruido el hombre cõ eſtas notas de la verdad tan importante, no haga burla deſte dia, y diga con ironia, *Feſtinet, cito vẽniat.*

DISCVRSO II.

Quanta felicidad es ser vassallos de Christo Rey sufrido, sabio, desapassionado, que castiga al que lo merece, y premia al que es digno de premio.

1. *Cvm venerit filius hominis.* Aunq̃ es verdad que el juez se llama en este Euangelio hijo del hõbre, es hombre Dios. Y claro es q̃ juizio de Dios hombre ha de ser justissimo y rectissimo. Valiente es el discurso de Elin, aunq̃ nacido de vn juizio falso q̃ tenia del pacientissimo Iob. Dize pues Iob 34. *Absit à Deo impietas, & ab omnipotẽte iniquitas. Opus enim hominis reddet ei, & iuxta vias singulorum restituet eis: quem enim constituit alium super terrã? aut quem posuit super orbem quem fabricatus est?* Vamos ponderando este lugar y cõmiença: *Viri corlati, audite me.* Los Setẽta *Intelligẽtes corde, audite me.* Oidme varones cuerdos, que es contento hablar el Predicador a vn auditorio capaz. Y para entender, que Dios ni es, ni puede ser injusto, no es necessario, que el oyente sea gran Teologo, basta que sea cuerdo, *Absit à Deo impietas, & ab omnipotente iniquitas.* No os passe por la imaginacion q̃ en Dios ay impiedad, o injusticia en el omnipotente. Para declarar la fuerça deste discurso, serà bien declarar que es iniquidad, y que es impiedad. Si no me engaño, el mismo Iob lo declara en las palabras siguientes. *Verè enim Deus non cõdemnabit frustra, neque omnipotens subuertet iudicium.* Impiedad es condenar al inocente. Esso es *impiare*, dize el Padre Pineda; iniquidad es violar el derecho, proceder cõtra justicia; y es como si dixera Iob, *Absit à Deo impietas*, porq̃ *Deus nõ condemnabit frustra. Absit ab omnipotente iniquitas*, put̃ q̃, *Omnipotens nõ subuertet iudicium.* No imagineis impie-

Iob 34. 10.

Pineda ibid.

impiedad en Dios, porque no condena inocentes. Parece q̃ se encuentra este lugar con otro del c. 2. del mismo Iob, donde Dios dize al demonio, *Commouisti me aduersus eum, vt affligerem eum frustra.* Tu me solicitaste para q̃ yo affligiera a Iob sin causa, sin culpa suya. Pues como dize Eliu q̃ Dios no condena sin causa? Responde diuinamente san Greg. lib. 24. Mor. ca. 10. *Aliud est damnare, aliud affligere: affligit enim iuxta aliquid frustra, sed frustra non damnat.* Vna cosa es affligir, otra cosa es condenar: Dios affligе sin culpa, no condena sin culpa. Para dar luz a la alteza desta dotrina, se ha de suponer q̃ Dios puede proceder con el hombre, como Señor y como juez. Y considerados ambos titulos, *Absit à Deo impietas.* Lo primero, si se considera como Señor absoluto, no puede ser impio; porq̃ impiedad dize orden a lo ageno. Declaròme con exemplos, impio se llama el juez q̃ os quita la hazienda, porq̃ no es suya. Impio es el hombre con su proximo quando le quita la vida, la honra, la hazienda, porq̃ no son bienes suyos. Impio el marido con su muger quando la trata mal; porque no es suya la muger para ser mal tratada. El Señor es impio con su esclauo, quãdo le trata con crueldad, porque no es suyo el esclauo para ser inhumanamente tratado. Impio es el hombre consigo mismo, quando se quita la vida, porque no es suyo el hombre para ser absoluto señor de su vida: de manera que impiedad es respeto de lo ageno, y assi no puede ser impio con lo q̃ es mio absolutamente. No soy impio, si mato vna gallina mia, y me la como; si rompo o quemo vn pliego de papel, si es mio. Pues vease aora la fuerça del discurso de Eliu. *Absit à Deo impietas.* Impiedad y Dios dize implicaciõ en terminos: porque si Dios es mas señor del hombre, que lo es el hombre de vn pliego de papel: y respeto de lo que es propio, como tal no ay impiedad; luego implica impiedad en Dios, considerado como Señor.

Iob. 2.

D. Greg.

2. Si se mira Dios como juez, *Absit à Deo impietas*, porq̃ es Dios el primer juez por essencia, y los demas lo son por participaciõ: y assi como dezir q̃ el ser en Dios no es perfeto, es implicacion, pues es el primer ser de quien participan todos los

otros

otros, y aquel ser el mas perfeto que se parece mas al de Dios: assi dezir, que la justicia en Dios no es perfetissima, es absurdo, porque es la primera de quien participan todas las de los juezes: y aquel es mas justo juez, que mas se assimula a Dios.

3. Dize mas Eliu, *Et ab omnipotente iniquitas.* No puede auer iniquidad en el omnipotente. Para que se vea la fuerça de vna consequencia embeuida en estas palabras, aduierto vna doctrina del gran Doctor de la Iglesia Chrisologomo hom. 37. in Genesim, que la raiz de todas las injusticias y rompimiẽtos de leyes, es el deseo q̃ cada vno tiene de ser mas, y tener mas. *Vnde rapinæ, vnde rapinarũ fraudes? cædes latrocinia? & totius animæ destructio? Nonne quia plus cupiscimus quàm nobis congruit?* El deseo de ser lo q̃ legitimamente no podemos ser, y tener lo q̃ segun justicia no es nuestro, es el origen de los robos, fraudes, homicidios, y todo genero de crueldades. Y assi le agudamente el Santo *Vt autem a Paulus radicem omnium malorũ auaritiam dixerit, sic & quis aberrauerit, & omnem malorum dicat immoderantiã. Nam si vellemus in vestibus, & alimentis, & domiciliis, & cæteris corporalibus cunctis vsibus, nihil immodicè cupere, sed necessaria tantũ quærere, multis malis liberaretur humanum genus.* Como Pablo dize que la codicia es raiz de todos los males, no errará quien dixere q̃ lo es la destemplança è inmoderacion de nuestros deseos. Que si en el vestido, comida y casa nos contentarámos con lo congruo y necessario, el genero humano se librára de muchos males. En esta dotrina estriba el filogismo embeuido en las palabras de Eliu: *Absit ab omnipotente iniquitas.* El filogismo es este. En quien no puede desear ser mas, o tener mas, porq̃ es infinitamẽte perfeto, y en si, o formal, o eminentemente contiene todo lo q̃ es perfecciõ, no puede auer injusticia: Dios, ni puede ser mas ni tener mas, ni desear ser o tener mas: porq̃ es infinitamente perfeto: luego en Dios no puede auer injusticia. La mayor es cierta: pues todos los daños del proximo nacẽ, *Quia plus cõcupiscimus quàm nobis congruit.* Y la menor es euidente, porque Dios es omnipotente, luego infinitamente perfe-

D. Chryſ.

perfetos: luego omnipotencia é injusticia son terminos repugnantes: luego *Absit ab omnipotente iniquitas.* Dize mas Eliu; No puede ser injusto Dios, porque *Opus hominis reddet ei, & iuxta vias singulorum restituet eis.* Darà a cada vno lo que sus obras merecen, atendiendo a la sustancia y circunstancias de los merecimientos. Tratò este punto con delgadeza san Pablo 1. ad Corint. 3. *Fundamentum aliud nemo potest ponere, præter id quod positum est, quòd est Christus Iesus. Si quis autem superædificat super fundamentũ hoc aurũ, argẽtũ, lapides pretiosos, ligna, stipulam, vnius cuiusq; opus manifestum erit. Dies enim Dñi declarabit, quia in igne reuelabitur: & vnius cuiusque opus quale sit, ignis probabit.* El vnico y solo fundamento primero y principal de la Iglesia, es Christo Iesus. Sobre este fundamento, vnos edifican o fundan, oro, plata, y piedras preciosas. Otros fundan paja y leña. el dia del juizio descubrirà lo q̃ cada vno ha fundado; y el fuego prouarà qual es el oro, qual la plata, y qual la paja o leña. Y la prueua serà, *Si cuius opus manserit quod superædificauit, mercedem accipiet. Si cuius opus arserit, detrimẽtũ patietur; ipse autẽ saluus erit, sic tamẽ quasi per ignẽ.* Si lo q̃ se funda sobre Christo durare en la eternidad, es señal q̃ es oro, plata, piedras preciosas; y el q̃ fundò, recibirà gran premio. Si lo q̃ se funda en Christo no dura en la eternidad, el fuego lo consumio; su dueño se saluarà, si bien padecerà su pena y dolor. Lugar dificultoso, pero vn comento de las palabras de Eliu, *Opus enim hominis reddet ei.* Declara este texto de san Pablo, el gran Doctor de la Iglesia Agustino en el libro de ocho questiones, que le propuso Dulcicio, en la question primera, donde dize, que el oro, y la plata, y las piedras preciosas, son actos de amor, y deseos de perfeccion. *Hæ cogitationes, sunt aurum, argentum, lapides pretiosi.* Mas el deseo de aumentar la hazienda por medios licitos, sin hazer injuria al proximo; las diligencias licitas por el acrecentamiento de los hijos, quando no ay ofensa de Dios, son actos honestos, por q̃ licitas son las riquezas, *Quando nec ad eas augendas fraudis aliquid, rapinæque* *D. Augus.*

pinæque moliretur, aut earū amittendarū, aut diminuendarum metu in aliquod facinus laberetur, ædificaret ſuper fundamentum illud, lignum, fœnum, & ſtipulam in earum amiſſione paſsi detrimentum, per ignē quemdam doloris perueniunt ad ſalutem. Quando el deſeo de aumentar la haziēda, o el miedo de perderla, o diminuirla, no origina culpas è injuſticias: eſtos deſeos ſe fundā en Chriſto, ſi bien ſon paja, y heno, y leña. Y el q̄ poſſee eſſos bienes a la hora de la muerte, ſiente dolor en dexarlos, y eſſe el fuego q̄ le atormēta.

3. Deſta dotrina de Pablo, y declarada por el gran Auguſtin, ſaco yo verdades de importancia. La primera, que ſan Pablo diferencia las obras con ſeis nombres, oro, plata, piedras precioſas, leña, heno, paja. Y aunque es verdad que eſtas coſas ſon desiguales en valor, todas ſon de valor al vſo de la vida humana, y prouechoſas. El oro, la plata, piedras precioſas, ya ſe vè ſi ſon de valor: pues la leña para el fuego, la madera para los edificios, ya ſe vè; la paja para las beſtias, el heno para los bueyes, todo es neceſſario. Y es dezir, q̄ para q̄ vna obra ſe funde en Chriſto, quando no ſea actos de virtudes Teologales, Fè eſperança, caridad; quando no no ſea obra de miſericordia con el proximo, &c. han de ſer deſeos licitos, honeſtos, prouechoſos a la vida humana, ſin circunſtancia contra la razon. Tales pueden ſer los deſeos de hazienda, de aumento de hijos.

La ſegunda verdad, dezir 4.
Pablo, q̄ el oro, piedras preciosas, y plata, quedan ſin q̄ el fuego las conſuma; no es dezir q los actos de virtudes quedā en la eternidad: porq̄ el acto de la Fè no queda en el cielo, el acto de paciencia en trabajos actuales no queda, y otros muchos no quedan. Pero dize ſan Pablo q̄ quedan, porq̄ el bien a q̄ miran, q̄ les Dios, queda; y porque ſe truecan por viſion beatifica, amor beatifico y fruicion. Y eſto no es acabarlas el fuego, ſino cōuertirlas, como la conuerſiō del pan en el cuerpo de Chriſto ſacramentado. *D. Thom.* Dize S. Tomas, no es aniquilacion, ſino tranſubſtanciacion; porque aniquilacion es dexar de ſer para ſer nada; conuerſion es dexar de ſer vna coſa para ſer otra, y dexar el pan de

ſer

ser van para ser cuerpo de Christo, no es aniquilacion. Es lo contrario lenguage del demonio, y de ahi lo toma el mundo; que todo lo q̃ no es bienes temporales, es nada en su opinion. Iob. 1. dizele el demonio a Dios, *Iob.* 1. *Numquid frustra timet Deũ Iob?* Señor os sirue Iob de valde? y digole yo, Ay quié sirua a Dios de valde? no les da a los que le siruen gracia y gloria? Es, que a Iob le da Dios bienes temporales; y en lenguage del demonio, en no auiendo bienes temporales, todo es nada: y quien estos no recibe, de valde sirue a Dios. Dize Pablo, que el oro de las virtudes queda; porq̃ el premio dellas queda, y se conuierté actos de virtudes en actos beatificos: y esso no es dexar de ser, sino conuertirse en mejores actos.

5. Tercera verdad. Dezir Pablo, q̃ la paja padece detrimento, llamando paja a los deseos licitos de bienes tẽporales y acrecentamiento de los hijos, no es dezir que estos deseos no tendrán premio. Si son licitos de justos, e imperados de la caridad, premio tendrán. Solo quiere dezir, que los bienes q̃ se adquieren y se desean, se pierden con la muerte: y el que los posseia, naturalmente tiene perderlos. Y esta es cierta pena, que no corresponde a culpa, sino a possession de temporales bienes; como la tristeza que Christo tuuo quando en el huerto se le representò la muerte, no fue pena q̃ correspondio a culpa, sino a la possession de vna vida temporal digna de ser amada.

6. Quarta verdad. De aqui se colige el rigor de la cuẽta, y la pena q̃ responde a la obra, *Opus enim hominis reddet ei.* Si deseos licitos de bienes tẽporales, q̃ pueden ser imperados de la caridad, y tener premio eterno, fundados en Christo, solo por ser de bienes temporales, aunq̃ el que los tiene los ordene a Dios; con todo esso este tal a la hora de la muerte, *Saluus erit, sic tamen quasi per ignem.* Pero passara algo de pena, que sea vn casi fuego; no fuego de veras, porque supongo que ni es fuego del infierno, ni del purgatorio, sino solo el sentimiento natural de dexar bienes y hijos. El que muriere en pecado mortal, que pena, que fuego le estarà esperando? O que bien dezia san Laurencio Iustiniano de Casto Connubio, capitulo 6. *Quis ad tantæ* *S. Laurẽt. Iustinian.*

non

non paueat præsentiam maiestatis? quis non iudicij huius formidet aspectum? ipse quidem absque passione iudicat, sine commotione terret, absque compassione damnat. Quien no temera la presencia de tan grande magestad? quien no temblara en presencia de vn juez que juzga sin passion, atemoriza sin turbacion, condena sin compassion?

7 Concluye Eliu diziendo: *Quem alium constituit super terram? aut quem posuit super orbem quem fabricatus est?* Sucede que vn Rey sea muy justo, y ponga ministros injustos, que por no saber el Rey lo que ellos hazen en diferentes Reynos, sucede auer injusticias, y como el Rey no sabe derechos, si me voy a quexar, remiteme a los Cõsejos, y mira mi causa con ojos agenos, y oyela cõ oidos agenos. No es assi Dios, que si yo me quexo a Dios, no me remite a ministros que entiendan lo que el no alcança. Y el dia del juyzio el por si mismo *veniet in maiestate sua*, que todo lo ve, todo lo comprehende. Dize san Gregorio lib. 24 Moral. c. 10. *Omnipotens Deus si per semetipsi m bene creauit, bene regit: qua quòd pie condidit, impie non disponit: & qui nec dum facta creauit, vt essent, facta non deserit.* Quien no necesita de poder ageno para criar, no necesita de compañero para juzgar: y el que fue perfeto criador, no puede ser imperfeto gouernador: el que piadoso crio y dio ser a lo que era nada, no condenarà sin causa lo criado. Siempre Dios es el mismo, siempre bueno, siempre poderoso, siempre sabio. *D. Greg.*

DISCVRSO III.

El dia del juyzio es terrible para solos los pecadores, alegrissimo y felicissimo para los justos.

1 NO ay lengua humana que declare, ni coraçõ que pueda al justo pensar la infelicissima suerte de

los miſerables pecadores en eſſe dia quando, como pienſa San Efren Siro (y pienſa biẽ) tom. 1. interrogatione de varijs tormentis inferni, deſpidiendoſe para toda la eternidad de todos los buenos, y de todo bien, digã con inenarrable ſentimiento. *Valete iuſti vniuerſi, valete Apoſtoli, Prophetæ, & Martyres. Vale cœtus Patriarcharum, Monachorum agmen. Vale Crux pretioſa, atque viuifica. Vale cœlorum Regnum omnia fine carens. Vale ſuperna Ieruſalem primitiuorum mater. Vale paradiſe voluptatis. Vale etiam tu, Domina Dei Genitrix, Mater amatoris hominum Dei. Valete patres, ac matres, filij, & filiæ, nullum ſiquidem veſtrùm viſurus ſum vltra.* Quedaos con Dios todos los juſtos, quedad Apoſtoles, Profetas Martires: quedaos cõ Dios compañia de Profetas, eſquadron de Religioſos. A Dios Cruz preciola y viuifica a los que ſe han valido de ti. A Dios cielo eterno. A Dios Virgen, Madre del que tanto amo los hombres, que ſiendo Dios ſe hizo hombre, para morir por ellos. Quedaos con Dios padres, madres, hijos, hijas, hermanos, que ya me voy a los infiernos, y no os verè mas mientras Dios fuere Dios. O que horror! o que ſentimiento! Al fin dia terrible para los pecadores! Mas los juſtos, alegres leuãtarán la cabeça. *Leuate capita veſtra, quoniam appropinquat redemptio veſtra.* En eſta vida ſuele temer el inocente, no le condene algun falſo teſtigo; no le quite la juſticia el juez apaſſionado. En el juyzio de Dios ſolo teme el que ha pecado, y no ha hecho penitencia. Y ſi los juſtos temen en eſta vida, es, porque no ſaben con certeza infalible que lo ſon, ſi Dios no lo reuela, o no ſaben ſi perſeueraran. Leuantemos el penſamiento. Si vn juſto temiera el padecer, mas temerá a Dios en eſta vida que en la otra, porque muchas vezes Dios pone al juſto en tormentos, por el dezir del mundo, para que conſte a todos la verdadera inocencia del que padece, aunque ſu Mageſtad la tiene bien compreheṅdida en ſu eternidad: porque le importa a la reputaciõ de Dios, y toma por punto de honra perſuadir al mundo que tiene amigos verdaderos y ſantos perfetos. Aſſi en-

S. Ephren

ſi entiendo yo aquellas pa-
Iob 10.3. labras miſteriosas de Iob, en el cap. 10. *Numquid oculi carnei tibi ſunt, aut ſicut videt homo & tu videbis? vt quæras iniquitatem meã, & peccatum meum ſcruteris. Et ſcias quia nihil impium fecerim, cùm ſit nemo qui de manu tua poſsit eruere.* Maran a vn hombre en ella Corte, vn teſtigo falſo apaſsionado, o ſobornado, juna q̃ Pedro le matò, prendẽ a Pedro, ponelo el juez a quiſ. ô de tormẽto, aprietã le los cordeles, da vozes el inocente: es poſsible que aſſi padezca yo ſiendo inocente? Dize el juez, Hermano teſtigo ay que vos lo mataſtes; yo no ſoy Dios para ſaber lo que paſſa en vueſtra cauſa; ſoy hombre que juzgo por el dicho de los teſtigos, a tormentos tengo de ſacar la verdad en limpio. Pone Dios a Iob en el potro, aprietale los cordeles, quitandole la hazienda, los hijos, y la ſalud. Buelueſe el ſanto a Dios: Señor, que he hecho yo? Dizele Dios: Ay teſtigo que depone contra ti, que el amor que me tienes no es verdadera amiſtad, ſino por tu interes, aſsi lo dize el demo-
Iob 1. nio. Yo tengo de ſacar la verdad de tu amiſtad a tormentos Dize Iob: Señor tenei vos ojos de carne, y veis como los hombres vẽ, para ſacar verdades a tormentos? Sabeis deſde vueſtra eternidad lo que ha de paſſar en tiempo, y lo que oy paſſa en el vltimo retrete de mi coraçon? Aſsi declara S. Greg. eſte lugar lib. *D. Greg* 9. Mor. c. 26 *Cur me in tempore per flagella examinas, quem apud te perfectè & ante tempora ſciſti? Cur culpas meas verberibus interrogas, quem per æternitatis tuæ potentiam, nec prius quàm cõderes ignoras?* Señor, el juez quando atormenta al inocente indiciado, ſe eſcuſa diziendo que no es Dios. q̃ juzga como hombre; vos q̃ ſois Dios, y ab eterno lo penetrais todo, porque ſacais verdades a tormentos? Reſpondo, que Dios en eſta vida mira no ſolo la verdad del hecho, ſino el dezir: y ſi dizen que ſus amigos no lo ſon de veras, quiere atormẽtandolos hazer prueua de la fineza del amor, porq̃ quiere q̃ el amigo no ſolo lo ſea, ſino q̃ ſea hõrado; y aũque el teſtigo ſea tan apaſsionado como el demonio, para mayor honra del juſto, y mayor tormento del demonio, quiere deshazer ſoſpecha de la embidia a fuerça de tor-

mentos. Es pues mi ponderacion. Si Dios en esta vida atormenta, no por culpa, sino por el dezir de los embidiosos, o ignorantes: y en la otra vida solo atormenta por culpas: luego el justo si huuiera de temer el padecer, mas temiera a Dios en esta vida, que en la otra. En la otra tema quien ha pecado; quien no, o quien ha hecho verdadera penitẽcia de los pecados, leuante la cabeça alegre, que llega el dia de su redencion. *Leuate capita vestra, quoniam appropinquat redẽptio vestra.*

2 Vn dibuxo desta verdad veo en el capitulo 5. de Zacarias. *Leuaui oculos meos, & vidi, & ecce volumen volans, & dixit ad me: Quid tu vides? & dixi: Ego video volumen volans, longitudo eius viginti cubitorum, latitudo eius decem cubitorum, & dixit ad me: Haec est maledictio quae egreditur super faciem omnis terrae.* Leuantè los ojos, y vi vn libro volàr por los aires. Y dixome el Angel que me hablaua: Que ves Profeta? Veo bolar por los aires vn libro de veinte codos de largo, y diez de ancho. Pues has de saber, que esta es la maldicion que viene por toda la tierra. *Quia omnis fur sicut ibi scriptum est iudicabitur, & omnis iurans ex hoc simiiter iudicabitur. Educam illud, dicit Dominus exercituum, & veniet ad domum furis, & ad domum iurantis in nomine meo mendaciter, & commorabitur in medio domus eius, & consumet eam, & ligna eius, & lapides eius.* El ladron y el perjuro serán sentenciados y castigados segun lo que allí està escrito. Vendra esse libro a casa del ladron y del perjuro y la asolará. Tres ponderaciones hallo en esta vision. La primera, q̃ supuesto q̃ este libro es el processo de los delitos de los reos, segũ declarã el P. Ribera, Sanchez, y otros, vaya este libro bolãdo por los aires. *Vidi volumẽ volans.* Sin duda es dezir que los pecados son publicos, manifiestos, que suben al cielo a pedir vengança, y que en esse processo no solo està la substancia de pecados, sino la duracion, que es la longitud y la intẽsiõ, que es la latitud de grados: si el deseo torpe durò quatro horas, si fue deseo en tantos grados intenso, todo se escriue, escriuese no solo el hecho, sino el escandalo y mal olor que dio de si vuestra vida: pues como dize Bernardo serm. 71. in Cant. *Habent & mores colores suos habent*

Zacbar. 5. 1.

Sanchez, Ribera, & alij.

D. Bernardus.

habent & odores. Neque enim in spiritibus est idem color & odor, non magis quàm in corporibus: ergo de colore conscientia consuletur, de odore fama. Las buenas y malas costumbres tienen su olor, y tienen su color como los cuerpos: del color ha de testificar la conciencia, q̃ es la rectitud de la obra que la hermosea. Del olor ha de testificar la fama, porque es, o el buen exemplo en la virtud, o el escandalo en el vicio. Pues aduertid, que se escriue no solo la sustancia del delito, sino las circunstancias; si fue escandaloso o secreto, esto está escrito en el processo de vuestra vida.

La segunda ponderacion es, que este libro se llame maldicion, *Hæc est maledictio.* Si, que el mayor mal que el pecador padecerá en el dia de la cuenta, es su mismo pecado; no haze Dios tanto mal al pecador castigandolo, como el pecador se ofende a si mismo. Ponderòlo lindamente san Agustin sobre el Psalm. 51. declarando aquel verso, *Quid gloriaris in malitia qui potens es in iniquitate?* hablando del miserable estado del pecador, dize, *Expectamus huic homini pœnas parua sibi pœna est? Minaris ei tu? Cùm ei minaris, quò eum vis mittere? In malum? Dimitte illum in se, vt multum sæuiat. Subiecturus es bestijs: in se ipsum peior est bestijs: bestia enim lacerare corpus eius potest, ipse cor suum relinquere sanum non potest, interius in se ipsum sæuit: & tu exterius plagas inquiris? Imò ora Deũ, vt liberetur à se.* Que esperais penas al pecador? Que mayor pena que el para si mismo? su pecado para el es el mayor trabajo de todos quantos le pueden venir. Quando amenazas al pecador, adõde quieres dar con el? Darlalo a la desuentura, a la miseria: dalo a si mismo, y cumplirás tu deseo, y será señal de que eres cruel con el mismo. Quisiera echarlo a las fieras. Dexalo en sus mismas manos q̃ no ay fiera para el hombre tan cruel, como el pecador lo es para si mismo, pues el estrago que pecando haze en su alma y en su coraçon, no puede hazer el demonio, quando como leon brama buscãdo a quiẽ tragar. Antes tienes obligacion de pedir a Dios, lo libre de si mismo, *Hæc est maledictio.* Tu pecado propio es la maldicion verdadera; no temas testigos

D. Aug. Psalm. 51.

[illegible], no passion de juez; que el juzgarà por lo escrito, y escriue el pecado que tu cometiste, como lo cometiste. En confirmacion desta verdad hallo que ponderar el c. 5. del Apocalipsis. Vido san Iuan vn libro cerrado, y sellado con siete sellos, y deseando hallar quien quitasse los sellos, y abriesse el libro, oyò vna voz: *Ne fleueris, vicit Leo de tribu Iudà, radix Dauid, aperire librum, & soluere septem signacula eius.* No llores Iuan, sabras que el Leon del tribu de Iudà vencio, y merecio abrir este libro, y quitar los sellos. Yo oyendo dezir Leon, bolui los ojos, leones ay aqui. *Et vidi Agnum stantem quasi occisum, habentem oculos septem, & cornua septem.* Vi vn Cordero en pie, que tenia siete ojos, y siete cuernos, y estaua como muerto. No me dizen que es Leõ? como veo Cordero? No veis que està el libro cerrado? abrase el libro, y lo vereis leon. El juizio de la tierra va errado, porque los juezes se apassionan, y se hazen leones, sin ver el processo. Quando este libro està cerrado, Christo es Cordero, ya abriendo el libro, y haziendo como Leon. Vereis que embia vn ministro a cauallo, *Et datum est ei, vt tollat pacem de terra.* Lleua comission para quitar la paz del mundo, entre los conjurados que se ad man para sus tiranias y maldades, es dezir: lleua comission para inquietar pecadores, porque su paz es pestilencial conjuracion. Luego vereis que viene otro ministro, *& habebat stateram*, con vn peso que pesa la grauedad de la culpa, y sus circunstancias. Sale otro ministro, *& nomen illi mors.* Sale la muerte mesma a cauallo, veisle leon, pero no leon; hara verse vuestro processo, y vuestras culpas. No quiere dezir que Christo tiene necessidad de leer processos para saber vuestra vida, quiero dezir, que vuestros pecados vistos y comprehendidos, pesados, y põderados le hazen leon: y assi vuestra mala vida es la maldicion que ha de caer sobre vos el dia de la cuenta. Esta sola aueis de temer. *Hæc est maledictio.*

Apoc. 5.

La tercera ponderacion es, que le dize el Angel al Profeta: Este libro que es el processo de los pecados de cada vno, *Veniet ad domum furis, & ad domum iurantis in nomine meo mendaciter, & com-*

4

& commorabitur in medio domus eius, & consumet eam. El mesmo processo, la misma culpa ha de ir a casa del ladron, y a casa del perjuro, y la ha de asolar, y echar por tierra. Es dezir: no la ha de destruir passion o codicia del juez, sino su mesmo delito, este solo es el enemigo que se ha de temer. Para que se aduierta mejor esta verdad, noto, que donde la Vulgata lee: *Video volumen volans*, dize otra licion, y es recebida de Padres: *Video falcem volantem.* Veo vna hoz boladora. Hoz se llama el pecado conocido y aueriguado. Hoz la ley quebrantada. Y alude esta licion al cap. 14. del Apocalipsis. *Vidi nubem candidam, & super nubem sedentem similē Filio hominis, in capite suo coronam auream, & in manu falcem acutam.* Vi vna nube blanca, y vi vn Angel en figura de Christo, con vna corona de oro en la cabeça, y en la mano vna hoz aguda. O que lindo geroglifico de vn buen juez. Lo primero, el juez es Angel que representa a Christo, q̃ aunq̃ el Angel parece hōbre, es espiritu, desnudo de carne y sangre. El juez ha de ser desnudo de afectos de carne y sangre, ha de ser Angel en afectos, y solo mirar la justicia. En el capitulo 15. de Ester entrò la Reyna a hablar al Rey Asuero su marido, y en viendolo quedò desmayada. Buelta en si, dizele: *Vidi te domine, quasi Angelum Dei, & conturbatum est cor meū præ timore gloriæ tuæ.* Turbeme, porque me pareciste vn Angel de Dios. En mi vida he visto muger turbada, por ver a su marido como vn Angel. Entrò mi marido en casa hecho vn demonio, y turbeme, esso si dizen cada dia las mugeres; mas turbeme, porque mi marido parecia vn Angel de Dios, no se quien, o porque tal diga. Es el caso, que vn Rey en su trono hecho Angel, o semejante al Angel, a todos turba, a su muger y a sus hijos, que el Angel està desnudo de carne y sangre. Dadme vn juez que se desnude de afectos de carne y sangre, y solo mire la justicia, y vereis que haze temblar a su mesma muger, a sus hijos, y a toda la Republica.

Apoc. 14.

Esther. 15. 12.

Lo segundo, este Angel tiene la hoz en la mano; y vuestra culpa y processo es hoz. *Vidi volumen volans; vidi falcem volantem.* Quando el segador siega donde

no llega la hoz, no llega el corte. Si yo viera a vn hombre con vna hoz en vna mano, y con la otra arrancando trigo, le dixera: Hermano, pareceis segador, y no lo sois sino arranca trigo: para que traeis essa hoz en las manos, si no segais con ella? El juez ha de castigar de manera, que donde no llega la culpa, no llegue el castigo. Quando yo veo vn juez con la vara en vna mano, y sacando la hazienda del inocente con la otra, digo que parece juez, y no es sino ladron, y que tiene la vara para hurtar sin miedo. Cierto que es gracioso el sucesso que cuenta San Lucas, Act. 24. Prenden a Pablo en la ciudad de Cesarea, y traido ante el gouernador Felix, dixeron sus emulos: *Inuenimus hunc hominem pestiferum, & concitantem seditiones.* Hallamos a este hombre pestilencial, y reboluedor de la Republica. Defiendese Pablo, dilatase la causa, manda el gouernador que esté preso, *Post aliquot autem dies venit Felix cum Drusilla uxore sua, quæ erat Iudæa, & audiuit ab eo Fidem quæ est in Christum Iesum: disputãte autem illo de iustitia, & castitate, & iudicio futuro, tremefactus Felix, dixit: Quod nunc attinet vade, tempore opportuno accersam te, sperans quòd pecunia daretur ei à Paulo.* Vino passados algunos dias Felix, con Drusila que era su muger, y era Iudia, y començoles el preso Pablo a predicar el Euangelio de Iesu Christo, y llegando a tratar del riguroso juyzio que Christo auia de hazer de nuestras vidas, temblò Felix, y dixo: Dexa aora essa cõuersacion, y buelue a la prision, que yo te llamarè a su tiempo; y diziendo esto, estendio la mano, esperando que Pablo le sobornasse con algun dinero. Tres ponderaciones hallo en este lugar. La primera, que Felix era Gentil, y temblò oyendo dezir que auia juyzio, y su muger era del pueblo de Dios; era Iudia, criada en la Fè del verdadero Dios, y no tiembla: que ya que aya juez que tiẽble del juyzio, ahi està su muger que no tiembla, y recibe por ambos. La segunda, que aunque tiembla el juez, con todo esso, *simul sperans quòd pecunia ei daretur à Paulo.* Temblando estiende la mano, para recebir el soborno, y si el juez que tiembla recibe, el que no tiembla que hará? La tercera, viene a visitar el preso, Felix, y viene

Act. 24. 5.

viene con ſu muger, porque ya vale mas la muger para traçar como ſe ha de recebir y deſpachar por ſobornos, que el marido. El buen Juez tiene la hoz en la mano, que esvuelue la culpa, vuelue el proceſſo, y donde no llega la hoz, no llega la ſiega, donde no llega la culpa, no llega la pena. Eſto, a mi ver, le dize Dios a Ieremias en el capitulo 1. preguntado el Profeta que via? Reſponde: *Ollam ſuccenſam ego video.* Veo vna olla encendida, y en ella ſignifica Dios el caſtigo que ha de hazer al pueblo, y la palabra *ſuccenſam*, en el original es tambien *bullientem*, y aſsi leyò Sãtes Pagnino: Veo vna olla, que ſin que lleguẽ manos a ella, el calor que tiene dentro arroja fuera el agua, q̃ es dezir, que la pena que da Dios al pecador, ſale de la culpa, ſin que aya manos que por otro titulo hagan mal. Porque la piedra que derribò la eſtatua de Nabucodonoſor. Dan. 2 ſin manos vino, y dio en los pies, que no ay manos que con violencia arrojen la piedra, ella ſe viene a derribar al pecador, pena deuida a la culpa, de la culpa ſale, y la culpa la trae. Eſta pues es la que ſe ha de temer eſte dia.

Ierem. 1.

Sãtes Pagnino.

Dan. 2.

DISCVRSO IIII.

Que es prudencia preuenirſe con tiempo, de manera que la muerte venga para nueſtro bien.

Bibliothèque Capucins Toulouse

1 LO que importa ſeñores es diſponernos con tiẽpo, para que la muerte nos halle diſpueſtos, pues como dixo San Gregorio Magno Homil. 12. in Euangelia, *Qui pœnitenti veniam ſpopondit, peccanti diem craſtinum non promiſit: ſemper ergo extremum diem debemus metuere, quem nunquam poſſimus peruidere.* Dios prometio perdon al verdadero penitente, mas no prometio al que peca, le dara eſpacio para hazer penitencia, que

D. Greg. Magnus.

puede ſer morir en el meſmo inſtante que peca, no tenemos ſeguro el dia de mañana, y aſsi no digamos mañana hare penitencia. Es pues neceſſario temer el dia y hora de la muerte, pues la ignoramos, y la laſtima es, que, *ecce hunc ipſum diem ad inducias conuerſionis accepimus, & tamen multa quæ fecimus flere recuſamus; non ſolùm commiſſa plangimus, ſed etiam quæ deflenda ſunt augemus.* Pedimos tiempo para llorar nueſtros pecados, concedenoslo Dios, y no los lloramos; no ſolo eſto, ſino que de nueuo pecamos, y cada dia tenemos de nueuo que llorar. Cuenta en aquella Homilia el ſanto vn horrible caſo que ſucedio a vn cauallero vicioſo y rico, llamado Criſcnio, cuyo hijo, dize el ſanto, que conocio ya monge, que es el exemplo para hazer temblar; leaſo en el original el que quiſiere. Aduierta pues el Chriſtiano, que ſu eterna felicidad, o pena eterna pende del vltimo eſtado en que le cogiere la muerte. Para lo qual ſe ha de aduertir vna grande diferencia que ay entre los juezes de la tierra, y el juez del cielo, aquellos no miran lo que ſois, ſino lo que fuiſtes: el juez del cielo mira lo que ſois. Comete vn ſalteador vn robo en el campo, prendenlo por ſalteador, ſentenciando a muerte, antes de ſacarle le dan confeſſor, confieſſaſe, comulga, llora ſu mala vida, y el meſmo juez dize, cierto que murio como vn verdadero penitente eſte hombre, y creo que eſtà en el cielo, o en eſtado de ſaluacion; y eſſo me conſuela. Valate Dios, eſſo te conſuela? Pues a vn hombre que ya eſtà ſin culpa, y en gracia de Dios, ahorcas? Si, que yo no miro quien es eſte hombre, ſino quien fue, fue ſalteador de caminos, robò, matò, por eſſo le ahorco; que los juezes de la tierra no miran lo que ſon los reos, ſino lo que fueron. Dios no condena por lo que fuiſtes, ſi oy ſois otro, ſino por lo que ſois; ni premia por lo que fuiſtes, ſi no perſeuerais, ſino por lo que ſois. Fuiſtes adultero, ladron, homicida, ſois oy verdadero penitente, aueis hecho vna verdadera confeſsion, viene la muerte, y os ſaluais: porque aueis mudado vida, no mira Dios lo que fuiſtes, ſino lo que ſois. Aueis viuido con cui-

cuidado, y ſea como vn Angel, cometeis vn pecado mortal, viene la muerte, hallaos impenitente, os condenais, porque auiendo mudado vida, no juzga Dios por lo que tuuiſtes, ſino por lo que ſois. Con eſta conſideracion el ſieruo de Dios vela por no perder lo adquirido, y el pecador ſe anima a llorar con tiempo ſus pecados: y me parece a mi q̃ para aplacar a Dios es bien imitar lo q̃ Iacob hizo para aplacar a ſu hermano. Leed con atẽcion el c. 32. del Geneſis. *Genes. 32.* Venia Iacob a ſu tierra, de quien la colera de ſu hermano Eſau lo auia auſentado; venia rico, pero tan temeroſo de ſu hermano, q̃ le dize a Dios: Señor, libradme de mi hermano Eſau, que le temo mucho. *Valde eum timeo.* Quanta mas razõ es pecador q̃ ta caminãdo, y llegãdo tã apriesſa a la eternidad, digas a Dios, Señor, mucho os temo. Mira la diferencia q̃ ay entre Eſau y Dios de vna parte, entre ti y Iacob de otra. Dios inmortal, eterno, y ſi mueres en ſu deſgracia, durará ſu enemiſtad y tu pena lo que durarà ſu ſer, que es eterno por eſſencia: Eſau hõbre mortal, y eſte quando dure ſu perſecucion quanto ſu vida, es breuiſſima. Oye a S. Ephren Siro en el ſermon *in eos qui in Chriſto obdormierunt*, que todo el es deuotiſſimo y de gran mocion. *Quid eſt homo? nihil. Quid homo? vermis? Quid homo? cinis ac puluis. Quid homo? fœnum. Quid homo? vmbra. Ecce iam trãſiit, ecce præterijt, ecce reuquieuit, finem accepit magnus ille & inuictus leo, tyrannus, fortis, potens, qui cũctis formidabilis erat, nunc iacet quauis oue mitior: qui magnus videbatur ſuper multos facilius eſt tanquam nullus. Qui alios tenebat, detentus eſt: qui ligabat, iam vinculis conſtrictus eſt.* Que es el hombre? vn guſano. Que es el hombre? Ceniza y polvo. Que es el hombre? ſueño y ſombra. Ya paſsò, ya acabò, ya eſtà en la ſepultura. El grande, el tirano, el fuerte, el poderoſo, el ſoberuio, el que a todos era formidable, eſtà oy tendido en eſſa ſepultura mas manſo que la mas manſa oueja, pues eſta huye ſi la quereis aſir, el eſtà quedo, aunque lo holleis. El que parecia tan grande que no cabia en la tierra, oy es como el que no fue: el que tenia ſujetos otros, eſtà ſujeto, y tenido de la muerte, el q̃ prẽdia eſtà preſo en vna carcel de *S. Ephren*

de ſiete pies. Veis aqui el enemigo que os perſigue, y dezis a Dios: *valde eum timeo.* Y no temeis a Dios eterno, inmortal, poderoſo! La muerte y la vida no eſtan en manos de Eſau, y el medio que tomare para quitar la vida a ſu hermano Iacob, lo puede Dios trocar, y que ſirua a la conſeruaciõ de la vida; mas vueſtra muerte y vida eſtan en manos de Dios, y ſabe dar vida eterna, y muerte eterna al condenado en el infierno, donde eternamente muere a todo guſto, y eternamente viue a tormentos y penas eternas. El rigor de Eſau executado ſolo ſe eſtiende al cuerpo, el rigor de Dios al cuerpo y al alma. Si Eſau perſigue a ſu hermano, Dios lo conſuela, y lo anima, y le dize el Angel: *Si contra Deum fortis fuiſti, quanto magis contra homines prævalebis?* Si a Dios tienes de tu parte, a quien temes? Si Dios ſe te rinde, quien leuantarà cabeça cõtra ti? Mas ſi Dios es contra ti, deſdichado pecador, quien te ha de fauorecer? a quien acudirás? El cielo te amenaza, el ſol, la luna, y las eſtrellas te haran temblar. *Erunt ſigna in ſole, luna, & in ſtellis, & in terris preſſura gentium.* Todos contra ti, por tener por contrario a Dios. Dipues, y con mayor razon conſiderando a Dios enojado, *valde eum timeo.*

Que hizo Iacob para aplacar a ſu hermano? *Separauit de his, quæ habebat, fratri ſuo Eſau* De los bienes que tenia, eſcogio para ſu hermano lo mejor. Si bien Oleaſtro, que *ſeparauit*, en el original no es eſcoger, ſino apartar apriesſa, ſin eleccion: y eſto dize que hizo Iacob, porque no tuuo tiempo para eſcoger lo mejor para ſu hermano, por la prieſſa que ſe daua antes que el hermano llegaſſe. Al fin apartò dozientas cabras, y veinte machos, dozientas ouejas, y veinte carneros, treinta camellas paridas con ſus hijos, quarenta vacas, y diez toros. Linda traça para aplacar a Dios, ofrecerle dones con tiempo, vn amor perfeto, vn coraçon deſnudo, vnos deſeos feruoroſos, vn empleo de todas vueſtras potencias, vna reſignacion humilde: y pues gozais de la ley de gracia, que con tãtas anſias deſeaua Iob 31. hazed lo q̃ el dize hiziera, ſi ſe la dieſſe. *Quis mihi tribuat auditorẽ, vt deſiderium meũ audiat* *Oleaſter.* *Iob 31 35*

diat omnipotens, & librum scribat ipse qui iudicat, vt in humero meo portem illum, & circumdē illum quasi coronā mihi, per singulos gradus meos pronuntiabo illum. O quien tuuiera vn buen braço, vn buen intercessor que alcançasse de Dios, oyesse mis deseos. O si el mismo q̄ me ha de juzgar, me diesse la ley, por la qual me ha de juzgar: si yo la tuuiera, yo la lleuara sobre mis ombros, y hiziera della corona para la cabeça, en todas las gradas las pronunciaria. Lo primero dize, q̄ oiga Dios sus deseos, no sus vozes.

D. Greg. Dize san Greg. lib. 22. Mor. cap. 13. *Valentiores voces apud sacratissimas aures Dei non faciunt verba nostra, sed desideria: æternam etenim vitam, si ore petimus, nec tamen corde desideramus, clamantes tacemus: si verò desideramus ex corde, tacentes clamamus.* Las vozes que penetran las orejas de Dios, no son las palabras, sino los deseos. Si pedis la vida eterna cō la boca, y no la desea el coraçō, quando mas rezio clamais, callais. Si la deseais, y no hablais, quando callais clamais. Oiga (dize Iob) Dios mis deseos, y esenua el lib. de la ley de gracia en los coraçones, pues por ella nos ha de juzgar. *Erit tunc Autor iudicij qui nunc est cōditor libri, vt tūc districtus exigat, quod modo mansuetus iubet.* Sea el juez el legislador, y pida rigurosa cuēta en el juizio de lo q̄ aora mādo y suaue mānda. Y veamos, santo Iob, q̄ aueis de hazer con la ley? *Vt in humerum meum portem illum, & circumdem illum quasi coronam mihi.* Traerè al ombro la ley, y seruirāme de corona. Pues como ha de ser corona, si está en el ombro? Antes dize Greg. *Sacri eloquij mandata, si modo benè portantur in opere, postea nobis coronam victoriæ exhibent in retributione.* Si aora poneis el ombro en cumplir la ley, y hazeis della cruz para los ombros, os será en el juizio corona de gloria; y este es lindo modo de dispo nerse. Vltimamente, *Per singulos gradus pronuntiabo illum.* Pongamos gradas por donde el hombre sube. Primero, hombre, Segundo, rico. Tercero, noble. Quarto, señor. Quinto, Rey. Dexo otras. Soy hombre, leerè la ley, que quiero ser hombre conforme a la ley de Dios. Soy rico, leo la ley de Dios, q̄ quiero ser rico conforme a la ley de Dios. Soy noble, leo la ley de Dios, que quiero ser

noble

noble Christiano, y conforme la ley de Christo. Soy señor; quiero leer la ley de Christo, q̃ quiero ser señor segun la ley que professo. Soy Rey; quiero leer la ley de Dios, y quiero ser Rey Christiano: *Per singulos gradus pronuntiabo illum.* Esta es la mejor ofrenda que podeis hazer para aplacar a Dios, ofrecerle vn coraçon rẽdido a su ley y obediẽcia.

Dizeles mas Iacob a los criados que lleuauan el presente a su hermano (esto se note:) *Sit spatium inter gregem & gregẽ.* No vayã essos dones amóton; vayan de manera, que entre ganado y ganado aya distancia: vayã las cabras, y en alguna distãcia las ouejas, luego las vacas, &c. assi parecerá mejor, y mayor el don. Dos cosas importantes me dize este modo de disponer dones. El primero, que en vida entre obra y obra aya orden, y aya distancia; no todo junto en vn dia, que faltarán fuerças. Si rezais, no sea todo en vn dia; si tomais la disciplina, no tres y quatro horas, no con effusiõ demasiada de sangre; si ayunais vn dia a pan y agua, comed otro dia algo cõ el pan. *Sit spatium inter gregem & gregem.* Vnos ruran tanto por la carne, que le dã fuerças y armas contra el espiritu; otros la enflaquecen de manera, que la inhabilitã para seruir al espiritu; aya prudencia, ni tanto, que mateis, ni tã poco, que no mortifiqueis. Lo segundo es, q̃ no espereis a disponeros a la hora de la muerte, donde todo se haga sin espacio, y sin orden, que sea necessario vẽga el Confessor, y el escriuano, y el Sacramẽto, y el Olio todo junto, por aueros descuidado en el tiẽpo de vuestra vida. Confessaos con tiẽpo, que no aya que hazer aquella hora; hazed testamẽto con tiempo: *Sit spatium inter gregem & gregem.* Dezia Chrisostomo hom. 5. de poenitẽtia: *Qui iudicem mitigare volunt, nõ ipsum examine carse, sed prius quàm iudicij ingrediatur, locũ beneuolum sibi faciũt, vel amico mediatore, vel modo sibi alio iudicem conciliant: ergo & Deo nõ sessionis tempore suadendum erit; ante verò iudicij tempus mitigabilis est iudex.* Ninguno espera a mitigar al juez quando ya lo quieren llamar a juizio, o quando ya está sentado pro tribunali para pronunciar; ha de echarle rogadores antes con tiempo. Ni el pecador ha de esperar mitigar a Dios, y aplacarle quãdo está sen- S. Chrys.

ſentado para promulgar, antes cõ tiempo aueis de ofrecerle dones, coraçon contrito, limoſnas: *Hic verò iudicem exorabimus, & placabimus non pecunia: magis autẽ ſi verum dicere oportet, clemens ipſe pecunia ſuadetur, non ipſe munus, ſed per inopes accipiens: da inopi pecuniã, & iudicem mitigabis.* Aqui en eſta vida has de aplacar a Dios, juez, no con dineros, ſi ſe ha de dezir la verdad: ſi cõ dineros, no los recibe el miſmo por ſu mano, mas tiene pobres que reciban en ſu nõbre, como el juez que tiene criado confidente que recibe. dale al pobre, y mitigaràs al juez. Todo eſto ha de ſer con tiempo: *Sit ſpatium inter gregem & gregem.*

La vltima circunſtancia ſe ha de notar y ponderar mucho. Dizele Iacob al criado: Si mi hermano Eſau te encontrare, y te preguntare, que ganado es eſte? reſpoderàs, *Serui tui Iacob: miſit munera domino meo Eſau, & ipſe poſt nos venit*, le diràs: Eſte ganado es de vueſtro ſieruo Iacob, embia eſte pequeño preſente a Eſau mi ſeñor, y el viene en nueſtro ſeguimiento. Eſto es lo que mas importa al penitente, q̃ el pobre le diga a Dios: Señor, vueſtro ſieruo fulano os embia eſte don, eſte veſtido que me dio, eſta comida: *Et ipſe poſt nos venit*, el viene ahi detras. Que llegue la oracion a Dios, y le diga: Yo ſoy de fulano, *Et ipſe poſt nos venit.* Quiero dezir: vos dais la limoſna al pobre, y os eſtais de aſsiento en vueſtro pecado, dira la limoſna a Dios, Yo ſoy de fulano; mas no dira, *Ipſe poſt nos venit.* Si vos rezais el Roſario, y oìs vueſtra Miſſa, y la haziẽda ſe eſtà ſin reſtituir, dirà la oracion, Yo ſoy de fulano, mas no dirà, *Ipſe poſt nos venit*; y no ſe aplaca Dios, eſtando vos tã quieto en vueſtra mala vida. No ſe contẽta Iacob con embiar preſente a ſu hermano para aplacarle, ſino manda, que el criado diga à ſu hermano, *Ipſe poſt nos venit* Que ſi vos con tiẽpo vais a Dios por la confeſsion, por la penitencia, ſereis como el prodigo, que dize, *Ibo ad patrem meum*; y vueſtro Padre os recebira con los braços abiertos, y os veſtirà la eſtola de la gracia, prenda de la gloria, *Quæ nobi & vobis, &c.*

SER-

SERMON SEPTIMO
Feria 3. de la Dominica primera.

Cum intrasset Ierosolymam, commota est vniuersa ciuitas, dicens: Quis est hic? Populi autem dicebant: Hic est Iesus Propheta. Matth. 21.

Declaracion del Euangelio.

1 *D Bernardus.*

ENTRA Dios en mi alma, dize Bernardo, en el sermõ 4. sobre los Cantares, y no se como o por donde. *Per oculos non intrauit, quia non est coloratum: per aures non intrauit, quia non sonuit: per nares non intrauit, quia aëri non miscetur: per fauces non intrauit, quia non est manifestum: tactu nõ comperitur, quia palpabile nõ est.* No entrò por los ojos, pòrque no tiene color: no entrò por los oidos, porque no suena: no entrò por el olfato, porque no se esparce por el aire: no entrò por el gusto, porque la deidad no se come: no entrò por el tacto, porque no es palpable. Y dezidme glorioso Bernardo, como conoceis que ha entrado? Por sus efetos. *Mox ut venit, expergefecit animam meam dormientem, mouit, & emolliuit, & vulnerauit cor meum, quod durum lapideumq; erat, & male sanum.* Luego que vino despertò el alma dormida. Al viento ablandò, y hirio el coraçon duro de piedra y enfermo, y assi, *ex motu cor-*

dis

dis intellexi præsentiã eius: ex fuga vitiorum potestiam virtutis eius: ex redargutione occultorum meorũ, admiratus sum profunditatem sapientiæ eius: & ex quantulacumque emendatione morum meorum speciem decoris eius: & ex contuitu omnium simul expaui multitudinem magnitudinis eius. Por el alboroto de mi coraçon colegi su presencia: de la fuga de los vicios, su poder: de la reprehension que me dio de los mas ocultos pensamientos, colegi su sabiduria: y de alguna emienda de mis costumbres su hermosura; y la consideracion de todos estos efetos juntos me descubrio con admiracion mia la multitud de su grandeza. Oy almas entra Christo en Ierusalen, y el alboroto de la ciudad dize su presencia: la huida de la codicia que salio a toda priesa del templo, donde los Sacerdotes eran los mercaderes, descubre su poder, porque *mensas nummmlariorum euertit* Arrojò las mesas de los que prestauan dineros por su interes: y descubrir el latrocinio y codicia oculta en apariencia de zelo y religion, es efeto de su sabiduria, porque exteriormente parecia piadosos y zelosos los que vendian en el templo palomas, y otros animales, y los que prestauan dineros, porque no faltassen sacrificios a Dios por falta de vno o otro; y Christo dize: Mi casa es casa de oracion, y vosotros la hazeis cueua de ladrones: y descubre Christo su hermosura en hermosear pues da vista a ciegos, salud a enfermos, y finalmente todo junto admira a los mismos enemigos que pregantan; *Quis est hic?* Si bien esta admiracion les aumenta la embidia, porque ven niños cantarle a Redentor la bié venida. Esta es la letra del Euangelio, para dezir algo de prouecho, es necessaria la gracia, pidamosla, &c.

L DIS-

Sermon Septtimo

DISCVRSO I.

Importa muchas vezes vn predicador que alborote la Republica, diziendo verdades.

ENtrando Christo en Ierusalen, luego se alborota la ciudad, *commota est vniuersa ciuitas*. Estaua quieta en sus vicios, los Sacerdotes hechos tratantes en el mismo templo, sin que nadie los inquietasse. La mayor infelicidad de la Republica es quietud y paz en los vicios, sin que aya quien con su zelo inquiete facinorosos, porque entonces el enemigo contento posee los principales puestos, y el vicio se haze costumbre publica, como el comer y vestir en publico, y ay cada dia nueuas inuenciones de injusticias, como la ay de tragos. Al contrario, es gran bien que venga vn predicador zeloso que inquiete y alborote, boluiendo por la honra de Dios. O si estos predicadores huuiera en Madrid muchos, y que en lugar de picantes, picaran las conciencias, y aun atrauesarán coraçones, pues por esso se llaman las palabras de Dios saetas agudas y encendidas. He reparado mucho en el cap. 37. de Ezechiel. Lleualo Dios a vn campo lleno de huessos secos, sin que huuiesse parte del cuerpo que estuuiesse en su lugar, aqui vn braço, alli vna calauera, en otra parte vna pierna, y dizele Dios: *Putas ne viuent ossa ista?* Ezechiel parecete que viuiran estos huessos? Señor vos lo sabeis. Pues predicales, y diles: *Ossa arida, ossa arida, audite verbum Domini.* Comiença el Profeta a predicarles: Huessos secos, huessos secos oid la palabra de Dios, y dize: *Factus est sonitus predicante me, & ecce commotio, & accesserunt ossa ad os, vnum quodque ad iuncturam suam.* Antes de mi sermon auia tan grande quietud en todo el campo, que no se mouia vna paja: en dan-

Ezech. 37.

dando dos vozes se albororan los huessos secos, y se inquietaron, y cada vno tomò el lugar señalado por naturaleza: de manera que los huessos diuididos, ya vnidos, vinieron a tener figura de cuerpos humanos, aunque difuntos. Passè adelante con mi sermon, *& ingressus est in ea spiritus, & vixerunt, & steterunt super pedes suos exercitus grandis nimis*. Entrò en ellos el espiritu de vida, viuieron y se leuantaron, y quedò vn luzido exercito, que podia prometer qualquier vitoria.

5 Tres dificultades tenian aquellos huessos para no viuir. La primera, que ninguno estaua en su lugar. O que dificultad tan grande es, dar vida a vna Republica, quando en ella nadie tiene su lugar. Si el ignorante es juez, y el docto està arrinconado. Si el que ha seruido en la guerra muchos años, y bien no alcança vna ventaja, y el que no sabe que es ni aun milicia tiene para començar la compañia, q̃ salud ha de tener la Republica? Muchas vezes me he puesto a considerar, quien le da animo a vn hombre para pretender lo que no merece, y hallo que verdaderamente le alienta el mismo que da los oficios, y diuide los puestos, mas obligacion tiene a mirar por el bien comun, y por la justicia quien da los oficios que el que los pide: y si yo veo que el que da no mira por el bien comun, sino por su interes, porque quien pretende, no se atreuera a pedir; mal haze (no lo dudo) facilitale la culpa del otro la suya. Y como ay pocos que quando dan el oficio, no miran su interes, ay pocos que quando piden se miden con sus meritos. Està san Pedro preso Actuum 12. y condenado por Herodes a muerte, que otro dia auia de morir, tenia guardas, y dos cadenas, y con todo dormia a sueño suelto, (que el justo no se inquieta en los trabajos, si llega a perfeccion) despiertale vn Angel que entrò en el aposento con grande luz, caensele las cadenas, abrense las puertas de la carcel y el Angel saca libre a Pedro, y con todo esso *existimabat se visum videre*. Creia el santo Pontifice que era sueño. Estando fuera de la carcel, y apartado della vna calle *Continuò discessit Angelus ab eo,* *Act. 12. 11*

& Petrus ad ſe reuerſus dixit: Nunc ſcio verè, quia miſit Dominus Angelum ſuum, & eripuit me de manu Herodis, & de omni expectatione plebis Iudæorum. Auſentóle el Angel, y dize Pedro: Ahora ſé de cierto, que embiò Dios ſu Angel, y me librò de las manos de Herodes, y de la eſperança de los Iudios, que contentos eſperauan ver mañana mi muerte. Pues Pedro, quando el Angel os libra, y os acompaña, creeis que es ſueño? Y quando os dexa libre, y ſe va, conoceis que es Angel? Si. En que le conoceis? Perſona que me libra de la carcel, y ſe va ſin pedirme algo, Angel de Dios es; que ſi fuera hombre, el vẽdiera caros ſus paſſos, aũque fueran paſſos de juſticia, como es librar de la carcel al inocente. Como cada vno mira por ſu intereſs, no ay hõbre en ſu lugar. E que tiene mas fauor, o mas ſquar, eſſe tiene mejor lugar en Republicas tales; y nunca faltan cauſas para juſtificar malas elecciones. Verdad es, que ſu año no merece el puesto que tuuo; pero ſiruio mucho ſu padre. Roſe deſta razon S. Baſilio en el ſermõ de ſan Mamãte: *Lex veritatis propria vniuſcuiuſque encomia exigit: neq; enim equũ celerem facit patris in curſu præſtantia: neq; canis encomiũ eſt ex velociſſimis natũ eſſe.* La ley de la verdad pide alabanças propias perſonales. Saldreis a la carrera en vn cauallo, porque fue hijo de vn padre que corria gallardo? Ireis a caça con el perro por ſer hijo de padres velociſſimos? No por cierto: pues tampoco vale para los oficios ſer hijo de quien ſiruio bien, ſi el hijo no es capaz. Quando a las prendas perſonales ſe añaden ſeruicios de los padres, es razon ſe haga mucho caſo dellos, porque lo contrario deſalentaria a los que ſiruen.

S. Baſilius

La ſegunda dificultad que auia para dar vida a los hueſſos, era eſtar muertos: y es cierto, que partes del cuerpo diuididas ſon muertas y ſecas. Todo el tiempo que eſtá vna mano vnida al cuerpo viue, eſtá viua, porque es de prouecho para todo el. En queriendo la mano ſer ſola, y eſtar de por ſi, es mano muerta, y luego es ſeca. En queriendo vn miniſtro ſer para ſi, y no para la Republica, eſtá muerto y ſeco. Fulano que mala condicion tiene, que deſabrido reſponde a los que le hablã! No

os

os eſpanteis, que es para ſi, y no para la Republica: no para el cuerpo miſtico; que la mano que ſirue al cuerpo, tratable es: en ſecandoſe la mano, no hagais caſo della. Iten muertos los hueſſos: porque en no auiendo juſticia en las diſtribuciones de oficios, y honras; en no dandole a cada vno ſu lugar, todo muere. Muerē los eſtudios, muere el valor, mueren los exercicios de Caualleros; porq̄ cada vno dize, Para que tengo de trabajar, ſi merecimientos no valen con los miniſtros, ſino fauor, o dineros? Al contrario ſi valen merecimientos. Los premios honroſos de los paſſados ſolicitā los animos de los preſentes a la imitacion de ſus valeroſas hazañas, como dize Bernardo en el ſermon 2. de Todos Santos: *Conſideratione beatitudinis excitetur noſtra negligentia; ignorantia quoque noſtra ipſorum eruditur exemplis.* El premio de los paſſados reprehende nueſtra negligencia, y la leccion de ſus virtudes enſeña nueſtra ignorancia.

D. Bern.

La tercera dificultad que auia para viuir los hueſſos muertos, era la quietud tā grande, eſtar todo en profundo ſilencio como dormido. He reparado, en que quando ſe le repreſentò al Rey Nabucodonoſor el Reyno ſin pies en aquella eſtatua con pies de barro (que es lo miſmo que ſin ellos) eſtaua el Rey durmiendo: y aunque la cabeça era de oro, y los pechos de plata, y las piernas de bronze, vna piedrecuela arrojada del monte ſin manos dio cō toda la eſtatua en el ſuelo: y es dezir, que nunca el Reyno eſtā en mayor peligro, ſin pies para tenerſe en pie, que quando el Principe, y los miniſtros duermen, entonces no ay neceſsidad de manos para acabar el Reyno.

Daniel 2.

Pues que remedio vſa Daniel por orden de Dios, para que viuan los hueſſos? da vozes: *Oſſa arida, oſſa arida, audite verbum Domini.* Hueſſos ſecos, hueſſos ſecos, oid la palabra de Dios. Que reſultò de ahi? *Factus eſt ſonitus prædicāte me, & ecce commotio.* En començando a predicar, alborotaſe el campo, y ay vn ruido grande entre los hueſſos. A mucho ſe pone el predicador, q̄ quiere deſpertar vna ciudad dormida, y deſcubrir la malicia del gouierno: indignaranſe los poderoſos, y ſe conjuraran contra el; y no faltarà quien en

5

el pulpito diga, que el predicador no ha de ser perturbador de la paz, y que despues que predica este hombre, *ecce commotio*, Todo está alborotado. Pareceme al sucesso que se refiere el cap. 26 del 1. de los Reyes. Dormia Saul con manifiesto peligro de perder la vida, dormia tambien quien lo guardaua que era Abner: llega Dauid, y fiádole facil quitarle la vida, quitale la lança, y el frasco, y sabese, *in vertice montis, cùm esset magnum intervallũ inter eos.* Puesto en la cumbre de vn monte que estaua muy distante de Saul, y de allí da vozes Abner, Abner. Despierta Abner, y dize indignado: *Quis es tu, qui inquietas Regem?* Quien sois, que os atreueis a inquietar el Rey? No considerarets que su Magestad está reposando vn rato? Dezid Dauid, para declarar el seruicio que aueis hecho al Rey, y librarlo del peligro en que está, para que os apartais tanto? No fuera mejor asir la mano del Rey, y despertarle? Señor, mire vuestra Magestad si le soy fiel vassallo, y mire de quien se fia, de vn Abner que duerme, y dexa la persona Real de vuestra Magestad a peligro de que enemigos hagan fuerte en ella. No, no, que está el Rey dormido, y despertará sobresaltado, y dará vozes antes que buelua en si, al traidor, al traidor, y los soldados me harán pedaços: que vn Rey dormido castigará al que le sirue, y premiará al que le es infiel ministro. Pero porque llamais a Abner, y no al Rey, ya que lo llamais apartado y en la cumbre de vn monte? Porque si despertare el Rey, sepa que dormia el que lo guardaua. Y aun dize el Texto, que *sopor irruerat super omnes.* Todos dormian, que castiga Dios a vn Principe dormido con sueño de ministros.

1. *Reg.* 26

Responde Abner, quien sois atreuido, que inquietais el Reyno? Quien merece pena, el que despierta al Rey, y lo inquieta, por librarlo de peligros, o el que le dexa dormir con peligro de la vida? Inquietar pecadores, y deshazer su paz, es pacificar la Republica. Matthæi 10. *Nolite arbitrari quia veni pacem mittere in terram, non veni mittere pacem, sed gladium.* No juzgueis que vine a traer paz, yo vine a tocar

6

Matth. 10

car al arma, y ſolicitar guerra. Repara Chriſoſtomo aquí Homilia 36. in Matth. *Quomodo Angeli clamabant, Gloria in excelſis Deo, & in terra pax hominibus?* Como celebran los Angeles el Nacimiento de Chriſto, diziendo Gloria a Dios en los cielos, y en la tierra paz a los hombres? Como Iſaias le llama Principe de paz? Reſponde. *Præcipua & ſingularis pax tunc præſtatur, quando quod tabe vel ſanie corruptum eſt, abſciditur atque proijcitur: nam & medicus hoc modo reliquum corpus conſeruat facilè, ſi quod reduci ad ſanitatem non poteſt, exciderit, atque abiecerit.* Conſeruar la paz de la Republica, es deſterrar della lo podrido y eſcandaloſo; que aſsi conſerua en paz la ſalud del cuerpo el medico, cortando el braço o pierna que no tiene remedio, y daña lo reſtante con ſu vnion, y compañia.

Chryſoſt. ibi.

7 Alborotaſe pues el campo con la predicacion de Ezechiel, pero reſultaron tres prouechos importantiſsimos del alboroto. El primero, *acceſſerunt oſſa ad os, vnumquodque ad iunctu-ram ſuam:* Cada parte tenò ſu lugar; de manera que la cabeça tenia lugar de cabeça, y los pies de pies. El ſegundo, *ingreſſus eſt ſpiritus in ea, & vixerunt.* Entrò el eſpiritu de vida en los cadaueres, y viuieron: que con vn predicador de valor reſucita la nobleza muerta, y los eſtudios muertos; porque no ay miniſtro que, o por Chriſtiano, o por reſpetos humanos no mire lo que hazé, ſi el predicador habla con claridad cuerda en el pulpito, y en dandole a cada vno el lugar que merece, reſucita la Republica muerta. El tercer prouecho fue, *factus eſt exercitus grandiſsimus*, que aquellos hueſſos ſecos y muertos, que mirada la fuerça de naturaleza deſperauan la vida, con ſolo vn ſermon que alborotò, y hizo ruido en el campo (*factus eſt ſonitus prædicante me, & ecce commotio*) quedaron vn luzidiſsimo exercito de ſoldados valientes; que como aya premio, y le den a cada vno ſu lugar, el que menos penſauades ſe anima y firue como valeroſo ſoldado. Es pues eſte el intento de entrar Chriſto en Ieruſalen, que ſe alborota la ciudad. *Cõmota eſt ciuitas*, y ſalẽ tres prouechos. El primero, q̃

los poderosos vienen a conocerle. Fues preguntando quien es este? Responden los humildes del pueblo: Este es Iesus Nazareno, el gran Profeta. El segundo, que el Templo profanado quedò limpio: y el tercero, que los enfermos, ciegos, y coxos, gente inutil para el trabajo y defensa de la Republica, *Accesserunt, & sanauit eos*, los sanò, y dexò de prouecho al bien comun.

DISCVRSO II.

Como se han de respetar los Templos.

INtrauit Iesus in Templũ Dei, & ejiciebat omnes ementes & vendentes in Templo. Entrò Christo en el Tẽplo, y echò fuera a todos los que vendian y compravan en el. Enseñanos el respeto que se ha de tener a los Tẽplos sagrados, que no nos hemos de aprouechar dellos para nuestros intereses temporales, haziẽdolos lonja, o contratacion; que serà si te aprouechas del para tus gustos y torpezas? Tengo ponderadas vnas grauissimas palabras de Ieremias cap. 7 *Ieremi* 7. 4. *Nolite confidere in verbis mendacij dicentes: Templum Domini, Templum Domini est.* No fieis en palabras de mentira, diziendo: Templo del señor, Templo del Señor ay. Y en el verso 9. *Furari, occidere, adulterari, iurare mendaciter, libare Baalin, ire post deos alienos, quos ignoratis, & veniſtis, & ſtetiſtis coram me in domo, in qua inuocatum est nomen meum, & dixiſtis: liberati ſumus, eo quòd fecerimus abominationes iſtas.* Hurtar, matar, adulterar, jurar en mentira, sacrificar a Baalin, y adorar dioses agenos, no conocidos, y luego venis, y os poneis en mi presencia en mi casa, donde se invoca mi nombre, y dezis: Libres quedamos por auer cometido tan graues pecados. Otros dizen, *eo quod quamuis*. Aunque ayamos cometido tan graues delitos. Otros dizen, para que cometamos tan grandes culpas. Mas enfasis dize nuestra Vulgata, *Eo quod fecerimus*. Quatro ponderaciones

Vide Maldonad. ibi.

nes le doy a eſte lugar. La primera, como puede ſer mentira dezir que ay Templo? No fieis en palabras de mentira, diziendo: Templo del Señor ay. Pues eſſa es mentira? Reſpondo que no ay tal templo como el que los Iudios dezian o fingian. Dezian ellos, bien podemos pecar, que ahi eſtá el Templo de Dios, en entrãdo dentro ſe aplaca Dios, Eſte templo es de mentira, no ay templo que anime a pecar; templo para llorar pecados, para pedir perdon dellos, con arrepentimiento de auer pecado, y propoſito de no pecar mas, eſſe templo ay, y es verdad dezir: *Templum Domini, templum Domini eſt:* pero templo que facilite el pecado, no lo ay, no es templo de Dios, es templo fingido.

D. Chryſ. Grauiſsima es vna oracion que hizo Chriſoſtomo, cuyo titulo es, *de non contemnenda Eccleſia*, habla en ella contra los que ſe atreuẽ en el templo, y dizeles. *Quid agis o homo in Eccleſia ſtans? formas mulierum curioſe contemplaris? Non perhorreſcis tanta iniuria templum Dei afficiens? lupanar tibi videtur Eccleſia, & foro ipſo deſpicabilior? Nam in foro metuis & erubeſcis videri mulierem curioſe contemplari. In templo verò Dei (ipſo tecum loquente, deque his comminante) talia audes, eo ipſo tempore quo audis hæc faciẽda non eſſe?* Que hazes hombre en la Igleſia? tan deſpacio curioſo contemplas la hermoſura de las mugeres? Es poſsible que no tiemblas de profanar con tan grande injuria el tẽplo ſanto? que te parece mas contentible que la plaça, y crees que es alguna caſa publica; pues en la plaça te recatas no te noten que miras lo que paſſa, y en el templo no reparas en el que diran? Y quando eſtás delante de Dios que tẽ eſtá hablando, y amenaçando por ſecretas inſpiraciones, o vozes publicas de ſu predicador, todo lo atropellas. *Præſtaret huiuſmodi oculos cæcos eſſe, quàm ad huiuſmodi vſus accommodari.* Mas te valiera entrar ciego en el templo, que emplear en tan grandes culpas, con eſcandolo los ojos.

Demanera que es mentira 2
dezir que ay templo para pecar. Leuantemos el penſamiento. No ay miſericordia en Dios, como el pecador pienſa que la ay; no ay Chriſto crucificado como el pecador piẽſa que lo ay; no ay confeſsion como el peca

dor pienſa que lo ay, y a todos digo: *Nolite confidere in verbis mendacij.* Dize el peeador, Dios es miſericordioſo, bien puedo pecar. No ay en Dios miſericordia q̃ anime a pecar, q̃ ſeria muy mala miſericordia. Fuera miſericordia contraria a Dios, pues alentara a ofenderle. Miſericordia para el que llora ſus pecados, y le peſa de auer ofendido a vn Dios tan miſericordioſo, y que la miſma miſericordia es motiuo para q̃ tenga mayor dolor de auerla ofendido, eſſa miſericordia ay, y eſſa no faltarà al pentitẽte; pero miſericordia que facilite culpas, y aliẽte a pecar, vos la fingis, no la ay en Dios. *Nolite cõfidere in verbis mẽdacij.* Padre, Diosme perdonará, aunque yo peque, que por eſſo murio por mi, y eſtuuo en vna Cruz, para q̃ aũ q̃ yo peque, el ſe apiade de mi. Hermano no ay tal muerte, ni tal Dios crucificado, vos lo fingis. Dios crucificado para ſaluar pecadores, q̃ aprouechãdoſe de ſu ſangre y metitos llorã ſus pecados, y fientẽ auer ofendido a vn Dios q̃ murio por ellos, eſſe Dios crucificado ſi ay; pero Dios crucificado q̃ os aliẽte a perſeuerar en vueſtras culpas, ſeria mal Dios, vos lo fingis, no ay tal Dios. *Nolite confidere in verbis mendacij.* Padre ſi pecare oy, mañana puedo confeſſar. Bendito ſea Dios q̃ nos dio cõfeſſores, en eſſa confiança peco. No ay tal confeſſor, ni tal confeſsion. Cõfeſſor que ſi vos llegais cõ dolor de pecados, os abſuelua, teniendo la diſpoſicio neceſſaria, eſſo ſi; pero confeſſor q̃ anime a pecar, y confeſsiõ q̃ facilite la perſeuerancia en el pecado, vos la fingis, que ſeria mala confeſsion. *Nolite cõfidere in verbis mendacij, dicentes: Templum Domini, templum Domini eſt.* No fieis en palabras de mẽtira, diziendo: Templo de Dios ay, templo de Dios ay, que es mentira dezir que ay templo para pecar.

Segũda põderaciõ, hurtais, matais, aduleterais, idolatrais, venis a mi templo, os poneis en mi preſencia, y dezis: *Liberati ſumus, eo quòd fecerimus abominationes iſtas.* Ya eſtamos libres, porque hizimos eſtas abominaciones. Varias declaraciones, pero muy ſemejantẽs dan los Expoſitores a eſtas palabras. Leanſe el Padre Maldonado, Sanchez, y Cornelio à Lapide, y las Gloſſas. La comunes, *etiamſi fecerimus*, Aunque hemos co- 3

Maldonado. *Sanchez.* *Cornel. a Lapide.*

me-

Mariana. metido tan graues culpas, en entrando en el templo estamos perdonados; no ay sino pecar y entrar. Yo siguiendo la Vulgata pondero la causa, *Eo quod fecerimus*. Porque hemos cometido estos pecados en confiança del templo de Dios estamos perdonados. Y es como si hizieran este discurso (que todo el està formalmente encerrado en las palabras referidas) El que mas se fia de la misericordia de Dios, se fia del templo de Dios, y de la diuina misericordia alcança con mayor facilidad perdon de pecados. El que mas peca en confiança del templo, y de la misericordia de Dios, mas se fia del templo, y de la misericordia diuina. Luego el que mas peca en confiança de la misericordia y templo, alcança perdon con mayor facilidad. Nosotros hemos pecado mas en confiança del templo, y de la misericordia, luego hemos de alcançar con mas facilidad perdon. Esta vltima menor se prueua. Hemos hurtado, matado, adulterado, idolatrado, y con estos pecados hemos venido al tẽplo; luego hemos pecado mas en confiança del templo: *Ergo liberati sumus, eo quod fecerimus abominationes istas*. Este es, a mi ver, el discurso destos ciegos pecadores, y no conocen que fiar de Dios y del templo para pecar, no es confiança honesta, sino abominable presuncion, y que quien assi se fia de Dios, merece que Dios le niegue el espacio de hazer penitencia, porque haze a Dios y su misericordia estriuo y fundamento de sus culpas y abominaciones, dotrina abominada de todos los que bien sienten. Sixto Tercero en vn libro que hizo de *malis Doctoribus*, procede contra los que dizen, que no ay que temer castigo despues que Dios se hizo hombre, porque todo es ya misericordia, y dize: *Quod si ita est, nescio quomodo Christus non venit soluere legem, sed adimplere, si per eius credulitatem disciplina non est aucta, sed diminuta; diminuta autem est, si timoris causa sublata est. Timoris causa sublata est, si pœna dimota est*. No se como Christo vino a cumplir la ley, y no a quebrãtarla; si la fe de su venida no aumẽta sino diminuye la buena y religiosa diciplina, y diminuyese sin duda, si se quita la cau-

Sixto III.

causa del temor. Y quitase la causa del temor, si se quita la pena deuida al pecado por suvenida. Lo mismo digo yo del templo; no sè como el tẽplo puede ser en seruicio de Dios, si alienta a pecar; y con solo venir el pecador al templo, se le perdonan los pecados, durãdo el proposito de pecar, y pecando en confiança de que ay templo. En el capit. 34. de los Numeros señalò Dios seis ciudades para refugio de homicidas. Pregunta Filon Iudio, porque no señalò Dios para refugio de malhechores el templo? La respuesta que da, refiere la Glossa sobre el lugar citado, *Ne ab immundis inficerentur*, Porque no inficionaran el templo. Que era profanar el templo, en opinion deste Doctor Iudio, valerse del el malhechor para defenderse de la justicia: que serà valerse del para pecar? Lea acerca deste punto el que quisiere saber la grauedad desta culpa, al gran Padre de la Iglesia Geronimo en la Epistola 48. a Sabiniano, hombre tan sensual, que violò con vn estupro vna Iglesia, donde auia estado el pesebre del niño Iesus, *Infelicissime mortalium, tu speluncam illam, in qua Dei Filius natus est, & veritas de terra orta est, & terra dedit fructum suum, de stupro conductorus ingrederis? Non times ne de præsepi infans vagiat? ne puerpera Virgo te videat? ne Mater Domini contempletur?* Hombre el mas desdichado de los mortales, como te atreuiste a entrar en el templo donde estuuo el pesebre, donde el Hijo de Dios nacio, en la cueua santa donde la tierra nos dio el fruto deseado, naciendo della la verdad prometida? Tal lugar profanaste, concertando y cometiendo tan grande sacrilegio, como vn estupro en tal lugar? Es possible que no temiste las lagrimas y pucheros del niño ofendido? Es possible que no te acobardaron los ojos de la Virgen Madre, y Madre de Dios? *Proh nefas, non possum vltra progredi, prorumpunt lachrymæ antequam verba, & indignatione pariter ac dolore in ipso meatu faucium spiritus coarctatur. Vbi mare illud eloquentiæ Tullianæ? Vbi torrens fluuius Demosthenis? Nunc profecto muti ambo essetis, & lingua vestra torpesceret: inuenta est res, quam nulla eloquentia expli-*

Nu. 34. 6.

Philo Iudæus.

Glos. ibid.

D. Hier.

explicare queat, &c. O maldad digna de todo castigo! no puedo passar adelante, las lagrimas salen antes q̃ las palabras. El dolor, el sentimiento, y la indignacion, ahogan el pecho, impiden la pronunciacion de las palabras. Donde está el mar de la eloquencia Tuliana? Donde el rio caudaloso de Demostenes? Yo sè, que si os hallarades presentes, enmudecierades en la ponderacion de vn delito, que no ay eloquencia que le dè la debida ponderacion. Desta manera ponderara Geronimo los pecados cometidos en el Templo. Que bien dize esto con el juizio de los Iudios, que pecauan en confiança del Templo, y dezian, que quien mas peca en confiança del Templo, alcança perdon con mayor facilidad, *Liberati sumus, eòquod fecerimus abominationes istas.*

La tercera ponderacion es, las palabras que se siguen, *Numquid spelunca latronum facta est domus mea, in qua invocatum est nomen meum?* Que este lugar es el que cita oy Christo en el Euangelio? Por ventura mi templo (siendo casa de oracion donde se invoca mi nõbre) es cueva de ladrones? Esto dize oy Christo, *Domus mea, domus orationis vocabitur: vos autem fecistis eam spelunca latronum.* Mi casa es casa de oracion, y vosotros la hizistes cueva de ladrones. En la cueva asseguran los ladrones sus hurtos, y el pecador parece que asegura sus pecados en el Templo. Que el que no se atreuiera a mirar a vna muger en la ventana de su casa, porque no le tiren vn arcabezaço, se atreue a mirarla en el templo, ahi le parece que está seguro. Ie, cueva de ladrones dize Christo a los que codiciosos compran y venden en el templo, que hazen la casa de oracion. Están quatro ladrones en su cueva escondidos, y tienen quien vea los passageros: llega este, señores vno passa. Que hombre? Vn pobre apie. Estemonos quedos, para que hemos de salir a vn pobreton? Gente passa. Que gẽte? dos hombres bien puestos a mula, parece que lleua dineros: pues vamos a ellos. Estan quatro Eclesiasticos en conuersacion entretenidose, doblã en la Parroquia, corre muchacho mira quien es el muerto: vn pobre de la Parroquia, estemonos quedos

4.

dos entierrolo el cura. Quiẽ murio? don fulano: vamos que ay vela y dos reales. Que es esto? Parece la Igle-ſia cueua de ladrones, tal la hazen los codicioſos, ſiendo caſa de oracion. *Domus mea domus orationis vocabitur, vos autem feciſtis eam ſpeluncam latronum.*

5 La quarta y vltima ponderacion es, que acaba el lugar de Ieremias, diziendo Dios: *Ego ſum, ego ſum, ego vidi.* Yo ſoy, yo ſoy, yo lo he viſto: yo ſoy, no me conoceis *ego ſum*, yo ſoy el que
Iſaiæ 6. en el templo me llamo ſanto. Iſaiæ 6. *Clamabat alter ad alterum: Sanctus, Sanctus, Sanctus.* Los Serafines que cercauan a Dios en el templo, clamauan, o cantauan a coros, Santo, Santo, Santo. Y aduertid, que lo vio Iſaias en vn ſolio de mageſtad. *Super ſolium excelſum.* Silla es aſſiento de iguales, quatro amigos todos en illas. Cathedra es lugar de maeſtro: tribunal es lugar de juez: trono es lugar de Rey, y ſi dize algo mas ſolio que trono, es lugar de Dios, y pudiendoſe llamar poderoſo, inmenſo, &c. en el templo ſe llama ſanto, y le cercan Serafines, porque en el templo pide Dios ſantidad, y que los miniſtros del coro ſean vnos Serafines.

(.?.)

DISCVRSO III.

En las ofrendas que conſagramos a Dios, mas mira ſu Mageſtad la voluntad, que la dadiua.

1

QVIEN Entrara oy en el templo, y viera vnos vender los animales q̃ ſe auian de ſacrificar, y otros preſtar el dinero para comprarlos, juzgara a los vnos y otros zeloſos de la Religion Catolica, deſeoſos

sos que no faltaſſen ſacrificios a Dios. Entra Chriſto en el templo, da con la meſa de los dineros en el ſuelo: *Menſas numulariorum, & cathedras vẽdentium columbas euertit.* Echa dineros y palomas a mal; y dize a los que comprauan y vendian: Mi caſa es caſa de oracion, y vſotros la hazeis cueua de ladrones: porque penetrò, que este vender, y preſtar no nacia de amor de Dios, ni del zelo de la Religion, ſino de propia codicia, por acomodar cada vno ſu hazienda con intereſſes: y en las dadiuas y ofrendas mas mira Dios la voluntad de donde nacen, que la ſubſtancia y valor de lo que ſe ofrece. El Abad Paſcaſio libro tercero in Matthæum, repara en que deſpues de llamados al Apoſtolado Pedro y Andres, boluieron a peſcar; oficio en que ſe ocupauan antes de la vocacion; pues aun deſpues de Chriſto reſucitado peſcò Pedro, y los demas. Reſponde el buen Padre: *Rectè quæritur, niſi perfacilis eſſet ſenſus. Iam non ex concupiſcentia proprietatis eius, ſed magis obedientiæ officio, & ſocietatis iure.* Buena dificultad, ſi la ſolucion no fuera tan facil. Boluer los Apoſtoles a peſcar deſpues de la vocacion, no es boluer al ſiglo, porque ya no peſcan por codicia, ſino por obediencia, o por ſuſtentar a ſus condiſcipulos. Tiene vn clerigo vna buena libreria; entraſe en Religion, profeſſa pobreza, y tiene en la celda la libreria que tenia en el ſiglo. Que pobreza es eſſa? grande: antes era propia, oy es de la Religion; y la tiene a vſo, ſin poderla enagenar. Peſcaua Pedro, tenia redes y barcos antes del Apoſtolado; llamalo Chriſto, dexa las redes, y ſiguele; luego buelue al barco y las redes. Dize Paſcaſio: *Non ex concupiſcentia proprietatis.* No ſon ya de Pedro los barcos y redes, ſino de la comunidad, y peſca para ſuſtentar al Colegio. De donde ſe colige, que en lo que damos a Dios, o dexamos por Dios, no mira Dios tanto la dadiua, como la voluntad. Si a Dios le damos la voluntad, todo lo damos, ſi nos quedamos con la voluntad, nada le ofrecemos.

Paſchaſ.

Que valga mucho mas vna buena voluntad, que todos quantos teſoros 2

ay en el mundo. Dizelo ſoberanamente San Aguſtin en vn graviſsimo y guſtoſiſſimo diſcurſo que hizo en el libro primero de libero arbitrio cap. 12. pregunta a Euodio, que es interlocutor, *Sit ne aliqua in nobis voluntas?* Pregunto, ay voluntad en noſotros? Reſponde: *Ne ſcio*, yo no lo ſe. Esta es vna de las verdades mas dificultoſas de prouar en Eſcuelas, el ſer de vna coſa que es cierta y manifieſta, como prouar que ay cielo, que ay ſol, &c. quando ſe ha de prouar con razon, porque por ſer tan clara, nadie la eſtudia, y ſi vno lo negara por ſolo verla prueua, el argumento ſe queda, con dezir, eſſo me niega? Pues eſta verdad, ſi ay volũtad en noſotros, la prueua ab effectu gallardamente haziendole ſegunda pregunta. Pregunto, quieres ſaber ſi ay voluntad? Reſponde Euodio, *& hoc neſcio*. Menos ſe ſi quiero ſaber ſi ay voluntad: negò conſequentemente, porque quien no ſabe ſi ay voluntad, no ſabe ſi ay querer, o noquerer. Mas aduiertan la agudeza de ſan Aguſtin en conuencerle. Pues hijo, dize, no me preguntes nada en toda tu vida, porque a quien no quiere ſaber, yo no tengo de enſeñar: *Quia rogare tibi reſpondere non debeo, niſi volenti ſcire quod rogas.* Si me preguntas, no reſponderè, porque ſi quien pregunta, no quiere ſaber lo que pregunta, yo no tengo obligacion a reſponderle, y no tellames ya mi amigo en toda tu vida, *niſi velis vt bene mihi ſit*: ſi no me quieres bien, que amiſtad profeſſas? y miratte a ti miſmo, *vtrùm voluntas tibi ſit beatæ vitæ.* Es poſsible que no quieres ſer dichoſo y bienauenturado? Quedò concluiendo Euodio. *Fateor negari non poteſt habere nos voluntatem.* Sin duda no ſe puede negar la voluntad del hombre.

Demos vn paſſo mas adelante. Sabido que ay voluntad, pregunto: *Vtrùm & bonam voluntatem habere ſentias?* Tienes buena voluntad? Que es buena voluntad? *Qua appetimus rectè, honeſteque viuere, & ad ſummam ſapientiam peruenire.* Es querer viuir conforme a razon, y a la ley de Dios, es querer alcançar la verdadera y ſuma ſabiduria. Si eſſa es buena voluntad, *etiam bonam voluntatem habere confiteor.* Confieſſo que tengo buena 3

vo

voluntad, y dime por tu vida Euodio, *Quanti pendis hanc voluntatem? num quidei vlla ex parte diuitias, aut honores, aut voluptates corporis, aut hæc simul omnia conferenda arbitraris?* Que tanto estimas vna buena voluntad? parecete que pueden competir con ella en valor, las riquezas, o las hõras, o los deleites? o todo esto junto responde Euodio, *Auerterit Deus istam scelleratam dementiam*, Dios nos libre de tan perjudicial locura. Parecete, dize el santo, que tenemos poco en tener este tesoro? *Parũ ne gaudendum est, nos quiddam in animo (hanc ipsam dico bonam voluntatem) in cuius comparatione abiectissima sunt, ea quæ commemorauimus, habere?* Hase de estimar en poco, quien en su animo tiene vn tesoro, en cuya comparacion son viles todos los bienes que el mundo estima? Este es el discurso de Agustino, y passa muy adelante; que podrà en el original leer despacio el curioso. Mi conclusion es, que si vna buena voluntad es tesoro de mas valor que todo lo que el mundo estima, quien a Dios en las dadiuas le ofrece vna buena voluntad, gran tesoro le ofrece. Y si en comparacion de la buena voluntad, los bienes del mundo mas estimados, son *abiectissima* en lenguage de san Agustin, quien ofrece dadiuas, y no buena volũtad, vilezas ofrece. Que seme da a mi q̃ ofrezcan Iudios en el templo animales para sacrificios y dineros para comprarlos, si esso nace de codicia y propio interes, si no vè vna buena voluntad zelosa de la Religion que se ofrece a Dios; entre Christo, y diga que son ladrones, y que hazen a la Iglesia o templo cueua de ladrones.

Al contrario, sola la voluntad la estima Dios, y vale por muy grande dadiua. Tengo para esto ponderado el capitulo 22. del Genes. que es admirable lugar, *Tentauit Dominus Abraham*, tentò Dios a Abraham. La tentacion fue, *Tolle filium tuum vnigenitum, quem diligis Isaac, & vade in terram visionis, atque ibi offeres eum in holocaustum super vnum montium, quem monstrauero tibi.* Lleua a tu hijo el vnigenito, el querido Isaac, que quiero lo ofrezcas en sacrificio sobre vn monte que yo te mostrarè. Obedece Abraham, sale de su casa en compañia de Isaac, 4. *Genes.* 22. 1.

lleualo al monte que Dios le mostrò, ponelo sobre vn altar de leña, desnuda el cuchillo, leuanta el braço para degollarlo. Dale vn Angel vna voz, *Non extendas manum super puerum, neque facies illi quidquam.* Deten el braço Abrahan, no llegues a Isaac, no le hagas mal, deten el cuchillo. *Leuauit oculos suos post tergum, viditque arietem hærentem cornibus, quem assumens, obtulit in holocaustum pro filio.* Buelue Abrahan los ojos, vio vn carnero encarçado, y ofreciolo a Dios por su hijo. Cinco ponderaciones quiero darle a este lugar, dexando otras muchas para muchos intentos. La primera, para que expressa Dios tantas circunstãcias? *Tolle filium tuum vnigenitũ quem diligis Isaac.* Al hijo vnigenito, el amado, el q̃ se llama Isaac, no bastaua dezir sacrificame a Isaac? No, que es Dios exemplo de buen Rey, de buen Señor, y de buen Prelado. Y danos a entender, q̃ quando viene a poner vn precepto, pesa primero todas las circunstancias q̃ lo pueden agrauar. El mismo estilo guarda con el mismo Abrahan, Genesis 12. *Egredere de terra tua, & de cognatione tua, & de domo patris tui* Embia vn Prouincial vna obediencia a vn Religioso q̃ viue en Toledo, para q̃ vaya a otro Conuento: y el padre del Religioso siente esta ausencia, y dize: Bien podia el Padre Prouincial considerar que soy viejo y enfermo, y q̃ mi hijo está aqui para mi consuelo, y el de sus hermanas. No direis esso de Dios. Abrahan, salid de vuestra tierra. Señor que es mi natural, y está aqui mis deudos. Ya lo sè, y por esso añado, *Et de cognatione tua.* Señor q̃ tengo aqui la casa de mis padres: ya lo sè, y por esso digo, *De domo patris tui.* No ay circunstancia q̃ no la pese Dios. Abrahan ofrecedme en sacrificio a vuestro hijo, no el de la esclaua, sino el de Sarra: el vnigenito que nacio de la señora: el amado, el que es Isaac, la risa de vuestra casa, esso es Isaac. Todas las circunstancias pondero primero que mande, porque quiero vna voluntad tan resignada en mi gusto, que por el lo atropelle todo.

Genes. 12.

La segunda ponderacion, quando Dios le manda a Abrahan que salga de su tierra, Genes. 12. le ofrece seis premios, *Egredere de terra tua, & de cognatione tua* 5.

tua & de domo patris tui. El primer premio, *Faciam te in gentem magnam*, Te harè padre de vn gran linage, Principe de grandes vassallos. Segundo, *Benedicam tibi*, Te llenarè de bienes. Tercero, *Magnificabo nomẽ tuũ*, Te ilustrarè, ennobleceré tu nombre. Quarto, *Benedicam benedicentibus tibi*, Harè bien a quien te hiziere bien. Quinto, *Maledicam maledicentibus tibi*, Seré enemigo de tus enemigos. El Sexto, *In te benedicentur vniuersæ cognationes terræ*, Serás Padre del Messias, en quien, y por quien será bendito el genero humano. Estos seis premios da Dios a Abrahan porque salga de su tierra. Y en este capitulo 22. que vamos declarando, le manda que sacrifique su hijo, y no le ofrece premio alguno, siendo este precepto mas dificultoso que el primero. Tres soluciones hallo. La primera, que esso es propiamente tentar Dios a Abrahan. *Tentauit Dominus Abraham*, Mandarle que mate al hijo, y se lo ofrezca a Dios, y no ofrecerle premio: porque esso es sacar vna buena voluntad desnuda de todo interes, que sea dexar el hijo por Dios, no dexarlo por premio. La segunda, que Abrahan ya conocia a Dios, y aqui tenia cierto el premio: porq̃ podia dezir, quien me da seis premios por lo mas facil, por vna obediencia tan ardua, claro es que me darà mayor premio. La tercera conclusion es, q̃ quiere que obedezca sin mirar premio, y despues le da el premio; y assi queda el amor desnudo, y no sin premio. Dar vn Canonigo de Toledo el voto ãl opositor por interes o dadiua que lo soborne, es contra justicia: darle el voto sin interes, ni imaginacion de soborno; y despues de tomada la possession de la calongia, recebir vn regalo, no es contra justicia, quãdo no se dio el voto por esperar este agradecimiento. Ofrecer su hijo a Dios Abrahan por premio, no es malo, sino bueno y santo; pero no se descubren los quilates del amor desnudo. Pues quiera Abrahan ofrecer el sacrificio tan dificultoso, sin tener memoria de premio, y hecho ya, se lo ofrece Dios, y le dize: *Per memetipsum iuraui, quia fecisti rem hanc, & non pepercisti filio tuo propter me, benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum sicut stellas cœli, & velut*

arenam, quæ eſt in litore maris. Yo juro por quien ſoy, q̃ tẽgo de premiar eſta valiẽte obediencia, no auer perdonado a tu hijo por mi voluntad, que tengo de llenarte de bienes, y multiplicar tu linage como eſtrellas, y como arena. Con eſto queda Abrahan premiado, y ſu amor no fue por premio, fue deſnudo de interes: y todo cede en mayor honra y prouecho de Abrahan.

6. La tercera ponderacion, y digna de ſingular reparo, es, que Dios impida el ſacrificio de Iſaac, y le dè a ſu Padre vn carnero, y que le ofrezca por ſu hijo, *Quem obtulit pro filio.* Señor tan poco vale en vueſtra eſtimacion el ſacrificio de vn hijo, y tal como Iſaac, que lo trocais por vn carnero. En el trueco conocemos el valor de vna joya: claro es, que ſi vos creiades que vna ſortija era de oro, y veis que ſu dueño la trueca por vna de vidrio; ſi teneis por prudente al q̃ la trueca, aureis de dezir, no es la ſortija la que yo penſaua. Si veo que Abrahan quiere ſacrificar ſu hijo Iſaac a Dios por obediencia, y Dios eſtorua el ſacrificio, y ſe contenta con q̃ en lugar de hijo ofrezca vn carnero, que tengo de dezir, ſino que Dios eſtima poco a Iſaac, pues lo trueca por vna coſa de tan poco valor? Reſpondo lo primero, que eſſa es condicion de Dios, quando parece que pide lo muy dificultoſo, contentarſe con lo mas facil: porque ſolo andaua porque vos le dieſſedes la voluntad, y ya ſe la diſtes quando os diſpuſiſtes a executar la obediencia ardua. Lo ſegundo, que en la vida temporal de Iſaac (que es la que Dios pedia en el ſacrificio que ordenò) ay de eſtima el amor de vida que Iſaac tenia, y la voluntad que Abrahan tenia a ſu hijo. Ambas coſas ſe ſacrificaron a Dios el dia que Abrahan tomò el cuchillo para ofrecer a ſu hijo, y el hijo ſe diſpuſo a dar la vida por la voluntad de Dios: y la vida temporal, quitado el amor de vida, por vn carnero ſe puede trocar, y eſſo dize Dios. Lo principal deſta vida (que es el amor que tiene Abrahan como a vida de hijo, y el que Iſaac tiene de viuir) ya yo le tengo, y eſte no le trocarè por todo el mundo: porque en comparacion de vna buena voluntad, todos los bienes

bienes, honras, y deleites del mundo, dize ſan Aguſtin citado, que ſon *abiectiſſima*: pues lo que da, por vn carnero lo trocarè.

7. Y lo que he dicho de la voluntad buena en las buenas obras, digo en las obras malas, que la voluntad de hazerlas ès la que ofende a Dios, aunque falte la execucion. Diſcurre en eſte punto el gran Padre de la Igleſia Baſilio en el libro de virginitate, grauiſſimamente: y aunque todo el libro es doctiſsimo, es particular el ſuceſſo que cuenta, y aguda la dotrina que del colige: habla de los eunucos, que por ſu impoſsibilidad parecierõ mas ſeguros para guardar las damas de Palacio: y dize el ſanto, que vna doncella ſe quexò con muchas lagrimas, *Quòd in cubili ipſius eunuchus quidam ipſam affectu vitioſo complexus eſſet, & totus toti inhærens, cùm non habuiſſet quo concupiſcentiæ opera perpetraret, dentibus vſus eſt, ferentem in carne coitus rabiem morſibus ferociter manifeſtans.* Apoderado vn eunuco del eſpiritu de luxuria, acometio a ella donzella, y hallandoſe impoſsibilitado para exercitar ſu torpe deſeo, aun con los dientes moſtrò la rabia de ſu ſenſualidad. Declaro el latin con eſta precision, porque el pulpito pide palabras breues deſta materia, quando la forçoſa ocaſion compele a tratarla: y porque yo no entiendo eſta circunſtancia que el ſanto pone, ni quiero entenderla. La dotrina que de aqui colige el gran Doctor, es a nueſtro propoſito, que para ofender grauiſsimamente a Dios, poco importa la impoſsibilidad de la obra, ſi ay voluntad de obrar, ſi huuiera fuerças para ello. Qui taisle a vn toro los cuernos, *Non per cornuum ablationem equus factus eſt, ſed bos eſt.* No por eſſo el toro ſe muda en cauallo, toro ſe queda. Aſsi el eunuco impoſsibilitado al ſenſual conocimiento, no ſe muda en muger, *Non fœmina factus eſt, ſed mas eſt.* Es hombre en los deſeos, y como vn toro deſcornado acomete, y aunque no hiere, mueſtra ſu voluntad, *Reclinans ceruicem, & caput ad impetum formans.* Sigue a vno, inclina la cabeça para herirle, y haze todos los ademanes que ſi pudiera herir: aſsi el eunuco, ſi le falta obras, lo

D. Baſil.

le falta mala voluntad, declarada con todas las señales que el puede dar de ſu torpeza: al fin la voluntad es la que en todo vale.

8. La ponderacion es, que quando le impide el braço Dios a Abrahan por vn Angel, que le tenia leuantado con el alfanſe para degollar a ſu hijo, le dize, *Nunc cognoui quòd timeas Deum*, Aora ſe ha deſcubierto que temes a Dios. Reparo en el *nunc*; porque aora, y no quando ſalio de ſu caſa a obedecer, o en el camino de tres dias haſta llegar al monte? Reſpondo, que porque podia tener eſperança, de que Dios queria no mas que probarle, y que le diria, buelue a caſa con tu hijo, que con ſolo auer ſalido de caſa eſtoy contento, quando tomò el cuchillo, y leuantò el braço, totalmente perdio la eſperança de que ſu hijo no moriria, y tragò la muerte de ſu hijo. Y ahi es donde ſe deſcubren las finezas del amor Dezir vos, aunq̃ muera de hambre, no ofenderè a Dios, porque eſperais que Dios os ha de dar de comer por eſſa eſperança; no es muy deſintereſſado amor. Que vos digais, aunque muera de hambre, no tengo de ofender a Dios, y que creais que ſin duda morireis de hambre: eſſa es fineza que Dios eſtima. El que ſe puſiera a morir por la Fè, creyendo que Dios lo auia de librar de la muerte, no queria morir en realidad de verdad, ſino vida milagroſa; morir por la Fè ſin eſperar que Dios haga milagro en ſu libertad, eſſo es deſear morir. Y de eſſa manera entraron los tres mancebos en el horno de Babilonia por la Fè de ſu Dios, Danielis 3. Rey, nueſtro Dios puede, ſi quiere, librarnos de tus manos, y deſte horno: pero aduierte, *Si noluerit, deos tuos non colimus, & ſtatuam tuam non adoramus*: Si no quiſiere, ni adoramos tu eſtatua, ni tus dioſes: y con eſta determinacion de morir quemados entraron en el horno. Libròlos Dios milagroſamente; ſin que ellos tal eſperaſſen. Aſsi le dize Dios a Abrahan, *Nunc cognoui*, Aora que te veo con el cuchillo en la mano, conozco tu obediencia, viuirà tu hijo, pero ſerá fuera de toda tu eſperança. *Daniel.* 3.

9. La quinta y vltima ponderacion es, que Abrahan antes de ofrecer ſu hijo, no era mas que Abrahan, Iſaac

no

no era mas que Isaac; despues del sacrificio, no solo queda Abrahan con su hijo viuo, pero queda retrato del eterno Padre, è Isaac retrato del Hijo de Dios humanado. Assi lo dize san Pablo ad Hebræos 11. *Accepit eum in parabolam*, Recibio Abrahan a su hijo en parabola. Y entre otros sentidos deste lugar, vno es, que Abrahan en querer ofrecer su hijo a Dios, retratò al Padre eterno, que ofrecio su Hijo vnigenito por los hombres: Isaac en querer morir en manos de su padre, retratò al Hijo de Dios, que murio en manos del suyo. Ved que haze darle a Dios vna buena voluntad; que los que la dan, no pierden, y ganan honra, gusto, y prouecho. Ved q̃ hare vna mala voluntad: que oy los Iudios ofrecen vender animales para sacrificios, y prestar dineros, para que los compren los que han de ofrecer sacrificios, y porque nacia de vna voluntad codiciosa, y no religiosa, de vn deseo de propio interes, y no de la honra de la Religion, se da Christo nuestro Señor por ofendido, *Et mensas euertit.*

Ad Hebr. 11.

DISCVRSO IIII.

El riguroso castigo que merecen los Eclesiasticos que se aprouechan de la Iglesia para vanidades, y ostentacion de grandeza profana.

1. NVnca aueis leido que Christo nuestro Señor tomasse açote en la mano, y atropellasse personas graues o tratantes, sino es en el templo, por dos vezes: que segun algunos sienten, en ambas tomò el açote para echarlos del tẽplo; aunque en esta ocasion no haze del mencion el Euangelio: mas llama ladrones a los que en el templo venden y compran, y da cõ las mesas en el suelo. Que siente Dios mucho q̃ los Eclesiasticos se

se aprouechen de la Iglesia para vanidades, y aumentos de ostentacion profana. Es gran lugar el capitulo 22. de Isaias, *Hæc dicit Dominus Deus exercituum: Vade, ingredere ad eum, qui habitat in tabernaculo, ad Somnam præpositum templi, Quid tu hìc, aut quasi quis hìc? Excidisti tibi sepulcrum, excidisti in excelso memoriale diligenter, in petra tabernaculi tibi.* Isaias, dile a Somna sumo Sacerdote, o Tesorero del tẽplo, como quieren otros: Que hazes tu aqui, o como quien estàs aqui? Que palabras tan breues, tan enfaticas. El Prelado en la Iglesia està en lugar de Christo, y es como si a vn Prelado Eclesiastico, o ministro dixera el Profeta en estos tiẽpos: Lindo retrato de Christo eres por mi vida: si por el retrato se huuiera de conocer el original, bien infamado quedàra Christo. Christo humilde, tu vano, y tan loco, que no te contentas con ser vano en vida, sino que quieres que dure la vanidad mas que tu, pues con esse intento has labrado vn suntuoso sepulcro de vna piedra costosa, que sirua a la memoria de tu grandeza. Que como ves que la vanidad del hombre, en el hombre es flor que presto se marchita, teniendo vida de heno (*Homo sicut fœnum dies eius*) quisiste tener vanidad de piedra, que dure por peñas: si muriere yo, no muera mi vanidad, quede vn sepulcro que la represente, quando yo en el estè hecho gusanos. Pues engañas te, *Ecce Dominus asportari te faciet sicut asportatur gallus gallinaceus, & quasi amictum sic subleuabit te.* Que dos comparaciones tan disparadas al parecer, y tan misteriosas a la verdad? La primera, te lleuarán cautiuo como suelen lleuar al gallo de vn corral. Dos o tres propiedades tiene el gallo. La primera, despierta dos o tres vezes de noche, canta, y despierta a los vezinos: y el està en vn corral de gallinas, conociendolas a todas, sin que permita compañero: porque dos gallos en vn corral se matan. O Eclesiastico, o Prelado que quieres con tus vozes despertar pecadores dormidos, y tu estàs entre tus vanidades gozando de tu regalo, como si fueras seglar, y en la vanidad y honra no admites compañero, la honra para mi solo, la grandeza.

Isaiæ 22. vers. 15.

Vide Sanchez & Cornelium à Lapide.

grandeza para mi solo, y no ha de auer quien me haga oposicion; y con esto predicar, y enseñar mortificacion. La segunda propiedad es, que el gallo entre gallinas es el Rey; pero entra el dueño, y atalo de pies y manos: entregalo a vn muchacho, vende esse gallo, y en tiempo de carnestolendas lo venden a los muchachos de vna escuela, que lo sacan al campo, y a pedradas y a naranjazos lo matan. Eclesiastico que eres el Rey de tu Iglesia, y te aprouechas della para tus vanidades, *Ecce Dominus asportari te faciet, sicut asportatur gallus gallinaceus*, Te lleuarán (permitiendolo assi el señor y dueño de la Iglesia) como a gallo del corral, que los muchachos hagan burla de ti, y se entretengan contigo.

2. La segunda comparacion, *Et quasi amictum sic subleuabit te:* aquel *amictum*, se puede entender de dos maneras. La primera, te lleuarán como a vn hombre cubierto. Fue costumbre antigua los condenados a muerte cubrirles el rostro, *Esther 7. Verb. 8.* Esther 7. Quando el Rey Assuero se indignó contra Aman priuado suyo, *Statim operuerunt faciem eius*, Cubrieron el rostro al desdichado, que fue condenarle a muerte, porque luego dixo vno de los circunstantes, *En lignum quod paraverat Mardochæo*, Señor aqui está la cruz que tenia Aman para crucificar a Mardocheo, o la horca para ahorcarle: y dize el Rey, *Appendite eum in eo*, Pues ahorcalde, o colgalde de esse mismo madero. Y dize Dios al Eclesiastico vano, *Quasi amictum sic subleuabit te*, Te lleuarán cubierto el rostro como a condenado a muerte. El segundo sentido es, que *amictum* sea sustantiuo, te lleuarán como quien lleua vn vestido. Que es dezir lo primero, el hombre puede hazer resistencia, el vestido no; te lleuarán, aunque puedas resistir. Item quando quitan el poluo de vn vestido puesto, llegan con tiento a sacudir: mas, si el vestido está en manos del criado, sacudele sin duelo: tratarante sin duelo como quien sacude vn vestido. Tercero, El vestido es el adorno del hombre, no es hombre: y pues eres aparencia de Eclesiastico, y no Eclesiastico de veras, te lleuarán como quien lleua vn vestido, no como quien lleua a vn hombre.

Prosigue

Prosigue adelante el Pro-
4. feta, y dize, *Coronans coronabit te tribulatione, quasi pilam mittet te in terram latam.* Hallaràste cercado de trabajos, que hagan corona de manera, que por ninguna parte puedas salir dellos. Iugarán contigo como con vna pelota, en juego ancho, donde puedan sacar sin que la pelota tope, o por falta de sitio aya falta. Vna pelota de viento siempre anda en manos de Reyes y de señores, pero para jugar, y la repalean lindamente. Y quando viene a vno, la recibe con la pala en la mano, y si no la buelue, pierde. Eclesiastico vano, lleno de viento, de profanidad, al lado de señores; pero para jugar y burlarse del, nadie lo quiere para veras de su alma; y el que le tiene, està a peligro de perderla. Y no me espanto, quando en san Pablo leo vnas palabras dignas de ponderacion, en el capitulo 11. ad Hebreos, habla de Abrahan, y dize que *Demoratus est in terra repromissionis tamquam in aliena, in casulis habitando cum Isaac & Iacob coheredibus repromissionis eiusdem.* Viuio Abraham en la tierra que Dios le prometio, y con serle prometida por el mismo Dios, viuiò en ella como en tierra agena, en casillas, en tiendas, y chozas: imitaronle su hijo Isaac, su nieto Iacob. Y auiendo tratado de otros santos q̃ viuian como huespedes y peregrinos deste mundo, dize, *Ideo non confunditur Deus vocari Deus eorum.* Por ello no se auergueça Dios de llamarse Dios destos tales. Palabras que piden graue ponderacion, como quien dize que se afrenta Dios de llamarse Dios de vnos hombres que ponen toda su felicidad en buscar bienes de la tierra; con quanta mayor razon se afrentarà Dios de llamarse Dios de vnos Sacerdotes q̃ parecen mas Sacerdotes de idolos, o de Faraon, que de Dios En el cap. 47. del Genes. *Emit Ioseph omnem terram Aegypti, vendentibus singulis possessiones suas, præter terram sacerdotum, quæ à Rege tradita fuerat eis, quibus & statuta cibaria ex horreis publicis præbebantur, & idcirco non sunt compulsi vendere possessiones suas.* En los siete años de esterilidad, todos los Gitanos vendieron sus posesiones a Ioseph, que las compraua para el Rey, y daua trigo en precio

Ad Hebr. 11. 9.

Genes. 47.

cio: solos los Sacerdotes no vendian sus possessiones, porque el Rey les daua de comer a su costa. Que bien pareciera, quando el seglar estaua pobre sin vn real vendiendo las tierras por comer, tener los sacerdotes tierra y comida? Bien se echa de ver que estos no son Sacerdotes de Dios, sino de Faraon. Y assi dize Origenes hom. 17. sobre el cap. 47. del Genes. *Origen.* *Festinemus transire à sacerdotibus Pharaonis, quibus terra possessio est, ad Sacerdotes Dei, quibus Dominus portio est.* Passemos de sacerdotes de Faraon, que tienen la tierra por su possession y riqueza, a Sacerdotes de Dios, cuya hazienda es el mismo Dios: que se auerguença Dios de llamarse Dios de sacerdotes codiciosos: y los Principes juegan con ellos como con pelota, *Quasi pilam mittet te in terram latam.*

Declarò lo bien el Profeta Isaias en las palabras que vamos declarando, pues concluye, diziendo, *Ibi morieris, ibi erit currus gloriæ tuæ, ignominia domus Domini.* Allà morirás desdichadamente, no en tu casa, ni serás sepultado en el sepulcro que has labrado. Allí morirà el carro triunfal de tu gloria (Assi lo declara el Padre Gaspar Sanchez) y allí morirà la ignominia de la casa de tu Dios: que si tu vanidad era afrenta de la casa de Dios, cobrará su honra en tu castigo. Ea Sacerdotes, escarmentemos en los mercaderes del templo que oy Christo reprehende: buscad a Dios en el tẽplo, no intereses temporales principalmẽte; que el Sacerdote ha de procurar la perfeccion, y esta pide desprecio de los bienes del mundo. Pues es poderoso el Sacerdote de la ley de gracia para traer a Iesu Christo del cielo a la tierra, procure traerlo para si, no contra si: que seria mas que loco el delinquente, q̃ no solo no haye dela justicia, mas trae a su casa el juez que le ha de condenar. Y si Christo entrando en el templo, no sufre mercaderes, como entrando en vuestro pecho, ha de sufrir codicia? que esta es raiz de todos los males, que assi la llama Pablo. Lastima serà, que quien por la dignidad Sacerdotal tiene vn casi dominio sobre Christo; pues con cinco palabras lo trae a sus manos,

Sanchez.

5.

sea

ſe por ſu inclinacion, eſclauo de viles apetitos, que ſe hallan en brutos, ya vezes mas templados.

SERMON OCTAVO
Feria 4. de la primera Dominica.

Tunc reſponderunt ei quidam de Scribis & Phariſæis dicentes, Magiſter volumus à te ſignum videre, Matthæi 12.

Declaracion del Euangelio.

1. ACABA Chriſto vn milagro inſigne, ſanando vn endemoniado, ſordo, ciego, y mudo, con admiracion de la gente popular, *Locutus eſt mutus, & admiratæ ſunt turbæ*. Y entonces llegan los Eſcriuas y Fariſeos, pidiẽdo nueuas ſeñales, Maeſtro queremos ver ſeñales de q̃ ſois el Meſsias prometido: y aora para auditorio graue no es ſeñal de buen Predicador expeler demonios, de las almas; eſſo es ſer Predicador de beatas. Señales del cielo pedian, dize otro Euangeliſta, *Alij autem ſignum de cœlo quærebant*. Que antiguo es entre los oyẽtes, no aplaudir lo vtil, ſino lo futil. Brauos picantes ha dicho oy ſalano, Chriſto nueſtro Redentor les dize a los circunſtantes: Eſta generacion praua y adultera, pide ſeñales, y no las ha de ver, ſino la ſeñal de Ionas Profeta. Linage praua y adultero le llama, que ay pecados de linage, q̃ ſe heredan de padres a hijos: como digamos, no cũplir vn ſeſſor el teſtamẽto de ſu padre, ni el hijo cũplir el ſuyo, es pecado de linage de ſeñores. Hurtares del linage de eſcriuanos y alguaziles. Señales pidẽ, y no las verá Que bien

parece

parece en vn señor vn no, quando pide el criado lo que no es razon. Ya no se vsa mirar lo que se pide, sino quien pide. Si es priuado del caualliero o juez, el que pide, se le concede, si no es, se niega. Bien aya quien imita a Dios: el diablo pi-
Iob 1. de trabajos para Iob, y Dios se lo concede, *Ecce vniuersa quæ habet, in manu tua sunt.* Y san Pablo pide tres vezes que lo libre Dios del demonio, *Ter Dominum rogaui*, y no se lo concede. Si pide lo que conuiene, aunque lo pida el diablo, se ha de conceder; no porque el lo pide, sino porque conuiene. Y si se pide lo que no conuiene, se ha de negar, aunque lo pida san Pablo: no por negar a san Pablo, sino porque no conuiene. No han de ver estos Esterinas señal sino la de Ionas Profeta, que como Ionas estuuo tres dias en el vientre de la ballena, yo tengo de estar tres dias enterrado en las entrañas de la tierra. Porcierto Señor que no os entiendo, quando creì que estauades muy enojado (que assi lo significaua la aspereza de vuestras primeras palabras, generacion, prauа, y adultera) les prometeis morir por ellos, que es señal de mayor amor? Esta es la condicion de Dios, que quando reprehende, muere por los que reprehende. Que contrario es el mundo y sus Principes: pues quando mas honran, traçan acabarlos: son como el segador, que quando abraça el trigo, lo siega: y el trigo que no recibe sus abraços, queda en pie. Vosotros, dize Christo, pedis señales de ostentacion, pues yo os darè mi muerte por señal, que con mi humildad tengo de conquistar el mundo. Los Niniuitas el dia del juizio se leuantarán contra esta gente, y la condenarán, porque hizieron penitencia a la predicacion de Ionas: y yo soy mas que Ionas, y predicandoles, no se conuierten: de manera, que si es mayor el beneficio recebido, serà mas graue culpa la ingratitud. Mas sin comparacion vale el sol verdadero, que el pintado: y si el verdadero haze el bien que no haze el pintado, porque alumbra y calienta: haze el daño que no haze el pintado, porque causa grandes modorras y calenturas. Mayor beneficio es tener a Christo por Maestro, que a Ionas: pero mayor culpa

serà

ſerà aprouecharnos de ſu remedio, es culpa, no recebirlo quando el entra por tus puertas, que ſerá? Eſta es la letra del Euangelio: para diſcurrir vna hora con prouecho de las almas, es neceſſaria la gracia, pidamosla, &c.

(.*.)

DISCVRSO I.

La Fè que profeſſamos tiene ſuficientes motiuos que obligan a vn entendimiento prudente para que ſe rinda: y la obſtinacion de los Iudios es culpable y maliciosa.

1. PVra malicia fue en los Iudios, Eſcrinas, y Fariſeos, pedir a Chriſto nuenas ſeñales, auiendo viſto vn milagro tan inſigne, como es ſanar vn endemoniado, ſordo, ciego, y mudo: y las que piden ſon de menos prouecho y de orden inferior, que ſon ſeñales en el cielo, pues eſtas no exceden los limites de naturaleza; y dar ojos a vn ciego, lengua a vn mudo, excede todas fuerças naturales. De aqui ſe colige, que no ſe pueden quexar los que no reciben el Euangelio, de la falta de ſeñales; porque ſi ſe mira con ojos deſapaſsionados, ſin duda ay ſeñales y notas en la Igleſia ſuficientiſsimas para conuencer a vn entendimiento prudente, para que crea nueſtros miſterios. No digo que la verdad dellos ſe pruena con euidencia (porque eſta es contraria a la Fè) ſino que con-

conuença a que ſe tenga por obligado a creer y a conocer, q̃ es imprudencia ciega no creer con eficacia moral, ſi bien es euidente la credulidad de las verdades que profeſſamos. Supongo que en eſtos miſterios nueſtro entendimiento es cautiuo, como le llama ſan Pablo, *captiuantes intellectum*, y que ſi es propio del eſclauo obedecer, dixo bien ſin
S. Hilar. Hilario ſobre el Pſalm. 118. *Fides habet obedientiæ meritum, non cognitæ veritatis fiduciam.* Que es dezir, aſſiente el entendimiento a la verdad. *Chriſto es verdadero Dios y hombre*, no por que vè la verdad, ſino porque obedece a Dios, que la reuela, y manda que la creamos. Pero hablo yo de la eſclauitud del entendimiento Catolico, como hablamos de Chriſto en cierta proporcion y ſemejança, no en igualdad. Del Verbo eterno dize ſan Pablo ad Phi-
Ad Philip. 2. lippenſes 2. que ſiendo Dios por eſſencia, *Semetipſum exinaniuit formam ſerui accipiens*, Se humilló, tomando forma de ſieruo, viſtiendo trage de eſclauo. Vino Chriſto a ſeruir como el miſmo dize: ſi le preguntamos porque ſirue, reſponderá, porque viene en trage y forma de ſieruo. Y ſi preguntamos, porque ſe puſo en forma de ſieruo, claro es que nos dará razones y motiuos ſuperiores de congruencia, porque nunca Dios determina ab eterno ſin razon; no razon que le neceſsite, pero razon de decencia y congruencia. Lo contrario en Filoſofia ſeria diſparate, y en Fè ſeria error manifieſto. Si le preguntamos al entendimiento Catolico, porque cree que Chriſto es Dios? Reſponde, porque obedezco a la Fè, que ſoy eſclauo. Preguntado porque es eſclauo? Reſponderá, porque la voluntad quiere, que eſta es la pia afeccion que llama y pide el Teologo. Preguntado el Catolico porque quiere? Reſponde porque ay ſeñales grauiſsimas y notas eficaciſsimas que me obligan a querer ſer eſclauo deſta Fè: porque creer ſin fundamento ſuficiente, es viciosa liuiandad q̃ el Eſpiritu ſanto reprehende, *Qui cito credit, leuis eſt corde:* y es eſta verdad tã cierta, q̃ quando dos proposiciones sõ al parecer contrarias, y ambas ſe dizen por del Eſpiritu ſanto, aunque

aunque en realidad de verdad no lo sean. Para creer las ambas, es necessario firmissimo fundamento, que assegure la verdad del objeto, que no quiere Dios que creamos sin motivos que dispongan a la Fè Testigo para este intento ponderado el capit. 38. de Isaias.

Isaiæ 38. Está el Rey Ezechias enfermo, entra el Profeta Isaias, y dizele, *Hæc dicit Dominus, dispone domui tuæ, quia morieris, & non vives.* Esto dize Dios, dispõ tu hazienda, haz testamento, porq̃ desta enfermedad has de morir. Buelvese el Rey a la pared, haze oracion con lagrimas: enternecese aquel padre de misericordia, buelve el Profeta segunda vez al Rey, y dizele, *Hæc dicit Dominus Deus Dauid Patris tui, audiui orationem tuam, & vidi lachrymas tuas: Ecce ego adijciam super dies tuos quindecim annos.* Esto dize el Dios de tu padre Dauid, oì tu oracion, vi tus lagrimas: quinze años te concedo de vida. *Hoc autem erit tibi signũ, quia faciet Dominus verbum hoc: Ecce ego reuerti faciam vmbram linearum (per quas descenderat in horologio Achaz in sole) retrorsum decem lineis.* La señal de que esto es verdad, es, que bolverà el sol diez lineas atraz. Y de hecho. *Reuersus est sol decem lineis.* Entra ir, dificultad: como quando Isaias dize al Rey que ha de morir, no le da señal, y le da en al milagrosa quando le dize que ha de viuir? Responden algunos, que para creer vn hombre que ha de morir, y mas estando enfermo, no ay necessidad de señales, que todo en este mundo es señal de muerte: para q̃ creas q̃ ha de viuir, es necessaria señal milagrosa. Yo digo que para el pulpito es buena razon y moral: mas a lo literal me parece, que Isaias en breue espacio dize dos proposiciones, que al parecer son opuestas (no lo son en la verdad) El Rey morirà desta enfermedad; el Rey no morirà desta enfermedad: y dize en ambas a dos, *Hæc dicit Dominus.* Y para creer que ambas son verdaderas, que ambas las dize Dios, es necessario que aya alguna señal que las confirme: porque creer que Dios dize vno, y luego que dize lo contrario sin auer fundamento suficiente, es creer de ligero.

De aqui se entenderá el sucesso que cuenta el capit. 13. del tercero de los Reyes (lugar que para vna graue pon-

3. *Reg.* 13. 15.

ponderacion q̃ça repetire en los diſcurſos ſiguientes deſte Sermon) Mandale Dios a vn Profeta, que vaya deſde Iuda a Betel a reprehender la idolatria del Rey Ieroboan: y que no coma bocado de pan, ni beua vna gota de agua en Betel; (que el Predicador que ha de dezir verdades a vn Rey, ha de yr muy deſnudo de interes; y eſſa deſnudez es la ſeñal de q̃ Dios lo embia.) Cumplio el Profeta con ſu comiſſion (dexo lo q̃ en ella ſucedio para otras ocaſiones, que es muy grave.) Y aunque el Rey le combidò a comer en ſu palacio, no quiſo comer bolado. Salieſe para ſu tierra, y en el camino alcançale vn Profeta falſo, y dizele, *Veni mecum domum, vt comedas panem* Vente conmigo a comer a mi caſa. Dize el Profeta, No puedo, que tengo expreſſo mandato de Dios que no coma en eſta tierra, ni vn bocado de pan. No te dè cuidado eſſa orden, dize el falſo Profeta; *Ego Propheta ſum ſimilis tui, & Angelus locutus eſt mihi in ſermone Domini, reduc eum in domum tuam, vt comedat panem, & bibat aquam.* Yo ſoy Profeta como tu, y vn Angel me habló de parte de Dios, que te combidaſſe, que ya diſpenſara en el precepto, y alçara la obediencia paſſada. Creyolo el Profeta, fueſe a ſu caſa con el, y comio: y deſpues de auer comido, hizo Dios Profeta verdadero al Profeta falſo, y dizele: *Hæc dicit Dominus, quia non obediens fuiſti ori Domini, & non cuſtodiſti mandatum quod præcepit tibi Dominus, non inferetur cadauer in ſepulcrum patrum tuorum.* Eſto dize Dios (y verdaderamente ſe lo dixo) porque no obedeciſte a Dios, y comiſte, auiendote Dios mandado que no comieras: tu cuerpo no ſerá enterrado en el ſepulcro de tus padres. Salio el Profeta del lugar para el ſuyo, en el camino lo matò vn leon. Dexo millares de diſcretiſſimos penſamientos q̃ bròtan deſte ſucceſſo para muchas ocaſiones. Solo quiero ponderar en eſte diſcurſo que culpa cometio eſte pobre Profeta que le coſtò la vida? Tan graue pecado fue creer a vn hombre que le dize, yo ſoy Profeta (en tiẽpo que auia Profetas) y Dios te da licencia que comas en mi caſa? Quien no lo creyera? La culpa deſte Profeta fue creer dos pro-

poſiciones al parecer opueſtas ſin ſeñal ſufficiente que las acreditaſſe. Dizele Dios: No comeras en Bethel. Dizele eſte Profeta falſo, Dios dize, comeras en Bethel. Para creer eſta ſegunda, por ſer opueſta a la primera (es incomparible el ſignificado de ambas) era neceſſaria alguna ſeñal que la confirmaſſe. Creer ſin fundamento ſufficiente, que Dios dize que coma en Bethel, y que no coma en Bethel, fue liuiandad viciosa del coraçon, *qui cito credit, leuis eſt corde*, por eſſo lo caſtiga Dios, aunque fueſſe culpa venial.

8 De aqui ſe colegira, que no quiere Chriſto que vos creais ſin que aya notas y ſeñales ſufficientiſsimas de la verdad que aueis de creer, y las dexò Chriſto tales, que conuencen moralmente a qualquier entendimiento prudente: pero que auiendolas eficaciſsimas, pidais vos nueuas ſeñales, es malicia de Eſcriuas y Fariſeos, que quando Chriſto expele vn demonio de vn hombre ſordo, ciego, y mudo, dandole ojos, oydos, y lengua, *tunc*, entonces llegan los Eſcriuas y Fariſeos, y dizen: *Volumus à te ſignum videre*; que ellos tales queden ciegos por ſu malicia, ellos tienen la culpa, no Chriſto. De aqui ſe entendera vn punto digno de ſer notado, que vna miſma verdad ſe llama clara, y eſcura, vn miſmo libro ſe llama cerrado y abierto. El gran Euangeliſta San Iuan en el capitulo 5. del Apocalipſis dize, que vio vn trono de grande Mageſtad. *Vidi in dextera ſedentis ſuper thronum, librum ſcriptum intus & foris, ſignatum ſigillis ſeptem.* Vi que el que eſtaua ſentado en el trono tenia en ſu mano derecha vn libro eſcrito dentro y fuera, ſellado con ſiete ſellos. Eſte libro es opinion de graues autores, que es la ſagrada Eſcritura, ſiete ſellos podemos dezir que ſon ſiete excelencias que en ella conoce el Doctor Catolico, y como el ſello dize cuya es la carta, eſtos ſiete ſellos dizen que eſte libro es del Eſpiritu ſanto. Las ſiete excelencias ſon. La primera, profundidad de ſentencias. La ſegunda, multitud de ſentidos. La tercera, variedad de figuras. La quarta, incomprehenſibilidad de miſterios. La quinta, eſcuridad. La ſexta, verdad infalible, *Apoc. 5.*

ble. La septima, concordia de ambos Testamentos. Este libro estaua escrito dentro, y fuera. Dize Geronimo epistola de vera circuncisione tom. 4. hablando de Christo que es libro escrito dentro y fuera, *Secretus & publicus, apertus, & opertus, &c. Intus scriptus cum Propheta dicat: Generationem eius quis enarrabit? foris scriptus, cum Euangelista ait: Liber generationis Iesu Christi.* Christo libro secreto y publico, abierto, y cerrado, escrito dentro, por la generacion eterna, de quien dize el Profeta: Quiẽ podra declarar su generacion? Escrito de fuera por la generacion temporal que cuenta el Euangelista San Mateo capitulo 1. diziendo: Libro de la generacion de Iesu Christo. Mas conforme al rigor de la letra es lo que dize Ricardo de Sancto Victor, que lo escrito interior son las figuras del viejo Testamento, lo escrito exterior son los milagros de Christo, porque estos milagros fueron patentes, lo dificultoso es, que vna muerte de vn animal bruto represente la muerte de Christo, y que vna piedra o peña del desierto fuesse figura de Christo. Al fin el libro estaua escrito dentro y fuera. Oyò vna voz el Euangelista, que era vn reto, vn desafio. *Quis est dignus aperire librum, & soluere signacula eius?* Quien es digno de abrir este libro, y quitarle los sellos? Y no se hallò quien lo abriesse, *neque in cœlo, neque in terra, neque subtus terram.* Ni en el cielo, ni en la tierra, ni en el infierno. Llorando Iuan por ver que el libro se quedaua cerrado, oyò vna voz de vno de los veintiquatro ancianos, que dixo: No lloreis Iuan, *Vicit Leo de tribu Iudæ, radix Dauid, aperire librum, & soluere signacula eius.* Venció el Leon del tribu de Iudá, del linage de David, y esse ha de abrir el libro, y quitar los siete sellos. Bolvio la cara, y vio vn Cordero que estaua en pie, y tenia señales de muerto, con siete ojos, y siete cuernos, y este abrio el libro, y quitò los sellos. El mismo Christo Cordero descubre estos misterios, no otra criatura. Dize Tertuliano lib. de præscript. ca. 4. *Nobis nihil ex nostro arbitrio inducere licet, sed nec eligere quod aliquis de arbitrio*

D. Hiero.

Matth. 1.

Ricardus de S. Vict.

Tertullianus.

suo induxerit, Apostolos Domini habemus autores, qui nec ipsi quidquam ex suo arbitrio quod inducerent, elegerunt, sed acceptam a Christo disciplinam fideliter nationibus assignauerunt. A nosotros en materia de Fè no nos es licito hablar de propio lo que nuestro entendimiento juzga. Tenemos a los Apostoles por maestros, y ellos tampoco predicaron lo que de suyo pensaron, sino la dotrina que Christo les enseñò: de manera que Christo abre el libro, el quita los sellos; y si el no abre esse libro, ni en el cielo, ni en la tierra, ni en el infierno, y quiẽ lo abra.

4. La dificultad es, que aqui san Iuan dize, que este libro està abierto, y hablando Isaias en el capitulo 92. deste mismo libro de la Escritura, dize, *Erit vobis visio omnium sicut verba libri signati, quem cùm dederint scientiæ literas, dicent, lege illum, & respondebit, non possumus, signatus est enim, & dabitur liber nescienti literas, diceturque ei lege, & respondebit, nescio literas.* Los misterios de la Fè y de la Escritura, serã para vosotros como clausula de vn libro cerrado: daisle a vn hombre docto, dezilde q̃ lea, responderà, no puedo, q està cerrado el libro: dadselo a quien no sabe leer, y dezilde que lea, responderà, no se leer. Mi dificultad es, como Isaias dize, que en la ley de gracia los misterios de la Fè serán como sentencias de vn libro cerrado; si san Iuan dize q̃ es libro abierto, que el cordero Christo abrio el libro, y quito los sellos? Respondo, que Isaias no dize que el libro de la Escritura y sus misterios, serán libro cerrado para todos, sino para los Iudios solos, *Et erit vobis.* A vosotros ciegos de pura malicia serà el libro de la Escritura cerrado: que para los que se dexan gouernar por la luz diuina, abierto està el libro, y quitados los sellos por el diuino cordero y leõ del tribu de Iuda. Y de aqui nace, q̃ no pueden tener gusto en la leccion de la Escritura, los q̃ no tienen luz de Christo. Dezia san Geronimo Dialogo de recta Fide, *Tunc vtilis est Scriptura audientibus, cùm absq; Christo nõ dicitur cùm absque Patre non profertur, eam sine Spiritu sancto nõ illã insinuat ille qui prædicat. Hioquin & diabolus, qui loquitur de Scripturis, & omnes hæreses secũdùm*

Isaiæ 29.

D. Hier.

dum Ezechielem in le sibi cõsuunt ceruicalia, quæ ponant sub cubito vniuersæ ætatis. Entonces es vtil la sagrada Escritura, a los que la oyen, quando no se dize sin Christo, no se pronuncia sin el Padre, no se insinua sin el Espiritu santo: porque sin esta luz el diablo habla tambien de la Escritura, y todas las heregias descansan en la sagrada Escritura mal entendida y torcida; y de ahi sacã sus falsos fundamentos todos los hereges: y cada lugar de Escritura mal entendido, dize Geronimo, es vna almohada mullida en que duerma sueño suelto el herege. Tengo notado a este intento el capit. 2. de Ezechiel. Dizele el Angel: *Aperi os tuum, & comede quæcumque do tibi: & ecce manus missa ad me, in qua erat inuolutus liber, & expandit illum coram me, qui erat scriptus intus & foris, & scriptæ erant in eo lamentationes, carmen, & væ.* Profeta abre la boca, y comete lo que te diere. Vi vna mano que tenia vn libro cerrado, y abriolo delante de mi, estaua escrito dentro y fuera, y auia escritas vnas canciones y vnos gemidos. Y luego en el capitulo 3. le dize el Angel: *Comede volumen istud.* Comete este libro. Noto tres puntos con breuedad. El primero, este libro estaua cerrado, y lo abrieron delante de Ezechiel, de manera que el vio lo que estaua escrito. El segundo, que no fue mano de Angel, sino mano de hombre la que abrio el libro. El tercero, que abierto el libro, y sabido que estaua escrito en el, le dize el Angel que se lo coma, porque comer vn hombre lo que no entiende, ni sabe que es, no le puede hazer prouecho. Entonces el alma del oyente se sustenta con la dotrina del sermon, quando el hombre (que no ha de ser Angel) que predica, habla claro, y el oyente entiende lo que le dizen.

Ezech. 2. 9.

Ezech 3

DISCVRSO II.

Que dificultosa es la conuersion de vn hipocrita, y quan presto descubre la ficcion.

1 NO solo enfada esta peticion a Christo nuestro Señor, porque piden lo que no han de pedir, sino porque en ella se muestran zelosos de la religion, y parece que se escusan a si, y acusan a Christo: no es razon se diga de nosotros que creemos de ligero vna verdad de tanta importancia como es ser vos el Mesias, no se ha de creer sin examen suficiente, el pueblo ignorante con qualquier señal se contenta, nosotros queremos señales diferentes. *Volumus à te signum videre.* Quien tuuiera el espiritu que era razon para ponderar aquellas palabras que dixo Eliu en el cap. 36. de Iob. *Simulatores callidi prouocant iràDei, nisque clamabunt cùm vincti fuerint, morietur in tempestate anima eorum, & vita eorum inter effœminatos.* Los que fingen con astucia, provocan la ira de Dios. Y aun que se hallen presos y apretados, no clamaran. Su alma morira en tempestad, y su vida entre afeminados. Vamos poco a poco ponderando este lugar. *Simulatores callidi.* Los Setenta. *Hypocritæ corde,* los hipocritas de coraçon. Santes Pagnino *Impij ex corde.* Los impios de coraçon, todo es vno, *simulatores.* Que es, *simulator?* Vn representante q̃ representa lo que no es. Que bien lo dize san Gregorio 31. Moralium declarando estas palabras, *Simulator aliud simulat, aliud agit: castitatem simulat, luxuriam sequitur: paupertatem benedicit, marsupium replet.* El astuto disimulado finge vno, y obra otro: finge castidad, y entregase a la luxuria: alaba la pobreza, y llena la bolsa. Dixo Horacio:

Iob 36.

D. Greg.

Num-

Oratius. *Nunquam te fallant animi ſub vulpe latentes.*

Nunca te engañen animos diſsimulados en zorras mortecinas; q̃ cuando llegas, te parecen muertas, y luego ſe comen las gallinas hurtadas. San Pedro de Rabenas en vn ſermon deſte vicio dize: *Hypocriſis iuſtitia non eſt, mentitur oculus, fallit aſpectus, videntibus illudit, decipit audientes, ſeducit turbas, trahit populos, famam vendit, clamorẽ emit.* La hipocreſia no es ſantidad, mienten los ojos, miẽte el roſtro, burla a los que la ven, engaña a los oyentes, embauca al vulgo, haze gente, vende fama, y compra clamor y aplauſo. Y como el repreſentante pide luego la paga, y no eſpera premio futuro; aſsi el hipocrita *Mercedem recipit præſentem, præmium non quærit futurum.* Todo eſto dize, *Simulatores callidi.*

S. Petrus de Rabennis

Y aduierto otro punto, que eſta ficcion cueſta mucho, y no puede durar mucho: porque es repreſentacion muerta de virtud en pecador viuo. He reparado en la parabola, con que Chriſto declara la malicia deſtos hipocritas en el capitulo ſeptimo de ſan Mateo: *Attendite à falſis prophetis, qui veniunt ad vos in veſtimentis ouium, intrinſecus autẽ ſunt lupi rapaces.* Guardaos deſtos falſos profetas hipocritones, que ſon lobos cubiertos con pieles de ouejas. Lo que dixo Prudencio: *Matth.7.*

Latitat lupus ore cruento *Pru*
Luteolam mentitus ouem ſub vellere molli.

Quando vno haze vna imagen de piedra, cueſta mucho hazerla; porque a la piedra le cueſta eſta repreſentacion ſacarle pedaços, y a hierro; porque hazer ojos, y boca, y manos de vna piedra, ha de ſer a puro quitar pedaços de piedra; pero deſpues de hecha la imagen, dura por muchos años y figlos, porque la repreſentacion es muerta: y en materia muerta y dura, como es la piedra, ay imagen para ſiglos, hecha vna vez. La dificultad es, quando la repreſentacion es muerta en materia viua; crece la materia, no crece la repreſentacion, por inſtantes ſe deſhaze. Tiene vn Cauallero curioſo en ſu jardin mil quadros, y en ellos vereis vn caua lo hecho de arra hã; alli vna

sierpe, vn jayan. Aqui la representacion de la sierpe es muerta, y no crece: el arraihan es viuo, y crece. Assi sale vna hoja por los ojos de la serpiente que los deshaze: otra por la boca, y ya no parece boca: y es necessario para conseruar estas representaciones, que el jardinero sea muy cuidadoso, y estè por instantes con las tigeras, cortando hojas y ramitas que cada dia brotan. Valame Dios, y q̃ le cuesta a vn hipocrita serlo, fingir humildad, representar mortificacion, parecer hombre de grande oracion y comunicacion con Dios: pero como esta representacion es muerta, y el es pecador viuo, vna representacion muerta en pecador viuo no se dissimula mucho: porque a vn descuido sale por la boca vn pleguete Dios, que deshaze la boca de santo: sale por los ojos vn mirar airado que deshaze la representacion de ojos santos. A mi ver lo dize assi el Espiritu santo, Prouerb. 6. *Homo apostata, vir inutilis annuit oculis, terit pede.* El hombre apostata es inutil: quando con los ojos dize de si, palea. Que lenguage es este? dexaldo assi a lo tosco que es significatiuo) quiere dezir el hipocrita, apartado de toda virtud, es inutil para conseruar el engaño: porque si lo ofendeis con la boca, dize, loado sea Iesu Christo: y està paleando, porque està renegando: al fin es muerta representacion en materia viua. Pues esta dificultad declarò Christo nuestro soberano Maestro, en el lugar que vamos declarando. Los hipocritas, dize, *Veniunt ad vos in vestimentis ouium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces.* Son lobos carniceros en pieles de ouejas. Considerad vn lobo viuo vestido de piel de ouejas, la piel es muerta, el lobo es viuo: claro es que representacion muerta de oueja en lobo viuo no puede encubrirse; porque las acciones no han de ser de ouejas, sino de lobos. Vamos a nuestro Euangelio, *Magister*, palabra de humildes que conocen por Maestro a Christo, *volumus signum videre.* Queremos ver señales: essa ya es soberbia descubierta: mirad que presto se deshizo la representaciõ: no dizen tenemos necessidad de señales, sino queremos ver señales. Que es esto? Pedir soberuio. Tan presto descubris voluntad propia? si.

Prouerb.

Pues estos tales dize Esiu, 3.

Pro-

Prouocant iram Dei, prouocan la ira de Dios. Porque? Dixolo lindamente san Bernardo en el Serm. 65. in Cãt. *Mali videri timent, ne parũ mali fiat.* Por ser muy malos no quieren parecer malos, pues con aparencia de buenos entran a hazer mayor mal, y assi prouocan la ira de Dios. No veis oy a Christo airado contra estos Escriuas y Fariseos *Generatio prauа & adultera*, les llama generacion prana y adultera, porque este linage de pecadores prouocan la ira de Dios, y estos *non clamabunt cum vincti fuerint.* No confessaran su culpa, aunque Dios mas los apriete. Aunque haga Christo milagros que conuençan al pueblo, ellos diran que en virtud del diablo haze señales, y pediran señales nueuas. O que graues palabras las del capitulo certè 12. q. 1. allâ al medio del capitulo dize hablando de los hipocritas: Si el que no finge cae, *dimidius cecidit, si habet simulationem, totus cecidit.* Si peca el que no es hipocrita, la mitad cayó, si peca vn hipocrita, todo el cayó: es dezir: la verguença y el dezir del mundo son motiuos para q̃ vn pecador conocido se arrepienta, y dexe la mala vida. Pero si el pecador quiere que su pecado sea virtud, y sus torpezas sean espirituales, todo el cayò, del todo está caido, y aunque Dios mas le apriete, no se arrepentirá. *Non clamabunt cùm vincti fuerint.*

D. Bernar

12. q. 1. c. certè.

Morietur in tempestate anima eorum, & vita eorum inter effœminatos. Los Setenta. *Moriatur in iuuentute anima eorum, & vita eorum vulnerata ab Angelis.* Moriran en lo mejor de su edad quando menos piensen, y moriran heridos de Angeles: sucedio assi en el cap. 12. de los Actos que parece Elias Profeta deste lucesso, el Rey Herodes *vestitus veste Regia sedit pro tribunali, & concionabatur ad eos: populus autem acclamabat Dei voces & non hominis.* Sentose vn dia Herodes en su tribunal, con vestidura Real hizo vna oracion al pueblo, y los vassallos dieron vozes de alabança: Este dezir, no es de hombre, sino de Dios. *Confestim autem percussit eum Angelus, eo quòd non dedisset honorem Deo, & consumptus vermibus expirauit.* Porque el Rey no dio la gloria a Dios, sino se desvaneció con el clamor del pueblo, al instãte lo hirio vn Angel, y comido de gusanos

4

Act. 12. 21

murio, caso notable si se pon dera, que en el principio des te mismo capitulo se dize de este Herodes: *Misit Herodes Rex manus, vt affligeret quosdam de Ecclesia, occidit autem Iacobum fratrem Ioānis gladio.* Embiò Herodes ministros que afligiessen a los Christianos, y quitò la vida a Santiago hermano de san Juan; y entonces no lo castiga el Angel, ni muere comido de gusanos. No solo esso, sino, *Videns quia placere Iudæis, apposuit apprehēdere & Petrum.* Viendo que agradava a los Judios con estas acciones, determinò prender a Pedro, y no le mata vn Angel; y porque se dexa aclamar de vn pueblo, y no da la honra a Dios, le mata vn Angel? Si, pues estos hipocritas que en todo pretenden su vanidad, *moriatur in iuuentute anima eorum, & vita eorum vulnerata ab Angelis.*

(.?.)

DISCVRSO III.

El Principe que quando ama, se ciega para conceder lo que no es razon; quando se enoja, se ciega hasta castigar lo que no es culpa.

BOnissima suerte alcança el que sirue a Christo nuestro Señor, que quando enojado con razon parece que niega lo que el ingrato pide, concede mas que le piden. Vemos la experiencia desta verdad en el Euangelio de oy. Quien oye la respuesta que Christo da a los Fariseos oy, dira que los despide del todo. *Generatio prava & adultera signum quærit, & signum non dabitur ei, nisi signum Ionæ Prophetæ.* Esta generacion prava y adultera pide señales, no las verà, sino la señal de Jonas Profeta. Parece que es dezir, que como Jonas estuuo tragado de la ballena, assi el mar y ballenas se los ha de tragar a ellos. Esso suena hasta aora vn a-

me-

menaça cõ tãto enojo: pues no es eſſe el intẽto de Chriſto, el miſmo ſe declara y dize: Como Ionas eſtuuo tres dias en el vientre de la ballena, aſsi yo tengo de eſtar tres dias encerrado en las entrañas de la tierra, tengo de morir por eſte pueblo, me han de enterrar, y tengo de reſuscitar. Señor, eſſo es conceder mas q̃ ellos piden, ellos piden ſeñales del cielo, y vos les ofreceis vueſtra miſma vida. O grã Principe, que en todas vueſtras acciones moſtrais el amor grãde que nos teneis, pues quando negais lo q̃ ni es juſto ni prouechoſo, ofreceis ſin q̃ nadie pida el precio de nueſtra redencion, dadiua de infinito valor. Diferentes ſon los Principes y ſeñores del mũdo, que muchos dellos en todo proceden ciegos. Si amã, el amor los ciega y no ſaben dezir no, aunque ſea peticion injuſta. Si aborrecen, el odio los ciega, y no ſaben dezir ſi, aunque la peticion ſea juſta. Si aman, ciegos de amor premian inſolencias y tiranias. Si aborrecen, ciegos del odio caſtigan virtudes y acciones buenas. Tenemos vn exemplo raro y graue en el cap. 5. y 6. de Eſter, que aunque en el Miercoles de Ceniza dixe algo, en eſte diſcurſo quiero ponderar deſpacio el ſuceſſo. Fue Aman vno de los mayores priuados que ha tenido el mundo, y fuelo del Rey Aſſuero. La Reyna era del pueblo de Dios llamada Eſter: tenia como por padre que la auia criado, a vn cauallero tambien del pueblo de Dios, llamado Mardocheo: pues en el cap. 3. ſe dize, que quando ſalia Aman de palacio, *Cunctli ſerui Regis flectebant genua, & adorabant Aman, ſic enim præceperat eis Imperator.* Todos los de palacio hincadas las rodillas le adoraua, porque aſsi lo auia mandado el Rey. No era grande culpa, ſi el Rey lo mandaua, mayor vileza de animo es, ſeñores grandes hablar a miniſtros de rodillas por ſus intereſſes, ſin voluntad del Rey, y aun contra ella. Mardocheo hombre de valor del pueblo de Dios, no quiſo paſſar por eſſa ley, y no ſe leuantaua de ſu lugar quãdo paſſaua. Aman ſintio tanto eſte atreuimiento (q̃ ya lo juzgã por tal los q̃ ſe deſuanecen cõ la priuãça) *q̃ pro nihilo duxit in vnum Mardochæum mittere manus ſuas,* (*cau-*

Eſther 3.

Eſther 5. & 6. per totũ.

(*Audierat enim quòd eſſet genùs Iudæa*) *magiſque voluit omnem Iudæorum, qui erant in Regno Aſſueri, perdere nationem.* Pareciole poca vengança matar vn Iudio ſolo, y ſabiendo que lo era Mardocheo, determina que mueran todos los Iudios que ſe hallauan en el Reyno de Aſſuero, y para eſto llega vn dia al Rey que lo hallò de buen temple, y dizele: Señor, en eſte Reyno de vueſtra Mageſtad eſtá el pueblo de los Iudios muy eſparcido, y muy crecido. *Nouis vtens legibus & cæremonijs, inſuper & ſcita Regis contemnens, & optime niſi quòd non expediat Regno tuo quòd inſoleſcat per licentiã.* Eſte pueblo vſa de nueuas leyes y ceremonias que entre noſotros no ſon licitas, y lo peligroſo es, que deſprecia los preceptos Reales, (porque no ſe hincaua de rodillas delante de el Mardocheo) y ſabe vueſtra Mageſtad que no conuiene a la paz y ſeguridad de ſu Reyno que eſte pueblo ſe haga inſolente, y ſe leuante a mayores con la licencia y permiſſiones de vueſtra Mageſtad. *Si tibi placet, decerne vt pereat, & decem millia talentorum appendam erarijs gazæ tuæ.* Si a vueſtra Mageſtad le parece que eſte pueblo muera, yo hare que la muerte le vaya diez millares talentos. Dize el Texto, que *tulit Rex annulum, quo vtebatur, de manu ſua, & dedit eum Aman.* Quitaſe el Rey el anillo con que ſellaua los decretos, y prouiſiones Reales, y dioſelo a Aman, y dizele: *Argentum quod polliceris, tuum ſit, de populo autem quod tibi placet.* Essos diez mil talentos de plata que me ofreces, yo te los doy, del pueblo haz lo que quiſieres. Con eſta licencia dio Aman orden para que en cierto dia murieſſen todos los del pueblo Iudaico que eſtauan en aquel Reyno. Sabelo Eſter, y en el cap. 5. *Si Regi placet* (le dize a ſu eſpoſo) *obſecro vt veniat ad me hodie, & Aman tecum ad conuiuium quod paraui.* Suplico a vueſtra Mageſtad ſea oy mi combidado, y porque ſea mas de ſu guſto vn bocado que ha de comer, traygaſe conſigo a ſu priuado Aman. Sientaſe el Rey a comer: *poſtquam vinum biberat abundanter*, deſpues de auer beuido mas de lo decente a vn Rey, dizele a Eſter: *Quid vis vt det tibi, & pro qua re poſtulas etiam ſi dimidiam partem Regni mei petieris, impetrabis.* Eſter que

Eſther 5.1

pides,

pides? que quieres? pide, aũ que sea la mitad de mi Reyno, yo te lo concedo. Si pico a vuestra Magestad repita mañana este fauor en cõpañia de Aman, honre segũda vez esta mesa, *cras aperiam voluntatem meam.* Mañana descubrire mi voluntad. Salio Aman deste banquete desuanecido, viendose llamado para el segundo. En el camino vio a Mardocheo sentado a la puerta de palacio, que se auia quedo sin hazer sumission alguna. Sintiolo tanto, que llamo a su muger, amigos y deudos, y a todos propuso la hazienda qué possehia, la priuança que gozaua, y por cumbre de su felicidad añade: *Reginam quoque Esther nullum aliud vocauit ad conuiuium præter me.* La Reyna Esther segunda vez combida al Rey para mañana, y a nadie ha combidado sino a mi, que acompañe a su Magestad, *& cùm hæc omnia habeam, nihil me habere puto, quandiù videro Mardochæum sedentem ad fores Regias.* Toda esta grandeza y riqueza me aniquila Mardocheo sentado delante de mi a la puerta de palacio, quando todos se me humillan, hizole su muger, buen remedio, leuantad vna cruz de cincuenta codos, y crucificaldo. *Placuit ei consilium & iussit excelsam parari crucem.* Pareciole bien el consejo de su muger, y manda leuantar vna cruz grande. Vino el dia del segundo banquete, sientanse a comer el Rey y Aman, Esther 7. y el Rey *postquam vino incalucrat*, despues de auer beuido hasta calentar el celebro, le dize a la Reyna, que pida, aunque sea la mitad de su Reyno, que todo lo concedera. Dize la Reyna: *Si inueni gratiam in oculis tuis, dona mihi animam meam, & populum meum, pro quo obsecro, traditi enim sumus ego & populus meus vt conteramur, & iugulemur, & pereamus.* Señor, si he hallado gracia en los ojos de vuestra Magestad, le suplico me conceda la vida a mi, y a mi pueblo, que estamos condenados a muerte, y en vn dia nos hã de degollar a toda la nacion. Turbòse el Rey, y muy colerico dize: *Quis est hic, & cuius potentiæ, vt hæc audeat facere?* Quien es este, y que poder tiene, que se atreue a cometer tan gran maldad en mi Reyno? quien puede ser? Respõde la Reyna: *hostis & inimicus noster pessimus iste est Aman.* Señor, nuestro enemigo declarado peßimo es vues- *Esther 7.*

vueſtro priuado Aman. Sale el Rey de la ſala hecho vn leon, entròſe en el jardin, y en el interin proſtroſe a los pies de la Reyna Amon, pidiẽdole miſericordia. Entra el Rey, y antojaſele que la eſtá ahogando, y dize: *Etiam Reginam vult opprimere, me præſente, in domo mea.* A mis ojos, y en mi caſa quiere eſte traidor ahogar a la Reyna. Dizele entonces vn criado: *En lignum, quod parauerat Mardochæo, ſtat in domo Aman habens altitudinis quinquaginta cubitos.* Señor, Aman tiene ya leuantada vna cruz de cincuenta codos de alto, para crucificar en ella a Mardoqueo: pues crucificaldo en ella, dize el Rey. Eſta es la hiſtoria, y he la puesto toda, porque mejor ſe gozen las ponderaciones.

Y aunque ay muchas grauiſsimas para muchos intẽtos, ſeis ſolas quiero ponderar aqui. La primera, cõbida el Rey a Aman, y tiene lo eſte deſdichado por tan grande fauor, que quando refiere a ſus amigos, y a ſu muger la grandeza de ſu felicidad deſpues de auer dicho, que era ſeñor abſoluto de todo el Reyno; por vltimo fauor, y mayor que todos los demas, pone eſte. *Regina quoque Eſther nullum alium vocauit ad conuiuium cum Rege præter me.* Al Rey, y a mi, y no a otro, ha conbidado la Reyna a ſu meſa; y eſte banquete no ſe ordena a fauorecerle, ſino a derribarle, y lo cõbida la Reyna, para dezirle al Rey en ſu preſencia quien es, y de la meſa lo lleuan a la cruz. Veis aqui las dadiuas del mundo; que quien pienſa que recibe fauores, recibe deſgracias. Bien nos pintò las condiciones de los fauores del mũdo Iſaac Preſbiteto Antiocqueno en el libro de Contẽptu mundi. Pregunta: *Quid eſt mundus? & quem cõgnoſcentes eum? & in quo lædit diligentes ſe?* Quien es el mundo? en que le conoceremos? como daña a los que le aman? Reſponde: *Mundus eſt meretrix, quæ deſiderio pulchritudinis ſuæ ad concupiſcentias trahit videntes eam: qui autem particulariter eius amore deceptus eſt, & ipſum fuerit amplexatus, à monitibus eius non poteſt euadere, donec ſpoliet eum: & cùm ſpoliauerit omnibus, ejiciet eum de domo ſua, in die obitus ſui cognoſcet eum.* El mundo es vna ramera, que con ſu engañoſa hermoſura enciende el deſeo

del

Iſaac Preſbyter.

del que la mira, y si alguno llega a gozar de sus abraços, no saldra de sus manos, sino despojado de todos sus bienes, y entonces lo echará de casa, y el tal vendra a conocer al mundo en el dia de la muerte.

3 La segunda ponderacion, que hallandose fauorecido Aman, combidado de la Reyna, y en compañia del Rey, diga: *Hæc omnia cùm habeam, nihil me habere puto, quandiu videro Mardochæum sedentem ad fores Regias.* Mardocheo sentado y cubierto quando yo passo, aniquila toda mi felicidad y grandeza. Dime Aman, como Mardocheo puede aniquilar la grandeza que vn Rey comunica? Mardocheo està sentado y quedo quando tu passas, como tu mismo confiessas. Oygan las palabras del Texto. *Cùmque vidisset Mardochæum sedentem ante fores palatij, & non solùm non assurrexisse sibi, sed nec motum quidem de loco sessionis suæ.* Aman saliendo de palacio vio a Mardocheo sentado en la puerta, el qual no solo no se leuantò, pero ni hizo el menor mouimiento de su assiento. Pues si Mardocheo està sentado, y no se mueue, como aniquila tu grandeza? Como dizes *Nihil me habere puto?* Por esso aniquila tu grandeza, porque està quedo. Santo Dios, y que descubre este modo de hablar, que el hombre que no le parece a Dios en el dar, le parece a Dios en el aniquilar. Mardocheo no puede fauorecer a Aman como Dios, ni como Rey, ni aun como hombre particular, y el que no puede dar ni aun como hombre, parece a Dios en aniquilar grandezas y felicidades reales. Como aniquilará Dios vn Angel? dexãdo de cõseruar, no obrãdo, suspẽdiẽdo toda acciõ: para dar ser obra Dios, para aniquilar, estarse quedo. Pues el Rey ha dado y ha hecho todo lo que ha podido para engrandecer a su priuado Aman, y Mardocheo estandose quedo, sentado, sin tener vn mouimiẽto aniquila toda essa grandeza. Assi lo cõfiessa Amã. *Hæc omnia cùm habeam, nihil me habere puto, quandiu videro Mardochæum sedentẽ.* Ay miseria como la grandeza q̃ comunica vn Rey a vn indigno, que qualquiera vassallo es vn Dios para aniquilarla con solo estarse quedo, y no hazer caso dela?

Ter-

4 Tercera ponderacion. Come el Rey a la mesa de la Reyna la primera vez, y dizele en auiendo comido: *Quid vis vt det tibi? proquare postulas?* Que pides? que pretendes? pide aunque sea la mitad de mi Reyno, que yo te la cõcedere. Digo yo, Como sabe el Rey que la Reyna le queria pedir? Leasse el Texto, y veran, que la primera vez que le cõbidò, no le dixo mas, sino suplico a vuestra Magestad sea mañana mi combidado, y vengase con Aman. Pues de dõde cõlige el Rey que le quiere pedir algo? Digo yo, si quando la Reyna combida al Rey su marido, el Rey sabe que es para pedir, quando el litigante combida al juez, o lo regala; quando el pretendiente combida o regala al que le ha de dar lo que pretende, no està claro que es para pedir?

5 La quarta ponderacion es, que quando descubre la Reyna su pecho, y da la quexa, que todo el Reyno està condenado a muerte, dizele el Rey muy colerico, *Quis est iste, & cuius potentiæ?* Quien es el que tal traicion ha emprendido? Si yo fuera Aman, le dixera: Vuestra Magestad, y yo con su orden. Acuerdese vuestra Magestad que yo le dixe que conuenia que muriesse este pueblo, y que si lo determinaua, yo le daria diez mil talentos de prouecho, y vuestra Magestad lo quitò el anillo, con que sella las prouisiones y decretos reales, y me lo dio, y me dixo, *argentum quod polliceris, tuum sit, de populo age quod tibi placet.* Essos diez mil talentos de plata que me ofreces, te los doy, del pueblo haz lo que te pareciere: pues yo cõ esta licencia he sacado vn decreto que muera este pueblo. Si esto hecho con orden de vuestra Magestad, que pregũta? *Quis est iste, & cuius potentiæ?* Respondo, que quãdo vn Rey ama, ciego de amor concede lo que es contra razon y justicia, aun priuado traidor de quien se fia, y quando se enoja, castiga en el pobre priuado las culpas que el mismo Rey ha hecho, y las injusticias que le ha dado orden de cometer.

6 La quinta ponderacion es, que està el pobre Aman prostrado a los pies de la Reyna pidiendole misericordia, y dize el Rey Assuero, *etiam Reginam vult opprimere, me præsente.* Esta Reyna quiere chogar en mi presencia. A Rey Rey, como se

echa

echa de ver que en todo procedeis ciego; quando amauades a Aman, premiauades sus tiranias, y le dauades diez mil talentos quando trataua la muerte del pueblo de Dios; y ahora que le aborreceis, castigais su humildad, y quando humilde pide perdon a la Reyna prostrado, dezis q̃ la aboga? Si, que es propio de Reyes ciegos, quando les ciega el amor, premiar tiranias de priuados, y quando les ciega el odio, castigar virtudes.

7 La vltima ponderacion sea, que quando el Rey está enojado, vn criado (y quiça, o sin quiça, fue de los que mas adulauan al pobre Aman, quando estaua en su priuança) le dize al Rey, *En lignum quod paraucrat Mardocheo.* Señor, alli está la cruz que tiene leuantada Aman para crucificar a Mardocheo, y dize el Rey, crucificaldo en ella. Su muger le aconsejò a Aman que leuantasse essa cruz, *& placuit ei consilium.* Pareciole a el bien el consejo: justa paga de quien siendo prudo y poderoso, sigue el consejo de vna muger vana y vengatiua, pues quando piensa que pone cruz para otros, la pone para sí. Esta es la condicion de los Principes, que en el dar, y en el negar proceden ciegos de amor, o aborrecimiento. Bien aya quien sirue a Christo, que en todas ocasiones mira lo prouechoso. Iuan y Diego piden las mejores sillas, y les dize: *Nescitis quid petatis.* No sabeis lo que pedis. Y los Fariseos piden oy señales en el cielo, ingratos a los milagros que acaba de hazer, y los reprehende: *Generatio prava & adultera,* y les niega las señales que pide. *Signum non dabitur ei:* pero quando niega, no es por tedio, ni procede ciego, pues les ofrece dar la vida por ellos, y que essa será señal de lo que los quiere, y de lo que haze por su saluacion: *Nisi signum Ionæ Prophetæ.*

DISCVRSO IIII.

La Paſsion de Chriſto ſe da a los hombres por ſeñal de amor, y de poder infinito de Dios hombre.

1 PIden los Eſcriuas y Fariſeos ſeñales, y dales Chriſto en ſeñal ſu muerte repreſentada en Ionas, quando eſtuuo tres dias en el viétre de la ballena, que aſsi ha de morir, y ha de eſtar enterrado tres dias en las entrañas de la muerte. Dos coſas nos importan ſaber de Chriſto nueſtro Señor, ſu amor, y ſu mageſtad; le ambas es ſeñal la paſsion de Chriſto; del amor, porque con la paſsion queda acreditado, y ſiempre pretendio Dios mucho el credito de ſu amor, y que en el nadie le hizieſſe ventajas. He notado a eſte intento el capitulo 32. del Exodo. Peca el pueblo de Iſrael en el deſierto, adorando el bezerro, eſtando Moiſen ſolo, retirado con Dios en el monte, y dizele la diuina Mageſtad. *Cerno quòd populus iſte dure ceruicis ſit, dimitte me, vt irafcatur furor meus contra eos, faciamque te in gentem magnam.* Moiſen, yo veo que eſte pueblo es de ceruiz indomita, es rebelde, es deſobediente, es ingrato, dexa que execute en ellos mi furor, y los acabe, que yo te hare principe de otro mejor y grande pueblo. Dizele Moyſen: *Cur Domine irafcitur furor tuus contra populum tuum, quem eduxiſti de terra AEgypti in fortitudine magna, & in manu robuſta?* Señor, porque os enojais contra vueſtro pueblo, a quien con braço poderoſo, y prodigioſa fortaleza facaſtes del cautiuerio de Egipto? Mirad Señor por vueſtro credito, *Ne quæſo dicant AEgyptij, callidè eduxit, vt interficeret in montibus.* Mirad Señor, no digan los Gitanos, el Dios de los Iſraelitas con engaño los ſacó de nueſ-

Exod. 32. 10.

tro

tro poder, para matarlos en los montes. Con esta y otras razones, *placatus est Dominus, ne faceret malum, quod locutus fuerat adversus populum suum*, se aplacó Dios, y no executó el castigo que auia dicho. Viene Moisen al pueblo vers. 19. *Vidit vitulum & choros.* Vio el bezerro, y los coros que lo celebrauan, y echa vãdo, *Si quis est Domini, iungatur mihi.* Aqui los que son del vando de Dios, y mata veintitres mil hombres.

Exod. 32. vers. 19.

a Tres ponderaciones. La primera, quando Dios se enoja, no ay mas que vn Moisen, y este le aplaca, y quando Moisen se enoja, de seiscientas mil personas no ay vno que aplaque a Moysen? Es el mayor mal de la idolatria enojar a Dios, y el menor mal enojar a Moisen. claro está, y es tan grande el amor que Dios nos tiene, que es mas facil aplacar a Dios, que aplacar a Moisen; esta os parece grande ponderacion del amor de Dios? pues corejad esse hecho con el Euangelio de oy. Al fin Dios estaua enojado, y dize a Moisen que le dexe executar su enojo, y al fin es necessario ahi vn Moisen que aplaque a Dios. Oy los Fariseos ingratos, ciegos de pura malicia, le echan la culpa de no recebirlo por Messias, diziendo que es falta de señales, y le piden señales, quando con vn milagro assombra al pueblo: *locutus est mutus, & admirata sunt turba.* Y Christo se enoja, y los trata con aspereza. *Generatio prava, & adultera signum quærit*, y no lo desenoja nadie: y quando parece que los auia de castigar, promete dar la vida por ellos, y dize que les dará su muerte en señal: no os parece que es esta señal de las finezas de su amor?

Segunda ponderacion, g dizele Moisen: *Cur irascitur furor tuus?* Esta pregunta es digna de reparo: dezirle Moisen a Dios, suplicoos, que no os enojeis, bien espero dezirle, que porque se enoja? es grossera pregunta. Ofender a vn cauallero en la calle mayor, o en palacio, y dezir ¿porque está enojado? seria simplicidad. Adoran vn bezerro en el desierto, y dizen: Este es tu Dios Israel, el que te sacò de Egipto. Enojase Dios, dize Moisen cõ mucha flema, *Cur irascitur furor tuus?* Señor, digo que no os enojeis, porque entre los Gitanos quedareis desacreditado. *Ne quæ-*

ſo dicant AEgyptij, callidè eduxit. Dirán los Egipcios que cõ engaño los ſacaſtes; por lo menos no podrán dezir q̃ al Dios de Iſrael le falta poder, ya el poder queda entre ellos acreditado, pues ſacò el pueblo de Egipto, *In fortitudine magna*, cõ braço poderoſo, digàlo las plagas con q̃ los açoto, digalo el mar bermejo, es verdad q̃ el poder de Dios de Iſrael no queda deſacreditado, mas quedaralo el amor, que dirá que los ſacò cõ engaño para matarlos en el deſierto, y engaño es falta de amor. Pues ni mi amor, dize Dios, corre peligro de deſcredito, no quiero caſtigarlos. *Placatus eſt Dominus, ne faceret malum quod locutus fuerat aduerſus populum ſuum.* Es fineza del amor de Dios, no caſtigar al pueblo, por no deſacreditar al amor. Pues mayor fineza de amor deſcubre en la paſſion que Chriſto oy ofrece a los Fariſeos, ſignificada en Ionas dentro del vientre de la ballena. Porque en el deſierto miraſe por el credito del amor, quedando acreditado el poder en Egipto entre enemigos. En la paſſion acreditaſe el amor, *Dilexit me, & tradidit ſemetipſum pro me.* Amome y murio por mi, y eſto como? con credito del poder? antes poniendolo a peligro de deſcredito, pues burlando del como de hombre ſin poder: *illudebant ei*, y le dezian, *Si filius Dei, deſcendat de cruce, & credimus ei.* Luego mayor fineza deſcubre en la Cruz.

Ad Gal. 3.

Tercera, Moiſen ruega por el pueblo pecador, y aplaca a Dios. Baxa del monte, *Viàit vitulum & choros*, vio el bezerro y los coros que lo celebrauã, matò veintitres mil idolatras. Pues no rogaſtes por eſte pueblo? como aora caſtigais los delinquentes? Porque Moiſen quando rogò por el pueblo, no auia viſto el delito ni los delinquentes; en viendolos, no dio lugar el zelo al perdon. Al fin ſois hombre, Moiſen, bien ſe echa de ver que Chriſto es Dios: pues en la Cruz vè a los que le crucifican, y entonces, y no antes, pidio al Padre eterno en voz alta perdon por ellos. Que es eſto? finezas de amor? luego bien ſe deſcubren eſtas finezas en la ſeñal que les da. Voſotros pedis ſeñales en el cielo, que lo ſean de mi poder, yo os ofrezco vna ſeñal que lo ſea de mi amor.

Y noteſe que dize, *Signum*

non dabitur ei, nisi signum Ionæ Prophetæ. Dõde la Paſſion de Chriſto ſe ſignifica en Ionas. Ionas fue ſepultado en el viẽtre de la ballena, y en el eſtuuo tres dias, y de alli ſalio para predicar a Niniue, y de hecho predicò en ella, y la conuirtio: y fue dezirnos Chriſto: Yo tẽgo de morir por los hombres, tengo de eſtar enterrado en el vientre de la tierra tres dias, al tercero tengo de reſucitar, para conuertir almas, para fauorecerles, ſi no con mi preſencia viſible, como antes, ſerá con mi auxilio, con mi luz, y por boca de mis predicadores. Demanera que quiere dezir: Tengo de hazer biẽ a los hõbres antes de la muerte, en la muerte, y deſpues dela muerte Bien hemos viſto ſieruos de Dios, que deſpues de muertos han hecho bien a ſus enemigos. Es inſigne lugar el del capitulo 13. del 3. de los Reyes, que queda ya en parte referido en el primer diſcurſo deſte ſermon: aquel Profeta que vino de Iudà a Bethel para predicar al Rey Ieroboan, y de parte de Dios reprehenderle ſu idolatria, como le engañò el Profeta falſo, y le hizo comer en ſu caſa, diziendo que Dios ſe lo mandaua. Leaſe

3. *Reg.* 13.

alli la hiſtoria, y ponderese lo que reſta, que es digno de toda ponderacion. Lo primero, deſpues de auer comido, le dize Dios al Profeta falſo, haziendolo Profeta verdadero, que le notifique al gueſped vna ſentencia de muerte, por la inobediencia, y aſsi ſe la notifico, como vimos en el primer diſcurſo. Digo yo, porque ordenais que el miſmo Profeta que le engañò, le notifique la ſentencia de muerte? Eſtos faltauan miniſtros? Reſpondo por aora, que fue de propoſito, porque el Profeta engañado tuuiera ocaſion ya que auia de morir en pena de ſu culpa, de exercitar la paciencia, y grande, para con ella, y el arrepentimiento de ſu culpa (que en opinion de muchos y graues autores, fue venial) pudieſſe ſatisfazer y aplacar a Dios. Porque engañarlo vn Profeta falſo, y eſte miſmo notificarle la ſentencia de muerte por el engaño, ocaſion fue para indignarſe, y perder la paciencia. Callò el Profeta, obedecio, y admitio la ſentencia ſin apelacion. O que paciencia, o que merced le haze Dios al que en la hora de la muerte le da ocaſion de exercitar la

paciencia, y perdon de in-
6. jurias.

Supo el Profeta falso que al Profeta de Dios matò vn leon en el camino, y que estaua el cadauer intacto, que el leon que le matò, no llegò al cadauer, ni al jumento en que iba. Fue por el, traelo a su casa, *Et posuit cadauer eius in sepulcro suo.* Enterrò al cadauer en su sepultura, y dizeles a sus hijos: *Cùm mortuus fuero, sepelite me in sepulcro in quo vir Dei sepultus est, iuxta ossa eius ponite ossa mea.* Hijos quando yo muriere, enterradme donde està enterrado este varon de Dios, poned mis huessos junto a los suyos. Porque? Porque yo le ofendi, yo le engañè, y soy causa de su muerte: y son los justos tan inclinados a hazer bien a sus enemigos, que aun despues de muertos, sus mismos huessos son prouechosos al que los ofendio. Pues sucedio assi, enterraron al Profeta falso jùto al sieruo de Dios y verdadero Profeta en vn mismo sepulcro: y el Rey
3. Reg 24. Iosias 4. Reg. 24. visitàdo sepulcros de Profetas falsos y de idolatras, sacerdotes de los idolos, *Tulit ossa de sepulcris & combussit ea.* Sacaua de los sepulcros los huessos destos, y los quemaua. Llega a vn sepulcro que tenia su titulo o inscripcion; y pregunta, *Quis est iste titulus quem video?* Que titulo es este deste sepulcro? Respondenle, *Sepulcrum est hominis Dei, qui venit de Iudæa, & prædixit verba hæc, quæ fecisti super altare Bethel.* Señor este es vn sepulcro de vn Profeta de Dios que vino de Iudea, y profetizò lo que vuestra Magestad oy haze. *Dimitte eum, nemo commoueat ossa eius.* Dexalde, nadie llegue a los huessos. Y añade el Texto, *Et intacta manserùt ossa illius cum ossibus prophetæ, qui venerat de Samaria.* Quedaron intactos los huessos del Profeta santo, y por el los del Profeta que lo engañò. Veis que es propia condicion de los justos hazer bien a sus enemigos en vida y en muerte? Christo en vida, en muerte, pues muere por nosotros, y despues de muerto; que por esso dize que les darà la señal de Ionas Profeta. Que como Ionas estuuo en el vientre de la ballena, y de alli sale para predicar a Ninive, assi Christo estuuo enterrado en las entrañas de la tierra, y resucita para fauorecer pecadores, y conuertirlos

tirlos con su auxilio, con los meritos de su pasion.

6

Ad Phil. 2. 8. Con esto entenderemos el lugar de san Pablo ad Philippenses 2. *Humiliauit semetipsum factus obediens vsque ad mortem, mortem autẽ Crucis: propter quod exaltauit illum Deus, & dedit illi nomen quod est super omne nomen, vt in nomine Iesu omne genuflectatur, cœlestium, terrestrium, & infernorum.* Humillòse Iesu Christo nuestro Señor hasta morir muerte de cruz, obedeciendo al Padre, y por essa humildad y obediencia lo ensalçó Dios, y le dio nombre sobre todo nombre, para que en el nombre de Iesus se humille el cielo, la tierra, y el infierno. Reparo en lo que Pablo dize, que a Christo le dan el nombre de Iesus, porque murio en la cruz. Pregunto, quando lo circuncidaron a los ocho dias de su Nacimiento, no dize San Lucas: *Vocatum est nomen eius Iesus*, Que le llamaron Iesus? Como dize Pablo, que le dio el Padre esse nõbre a Christo, porque murio humilde y obediente? Respondo, que fue dezir: Nadie imagine, que, el que fue Iesus antes de morir, despues de muerto resucita para no ser Iesus, de nueuo le dan esse nombre, que en lenguage de David Psal. 2. la Resurreccion de Christo es vna nueua generacion, y della habla quãdo en nombre del Padre le dize al Hijo: *Filius meus es tu, ego hodie genui te.* Tu eres mi Hijo, yo te engendrè. Es dezir: Yo te resucitè, que assi lo declara San Pablo, Act. 13. donde cita este verso, y lo entiende de la Resurreccion. Y podia dezir alguno: Como resucitar Christo es renacer, reengendrarse, mudòle el Padre el nombre, en el nacimiento temporal tuuo por nombre Iesus, en la nueua regeneracion por la resurreccion mudò el nombre, y ya no se llama Iesus, porque Iesus quiere dezir Saluador, y dixo el Angel a Ioseph: *Vocabis nomen eius Iesum, ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum* Llamase Iesus, porque nos ha de saluar; ya no ay que saluar, ya murio, no deue de llamarse ya Iesus. Dize Pablo: Si llama, y de nueuo le dio el Padre esse nombre, despues de auer muerto, y se lo dio en premio de auer sido tan humilde, que obedecio hasta morir en cruz. *Propter quod* todavia es Iesus, toda via

Psalm. 2.

Act. 13.

Matth. 2.

trara de saluar los hombres; antes le dieron el nombre de Iesus mas autorizado, porque mereció por su passion Christo la exaltacion de su nombre.

7

Entenderase tambien con esta doctrina el lugar del cap. 4. de los Trenos: *Spiritus oris nostri Christus Dominus captus est in peccatis nostris, cui diximus; In vmbra tua viuemus inter gentibus.* El aliento de nuestra boca es Christo, preso por nuestros pecados; a quien diximos: A vuestra sombra, Señor, viuiremos entre los Gentiles. Vayase ponderando este lugar, Christo preso, Christo crucificado por nuestros pecados, se llama aliento de nuestra boca. Esta es la diferencia que ay entre el aliento, y la comida; que el aliento es para todos, la comida no es para todos. Vn niño recien nacido no come, y alienta. Christo en el Sacramento es comida: *Caro mea verè est cibus.* Christo crucificado es nuestro aliento: *Spiritus oris nostri Christus captus est in peccatis nostris*; y es dezir, Christo Sacramentado no es para todos. El niño bautizado no comulga, pero Christo crucificado es para todos: porque por meritos de Christo alcançan gracia los niños en el Bautismo. Iten la comunion es para todas las horas, el aliento si. No todas las horas estan comiendo los hombres, y todas las horas estan alentando. Christo Sacramentado no es para muchas vezes al dia, para vna vez; Christo crucificado para todos los instantes: porque la conseruacion de la gracia, el auxilio para qualquiera buena obra se da por meritos de Christo.

Thren. 4. 20.

Dize mas Ieremias: *Cui diximus: In vmbra tua viuemus.* Diximosle a Christo: A vuestra sombra, Señor, viuiremos cõ los Gentiles, entre ellos, o a vuestra sombra se cõuertira la Gentilidad a vos. Tocò este lugar S. Bernardo en el serm. 48. in Cantica, y dize lo primero: *In vmbra in gentibus, in luce cum Angelis.* A la sombra de Christo crucificado viuimos con los Gentiles, a la luz de Christo crucificado con los Angeles: porque la lumbre de la gloria, con la qual ven los hombres en cõpañia de Angeles a Dios rostro a rostro, es fin de la por meritos de Dios. Lo segundo carea este lugar con el capitulo primero de los Cantares: *Sub vmbra illius, quem desideraueram sedi.* A

8

D. Bern.

Cantic. 1. 9.

la

la ſombra de mi deſeado me ſenté Y dize q̃ ay tres ordenes de almas, vnas eſtan a la ſombra de Chriſto crucificado, pero no viuen, otras viuen, pero no ſe ſientan, otras viuen y ſe ſientan. Los Carnicos que profeſſan la Fé de Chriſto crucificado, pero eſtan en pecado mortal, eſtos eſtan a la ſombra de Chriſto crucificado, pero no viuen, porque la Fé es muerta. Iten los que eſtan en gracia, pero padecen temores, y andan con rezelos de ſu ſaluacion, eſtos viuen a la ſombra de Chriſto crucificado, pero no eſtan ſentados, porque no eſtan deſcanſados: las que gozan de quietud, y aman tiernas a ſu Eſpoſo, eſtas viuen, y eſtã ſentadas. *Sedere quieſcere eſt; plus eſt autem quieſcere in vmbra, quàm viuere in vmbra, ſicut viuere plus eſt quàm eſſe.* Mas es ſentarſe a la ſombra, que viuir a la ſombra, y mas viuir a la ſombra que eſtar a la ſombra. Y aſsi ſe verá, dize el ſanto, que Ieremias dize en plural *in vmbra tua viuemus*, a tu ſombra viuiremos. Y la Eſpoſa llama la perfeta en particular, *ſub vmbra illius, quẽ deſideraueram, ſedi.* Sentéme a la ſombra de mi Eſpoſo, porque es de pocos el ſentarſe. De aqui ſe colige, que prometiendo Chriſto ſu paſſion. *Signum Ionæ Prophetæ*, como vn Ionas ſolo fue el remedio de toda Niniue, aſsi aqui Chriſto promete el remedio vnico para todos, ptra los que eſtan, para los que viuen, y para los ſentados a la ſombra de ſu paſſion, y para que eſten los que no eſtan, eſto es, ſe conuiertan a la Fé los no conuertidos, pues tu conuerſion es efeto de la paſsion.

(.ſ.)

SERMON NONO
Feria 5. del primer Domingo de Quareſma.

Ecce mulier Chananæa à finibus illius egreſſa, clamauit, dicens ei: Miſerere mei Domine, Fili Dauid, filia mea malè à dæmonio vexatur. Matth. 15.

Declaracion del Euangelio.

1 CAMINANDO Chriſto nueſtro Señor a Tiro y Sidon, ſalio al camino vna muger afligida; que ya ſe ſabe como principio aſſentado, que ſi Chriſto no viene al alma, el alma no ira a Chriſto. Deziale a vozes: Señor, Hijo de Dauid, tened miſericordia de mi, que tengo vna hija endemoniada, y muy mal tratada del demonio. Para obligarle a que vſe de miſericordia, le llama, Señor, porque ſeñor que no es miſericordioſo, no es ſeñor. Dize Dauid Pſal. 122. *Sicut oculi ſeruorum in manibus dominorum ſuorum, ita oculi noſtri ad Dominum Deum noſtrum, donec miſereatur noſtri.* Como los ojos de los criados eſtan en las manos de ſus ſeñores, aſsi miramos a nueſtro Dios y Señor, haſta que ſe apiade de noſotros. Dauid, eſſa comparacion eſtà diminuta, no aueis de cõparar a Dios con los ſeñores, ſino con los buenos ſeñores, *in manibus bonorum dominorum*, direis mejor, porque ſi no ſon buenos ſeñores, no parecen a Dios. Reſpondo, que en el vocabulario de Dios el buen ſeñor es ſeñor, que el que no es bueno, no es ſeñor, ſino tira-

Pſal. 122.

tirano:y llamaſe buen ſeñor el que ſe apiada de las neceſsidades de ſus vaſſallos y criados. Pide pues eſta muger miſericordia para ſi. *Miſerere mei* y es la neceſsidad de ſu hija. *Filia mea malè à dæmonio vexatur*. Ya no todas las madres tienen eſſa por deſgracia;pedir galas para ſu hija, ſi, pedir que la regalen, cada dia ſe vſa. Pues pedir la libre del demonio, eſſo no es de todas,y plegue a Dios no aya algunas madres que endemonien a ſus hijas, que ay demonios que dan de comer a las madres. El Redentor del mundo no le reſpondio palabra.Nouedad parece callar Chriſto quando le piden;guſta de la muſica, como tiene tan linda voz la Cananea, por no impedirla, la dexa:llegan los Diſcipulos a interceder por ella, Señor, deſpachalda, que laſtima cõ ſus clamores: para Chriſto eſſo es dar lugar a la peticion, ſin duda ſaldra preſto el deſpacho. Llegò la deſconſolada muger:Señor,fauorecedme. Reſpondele el prudentiſsimo Ieſus:No es biẽ quitar el pan a los hijos, y darlo a los perros. Perra le llamais? eſſo es auiſarle que tiene ſu remedio en la lẽgua. Aprouechaſe la muger del nombre, y arguye en forma. Quien tiene perros, los ha de ſuſtentar, ſino con el pan de los hijos,con las migajas que caen de la meſa,vos me teneis a mi que ſoy perra vueſtra, luego me aueys de ſuſtentar con migajas. Pedir que libreis a mi hija del demonio que la atormenta, no es pedir pãn de hijos, ſino migajas de vueſtra miſericordia: luego me la aueis de conceder. Chriſto ſe hallò concluido,y dizele:*O mulier magna eſt fides tua, fiat tibi ſicut vis*. O muger, mucho ſabes, mucho conoces de mi miſericordia,concedo la cõſequẽcia,y el cõſequẽte, y aſsi cõcedo lo q̃ pides. Eſte Euangelio nos enſeña como hemos de pedir, que eſta materia ſe cifra en quatro puntos. Quien pide, a quien,que,y como pide.No podre tratar de pedir, ſino pidiendo gracia al dador della, por interceſsion de Maria ſolicitada con la Salutacion del Angel, *Aue Maria*.

DIS-

DISCVRSO 1.

No ay puerta cerrada en esta vida para algun linage de gente, y la oracion es de importancia para seglares, y Eclesiasticos.

1 VNa Cananea sale oy a valerse de la oracion, y pedir a Christo misericordia, que a nadie en esta vida cierra este diuino Señor la puerta. Cierto que es digna de ponderacion la Parabola que Christo predicò en el *Luc.* 11. cap. 11. de san Lucas. Llega vn hombre a casa de vn amigo a media noche, hallò la puerta cerrada, porque el y su gente estauan recogidos y durmiendo. Y supuesto que este amigo es Christo, yo dudo que en todos quatro Euangelistas se introduzga la puerta del Redentor cerrada a los mortales en esta vida, sino en sola esta parabola, puerta cerrada en la otra vida a los que mueren en pecado mortal, esso si, en la parabola de las Virgenes, *Clausa est ianua.* *Matth.* 25 *Matth.* 25. mas a los viuos no, aqui se introduze, y vna vez que se cierra la puerta, se dize que Christo està durmiendo. Buena regla a Principes y personas publicas, que no les es licito cerrar la puerta a necessidades agenas, sino es quando estan durmiendo. Llegò pues este hombre, y llama a la puerta: Amigo, vna vrgente necessidad me obliga a salir de mi casa, y es, que se ha entrado en ella vn guesped, y miren a que hora, *media nacte*, a media noche, que ay huespedes tontos, que no reparan en las descomodidades que causan viniendo a deshora, hallome desapercebido, *Commoda mihi tres panes*, prestadme tres panes. Responde el amigo: *Noli mihi molestus esse, iam ostium clausum est, & pueri mei mecum sunt in cubili meo, non possum surgere, & dare tibi.* Yo no puedo leuantarme a daros el

el pan. No me seas molesto, que ya la puerta está cerrada, y mis criados están recogidos conmigo en mi aposento. Examinemos esta respuesta, y veremos que quando parece que despide llama, no me seais molesto. Sacudida respuesta parece; otra peor leo yo que dio a las virgenes necias que llamaron a la puerta, y dize: *Nescio vos.* No os conozco. Es el caso, que en esta parabola se introduze Christo recogido en su aposento, y durmiendo, y aqui se nos conceden tres mercedes. La primera, que no castiga Dios como la justicia pide, antes parece que duerme, que no ve los pecados, porque el juez que no castiga como la culpa pide, diremos del que no ve lo que se haze en la Republica es poco fauor este? La segunda, que quien duerme, cierra la puerta por pocas horas, en despertando abre la puerta? y es dezir, que si por vuestros pecados no os concede Dios luego lo que pedis, o porque os conuiene dilata la dadiua, no desesperes, que si perseuerais, luego abrira la puerta. La tercera (y reparad en esta) que si duerme Dios, para despertarle, no es necessario pedir al page que entre, que auise, sino dar vn golpe en los pechos, con vn *tocami*, de coraçon, que parece que cada vno de nuestros pechos es puerta del aposento de Dios donde duerme, pues con vn golpe de pechos, con vn acto de contricion, (que es voz del coraçon) despierta Dios. Veis como quando parece que niega Dios, y cierra la puerta, concede fauores y mercedes; tres juntas: En la parabola de las Virgenes introduzese Christo despierto, y en bodas, *intrauerunt cum eo ad nuptias, & clausa est ianua.* y Christo despierto ve los pecados, y los castiga como merecen con pena eterna, y assi no conoce entonces a las Virgenes imprudentes para apiadarse dellas. No me seas molesto dize, que está mi puerta cerrada, y mis criados conmigo en mi aposento. Digo yo, Señor, esso facilita la dadiua. Si estuuierades solo le podiais dezir yo estoy en la cama, no ay criado en mi aposento. *Non possum surgere, & dare tibi.* No me tengo yo de leuantar a daros el pan, mas si estan ahi los criados, dezildes que se leuanten ellos. No quiero, que no soy yo como los señores del mundo, que por acomodar a vno que viene a des- *Matth.25*

deshora, desacomodan a muchos que han seruido: dexan al soldado que ha seruido veinte años sin compañia, por darsela a vno que dizẽ muestra buenos deseos de seruir. Christo en estas palabras no niega, sino dize, que aunque llegueis a media noche a pedir, os darà lo que pedis sin desacomodar a otros. Y concluye la parabola, diziendo, Si el amigo perseuera en pedir, os doy mi palabra que quando no por amigo, porq̃ no porfie: *Surget, & dabit illi quot quot habet necessarios.* Sin duda se leuantarà el (no despertarà a sus criados, no los desacomodarà) y le darà, no digo yo tres, sino todos los panes que fueren necessarios. Bendito sea Dios almas, que tenemos a Dios en tal disposicion en esta vida, que no puede sufrir vn rato de clamores, sin remediar la necesidad de quien clama. A diferencia de la eternidad, que ha tantos años que el rico auariento està pidiendo vna gota de agua, diziendo, *Crucior in hac flamma*, y oye Dios este clamor, y no le dà molestia, ni lo enternece, ni lo enternecerà mientras Dios fuere Dios. Que importa, que clamando la Cananea, Christo se haga sordo? *Non respondit ei verbum*, Que importa que la llamen perra, y que no le ha de dar el pã delos hijos? Clame ella, y perseuere, que Christo no ha de sufrir estos clamores, y ha de darse por vencido. *O mulier, magna est fides tua.* En esta vida a nadie q̃ pide de coraçon niega Dios el socorro, a nadie se cierra la puerta. Y es tanta verdad que vino a dezirsan Agustin, cuyas palabras refiere Graciano, De pœnitentia d. 7. capit. quamquam. *Si quis positus in vltima necessitate suæ ægritudinis, voluerit accipere pœnitentiã, & accepit, & mox reconciliatur, & hinc vadit; fateor vobis non illi negamus quod petit, sed non præsumimus quod benè hinc exijt: pœnitentiam dare possumus, securitatem dare non possumus.* Si alguno en los vltimos alientos de la vida pide confession (no auiendose confessado bien en salud, assi se ha de entender) y para entonces guarda la disposicio y conuersion de su alma, no le podemos negar lo que pide, pero no presumimos que muere bien: el Sacramento de la penitencia le podemos dar, la seguridad no se la podemos dar. Digo yo, porque

D. Augus. de Pœnit. d. 7. cap. quamquã.

porq̃ le dais lo q̃ pide en tal hora? porque ſomos miniſtros de Dios, y tenemos ordẽ de Dios de no negar lo q̃ pidiere para ſu alma, deſdeq̃ tiene vſo de razon haſta el vltimo inſtante en q̃ le pierde. Y ſi ſe condena, no es porq̃ ſe le cerrò la puerta de la miſericordia y del perdõ; que a nadie ſe cierra, ſino porq̃ el no ſe diſpuſo para recebir la abſolucion como ſe auia de diſponer. Si ſe cõdena, ſu culpa es, no de Dios.

2. Lo ſegundo nota, q̃ la Cananea de nacion Gentil, y con vna hija, ſe vale de la oracion: porque para todos es la oracion de importancia, para ſeglares, para Religioſos, para Eccleſiaſticos. He reparado en el c. 4. del Apoc. vio el Euangeliſta aquel trono tan mageſtuoſo, *Et in medio ſedis, & in circuitu ſedis quatuor animalia, plena oculis ante & retro: animal primum ſimile leoni, ſecundum animal ſimile vitulo, tertium animal habens faciem quaſi hominis, quartum animal ſimile aquilæ volanti: & quatuor animalia, & ſingula eorum habebant alas ſenas, & in circuitu & intus plena oculis, & non habebant requiem die ac nocte dicentia, Sanctus, Sanctus, Sanctus.* Cercauan la ſilla del Cordero quatro animales miſterioſos. El primero, ſemejãte al leon: el ſegundo, ſemejãte al nouillo: el tercero tenia roſtro de hõbre: el quarto, era ſemejãte al aguila voladora; cada vno tenia ſeis alas, y todos eſtauan por todas partes ſi llenos de ojos, y no ceſſañ de dia ni de noche, clamando y cantando, Santo, Santo, Santo. Reparo lo primero en eſta viſion, q̃ deſtos quatro animales ſolo vno, q̃ es el aguila, tiene de ſu naturaleza alas, y puede volar. Quien dixera q̃ vn buey auia de volar? que quando los muchachos quieren dezir vna gran de mentira, dizen, yo vi vn buey volar. Quien dixera que vn leon auia de volar, y que tenia alas? En la caſa de Dios no ſolo ha de volar el aguila, ſino el leon y el buey: no ſolo el Religioſo, el Eccleſiaſtico ha de valerſe de la oracion. El ſeglar, el caſado, vna Cananea o Gentil en teniendo luz, buela tras Chriſto, y ſe vale de la oracion que buela y clama.

3. Lo ſegundo, reparo en eſta viſion en el numero de las alas, que tiene cada animal, *Singula eorum habebant alas ſenas.* Cada vno tenia ſeis alas: Santo Dios, el leon ſeis alas, y el buey

ſeis

seis alas. Pues vamos al ca-
Isaiæ 6. pitulo 6. de Isaias, y vere-
mos en el templo dos Sera-
fines que cercauan el trono
de Dios, y cada vno con seis
alas. *Sex alæ vni, & sex alæ
alteri.* Con las dos cubrian
el rostro a Dios, con las dos
cubrian los pies, y con las
dos bolauan. Digo yo, como
tantas alas vn Serafin como
vn leon, y vn buey tantas a-
las como vn Serafin? Reſ-
pondo, porque haze el buey
y el leon lo que haze vn ſe-
rafin. Los Serafines que ha-
zian en el trono? *clamabat
alter ad alterum, Sanctus,
Sanctus, Sanctus*, cantauan
a coros Santo, Santo, Santo,
y los animales que hazẽ cer
cando el trono del Corde-
ro? *Non habebant requiem
dicentia Sanctus, Sanctus,
Sanctus.* De dia y de noche
sin ceſſar cantauan a coros,
Santo, Santo, Santo. Pues ſi
los Serafines y los animales
ſe parecen en el exercicio,
que mucho ſe parezcan en
las alas? Si haze vn buey lo
que vn Serafin, denle alas
como a Serafin. Quiero de-
zir, que el ſeglar puede exer
citarſe en las obras del Ec-
leſiaſtico, y del Religioſo,
en la humildad, en la morti-
ficacion, en alabar a Dios, y
ſera razon que tenga las a-
las para bolar a Chriſto que
tiene el Religioſo y el Eccle-
ſiaſtico; y de camino reſpon
dere a vna duda, o objecion
que ponen algunos contra
las frequentes comuniones,
Señor es el ſeglar ſacerdote?
es la muger ſacerdote que
ha de comulgar cada dia?
Reſpondo, lo primero, que
de comuniones no ay dar re
gla cierta que hable con to-
das perſonas, ſino gouernar-
ſe por vn confeſſor docto,
prudente, deſeoſo del apro-
uechamiento de las almas.
Lo ſegundo digo, que ſi el ſe
glar haze lo que el ſacerdo-
te (no en dezir Miſſa) ſi le
imita en la vida, en el reco-
gimiento, en la humildad,
en la mortificacion, en el a-
mor de Dios, en el menoſ-
precio del mundo, no es cõ-
tra razon le imite en la fre-
quencia de recebir a nueſ-
tro Señor, que quando en la
caſa de Dios el buey haze lo
que haze vn Serafin, tantas
alas tiene como el Serafin.
Lo tercero que pondero en
eſta viſion es, que eſtos ani-
males del Apocalypſi eſtan
llenos de ojos, *in circuitu,
& intus plena oculis.* Que ſi
tuuieran alas ſin ojos, poco
le aprouecharan. Leaſe el
capitulo 1. de Ezechiel, y
hallaremos quatro anima-
les

les con quatro roſtros cada vno, roſtro de hombre, roſtro de leon, de buey, y de aguila. Y en opinion prouable de graues Autores, a cada roſtro reſpondian quatro alas: demanera que cada animal tenia diez y ſeis alas, y entre los quatro ſeſenta y dos: y eſtos quatro animales, dizen graues Autores que ſignifican quatro Imperios, enemigos del pueblo de Dios, idolatras, los Caldeos, los Aſsirios, Egipcios, y Tirios. Los quatro animales del Apocalipſis es opinion comun, ſignifican a los quatro Euangeliſtas, a los Doctores, finalmente ſignifican ſantos varones, de los mayores de la Igleſia. Es poſsible que vn leon ſignifica en Ezechiel vn tirano, y en el Apocalipſis vn grande ſanto? De donde tan grande diferencia? Es por ventura porque en Ezechiel no tiene alas, y en el Apocalipſis ſi? No por cierto, porque en Ezechiel tiene diez y ſeis alas, y en el Apocalipſis ſeis: la diferencia eſtà, en que el leon de Ezechiel no tiene ojos; el del Apocalipſis eſtà lleno de ojos para ver al Cordero: los animales de Ezechiel no alaban a Dios, los del Apocalipſis *Non habebant requiem die ac nocte dicentia, Sanctus, Sanctus, Sanctus,* no ceſſan de alabar a Dios. El ſeglar que tiene alas para volar a dignidades, y no ſe contenta con dos como el aue, ni como ſeis que tiene vn Serafin, ſino que tiene diez y ſeis, y no tiene ojos para conocer a Chriſto, ni ſe acuerda de alabarle, dezilde que no comulgue: pero el ſeglar que tiene alas para volar a Chriſto, y ojos para conocerle, y eſtà lleno de ojos, porque ſiempre eſtà mirando el peligro para huirlo. Y examinando con mil ojos ſus acciones y conciencia, ſi viue como vn Serafin, tenga el fauor de Serafin. No tengo de mirar tanto, ſi es caſada, ſi es ſeglar, ſi es Religioſa, como ver ni vida. No tengo de mirar ſi es buey, o ſi es Serafin, ſino, ſi ſiendo buey, haze lo que el Serafin; que para todos ſon las alas, para todos la oracion, para Seglares, Eccleſiaſticos, y Religioſos.

Vide Maldonado ibi.

(?)

Sermon Nono

DISCVRSO II.

Quando ay trabajos, vamos a Christo: quando ay prosperidad, viene Dios a nosotros, y tratamos las cosas q̃ son de nuestra alma de burlas; las burlas del mundo de veras.

1. AL Camino sale la Cananea, *A finibus illis egressa*, siguiendo a Christo, y clamãdo. Esta diferencia hallo yo, q̃ quando el hombre està en trabajos, sale a buscar a Dios, y lo llama con ansias: quando està en prosperidad, Dios viene a comunicarle; y es necessario q̃ venga sin que el hombre pierda su comodidad. Tengo para esto ponderado el cap. 2. de Daniel, el sueño de Nabuco donosor tan repetido en los pulpitos y escritos. *Vidit Nabuchodonosor somnium, & conterritus est spiritus eius, & somnium fugit ab eo.* Vio Nabucodonosor vn sueño, despertò alborotado, y huyò el sueño. Demosle a este sueño seis ponderaciones. La primera, Señor que quereis tratar con el Rey? Vna verdad tan importante como la inconstancia de los Reynos del mũdo, essa le representa en sueños en vna estatua, q̃ tiene cabeça de oro, pecho de plata, piernas de bronze: y pies, parte de hierro, y parte de barro: y q̃ vna piedra no tirada sino caìda del monte, dando en los pies, là deshizo toda. Pues vna verdad tan importãte como esta, la tratais cõ el Rey estando en la cama, gozando de su regalo, y comodidad? no fuera mejor tratarla cõ el estãdo despierto y leuantado? No, q̃ està en prosperidad, y es necessario cogerle en la cama, para q̃ vea, aunq̃ sea en sueños, lo q̃ le importa. Que si ha de ser a costa de su regalo, no aura hora para tratar con el, os espantais quando ois. q̃ vn señor da audiencia en la cama a los vassallos o pretendientes. Que mucho, si el Rey Nabucodonosor da audiencia a Dios en la cama, y espera Dios cogerle en la cama, y durmiendo, para dezirle verdades, q̃ representarselas? Quando vn señor està despierto, trata sueños; quando duerme, trata cõ el Dios verdades. El señor despierto

Daniel. 2.

pierto, trata sus acrecentamientos, sus gustos sus pretensiones. Que es esto? Diga lo Dauid Psal. 72. *Velut somnium surgentii Domine, imaginem eorum ad nihilum rediges.* Declaralo Rainerio, *Velut somnium dormientiũ & expergiscentium est fœlicitas eorum.* Es sueño la felicidad de los poderosos. Y Chrysost. hom. 70. in Ioannem, *Peccatores præsentia reputant, mirãtur ad somnia.* Los pecadores hazen caso de los bienes del mũdo, admiran sus sueños. Y ponderese el modo de dezir, *velut somnium surgentiũ.* En tres estados considero yo el sueño, presente, reciẽ passado, con disposiciõ para boluer, o passado sin esperança de q̃ boluerà. Duerme vno, y actualmente sueña q̃ se halla vn tesoro. Este es el primer estado del sueño. Despierta el dormido, quedase en la cama; ya passò el sueño, mas es facil boluer a dormir y soñar. Este es el segundo estado. Soñò vno despierto, leuantòse de la cama, este sueño ya passò, y no està en disposiciõ de boluer. Este es el tercer estado, y deste habla Dauid, *Velut somniũ surgentiũ Dñe.* La felicidad de los poderosos, es como sueño no presẽte, ni passado, con disposiciõ de boluer, sino como sueño del q̃ ya despertè, y se leuantò. Pues estos sueños, q̃ ni aun ser actual de sueños tienẽ, tratan los poderosos con muchas veras, y las veras de su alma las tratan en sueños. Que biẽ lo dixo Diogenes Laercio, *Quæ vigilantes agitis, non curatis, quæ verò dormiẽtes somniatis, solicitè perquiritis.* Tratais con cuidado vuestros sueños, y lo que hazeis despiertos, no lo estimais. No se veen Nabucodonosor, que Dios le trata las veras en sueños, y los sueños trata el despierto?

Psalm. 72. 20.

Rainerio.

Chrysost.

Segunda põderaciõ llama a los adminos de su Reyno, y dizeles, Vosotros me aueis de declarar vn sueño q̃ yo soñè anoche, q̃ me ha dado cuidado; y ha de ser de manera, que primero me aueis de referir el sueño que soñè, y luego me aueis de dezir la soltura: q̃ si acertais en lo passado, yo os creerè en lo venidero. Miren como se va impossibilitãdo el conocimiẽto de vna verdad q̃ tãto le importa al Rey, y q̃ Dios la reuelò: lo primero la consulta con hechizeros, que buenos maestros para enseñar verdades reueladas! Que lastima q̃ estos vengan a ser los maestros del pala- 2.

cio Real de vn Rey de Babilonia: pero donde, ſino en la tierra de la confuſiõ preualecen hechizeras entre ſeñores y Principes? no entre Catolicos. Lo ſegundo les pide vn impoſsible, q̃ ellos le digan primero lo q̃ ſoñõ en ſu cama, dentro de ſu imaginaciõ, acciõ impoſsible a hõbres. No veis que en ſiendo verdad q̃ importa, pone el diablo impoſsibles medios porq̃ el Principe Gentil no la alcance? Ojala el Rey para verdades de deſengaño ſe valiera de la miſma regla q̃ el pidè a los hechizeros, q̃ le fuera tan poſsible, q̃ aun los muertos podian ſer ſus maeſtros. La regla es eſta: Dezidme lo que paſsò, y os creerè lo venidero; eſta pide a los hechizeros, y en actos libres no vale: porque el diablo ſabe lo q̃ vos aueis hecho, y no puede ſaber lo q̃ aueis de obrar libremente: y aſsi vno compacto del diablo, puede deziroslo q̃ ayer hiziſtes en el trincõ de vueſtra caſa (no hablo de meros penſamientos o actos interiores libres) y no os podrá dezir lo q̃ aueis de hazer libremente mañana. Pero en lo natural y neceſſario q̃ importa al deſẽgaño, es bueno valerſe de lo paſſado, para ſaber lo venidero. Que diga el poderoſo, mi padre tan poderoſo como yo murio, tãbien morirè yo: eſſo es conocer lo venidero por lo paſſado en lo neceſſario, o natural. Eſto, q̃ puede hazer el Principe para deſẽgañarſe, no lo vſa, y pide reglas impoſsibles a embuſteros, y gouiernaſe por ellos. Trata el c. 21. de Iob de vn tirano, q̃ ni teme a Dios, ni reſpeta a los hombres: y pregunta, *Quis arguet coram eo viam eius?* Quien ſe atreuerà a reprehenderle? nadie. Pues q̃ remedio para reducirlo? *Ad ſepulcra ducetur, & in cõgerie mortuorum exigilabit?* Llenarlo a los ſepulcros ſuntuoſos, y la multitud de muertos lo deſpertarà, le abrirà los ojos. Es el ſentido (entre otros q̃ yo venero) verà el Rey Reyes muertos, y abrirà los ojos, y dira, eſtos murierõ: luego yo tengo de morir. Verà el mãcebo brioſo gallardia jouẽ preſtrada, y dirà: Eſtos murierõ, luego yo en la juuentud puedo morir, &c. Y aſsi de conocer lo paſſado, conoceràlo porvenir. Que bien tenia con ſola luz natural, obſeruada eſta regla Seneca lib. de conſolatione. *Numquam ego fortunæ credidi, etiamſi videretur pacem agere. Omnia illa, quæ in me indulgentiſsimè* *Iob 21.* *Seneca.*

con-

conferebat, pecuniam honores, gloriam, eo loco posita vnde posset ea sine motu meo repetere. Iamas creì a la fortuna, ni fiè della quando mas de paz venia. Si me ofrecia honra, dineros y gloria del mundo, ponia todas sus dadiuas dõde ella las hallasse, y las boluiesse a lleuar sin q yo lo sintiesse. Como quando teneis mil reales, y ha de venir vno por ellos, llamais a vn criado, fulano toma este dinero; y si viniere por ellos quiẽ sabes, daselos, y no me despiertes, ni ay q̃ inquietarme. Assi dize Seneca (que lastima q̃ no sea vn Christiano y gran Doctor) dadiuas de fortuna las tẽgo tan fuera de mi coraçõ, q̃ la fortuna q̃ las dio, las puede lleuar, si viniere por ellas, sin inquietarme. Es esto conocer lo q̃ ha de hazer la fortuna, por lo q̃ ha hecho. Esta era buena regla, esta no guarda el Rey Nabucodonosor. Y para saber verdades de importancia, se vale de hechizeros, y pide impossibles. Assi tratã los poderosos las veras de su alma: la Cananea afligida, a Christo acude y clama, *Miserere mei Domine fili Dauid, filia mea malè à dæmonio vexatur.*

3. Tercera ponderacion, considerese la omnipotente misericordia de Dios; que ya que pide impossibles el Rey a los hechizeros, le da Dios vn Daniel Profeta verdadero, q̃ cõ luz y reuelaciõ q̃ tuuo de Dios, le da al Rey todo lo que pide. Que pide vuestra Magestad? q̃ le digan lo q̃ sonò a sus solas, y luego le declarẽ el sueño? Pues yo por orden y reuelaciõ diuina lo hare assi; q̃ lo q̃ es impossible a hechizeros, no es impossible a la sabiduria de Dios. Digo Rey, que vuestra Magestad soñò vna estatua horrible, q̃ tenia vna cabeça de oro, pechos de plata, piernas de bronze, y pies de hierro y de barro. Soñò q̃ cayò vna piedrezilla del monte, no tirada, sino caida (sin que mano llegasse a ella) y dio en los pies de la estatua, la derribò, y la hizo poluos. Y luego le declara la estatua, *Tu es caput aureum*, Vos Rey sois la cabeça de esta estatua: y fuele declarando lo demas, y entonces el Rey *Cecidit in faciem suam, & Danielem adorauit.* Donde lo primero conocerán los Reyes, que no tienen que quexarse de Dios, que el les dize a solas lo que les importa: y porq̃ no quede la reuelacion, o inspiracion, no conocida; quando el Rey idolatra se

quiere valer de embusteros y hechizeros, le da Dios vn Daniel que le diga la verdad, que nunca a los Reyes falta vn Daniel que se las diga. La lastima es, que estos son pocos, y estan en sus rincones; y se entran a pretender sermones los que ni son Daniel en espiritu, ni en letras: y miren como adora el Rey a Daniel porque le dize la verdad Que bien dezia Seneca, libro 6. de beneficijs, hablando con Consejeros de Principes, *Dic illis non quod volunt audire, sed quod audisse semper vellent: plenas adulationibus aures aliquando vox vera intret.* Diles no lo que quieren oir, sino lo que quisieran siempre auer oido, y entre alguna vez la verdad por las orejas tan llenas de adulaciones. Veis aqui ya Dios le da a este Rey todo lo necessario, para que se pueda desengañar, si el quiere: pues Dios le reuela en sueños la inconstancia de los Reynos, y le da vn Profeta que le declare la reuelacion conforme la regla que el quiere, que le digan primero el sueño, y luego la significacion. Todo esto assi hecho por Daniel, pregunto salio aprouechado?

Seneca.

4. Oid el caso, y sea la quarta ponderacion, que del auiso de Daniel salio peor el Rey: y como si Daniel le huuiera dado regla para estoruar la inconstancia del Reyno que Dios le auia reuelado en el cap. 2, entra en el cap. 3. que *Nabuchodonosor fecit statuam auream* Hizo vna estatua de oro; como quien dize, si toda la inconstancia de mi persona, y de mi Reyno nace de tener pies de barro la estatua cuya cabeça de oro me representaua a mi: yo quiero hazer vna estatua de oro de pies a cabeça, y assi serà constante mi Reyno. Dos puntos. El primero, Daniel os dixo que vos Rey erades la cabeça de essa estatua, *Tu es caput aureum*, No toda la estatua, como vos os hazeis toda la estatua; y hazeis vna estatua; que toda ella os represente a vos? Porque los Principes que se hallan en la prosperidad, quieren ser mas que Dios quiere que sean: y si Dios les dize lo que son, no oyen para humillarse, sino para contra el decreto y verdad reuelada de Dios subir a mayor grandeza. Dios me reuela que yo soy cabeça de vna estatua, pues quiero ser el original de toda la estatua; de manera q̃ no basta

Daniel 3.

que

que Dios viene a vos, y a vuestra cama, a reuelaros la verdad que os ha de desengañar, sino que vos dexais el tratar de vuestra alma, y tratais el acrecentamiento de vuestra persona contra el decreto de Dios sacando, lo mentiroso. Que diferente es la Cananea! ella sale al camino a Christo en lo exterior, *A finibus illis egressa*, (que en lo interior primero vino Dios a ella, como diremos en el discurso siguiente) y Christo la llama perra, y que no es digna del pan de los hijos, y ella no quiere ser mas, antes concede ser perra. Y de ai haze argumento para pedir migajas de misericordia; assi alcança lo que pide, y dexa a Christo concluido.

5. Sea la quinta ponderacion el segundo punto desta estatua: Dezidme Rey, q̃ pretendeis en hazer vna estatua de oro, toda de pies a cabeça? Assegurar mi constancia. La estatua que yo vì en sueños, tenia pies de barro, y por esso la derribò vna piedra: hago yo a mi estatua pies de oro, y assi serà constante mi Reyno. De manera que os persuadis, q̃ quien tuuiere vn poco de oro mas para hazer pies de oro, serà constante en su prosperidad contra el decreto de Dios, ya pronunciado por boca de Daniel? A este punto llega la ceguedad del mundo; que como con oro y plata assegura sus pleitos con juezes que se dexan sobornar, assi les parece que con oro pueden hazer guerra a las determinaciones de Dios. Que diferente consejo es el que da Seneca Epist. 8. *Rectum iter, quod serò cognoui, & lassus errando alijs monstro, clamo, vitate quæcumque vulgò placent, ad omne fortuitũ bonum suspiciosi, pauidique subsistite, & fera, & piscis aliqua oblectãte spe decipitur, munera ista fortunæ putatis, insidiæ sunt.* Vn camino derecho y seguro enseño y predico, aunque tarde lo hallè: huid lo que agrada al vulgo, huid lo que el pueblo aplaude: recebid rezelosos y temerosos los fauores de la fortuna, vana esperança atrae con falso deleite, y engaña fieras y peces, pues aquellas caen en trampas, y estos quedan asidos de los ançuelos. Y estos que llama el vulgo ignorante fauores de fortuna, no son sino çãcadillas y lazos para cogeros. Prosigue en lo restãte graue y agudo este Filosofo, lealo el curioso en su original. Seneca.

6. Sexta y vltima ponderacion, que manda este Rey, que adoré su estatua, digo yo pues porque no su persona? si está ahi el original, por q̃ hazes estatua? porque en si mismo trae testigo de su miseria, que estorua la adoracion, que es lo que dize Iuuenal Satyra 3.

Nostr dieque tuum gestas in pectore testem.

Contigo en tu mismo pecho lleuas el testigo de tu miseria, y no lo oyes, ni tomas su dicho, y hazes estatua muda de oro fuera de ti. Que tengan los Principes dentro de si testigos q̃ los pueden desengañar, y a estos no oyen, y oyẽ cien hechizeros y embusteros! Bié aya la Cananea, que va a quien la humilla para ensalçarla, primero, no respondiendole Christo, *Non respondit ei verbum*, como que no haze caso della? y luego llamadola perra, y dize ella, *Etiam Domine*, Confiesso que soy perra de vuestra casa; dadme migajas de vuestra mesa.

DISCVRSO III.

La oracion ha de ir acompañada de esperança quando se pide como se ha de pedir a Dios en ella, y en particular si nace del cuidado del bien de las hijas.

1. LA Oracion ha de ir acõpañada de esperança quando es la peticion justa, fundada en dos pũtos q̃ son de grande consuelo. El primero, q̃ antes q̃ el alma salga a pedir a Dios, Dios ha venido al alma, y le ha dado gracia excitante; la despertò para que ella pida, de manera q̃ no pidiera yo, si Dios no me diera gracia para pedir, y no diera Dios gracia para pedir, sino quisiera que pidiera: pues q̃ mayor consuelo para mi, quãdo afligido pido, que considerar q̃ Dios quiere que yo le pida, y que no le pidiera yo, si el no quisiera? Esto es vn gran motiuo para assegurar la esperança. Sale la Esposa en el capitulo 5. de los Cantares a buscar a su Esposo, y dize, *Inuenerunt me custodes qui circumeunt ciuitatem percusserunt* Cant. 5. 7.

vit me, & vulnerauerũt me: tulerunt pallium meum custodes murorũ, Hallaronme en la calle las guardas de la ciudad, hirieronme, maltratarõme, quitarõme el manto, encõrrè con las hijas de Ierusalen, *Adiuro vos filiæ Ierusalem, si inueneritis dilectũ meum vt nuntietis ei quia amore langueo.* Os pido hijas de Ierusalen por otra tal, q̃ si encontraredes a mi amado, le digais que su amor me tiene enferma. Responden ellas, *Qualis est dilectus tuus ex dilecto, o pulcherrima mulierum? Qualis est dilectus tuus ex dilecto, quia sic adiurasti nos:* Hermosissima pastora, q̃ partes tiene vuestro Esposo, que con tales ansias nos aueis pedido le hablemos? Haze la Esposa vna gallarda descripcion de todas sus partes desde la cabeça hasta los pies. *Dilectus meus, candidus & rubicundus, electus ex millibus* Mi amado, blanco y colorado, escogido entre millares, su cabeça de oro, &c. Despues de auer cõlla declarado cõ parabolas marauillosas la hermosura del Esposo, preguntanle las damas, *Quò abijt dilectus tuus, ô pulcherrima mulierũ? quò dilectus tuus declinauit dilectus tuus, & quæremus eum tecum?* Hermosissima zagala, donde se fue vuestro Esposo, y lo buscaremos todas en vuestra compañia? Tengo de traer este lugar muchas vezes en mis escritos, por ser misterioso, y admitir varios sentidos. Sea vno el q̃ me parece dize con la letra, y cõfirma nuestro intento: reparo en la pregunta, y parece a prima faz vna frialdad despropositada. Podia dezir la Esposa, pues si yo supiera de mi Esposo, auia de estar aqui? andolo yo buscando, herida y robada (tal me dexo la ronda, que guarda los muros de la ciudad) os he preguntado por el, y he rogado que si lo hallaredes, digais que yo le busco; y pedi̇steme señas de su persona; he las dado: y ahora quando yo esperaua q̃ por ellas me auiades de dezir en tal parte está, me preguntais con mucha flema, *Quò abijt dilectus tuus?* Responde el Padre Gaspar Sanchez, que las hijas de Ierusalen no preguntan, *Quia dubitãt sed reipsa docẽt.* No es duda, sino enseñar; yo aprouechome desta parte, y digo que a mi cierto juizio fue enseñarle a la Esposa vna verdad importante. Pues dezidle, Esposa vuestra casa tiene dos puertas? Si, la del jardin, y la principal. Pues bolued

Sanchez ibid.

a vuestra

a vuestra casa que no ha salido della el Esposo, y vos le buscais en las calles y plaças. Reparò la Esposa, boluio a casa, y comiença el cap. 6. *Dilectus meus descendit in hortum suum.* Yo loca buscando a mi Esposo en la calle, y el muy entretenido en mi Jardin. Ayuda a esta explicacion el verbo *declinauit* que vsan las hijas de Ierusalen, *Quò abyit dilectus tuus? quò declinauit?* Y nota de opinion de Padres Martin del Rio, que *abire* es irse lexos, *declinare*, es apartarse vn poco a vna sombra, o arepararse: yes dezir, vuestro Esposo no se fue lexos. Corregimos el *abyit* cõ el *declinauit*, cerca de vos està, y vos le buscais en la calle. Y si le pregũtamos a las damas como saben ellas que su Esposo no ha salido de casa? Responderàn, que no saliera la Esposa a buscar al Esposo, ni padeciera por el; ni con tanto amor hablara del, si estuuiera sin el; porque sin Dios nadie busca a Dios, sin Dios nadie padece por Dios, sin Dios nadie habla con amor de Dios. Luego el alma que busca a Dios, ya tiene a Dios que le da la gracia excitante, el auxilio que la solicita para que le busque. Primero camina Christo a Tiro y Sidon que salga la Cananea, y le siga: primero, *receßit in partes Tyri & Sidonis*, y luego *Ecce mulier Chananea à finibus illis egreßa.* Pues auia de seguir la Cananea a Christo sin Christo? auia de padecer sequedades aparentes de Christo sin Christo? auia de sufrir llamarla Christo perra sin Christo? luego Christo le da auxilio para que le busque, para que clame. Y es cierto, que si Christo no quisiera fauorecerla, que no le daria auxilio para que le pidiesse: luego venir Dios al alma, antes que el alma vaya a Dios, es motiuo para llegar con esperança.

Cant. 6.

Martinus del Rio in cap. 5.

Puede tambien ir con esperança la Cananea, porque pide remedio para vna hija endemoniada. *Miserere mei Domine fili Dauid, filia mea malè à dæmonio vexatur.* Y agrada mucho a Dios el desuelo de los Padres, particularmente en buscarle los bienes espirituales. Y sin duda alguna quien dize padre, dize desuelo y cuidado, porque hijos son poderosos para desterrar a sus padres, que serán las hijas? Digalo el Eclesiastico ca. 7. *Filiæ tibi sunt, serua corpus illarum, & non ostẽ-* 2. *Eccles. 7. 26.*

oſtendas hilarem faciem ad illas: trade filiam, & grande opus feciſti, & homini ſenſato da illam. Tienes hijas? cuida dellas, mueſtralas roſtro ſeuero: caſa tu hija, y harás vna grande obra, y caſala con vn hombre cuerdo. Dos o tres ponderaciones. La primera, *Serua corpus illarum*, Mira por tu hija, celala, guardala, que es muger. Y dixo bien Seneca el Tragico in Octauio actio. 5.

Seneca Tragicus.

Mulier dedit natura, cui pro num malo
Animum ad noſcendum pectus inſtruxit dolis,
Sed vim negauit, vt ne inexpugnabilis
Eſſet, ſed ægras frangeret vires timor, vel pœna.

A la muger le dio la naturaleza animo inclinado al mal, pecho ſujeto a engañar, y ſer engañada; y no le dio valor, porque no fueſſe inexpugnable; antes ſu flaqueza ſe rindieſſe al temor ya la pena. Tal es, mira ſi ay neceſsidad de cuidar de las hijas, *Serua corpus illarum*. Que mas? *Non oſtendas hilarem faciem ad illas*. No quiere dezir que los padres no traten con amor a ſus hijas, que ſe mueſtren rigidos. No dize tal, ſino que no les celebren ſus liuiandades a titulo de niñerias, que no les permitã los padres deſcompoſtura. Que yo creo que de aqui nace todo el daño de vna caſa, que dize la hija niña vna palabra deſcompueſta porque la oyò a vna criada; canta vna coplilla deshoneſta, porque la oyò al page: y la celebran ſus padres, y en viſitas le dizen que la cante; viene a cantarla quando grande, y hazer que lloren ſus padres. Y para eſta criança, es neceſſario exemplo en los padres, que ay muger que eſtando endemoniada, le comunica el demonio a la hija, y no tiene valor para reprehender quien a ojos de ſus hijas viue mal. Acuerdome a eſte intento de vna fabula que leì, ſiendo muchacho, de los cangrejos, peze que dizẽ que anda atras, y con eſto corre peligro la vida, porque los peſcados grandes los eſperan a las eſpaldas, y ſe los comen. Fingen pues, que vna madre llamò a ſus hijos, y dixoles: Hijos, ya veis el peligro en que viuimos por andar hazia atras, y no como los demas peſcados adelante. Pareceme que ſerá bien andar como los otros, nos librarémos de peligros, y veremos a nueſtros enemigos. Reſpondieron los cangrejos,

Madre

Madre muy bien dezis, andad vos, y anda: emos todos? Andaua la madre, y andaua hazia atras: andauan los hijos, y andauã haziatras. Dizeles vna muger a sus hijas: Mirad que sois donzellas, y teneis necesidad de mirar mucho por vuestra honra. Parece muy bien en mugeres el recogimiento la modestia, el silencio, cerrar las ventanas, que pierde vna donzella con mucha facilidad el credito. Bien dezis madre, andad y andaremos: anda la madre, vase a la ventana, anda la hija, y vase a la puerta: endemoniada la madre, endemoniada la hija. Dichosa la hija, que ya que por sus pecados estã endemoniada, tiene madre que se va a Christo a pedir misericordia para ella. *Miserere mei Domine Fili Dauid filia mea malè à damonio vexatur.*

3. Quien desta manera llega a pedir a Dios, estè seguro que alcançará lo que pide: y proceda en la oracion con animo, como si tuuiera cierto el despacho; que desta manera quedará el credito de Dios empeñado en concederle su peticion. Es digno de aduertencia el suceſſo q̃ cuenta el c. 20. del 2. del Paralipomenon. Hizierõ contra el pueblo de Dios, y contra su Rey Iosafat, liga los de Amon, y los de Moab: dizenle al Rey: *Venit contra te multitudo magna de his locis quæ sunt trans mare.* Señor vn poderoso exercito viene contra vuestra Magestad, *Iosaphat autem terrore perterritus totùm se contulit ad rogandum Dominũ, & prædicauit ieiunũ in vniuerso Iuda.* Temeroso el Rey Iosafat, empleose todo en aplacar a Dios, y en hazerle oracion, y echa vn vando, q̃ ayune todo el Reyno. Ponese el Reyno en oracion, y el texto refiere la oracion q̃ hizieron, y dize el Rey a los vassallos: *Audite me viri Iuda, & omnes habitatores Ierusalẽ, credite in Dño Deo vestro, & securi eritis: credite Prophetis eius, & cuncta eũt prospera.* Oid varones de Iudá, vezinos y moradores de Ierusalen, creed en Dios, y fiad del (que esso es alli tambien *credite*) y viuireis seguros. Creed y obedeced a los Profetas, y serán vuestros sucessos prosperos. Ordena su exercito el santo Rey, y embia delante vnos cantores que vayan cantando la vitoria, y dando gracias a Dios por ella, *Qui voce consona dicerent, Confitemini Domino, quoniam in*

2. *Paral.* 20.

aternum

in æternũ misericordia eius. Canten del exercito con vozes acordadas, Alabad a Dios, porque su misericordia dura para siempre; y dize el Texto vn caso prodigioso: *Cùmque cœpissent laudes canere, vertit Dominus insidias inimicorũ in semetipsos.* En començando los cantores a cantar alabanças a Dios, buelucnse los enemigos vnos contra otros, permitiendolo assi Dios: *In semetipsos versi mutuis vulneribus concidere.* Vnos matan a otros, y quedarõ muertos todos: *Nec superesse quemquam, qui morte potuisset euadere.* No quedò en el campo enemigo vno solo con vida, de manera q̃ vnos matarõ a otros, y todos quedaron muertos.

Demosle quatro ponderaciones a este sucesso. La primera, en tiempo de guerra echa el Rey vando que ayunen: no fuera mejor darles vn refresco? Prudentissimo anda el Rey, y es como si dixera: Aqui mas me fuerça ganar a Dios, y aplacarle, q̃ mirar por las fuerças de mis soldados; que si tẽgo a Dios, todo lo tengo; si pierdo a Dios, todo lo pierdo; pues ayunemos todos, que con el ayuno solicitaremos la misericordia diuina. Dezia David en el Psal. 33. *Exquisiui Dominum, & exaudiuit me.* Busquè a Dios, y oyòme, *Et ex omnibus tribulationibus meis eripuit me*, libròme de todas mis tribulaciones. Dize S. Agustin en nombre de Dios, a quiẽ le llama: *Adhuc te loquente dicet: Ecce adsum, quid vis? quid à me quæris? quidquid tibi dedero, vilius est, quàm ego; me ipsum habe, me ipso fruere, me amplectere.* Apenas llamas de coraçon, quãdo el mismo Dios respõdera: Que pides? que buscas? qualquiera cosa que yo te diere fuera de mi, es infinitamẽte menos q̃ yo; vesme aqui, posseeme, goza de mi, abraçate conmigo, q̃ yo a tu lado te defenderè. *Psal. 33.* *D. August. ibi.*

La segunda ponderacion q̃ traça, es esta, Rey Iosaphat, que vsais tan nueua? vais a la batalla? es vuestro exercito inferior en gẽte al cõtrario, *Venit contra te multitudo magna*, y vais cantãdo la victoria, quereis que los cantores con voz entonada, *voce consona*, vayan dãdo gracias a Dios por la victoria? No fuera bien guardar esta musica para despues de la victoria? no lo entendeis. Esta cõfiança en Dios empeña el credito de Dios, y ha de correr por su cuenta, y por su hõra nuestra victoria, que por esso doy

doy regla de seguridad a mis soldados: *Credite in Domino Deo vestro, & securi eritis.* Fiados de Dios, y viuireis seguros. Si el enemigo oyc, que el exercito del pueblo de Dios canta la vitoria antes de la batalla, claro es, que han de creer que vienen fiados del poder de Dios, y en su palabra: porque en la multitud no pueden fiar, por ser menor el exercito, hã se de reir los enemigos desta confiança. Con esto queda ya el credito de Dios empeñado: porq̃ lo primero reirse de la confiança en Dios, es reirse del poder de Dios. Iten si salen vencedores los enemigos, hã de burlarse del pueblo de Iudá, y del Dios de Iudá, creyẽdo, q̃ quedò vẽcido cõ ellos; pues esso ya es de credito del poder d'Dios, y corre por su cuenta, que su exercito, y su pueblo no quede rendido. Veis como la cõfiança en Dios empeña el credito de Dios; y assi se verá, que no se dize en el Texto, que los enemigos se boluiessen cõtra si mismos, sino *Cùm cœpissent laudes canere*, quando el exercito de Dios começò a cantarle las alabanças por la vitoria: porque desde entonces corria por cuenta y honra de Dios.

6 La tercera ponderacion es, que permita Dios q̃ los enemigos se bueluan contra si mismos, y vnos maten a otros, y queden todos muertos, *Mutuis vulneribus*. Señor, no fuera bien, q̃ vn Angel los matara, como matò a ciento y ochenta y cinco mil del exercito de Senacherib? Quando vn Rey se fia assi de Dios, que empeña el credito diuino, no se contẽta Dios con darle vitoria de sus enemigos, sino ordena cõ su diuina permissiõ, que cada enemigo del Rey haga oficio de vn grande amigo; y esto vemos en este exercito. No ay enemigo de Iosaphat, que no haga oficio de grãde amigo. Que mayor amigo a ley de mundo, que matar a quien os quiere matar, o cautiuar, o robar? Estos soldados del campo contrario venian a cautiuar al Rey, y a saquear a Ierusalẽ; pues maten vnos a otros, y queden assi todos muertos; que cada vno mata a quien queria matar al Rey, a quiẽ le queria cautiuar; y assi haze cada enemigo del Rey oficio de grãde amigo. Tales hazañas haze la confiança en Dios. Bien dezia el Rey: *Credite in Domino, & securi eritis.* Hasta el demonio, enemigo declarado, en alguna manera haze oficio de amigo biẽ a pe-

a pesar suyo, pues con sus rentaciones nos mejora. Es sin duda, que si el demonio no entrara en el cuerpo desta hija, su madre no llegára a Christo, ni alcançára los fauores que alcançó, y ser vna de las mas ilustres Santas que tiene el cielo. Hablo segun el presente decreto de Dios; luego el demonio afligiendo a su hija, le hizo mas bien que mal a la Cananea: y el mismo en las persecuciones se haze enemigo de si mismo, y embra contra su misma inclinacion: en quanto sus obras son ocasion y motiuo de nuestro mayor bien.

La quarta y vltima ponderacion es, que todos los enemigos se mataron sin escapar vno, *Nec esse quemquam qui posset mortem euadere.* Que esta es la perfeta vitoria, y esso es cumplirse lo que dixo el Rey, *Credite in Domino Deo vestro, & securi eritis.* Creed en vuestro Dios, y viuereis seguros. Que quien vence dos enemigos, si le quedan otros dos, no viue seguro: y aunque le quede vno. Y es dezir, que el que fia de Dios, no ha de parar hasta dar con todos los enemigos en tierra: que si vence la soberuia, y le queda la murmuracion, o si vence la murmuracion y le queda el regalo demasiado, es quedar puerta abierta para que otros entren, y quede vencido.

7.

DISCVRSO IIII.

La oracion ha de ir acompañada de perseuerancia, humildad, y resignacion.

1. LA Oracion de la Cananea llena tres condiciones, que han de acompañar a toda la oracion que fuere agradable a Dios. Primera es humildad, q̃ si Christo calla, y no le respõde luego, no se indigna antes persenera; y si la trata mal, conceded sois perra, *Etiam Domine*, verdad es Señor. La segũda, resignacion: pidele fauor, y este el que quisiere: lo que os suplico, es que tengais misericordia de mi, y libreis a mi hija del demonio: el como, no lo digo, porque en todo me resigno en

en vuestra voluntad. La tercera, es perseverancia q̃ persevera hasta librar a su hija, *O mulier magna est fides tua, fiat tibi sicut vis.* Q̃ pide, ha de pedir con humildad, y esta se descubre en no indignarse, si Dios no le responde luego. Por quatro razones no oye Dios a vn justo tan presto como quisiera el que pide. La primera, porque lo q̃ pide, no le es provechoso, y mejor está sin recebirlo. Quexase san Pablo 2. ad Cor. 12. de vn Angel de Satanas que lo está abofeteando: y dize, *Ter Dominum rogaui*, Tres vezes le pedí a Dios que me librasse del. Lo primero, aduiertase la liberalidad de Dios; pues por encarecimiẽto se dize, que tres vezes pide Pablo remedio, y no lo alcançó: venganse a la corte, y verán vn pobre caballero, que en tres mill q̃ habla a los ministros, no negocia. *D. Augus.* Lo segundo, entra san Agustin serm. 58. de verbis Domini, y en el tratado 6. sobre la 1. Epist. de san Iuan: y toma estas palabras de Pablo, y introduze a Dios q̃ le dize: *Rogasti, clamasti, & ter clamasti: ipsum semel quod clamasti, audiui, non auerto aures meas a te; noui quid faciam: tu vis auferri medicamentum, quo vteris; ego noui infirmitatem, qua grauaris; exauditus es ad salutem, non ad voluntatem.* Pablo, rogaste, clamaste, y tres vezes clamaste, yo te oí desde la primera: no aparto mis orejas de ti, tu pides te quite el medicamento que te abrasa, que aparte el hierro ardiendo, con que te doy botones de fuego. Yo conozco la enfermedad que te acosa; y creeme que quando no acudo a tu voluntad, acudo a tu salud. No llaman al Medico, y le dan vn real de a ocho cada dia, para que acuda al gusto del enfermo, que para esso todos son Medicos. *Petis à medico aquam frigidam. si prodest, statim dat; si non prodest, non dat. Non exaudiuit infirmum? an potius ad sanitatem exaudiuit, quia voluntati contradicit?* Pide el enfermo al Medico vn jarro de agua fria, si aprouecha se la da; si le daña, no se la da. Direis q̃ el Medico no oye al enfermo? antes le oye, quando por acudir a la salud, contradize a la voluntad del enfermo. Pues esta es vna razon porque Dios no oye luego al que pide.

2. *Ad Cor.* 12.

2.

La segunda causa de negar Dios

Dios lo que pide, es para enſeñar a los Reyes y ſeñores, que procedan con mucho tiento en conceder mercedes, porque demaſiados fauores, y exceſsiuas mercedes, ſuelen ſer la ruina del que las recibe; porque no tiene proporcionada capacidad a la dignidad o fauor que ſe le concede. Son admirables vnas palabras del capit. 13. de Oſeas, *Oſee* 13. 3. habla de la felicidad de los idolatras. *Erunt ſicut nubes matutina, & ſicut ros matutinus pertranſiens, & ſicut puluis turbine raptus ex area, & ſicut fumus de fumario.* Serán como la nube de la mañana, como el rozio que preſto paſſa, como la paja o el ramo que lleua el viento, como el poluo, que arrebata el torbellino, como el humo que ſale de la chimenea. Lindas comparaciones todas, y cada vna pide ponderacion. Serán como la nube de la mañana. Vemos al amanecer vna nube, que herida y reueſtida de los tiernos rayos del ſol, queda hermoſa, llenaſe los ojos con la variedad alegre de colores: crecen los rayos de luz, y deshazeſe la nube. Nube quien te dio hermoſura apacible y agradable a los ojos de los hombres? la luz del ſol. Quien te deshizo? la luz del ſol. Luz moderada y tierna me dio ſer, luz grande, deſproporcionada a mi capacidad, me deshizo. Fauorece vn Principe a vn pobre caualliero que no tenia çapatos, diole dos mil ducados de renta y vn habito; parece bien a todos. O que bien empleado! es vn Angel, que cortes, que agrado! los coraçones de todos le ua tras ſi. Dale veinte mil, vn gouierno, vna preſidencia; deſuanecese, no ſabe lo que haze, es incapaz de tanta grandeza, todos lo aborrecen: cae de ſu fortuna. Hombre quien te leuantò? el fauor proporcionado. Quien te derribò? el fauor por grande desigual a mi. *Erunt ſicut nubes matutina,* Serán como la nube de la mañana. Tiento en fauores: *Sicut ros matutinum prætereiens,* como el rozio de la mañana que preſto paſſa. Vereis al amanecer el rozio de la mañana en la yerua que parece aljofar: crece la luz, ſecaſe el rozio. La luz templada dio ſer y hermoſura al rozio, la demaſiada luz le quita el ſer: fauores tẽpleados dan ſer a los fauorecidos: fauores deſtemplados, le quitan el ſer, *Et ſicut pul-*

uis turbine raptus ex area. La palabra original que responde a *puluis*, notò el Padre Gaſpar Sãchez y otros, que es el tamo, que ſon reliquias de la paja que queda en la era. Si *puluis* es poluo, querra dezir, es la felicidad como el poluo arrebatado del torueſſino. El poluo en alto para nadie, ni para nada es bueno, para todos es es malo, a todos ciega: y es dezir, que fauores exceſsiuos para nada, ni para nadie ſon buenos. *Si puluis ex area*, es el tamo, o paja menuda; es dezir, que la paja en alto no es de prouecho, antes enſuzia los ſombreros y veſtidos quando cae, en el ſuelo es de prouecho ſiquiera para beſtias: y es dezir, que los fauores exceſsiuos leuantan incapaces, y los hazen del todo inutiles, que antes eran buenos para oficios o exercicios mas humildes. La vltima comparacion es, *ſicut fumus de fumario.* Fauores exceſsiuos ſon como el humo que el viento lo leuanta, y el viento lo deshaze. Aſsi los fauores grandes leuantando al indigno lo deshazen. Es pues neceſſaria en los Principes prudencia y mucho tiento en fauorecer, q̃ eſſo enſeña

Caſpar Sã co. 2.

Chriſto deteniendoſe quando le piden fauor, y haziendo experiencia de la capacidad; no porque Dios tenga della neceſsidad, ſino para enſeñar a los ſeñores.

La tercera razon de no conceder luego lo que le piden, es por moſtrarſe Señor, y que da, porque quiere: que no ha de auer quien ſe haga ſeñor de ſus fauores, y aſsi a vezes concede lo mas con facilidad, y ſe detiene en lo menos, porque eſſe menos, dize que es ſeñor de lo mas, y de lo menos. O que licion eſta a Principes y Reyes, que ſean ſeñores de ſus fauores, y que en el conceder y negar ſe conozca que ningun priuado ni miniſtro es ſeñor, que ninguno proceda haziendoſe dueño del Rey, y de los oficios o mercedes que ſu Mageſtad ha de conceder, y diſtribuir. En el 3. de los Reyes capitulo 18. en preſencia del Rey Acab, de muchos Iſraelitas, y de quatrocientos y cincuenta Profetas de Baal, haze vn altar mi Padre el Profeta Elias, y ofrece vn buey, y haze derramar doze cantaros de agua ſobre el altar y ſacrificio, demanera q̃ todo eſta-

3

3. *Reg.* 18.

ua nadádo. Poneſe en oracíõ y dize: *Exaudi me Domine, exaudi me, vt diſcat populus iſte quia tu es Deus.* Señor, oydme, y conozca de vna vez eſte pueblo q̃ ſois vos el verdadero Dios. En acabãdo la oracion, *Cecidit ignis Domini, & vorauit holocauſtum, & ligna, & lapides, & aquam quæ erat in aquæductu lambens.* Cayò fuego del cielo, y abrasò buey, altar, piedras, y madera, y abalançòſe al agua, y como vn perro ſediento la lamia. Proſtroſe todo el pueblo dando vozes: *Dominus, ipſe eſt Deus, Dominus, ipſe eſt Deus.* El Señor de Iſrael es verdadero Dios. Mata Elias a los quatrocientos y cincuenta Profetas falſos, ſin que vno ſe le eſcapaſſe, y dize luego al Rey Acab: *Aſcende, comede & bibe, quia ſonus multæ pluuiæ eſt.* Señor, coma vueſtra Mageſtad vn bocado, mire que ya oygo la grande pluuia que ha de venir preſto. Vaſe el ſanto Profeta a lo alto del Carmelo, *& pronus in terram poſuit faciem ſuam inter genua ſua.* Proſtraſe en tierra, y pone ſu roſtro entre ſus rodillas, y queda hecho vn ouillo. Dizele a ſu compañero: *Aſcende, & proſpice contra mare.* Anda, mira hàzia el mar, y di que ves. Buelue el criado: Señor *non eſt quidquã.* Yo no veo nada. *Reuertere ſeptem vicibus.* Buelue otras ſiete vezes, no te canſes de la primera. Boluio el criado ſiete vezes; *in ſeptima autem vice, ecce nubecula parua quaſi veſtigium hominis aſcendebat de mari.* A la ſetima vez vio vna nubecilla como vna huella de vn hombre que ſubia del mar. Pues *dic Achab: Iunge currum tuum, & deſcẽde, ne occupet te pluuia.* Acab, preſto haz poner el coche, y vete, no te coja el agua en el camino. Profeta ſanto, para pedir fuego del cielo, que deſcubra quien es el verdadero Dios (que en realidad de verdad fue pedir fe y conocimiento de Dios para el pueblo) vſáis de tan breue oracion, y ſola vna vez, y para pedir agua neceſſaria al ſuſtento de los hombres (que es menos que la Fè) os hazeis vn ouillo, y eſtais en tan prolixa oracion, que ay tiempo para ir ſiete vezes vueſtro compañero a mirar al mar, y al fin de tan prolixas diligencias ſe deſcubre *nubecula parua, quaſi veſtigium hominis*, vna nube como vna huella de vn hombre? El argumento de mayor a menor afir-

matiuo es buena conſequencia, como dezir, leuanta dos arrobas, luego leuantarà dos libras. Pues eſte miſmo argumento podremos vſar aqui; quien con breues palabras alcança lo mas, alcançarà lo menos. Vos Elias ſanto, con breues palabras alcançais lo mas, que es vn fuego del cielo, que deſcubra quien es Dios, y vna luz con que illuſtrado el pueblo, dize proſtrado en tierra, *Dominus ipſe eſt Deus.* Luego con breues palabras podeis alcançar lo menos, que es agua del cielo para el ſuſtento del pueblo. Pues como para eſto ſegundo vſais de tan prolixa oracion proſtrado, y pueſto el roſtro entre las rodillas? *Poſuit faciem ſuam inter genua.* Reſpondo, que eſto poco alcançado con dificultad, conuence que Elias no es dueño ni ſeñor de lo mas ni de lo menos, por conſequencia negatiua de menor a mayor. El que no es ſeñor de lo menos, no es ſeñor de lo mas: el que alcança con dificultad lo menos, no es ſeñor de lo menos: luego el que alcança con dificultad lo menos, no es ſeñor de lo mas. Sepaſe pues, que Dios, y no Elias es Señor del agua y del fuego, de la fe, y de la luz eſpiritual: y ſepaſe que aunque Elias alcança con facilidad el fuego, la fè, y la luz para el pueblo, no es ſeñor de eſſos bienes; pues para alcançar vna poca de agua, la cueſta tan caro y tan prolixa oracion. Eſta es regla que auian de guardar los ſeñores, que entienda el Reyno que ſolo el Rey es ſeñor; y la merced que el vaſſallo recibiere, agradezca a ſu ſeñor y Rey.

La quarta razon, porque no oye Dios muchas vezes al juſto, es por caſtigar a los pecadores quien creera tal? Que caſtigo puede ſer para vn pecador, no oir Dios al juſto atribulado, y dexarlo en ſus tribulaciones? Quando el juſto pide remedio para el pecador, ſerà caſtigo del pecador no oir al juſto: mas que el juſto padezca, clame, y Dios no lo oya, y que eſte ſea caſtigo de pecadores? Dificultoſa dotrina parece, oigamos a ſan Gregorio, que deſcubre bien eſta verdad. Dixo Eliu en el capit. 35. de Iob, *Clamabunt, & non exaudiet, propter ſuperbiam malorum.* Clamarán los juſtos, y no los oirà Dios por la ſoberuia 4.

D. Greg.

Iob. 35.

beruia de los malos. Dize San Gregorio lib.26.de los Morales,cap.14.que los justos que por si merecian ser oydos,*eorum desideria propter opprimentium superbiam differuntur*, se dilatan sus deseos, por la soberuia de sus perseguidores. Prueua esta doctrina el santo con el verso del Psalmo 68. *Propter inimicos meos libera me.* Libradme Señor por mis enemigos. Que dezir: *Propter me quidem eripi de mortali tribulatione non appeto, sed tamen eripi propter aduersarios meos concupisco.* Señor por mi no deseo librarme de trabajos temporales,deseolo por el bien de mis enemigos, porque si ellos me persiguen, y vos no me librais,diran que os falta poder,o amor,y quedaràn con mis trabajos mas ciegos en vuestro conocimiento. Y assi porque ellos tengan luz, dadme libertad. Segun esto, si es castigo de Dios permitir que el pecador se ciegue mas, castigo de pecadores es dexar Dios al justo en trabajos, y al contrario,fauor milagroso concedido a justos. Dize Gregorio, es fauor que haze Dios a pecadores, *Vt dum vita mea saluari mirabiliter cernitur, ipso miraculorum visu, inimicorum duritia conuertatur.* Saluando Dios milagrosamente la vida del justo, con el milagro admirado el pecador pierde su ceguedad y obstinacion, y humilde se reduze a Dios. Llegue pues el que pide a Christo humilde, y si luego no despachare el Redentor su peticion, si no le responde (como no respondio a la Cananea, *Non respondit ei verbum*) si lo tratare con aspereza (como trata oy a la Cananea, diziendo, que no ha de dar a los perros el pan de los hijos) sufra con humildad, y diga, *etiam Domine*, que assi alcançará lo que pidiere.

Psal.68.

Llegue tambien con resignacion, no limitando a Dios el tiempo, ni el modo, sino pidiendo misericordia, y proponiendo su necessidad. Assi lo haze la Cananea: *Miserere mei Domine Fili Dauid, filia mea malè à dæmonio vexatur.* Tened misericordia de mi, Hijo de Dauid, que mi hija està endemoniada. Esta es la necessidad propuesta, que limitarle a Dios modo o tiempo, es desobligarle. El verso 41. del Psal. 77. *Tentauerunt Deum, & sanctum Israel exacerbauerunt,* *Psal.77.41*

que tocamos a otro intento el Miercoles de Ceniza. El Padre Maestro Ceruantes Sapient. 8. Theoria 50. le da muchas vexaciones, y vna es, *Sanctum Israel crucifixerunt*, crucificaron el Santo de Israel. Habla de quando pidio carne en el desierto, fue tentar a Dios; fue abelearle, *exacerbauerunt*, fue crucificarle; que la peticion que limita a Dios, crucifica a Dios. El cuerpo crucificado está limitado a vn solo modo, los braços tendidos, que por los clauos no pueden estar de otra manera. El hombre no se puede sentar, ni estar en pie, ni andar, solo ha de estar estendido en la Cruz: y assi la Cruz limita el cuerpo a solo vn modo de estar. Ay peticion, que es Cruz de quatro estremos; porque le limita a Dios el tiempo, la materia, el lugar, y el modo: de manera que limita el que, el quando, el adonde, el como. Señor aueis me de dar vna plaça de Orden. Esso es limitar el que. Pedis materia determinada, Señor ha de ser aora en esta vacante: ya limitais el quãdo. Señor ha de ser en Madrid: ya limitais el lugar donde ha de ser. El Señor, ha de ser por orden de fulano, esse es el como. Veis aqui vna peticion, que es vna Cruz de quatro partes, que del todo crucifica el poder y saber de Dios, limitandolos al vuestro. *Tentauerunt Deum*, Tentaron a Dios: pues porq̃? *Sanctum Israel exacerbauerunt*, *sanctum Israel crucifixerunt*. Crucificaron a Dios. Proponed pues, y pedid con resignacion en la voluntad diuina, que mejor sabe Dios lo que os conuiene, que vos mismo. Y llegad vltimamente con perseuerancia, como perseuerò la Cananea: que si se tardare lo que pedis, dizè san Basilio, de constitutionibus monasticis, capit. 2. *Vt datum diligenter custodiat, siquidem vnusquisque nititur, quod magno labore inuenit, maiori diligentia custodire, ne eo amisso, suos multos laboris amittat.* Perseuera, y si gastares mucho tiempo en alcançar lo que pides, es traça de Dios, porque lo guardes con mayor cuidado: pues cada vno guarda cõ mayor diligencia lo que mas le cuesta, porque no quiere perder su trabajo. Cree que Dios no se tarda, quando se tarda, pues *S. Basil.*

se

se detiene para mayor honra tuya que no saliera la Cananea tan celebrada y honrada de Christo, si no se hubiera detenido tanto Christo, que por su paciencia y humildad vino a dezirle: *O mulier, magna est fides tua.* (2.)

SERMON DEZIMO
Feria 6. del primer Domingo de Quaresma.

Erat dies festus Iudæorum, & ascendit Iesus Hierosolymam: est autem Hierosolymis probatica piscina, quinque porticus habens, &c. Ioan. 5.

Declaracion del Euangelio.

1 CELEBRAVAN los Iudios vna de las solenes fiestas del año, qual fuesse, no nos dize el Euangelista, porque no era de importancia para el espiritu. Hallòse Christo nuestro soberano Maestro en Ierusalen a celebrarla, que en todo nos quiere dar exemplo, y enseñarnos con el, como sin Christo no auia de auer fiesta. Auia en Ierusalen vna que llamauan piscina, como vn hòspital de cinco salas llenas de enfermos de todas enfermedades. Alli auia ciegos, coxos, perlaticos, enfermedades, que si son muchas vezes hijas de pecados de la sensualidad, son medicina que libra las almas de reincidencias, pues dixo Ouidio con sola la luz natu- *Ouidi.*

tal, libro de Ponto.

Veneris dum vifa voluptas
Non ſolet in mœſtos ſæpe venire toros.

No admite cama de enfermo deleites venereos. Auiẽdo dicho el miſmo en lo de Arte amandi.

Pectora dum gaudent, nec ſit arctata dolore,
Ipſa patent, blanda, tunc ſubit arte Venus.

Pechos alegres abren faciles la puerta al amor y guſtos torpes. Auia mas en eſta piſcina vna balſa de agua, venia vn Angel de quando en quando (no ſe ſabia quãdo) turbauala, y el primer enfermo que entraua, quedaua ſano de qualquier enfermedad que tuuieſſe. Santo Dios que corto fauor? pequeño por tres titulos. El primero, porque era ſolo para vno, eſperandolo tantos. Cinco portales llenos de enfermos eſperan la ſalud que es para vno ſolo, y apenas hallarás vno en cinco mil que eſpere con eficacia ſalud eterna, que ſe da a todos: pequeño fauor, porque no ſe ſabe quando, que al fin podian hazer diligencias antes: quiça por eſſo no ſe ſabra, que no quiere Dios ſalud temporal muy diligenciada. Pequeño fauor, que venia vn Angel a dar ſalud, y no la daua ſino a quien tenia hombre que lo llenaſſe de la cama a la balſa de agua; y ſalud que pende de diligencias humanas, ſiempre es corta, aunque ſea la de vn Angel.

En eſta piſcina entrò a Chriſto, viſitò los pobres: que quien quiere hazerle a Dios grande fieſta, ha de conſolar pobres: que por eſſo èn cada pobre ay vn Chriſto, que eſta es la condicion deſte Señor, quando recibe, es pobre en ſus pobres, y aſsi ſe contenta con poco como pobre, quando paga es ſeñor poderoſo, y da como tal. Matth. 25. Dirá a los juſtos el dia del juizio; *Poſſidete paratum vobis Regnum.* Poſſeed el Reyno que eſtá preparado para voſotros. Gran premio! poderoſo Señor quien premia con vn Reyno eterno. Y porque? *Eſurivi, & dediſtis manducare: ſitivi, & dediſtis mihi bibere.* Tuue hambre, y me diſtes de comer, tuue ſed, y me diſtes de beuer. Pues ſeñor, con tan poco os contentais? Si, qu

Matth. 25

e

que pobre recibo en mis pobres, y me contento con poco como pobre, y doy como poderoso Reyno eterno. Pone pues Chriſto nuestro Señor los ojos en el pobre mas neceſsitado de la piſcina, en vn enfermo de treinta y ocho años de enfermedad de perlesia. Bien ſe colegira de aqui, quan diferentes ſon los ojos de Chriſto, de los ojos de los miniſtros de juſticia: ellos para fauorecer ponen los ojos en quien mas puede dar, y por lo menos el tiempo que dura tener que dar, trampean, y dilatan la execucion de la juſticia, que muchas vezes no tienen culpa los juezes ſupremos de lo que hazen los eſcriuanos y alguaziles. A eſte enfermo le pregunta Chriſto: *Vis ſanus fieri?* Quereis ſalud? Creyò que eſte, quereis, era como el quereis que ofrecen los miniſtros al preſo. Quereis libertad? es lo miſmo que preguntar, ay que darnos? Y aſsi reſpondio: *Non habeo hominem.* Señor, yo ſoy pobre, no tengo que dar, y aſsi no tengo hombre que me lleue a la balſa quando viene el Angel a turbar el agua: treinta y ocho años ha que eſtoy en eſte lecho. Es poſsible que no ſe guardará juſticia, y que la ſalud ſea o para el mas enfermo, o para el que mas la ha eſperado? No, que ſalud en agua turbada, no guarda juſticia, acciones que turban, dan al primero que llega lo que otro merecia, no es culpa del Angel, ſino enſeñança de lo que en el mundo paſſa. Pues leuantaos, dize Chriſto, *tolle grabatum tuum, & ambula.* Lleuad vueſtra cama a cueſtas, y ſalios de aqui. Leuantòſe el enfermo ya ſano, y Chriſto deſaparecioſe de alli. Salio con ſu lecho a cueſtas, y como era fieſta, le reprehendieron los Iudios. No veis que es dia de fieſta? como lleuais carga? Nadie mira por el en treinta y ocho años de enfermedad, y aora muchos le reprehenden porque lleua carga; que ay Prelados y Iuezes que les parece lo ſon, no para cuidar, ſino para caſtigar, para pelar. Reſponde el hombre: Señores, quien me dio ſalud milagroſa, me mandò ſacar eſta cama a hombros. Repreguntanle: Quien os dixo lleuaſſedes eſſa cama a cueſtas? No preguntan, quien os

dio ſalud milagroſa, porque la embidia queria eſcurecer los milagros; ſino quien os manda lleuar la carga para calumniar ſu doctrina, que enſeña quebrãtar la ley? Reſponde el enfermo, yo no le conozco, porque en dandome ſalud ſe fue. Por lo menos no diremos que es Chriſto como los miniſtros Eccleſiaſticos, de quien dize ſan Ambroſio 2. ad Cor. 3. *Pro priſ honoris, & quæſtus cauſa circuire Eccleſias.* Que vſan el oficio de miniſtros, para ganar aplauſo e interes. Deſpues ſe encontrò Chriſto cõ eſte hombre, y le dixo: Hermano ya eſtais ſano, mirad por vos, no boluais a pecar, no ſea peor la recaida que la caida, y fue la caida vna perleſia de treinta y ocho años. Eſta es la letra del Euãgelio, para diſcurrir eſte rato con prouecho de almas, es neceſſario el fauor de la diuina gracia, pidamosla, poniendo por interceſſora a la Princeſa de los Angeles.

D. Ambroſius.

DISCVRSO I.

Es buena ſuerte del pobre, que Dios cuide de ſu remedio: y lo mucho que deuemos al amor de Dios, y a la compaſsion que tiene de nueſtros trabajos.

LA buena ſuerte del pobre declara Dauid en el Pſal. 9. *Tibi derelictus eſt pauper, orphano tu eris ad utor.* A vueſtro cuidado, Señor, queda el pobre. Vos ſereis el amparador de los huerfanos. En lugar de *pauper*, traſlada Geronimo, *fortis.* a vueſtro cuidado queda el fuerte, porque el pobre que ſe ampara de Dios, ſe fortifica con las fuerças de Dios, puede con el poder de Dios. El Hebreo a la letra dize el Padre Lorino, *ſuper te relin quet pauper*, Sobre vueſtros hombros dexa el pobre, y no dize que es lo que dexa: arroja ſobre los hombros de Dios todos ſus cuidados y neceſsidades y trabajos, *Orphano*

Pſa. 9. 38.

D. Hieron.

Lorinus.

phano tueris adiutor, Sereis el fauorecedor de los huerfanos. *Orphanus*, dize Geronimo, es el que no tiene padre ni madre, y leyò Chriſoſtomo, *Orphano factus es adiutor.* Y tiene dos ſentidos: El primero, el dia que os hizieſtes hombre, quedaſtes hecho amparo de los que no tienen hombre. El ſegundo, *Factus es adiutor*, El dia que hizieſtes huerfanos, que aueis quitado padre y madre al que es menor de edad, o queda deſamparado, quedaſtes vos hecho ſu amparo. El de la Piſcina dize oy, *Non habeo hominẽ*, por eſſo tiene a Chriſto que le combida con la ſalud; y el mayor bien que vn hombre tiene, es que Dios cuide del. Y es tanta verdad eſta, que ſe tiene por caſtigo riguroſo, trocar Dios el cuidado que tiene de noſotros, por el de vn hombre puro, aunque ſea vn ſanto. Tengo para eſto notado el capit. 41. del Geneſ. que en otra ocaſion tocamos a otro intento: ſueña Faraon, que ſiete vacas flacas comieron otras ſiete gordas y lucidas. Y declarale Ioſeph, que han de venir ſiete años fertiles ſignificados en las ſiete vacas gordas; y han de ſucederles otros ſiete eſteriles, ſignificados en las ſiete vacas. Dio tambien el remedio para defenderſe de la eſterilidad, que mandaſſe el Rey ſe guardaſſe en los ſiete años fertiles el quinto de los frutos (que deſperdicios de hazienda Real, en ningun tiẽpo ſon buenos) y con ellos podria el Reyno y los comarcanos ſuſtentarſe en los años eſteriles. Aqui tiene lugar mi dificultad. Señor, o quereis caſtigar eſſe Reyno con hambre, o no? Si es caſtigo, para q̃les auiſais del caſtigo, y les dais vn Ioſeph ſanto, que con tiempo cuide del remedio? Si no les caſtigais, para que les embiais ſiete años eſteriles? Reſpondo, que Dios los quiere caſtigar, y el caſtigo es, que el cuidado que Dios tenia dellos, y ſu ſuſtento, ſe trueca por el cuidado de Ioſeph: viuan al cuidado de Ioſeph los que viuian al de Dios. Pues eſſe puede ſer caſtigo, ſiendo Ioſeph tan gran ſanto? Quieren ver ſi es caſtigo? de cinco partes de frutos que Dios les da quando les embia buenos años, tienen ſola vna quando Ioſeph cuida dellos: pues con el quinto que guardaron en el tiempo de la fertilidad, ſe ſuſtentan en tiempo de la eſterilidad. Aduirtiendo

Chryſoſt. 16.

Geneſ. 41.

dos

dos puntos. El primero, que no les da Ioseph frutos nuevos, sino guarda de los que Dios dio en tiempo de fertilidad. El segundo es, que no se ha de entender que Ioseph cuida en lugar de Dios, alçando Dios del todo la mano dellos, porque si esso fuera, pereciera del todo, sino poniendolos en tal estado, que sea necessario el cõsejo de Ioseph para viuir ellos con los frutos que Dios les dio: y esto es castigo, pues desto no tiene necessidad, quando Dios abre su mano, y da bienes en abundancia.

2 Assi entiendo yo tambien el capitulo 32. del Exodo, quando estando Dios a solas con Moisen, le dize, auiẽdo idolatrado el pueblo: *Descende, peccauit populus tuus.* Baxa Moisen que ha pecado tu pueblo. Señor, que lenguage es este? es fauor, o es castigo. Si fauor, llamad al pueblo vuestro, que assi le fauorecereis mas. Si es castigo, pequeño parece para tan grande culpa como vna idolatria, que el pueblo vuestro se llame de Moisen, porque Moisen es vn gran santo: si lo entregarades a vn demonio, o a vn tirano, fuera pena rigurosa. Respondo, que para quien conoce a Dios, y su liberalidad riguroso castigo es que viuan a cuidado de Moisen, los que viuian debaxo del amparo de Dios. Direis, q̃ Moisen ya sabe ser Dios de Faraon, es verdad, pero como fue primero hombre que Dios, huele mucho a hõbre en su poco sufrimiento, quando *vidit vitulum, & choros*, que en viẽdo el bezerro adorado, degollò veintidos mil hombres. Christo primero fue Dios que hombre, y assi huelen sus obras a la grãdeza y poder de Dios. El q̃ primero fue pobre miserable, y despues alcança hazienda, en su prosperidad sabe a miseria su modo y gastos. El que primero fue rico y despues pobre, no sabe ser pobre, porque siempre tiene humos de rico. En Dios antes de hazerse hombre resplandecieron entre otros dos atributos, el amor, y la compassion, y en Christo Dios hombre oy en la pisci na resplandecen los mismos. Todo el bien que tenemos nace del amor que Dios nos tiene. Todo el bien que este paralitico recibe, dene al amor que Christo le tiene. Ay esta diferencia entre los beneficios que recebimos del amor de Dios, y el mismo amor de donde nacen,

que

que los beneficios se deuen al amor, y el amor a nadie, ni a nada se deue. Con este principio se entendera la sentencia de Christo Ioan.3 *Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret.* De tal manera amò al mundo, que le dio su vnigenito Hijo. Reparo en estas palabras, dudando, porque la Encarnacion se atribuye al amor, y no a otro attributo, o perfeccion diuina. Podra Christo dezir, es Dios tan bueno, que dio a su Hijo; es tan omnipotente, que dio a su Hijo, es tan sabio, que dio a su Hijo. Pues es cierto que estos tres attributos, bondad, perfeccion, omnipotencia resplandecieron en el santissimo misterio de la Encarnacion. Pues porque se atribuye mas al amor? Respondo, porque hablando con propiedad y en todo rigor, la Encarnacion no se deue a la bondad, ni a la omnipotencia, ni a la sabiduria, y se deue al amor. Declaremos esto. Si preguntais si la Encarnacion dize bien con la bondad de Dios? Digo que si, y es doctrina expressa de santo Thomas 3.p.q.1. art.1.in corpore. Pregunta alli el Angelico Doctor, si fue conueniente hazerse Dios hombre, y dize que si, y da la razon: *Ipsa natura Dei est essentia bonitatis, vnde quidquid pertinet ad rationem boni, conueniens est Deo, pertinet autem ad rationem boni, vt se alijs communicet.* Es conueniente a Dios, porque Dios es infinitò bien, y su essencia es la misma naturaleza de la bondad, de donde lo que es conueniente a la bondad, es conueniente a Dios, y la bondad de suyo es comunicatiua: luego conueniente es comunicarse Dios a la naturaleza humana, &c. Esto todo es dezir, que la Encarnacion dize bien con la bondad de Dios, pero no es dezir que se deue a la bondad de Dios, ni tal palabra se hallará en doctrina de santo Thomas. Dize bien la Encarnació cõ la omnipotẽcia, porq̃ vnir Dios dos naturalezas tan distantes, es acto propio de su omnipotencia: pero no ay Teologo que diga, que la Encarnacion se deue a la omnipotencia. Dize bien este misterio con la sabiduria de Dios, porque conocer este medio tan superior a nuestra capacidad es propio de la sabiduria de Dios: pero nadie dira que se deue a la sabiduria de Dios. Al amor que Dios tiene al hombre, no solo le està bien la Encarnacion, sino se deue

Ioan.3.

D. Thom

deue, y assi a ella atribuye Christo. *Sic Deus dilexit mundum.* Ay exemplos que declaren este punto. Si me preguntais, si dize bien con la fe, que vna señora sea religiosa? Digo q̃ si, y que en la Religion resplandece la Fè, pues dexa grandezas del mũdo por Christo. Si me pregũtais si se deue a la Fè ser vna señora religiosa? Respondo, q̃ no: porque si fuera deuda, era agrauio de la Fè no ser religiosa, pues se le haze agrauio al acreedor en no pagarle las deudas. Digo lo mismo. La Encarnacion dize bien con la bondad, y en ella resplandece mas la bondad, y la omnipotencia, y la sabiduria de Dios, que sin ella. Esso dize S. Tomas, pero no es deuda que se deue a la Encarnacion, ni a la omnipotencia, ni a la sabiduria, porque no se le haze agrauio a estos atributos en hazerse Dios hombre: al amor se deue, y no es posible tener Dios el amor que oy tiene al hombre, si no se hiziera Dios hombre fuera menor amor, (de la manera q̃ se dize menor y mayor el amor libre en Dios, sin poner imperfecciõ: de lo qual trata el Teologo 1 p. q. 19. en la declaracion de los actos libres) Declarome Quien duda que amò mas Dios a san Pedro, que a Iudas? porque a Pedro le dio auxilios y gracia que no dio a Iudas. Quien duda que ama mas a los predestinados absolutamente, que a los reprobos? Pues quien duda que ama oy mas al hombre, por quien encarnò el Verbo eterno, que si no encarnara? Esso dize Christo: *Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret.* Pues veis aqui la excelencia del amor diuino. Porq̃ encarnò Dios? Porque nos amò cõ el amor que oy nos tiene. Porque nos amò en tãto grado, que quiso hazerse hombre? Porque quiso. La Encarnacion deuese al amor, el amor a nadie. Esta condicion guarda Dios en el milagro de oy, para que entra en la piscina? para poner los ojos en el paralitico. Para que pone en el los ojos? para preguntarle *vis sanus fieri?* Porque se lo pregunta? Porque lo ama. Porque lo ama? Porque quiere. El beneficio deuese al amor, el amor a nadie, ni a nada. Dize bien con los demas atributos, pero no se les deue.

Deste amor nacio la compassion que en ella muestra Chris-

Christo que es Dios. En Dios antes de la Encarnacion no huuo passion, que seria imperfeccion grande, que en la misma diuinidad huuiesse passion, pero huuo compassion. Psal. 102. *Sicut miseretur pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se.* Como el padre se cõpadece de los hijos, se compadecio Dios de los que le temen. Y si bien lo miramos, no deuemos menos a la compassion de Dios, que a la passion. Lo primero lo que nos quitò la passion, nos dio la compassion. La passion nos quitò a Christo, pues murio en ella, y la compassion nos la dio en el santissimo Sacramento la noche de la Cena. El Angelico Doctor santo Thomas en vn Opusculo que hizo deste diuino Sacramento, dize. *Instituit hoc Sacramentum de sua contristatis absentia singulare solatium.* Compadecido de sus Discipulos afligidos, por la falta que les auia de hazer, instituyò este diuino bocado, donde queda real y verdadero presente. Y David Psalmo 111. *Misericors & miserator Dominus escam dedit timentibus se.* Donde haze este Sacramento soberano efecto de la compassion de Christo: pues si entre si se comparan la passion y la compassion, hazele tres ventajas conocidas la compassion. La primera, en nobleza. La segunda, en antiguedad. La tercera en el prouecho. Lo primero, no ay duda sino que la cõpassion es mas noble que la passiõ, porque la passiõ hallase en Dios hõbre, porq̃ se halla en la humanidad vnida al Verbo. Es verdad dezir: Dios murio, porq̃ se apartò en la Cruz el alma del cuerpo, quedando ambas partes vnidas a la persona, pero no es verdad dezir, q̃ la passion se halla en la misma diuinidad, de manera q̃ la deidad por si desnuda de humanidad padezca. La cõpassion se halla en la misma deidad, q̃ es proposiciõ Catolica, q̃ Dios segũ la deidad se cõpadece del hõbre: y assi el Padre eterno q̃ no padecio, se compadecio. De aqui nace la segunda diferencia, q̃ la compassiõ en Dios es acto eterno, que ab eterno tuuo el acto de voluntad, que se apiadò de nosotros, aunque el efeto de la compassion es temporal, pero la passiõ es tẽporal. De aqui nace la tercera diferencia, que es el prouecho, porque todo el prouecho de la passion de Christo se

ſe origina de la compaſsiõ, porque es verdad dezir, que ſi padecio fue, porque ſe cõpadecio, y ſi no ſe compadeciera, no padeciera. De dõde ſe colige, que quitada la compaſsiõ, ſe quitara la paſsion: y aunque quiteis la paſsion, no quitareis la compaſsion, porque el Padre y el Eſpiritu ſanto no padecieron, y ſe compadecieron, y el Hijo ſe podia compadecer de noſotros ſin padecer, pues podia redimirnos ſin padecer, con ſolo vn acto de amor que hecho hombre ofreciera por noſotros, que era de infinito valor por la perſona: y deſpues de auer padecido, ſi no ſe compadeciera de noſotros, no aplicara eficazmente los meritos de ſu paſsion, por los que ſe han de ſaluar. Eſta compaſsion le dio la vida a nueſtro paralitico, y puſo los ojos Chriſto en el. *Hunc cùm vidiſſet Ieſus iacentem, & cognouiſſet quia iam multum tempus haberet.* Puſo Chriſto los ojos en eſte enfermo, y compadecioſe por auer eſtado tanto tiẽpo enfermo; le pregunta ſi quiere ſalud. Y es de tanta fuerça eſta compaſsiõ que Dios tiene de los neceſsitados, que los ſantos deſeã trabajos, ſolo por gozar della. El Abad Dororeo en la doctrina 14. refiere, que vn Religioſo ſe hallò tentado fuertemente, y preguntòle el Abad (que era vn gran ſieruo de Dios) ſi queria que ſe hizieſſe oracion porq̃ Dios lo libraſſe, y reſpondio el Religioſo: *Etſi labore, vt vides, affligar non modicùm non ignoro quãtum fructus & vtilitatis inde mihi proueniat. Quare Deum potiùs ora, vt mihi patientiam, conſtantiamque largiatur.* Verdad es que padezco grande trabajo en eſtas tentaciones, pero tambien no ignoro el grãde prouecho que de ahi me reſulta, y aſsi no le pidas a Dios me la quite, ſino me dè conſtancia y paciencia. Que es eſto? que vn aſligido goza de los frutos de la compaſsion de Dios, y por no perderlos, no quiere perder los trabajos: deſtos frutos goza nueſtro paralitico. (d.)

Dorotheus Abbas.

DISCVRSO II.

Se ponderá la miſerable ſuerte del peca-dor, repreſentado en eſte en-fermo.

1. CLaramente ſe colige de la doctrina de Ieſu Chriſto en eſte Euangelio dada al miſmo enfermo, que eſta perleſia de treinta y ocho años fue efeto de ſupecado, pues le dize, *Noli peccare, ne tibi deterius aliquid cõtingat.* Hermano, no peques mas, no ſea peor la recaida q̃ la caida: Valame Dios, peor ſuerte puede ſer q̃ eſtar en vn hoſpital en vna cama ſin leuantarſe della treinta y ocho años continuos? Si tales ſon los efetos del pecado, que tal ſerá el miſmo pecado? Si no a la letra, en ſentido acomodado, o aplicatiuo, veo retratado vn pecador en el cap. 13. del Apocalipſis, *Vidi beſtiam aſcendentem de mari habentẽ capita ſeptem, & ſuper eam ſeptem nomina blaſphemiæ,* Apoc. 13. *& cornua decem, & ſuper ea diademata decem, & erat ſimilis pardo, & pedes eius tamquam pedes vrſi; & os eius quaſi os leonis.* Vi vna beſtia que ſalia del mar, tenia ſiete cabeças, y en ellas ſiete nombres de blaſfemia: tenia diez cuernos, y en ellos diez diademas; era ſemejante al pardo, y tenia pies de oſſo, y boca de leon. Yo no trato aora del ſentido riguroſo deſte lugar; rengolo notado y ponderado para muchas ocaſiones, y aſsi lo repetirè en mis eſcritos, ſin encontrarme en penſamientos. Lo que digo aora (abſtrayendo del ſentido que el Eſpiritu ſanto pretende en eſtas palabras) que ſi yo quiſiera hazer vn geroglifico de vn gran pecador, puſiera vna beſtia con todas eſtas propiedades, y tuuiera eſperança de lleuarme el premio en la juſta. Vamos aplicãdo al pecador remarado de treinta y ocho años de mala vida todas las partes deſte geroglifico, veamos ſi le conuienen: y no hagais caſo q̃ es lugar del Apocalipſis, ſi no q̃ es vna imaginaciõ, mia (deſta manera ſe huyen alegorias tocadas, y es facil la aplicacion de muchos lugares de Eſcritura, no por lugares, ſino por q̃ las palabras

conuienen al propoſito, aũq̃ eſte no ſea el ſentido.) Lo primero, buen geroglifico de vn pecador es vna beſtia: porque, *Homo cùm in honore eſſet, non intellexit, comparatus eſt iumentis inſipiẽtibus.* Quedò el hombre por el pecado vn jumẽto ſin entendimiento; y mas ſi ha muchos años que eſtà en pecado. Dixo Cefario Obiſpo Arelatenſe hom. 19. a Fratres: *Habet hoc infelix conſuetudo peccandi, vt quantò amplius vnuſquiſque peccauerit, tãtò minùs peccata intelligat, & tãtò ũs plus peccare delectet.* En el pecado ay vna mõſtruoſidad, que no ſe halla en los demas exercicios. El Teologo quãto mas eſtudia, y exercita ſu ciẽcia, mas entiẽde los miſterios. El pintor que mas eſtudia, y exercita la pintura, mas entiẽde della: y ſolemos dezir de vn gran Maeſtro, es Teologo viejo; es pintor de muchos años; pues en el pecar no es aſsi. Dize Cefario: El pecador q̃ mas perſeuera en pecar, menos conoce la grauedad de la culpa, y mas le deleita el pecar: luego beſtia es el pecador, y mas de muchos años. Que bien lo dixo Ciceron ad Varronẽ: *Cõſuetudo callũ iã obduxit ſtomacho meo.* Con la coſtũbre ha hecho callos mi eſtomago, no ſiente el diſguſto, ni el azibar que trago.

Cæſarius Arelatẽſis

Cicero.

Eſta beſtia ſale del mar, por q̃ tiene el pecador ſiete pecados capitales repreſentados en las ſiete propiedades del mar; y eſtos ſon las ſiete cabeças de la beſtia, *Habẽtem capita ſeptẽ.* La primera es, que en la mar nadie para haſta tomar tierra; no ay hõbre q̃ viua en la mar; embarcaſe para ir a otra parte. Eſta es la ambicion del ſoberuio; nunca eſtà contento el ambicioſo, ſiẽpre anhela por mas y mas, y en vn pueſto ſe embarca para otro. Criò Dios los Angeles en el cielo, y no contentos con el ſer que Dios les dio, algunos de llos quiſieron, o afectaron el ſer de Dios (no trato como q̃ no nos haze al caſo) cayerõ del cielo, y quedaron demonios. Y dize el grã Gregorio 31. Mor. cap. 35. *Illuc humiliati homines redeunt, vnde apoſtatæ Angeli ſuperbiendo ceciderunt.* El cielo, de dõde cayeron Angeles por ſu ſoberuia apoſtatas, tiene puerta abierta a hombres humildes. La ſegunda, propiedad del mar es facilidad en alborotarſe: vn poco de viento cõtrario alborota la mar de manera, q̃ las olas ya andan por las eſtrellas, ya por las arenas.

2

D. Greg.

arenas: este es el pecado de ira, que apenas os dizen vna palabrilla, y ya sacais la espada. Contra estos impacientes habla diuinamente
D. Augus. san Agustin en el sermon 254. de tempore, *In fornace aurifícis palea quid facit? puto ibi non esse sine causa paleam vbi aurum purgatur.* Hizo primero vna pregunta, que hazen los malos perseguidores de los justos en el mundo? y responde, q̃ haze la paja en el crisol? creo que no está de valde donde el oro se purifica. *Videamus quæ ibi sunt omnia: fornax est, palea est, aurum est, artifex est: sed ista tria, palea, aurũ, ignis infornace, artifex ad fornacẽ. Mundus fornax est palea homines mali, ignis tribulatio, artifex Deus, aurum non purgatur, si palea non uratur.* Contemos lo q̃ se requiere para purificar el oro. Ay crisol, paja, oro, fuego, platero: el oro y la paja y el fuego dentro del crisol, el platero está cerca, los ojos en la obra. el mũdo es crisol, los malos paja, los buenos oro, la tribulacion el fuego, Dios el platero: pues la injuria o mala palabra q̃ le dizẽ, es el fuego: no es posible purificarle el fuego, si la paja no se quema. Quando vieres airado al que te injuria, paja es que en el fuego de su ira se quema; y assi si tienes paciencia, te acrisola. Tercera propiedad del mar es, que su agua no quita la sed, ni es de beuer; y vn hombre entre tanta agua suele morir de sed. Esta es la auaricia miserable, de quien dixo san Gregorio Nisieno en *Nissenus.* la oracion funebre de Placila. *Quid est pecuniæ studium? an non verè dolium perforatum toto fundo profluens, cui si vel totum vnare affundas, ea natura est, vt expleri non possit.* Que es auaricia? vna tinaja sin suelo, que si le echas dentro todo el mar, no es posible que se llene. Quarta propiedad del mar es, que el agua dulce de los rios y fuentes, entrando en la mar, se haze salobre, y nadie la puede beuer. Esta es la murmuracion, vn mal pecho, que en entrando en el qualquiera accion de su proximo, por buena que sea, toma malicia de la intencion y juyzio de quien la recibe; y quando sale por la boca, no ay quien pueda juzgarla por buena. Por esso *Psalm. 5.* dezia Dauid, *Sepulcrum patens est guttur eorum.* Su pecho es vn sepulcro abierto, que echais cuerpo humano, y sal ais gusanos y

podrè. La quinta propiedad es, que el mar recibe vn hombre viuo, y le quita la vida; y luego le arroja de si al tercer dia que no lo puede sufrir tres dias muerto. Este es el deleite sensual, que si tenèis que dar, os reciben las damas, y os festejan en auiendo ellas comido vuestra hazienda: y desspojado del todo, os arrojan en la calle, que no sufre amor torpe a quien no tiene que dar. El hijo prodigo que celebrado fue, Lucæ 15. despues que no tuuo que dar, porque *Dissipauit omnem substantiam suam viuendo luxuriosè*, hallose tan desuado, que vino a seruir de porquerizo, y ahi perecia de hambre: lo q̃ dixo Hidelberto, tratando de su destierro y caida.

Lucæ 1.

Hidelber.

Illa mihi quondam vultu blandita sereno
Mutabit vultus nubila facta suos.

La fortuna que con rostro sereno me fauorecia, escureciòse, y mudò semblantes. La sexta propiedad es, que si el mar se embraueze, para huir sus peligros, es necessario aligerar el nauio, arrojàdole los bienes que los passageros embarcan. Esta es la injusticia de los malos ministros, que no ay librarse dellos, sino es echando en su casa los bienes que los pobres han ganado con su sudor. Dixo muy bien san Agustin en la alegoria de los diez mandamientos, y diez plagas de Egipto, tratando de la septima plaga y septimo mandamiento, *Nemo habet iniustum lucrum sine iusto damno: vbi lucrum, ibi damnum; visibiliter lucrum, inuisibiliter damnum.* Donde ay ganancia injusta, ay castigo justo: la ganancia visible por esso deleita: el castigo inuisible por esso no temido. La septima propiedad es, que el mar traga nauios, y hõbres, y grandes tesoros, y nunca està harto: es la guia, hombres glotones que toda su vida la gastan en comer y beuer. Y dezia san Agustin sermone 77. de tempore. *Fames amica virginitatis, inimica lasciuiæ: saturitas castitatem prodit, nutrit illecebram.* La hambre amiga de la virginidad, enemiga de la lasciuia: la hartura traidora, que entrega la castidad a sus enemigos, y cria y sustenta la sensualidad.

D. Augst.

Veis aqui vn pecador rematado, que es vna bestia q̃ sale del mar, y tiene fiero cabe-

cabeças, que son estos siete vicios, que vno llama a otro. Traen estas cabeças siete nombres de blasfemia, *Et super ea septem nomina blasphemiæ.* Blasfemia es, leuantar a Dios algun testimonio, poniendo en el alguna imperfeccion o culpa: y el pecador obstinado, q̃ se està treinta y ocho años en la cama de su culpa, de siete beneficios que recibe de Dios, suele tomar ocasion para siete blasfemias, si no dichas con palabras formales, a lo menos virtualmente sentidas. Primera, aunque peque, no me condenarà Dios que me criò. Segunda, si Dios me conserua, claro es que no me ha de condenar, aunque yo peque. Tercera, hizose Dios hombre por mi, y me auia de condenar? yo fio del que no, aunque peque. Quarta, murio Dios por mi, y me auia de embiar al infierno? tan poco ha de poder su sangre, aunque yo peque? Quinta, yo se que Dios me ama con amor infinito, mas que yo me amo; como le compadece tanto amor y condenarme? Sexta, Dios es misericordioso, y su misericordia resplandece en perdonar grandes pecadores: bien puedo pecar, que fio en ella. Septima, hizome Dios Christiano, y auia de condenarme? Para condenarme, dexàrame Gentil, o permitiera que yo fuera Moro o Iudio. Veis aqui virtualmente equivalen estas siete proposiciones a siete blasfemias; porque es tomar licencia para pecar, y perseuerar en pecado, de siete beneficios recibidos de Dios, que son, creacion, conseruacion, Encarnacion, Passion, amor diuino, misericordia diuina, y Fè Catolica: hazer estos siete beneficios arrimos del pecado, y su perseuerancia. Siete blasfemias son siete testimonios que se leuantan a Dios, dador de todos ellos; luego estos pueden ser los siete nombres de blasfemia, que en mi geroglifico pongo sobre siete cabeças del pecador: que ya digo no trato del sentido que este lugar tiene en el Apocalipsis, que lo guardo para otras ocasiones; sino de las partes desta vision hago yo a mi modo vn geroglifico del pecador, no considerandole como lugar del Apocalipsis, sino como imaginacion mia; que en esto a nadie ofendo, ni es mi enoscabo del sentido que el

Espiritusanto pretende en el Apocalipsis, sino abundancia de misterios, pues la vision misma es capaz de representar otras cosas.

4. Tiene mas la bestia que vamos declarando, diez cuernos, digo yo que son diez ofensas que haze el que peca mortalmente; todas embeuidas en la ofensa cõtra Dios conocido. La primera, ofende a la Fè que le dicta, que Dios ha de ser obedecido. Segunda, ofende a la esperança, que inclina a que el alma no espere en lo vedado, sino en solo Dios. Tercera, ofende al amor o caridad, pues no ama a Dios sobre todas las cosas, ni de todo coraçon con quien le ofende. Quarta, ofende al agradecimiento, pues se muestra ingrato a los beneficios recebidos. Quinta, ofende al auxilio diuino, pues lo mallogra. Sexta, ofende a la vocacion, pues no responde a ella. Septima, ofende a la gracia justificante, pues la trueca por gustos o bienes temporales prohibidos. Octaua, ofende a la penitencia, pues no se aprouecha de su virtud para deshazer y anegar los pecados en lagrimas con tanta facilidad; como dixo Sedulio de las lagrimas de san Pedro. *Sedulius.*

Culpa fugit, cedunt lachrymis delicta profusis,
Et dulcem veniam flitus generastis amari.

Huye la culpa, y rindense los pecados a las lagrimas, gemidos amargos engendran dulce perdon. Nona, ofende a la misericordia de Dios, no considerando lo que dize Cesario Obispo Arelatense, Homilia 19. ad Fratres, *Quantò nunc patiens est Deus noster insustinendis delictis nostris, tantùm seuerus erit in discutiendis actibus nostris.* Quanto es de sufrido nuestro Dios en no castigar luego nuestros delitos, tanto serà seuero el dia del juizio, en pedir cuenta de nuestros vltimos pensamiẽtos. Dezima, ofende al deseo grande que Dios tiene de nuestra saluacion; pues no pide de nosotros mas precio que vn si de coraçon. San Gregorio Nazianzeno, oratione in sanctum Baptisma. *Hoc bonum solo voluntatis pretio emendum tibi proponitur, appetitionem ipsam Deus ingenti pretij loco habet, sitit sitiri.* Tan grande bien como el de su saluacion lo vende Dios a precio de vn si, mas ha de ser *Cæsareus.* *D. Greg. Nazianzenus.*

ser si de veras. Tu deseo para Dios es vn gran precio, que tiene Dios sed de tu sed, desea tus deseos. A este deseo de Dios ofende quien no desea seruirle, y no dexa quien le ofende. Estos son los diez cuernos que tiene esta bestia, que es geroglifico del pecador.

5. Tiene mas diez diademas, que son diez penas que le responden al pecado mortal, que son las coronas que el infierno tiene guardadas para premiar a los que entraren en aquellas miserables tinieblas. Es la primera, no ver a Dios eternamente. Segunda, no amar a Dios eternamente. Tercera, no esperar en Dios eternamente, antes desesperar. Quarta, no alabar a Dios, ni vn instante en toda la eternidad. Quinta, no hazer vna obra buena, ni vn acto bueno; ni condenado lo ha hecho jamas despues que ay infierno, ni lo hará en toda la eternidad, porque niega Dios con decreto eterno eficaz el auxilio para actos buenos. Sexta, considerar la facilidad con que pudo salir de pecado y saluarse, y no quiso tantos Confessores, tantos Predicadores; con solo vn acto de contricion poder alcançar perdon: esta es vna de las grandes penas que alli se padece. La septima, vna viua representacion de la torpeza de sus deleites, que cada vno es vn infierno abreuiado, bien conocido, como alli se conocerá. Octaua, vn fuego eterno. Nona, tinieblas eternas. Decima, compañia de condenados y de demonios en perpetuos gemidos sin remedio, pidiendo vna gota de agua, sin que aya vn Abraham que la conceda. Estas son las diez diademas que coronan al desdichado pecador en el infierno.

6. Es semejante al pardo esta bestia, que es vna especie de leon manchado, porque el pecador tiene tantas manchas, quantas especies de pecado comete. Tiene los pies de oso, porque anda siempre entre colmenas de la miel de sus deleites, aunque mas abejas le piquen, que atropella por todas las inspiraciones y remordimientos de conciencia: y tiene boca de leon, porque es cruel con su alma y con su proximo, se sustenta de carne, porque es sensual y endurecido en la sensualidad. Os parece que está bien aplicado

cado el geroglifico? Pues le vienen bié todas las partes, bueno es, que en eſta materia no ay mas obligacion.

DISCVRSO III.

La merced que le haze Dios a vn Confeſſor quando le trae a ſus pies grãdes pecadores: y como hemos de buſcar Confeſſores que nos deſengañen, hombres doctos, y no pretendientes, deſintereſſados del todo.

1. AViendo tantos enfermos en la piſcina, poſo Chriſto los ojos en vno de treinta y ocho años de perſeſia: y dize el texto que llegò a eſte, porque conocio, *Quia multum tempus haberet*, que auia muchos años eſtaua en la cama. Dos lecciones hemos de oir en eſte hecho que nos da Chriſto Maeſtro ſoberano, vna a los Confeſſores, otra a los pecadores: a los Confeſſores enſeña, q̃ es gran fauor el que haze Dios a ſu miniſtro, quando llena a ſus pies vn pecador de muchos años, aprouechandoſe del, y ſirviendoſe como de inſtrumento para vna tan gran conuerſion. No leemos que aya Chriſto baxado del cielo deſpues que alla ſubio, para conuertir vn pecador de poco eſcandalo y ruido en la Igleſia; y vemos que para conuertir a Saulo, perſeguidor publico de la Igleſia, quando iba a Damaſco, *Spirans minarũ & cædis in diſcipulos*, quando Saulo iba echando amenazas de muerte a los que profeſſauan la ley de Chriſto, el miſmo Chriſto baxa, y le da vna voz, *Saule, Saule, cur me perſequeris?* Saulo porque me perſigues: y Saulo poſtrado le dize, Quien ſois Señor? y reſponde, *Ego ſum Ieſus Nazarenus, quem tu perſequeris.* Soy Ieſus Nazareno, a quien tu perſigues. No ſe puede ponderar bien eſte paſſo, ſi primero. *Actuũ 9.*

mero no lo careamos con el capitulo 10. de los miſmos Actos, donde refiere ſan Lucas, que auia vn Centurion en Ceſarea llamado Cornelio, Capitan del eſquadron Italiano, *Religioſus, ac timens Deum cum omni domo ſua, faciens eleemoſynas multas plebi, & deprecans Deũ ſemper.* Vn hombre ſiendo ſoldado, Religioſo, temeroſo de Dios, muy limoſnero, y que eſtaua ſiempre en oracion. No ſe que mas ſe podia dezir de vn gran ſanto, *Is vidit in viſu manifeſtè Angelum Dei introeuntem ad ſe, dicentem ſibi, Cornelie?* Este vio clara y manifieſtamente vn Angel que vino adonde el eſtaua, y le llamò por ſu nombre, Cornelio. El Capitan temeroſo de la voz y viſion, le reſponde: *Quid eſt Domine?* Señor que quereis? *Orationes tuæ, & eleemoſynæ tuæ aſcenderunt in memoriam in conſpectu Dei, & nunc mitte viros in Ioppem, & accerſi Simonem quendam, qui cognominatur Petrus, hic dicet tibi quid te oporteat facere.* Embia vnos criados o ſoldados a la ciudad de Ioppen, y haz que llamen a Simon Pedro, que eſtà hoſpedado en caſa de vn curtidor que tiene ſu caſa junto al mar, y el te dirà lo q̃ has de hazer. Señor, q̃ miſterio es eſte? para conuertir vn Saulo perſeguidor de la Igleſia, y q̃ va amenazando muertes a los Chriſtianos, baxa el miſmo Chriſto, y dize, *Ego ſum Ieſus Nazarenus.* Y para bautizar y iluſtrar en la Fè a vn hõbre tan religioſo, tan limoſnero, tan dado a la oraciõ, como Cornelio Centurion, embia Dios vn Angel? Si, que conuerſiones de grandes pecadores Dios las quiere para ſi: luego es hazeros participante de ſu mayor guſto, y hazeros mayor fauor: daros pecadores grandes que confeſſeis, y conuirtais, es querer que ſeais vn ſegundo Chriſto.

Actuum 10.

Pues reparemos en lo que le ſucedio a Pedro aquel dia, que llegaron los criados que embiò Cornelio Centurion antes que le llamaſſen, era medio dia, Actorum 10. y Pedro tenia gana de comer, y en el interim que le adereçauan en caſa vn bocado, ſubioſe a la açotea a tener oracion. *Cecidit ſuper eum mentis exceſſus, & vidit cœlum apertum: & deſcendens vas quoddam, velut linteum magnum quatuor initijs ſubmitti de cœlo in terram, in quo erant omnia quadru-*

2.

Actuum 10. 11.

quadrupedia, & serpentia terræ & volatilia cœli. Vio vnos manteles grandes tendidos estirados por todos quatro lados, que baxauan del cielo a la tierra, en los quales auia todo genero de bestias, serpientes y aues: y oyo vna voz que le dixo, *Surge Petre, occide & manduca*, Pedro leuantaos, matad y comed. Respondio Pedro, *Absit Domine, quia numquam manducaui commune & immundum.* Señor, no suelo yo comer comidas prohibidas e inmundas. Danle segunda voz, *Quod Deus purificauit, tu commune ne dixeris.* Pedro, no llameis comida inmunda la que Dios ha purificado: tres vezes le mandan a Pedro que coma de lo que esta en los manteles. *Hoc autem factum est per ter, & statim receptum est vas in cœlum.* Luego boluieron los manteles al cielo de donde salieron. Demosle a esta vision seis ponderaciones, reseruando otras para otros intentos. La primera, que se abre el cielo, y del baxa esta mesa: que fue dezirle a Pedro, Aduertid Pontifice, que es fauor del cielo, traeros Dios a las manos pecadores tan grandes, como le representan en estos animales. Aqui ay bestias de la tierra, *quadrupedia*: aqui serpientes, *& serpentia*; y aues, *& volatilia.* Dize Lira, son los tres principales pecados, auaricia, significada en bestias, inuidia ponçoñosa, significada en serpientes; soberuia altiua, significada en las aues voladoras. Pues es fauor del cielo, que os vengan a la mano y a vuestros pies auarientos, inuidiosos, y soberuios? La segunda es, que estos manteles tienen quatro esquinas, *quatuor initijs*, que responden a las quatro partes del mundo. Y es dezir, Aduertid Pedro, que teneis las llaues de la puerta del cielo, y que esta a nadie se ha de negar, como de veras quiera reducirse: y es el caso, q̃ a Christo le cuesta caro ser puerta del cielo, *Ego sum ostium*, y puerta labrada a hierro: pues con clauos y lanças hizieron cinco puertas, por donde entren almas: y Christo abre las puertas con tanta facilidad; y el Confessor q̃ no le cuesta nada dar el cielo, lo negarea. Esso dize Christo Ioan. 20. quando les da potestad para confessar y absoluer pecados, *Insufflauit & dicit eis, Accipite Spiritum sanctum*, Alen-

Ioan. 20.

tò

cõ Chriſto y dize, Recebid el Eſpiritu ſanto, y con el poteſtad para remitir pecados: que fue dezir, A voſotros cueſta el perdonar y abſoluer pecados vn ſoplo, recebir mi aliento: a mi me coſtò la vida y abro el cielo para todos; voſotros no lo cerreis a grãdes pecadores, como vengan diſpueſtos.

La tercera es, que le dizen
3. a Pedro, *Occide, & manduca*, Pedro, matad y comed. Nueuo vſo es eſte: quien combida a comer, no combida a que mate lo q̃ ha de comer: el cocinero mata la gallina y la ſazona, y el combidado ſe ſienta a comer. Reſpondo, que en la caſa de Dios matar lo q̃ ſe ha de comer, es oficio de ſuperiores: comer y ſuſtentarſe de lo ſazonado, puede qualquier inferior: cõuertir vn pecador, es matar vna fiera, vna ſerpiente, vn aguila: ſi cõuertis vn auariẽto, matais vna beſtia: ſi conuertis vn inuidioſo, matais vna ſerpiente; ſi conuertis vn ſoberuio, matais vn pajaro; y eſſe oficio es de Dios, de Chriſto, y de las cabeças de la Igleſia, imitar los ſantos, aprouecharſe de ſus virtudes. Eſſo harà q̃ qualquier inferior con vn Dios Sanctorũ en ſu caſa, y eſſo es ſuſtentarſe de lo ſazonado. A Pedro trata Dios como a cabeça de la Igleſia, y le cõbida a q̃ mate eſſos animales, *Occide, & manduca*. La quarta ponderacion, que no le dizen a Pedro que buſque fieras que matar; alli ſe las ponen en la meſa vnas, para que las mate: porque ſi Dios no trae al pecador a los pies del Confeſſor, y con ſu auxilio los diſpone, el Confeſſor no los podrà reducir. Dios los diſpone, y el con vn *Ego te abſoluo*, los mata; y quedan muertos a la culpa, y viuos a la gracia: por eſſo el conuertido ſe llama nueuo hombre. Es como quando ſale vna ſeñora a caça, que le atan el conejo, o la liebre; y ella le aſeſta y le tira, y la mata. Si Dios no tuuiera con ſus auxilios atado al pecador, el Confeſſor no le acertàra. 4. La quinta, que dize Pedro, Señor yo no comi comida inmunda. Dios me libre de Confeſſores de delicado eſtomago, no tienen eſtomago de Dios, ni calor de Dios: por eſſo Chriſto quando les da a los Confeſſores poteſtad de confeſſar y abſoluer pecados *infuſſient*, les comunica ſu aliento: como quien dize, el Cõfeſſor hà de tener perfume de Dios, calor de Dios, aliento

aliento de Dios, que digiera vna ſerpiente, que no ſe mueſtra el Medico en curar vn dolor de cabeça que el tiempo lo curara, ſino en vna enfermedad graue, caſi deſeſperada de todo remedio. La ſexta, que dize Dios a Pedro: *Quod Deus purificauit, tu commune ne dixeris.* Pedro no llameis comida immunda la que Dios ha purificado. Señor, aun toda via ſon ſerpientes y beſtias las de la meſa, y dezis que es comida purificada? Si, que quando vn alma llena de pecados llega a los pies del Confeſſor con lagrimas, y dolor verdadero, ya mira Dios lo que ha de ſer, y le da nombre de lo que ha de ſer. Llamala purificada, porque de la manera que esta ſola falta que ſe acuſe de ſus culpas, y el Confeſſor le diga, *Ego te abſoluo*, Bendita ſea tal bondad! Y que diferente es el mundo; pues ſi vn hombre veinte años ha cometio vn pecado, y luego ſe arrepentio, y ha viuido como vn Angel, no le dan el nombre que ſu vida merece, ſino el de ſu pecado paſſado. Sepa pues el Confeſſor, que Dios le ha dado este oficio, no para huir pecadores, ſino para tratarlos, reducirlos; y que ſe le vaya el coraçon tras el mas deſalmado; que Chriſto oy en la piſcina en verdad que puſo los ojos en el enfermo de treinta y ocho años, porque conocio, *Quòd multum tempus haberet.*

Fue buena ſuerte del enfermo, que llegue a la cama quien le dè ſalud. Dichoſo el pecador que buſca quien lo deſengañe, quien lo corrija, quien lo conuierta: que ay pecadores que en ſus diligencias ſe conoce que verdaderamente no pretenden deſengañarſe. Parecen a Saul 1. Regum 28. Deſea ſaber el Rey que ha de ſucederle, y vaſe a caſa de vna hechizera, y para eſſo, *Mutauit habitum ſuum ipſe, & duo viri cum eo, venerunt ad mulierem nocte.* Muda el habito el y dos criados ſuyos, y vanle de noche a caſa de vna hechizera, y dizele, *Suſcita mihi quem dixero tibi.* Reſucitame el muerto que yo te dixere. Señor, dize ella, bien ſabeis el vando que ha ſalido del Rey contra noſotras: *Quare inſidiaris animæ meæ vt occidar?* Para que quereis armarme laço, y que yo muera? Iurò Saul, que no le vendria 4. 1. *Reg.* 28.

vendria mal alguno. Pregũta ella: *Quem ſuſcitabo tibi?* A quien tengo de reſucitar? Reſucitame a Samuel. Sale Samuel (ſi fue el verdadero, no por hechizos, ſino por ordẽ de Dios) y dizele: *Quare inquietaſti me?* Porque me inquietaſte? Reſpõde: *Coarctor nimis, ſiquidem Philiſthiim pugnãt aduerſum me, & Deus receſſit à me.* Veome muy apretado, por vna parte cercado de Filiſteos, y por otra dexado de Dios. Reſponde Samuel: *Quid interrogas me, cùm Dominus receſſerit à te? Faciet Dominus, ſicut locutus eſt in manu mea; eras tu, & filij tui mecum eritis.* Que me preguntas, ſi Dios te ha dexado? mañana tu, y tus hijos moriereis en la guerra. *Saul cecidit in terram, extimuerat enim verba Samuelis.* Cayò el Rey en tierra deſmayado, que temio la ſentencia que Samuel le notificò de parte de Dios. Y dizele la hechizera: *Ecce obediuit ancilla tua voci tuæ; nunc ergo audi vocem ancillæ tuæ: ponam coram te buccellam panis, vt comedas.* Señor, haſta ahora yo he obedecido a vueſtra Mageſtad; en verdad que ahora tengo yo de mandar, y me ha de obedecer, y que la de comer vn bocado, ſe ha de auenar: pues en el capitulo 31. del miſmo primer libro, ſale de la guerra mal herido, y le dize a vn criado ſuyo: *Euagina gladium tuum, & percute me*: Saca eſſa eſpada, y acabame de matar, que eſtoy agonizando, no vengan los Filiſteos, *& interficiant me, illudentes mihi*, y me maten, haziendo burla de mi. No quiſo el criado, y el miſmo Rey ſacò la eſpada, *Et irruit ſuper eum*: el miſmo ſe matò con la eſpada. 1. *Reg.* 31.

Demosle ſeis ponderaciones a eſte lugar. La primera preguntemos a eſte Rey, que buſca? Dira, que buſca quiẽ lo deſengañe, y le ſaque de la duda en que eſtá. Lindo modo de buſcar deſengaño engañando. Sale de ſu caſa mudado el veſtido, *Mutauit habitum*, para engañar, y quiere que lo deſengañen. Venis a confeſſar, y venis engañando, callando vueſtros pecados, y publicando eſpiritu y comunicacion cõ Dios, y buſcais quiẽ os deſengañe. Dezia David en el Pſalmo 31. *Quoniam tacui, inueterauerunt oſſa mea, dũ clamarem tota die.* Por que quando callè, he perdido las fuerças, ſe me he gaſtado la ſalud, ſe han en- 5 *Pſalm.* 31. 4.

uejecido

D. Auguſ. ibid.

uejecido y entrade en los huesſos las malas inclinaciones. Pregunta ſan Agustin, como callaua David quando clamaua? *Quoniam tacui dum clamarem.* Y reſponde el Santo: *Tacuit unde proficeret, & non tacuit unde deficeret: tacuit confeſſionem & clamauit præſumptionem.* Callò lo que le aprouechaua dezir, y habló lo que le dañaua: calla la confeſſion de pecados, que es lo que le auia de aprouechar, y habla preſunciones de eſpiritu fingido, que es lo que le daña. Eſte viene engañando, y dize que buſca quien lo deſengañe.

6. Segunda. A vna hechizera va vn Rey Saul a pedirle remedio? que buen Rey! que conſulta los ſucceſſos con miniſtros del demonio, que es padre de mentiras. Mirad como lo ha de deſengañar quien lo engañó: ni todos los engaños de los Reyes ſon obras del demonio, por parecerle que engaño de vn Rey, es perjuzio de vn Reyno, como el miſmo lo ha de deſengañar? Tercera, pide Saul a la hechizera que reſucite a Samuel el Profeta que le predicaua verdades. Al fin conoce vn Rey (aunque quando va era muerto el Profeta) que tiene neceſsidad del miniſtro que le dezia verdades. Dixo ſan Iuan Chryſoſtomo en la homilia que hizo de imperio & poteſtate, tomo 6. *Maior reuera eſt Sacerdotij dignitas principatu Regio; maior, quia Regis tutelæ corpora committuntur, Sacerdotis curæ ſunt animæ. Rex pecuniarum reliquias remittit, & condonat: Sacerdos peccatorum maculas tergit.* Mayor es la dignidad del Sacerdote que la del Rey; porque el Rey cuida de los cuerpos, el Sacerdote de las almas: el Rey perdona dineros a quien deue, el Sacerdote perdona pecados. La lastima es, que conozia el Rey la neceſsidad que tiene de vn buen Cófeſſor, o Predicador, quãdo el tal es muerto, deſpues de muerto Samuel lo va a buſcar Saul. Quarta, que haziendole Dios eſta merced ſin merecerla, que Samuel no por hechizos, ſino por ſer Dios quien es, venga de la otra vida a hablarle; el Rey no le trata coſas de ſu alma, ſino de ſu cuerpo. Ha me dexado Dios, y los Filiſteos me aprietan. Bien ſe echa *Chryſoſt.*

echa de ver que lo busca por orden del diablo, pues no le trata de su alma. Podia dezir, Dios me ha dexado que haré para aplacar a Dios? no dize tal, sino que haré yo para librarme de los Filisteos? Penitente que conociendo que su alma está sin Dios, busca Confessor para comodidades temporales, y no para el remedio de su alma, parece que lo busca por orden del diablo: y assi no le da remedio Samuel, antes le dize, tu y tus hijos estareis mañana en la otra vida, donde yo estoy.

7. Quinta, Que buen Predicador es Samuel; pues lo mismo que predicò a Saul en vida, dize despues de muerto: *Faciet Dominus quod locutus est in manu mea.* Harà Dios lo que yo te profetizè quando estaua viuo. Dichoso el Predicador que de tal manera ha predicado, que no le ha pesado en muerte lo que ha dicho, antes si despues de muerto predicara lo mismo.

Sexta y vltima por aora, que como el Rey buscò por orden del diablo a Samuel, y trato con el el remedio de su cuerpo, no el de su alma, salio empeorado de la presencia de Samuel en dos puntos. El primero, que la hechizera le dize, Señor, *Ecce obediuit ancilla voci tuæ, nunc ergo audi vocem ancillæ tuæ.* Yo os obedeci, obedeced me vos. Esto gustan los Principes, comunicando a mugercillas hechizeras y embusteras, que ellas se atreuen a mandarlos, y ellos olvidados de quien son, obedecen sus preceptos. El segundo, que en la guerra se halla herido, y el mismo se mata, por no morir a manos de Filisteos. O soberuia de Principes, que aun en la muerte les acompañas! Que bien dixo Chrisostomo en la Homilia de imperio & potestate tomo 6. *Si inglorium, & sine vlla dignitate esse tolerare, magnum quid, & generosum est: verùm gloriæ adeptio strenuo planeque excelso indiget animo, vt honoribus perfruendo, non valde superbiat, & intumescat.* Confiesso que es de grande y generoso pecho lleuar en paciencia vn hombre de prendas, verse sin el, puesto y honra que merece: mas la dignidad grande posseida, pide animo excelso, soberano, para

que

que la honra no lo enſoberuezca y deſuanezca. Que Reyes y Principes dexados a ſu natural, en la muerte deſcubren la ſoberuia de ſu pecho; pues vn Saul por no morir a manos de enemigos, ſe mata el miſmo. Y eſte deſengaño ſaca el Principe, que buſca por orden del diablo, no quien lo deſengañe, ſino quien lo acomode en lo temporal.

DISCVRSO IIII.

Quan ſuaues ſon los medios de la juſtificacion de vn pecador que ſe diſpone a ella.

1. DOs condiciones hallo en eſta ſalud que Chriſto nueſtro Señor dio a eſte enfermo, que deſcubren la ſuauidad de los medios neceſſarios para nueſtra ſaluacion. La primera es la preſteza; a vn hombre de treinta y ocho años le dize, *Surge*, Leuantaos; y al momẽto ſe leuanta bueno y ſano: q̃ es eſto ſimbolo de vna conuerſion que vn pecador de treinta y ocho años de enfermedad eſpiritual, y de muchos mas, cõ vn acto de contricion queda en vn inſtante juſtificado: y ſi entonces ſe muriera, ſe ſaluara. O q̃ lindamente le dize eſta verdad el Eſpoſo a la Eſpoſa en el c. 8. de los Cantares, *Ponẽme vt ſignaculũ ſuper cor tuũ, & vt ſignaculum ſuper brachiũ tuum, quia fortis eſt vt mors dilectio.* Eſpoſa ponedme como ſello ſobre vueſtro coraçon, y ſobre vueſtro braço, porq̃ el amor es fuerte como la muerte. Aqui lo primero ſignifica el Eſpoſo la breuedad con q̃ vn alma puede q̃dar hecha vn Chriſto; la cera dura en hazerſe algun tiempo, el ſello cueſta trabajo, pero hecha la cera, y labrado el ſello, facil es ſellar vna poca de cera, y ſi el ſello tiene vn Chriſto, la cera queda cõ el Chriſto; y es tan adorado el Chriſto de la cera, como la imagen de Chriſto mas coſtoſa q̃ ay en toda la Igleſia. Eſpoſa, vſo coraçon ya eſtá hecho: yo ſoy ſello, ponedme como

Cant. 8.

ſello

ello en vuestro coraçon, y quedàra hecho vn Christo con toda la brevedad posible. Y dando la razon deste hecho tan breue, dize, *Fortis est vt mors dilectio.* Es el amor como la muerte. Está vn hombre hablando vna mañana con vos bueno y sano; sale de vuestra casa, de allí a media hora oís dezir que es muerto: Iesus, pues conmigo estaua ahora: en llegando a la puerta de su casa cayò muerto; q̃ la muerte en vn instante quita vna vida, que parecia eterna a los ojos de los ignorantes. Pues dize el Esposo, ponme como sello sobre tu coraçon, y en breue tiempo quedàra hecho vn Christo el coraçon que era de carne; porque el amor es fuerte como la muerte: quita en vn instante pecados como la muerte vidas.

2. La segunda condicion que yo hallo en esta salud deste hombre, es que no le cuesta nada. Dizele Christo, *Tolle grabatum tuum, & ambula*, Leuad vuestra cama, no la dexeis aqui. Este pobre, despues de tantos años de enfermedad, no tenia sino la cama: si la dexàra en la pisçina, dixeran que la dexaua en precio: pues vaya fuera la cama, y no quede nada. Que leccion da a los Prelados y jueces, particularmente Eclesiasticos, q̃ administren sus oficios sin interes, o no por el tẽporal; por esso se llamã dioses en la sagrada Escritura, Psal. 81. 6. *Ego dixi dij estis, & filij excelsi omnes.* Yo dixe que erades dioses, Psal. 81. 6 *Deus stetit in Synagoga deorum.* Ya se sabe q es propia condicion de Dios, no necessitar de nuestros bienes, Psalm. 15. 2. *Ego dixi Deus meus es tu, quoniã bonorum meorum non eges.* Dixe que erades mi Dios, porque no necessitais de mis bienes: y si se hizo Dios hombre, no fue para pedir, sino para dar mas: y para que le costasse mas caro la saluacion del hombre; pues sin duda, si Dios no se hiziera hombre, no podia morir por el hombre, ni podia dar su sangre: pues como queda declarado, Dios en la diuinidad, ni puede morir ni padecer Hazese Dios hombre, dionos su vida, dionos su sangre: danos su cuerpo en el santissimo Sacramento; luego el hazerse hombre fue para dar mas, y que le costasse mas caro nuestra saluacion. Aprendan los Prelados, que son hombres dioses, no para pedir, que si Dios se haze

Psalm. 81. 6.
Psalm. 81. 1.
Psalm. 15. 2.

& hom-

hombre para dar mas, porque el hombre por la dignidad de prelacia se ha de hazer Dios por participacion para pedir mas. Hazese Dios hombre para que a el le cueste mas nuestra salvacion, y a nosotros nos cueste menos que essotra
Matth. 8. vez. Matth. 8. Ir a casa de vn Centurion, para dar salud a vn criado suyo, y dize le el Capitan: Señor, no soy digno que vos entreis en mi casa: *Tantùm dic verbo, & sanabitur puer meus.* Con vna palabra sola podeis desde aqui dar salud a mi enfermo. Y refiere el Texto, que se admirò el diuino Iesus, y dize: *Non inueni tantam fidem in Israel.* No he hallado en Israel tan grande fe. (Como se ha de entender, queda declarado en el sermon segundo.) De que os admirais Señor? que grandeza de fe hallais aqui en estas palabras? Lo comun es, que me cuesta mucho esta conuersion de las almas, y quando me creen es a fuerça de milagros, que aya; hombre que quiera que me cueste poco, y que queriendo yo dar passos, diga el, que vna palabra le dara salud a su enfermo, esso me admira: demanera que el verdadero Dios no tiene necessidad de nuestros bienes, y si se hize hombre, es para dar mas, pues los Prelados que son dioses en la tierra, no han de serlo para desollar vasallos, y ouejas, sino para darles. Bien conocio esta verdad vn hombre bien tratado a quien Dios le *Isaiæ* 13.
dize: *Vestimentum ibi est, princeps noster esto* Bien vestido estais, sed nuestro principe. No se niegue que es importante, que las cabeças de la Republica se traten con luzimiento. Confirma esta verdad Chrisso con su exemplo, pues quando vino a ser juzgado, vino entrage de siervo humilde. *Humiliauit semetipsum formam* *Ad Phil.* 2
serui accipiens. Y quando vēga a juzgar, dize el mismo, *Matth.* 25
Matth 25. *Cùm venerit Filius hominis in maiestate sua, & omnes Angeli eius cum eo.* Quando viniere el Hijo del hombre en su magestad, y sus Angeles le acōpañaren; veisle aqui viene con luzimiento y magestad. Pero aduertid, que es magestad suya, y Angeles criados suyos, pagados con eterna gloria. Dizenle pues a este hombre, bien vestido estais, luzimiēto traeis en vuestra persona, sed nuestro principe, y respondes: *Non sum medicus, & in domo meâ nō*

eſt panis, nolite me conſtitue re Principem. Yo ſoy pobre, no tengo pan que comer, no quiero ſer principe vueſtro, porque ſerà ocaſion para recebir ſobornos, o agraviaros con alcaualas. Y el principe de hombre ſe haze Dios, y no ha de ſer Dios para ſacar y pedir, ſino para dar: y tan ageno ſe ha de moſtrar de intereſſes propios, como ſe moſtrò Chriſto, (a quien ſi no es poſsible igualar, es razon imitar) y vemos que teniendo eſte Señor para otros manos tan milagroſas que con cinco panes ſuſtentò cinco mil hombres, ſin niños y mugeres, teniendo hambre no quiſo para ſi hazer de piedras pan, y teniendo manos para ſanar vn herido, a quien ſan Pedro cortò vna oreja la noche del prendimiento, ſin que nadie le pidieſſe eſte milagro, le reſtituyò la oreja, y lo dexò ſano y bueno; y en caſa de Herodes deſeando el Rey q̃ hizieſſe vn milagro, no ſolo no lo hizo, pero ni aun le da vna palabra, porque ahi los milagros ſe ordenauan a librarle de la paſsion, y para ſu comodidad temporal nũca Chriſto quiſo tener manos milagroſas: que el buen principe, el buen Prelado quando ſea milagroſo para los vaſſallos y ſubditos, para ſi no lo ha de ſer en orden a ſu comodidad temporal, ſi bien eſte tal ſerà milagroſo a los ojos de la Igleſia, hombre deſintereſſado. *Quis eſt hic, & laudabimus eum? fecit enim mirabilia in vita ſua.* Que mayor marauilla que no tratar la cabeça de ſi? Chriſto le da ſalud a eſte enfermo tan debalde, que ni aun la pobre cama quiere ſe quede en la piſcina. *Tolle grabatum tuum & ambula.*

SERMON VNDEZIMO
Sabado de la primera Dominica de Quareſma.

Aſſumpſit Ieſus Petrum, Iacobum, & Ioannem fratrem eius, & duxit eos in montem excelſum ſeorſum, & transfiguratus eſt ante eos, Matth. 17.

Declaracion del Euangelio.

1

SIENDO doze los Diſcipulos, eſcoge oy Chriſto a tres ſolos, Pedro, Iuan, y Diego; que no conſiſte la perfeccion de vna familia religioſa en la igualdad de fauores, antes es, a mi ver, contra toda razon, que de ſiguales en trabajos, ſean iguales en aliuio. La religion mas parecida al cielo es mejor, y en el cielo ay diferencia de premios, que reſponde a la deſigualdad de merecimientos. Lleuòlos fuera de la ciudad, guiòlos por vna cuesta aſpera, ſubida a vn monte alto y apartado, *excelſum ſeorſum*. El mundo primero ofrece el guſto, y luego viene la pena, para que todo ſea malo; da pena por ſi miſma, y el guſto con el temor de la pena que le eſpera. Chriſto primero guia al trabajo, y luego a la gloria, para que todo ſea ſuaue; la gloria por ſi, el trabajo con la eſperança de la gloria. Llegaron a lo alto del monte, y transfigurose delante dellos, *transfiguratus eſt ante eos*. No delante de los que quedaron en la ciudad deſcanſados, que el mundo tiene eſte abuſo, oluida al que trabaja, y premia al que deſcanſa. Que tal vez pa-

parece diſpoſicion para alcançar mercedes, no auerlas merecido. Quedò el roſtro reſplandeciente como el ſol, las veſtiduras blancas como la nieue. Parece que retrata la plenitud de la gloria: no ay calor que abraſe, pues ay nieue: no ay frio que yele, pues ay calor; es dezir todo es proporcionado en la gloria a mayor bien, a mayor guſto. Allí aparecieron Moyſen y Elias, y todos tres trataron de la paſsion que auia el Señor de padecer en Ieruſalen: que es bien en la cumbre de los fauores y grandezas deſta vida, acordarſe vn hombre que ha de morir: y ſi es gloria en el mundo, conſiderar que ha de parar en Cruz. Nunca he leido en el Euangelio, q̃ la muerte de Chriſto ſe llama exceſſo, ſino aora: *Loquebantur de excęſſu*, porque en eſta ocaſion deſcubre el exceſſo de amor; pues pudiendo el Verbo eterno tomar cuerpo glorioſo, y ſer Chriſto glorioſo, quiſo dexar eſta gloria y morir en vna Cruz. A Pedro no le parece bien la conuerſacion, y dize, *Bonum eſt nos hic eſſe*, Bueno es que eſtemos aqui de eſpacio, no murais Señor. Dize ſan Lucas, no ſabia Pedro lo que ſe pedia, porque ſe contenta con poco; que los fauores que Chriſto haze a las almas en eſta vida, no es para que la codicien, ſino para que deſeen ir a la eternidad, donde puedan poner la boca en la fuente de la vida, y hartarſe, *Tunc ſatiabor*. En diziendo Pedro ſu parecer, vino vna nube que eſcurecio la gloria; que ſe eſcurece la gloria de vna Republica, y aun Reyno, por vn parecer imprudente. Oyoſe vna voz del Padre eterno, que dize, *Hic eſt filius meus dilectus, in quo mihi complacui, ipſum audite*. Eſte es mi hijo amado, que ſiempre me agradò, oil de como a Maeſtro. Que buen maeſtro, que en ſi mismo haze experiencia de la Cruz que enſeña, y dè la gloria que promete. Los q̃ gouiernan el mundo, para ſi la gloria, y para otros quieren la cruz. Cayeron deſmayados los Apoſtoles. No les deſmayò la gloria, y deſmayòles la voz? Si, que ay hombres que tienen animo para el premio, y no tienen valor para el trabajo. Llegò Chriſto a ellos, y reſtituyòles ſu ſentimiento; y buelto en ſi, no vieron mas que a Ieſus. Eſto es lo que importa, y viſiones vayan o

vengan, no hazer mucho caſo dellas, por lo que tiene de peligro. Dizeles el Redentor: No digais a alguno lo que aueis viſto, haſta que yo reſucite. Regla a eſpirituales pregoneros de fauores, y plegue a Dios no de ilusiones, y caſi ſiempre de propias imaginaciones, pues ay hombre, que en tratando de eſpiritu, todas ſus imaginaciones dize que ſon locuciones de Dios. Eſta es la letra del Euangelio, para dezir algo de prouecho, es neceſſario el fauor de la gracia, pidamosla, &c.

(.ſ.)

DISCVRSO I.

Eſcoge Chriſto los mejores de ſu Colegio para eſte fauor, el mundo eſcoge lo peor.

1 OY Eſcoge Chriſto nueſtro Señor de ſu Colegio Apoſtolico a tres ſolos, Pedro, Iuã, y Diego, para comunicarles ſu gloria. Quien duda que eſta eleccion fue acertada, pues de doze eſcoge los mejores, que Pedro auia de ſer la cabeça de la Igleſia, Iuan el amado, *quem diligebat Ieſus*. Diego valeroſo en todo, exemplo de Martires. No es contra leyes del buen gouierno, que los Principes tengan particulares amigos, con quien deſcanſen, y que a eſtos hagan particulares fauores, con dos condiciones. La primera, que los eſcogidos ſean dignos de los fauores. La ſegunda, que los fauores no ſean en detrimento de terceros. Dios con ſu eleccion da gracia que haze dignos de manera que ſi el predeſtinado no es digno de la eleccion, porque no ay meritos que precedan a la eleccion a la primera gracia excitante, es efecto de la eleccion la gracia ſantificante que haze al hombre digno de la gloria. Chriſto oy eſige lo mejor de ſu Colegio, y el

y el fauor que les haze, no es en detrimento de los demas, porque la transfiguracion no era fauor deuido, sino merè gratuito, y assi pudo darlo a quien quiso, y como quiso, sin que nadie se quexasse, y con todo esso les manda que no cuenten esta vision a sus condicipulos, porque no aya motiuo de embidia; regla de buen gouierno, no solo no hazer injusticia a los dignos, mas en todo lo possible escusar motiuos de embidia. Bien diferente es el mundo en sus fauores, que parece que se juntan los que pueden a fauorecer lo peor, buscando cada vno su interes. Tengo para esto ponderada vna vision del capitulo 17. del Apocalipsis, donde dize el gran Euangelista Iuan. *Vidi mulierem sedentem super bestiam coccineam, habentem capita septem, & cornua decem: & mulier erat circundata auro, coccino, & lapide pretioso, & margaritis, habens poculum aureum in manu sua, plenum abominatione, & immunditia fornicationis eius, & in fronte eius scriptum mysterium, Babylon magna mater fornicationum & abominationum erræ. Et vidi mulierem ebriam de sanguine sanctorum & Martyrum Iesu.* Vi vna muger en vna bestia bermeja, que tenia siete cabeças y diez cuernos, y la muger bizarramente adereçada, vestida de tela de oro, muchas joyas, mucho diamante. Tenia vn vaso de oro en las manos, y vna letra en la frente, que dezia, (o misterio, quien tal creera?) la gran Babilonia, madre de las torpezas y abominaciones de la tierra. Y vi que estaua embriagada de la sangre de Santos y Martires de Iesus. Esta es la corteza, vamos descubriendo misterios. Esta muger es Roma, no la que oy goza la Iglesia, donde està la cabeça de los Catolicos, y assi es madre de la Fè; sino Roma la idolatra, la Gentil, la que en aquel tiempo era la madre de los vicios todos, y de todas las abominaciones del mundo. La bestia, dizẽ vnos es el Imperio Romano. Assi lo siẽte el P. Mariana, con otros muchos. Otros dizẽ, q̃ es el mũdo, la cõgregacion de todos los malos. Lo primero reparo, q̃ esta bestia tiene siete cabeças, por q̃ es tanta la inconstancia de los pensamientos, y determinacio-

Apoc. 17.

Mariana.

nes del mundo, que es neceſſario tener ſiete cabeças, para que dellas ſalga tanta variedad de imaginaciones. Segundo, ſiete cabeças ſon, amor, aborrecimiento, guſto, diſguſto, interes, ſoberuia, y temor de ſu caida. Eſtas cabeças ſon las elecciones del mundo: doile a Pedro el oficio, porque es mi amigo; niegolo porque es mi enemigo: fauorezcolo porque es de miguſto, oluidolo porque me canſa; hago eſta eleccion, porque ha de ſer de interes: doy la plaza, porque vean que ſoy el que pudo, y que todo eſtá pendiente de mi voluntad: niegola, porque temo que ſi entra, me ha de hazer mal tercio. Eſtas ſon las ſiete cabeças que gouiernan las elecciones, no la juſticia, ni la razon, no ay mirar quien lo merece. Tercero, digamoslo de otra manera; ſi eſta beſtia es el mundo, ſiete cabeças ſerán todos los que pueden fauorecer. Primero el juez. Segundo alguazil. Tercero eſcriuano. Quarto relator. Quinto Procurador. Sexto Abogado. Septimo teſtigo. Eſtas ſon las ſiete cabeças, entre quien paſſa vna cauſa, y todos ſe juntan, y hazen vn cuerpo de beſtia para leuantar vna muger eſcandaloſa, y traerla ſobre ſus ombros, a vna mugerque en la frente trae eſcrito, quien es, *Mater fornicationum.* A eſta fauorecen; y ſi quereis ſaber porque ſe vnen todos a fauorecerla, no lo podrè dezir ſino es ponderando el cap. 11. del Geneſis, *Erat terra labij vnius, & ſermonum eorundem.* Hablaron todos vna lengua, no auia en la tierra diuiſion de lenguas, y dizen aora que hablamos todos vna miſma lengua, y nos entendemos vnos a otros, y eſtamos aqui juntos. *Venite faciamus nobis ciuitatem, & turrim, cuius culmen pertingat ad cœlum, & celebremus nomen noſtrum antequam diuidamur.* Venid edifiquemos vna gran ciudad, y hagamos vna torre tan alta que llegue al cielo: celebremos con eſte edificio nueſtro nombre antes que nos diuidamos. De hecho comença la obra, y dize Dios: *Ecce vnus eſt populus, cœperunt hoc facere nec deſiſtent à cogitationibus donec opere impleant: venite confundamus linguas eorum.* El pueblo habla vna lengua, y con eſta vnion, y aun vnidad, ha començado eſte edificio, y no lo dexáran haſta acabarlo *Geneſ. 11.*

barlo. Confundamos la lengua de manera que no se entiendan, y cessará. Que es menester confundir la lengua, para que cessen vnos locos de proseguir vn edificio imposible? Sí. Pues siete cabeças se juntan, y dizen: Hemos de librar a vna mala muger escandalosa, que todo el mundo lee en la frente que es *mater fornicationum*, y que siendo amiga de vn cauallero, trae la tela de oro arrastrando, y trae diamantes y margaritas como si fueran piedras de la calle; vestida de purpura, como si fuera Reyna. *Circundata auro, coccino, & lapide pretioso, & margaritis*; y la pobre muger legitima, noble, virtuosa, y sus hijos pereciendo. A esta muger dizen estas siete cabeças hemos de librar, y traerla a hombros. Como? que parece imposible. No lo es, porque todas siete cabeças son *labij vnius, & sermonum eorundem*. No veis que hablan todos vna lengua, y vna misma palabra está en boca de todos? El juez pretende interes, el alguazil interes, el escriuano interes, el abogado interes, el relator interes, el procurador interes, el testigo interes. Pues si todas siete cabeças hablan vna lengua, y quieren libertar a esta muger, *non desistent, donec opere compleant* No pararán hasta salir con ello, y de hecho la lleuan sobre sus hombros, que todas siete cabeças hazen vn cuerpo de vna bestia, y esta lleua a la muger.

Sedentem super bestiam. 2. Vais a cauallo superior a los que van a pie. Vna bestia os ensalça. Dezia Dauid en el Psalmo 82. hablando de los soberuios: *Pone eos vt rotam ante faciem venti.* Poneldos como rueda al viento. Vna rueda de vn coche parte della está caida, que toca en la tierra, parte leuantada que mira al cielo, en vn punto la ensalçada cae, la caida sube. Quien derriba, o quien ensalça esta rueda? vnas bestias, dos mulas, o dos cauallos que tiran del coche. Dime bestia, que pecados ha cometido esta parte de la rueda que estaua ensalçada, que assi la derribais? que nueuos merecimientos tiene la parte que estaua caida, que assi la ensalçais? No ay meritos ni demeritos, que vna bestia no mira en puntos de justi- *Psal. 82.*

cia por paſſar adelante, y ganar tierra, derriba y leuanta. Y dezir Dauid, *Pone eos vt rotam ante faciem venti*, Señor, poneldos como tu rueda, es dezir: Permitid que beſtias los enſalcen, que beſtias los derribarán preſto, pues ellos no miran mas que andar adelante. Dime beſtia de ſiete cabeças, o dezidme ſiete cabeças de vna beſtia, es poſsible que traeis en hombros vna muger eſcandaloſa *mater fornicationum*: vna muger cruel *ebriam de ſanguine Sanctorum & Martyrum Iesu*: embriagada de la ſangre de Santos y Martires? muger que beue la ſangre de vna caſada ſanta, y de ſus hijos virtuoſos? Si, porque trae oro, y piedras precioſas. *Circundata auro, & margaritis, & lapide pretioſo*: y aqui ay interes, que ella tiene que dar.

3 Cierro el diſcurſo con llaue de oro, dandole la vltima ponderacion, careando otras dos viſiones del capitulo 12. del Apocalypſis miſmo. *Signum magnum apparuit in cœlo, mulier amicta ſole, & luna ſub pedibus eius; & in capite eius corona ſtellarum duodecim.* Vna ſeñal prodigioſa parecio en el cielo, vna muger veſtida del ſol, coronada de doze eſtrellas, y la luna a los pies. Eſtaua eſſa muger de parto, *Et viſum eſt aliud ſignum in cœlo, ecce draco magnus, & rufus habens capita ſeptem, & cornua decem.* Otro prodigio aparecio en el cielo, vn dragon grande bermejo, con ſiete cabeças, y diez cuernos, y eſte dragon *perſecutus eſt mulierem*, perſiguio quãto pudo aeſſa muger. No notais que la beſtia de ſiete cabeças trae en hõbro vna muger eſcãdaloſa, y eſte dragon de ſiete cabeças perſigue a vna muger celeſtial? Hermano, eſſa es la condicion del mundo, perſeguir los juſtos y derribarlos, fauorecer y leuantar a los eſcandaloſos y de mala vida conocida. La razon es, porque la muger celeſtial tiene eſtrellas, y ſol, y luna, y los miniſtros no han de quitar eſtrellas, que ellos no las han menester: la mala y eſcandaloſa trae oro, y diamantes, y perlas, y de eſſo pueden participar los miniſtros, y aſsi la fauorecen, y a la otra perſiguen. Eſtas ſon las elecciones del mundo, elecciones beſtiales. Chriſto nueſtro Señor eſcoge para el fauor de la tranſfiguracion a los mas dig-

Apoc. 12.

dignos, a Pedro, Iuan, y Diego: *Assumpsit Iesus Petrum, Iacobum, & Ioannem fratrem eius.* Escoge a Moisen de la otra vida, el que dio la ley antigua al pueblo de Israel. Escoge del paraiso a Elias, (llamo paraiso el lugar donde està, sea el que fuere, pues para el lo es) que fue el zelador de la ley, estos si son dignos de los fauores que Dios les haze.

4

Micheæ 7. Con lo dicho se entenderà aquel lugar de Micheas, en el capitulo 7. *Princeps postulat, & iudex in reddendo est.* El Caldeo y San Geronimo, *Princeps postulat, & iudex dicit, Fac pro me, & retribuam tibi.* Llega el poderoso a pedir al juez le fauorezca en la causa que passa en su tribunal, y el juez dize, Haga esto por mi, y yo hare lo que pide. Y dize el mismo Profeta: *Qui optimus est, quasi paliurus. & qui rectus, quasi spina de sepe.* El mejor de todos es como el azebo arbol espinoso: el mas recto es como la çarça de la cerca. *Spinis surgit paliurus acutis,* dize Virgilio, y assi lo declarò Geronimo: *Qui optimus est inter eos, quasi paliurus pungens, & retinens, volentem appropinquantem sibi.* Es como el arbol espinoso, que punça y hiere al que se le llega, que saca sangre de pobres, que es la hazienda, porque en todo se mueue por interes. Assi lo dize con valor cierto San Bernardo serm 77. in Cant. *Quem dabis mihi præpositorum, qui non plus euigiles subditorum marsupijs euacuandis, quàm vitijs extirpandis.* Que Prelado ay que no trate mas de vaziar las bolsas, que desterrar los vicios? todo es interes, si ay interes, lo elige, lo libra, lo leuanta, si no, lo derriba y condena.

Virgilius.

D. Hiero.

S. Bernar.

(.?.)

DISCVRSO II.

Ha de dexar su comodidad temporal quien quiere gozar de familiar comunicacion con Dios, y no es perderla, sino mejorarla; y el que no la dexa, y trata de espiritu, es hipocrita, digno de riguroso castigo, por engañador.

FVera de la ciudad saca Christo á estos tres Dicipulos, y los lleua por cuestas asperas, y caminos dificiles. *Duxit eos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos.* Que el que trata de espiritu, ha de dexar las propias comodidades con desprécio de los bienes temporales. Dezia Seneca epist. 8. *Philosophiæ seruias oportet, vt tibi contingat vera libertas.* Es necessario tratar las cosas diuinas (esso llama Filosofia Seneca) para alcãçarla verdadera libertad, y esta no pide muchos dias de estudio y meditaciõ. *Non differtur de die in diem, qui se illi subiecit, statim circumagitur.* No se dilata de dia en dia: que el que de veras se sujeta á este conocimiento, luego da la buelta. Vsa de la metafora, q̃ entre los antiguos el señor que dauà libertad a vn esclauo, dauale vna buelta al rededor, y quedaua libre. A esta ceremonia alude Persio Satyra quinta. *Vna quirtem vertigo facit.* Por vna buelta queda noble: el que trata de conocer a Dios, queda libre y noble. Y hablando deste conocimiento Empedocles, dize, que tres cosas le adornan. *Nobilis affluentiæ contemptus, futuræ fœlicitatis appetitus, mentis illustratio.* Vn noble desprecio de la prosperidad tẽporal, apetito de la felicidad venidera, ilustraciõ del entendimiento. Refiere estas tres ex-

Seneca.

Empedocles.

Lyra. excelencias. Nicolao de Lira en el prologo de los Proverbios, y dize: *Quorum primo nihil honestius, secundo, nihil felicius, tertio nihil ad animorum affectionem efficacius.* El menoprecio del mundo excede en honestidad, el apetito en felicidad; y la ilustracion en eficacia para alcançar a los dos, de manera que ya confiessan aun los Gentiles, que el conocimiento de Dios, y el apetito de la felicidad venidera, vienen con el desprecio de los bienes de la tierra. Segun esto querer gozar de fauores, y de ilustraciones diuinas, sin dexar comodidades temporales es engaño manifiesto. Pero aduierto, que dexar por Dios las comodidades, no es dexar, sino trocar y mejorar: porque todo lo que el alma dexa por Dios, halla en Dios. Quisiera ponderar a este intento el capitulo 3. de los Cantares. *In lectulo meo per noctes quæsiui quem diligit anima mea: quæsiui illum, & non inueni. Surgam, & circuibo ciuitatem per vicos & plateas quæram quem diligit anima mea.* En mi cama busquè a mi Esposo, busquèle, y no le hallè: leuantarème, y lo buscarè por las calles y plaças. Hizolo assi, hallòlo, y dize: *Tenui eum, nec dimittam, donec introducam illum in domum matris meæ, & in cubiculum genitricis meæ.* Ya lo tengo, no lo dexarè vn punto, hasta lleuarlo a casa de mi madre, y ponerlo en el aposento de la que me pario. Apenas entra dentro, quando se queda dormida en los braços del Esposo, y el pide que le guarden el sueño: *Adiuro vos filiæ Ierusalem, ne suscitetis, neque euigilare faciatis dilectam, donec ipsa velit.* Os pido hijas de Ierusalen, que no inquieteis, ni desperteis a mi Esposa, hasta que ella quiera. Quatro ponderaciones tiene este lugar, dexando otras para otros intentos. La primera, que en la cama echa menos la Esposa al Esposo: fineza de amor; echarle menos en el trabajo no es mucho. Buscar a Dios vn alma afligida, cada dia sucede; pero echarle menos en el regalo, en la cama, esso es mucha fineza de amor. Digo yo, que ay almas que buscan a Dios, porque padecen: y ay almas que padecen, porque buscan a Dios. Estando de oluidada de Dios, vino vna enfermedad, vna persecucion, vn trabajo, buscais a Dios porque padeceis,

Cant. 3.

ceis, o l'ais en vueſtra comodidad, dexais la cama y el regalo por buſcar a Dios, eſſo es padecer porque buſcais, no buſcar porque padeceis, y eſſa es mayor fineza de amor, eſſa es la fineza de la Eſpoſa, eſtà en la cama, en ella echa menos a ſu Eſpoſo. *Surgam:* dexa la cama, dexa las comodidades, y le va a buſcar, padece porque buſca, que querer cama y familiaridad con Dios, regalos del cuerpo, y transfiguracion de Chriſto, no es poſsible, en auiendo *appetitus fœlicitatis*, ha de auer *nobilis affluentiæ contemptus*.

La ſegunda ponderacion es, que halla la Eſpoſa a ſu Eſpoſo en la calle, y dize: *Tenui eum, nec dimittam, donec introducàm illum in domum matris meæ, & in cubiculum genitricis meæ*. No lo dexarè haſta llenarlo a caſa de mi madre, y al apoſento y alcoba de la que me concibio; que es dezir, que Dios en la calle ſe halla, pero no ſe conſerua en la calle, ſino en el retiro. Bien puede ſer que en la calle o plaça halleis a Dios, porque podeis verlo tener alguna ocaſion que os haga boluer a Dios: pero aduierto, que os aueis de retirar a la ſoledad, para gozar y conſeruar la comunicacion con Chriſto; que los Diſcipulos aunque no hallaron a Chriſto en el monte, le gozan transfigurado en el monte ſolitario apartado, *in montem excelſum ſeorſum*. La tercera es, que en hallandoſe la Eſpoſa con ſu Eſpoſo en el retiro, luego ſe queda dormida en braços de ſu Eſpoſo, y el Eſpoſo la guarda el ſueño. Que es eſſo? No veis que dexò la Eſpoſa ſu cama y el ſueño, por buſcar al Eſpoſo? *In lectulo meo per noctes quæſiui quem diligit anima mea, quæſiui illum & non inueni, ſurgam*. Pues quien dexa ſu cama y el ſueño por el Eſpoſo, halla cama y ſueño en los braços del Eſpoſo; q̃ el dexar por Dios no es dexar ſino trocar y mejorar, que lo que el alma dexa por Dios, halla en Dios. De aqui entenderemos el miſterioſo modo de hablar del Pſalmo 44 *Audi filia & vide, & inclina aurem tuam, obliuiſcere populum tuum, & domum patris tui*. Oye hija, y aduierte lo que te digo: inclina tu oreja, y obedece, oluida a tu padre, y a tu pueblo, que el Rey eſtà enamorado de ti. Pues, Señor hade *Pſal. 44*

que

quedar está Esposa sin padre? No, que antes que yo le diga, *obliuiscere domũ patris tui*, le digo, *filia*, y pues la llamo hija yo quiero ser su padre, no quiero que dexe padre, sino que trueque padre, y que sea hija de Dios, quando olvidare a su padre en la tierra, que dexar por Dios, no es dexar, es trocar.

3 La quarta ponderacion es, que estando ella dormida, dizen las hijas de Ierusalen luego inmediatamente, *Quæ est ista quæ ascendit de deserto?* Quien es esta, que sube del desierto? Pues, está durmiendo, y dezis, que sube? Pues pareceos que sube poco quien duerme en braços del Esposo? Baxa el Rey, vna escalera, y desciende con el vn caualliero, veisle, y admirado dezis: Valame Dios, como ha subido este caualliero! Yo no le veo subir, sino decender. Pues decender con el Rey es subir. Dormir en braços del Esposo es subir todos estos fauores goza, porque dexò su comodidad, su cama, y su regalo. Los tres Discipulos que dexan la ciudad, y suben con Christo al Tabor, ellos gozan de Christo transfigurado. *Transfiguratus est ante eos.*

4 Al contrario, el que quiere vendernos mucho espiritu, y particular comunicacion con Dios, siendo codicioso, y tratando sus comodidades, dezirde que engaña, y suelen ser los mas perjudiciales de la Republica. Desea ponderar a este intento muy en particular y despacio el sueño de Nabucodonosor, Danielis 4. *Videbam, & ecce arbor in medio terræ, & altitudo eius nimia, magna arbor & fortis, proceritas eius contingens cœlum, aspectus illius vsque ad terminos vniuersæ; folia eius pulcherrima, & fructus eius nimius, & esca vniuersorum erat in ea. Subter eam habitabant vniuersa animalia, & bestiæ, & in ramis eius conuersabantur volucres cœli, & ex ea vescebatur omnis caro.* Vi en sueños vn arbol en medio de la tierra, tan alto, que llegauan al cielo los pimpollos, tan ancho, que llenaua y ocupaua la redondez de la tierra, hermosas hojas, mucho fruto, sustẽto de todos los animales; porq̃ a la sombra se aluergauan las fieras y bestias, en las ramas hazian nidos las aues, y en ellos cantauan. Estando yo deleitandome con esta vista, *ecce vigil, & sanctus de cœlo* *Daniel. 4*

des-

deſcendit, & clamauit fortiter, & ſic ait: Succidite arborem, præcidite ramos eius, excutite folia, diſpergite fructus, fugiant beſtiæ quæ ſubter eam ſunt, & volucres de ramis eius. Baxò vn Angel ſanto, y centinela del cielo, y dize con vna valiente voz: Cortad eſſe arbol, deſgajad las ramas, ſacudid eſſas hojas; echad por ahi eſſa fruta, huyan los animales y las aues.

5. La primera ponderacion de ocho que quiero dar a eſte lugar, es que vn arbol tan bello y tan hermoſo ha de ſer cortado: arbol que llega con los pimpollos al cielo, *Proceritas eius contingens cœlum.* Y que diga vn Angel, *Succidite arborem?* Si, y con razon; eſte arbol tiene muchas raizes echadas en la tierra: y aſsi dize el Angel, *Germen radicum eius ſinite in terra,* Dexad vn renuevo de las raizes; que ſupone tener muchas raizes en la tierra, y ocupa toda la redondez della, *Aſpectus illius uſque ad terminos uniuerſæ terræ,* y con todo eſſo quiere llegar al cielo con los pimpollos, cortaldo, *Succidite arborem.* Teneis raizes echadas en la tierra, y tratais de aumentar vueſtra hazienda, no contentando os con lo ſuficiente, ſino que pedis exceſſos de acrecentamiento: y eſtando empleado el coraçon en deſear bienes, y mas bienes temporales, dais muestras de eſpiritu, y que teneis el coraçon en el cielo, y confrequencia de comuniones que reis perſuadir que gozais de particular comunicacion cõ Dios. *Succidite arborem.* Cortad eſſe arbol, dize el Angel. He reparado en aquella ley que puſo Dios en el capit. 1. del Leuitico, tratando del ſacrificio de la tortola, *Veſiculam & plumas proijciet prope altare ad orientalẽ plagam in loco, in quo cineres effundi ſolent.* Echad el buche y las alas en el lugar donde ſuelen ponerſe las cenizas. Particular miſterio ſin duda tiene, que el buche y las alas vayã juntas con las cenizas: no veis q̃ le aprouecha de las alas? para llerar el buche buela al cielo, y buela para comer. Pues a las que ſirue al buche, vayan con el buche a la ceniza. Eſpiritu que ſirue al buche, al regalo, y que a titulo de eſpiritual, junta hazienda, echa raizes, vaya a la ceniza. Arbol que toca al cielo, y ocupa toda la tierra, y toda la quiere para ſi: *Succidite arborem.* *Leuitic. 1.*

Segun-

Segunda ponderacion, con juſta razon manda el Angel cortar eſte arbol, porque pretende arraigarſe y conſeruarſe en la tierra. Dize Daniel a Nabucodonoſor, *Arborem, quam vidiſti robuſtam atq; e ſublimem, tu es Rex.* Rey, vos ſois eſſe arbol que aueis viſto. Noteſe el miſterio: vio el miſmo Rey vna eſtatua en el capitol, que tenia la cabeça de oro, los pechos de plata, las piernas de bronze, y los pies parte de hierro, parte de barro: y vio que cayò vna piedrecilla, y derribò la eſtatua porque dio en los pies, y la deſhizo toda. Dizele Daniel al Rey, *Tu es caput aureum*, vos ſois la cabeça de oro de eſſa eſtatua. El Rey echò de ver que la eſtatua durò poco, porq̃ no tenia pies: pues hizo vna eſtatua de oro de pies a cabeça; y repreſentaſe en ella, y manda q̃ le adoren en eſtatua. Pareciole que por tener pies, auia de durar mucho tiempo. Pues en el cap. 4. vio eſte arbol con raizes en la tierra, y dizele Daniel, Vos ſois el arbol. Deſta vez ſeguro parece que auia de eſtar el Rey de ſu conſeruacion. Yo ſoy arbol, y agora no ay piedra que me derribe, porque tengo echadas muchas raizes. Pues oye vna voz de vn Angel q̃ le dize, *Succidite arborem*, Cortad eſſe arbol: que es dezir, el que trata de eſpiritu, y dize que llega al cielo, y para conſeruarſe echa raizes, aduierta que no pies, pues aun raizes le libran del caſtigo. Que ſi para vna piedra no ay reſiſtẽcia en vnos pies de barro; para vn Angel no ay reſiſtencia en raizes hondas de la tierra, que el que trata de eſpiritu, en el cielo echa ſus raizes, y aun en el miſmo Dios y ahi eſtà ſeguro de Angeles y demonios: los demas ſon eſpiritus engañoſos.

Tercera ponderacion, eſte arbol es refugio de fieras y de aues: porque, *Subter eam habitabant animalia & beſtiæ, & in ramis eius conuerſabantur volucres cœli.* A ſu ſombra ſe acogen beſtias y fieras, y en ſus ramas anidan los pajaros: y no ſe dize que aqui hallaſſe amparo vn hombre. Y con todo eſſo eſte arbol llega al cielo; pues, *Succide arborẽ*, Cortad eſſe arbol. Que me digais vos a mi que tratais de eſpiritu y de perfeccion, y ſeais refugio de beſtias incapazes, de fieras crueles, homicidas eſcandaloſos, que viuen a vueſtra ſombra; y de aduladores, pajaros que ha- 7.

zen jaula de vueſtros apoſentos, y cantan, porque os ſilongean? *Succidite arborem.* Echad por ahi eſſe eſpiritu, caiga eſſe arbol, que a titulo de eſpiritu es perjudicial a la Republica.

S La quarta ponderacion, Porque ſe acogen a la ſombra deſſe arbol fieras? creo que vienen a oyr licion de crueldad y tirania: porque no ay fiera mas cruel que vn arbol. El leon es cruel, que mata la oueja y el carnero, pero ſabemos todos que lo es, y en viendole huimos: a lo deſcubierto mata los animales, y ſe los come, y lo miſmo es el lobo, y otras fieras. El arbol ſe come la tierra, y la trae a ſi, y la conuierte en ſi, pero tan a lo diſsimulado, que ſi de dia y de noche lo eſtais mirando hecho ojos, no vereis que coma, ni ſabeis por donde come, y es neceſſario ſaber Filoſofia para ſaber que come. Sembrais vna nuez, y dentro de algunos años hallais vn nogal poderoſo que ocupa la mitad de vueſtra guerta. Dezidme, como ha crecido eſſe arbol tanto? Señor Dios lo criò aſsi. Que es criar? Si dezis que Dios lo cria de nada, es engaño, porque deſde que criò Dios eſte mundo haſta oy, no ay creacio ſino de ſolas almas. Al principio crio Dios cielos y Angeles, y elementos de nada, alomenos no hizo materia antecedente a la creacion de los cielos y elementos. Deſpues acá ſolas las almas ſon criadas de nada. Las demas criaturas ſon produzidas de otras por conuerſion o generacion ſuſtancial. Luego el arbol no lo cria Dios de nada. Pues de que ſe aumenta el arbol? Reſpondo, que como vos comeis, y el mantenimiento ſe conuierte en vueſtra ſuſtancia, que eſſa es nutricion. Aſsi el arbol come tierra, y la conuierte en ſi, y aſsi crece: demanera que ay tanto menos de tierra en la tierra que cerca al arbol, quanto ay mas de arbol. Valame Dios, pues por donde come? que ſi le eſtoi mirando todo el dia, no le veo comer. Eſſa es la condicion o crueldad, que es todo bocas, y come por todas las partes, y chupa la tierra, y no ay quien lo vea comer, y come a los ojos de todos. Ay miniſtros que ſon leones, y lobos de la Republica, roban, o reciben, pero a lo publico, ſino no en-

entrò en el oficio con quatro, y tiene quarenta mil ducados: Señor no ha de tener, que le dì yo mil escudos quando mi pleito? El otro dize, yo le di quinientos escudos. Esse es leon, es lobo y esperuino. Mas el ministro que dize, no recibo, y si os hazen ojos, no lo veays recebir: y con todo esso chupa la tierra y triunfa oy mas vn criado suyo, que el triunfana quando no seruia: esse que a lo publico toca con los pimpollos (con sus palabras) al cielo, y de secreto chupa toda la tierra, *Succidite arborem*, que es espiritu engañoso.

9. La quinta ponderacion es, que no es hombre sino Angel, y Angel centinela puesta por Dios, el que da vozes, *Succidite arborem*, cortad esse arbol; que no ay fiarse los poderosos de la tierra en su fauor o poder, diziendo, nadie en la tierra se me atreuerà; porque quando falte en la tierra, lo cierto es que no faltarà en el cielo quien trate de derribarle. Si no dezimos, que como este poderoso quiere llegar al cielo, el cielo le haze guerra, que se ofenden los Angeles bienauenturados que vos traeis del cielo con engaño, teniendo echadas tan hondas raizes en la tierra.

10. La sexta, que dize la voz cortad esse arbol, desgajad las ramas, facudid las hojas, echad por ahi la fruta. Y hiergando a bestias y aues, dize, *Fugiant bestiæ, quæ sub ea sunt, & volucres de ramis eius.* Huyan las bestias, y las aues, no dize; ahuyentad las bestias y las aues, sino huyan; porq̃ hombres desalmados y los aduladores q̃ le amparauan del poderoso, en cayendo el, huyan ellos; no ay necesidad de ahuyentarlos.

11. Septima ponderacion, repareseen aquella palabra, *ejus, præcidite ramos eius, excutite folia eius, dispergite fructus eius.* Cortad las ramas de esse arbol, facudid las hojas de esse arbol, y echad a mal la fruta de esse arbol. Para que tanta repeticion del *eius*, misterioso modo de hablar: es dezir, essas ramas podian ser inundadas de otros arboles, por ser ramas de esse arbol tan grande, y tan hermoso, tan arraigado y tan alto, y de ahi le vino la desgracia: cortad pues essas ramas, por ser ramas de esse arbol.

no mas, ſino por ſer ramos *eius*, que la fuerte que ſuele ſer mas embidiada; viene a ſer mas infeliz. Eſperaua el otro ſu buena fuerte por ſer colateral del poderoſo, de ahi le vino ſu deſgracia.

12 La otaua y vltima ponderacion por aora es que el Angel añade, *Germen radicum eius finite in terra, alligetur vinculo ferreo, & rore cœli tingatur:* Dexad vn renueuo de ſus rayzes, y echalde vna argolla de hierro y venga rocio del cielo ſobre el, que es dezir, que el coraçon del mayor codicioſo, ſi trata de deſnudarſe de la codicia, y de hazer penitencia, y lograr los auxilios del cielo, puede ſer vn arbol hermoſiſsimo, y de mucho fruto: que en dexando vn hombre ſus comodidades, gana los fauores celeſtiales.

DISCVRSO III.

Gran prudencia en la cumbre de la felicidad temporal poner los ojos en lo que bumilla.

1 ESTando Chriſto en la cumbre del monte Tabor glorioſo, el roſtro reſplandeciente como el ſol, el veſtido blanco como la nieue, trata de ſu muerte afrentoſa en la cruz que auia de padecer en Ieruſalen, dando regla a los mas poderoſos principes del mundo, que quando ſe vean en la cumbre de la fortuna, pongan los ojos en lo que los ha de humillar: que muchas vezes tiene el mundo por felicidad lo que bien mirado es miſeria: de manera que para humillarſe el que la goza, no es neceſſario conſiderar en que ha de parar, ſino lo que actualmente es, pero todas las aparencias de gloria del mundo ſe deshazen a la preſencia de la conſideracion de la muerte. Tengo para eſto notado el ſuceſſo que cuẽta el capitulo 14. de Daniel, *Dan. 14.* Auia en Babilonia vn idolo llamado el Dios Bel, ſus ſacerdotes le perſuadian al Rey q̃ el idolo comia y beuia, y aſsi a coſta del Rey le ofre-

ofrecian todos los dias doze hanegas de harina (digamos assi lo que la Vulgata llama *artabæ duodecim*, por no detenerme en la significacion desta medida) quarenta ouejas, seis arrobes de vino. (Digamos que esto es *emphatice*) Comiendo vn dia Daniel con el Rey, le dize: Porque no adoras a nuestro Dios Bel? *Non videtur tibi esse Bel viuens Deus? an non vides quanta comedat, & bibat quotidie?* Porque no adoras a nuestro Dios Bel? No te parece que es Dios viuo? No ves lo que come y beue cada dia? Dizele al Rey: *Ne erres Rex.* Rey y señor no engañen a vuestra Magestad, que este idolo no come, los ministros se lo comen, y dizen que lo come Bel. A, que importante es vn consejero de valor al lado de vn Rey, que si fuere necessario le diga: No engañe a vuestra Magestad. Y quiere el Rey hazer rigurosa informacion del caso, y dize: Pongase sobre noche la comida del dios Bel, y salgan todos los sacerdotes, y cierrese la puerta, y echese la llaue, y si por la mañana se halla la comida, es verdad lo que dize, y moriran los sacerdotes: mas si no se halla la comida, es señal que el dios come, y morira Daniel por blasfemo y temerario. Estuuo ocioso de averiguar la verdad: no entraron los mismos sacerdotes, que eran setenta. Y fue el caso, que auia otra puerta secreta por donde ellos podian entrar, y comerse lo que ofrecian al dios Bel. Admiten el concierto el Rey y Daniel, salen los sacerdotes del templo, pone el Rey la comida vsada delante de su dios, y Daniel haze traer de secreto vna poca de ceniza, y delante del Rey, sin que lo sintiessen los sacerdotes, derramala por el templo: salense, cierran la puerta los sacerdotes, danle la llaue al Rey, y por la mañana vanse el Rey y Daniel al templo, y hallan la puerta cerrada como la dexaron, abrenla; al entrar mira el Rey la mesa, y como no hallò la comida, da vna grande voz: *Magnus es Bel, & non est apud te dolus quisquam.* Grande dios eres Bel, y en ti no ay engaño ni mentira. *Risit Daniel, & tenuit Regem ne ingrederetur.* Riose Daniel, y detuuo al Rey no entrasse en el templo, y dizele: *Ecce pauimentum: animaduerte cuius vestigia sunt hæc.* Mi-

re vueſtra Mageſtad eſſe ſue lo, y vea que huellas ſon eſtas? Dize el Rey, *Video vestigia virorum, mulierum, & infantium.* Veo huellas de hombres, mugeres, y niños: pues ſeñor ellos han comido lo que ſe ofrecio al idolo; que el idolo no come, porq no tiene vida. El Rey cast go con pena de muerte a los Sacerdotes, a ſus mugeres, y ſus hijos. Eſte es vn retrato de la miſeria, que en opinion del vulgo ignorante paſſa plaça de felicidad, y de la facilidad con que ſe deſcubre.

Doile ſeis ponderaciones a eſte lugar. Sea la primera,
2. que diga vn Rey que Bel es gran Dios, porque come mucho y beue. *Non videtur tibi Bel viuens Deus? an non vides quanta comedat & bibat?* Quando fuera verdad que Bel comiera y beuiera mucho, era eſſa ſeñal que no era Dios, que no es propio de Dios comer mucho, ſino dar mucho de comer. De
Pſalm. nueſtro Dios dize Dauid, *Aperis tu manum tuam & imples omne animal benedictione.* Eſſo ſi es propio de Dios. Quiere el vulgo exaltar la felicidad de vn poltroſo, y dize, come veinte mil ducados, cien mil ducados. Digo yo, no es felicidad comer, ſino miſeria: no ay neceſſidad de tratar el fin en que eſſa felicidad ha de parar para humillar al que la goza, ſino ver lo que de preſente estes comer, es beuer, pues no es felicidad. He notado en el capitulo 6. del Geneſis, que le dize *Geneſ. 6.* Dios, a Noe, Haras vn arca, en que tu y tu familia os defenderes del diluuio, que tengo de embiar, y en eſſa arca han de entrar. *Ex cunctis animantibus vniuerſæ carnis bina induces in arcam, vt viuant tecum.* Entraras en el arca de todos los animales de la tierra, para que viuan contigo. Digo yo Señor, no fuera mas facil criarlos de nueuo? para que quereis que entre el perro y el gato en el arca con Noe? Para que no ſe defuanezca Noe con eſte fauor, ni alguno de ſu familia: que ſi despues dixere, yo ſoy tan fauorecido de Dios, que quando anegò a todos por pecados, a mi me conſeruò en el arca, le podràn dezir, que os defuanece el fauor que fue comun a perros y gatos? El gato y el perro ſe conſeruò en vueſtra arca; y creo que eſſe enfaſis dize aquella palabra. Entrarasen

el

el arca todo genero de animales, *vt viuant tecum*, para que viuan contigo, que fue dezir, para que participen del fauor que te hago, que es conseruar la vida en el Arca, quando todo el mũdo perece. Pues lo mismo puedo yo dezir a los dioses del mundo. Dime R y barbaro, porque ese idolo a quien adoras es grãde Dios? Porque come mucho, y beue mas. *Non vides quanta comedat & bibat?* No ves que come quarenta ouejas, y se beue seis tinajas de vino, o por lo menos seis arrobas? Dime mundo loco, porque el poderoso es feliz? Porque come cien mil ducados. Pues como puede hazer feliz al hombre, lo que és cõmun a las bestias? Tambien dire yo que es feliz el lobo y el leon. *Non vides quanta comedat?* No ves lo que come vn lobo, vn leon, no ay necessidad para deshazer esta gloria considerar lo que ha de ser, sino ponderar lo que oy es.

3 La segunda ponderacion es, q̃ bien sabian los Sacerdotes q̃ el idolo no comia, ni tenia vida, pero dezia q̃ era Dios, porq̃ cõ essa deidad comiã ellos, pediã para Dios, y comianselo ellos. Bien saben los aduladores que no es vida feliz, ni aun racional la q̃ vos teneis: pero porque cõ vuestra deidad falsa comen, dizen q̃ sois Dios, por lo q̃ sois menos q̃ hombre. Dezia S. Agustin serm. 205. de tempore, hablando con los pobres. *Communem habetis cum diuitibus mundum, non communem habetis cum diuitibus domum. Commune habetis cælum communem lucem. Sufficientiam quærite, quod sufficit quærite; plus nolite; cætera grauant, non subleuant; onerant, non honorant.* Pobres consolaos, que teneis el mundo comun con los ricos, que es compuesta casa y el palacio, es comun el cielo, es comun la luz, y vale mas lo comun, que lo particular dellos. Yo os aconsejo que busqueis lo que basta, porque lo demas no ensancha, sino humilla, no honra, sino carga. Vna bestia llena vna carga de moneda, y va acompañada de gente; oy no es dichosa, porque la moneda es para otro, y la carga para ella, y en llegando a la posada, y quitandole la moneda, la embian sola a vn pesebre. Ir vno cargado de cien mil ducados, y no gastar en si cinco mil, y lo demas para sacerdotes de Bel, que publican que vos comeis

D. Augus.

cien mil ducados, y se lo comen ellos; esto no es ser feliz; ni para humillar al que está en esta grandeza es necessario considerar el fin, sino lo presente.

4 Tercera ponderacion, para averiguar la falsa deidad de Bel, echa Daniel vna poca de ceniza en el suelo del templo, que sola la consideracion de lo que hemos de ser, y que todo ha de parar en muerte, deshaze las transfiguraciones mas resplandecientes de los encumbrados en los montes altos de la fortuna, considerar que subo para caer, que me transfiguro para padecer en Ierusalen: luego viene la nube que lo escurece todo! Dize san Iuan en el capitulo 21. del Apocalipsi, que vn Angel *sustulit lapidem quasi molarem magnum, & misit in mare dicens: hoc impetu mittetur Babylon, & vltra iam non inuenietur.* Leuantò vna piedra tan grande como vna muela, y la dexò caer en la mar. Y dize: Con este impetu caera Babilonia, y no parecera mas. Para derribar vna piedra al profundo del mar, la leuanta en alto, no es felicidad, sino infelicidad. Señores, que se yo si quando os leuanta la fortuna, os leuanta para derribaros. Dixo Seneca epist. 96. *Ista quæ sic petis tanquam vera naturæ lætitiam aut voluptatē, causa sunt dolorum.* Estos bienes que deseas con tantas ansias, y que te parece te han de alegrar y deleitar, son causa de dolores. Por lo menos ya la felicidad que ha de parar en muerte, y en ceniza, aunque no para en cruz afrentosa (como parò la transfiguracion de Christo) ya de presente no es felicidad por el miedo que tiene quien la posee que la ha de perder. Dixo Seneca el tragico:

Regem non faciunt opes,
Non frontis nota Regia,
Non auro nitida trabes.
Rex est qui posuit metus,
Et diri mala pectoris,
Quem non ambitio impotens,
Et nunquam stabilis fauor
Vulgi præcipitis mouet.

Seneca.

Seneca in Thieste.

No es Rey el que tiene riquezas. No hazen Rey verdadero las señales, Reales, y corona de oro. Rey es el que no tiene miedo, Rey el que no tiene mal pecho, el que desestima el fauor inconstante del precipitado vulgo. Segun esto, quien anda cō miedos de la muerte no es feliz y esta ceniza q̄ desenbre la

falsa

falsa deidad de Bel, descubre la verdadera felicidad de los justos; q̃ la muerte, aunq̃ sea de Cruz, no desalienta al justo, antes le alegra: porque el alma libre del cuerpo, va a gozar de gloria eterna. Esto dixo Tertuliano en su Apologetico, *Crucia-te, torquete, atterite nos; probatio patientiæ nostræ est iniquitas vestra: semina non nisi corrupta & diffluta fœcundius surgunt, ex qua tota vestra crudelitas illecebra est magis sectæ nostræ; plures enim efficimur, quoties metimur: semen est sanguis Christianorum à vobis effusus.* A tormetadnos, martirizadnos, despedazadnos, que vuestra tirania es prueua de nuestra paciencia: y vuestra crueldad es lisonja a los de nuestra ley; porq̃ el grano de trigo si no muere, queda solo; y si muere, semultiplica. Nosotros somos mas, quando somos martirizados, porq̃ la sangre de cada martir es semilla q̃ fructifica Christianos; de manera q̃ la ceniza q̃ prueua la falsa deidad de Bel, prueua la verdadera felicidad del justo.

Tertullia-no.

5. Quarta ponderacion, a vn mismo tiempo se admira el Rey de Babilonia, y haze burla Daniel. El Rey da vna voz, *Magnus es Bel, & apud te non est dolus.* Gran Dios eres Bel, no ay en tiengaño; y en esse tiẽpo mismo *risit Daniel*, se rie y haze burla Daniel. Que es la razõ? q̃ el Rey puso los ojos en la mesa. *Intuitus Rex mensã, exclamauit voce magna.* Daniel puso los ojos en la ceniza esparcida por el suelo. A vn mismo tiẽpo viendo vno de los mayores Principes del mundo, el mũdo, se admira, *Beatã dixerunt populum cui hæc sũt.* Ye, justose rie. Porq̃? Mira el vulgo la mesa, los regalos, la grãdeza, la costa, y da vozes, *Magnus es Bel*, Gran Principe. El justo mira la tierra, mira la sepultura: y vè alli Principes hechos cenizas, y dize mirando vn Alexandro.

Gualter.

Magnus in exemplo adest,
cui non sufficerat orbis,
Sufficit exciso defossa mar-more terra.
Quinque pedum fabricata domus: tam nobile corpus
Exigua requeuit humo.

Buen exemplo tenemos en Alexandro, a quien no satisfacia todo el mundo, le sobra vna casa de cinco pies, y vn cuerpo Real y tan noble, mora en tan pequeña casa. Quien no rerira las grandezas del mundo? quando el ignorante dize, *Magnus es Bel, risit Daniel.*

La

6 La quinta ponderacion, que le pregunta el Profeta al Rey: Señor, que huellas son estas? Y responde el Rey: *Video vestigia virorum, mulierum, & infantium.* Veo huellas de hombres, mugeres, y niños. Y dize Daniel, pues estos se comen el sacrificio que se ofrece a Bel. Cosa notable, que vn niño sea poderoso para descubrir la falsedad de Bel? Ahi veis vos que poca escusa tiene el poderoso que fió en su poder y grandeza olvidado de Dios: pues es tan facil descubrir essa verdad, que con vna poca de ceniza, no digo yo vn hombre, vna muger, vn niño descubrira esta verdad. Pero sea la sexta y vltima ponderacion, que quanto tiempo los Sacerdotes comieron el sacrificio de Bel, sin pisar la ceniza, estuuo encubierto el pecado, no lo supo el Rey; en pisando la ceniza, quedaron huellas que lo descubrieron, y fueron castigados. Y es dezirnos, que si vos llegais a tan grande rompimiento, que pisais vuestra santidad, no hazeis caso della, pisais vuestra ceniza, no acordandoos de la muerte, sin duda estais cerca de que vuestros pecados sean descubiertos y castigados. Al contrario la muerte delante de los ojos os enfrena, os humilla, y deshaze la rueda de vanidad, descubriendo la felicidad los pies de barro, que es el fin en que ha de parar: licion que Christo Maestro soberano nos enseña oy, pues transfigurado, resplandeciendo el rostro como el sol, y las vestiduras blancas como la nieue, trae a Moisen y Elias a sus lados para tratar con ellos de su muerte, de su cruz, y afrentosa passion. *Loquebantur de excessu, quem completurus erat in Ierusalem.*

(3.)

DISCVRSO IIII.

Se contenta Pedro con poco, y es señal que es pequeña esta gloria quererla para pocos; vno del mismo Colegio Apostolico queria dexar a sus condiscipulos sin Christo, y sin gloria y el que auia de ser cabeça.

1 NO le parecio a Pedro que era conuersacion a proposito tratar de muerte y cruz quando Christo estaua tan glorioso, y dize: *Dñe bonum est nos hic esse.* Señor, buenos estamos aqui, para que hemos de ir a Ierusalen a perder este bien, y que vos murais en cruz y afrentado? Reparo, que Pedro se contenta con poco, porque esta gloria que Christo manifestò en el Tabor es la menor que ay en el cielo, que es la gloria del cuerpo, y contentase Pedro con ver lo menos que ay en el cielo. La gloria o gostos espirituales que Dios descubre al alma en esta vida, no es para que diga *Bonum est nos hic esse*, sino para que quede con nueua hambre de los bienes eternos, y alentada al trabajo que los ha de merecer. Dezia Dauid en el Psalmo 33, *Gustate & videte quoniam suauis est Dominus.* Gustad y ved que suaue es Dios. No dize comed, hartaos, sino gustad. Y passale al alma lo que a vn cocinero en tiemp de Quaresma, que adereça vn puchero para el enfermo, y el cocinero no puede comer del, mas puede gustarlo precisamente para saber si está salado, o le falta sal, si está sazonado o no, y al gustarlo huele, y sabele muy bien: que bueno está, sea por amor de Dios el no poder yo comer deste puchero, pero ase que en viniendo Pascua q̃ me he de pagar de mi mano, y tengo de hazer vn puchero para mi, y me tẽgo de hartar. Dale Dios al alma en esta vida como en *Psal.* 33. ¶

Qua-

O quaresma q̃ guste de Dios. *Gustate & videte, quoniam suauis est Dominus.* Gustad, no comais, que esta vida es Quaresma, y ay abstinencia de gloria, solo se puede gustar, para que proueis que suaue bocado es Dios para el coraçon. Gusta el alma, y dize, sea por amor de Dios, que no podemos aqui comer hasta hartar. Vendra la Pascua, vendra la eternidad, y entonces ase que me tengo de hartar. *Tunc satiabor,* *Psalm. 16* *cùm apparuerit gloria tua.* Y contentarse con poco, y dezir, *bonum est nos hic esse,* es señal de poco trato con Dios; que quien trata con su Magestad mucho, siempre desea, mas no se contenta con lo que le dan, porque le parece que si la dadiua excede meritos, es inferior a los deseos, y el amor no pide midiendose con la justicia, sino con lo mejor. Buen exemplo tenemos desta verdad en Moisen. Apareciole Dios en vna çarça, *Exod. 3.* Exod. 3. y dandole vna voz: *Ego sum Deus patris tui, Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob, abscondit Moyses faciem suam, non enim audebat aspicere contra Deum.* Yo soy Dios de tu padre, soy Dios de Abrahan, Dios de Isaac, Dios de Iacob, luego se cubrio el rostro temblando, y no osaua Moisen leuantar los ojos, y mirar a la çarça adonde Dios estaua. Pues leed el cap. 33. del mismo Exodo. *Loquebatur autem Dominus facie ad faciem ad Moysen, sicut solet loqui amicus ad amicum suum.* Hablaua Dios a Moisen rostro a rostro, como vn amigo suele hablar con otro. Moisen, sois vos el melindroso? e' que en oyẽdo dezir: *Ego sum Deus,* os cubris el rostro? No veis que entonces era principiante, començaua a tratar con Dios, y assi se espantaua de poco? despues con el trato y familiaridad perdio el temor pueril, si bien crece el reuerencial. Moisen ya Dios os habla familiarmente como vn amigo a otro. Estais contento? No porcierto, antes en el mismo capitulo 33. vers. 18. le dize: *Ostende mihi gloriam tuam:* Señor mostradme vuestra gloria Y antes en el verso 13. *Ostende mihi faciem tuam.* Mostradme vuestro rostro. Que es esto? que quien al principio, quando el alma comiença a tratar con Dios, con poco se contenta, *Exod. 33. 11.* *Exod 33. 13. & 18*

y aun

y aun ſe admira; pero deſpues tratádo mas con Dios, nunca dize: *Bonum eſt, nos hìc eſſe*: porque fauores preſentes ſon diſpoſiciones qué deſpiertan la hambre de otros mayores: por eſſo dize ſan Lucas de ſan Pedro, que en eſta ocaſion no ſabia lo que ſe dezia.

2 Y echaſe de ver, que es poca eſta gloria que Pedro goza, pues la pide para pocos: *Bonum eſt, nos hic eſſe*; y auia ſolas ſeis perſonas, Chriſto nueſtro Señor, Elias, Moiſen, Pedro, Iuan, y Diego, y venian a quedarſe de doze Apoſtoles, los nueue ſin gloria, y ſin Chriſto: y lo q̃ mas admira, que del miſmo Colegio les venia ſu mal; pues por parecer de Pedro perdian todos eſte bien: ſeñal, q̃ era limitado el bien, pues aſsi acortaua el coraçon de quien lo gozaua: propia cõdicion de los bienes temporales, por ſer tan limitados, eſtrechar los coraçones de ſus poſſeedores, y no querer en ellos cõpañia. Geneſ. 25. Hallaſe Rebeca preñada: *Et ecce gemini in vtero eius reperti ſunt.* Hallaſe con dos hijos en el vientre; naciò primero Eſau: *Protinus alter egrediẽs, plantam fratris ſui tenebat manu.* Salio luego Iacob, teniendole con ſu mano çilla a Eſau de vn pie. Demosle quatro ponderaciones a eſte lugar; ſea la primera: Eſau era el mayorazgo, y por orden de Dios ſe lo quitò Iacob; y en el vientre dõde fue engendrado el q̃ auia de ſer mayorazgo, ſe engendrò el que ſe lo auia de quitar: que no es neceſſario, q̃ venga de fuera el que os ha de quitar la ſuerte, dentro de vueſtra caſa eſtá muchas vezes; vueſtro hermano es, y hijo de vueſtro padre y madre, que en el Colegio Apoſtolico eſtá el que con ſu parecer dexa a nueue ſin Chriſto, y ſin gloria. La ſegunda, en naciendo Eſau, que auia de gozar, luego nace Iacob, que ſe lo ha de quitar; y aun por eſſo nace Iacob, porque nace Eſau: porque en el múdo nace quié ha de merecer la dignidad, nace quien ſe la quita. Porq̃ le naciò a Ionas la yedra, le naciò el guſanillo q̃ la royeſſe; q̃ ſi no huuiera yedra, no huuiera guſano. La tercera, del pie tiene Iacob a Eſau, no le tiene las manos. Sin manos puede vn hõbre andar, ſin pies no puede dar paſſo adelante: con las manos trabaja; y eſta es la ſuerte del mundo, que os dexa libres las manos para que trabajeis, y merezcais: y os tiene de los pies, para

Gen. 25.

ra que no lleguen a recebir el premio de vuestros trabajos, y llegue el que no ha trabajado, y lo goze. Bienaya el que sirue a Dios, de quien dize Dauid: *Labores manuum tuarum, quia manducabis, beatus es, & benè tibi erit.* Bienauenturado eres, y muy bien te sucedera, porque comeras el fruto de los trabajos de tus manos, que es dezir: Ya que el mundo no te quito las manos para que no trabajasses en el seruicio de Dios, está cierto, que no aura quien te tenga los pies, para que no gozes el premio de tus trabajos. La quarta y vltima pō deracion por ahora, que Iacob era el menor, y esse le quita el mayorazgo a su hermano mayor; pero en el Colegio Apostolico el que aura de ser la cabeça de todos Pedro, esse dexara oy a nueue de su Colegio sin gloria, y la querra para si: *Donū est, nos hic esse.* Esta es la mayor infelicidad de vna Republica; que el q̄ como cabeça auia de mirar por todos, antes les quita su comodidad, y la quiere para si. Vnas palabras hallo en el cap. 6. de la Sabiduria, que merecen reparo: *Audite Reges, & intelligite, discite iudices finium terræ.* Oid Reyes, y entended; aprended, juezes, de los fines de la tierra: *Qui cōtinetis multitudinē.* Esta es la palabra misteriosa, juezes, q̄ cōtenets la multitud. La comū exposicion es, q̄ el Principe y cabeça de la Republica la tiene sujeta a su voluntad, la gouierna y rige a su mādado. Yo creo, que no desdize de la letra dezir, que el Prelado contiene la multitud, porque el ha de hazer cuenta que es la multitud de los subditos y vassallos. Como dezimos, que Dios eminentemente contiene la multitud de las criaturas possibles, y es eminentemente las criaturas. No se si esto significa Christo, llamandose *Alpha & Omega.* Apoc. 1. A y O del Abc Griego, que es la primera y vltima letra de aquel Alfabeto: porque como aquellas dos letras incluyen en si todas las demas, assi Christo incluye en si con eminencia toda la Iglesia, y es todos juntos; y por esso se llama muchos Prelados, porq̄ los cōtiene a todos cō eminēcia, como Prelado de Prelados, Rey de Reyes; y por ser todos los Prelados Eclesiasticos vassallos de Christo, el se llama muchos Prelados. Assi entiēde S. Geronimo aq̄llas palabras del cap. 5 de Micheas: *Suscitabimus super eū septē pastores, & octo*

Psalm. 127.

Sapient. 6. 22.

Apoc. 1.

Michæ 5. D. Hier. ibi.

cto primates homines, Quãdo vẽga Christo al mundo, vẽdrã en el siete pastores, y ocho valerosos capitanes. Ya se sabe, q̃ en lẽguage de Escritura lo mismo es siete y ocho, q̃ vn todo perfecto. *Da partes septẽ necnõ & octo.* Es dezir, da cõ liberalidad, dalo todo. Pues en Christo vẽdrã siete pastores, y ocho capitanes: es dezir, Christo cõ eminẽcia es todos los Capitanes y Principes seglares de su Iglesia, y todos los pastores y Prelados della, porq̃ son subditos suyos, y el Prelado cõtiene en si la multitud de los subditos, *Qui continetis multitudinem.*

De aqui nace el cuidado que cada vno ha de tener de
3 sus subditos como de si mismo, pues el es todos ellos. Dezia san Pablo 2. ad Cor 9 *Quis infirmatur, & ego non infirmor?* Yo tengo y padezco las enfermedades de todos, yo soy todos los enfermos juntos. Dize Chrisostomo: *Quasi ipse tota esset Ecclesia, sic in singulis dolebat membris: vnus ergo natura homo, compassione multiplex.* Como si Pablo fuera toda la Iglesia junta, assi padece las enfermedades de todos, y de cada vno, Es Pablo por naturaleza vno por cõpassiõ muchos. Dize e

2. ad Cor 9

Chrysost. ibidem.

bien, pues es muchos por oficio de Prelado *qui cõtinetis multitudinẽ.* Por esto el Prelado ha de dar cuenta de todas las almas de sus subditos, porq̃ ha de cuidar dellas como de la suya: q̃ como el Prelado es cõ eminẽcia todos los subditos, su alma eminẽtemẽte es todas las almas de los subditos: no porq̃ les da ser, sino porq̃ el oficio se las prohija, para q̃ dé cuẽta dellas, y cuide dellas como de la suya, *qui cõtinetis multitudinẽ.* No ay hõbre q̃ quiera gloria sin su alma, no ha de auer Prelado q̃ quiera gloria sin subditos en esta vida. No ay dezir; *Bonũ est nos hic esse*, y ellos allí se lo ayã, aduirtiẽdo la dificultad del oficio en esta eminẽte cõtinẽcia. Si yo cuido de mi alma, y no quiero gloria sin mi alma, es porq̃ ella me da vida, y en esso le pago; y si pago los pecados de mi alma, es porq̃ ella me da el guito o disguito q̃ en esta vida trẽgo, q̃ sin ella no puedo yo tener acciõ vital: pero las almas de los subditos son del Prelado, no porque le dan vida, sino porque están a su cargo, y tener almas que dã cuidado y no vida. Escaso terrible, q̃ el alma del subdito dé vida al subdito, y gaños al subdito, y pagase el Prelado en

el

el infierno essos gustos y esa vida, terrible carga. O que bien la tenia conocida y ponderada Chrisostomo Homilia 34. sobre la epistola a los Hebreos. *Omnium quos regis, virorum, mulierum, atque puerorum, tu rationẽ redditurus es; tanto igni caput tuũ subjecisti? miror si potest saluari aliquis rectorum.* Tu has de dar cuenta de los hombres, mugeres, y muchachos que tienes a tu cargo, a tanto peligro pones tu cabeça? Yo me admiro que algun Prelado se pueda saluar: y añade vnas palabras que auian de tener delante de los ojos todos los ambiciosos del mundo *Si qui necessitate compelluntur, nullum poterunt habere refugium, quando res malè tractauerint, quanto magis qui cum studio & ambitione petunt principatus?* si los que toman el gouierno compelidos por la obediencia, si se descuidan en su oficio, se han de condenar, sin que les valga dezir, por fuerça me pusieron en este cargo, o carga, que será de los ambiciosos, que anhelan por el obispado y la prelacia, olvidados de su obligacion, y deseosos de la señoria y renta. Al fin Prelado que sabe sus obligaciones, ni aun estando cõ Christo en el Tabor, dira: *Bonum est nos hic esse.* Pues Christo en esta vida sola vna vez tuuo gloria descubierta, y essa durò pocas horas: lo demas de su vida fue cuidar de su Iglesia, de sus ouejas. Demanera que por ser de todos, la Esposa no lo gozaua despacio en vna parte: modo de hablar exagerativo de que ella vsa en el capitulo 1. de los Cantares, con que acabarèmos este sermon y discurso. Dizele: *Indica mihi quem diligit anima mea, ubi pascas, ubi cubes in meridie, ne vagari incipiam post greges sodalium tuorum.* Esposo amado de mi alma, lezidme donde assentado y despacio apacentais el ganado a medio dia, porque yo no ande pregantando a vnos y a otros por vuestra cabaña: estraña peticion! Admiro mucho Esposa, que preciandose tanto vuestro Esposo de enamorado, falte a medio dia de vuestra casa. Está vn hombre ocupado en oficio publico es abogado, o tiene negocios, si le vais a buscar, responde su muger: Señor, no está en casa, ni tiene que venir sino es a medio dia, q̃ anda ocupado, y no viene a su casa sino a comer y cenar. Pues como Esposa vuestro Esposo falta de vuestra casa a me-

S. Chrysost.

Cant. 1.

a medio dia, *Vbi pascas in meridie*. Respondrame, que es pastor, y tiene cuidado del ganado, y assi haze falta en su casa. No quiere dezir que Christo falta a las almas que le aman; sino es vn modo metaforico de encarecer el cuidado que tiene de su Iglesia. Y el mismo lo declara a la Esposa en la respuesta. *Si ignoraste egredere, asce hædos tuos iuxta tabernacula pastorum.* Esposa, si lo ignorais, salid, y apacentad vuestros cabritillos. Que es dezir: Si quereis saber el cuidado de apacentar almas, apacentad el ganado bruto, que el cuidado que os dara vna cabra y vna oueja, descubrira el cuidado que da vn alma. El pastor del ganado no mira su interes, dexando el de sus ouejas: no dira, *bonum est nos hic esse*. Gozemos desta sombra, y desta fuente, y quede el ganado a peligro de que se lo coman lobos: mirad que hara quien gouierna almas.

(2.)

SERMON DVODEZIMO
Dominica segunda.

Assumpsit Iesus Petrum, Iacobum, & Ioannem fratrem eius, & duxit eos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos. Matth. 17.

Declaracion del Euangelio.

1 EN TIEMPO de ayuno y de penitencia repite la Iglesia nuestra madre dos vezes el Euangelio de la Transfiguracion de Christo, por dos razones entre otras. La primera, porque la gloria celestial no la tiene Dios para los dados a los deleites del mundo, sino para los penitentes verdaderos. La segunda, para

que entiẽda el alma q e ſon los trabajos que padece por Chriſto en el mayor rigor de vida, ligeros y momentaneos reſpeto de la gloria eterna que le darán en premio. Mucho mas trabajan los hombres por la gloria vana, y por poco interes temporal. Hizo el gran *Chryſoſt* Chriſoſtomo vna oracion graue de *vitijs, & virtutibus*, y pondera en ella el peligro a q e ſe pone vn hombre por ganar vn humilde aplauſo. *Quid difficilius eſt quàm fune extenſo ſuper eum incedere? Dic obſecro, quid difficilius quàm in fronte cõtum erigere? quàm ſuperimpoſito pugione motus innumeros dediſſe, quibus ſpectatores applaudamus?* Ay coſa mas dificultoſa que dançar ſobre vna maroma alta, que ſi cae el hombre ſe hará pedaços? Que mayor dificultad que ponerſe vna viga en la boca, o vna eſpada deſnuda, y dançar con ella? Y que gana eſte tal? Que le aplaudan los que miran, y es aplauſo humilde de vn bolantin. Que me eſpantè quando lehi eſte ſermon de ſan Juan Chriſoſtomo, me admirè quan antiguos ſon los bolantines. Y digo yo, por aplauſo popular y humilde pone vn hombre a peligro ſu vida, y al hombre por vna gloria eterna ſe le haze dificultoſo el ayuno de quarenta dias. Oy de doze Apoſtoles los nueue quedan en ſu caſa y repoſo, y tres Pedro, Juan, y Diego acompañan a Chriſto, y los lleua por vna cueſta arriba. *Duxit eos in montem excelſum ſeorſum*. Pues en verdad que los nueue ſe quedaron ſin gozar la gloria que gozaron los tres, porque *transfiguratus eſt ante eos*. Transfigurôſe Chriſto, y quedò el roſtro reſplandeciente como el ſol, y la veſtidura blanca como la nieue. Quando vino Moiſen *Exod. 32.* del monte, traia el roſtro reſplandeciente como luna, que eſſo es *cornuta facies* Y Exodi 4. la mano de Moiſen parecio leproſa. *Exod. 4.* Y es dezir, lo primero, que la ley de Moiſen era luz de luna, luz eſcura, luz de la noche. *Nox præceſſit*. La ley de Chriſto es ſol que deſcubre miſterios. Moiſen tiene mano leproſa, porque aunque ſu ley deſcobria que era pecado, no tenia manos para ſacarnos del. La ley de Chriſto tiene luz y manos, porque es ley de gracia, y gracia ſe da por Ieſu Chriſto.

Con

Con Chriſto tranſfigurado aparece Moiſen y Elias tratando la paſsion que auia de padecer en Ieruſalen: porque es gloria para Chriſto padecer: y para deſcubrir el guſto que tiene quando trata de ſu paſsion, ſe viſte de gloria, Pedro no queria tratassen de morir. *Bonum eſt nos hic eſſe.* Señor, buenos eſtamos aqui. Que poco ſatisfaze a Pedro! vna reliquia de la gloria del cielo: como vos venerais vna reliquia de ſan Franciſco, vn poquito de ſu habito. Pero ſeria imprudencia dezir, teniẽdo yo eſta reliquia, no he menester a ſan Franciſco. Aſſi lo principal de la gloria eterna es ver la diuina eſſencia, es amar a Dios, q̃ la viſion de cuerpos glorioſos es lo menos que ay en la gloria. En el monte Tabor no vieron la diuina eſſencia, ni el alma de Chriſto, ſino el cuerpo glorioſo, y no tan glorioſo como eſtá oy en el cielo, ſino con algo de aquella gloria. Es al fin vna reliquia q̃ les moſtrò Chriſto de la gloria del cielo. Y dize Pedro, con eſta reliquia yo no quiero mas gloria. *Bonum eſt nos hic eſſe.* Dize San Lucas, no ſabia lo que ſe dezia, y con razon, que no es amigo Dios que nos contentemos con reliquias: y viene bien contentarſe con reliquias quien huye de la cruz, porque gloria llena ſin cruz no ſe halla. Oyóſe vna voz del cielo, que la dio el Padre eterno. *Hic eſt Filius meus dilectus.* Eſte es mi Hijo amado, que ſiempre me agradò, oilde como a Maeſtro. No ſe han de oyr en la Igleſia los que dizen, que las almas ſe aparten de la cruz, ſino quien predica cruz, y a Chriſto crucificado. Con eſto vino vna nube, y ſe deſaparecio la viſion, pero quedo Chriſto. No es mala la viſion quando deſaparecida ella, queda Chriſto en el alma, que las ilusiones del demonio lo deſtierran, o pretenden deſterrar. Chriſto les dize, que callen la viſion, haſta deſpues que aya reſucitado. Licion a eſpirituales, que no publiquẽ fauores. Eſta es la letra del Euangelio.

(?)

Sermon Duodezimo

DISCVRSO I.

En la penitencia ha de guardar el que desea acertar, reglas de prudencia.

1 PArecerale a quien no penetra el misterio, que es mucha gloria para Quaresma cantarnos ayer y oy la Iglesia nuestra madre el Euangelio de la Transfiguracion, porque les parece a los que no miran el fin desta accion, que en tiempo de penitencia todo ha de ser agrimas, gemidos, ayunò, mortificacion, y aspereza de vida. La Iglesia, coluna y firmamento de la verdad, maestra ilustrada por el Espiritu santo, nos enseña, quan importante es la prudẽcia en estos rigores. Traenos por exemplo a Christo transfigurado, que en el monte Tabor juntò gloria y passion, y para tratar de la passion con Moisen y Elias, se viste de gloria, y es dezirnos, que Dios junta rigores nuestros, y consuelos suyos, y que quando vn hombre se dispone de veras a hazer penitencia de sus pecados, Dios le prediene con consuelos espirituales: y es finalmente vna regla que nos da la Iglesia, que huyamos los estremos. Pensar que el pecador sin penitencia se ha de saluar, es error, el qual corrigio y desterrò Christo en su passion. Psal 95 *Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit, etenim correxit orbem terræ, qui non commouebitur.* San Iustino martir en el dialogo cum Tryphone dize, que el original dezia, *Dominus regnauit à ligno*, y los Iudios viendo que esta palabra habla tan a la letra de Christo crucificado, borraron aquella palabra *à ligno*, mas quedò en la Iglesia, *regnauit à ligno Deus*. Dize pues Dauid, el Señor reynò desde la Cruz, dezildo assi a los Gentiles, y desde la Cruz corrigio el mundo. Aduierte san Geronimo declarando este verso, *Nunquã corrigitur, nisi quòd ante rectũ fuit, & postea deprauatũ.* Corregir, es boluer al camino al q̃ lo perdio, perdio el hõbre el camino en q̃ Dios lo puso quãdo lo criò, bueluelo Dios al camino desde la Cruz, corrigiolo. Es el caso, q̃ vn arbol perdio al hõbre.

Psal. 95.

S. Iustin.

F. Hiero.

bre. Vn arbol lo encamina,
Geneſ.3. Geneſis 3. Dize el demonio a Eua, que comiendo de la fruta vedada, ſerà como Dios, *Vidit mulier quòd bonum eſſet lignum ad veſcendum.* Vio la muger el arbol, y pareciole la fruta buena y ſabrola, comio della, y diole a ſu marido. El error fue, buſcar la muger deidad en vn mançano, o en vna higuera; y de aqui le originò la perdida del mundo. Ponele Chriſto Rey en la Cruz, y deſde alli reynò.
D. Auguſ. *Dominus regnauit à ligno.* Y dize ſan Aguſtin ſobre el Pſalm. 44 *Rex à regendo dicitur, qui autem non corrigit non regit.* Palabras que auian de eſtar eſcritas con letras de oro en las puertas de todos los que goutiernan. Rey ſe llama porque rige, y no rige el que no corrige: y como Chriſto en la cruz es Reyque rige, corrige. *Dominus regnauit à ligno,* y dando la razon, *Etenim correxit orbem terræ,* porque corrige el orbe. Enſeña al hombre que va errado, y dizele. Hombre tu te perdiſte por buſcar deidad en el arbol del mançano, o la higuera: no has de buſcarla ſino en el arbol de la Cruz. Quien quiere deidad ſin cruz, gracia y gloria, comiendo fruta regalada, ſe engaña y ſe pierde. En la cruz de la penitencia has de hallar deidad y gloria, que por eſſo junta Chriſto cruz y gloria en el Tabor: como diziendo, Yo en la cruz, como Rey, os harè mercedes, y os darè gloria. Alla en el capitulo 28. del Geneſis, hallaſe Iacob ſolo canſado fuera de la caſa de ſu padre, durmiendo en el duro ſuelo, y vna piedra por almohada. *Tulit de lapidibus qui iacebant, & ſupponens capiti ſuo, obdormiuit,* y eſtando durmiendo, *Vidit in ſomnis ſcalam ſtantem ſuper terram, Angelos quoque aſcendentes & deſcendentes, & Dominum innixum ſcalæ, dicentem ſibi: Ego ſum Deus Abraham patris tui, Deus Iſaac; terram in qua dormis, tibi dabo, & ſemini tuo.* Vio vna eſcala en ſueños que tocaua en el cielo y en la tierra, Angeles que ſubian y deſcendian por ella, y a Dios que eſtaua en lo alto de la eſcala, y le dezia, Yo ſoy Dios de Abrahan tu padre, y Dios de Iſaac; eſta tierra en q̃ duermes, te darè para ti y tus herederos. Eſta eſcala, dize ſan Aguſtin, citado del *Geneſ 28.*

D. Auguſt. apud Pint.

padre Pinto tomo 1. de Chriſto crucifixo, libro 2. tit. 3. loco 7. num. 16. es la Cruz de Chriſto Eſcala en que eſtriua Dios, *Dominum innixum*, que podia ſer ſino la Cruz? *Magnum te Domine architectum video virgam portantem, & virga miracula facientem: quale miraculum, fratres, vt de virga ſua faciat ſcalas, quarum caput cœlum penetret, & propter confirmationem ipſe ſuper eas incumbat. Non nutabunt gradus, quos ipſe ſic confirmauit, vt in eius ligno manus eius affigi voluerit.* Gran architecto os veo, Señor con la vara en la mano, y de alli hazeis eſcalas que lleguen al cielo: firmes eſtan eſſas eſcalas, pues vos por tenerlas ſeguras, quereis tener en el palo las manos clauadas. En eſte ſentido de ſan Aguſtin pondero tres puntos. El primero, que Dios eſtriuando en la eſcala, haze mercedes a Iacob, porque Dios en la Cruz es Rey. *Dominus regnauit à ligno*; y el Rey hize mercedes. El ſegundo, que Iacob recibe mercedes de Dios durmiendo en el ſuelo, porque penſar que eſtando Chriſto en la Cruz, y vos en vueſtros regalos, aueis de recebir mercedes, es engaño manifieſto. Es neceſſario que vos eſteis en la cruz de la penitencia, para recebir mercedes de Dios. El tercero, que en deſpertando Iacob dize: *Terribilis eſt locus iſte, non eſt hic aliud niſi domus Dei, & porta cœli.* Terrible lugar es eſte, aqui no ay ſino caſa de Dios, y puerta del cielo. Que dezis Iacob? Si es puerta del cielo, como terrible? Porque el cielo es de guſto, es todo gloria; pero la puerta del cielo es terrible, porque es cruz, es ſuelo y piedras, es rigor, es penitencia. Todo eſto es dezirnos, que importa para nueſtra ſaluacion la penitencia, el rigor de vida: eſſo yo lo confieſſo, que ſin paſsion no ay gloria, y que en el Tabor Chriſto ſe mueſtra glorioſo; pero trata de ſu paſsion con Elias y Moiſen.

Mas, junta la Igleſia en tiempo de Quareſma gloria y paſsion en el Tabor, que en el rigor de la penitencia ha de auer ratos de aliuio, y que el penitente ha de proceder con prudencia. Que bien nos enſeña eſta regla San Ephren Syro libro 1 *de compunctione cordis* *S. Ephren*

2

dis cap. 2. Dilectissimi, assumamus mensuram, & regulam bonam, illam atque perfectam patrum nostrorum, ne hodie aquæ potum accipias, & crastina die vinum percipias: ne hodie discalciatus, & cras diuersa calceamenta requiras: ne hodie cilicinam vestem, & cras triplicem induaris: ne hodie mitis & humilis, cras verò petulans ac superbus fias. Hermano prudencia y medida en la penitencia, si quieres que dure. De que sirue ayunar a pan y agua dos dias, y luego buscar vinos preciosos, y comidas regaladas? para que oy descalço, y mañana tres pares de çapatos? oy vestiros de ciliçio, y mañana vestir costoso? Oy humilde, y mañana soberuio como vn Lucifer? La mula que vn dia anda diez y seis leguas, otro dia se queda en la mitad de la jornada. Passo que dure, prudencia y consejos de vn confessor prudente, que no seais remisso mirando por vuestra salud con demasiado regalo, ni os arrojeis a rigores desproporcionados a vuestras fuerças. A este intento he ponderado el capitulo 9. del Gene-

Gen. 9.

sis, donde despues del diluuio da Dios licencia al hombre que coma carne. *Omne quod mouetur & viuit, erit vobis in cibum*, y en el estado de la inocencia les señala la fruta por sustento. Parece que peruierte Dios el orden, a pecadores quitarles el regalo, y que coman fruta, a los justos que no han pecado, darles carne. Esse era orden deuido, a mi parecer. No lo haze Dios assi. Despues del pecado y de rigurosos castigos, da licencia al hombre para comer carne. Porque? Dan diuersas razones los autores. Responde San Teodoreto. *Concedit esum carnium, vt morbo mortem expelleret, & minori maiorem. Præuidens Deus in deorum numero quandoque habenda animalia, vt impietatem de medio tollat, eorum escam concedit.* *S. Theodoretus.*

Sabia Dios que en tiempos venideros auia de ser tan grande la ceguedad de los hombres, que auian de adorar por dioses a los animales, y para remediar con tiempo esta idolatria, da licencia al hombre, para que coma carne, para

que el idolatra vea su ceguedad, pues adora vn Dios, q lo mata vn hombre, y se lo come. Quien dixera, señores, que el comer carne, auia de ser de prouecho para desterrar idolatrias del mundo, y confirmar la Fe del verdadero Dios? Si esso dixera del ayuno, venia bien: porque del dize la Iglesia a Dios: *Qui corporali ieiunio vitia comprimis, mentem eleuas, virtutem largiris, & præmia*: que el ayuno eleua almas, ahoga vicios, alcança virtudes y premios: mas del comer carne, que es regalo del cuerpo, dezir los Santos, que es remedio cõtra la idolatria? Que no està la perfecion en comer siempre pescado, pan y agua; rigores de vida. Estos son necessarios, y lo contrario es doctrina de alumbrados, que dizen importa el regalarse, para tratar de oracion, mas ha de ser con prudencia: y tal vez vn regalo moderado haze mas prouecho, que vn rigor, quando el regalo es prudente, y el rigor demasiado.

3 A esto alude la respuesta de Rabano a la misma dificultad: que despues del pecado, y del diluuio dio Dios licencia para comer carne: *Propter infœcunditatem terræ, & hominis fragilitatem.* Esta licencia fue por la flaqueza y fragilidad humana: es prudencia proporcionarse con las fuerças. Vos estais sano, y en tierra que podeis passar con pescado; comelde en buen hora: vos estais enfermo, mitigad el rigor. Nuestra regla primitiua es prudentissima, manda, que los Religiosos en el Conuento coman pescado, y combidados coman, no carne, sino caldo, y legumbres de la olla; y da la razon: *Ne sitis hospitibus onerosi*: porque no seais molestos a los que os combidan; y en el mar que coman carne. Esto es conformarse con las fuerças, el tiempo y lugar. Tengo para esto notado vn lugar insigne del capitulo 22. de San Lucas. Pregunta Christo a sus Discipulos: *Quãdo misi vos sine sacculo, & pera, & calceamentis; numquid aliquid defuit vobis?* Quando os embiè a predicar, y os mandè fuessedes sin bolsa, sin alforja, y descalços, os faltò algo de lo necessario para vuestro sustento? Respondieron, *Nihil*: nada faltò. Pues ahora dize Christo: *Qui habet sacculum, tollat similiter & peram; & qui non habet,*

Luca 22. *num.* 35.

R. Hanus.

habet, vendat tunicam suam, & emat gladium. Aora os digo, que el que tiene bolsa, busque alforjas, y el que no tiene armas, venda la camisa, y compre vn cuchillo. Que es esto Señor, antes los embiauades sin bolsa, y alforjas, y aora los embiais con bolsa, alforjas, y armas? Si, responde San Buenauentura, y toma lo de la glosa. *Congruam tempori regulam decernit, permittens, vt tollat necessaria victui, donec (sopita persecutorum insania) tempus euangelizandi redeat.* No ha de auer vna misma regla en todo tiempo. El mundo alborotado contra los que siguen a Christo, y ellos sin comer? quien los ha de sustentar? lleuen lo necessario, hasta que mejoren los tiempos: esto es tener prudencia en el gouierno de la vida. Tiempo de Quaresma, tiempo de penitencia, aya vno y dos dias que se trate de la gloria de la Transfiguracion, mezclada con la passion, para alliuio de caminantes al cielo, por la subida aspera al Tabor. (?)

D. Bonauentura ibi. Glossa.

DISCVRSO II.

No es mucho que la gloria de los justos cueste trabajos, si la del mundo siendo falsa cuesta mas.

1 AL monte Tabor suben los tres Discipulos con Christo, y es cuesta aspera, porque es muy cuesta arriba. *Dux tollis in montem exce'sum seorsum.* Mas de pues *transfiguratus est ante eos.* Se mostro glorioso a sus ojos de manera que gozaron de la gloria del cuerpo de Christo, que quedo el rostro resplandeciente como el sol; y el que quiere gozar de la gloria de los justos sin padecer trabajos, viue engañado, y quedará sin ella. Bien conocia esta verdad la esposa, quando contando los fauores que recebia de su Esposo dize: *Læua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* Mi Esposo con la mano siniestra me sustenta la cabeça, y con la derecha me abraça. Demosle a este lugar dos expositio- *Cant. 2.*

nes, dexando otras muchas para otros intentos. La primera es fundada en ſan Bernardo en el ſermon 51. ſobre los Cantares. *Per dexteram & ſiniſtram aduerſa ſolent & proſpera deſignari.* La mano derecha ſignifica la proſperidad, la mano ſiniestra la aduerſidad. Yes dezir: Los trabajos que mi Eſpoſo me embia, me ſiruen de almohada, y con el braço derecho de los fauores me abraçará. Dos ſentidos. Es el primero. Vn hombre ſin almohada no duerme ni repoſa con ſoſsiego y el alma que ſe precia de ſeruir a Dios, no repoſa ſin trabajos, faltarle trabajos, es faltarle almohada. Entenderaſe mejor eſta doctrina, ſi ſe aduierte vn lugar del capitulo 13. de Ezechiel *Væ qui conſuunt puluillos ſub omni cubito manus, & faciunt ceruicalia ſub capite vniuerſæ ætatis ad capiẽdas animas.* Dize Lira que auia vnos falſos Profetas, q̃ quando el pueblo de Dios eſtaua afligido de los enemigos, vẽdian vnas almohadas regaladas, y dezian: Quien durmiere en eſta almohada, ſerá libre. Dize Dios: Ay de los que hazen almohadas para la cama, y azericos para los braços, para que *deſfallezcan* los que eſtan cercados de peligros. Yo entiendo es lenguage metaforico, y que quando vn falſo Profeta queria aplaudir al pueblo, predicaua fauores que auia Dios de hazer a la ciudad: y eſto era darles almohadas para dormir a ſueño ſuelto, y azericos para poner los braços en las meſas, y no ponerlos en la tabla dura, y eſtos reprehende Dios. Dize la Eſpoſa: Los demas tienen por almohada fauores fingidos, prometidos y profetizados por Profetas falſos, y con eſtos fauores duermen Yo tengo por almohada donde deſcanſo, la mano ſiniestra de Dios, q̃ es la mano de los trabajos y aduerſidades, demanera que el dia que no padezco, no repoſo, porque me quitan el almohada, y con eſtos trabajos me diſpongo a los fauores que me ha de hazer, porque *dextera illius amplexabitur me.* El ſegundo ſentido es, con los trabajos me tiene y ſuſtenta la cabeça, para que no la deſvanezcan abraços y fauores diuinos, y eſto es, *Læua eius ſub capite meo, & dextera illius amplexabitur*

Ezechielis 13.

Lyra.

2. ad Cor. 12. *tur me.* Que es lo que dize San Pablo 2. ad Corinth. 12. *Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ, angelus Satanæ qui me colaphizet.* Porque la grandeza de las reuelaciones, (estos son los abraços de la mano derecha de Christo) no me desvanezca, me ha dado Dios vn angel de Satanas que me abofetee; esta es la mano izquierda que sustenta la cabeça.

2 La segunda exposicion principal deste lugar está fundada en la declaracion de mano derecha y siniestra que da Salomon en el capitulo 3. de los Proverbios. *Prouer. 3.* *Longitudo dierum in dextera illius, & in sinistra ipsius diuitiæ & gloria.* Otros, *honor.* En la mano derecha ay bienes eternos (este es el sentido) en la izquierda temporales. Y notò bien San *D. Augus.* Agustin sobre el Psalmo 43. declarando aquel verso. *Quorum filij sicut nouellæ plantationes*, hablando de los ricos. *Non ideo vani, non ideo isti maligni, quia his abundant; sed quia quod siniſtrum est, in dextera posuerunt.* No son los ricos malos porque tienen hazienda, sino porque los bienes de la mano siniestra los hazen de la derecha, hazen bienes del alma los que son bienes del cuerpo; aman como bienes eternos los temporales. Y este era el pecado del rico auariento, que cuenta Christo Luce 12. que le dezia a su alma: *Anima mea multa bona habes, comede, bibe.* Alma mia, muchos bienes teneis en esta vida, comed, beued: hazia bienes del alma el comer y beuer. Esto supuesto, se entendera el lugar facilmente. *Læua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* Mi Esposo con la mano siniestra, que es la mano de los bienes temporales, me sustenta la cabeça, y con la mano derecha, que es mano de bienes eternos, me abraça. Digo yo: Esposa, tan poco amor os tiene vuestro Esposo, que no os abraçará con ambos braços? con solo vno os abraça? Es el caso, que el Esposo nũca, o pocas vezes abraça con dos braços a nadie, a quien da mucho de la mano siniestra, da poco de la derecha, y a quien da mucho de la derecha, da poco de la siniestra. Quiero de-

dezir, que a quien da mucho de bienes eſpirituales, da poco de temporales, y al contrario. Dizele claro San Auguſtin en ſus Soliloquios. *Ne no poteſt in vtroque ſæculo gloriari, ſed vnum nec ſſe eſt vt perdat qui alterã voluit poſsidere.* No ay gloria en ambas vidas, vna ha de perder el que quiſiere la otra. Quereis repoſo, y quedar en caſa con los nueue Apoſtoles? pues os quedareis ſin gloria de Chriſto transfigurado. Quereis gozar de Chriſto glorioſo, reſplandeciente como el ſol, y las veſtiduras blancas como la nieue? pues aueis de dexar vueſtra caſa, y dexar el regalo, y ſeguir a Chriſto: la cuesta aſpera del Tabor aueis de ſubir, haſta llegar a la cumbre. *Duxit eos in montem excelſum ſeorſum*, y luego, *transfiguratus eſt ante eos.*

D. Auguſt.

3 Pero que mucho cueſte tanto la gloria del cielo, ſiendo ella tanto mayor que el trabajo que vino a dezir Pablo ad Romanos 8. *Non ſunt condignæ paſſiones huius temporis ad futuram gloriam*, pues vemos que la gloria del mundo es vna gloria falſa aparente, y cueſta tanto. Eſta verdad con ponderacion veo repreſentada en el capitulo 40. del Geneſis. Eſtá preſo Ioſeph por vn teſtimonio que ſu ſeñora le leuantò, y eſtá preſo con el el panadero del Rey Faraon, y contòle vn ſueño que auia ſoñado antes, y contolò alentado por vna declaraciõ que dio a otro ſueño del copero del miſmo Rey, que tambien eſtaua preſo. Soñè, dize el panadero, *quòd tria caniſtra farinæ haberem ſuper caput meum, & in vno caniſtro, quod erat excelſius cæteris, portare me omnes cibos qui fiunt arte piſtoria, aueſque comedere ex eo.* Soñè que llenaua ſobre mi cabeça tres canaſtos llenos de todos los regalos que ſe hazen en pan, empanadas, paſtelones, tortas, &c. y que baxauan aues, y ſe llas comian. Dizele Ioſeph: *Hæc eſt interpretatio ſomny. Tria caniſtra, tres adhuc dies ſunt, poſt quos Pharao auferet caput tuum, & ſuſpendet te in cruce.* Oye la declaracion del ſueño. Eſtos tres canaſtos llenos de regalos, ſignifican tres dias, paſſados eſtos, el Rey te quitarà la cabeça, y te colgarà de vn palo, y ſerà tu cuerpo mantenimien-

Geneſ. 40.

Ad Rom. 8.

mien-

miento de las aues. Quando conſidero eſte ſueño, y eſtos canaſtos, me admira la ceguedad de los mundanos. Pregunto: Eſtos canaſtos q̃ lleuaua eſte hombre, ſon canaſtos de veras? Eſtas empanadas, y regalos, ſon verdaderos? No, ſino todo es ſoñado: no veis q̃ le cuenta vn ſueño? Y la carcel donde eſtá preſo, y ſueña eſtos regalos, es carcel de veras. De manera que quando eſtá preſo de veras, ſueña regalos de mẽtira. Paſſo adelante: Y eſſos canaſtos que lleuan comidas de mentira, y ellos ſon fingidos, qué ſignifican? La muerte de que ſueña. Aſsi lo declara Joſeph. Sea tercera pregunta: Y eſſa muerte ſignificada en los canaſtos, es muerte de veras, o de burlas? Es fingida y ſoñada, o es verdadera? Es muerte verdadera: que dize Joſeph, que eſte hombre de veras ha de morir de aqui a tres dias; y aſsi ſucedio, que le cortaron la cabeça, y lo colgarõ de vn palo, y lo crucificarõ: *Suſpendette in cruce.* O rabia con tales canaſtos, que lleuan regalos fingidos, y muerte de veras; en gloria de mentira condenacion verdadera; infierno verdadero en guſtos ſoñados! Eſta es la ceguedad de los mundanos. Fingid, que vn hombre ſediento duerme, y ſueña, que ſediento y canſado llega a vna fuente fria, y beue haſta no querer mas; y que eſte hombre deſpierta con vn dolor rabioſo de eſtomago: Que teneis, hermano? Señor, beui vn jarro de agua en ſueños, y ha me muerto. Dezidme: El agua era verdadera? Beuiſtes de veras? No, ſeñor, ſino ſoñè que beuia: el agua fue ſoñada, y aſsi no me quitò la ſed, antes deſpierto con mas ſed, que tenia quando me acoſtè. Y dezidme, El dolor es fingido? Como fingido; eſtoyme muriendo, eſtoy rabiando. Fingid, digo, eſte caſo, que no es poſsible, que agua ſoñada cauſe dolores verdaderos: mas ſi eſte impoſsible ſucediera, que diriades? Admiraria tal agua: agua para ſuſtentar ſoñada, y para matar verdadera? En agua ſoñada dolor verdadero? Pues ſin ficcion ſucede aſsi en el mundo, que los regalos ſon ſoñados, los guſtos ſon ſoñados, la gloria es ſoñada; y la muerte en eſſa gloria verdadera, la pena verdadera. Al contrario ſucede en los juſtos, que en trabajos ſoñados ay gloria verdadera. Dize Pablo 2. ad Corint. 6. 2. *ad Cor.* *Quaſi* 6.

Quaſi triſtes, ſemper autem gaudentes Eſtamos caſi triſtes, y ſiempre contentos. *D. Auguſ.* Declara San Aguſtin eſtas palabras, ſermone 2. ſobre el Pſalmo 48. *Triſtitia noſtra habet quaſi, gaudium noſtrum non habet quaſi.* Nueſtra triſteza tiene caſi, nueſtro contento no tiene caſi. Da la razon. *Nouit charitas veſtra, quia qui ſomnium indicat, addit quaſi. Quaſi dicebam quaſi prandebam, quaſi equitabam. Totum quaſi, quia cùm euigilauerit, non inuenit quod videbat.* Quando vno cuenta vn ſueño, no dize, yo andaua, yo hablaua, ſino me parecia a mi como que andaua, que caſi hablaua, caſi ruaua. y dize caſi, porque no andaua de veras, no hablaua de veras, y deſpierto hallò que todo era fingido. La felicidad de los pecadores tiene caſi, la pena no tiene caſi. La gloria de los juſtos no tiene caſi: el trabajo de los juſtos tiene caſi. *Quaſi triſtes, ſemper autem gaudentes* ſin caſi, y de los pecadores, *Quaſi ipſorum fœlicitas eſt, verum ipſorum pœna eſt.* El caſi, es la felicidad, la verdad es la pena. *Tranſiet quaſi eorum, & veniet verum ipſorum.* Paſſará el caſi, y vendrá la verdad.

Aun no eſtá del todo ponderado el ſueño del panadero, que ya que ſueña regalos, empanadas, y paſtelones, podia ſoñar que eſtaua ſentado en vna meſa, y que los comia, ſeruido de muchos criados honrados: no ſueña tal, ſino que eſtos regalos iban en vn canaſto, y que el lleuaua dos canaſtos de harina, y otro lleno de paſtelones, y vno encima de otro: y eſte de los regalos era el vltimo, y que los lleuaua ſobre ſu cabeça, *quod tria caniſtra farinæ haberem ſuper caput meum.* Claro es que ſoñaria el hombre que iba reuentando con tres canaſtos llenos: y ſobre todo ſueña que el no guſtaua de los paſtelones, ſino que las aues ſe los comian. *Auſque comedere ex eo.* O miſerable gloria mundana, que no contenta con ſer ſoñada y fingida, el tiempo que duras, no te goza quien te poſſee, ſino le brumas y le cargas; que no ay gloria en eſte mundo, ni aun ſoñada, que ſea, gloria ſin pena, ſiempre ay algo que peſa y atormenta.

4

Que

D. Bernardinus.

QVe bien lo dize San Bernardino de Sena en el ſermon 50. de ſu Quareſma, *Semper cadit muſca in mundi ferculum. Eſto quòd pecunia quis abundet, ſanguinis vt itas eum plene gaudere non ſinit: cecidit muſca. Alium nobilitas generis clarum facit, ſed paupertas eum premit. Cecidit muſca. Eſt alius, qui etſi multitudinem habeat filiorum, rebelles & iniquos ferre non poteſt.* (Va poniendo exemplo el Santo en otras ſuertes, lealo el que quiſiere, que es buen ſermon) En el vaſo donde el mundo da a beuer ſu gloria, ſiempre ha caido vna moſca que rebuelue el eſtomago. Fulano rico, pero ſu humide ſangre no le dexa leuantar cabeça: ya cayò moſca en eſſa beuida. Fulano noble, pero pobre; cayò moſca. Fulano rico y noble, pero ſin hijos; cayò moſca. Fulano con hijos, pero eſcandaloſos, deſobedienter; cayò moſca: que en la gloria del mundo ſiempre ay moſca que rebuelue el eſtomago, ſiempre ay algo que haga ſudar, y es gloria ſoñada.

DISCVRSO III.

Quan neceſſario es el retiro y ſoledad para con mayor perfeccion gozar los guſtos del mundo.

AVN deſierto guia Chriſto a ſus Diſcipulos para comunicarles ſu gloria, y tan retirados los quiere, que los lleua a la cúbre de vn monte: que es de grande importancia la ſoledad, para gozar vn alma de los fauores de Dios. Lo primero, porque parece que en la ſoledad todas las criaturas ſon maeſtras que nos enſeñã a ſeruir a Dios, y reprehendẽ nueſtros deſcuidos. Voy al cãpo con los Religioſos, veo vn arroyuelo claro, agradable, que ſin ceſſar va corriẽdo, digole, arroyo por q̃ huyes? q̃ en verdad que no merece tu apacible agrado, y agua

y agua regalada que huyas? Reſpondeme callando, en tanto me conſierno en el prouecho de los hombres, en quanto voy huyendo; porque ſi paro, me encharco, y no ſoy de guſto, ni mi agua es ſaludable. O que reprehenſion eſta al alma que quiere tratar de eſpiritu en el bullicio, y frequencia de viſitas! Alma, el arroyo que no huye, no es de prouecho, conſerua ſu bondad y vtilidad huyendo, y tu quieres conſeruar la pureza de la vida parada entre criaturas? Veo que el hortelano ſe aprouecha del arroyo para regar arboles; y el arroyo por la corriente que le da el hortelano, va corriendo a los arboles; mas cuéſtale tan caro, que ſe haze lodo; de manera que el arbol tiene fruta a coſta del arroyo. O que leccion a los Confeſſores y Predicadores, que a coſta ſuya han de tratar el prouecho de las almas! Veo velociſſimo vn rio correr, que parece que le ſiguen enemigos: donde vas con tanta priſa rio? Al mar. Tente bobo, mira que en entrando en el mar, te haràs ſalado. Reſponde, que ſalio del mar, y buelue al mar, aunque pierda ſu dulçura: porque *Ad locum, vnde exeunt flumina, reuertuntur.* Al lugar, de donde ſalieron los rios, bueluen. O que leccion para las almas: donde vas alma? A la Cruz. Que deſeas? padecer. Pues como dexas los guſtos del mundo por los diſguſtos y amarguras de la cruz? Como recibo todo mi bien de la Paſsion, bueluo a la Paſſion. De la cruz de Chriſto nace el amor, y aſsi bueluo a la cruz: de la cruz de Chriſto nacio la gracia, y aſsi bueluo a la gracia.

Aduierto lo ſegundo, que ni baſta la ſoledad exterior de los montes y deſierros, ni es eſta la principal para los guſtos interiores: la que mas importa, es la ſoledad interior. Pide Dios vn coraçon ſolitario, vn coraçon deſnudo, deſuido, no ſolo de pecados y ocaſiones peligroſas, mas de todo lo que no es Dios: porque el trato demaſiado con criaturas, aunque ſean muy eſpirituales, diuierte del feruor del eſpiritu. Combida la Eſpoſa a ſu celeſtial Eſpoſo en el capitulo 1. de los Cantares, y dizele: *Lectulus noſter floridus, tigna domorũ noſtrarum cedrina.* Eſpoſo bien *Cant. 1.*

.ien podeis descãsar en esta vuestra camilla, aunque pequeña, es de flores. La madera de nuestras casas es de cedro. La cama del Esposo, dõde el descãsa y duerme, es el coraçõde la Esposa. Y hallo cinco propiedades de la cama. La primera es, q̃ nunca está cerca de la puerta de la calle, retirada allá en los dormitorios secretos, porq̃ el bullicio de los q̃ passan no inquiete al q̃ duerme. La segunda, q̃ para descansar en la cama con regalo, es necessario desnudarse; porque acostarse vestido es parte de penitẽcia, y no pequeña. La tercera, que en vna cama regalada se estiende vna persona, y se da todo a ella, braços, rostro, cuerpo, todo en la cama. La quarta, que el q̃ se acuesta en la cama para descansar, se acuesta para dormir, no para guardar el aposẽto, o las pieças de plata y oro que en el están. La quinta, que el q̃ está acostado, bien puede reprehender y amenzar, mas no puede castigar ni hazer mal, sino es leuantãdose: y assi suele dezir, osdoy mi palabra, q̃ si me leuanto, que mero aueis de pagar. Estas cinco condiciones se han de verificar en vn coraçon, quando es cama donde el Esposo descansa. Lo primero, ha de ser vn coraçon recogido; porque si está en el bullicio de las criaturas, sin duda alguna no descansará Christo. Estais hablando con vn estro amigo, y entran y salen muchachos que hazen ruido. Es materia de importancia la que se trata, y dezis: No estamos bien aqui, entremonos adentro, y hablaremos solos sin ruido. El alma que quiere q̃ Dios le comunique, no la dexa estar en parte q̃ le estorben criaturas, que entran y salen por los sentidos. Apartese allá dentro al interior retiro, y allí gozará del Christo, y Christo descãsará con el. Lo segundo, si el coraçon es cama de descanso para Dios, (que esso dize, *Lectulus noster floridus*, Cama de flores) ha de estar desnudo en ella. O q̃ punto! si yo lo acertara a declarar. Yo digo q̃ ay muchas suertes de personas que buscan a Dios, vnos ay q̃ no quieren como a criado. Entrais en vna casa, y veis cerca del çaguã vn aposento de criados: estos no viuen, sino para seruir, acompañar, llevan o traen vn recado: si es necessaria alguna cosa, al criado que vaya, y la traiga. Assi ay almas q̃ tienẽ a Dios como a criado, el no ha de

entrar en el coraçon, porque ahi viue el mundo, el gusto, la honra, &c. Quieren que estè Dios a la puerta de la calle para si se ofrece algo, ay vna enfermedad, a Dios q̃ dè la salud; ay trabajos, a Dios q̃ traiga el remedio: justa pena, que quien assi llama a Dios, no sea oido. Destos se quexa Dios, *Seruire me fecisti in peccatis tuis.* Otros quieren a Dios por huesped. Entra vn galan en vna casa bien vestido, essase vn rato en vna silla, entretiene discreto, y canta dulce y diestro; passanse dos o tres horas de gusto, y vase con Dios: quedais cõtento, pero no ha de mãdar ni disponer en casa, q̃ es huesped. Quereis a Dios vestido, Dios con bienes, Dios q̃ os regale y entretenga, q̃ se conforme con vuestro gusto, q̃ no mande ni dispõga nada contra vuestra voluntad, y q̃ os dexe para vuestros entretenimientos, q̃ lo quereis como a huesped. Otros quierẽ a Dios como a Señor de su coraçon, y q̃ en el coraçon como en cama descãse Dios desnudo: Dios desnudo es Dios solo, no Dios y bienes, Dios y hõra, Dios y gustos, sino Dios solo Señor; no hago caso de mis comodidades, si las tuuiere bien, sino tambiẽ: no os quiero por ellas, a vos por vos solo quiero. Esta alma quiere a Dios como Señor, q̃ estè como en su casa, q̃ se desnude; y desnudo de todo lo q̃ no es el, entre en el coraçon: entonces el coraçon para Dios es cama de flores y camilla, porq̃ Dios solo cabe en ella, *Lectulus noster floridus.* De aqui nace la tercera condicion, q̃ Dios en el coraçon, como en cama regalada se da todo a el: los ojos de Dios en el coraçon, da Dios sus ojos, da su coraçon; da sus braços y manos, q̃ todo Dios descansa en el coraçon. Pero viene luego la quarta cõdicion, q̃ Dios descansa quãdo parece q̃ duerme. Acuestase vn hombre en la cama, desnudase, duermè; ay vn candelero de plata, vn buen vestido; llega el ladron y robalo todo: por la mañana preguntais por el al que se acostò, y dize: Yo entrè en la cama para guardar lo que auia en el apossento, sino para dormir: Durmiendo yo lo hurtaron, que culpa tengo? que vn dormido, ni vè, ni oye; y obligar a quien se acuesta a que vele, y guarde el apossento, no es como bidarle a descansar. El dia que el alma haze de su coraçon cama regalada para

Dios

Dios desnudo; Dios en el coraçon haze del dormido, y falta la salud, la hazienda, la honra del mundo, estando Dios en el coraçon; y no le tẽgo de dezir a Dios, Que es de mi salud? q̃ es de mi hazienda? que es de mi honra? que parece que despues que estais en mi, todo me falta. Lo primero, porque si me quexo, ya no quiero a Dios desnudo; pues quiero Dios y salud, Dios y bienes, Dios y honra; esso no es querer a solo Dios. Lo segundo, si traigo a Dios para que mire por mis bienes, yo no lo combido a la cama, sino a q̃ vele y no duerma; y Dios en la cama haze del que no vè, del q̃ no oye; y assi el mundo se atreue a robar la posada; y dize Dios, esso es combidarme a la cama, esso es hazer del coraçon cama, y descansar yo. Y para que se vea la dificultad que ay para llegar a este grado de perfeccion, aduierta el alma, que la Esposa en este lugar haze mencion de cama y casa: quando combida con cama, habla en singular y en diminutiuo, *Lectulus noster floridus*, nuestra camilla es de flores, no dize nuestras camas. Y hablando de casas, habla en plural, *Tigna domorum nostrarum cedrina*. La madera de nuestras casas es de cedro. Porq̃ cama en singular, y casas en plural? porque ay muchas almas que quieren ser casas de Dios: en su casa anda vn hõbre vestido; pero al mas que quieren ser cama para Dios desnudo, pocas, apenas vna entre muchas: Dios y bienes, Dios y comodidades; es Dios vestido en casa, Dios solo es Dios desnudo en cama: y el alma q̃ del coraçon haze cama para Dios desnudo, digo q̃ goza de la quinta propiedad, que es vn gran tesoro. Vn hõbre acostado en la cama no puede castigar, amenaza, q̃ si se leuanta, castigará: esso si, pero castigar, essono. Digo yo, q̃ si Dios està desnudo en el coraçon, no puede castigar, no se leuante, q̃ es ya posible q̃ castige estando en el coraçon como en cama. Pregunto, que podeis Señor hazer estando vos desnudo en mi coraçon? Le quitarè la salud; pues yo no quiero salud, que si la quisiera, ya no os quisiera a vos desnudo: que quien ama a Dios, y salud, no ama a Dios solo. Que aueis de hazer? Te quitarè la hazienda. Pues a mi q̃ se me da de la hazienda, si os quiero a vos desnudo? a vos sin hazienda os quiero:

no os leuanteis vos de mi coraçon, que con vos no temo vuestros rigores temporales; y perderos a vos, aunque sea ganando mũdos enteros, es el mayor mal que yo puedo padecer.

3. Quien desta manera se retira, halla soledad y Tabor en su coraçõ, y goza de fauores de Christo trãsfigurado: tiene presente a Dios q̃ se da a conocer; mas si se aficiona de gustos y bienes, aunque estè en la soledad y en los montes, no està solo en lo interior. Notable caso, q̃ se aficione Pedro a la gloria del cuerpo de Christo, y diga, *Bonũ est nos hic esse*, y q̃ diga vn Euangelista, que no sabia lo que se dezia, porque se contenta con poca gloria: y si se contenta con poca gloria del cielo, no sabe lo que se dize, y el aficion a quedarse en ella la acaba y deshaze; que serà vn coraçon que desea bienes de la tierra? Vnas palabras hallo yo en el capitulo 40. de

Isaia 40. Isaias marauillosas. Dize de Dios el Profeta, *Tribus digitis appendit molem terræ*. Ase Dios con tres dedos la rendondez de la tierra. Vereis vn cauallero que tiene diez mil ducados de renta, tiene vn hijo solo de dos años, saca vna pera y tienela asida con dos dedos: el chiquillo quando la vè, asese de su padre, garea por las piernas arriba: leuanta la manecilla para asirla: llora, pidela, haze mil pucheros: passa vn criado grande, vè al niño, y viendole dize, Vn heredero de diez mil ducados llora por vna pera: como es niño, ni estima lo que hereda, ni sabe porque llora. Al contrario, dizele vn cauallero a su hijo ya de edad: Haz esta diligencia, habla a fulano por mi, y te darè. Que me ha de dar? Saca el padre vna pera, Esta. Por cierto que crei erà otra cosa. Soy yo niño? creí que era vna cadena de oro, o vna sortija de diamantes. Tiene Dios colgado el mundo de tres dedos, como si fuera vna pera, *Appendit tribus digitis molem terræ*. Vereis al hombre, que llega con ansias a Dios, y todas sus deuociones se ordenan a q̃ le dè estos bienes; por ellos gime, por ellos llora: vẽlo los Angeles, y hazẽ burla. O hõbre capaz de bienes eternos, y q̃ puedes heredar vn Reyno eterno, y tienes ansias por bienes del mundo temporales, engañosos: y en viendote con dos reales en el mundo, sientes el dexarlos,

y dexar

y dexar esta vida, y dizes, *Bonum est nos hic esse.* Mira que eres necio, desocupa el coraçon destos bienes, y te comunicarà fauores espirituales, bienes que lo son de veras, bienes eternos. Que bien lo dize san Agustin en vn sermon contra los Arrianos, que haziendo comparacion entre esta vida y la eterna de los bienauẽturados, dize, *Quãtum enim differat inter hanc & illam vitã, debet scire charitas vestra: hic falsitas, ibi veritas: hic perturbatio, ibi fida possessio: hic pessima amaritudo, ibi sempiterna dulcedo: hic periculosa lætatio, ibi secura exultatio: hic mors, ibi vita.* Considerad hermanos la diferencia que ay entre el cielo y la tierra: aqui la mentira, alli la verdad: aqui la turbacion, alli possession segura: aqui pessima amargura, alli eterna dulçura: aqui guerra y peligros, alli alegria de vencedores y triunfantes, libre de todo peligro: aqui muerte, y alli vida. Y con todo esso ay quien diga en este mundo, *Bonum est nos hic esse.*

D. Augus.

DISCVRSO IIII.

El buen gouierno de vn Reyno pide buen Principe, buen Consejero, buen Predicador.

1. CHristo nuestro Redentor en el monte Tabor trata con Elias y con Moisen de la passion que ha de padecer por el genero humano en Ierusalen: y Pedro trata de su comodidad olvidado del bien comun, *Bonum est nos hic esse.* Si Christo siguiera el consejo de Pedro, en verdad que medraramos, buenos quedaramos. Señores, tres partes componen vn buen gouierno, buen Principe, buen Predicador, buẽ Cõsejero. De todos tres hallo vn geroglifico en el c. 14. del Apoc. *Vidi alterum Angelum volantem per medium cœli, habentẽ Euangeliũ æternum, vt euãgelizaret super omnem gentem, & tribum & linguã, dicens voce magna: Timete Dominũ, & date illi honorem, quia venit hora iudicij eius: & alius Angelus secutus est eũ, dicens, Cecidit cecidit Babylõ illa magna.* Vi vn Angel que volaua por medio de essos aires, tenia en la mano el Euangelio para predicar a todas

Apoc. 14. 6.

naciones y lenguas: el ſermon era breue (aſsi auian de ſer todos) pero compendioſo. Temed a Dios, honralde, que viene la hora de ſu juizio. Y en acabando de predicar, ſale otro Angel, diziendo, Cayò cayò Babilonia la famoſa, la nõbrada, la q̃ tanto ruido hazia en el mundo. En el verſ. 14. *Ecce nubem candidam & ſuper nubem ſedentem ſimilem Filio hominis, habentem in capite ſuo coronã auream, & in manu ſua falcem acutam.* Vì vna nube clara reſplandeciẽte, y ſentado en ella vno q̃ parecia al Hijo del hõbre: en la cabeça tenia vna corona de oro, en la mano vna hoz. *Et alius Angelus exiuit de templo, clamans voce magna ad ſedentem ſuper nubem: Mitte falcem, & mete, quia venit hora vt metatur, quoniam aruit meſſis.* Salio otro Angel del templo, y dixòle al que eſtaua ſentado en la nube: Echa la hoz y ſiega, que ya es tiempo, que eſtà ſazonada, y aun ſecala mies. En eſte lugar, o viſion, hallo las tres partes del buen gouierno. Lo primero, buen Principe que tiene trono de nube. De la nube ſalen agua, truenos y rayos, con eſta diferencia, que el agua es de prouecho para todos, el trueno haze temblar a todos, y a nadie haze mal: el rayo mata a vno, o a dos, y a los demas dexa temblando. El buen Principe ha de ſer de prouecho para todos, ha de ſer temido de todos, ha de caſtigar lo menos que pudiere, o a mas no poder, quando corre peligro la juſticia, ſi falta el caſtigo. Veamos ſi Chriſto en el Tabor cumple con eſta ley. Son miſterioſas las palabras del cap. 4. de Malachias, *Orietur vobis timentibus nomen meum, ſol iuſtitiæ, ſanitas in pennis eius.* Saldrà el ſol de juſticia para voſotros que temeis mi nombre, y traerà la ſalud en los rayos de ſu luz, que eſſas ſon ſus alas. Llamaſe ſol Chriſto, porque quando el ſol nace entre noſotros, no comiença a ſer, viene de alumbrar otro emiſferio: y el Hijo de Dios quãdo nacio para noſotros, no començò a ſer ſu perſona, que tenia ſer eterno. *In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum. Hoc erat in principio apud Deum.* En la eternidad huuo Verbo, y eſte Verbo eſtaua en el Padre, y eſte verbo era Dios. Eſto fue en la eternidad, *Et Verbũ caro factum eſt, & habitauit in nobis.* Eſte Verbo

Malach. 4.

Ioann. 1.

ſe

ſe hizo hombre, y viuio entre noſotros. Fue ſol que de otro emisferio vino a la tierra, *orietur vobis*. La humanidad paſsible y mortal es la nube deſte ſol, Verbo encarnado, ſol nublado, la paſsion de Chriſto, nube eſcura a los ojos del mundo que eſcurece el ſol: porque predicar a Chriſto crucificado, es predicar eſcandalo a los Iudios, riſa y burla a los Gentiles ciegos. Reſplandecio eſte diuino ſol en el Tabor. *Reſplenduit facies eius ſicut ſol*. Llegan Moyſen y Elias, *Et loquebantur de exceſſu quem completurus erat in Ieruſalem*. Trataron de la Paſsion, que fue dezir: Señor, importa que eſte ſol reſplandeciente ſe nuble con la nube de la Paſsion: porque eſſa nube nos ha de dar ſangre y agua, que ha de ſer el prouecho vniuerſal para todo el genero humano. Dize Pedro: *Domine bonum eſt nos hic eſſe*. Que fue dezir, mejor es que el ſol eſtè claro y reſplandeciente. Si dixera vno que era mal hecho que el ſol eſtuuieſſe nublado, porque es laſtima que vna hermoſura como la ſuya eſtuuieſſe eſcurecida y eſcondida, que diriades? Que era vn loco, o vn enemigo del genero humano; porque es cierto que en lo natural nos hizo Dios dos mercedes. La primera, que aya ſol. La ſegunda, que aya nubes que lo nublen y eſcurezcan: y ſi las careais ambas entre ſi, hallareis que la primera no nos cueſta alguna coſa. Quando vos naciſtis, ya auia ſol; mas que aya nubes que lo eſcurezcan, ſuele coſtar mucha ſangre quando ſe hazen proceſsiones por el agua. Si no huuiera ſol, no houiera hombres. Porque, *Sol & homo generant hominem*, dize el vulgar prouerbio: ſi no huuiera nubes, perecieran de hambre los hombres. Dos coſas ſon neceſſarias para nueſtra ſaluacion, que aya Verbo diuino, ſol eterno; *Lumen de lumine. Erat lux vera, que illuminat omnem hominem*. La ſegunda, que eſſe ſol diuino ſe eſcurezca con la nube de ſu paſsion. Lo primero, no coſtò nada a la Igleſia ſer el diuino Verbo Dios eterno, luz inacceſsible; ſol eterno, no cueſta nada a criaturas, ſin ellas, y antes de ellas, *Ab æterno* es Dios es Sol: mas que aya nube de Paſsion que eſcurezca al diuino Verbo, coſtò a la Igleſia muchos ruegos, muchas lagrimas, muchas oraciones de aquellos Padres del

viejo Teſtamẽto que lo deſearon. No digo yo que merecieron eſſos deſeos la Paſſion de Chriſto; q̃ no me importa tratar eſſe pũto, digo lo cierto que lo deſearon, que lo pidieron, que gimieron por ver eſte tiempo. Y
Iſaiæ 53. Iſaias hablando deſte ſol nublado, dize en el capit. 53. *Non eſt ſpecies ei, neque decor: vidimus eum, & non erat aſpectus, & deſideravimus eum, deſpectum & nouiſſimum virorũ, virum dolorũ, & ſcientem infirmitatem.* No eſtaua hermoſo, vimoſle, y caſi no lo conociamos; y lo deſeamos aſsi como eſtaua (ya sè q̃ tiene otras expoſiciones el *deſideravimus*) vimosle deſpreciado, el infimo de todos en opiniõ del vulgo ignorante: hombre q̃ parece que ſe auian apoderado dellos dolores, y que tenia experiencia de los tormentos que ninguno otro ha padecido. Finalmente, *Quaſi abſconditus vultus eius*, eſcondido ſu roſtro, nublado ſu reſplandor. Eſta nube de la Paſsion, es la que nos cueſta deſeos y lagrimas; ſi no huuiera Verbo diuino, no huuiera criaturas, porque *Omnia per ipſum facta ſunt*, Si no huuiera Paſsion de Chriſto, no huuiera redencion, ſegun el decreto preſente de Dios, pues eſtando Chriſto reſplandeciente en el Tabor, dizenle Moyſen y Elias que importa que aya paſsion q̃ padezca en Ieruſalen. Fue mirar por el bien de todos. Pedro dize que no muera, q̃ ſe eſtè en ſu gloria, *Bonum eſt nos hic eſſe.* Es vn conſejo contra el bien comun, y Chriſto ſe muestra tan buen Rey, que aconſejandole vno lo que eſtaua bien a ſu natural apetito, y a ſu cuerpo, que era no padecer, y eſtar glorioſo: y aconſejandole otros que padezca por el bien comun, no abraça el parecer de Pedro que toca en ſu interes, ſino el de Elias, que a coſta del miſmo Chriſto mira por el bien comun. No os parece que eſte es buen Rey? no merece quien aſsi ſe nubla con nube eſcura por el bien de ſus vaſſallos, hazer trono de nubes reſplandecientes? tener corona en la cabeça? Pues parece que habla el Padre eterno con los Principes Eccleſiaſticos y ſeculares en eſta ocaſion, y ſeñalando a ſu hijo, les dize, *Hic eſt Filius meus dilectus, in quo mihi complacui, ipſum audite.* Eſte es mi hijo amado, que ſiempre me agradò, tenelde

por

por maeſtro, y oid eſta leccion que os da, que quando ſe ofreciere interes propio a coſta de los vaſſallos, o biẽ comun del Reyno a vueſtra coſta, ſereis buenos Principes, ſi no ois a quien os dize, *Bonum eſt nos hic eſſe*, ſino a quien os dize que padezcais: y ſi fuere neceſſario, deis la vida por vueſtro Reyno y vaſſallos.

2. La ſegunda parte, o el buẽ gouierno, es tener buen Predicador. *Vidi alterum Angelum volantem per medium cœli, habentem Euangelium æternum, vt euangelizaret.* Vi vn Angel que volaua por los aires con el Euangelio en la mano. Todo el daño de vn Reyno eſtá en que el Predicador no ſea Angel, ſino hombre en ſu oficio: porque ſi es hõbre, lo primero viue en el mundo, y en viendo ocaſion de ſu honra, de ſu acrecentamiento, no predicará lo que importa a todos, ſino lo que hiziere a ſu prouecho y a ſu interes: y dirá, *Bonum eſt nos hic eſſe.* Muy bien hará vueſtra Mageſtad de gozar de ſu grandeza, aunque ſea con detrimento comun, como yo participe del bien. No le dize Pedro a Chriſto, Señor, vueſtra Mageſtad podrá quedar en el Tabor glorioſo en compañia de Moiſen y Elias, y yo irè a padecer. No dize tal, ſino, *Bonũ eſt nos hic eſſe.* Eſteſe vueſtra Mageſtad en ſu gloria, con tal q̃ tambien noſotros participemos della, y nos quedemos aqui, y q̃ el mundo perezca: aya gloria para noſotros, y mas que el mundo ſe quede ſin redencion. Buena doctrina para vn Prelado de la Igleſia, ſi el Predicador no es Angel ſino hombre, claro es que predicando en la Corte, le ha de hallar deſeoſo de ſu acrecentamiento (que ſi no lo deſea, y ſe deſnuda de ſu interes, ya en el oficio no es hombre, ſino Angel) y ſi es pretendiente, ſi va a predicar a vn Conſejo, o a la Capilla, no lleuará el Euangelio en la mano, ſino el memorial de ſus ſeruicios que a la tarde ha de preſentar: y quien deſſa manera va a predicar, tendrá cuidado de no deſagradar al que le ha de fauorecer. De ahi nace el daño, y el no predicar lo que importa. Dichoſo el frayle q̃ en el pulpito predica como vn Angel, y dize (pues puede, ſi tiene luz) nada me falta en mi Religion, con vn habito roto, y vn pedaço depã, y vna celda pobre, eſtoy mas honrado que

que los Principes de la tierra; Yo tengo de predicar el Euangelio, porque no tengo memorial que dar. Y estè tal, que predica, *Timete Dominum, & date illi honorem, quia venit hora iudicij eius*, temed a Dios, honraldo, que ya viene la hora del juizio. Digo, yo si nos predica la vida por horas, como quereis que dè memoriales? que memorial ha de dar, el que le quedan tres o quatro horas de vida? vn Christo pedirà: y quando el Predicador predica horas de vida, *hora iudicij*, como ha de dezir a las cabeças, *Bonum est nos hic esse*, Buenos estamos aqui? Y quando llega a predicar con este desengaño, luego sale otro Angel, que dize, *Cecidit cecidit Babylon illa magna*. El fruto de los sermones, es caer la Babilonia grande; que si huuiera Predicadores de valor como Christo los pide, no dudo sino que cayera la ciudad de la confusion, y el Reyno de Satanas y del pecado; que Rey llama san Pablo al pecado, *Non regnet peccatum in corpore vestro*. Y assi tiene Reyno y Republica de vicios: esta es la Babilonia, y esta cae.

3. No solo ha de auer buen Predicador, sino buen Consejero; que este Principe que vio san Iuan sentado en la nube, tenia vna corona de oro en la cabeça, y tenia vna hoz en la mano. *Et alius Angelus exiuit de templo, & clamans voce magna ad sedentem super thronum, Mitte falcem, quoniam venit hora vt metatur, & aruit messis.* Salio vn Angel del cielo, y le dixo, echa la hoz y siega, que ya es tiempo de segar, que està sazonada la mies. Este es el buen Consejero que aconseja al Principe; eche la hoz, y haga justicia quando fuere tiempo. Buen Consejero es Moisen: no tenia Christo necessidad de consejo: mas Moisen trata con el lo que importa al Reyno. Vna cosa he notado en Moisen, que dize, quan bueno es para Consejero y ministro de Dios. Estando hablando con Dios Exod. 33. ledize, *Ostende mihi faciem tuam*. Señor, mostradme vuestro rostro. Y dizele Dios, *Non videbit me homo, & viuet*. No me verà hombre viuo en este mundo. Y viendo Moisen que su vida le era impedimento para ver a Dios, no le dize que se la quite. Que san Pablo dezia, *Cupio dissolui, & esse cum Christo*. Y el mismo Moysen viendo

Exod. 33.

Viendo a Dios enojado con determinacion de castigar el pueblo, dize, *Aut dimitte illishanc noxam, aut dele me de libro.* Señor aueis de perdonar al pueblo, o yo tambien tengo de morir: que es vna de las exposiciones que admite este lugar en Autores graues. Moisen pues por ver el rostro de Dios, no pedis que os quite la vida, y la quereis perder por no ver el pueblo castigado? Si, que el buen ministro ha de hazer por el bien comun lo que no haze por si. Es tambien el Consejero Angel, que sepa quando es tiempo de echar la hoz, quando es tiempo de hazer justicia: porq̃ sepa dezir, *Mitte falcem quia venit hora.* Que el Consejero necio echa a perder vna Republica. Estan tres discipulos, y Moisen y Elias, gozando de Christo glorioso. Da Pedro vn consejo imprudẽte, *Domine bonũest nos hic esse, & ne sciebat quid diceret.* Deshazele la gloria; y vna nube lo escurecio todo: por vn consejo imprudente pierden todos. He reparado en el cap. 13. del Exodo, dize Dios, quiero que me ofrezcais todos los primogenitos de los animales; mas *Primogenitum asinæ mutabis oue*, No me ofrezcais el primogenito de la jumenta, trocaldo por vna oueja. Señor, pues porque? Porque no quiero asnos en mi casa, aunque sean para sacrificados. Si Dios no quiere bestias, ni aun para sacrificadas, que ofensa haze a Dios quien pone vn jumento por Prelado? Y quien a bestias da dignidades Eclesiasticas? vn Obispo ignorante que ha de hazer? vn Consejero tonto que ha de determinar? He reparado mucho en el suceso que cuenta el c. 6. del primer libro de los Macabeos; iba Antioco cõtra los Macabeos con vn poderoso exercito, y en el lleuaua 32. elefantes, y cada elefante lleuaua vna torre de carne sobre si, *Et super singulis viri virtutum triginta duo.* En cada torre auia treinta y dos soldados de valor, que desde alli tirauan a los enemigos. Y ha dicho antes el texto, *Mille viri, & quingenti equites vnicuique bestiæ electi erant.* Cada bestia tenia para su defensa mil soldados y quinientos ginetes. Pues vn valiente soldado del pueblo de Dios llamado Eleazaro, vio vn elefante el mayor de todos, y creyò que en aquella torre venia el Rey

Exod. 13.

1. Macha. 6. 33.

Rey Antioco; y parte por medio de los enemigos, y defendiendose de mil y quinientos soldados, llega al elefante, *Et supposuit se ei, & occidit eum, & cecidit in terram super ipsum & mortuus est.* Ponese debaxo del elefante, y metele la espada por aquella barriga, y cayò muerto el elefante; pero cayò sobre el mismo Eleazaro, y lo matò de manera, que la bestia y el que la matò, quedaron muertos.

Tres ponderaciones doy con brevedad a este successo. 4.
El primero, para hazer guerra el Rey Antioco, lleua treinta y dos elefantes, y cada elefante tiene de prouecho sustentar en sus ombros treinta y dos soldados, y de cada vno mil y quinientos, que cada vno lleua para su defensa mil infantes y quinientos ginetes. Pues que auia de hazer vna bestia, sino aprouecho de treinta y dos, gasto de mil y quinientos? que siempre son las bestias de mayor gasto que prouecho. Segunda ponderacion, Eleazaro para matar treinta y dos enemigos, mata vna bestia: que ay bestias tan perjudiciales a la Republica; que morir vna, es morir muchos enemigos. Tercera, que se defienda Eleazaro de mil y quinientos enemigos viues, y que le mate vn elefante muerto, cayendo sobre el. Dios nos libre de vna bestia en vna Republica; que quien se sabe librar de vn esquadron de mil y quinientos enemigos, no se puede librar de vna bestia, aun despues de muerta. Roguemos a Dios que nuestro Rey y señor siempre tenga prudentes Consejeros: que vn buen consejo da la vida a muchos, como el consejo imprudente de Pedro oy les quita a muchos la gloria que gozauan. Con dezir, *Bonum est nos hic esse*, Que el Consejero que mira por su interes y dexa el biẽ comun, pierde su prouecho y el de los otros.

SER-

SERMON DECIMOTERCIO
Feria segunda de la Dominica segunda.

Ego vado, & quæretis me, & in peccato vestro moriemini. Ioan. 8.

Declaracion del Euangelio.

1. YO ME Voy. El mayor mal que le puede venir al alma, quedar sin Christo. Dezia san Agustin en el tratado 11. sobre san Ioan, *Si fueris sine Deo, minor eris: si fueris cum Deo, maior non erit: reficieris si acceſſeris: deficies, si receſſeris; integer manet te accedente, integer manet te recedente.* Si estàs sin Dios, eres menos: si estàs con Dios, el no es mas. Si te llegares, te rehàràs; si te apartas, te desharàs; y Dios queda entero llegandote a el, y queda entero apartandote del. Buscareis me, que el bien no es conocido hasta que es perdido. (Si le tiene o pierde el indigno imprudente) no me hallareis. Iusto castigo; que quien teniendo a Dios, lo dexa ir, le busque quando ya no es tiempo de hallarlle, que es en la eternidad, adonde llega impenitente; o en esta vida le busque no como le auia de buscar. Dõde yo voy, no podeis vosotros venir. Claro es, que quien no camina por donde Christo va, no para donde Christo. Dezian los Iudios: Quiere este hombre matarse, que dize que no podemos acompañarle? Antes quiere ir al cielo, si bien por el camino de la cruz. Humildes pensamientos teneis, dize Christo: bien se echa de ver que sois deste mundo inferior; yo soy de arriba. Digo que aueis de morir en vuestro pecado. Terrible sentencia: Ahi vereis vos qual es la eleccion del hõbre dexado a su inclinacion: que el mayor mal q̃ puede tener, es que Dios

D. Auguſt.

con

con ſu permiſsion lo dexe en lo que el eligio. El pecado es voluntario, pecais porque quereis; pues perſeuerar y morir en pecado, es el mayor mal que podeis padecer; y digo que morireis en pecado, dize Chriſto, ſi no creyeredes q̃ yo ſoy: eſſe es el nombre de Dios. *Ego ſum qui ſum.* Preguntanle los Iudios, quien ſois? Reſpondeles, *Principium qui loquor vobis*, el principio de quien recibe ſer todo lo criado, *Omnia per ipſum facta ſunt.* Y ſiendo el principio de todo, quiſe hazerme el vltimo para hablar cõ voſotros. Confuſion de los que ayer eran los vltimos, y oy quieren ſer los primeros para moſtrarſe inefables. Muchas verdades podia deziros, q̃ tengo mucho que dezir y juzgar de voſotros; pero es orden de mi Padre el que me embiò, y es la primera verdad que os digo eſſo. Que puntualidad de buen Maeſtro! dezir lo que Dios le dize que diga, no lo que ſu paſsion o vanidad ofrece a la oſtentacion o vengança; que el pulpito, ni es teatro de oſtentacion, ni inſtrumento de venganças. Con todo eſſo eſtan ciegos, que no entienden que les dize que es Hijo de Dios. Dios me libre de Juizios apaſsionados, q̃ tienen delante la verdad, y no la vèn: ſe la dizen, y no la entienden. Dizeles Chriſto, Aora nome conoceis, quando me enſalçaredes me conocereis. Llama a ſu cruz y paſsion exaltacion; que el juſto entonces queda enſalçado y conocido, quando ſus enemigos lo puſierẽ en cruz. Eſta es la letra del Euãgelio, &c.

DISCVRSO I.

La venida de Chriſto al mundo para bien de los que la eſtiman, para mal de los ingratos, y el tratar Dios bien en eſta vida a los pecadores, es riguroſo caſtigo diſsimulado.

1. SI Bien ſe conſidera la condicion de Dios, eſecto es de ſu miſericordia amenazar con rigor a los pecadores,

cadores, y rigor de su justicia hazer el desentendido y tratarlos biẽ. Las amenazas solicitan, despiertã al pecador: la prosperidad en todos los sucessos lo obstina y endurece mas. Amenazar oy Christo a los Iudios q̃ se ha de ir, q̃ han de morir en su pecado, es ponerles el peligro en que estàn a los ojos, para que con toda solicitud procuren el remedio: y lo mismo nos dize a nosotros, que este Euangelio con todos habla en particular. Yo pienso que muchos auràn leido las obras de Enrico Suson: yo las he leido, y hallo particular consuelo en su leccion; si bien hazen temblar al mas fuerte en el Dialogo que haze con Christo, a quien llama diuina Sabiduria. En el capit. 8. le haze vna pregunta al Señor entre otras: Porque, Señor, quando vos veis a vna alma mas encendida en vuestro amor, hablais tan poco? Responde la diuina Sabiduria, *Creaturæ omnes pro me loquuntur.* Todas las criaturas hablan por mi. Obiecta el Autor contra la solucion, *Id animæ amanti te neuaquam satis est.* No son, Señor, bastantes las criaturas a suplir vuestra ausencia: el alma que os ama con perfeta desnudez, os ama desnudo de criaturas, no porellas, ni aun con ellas: pues como ha de hallar en ellas consuelo quando os busca? Responde la diuina Sabiduria, *Singulæ quoque voces sacræ Scripturæ de me conscriptæ melliflui amoris literæ sunt, non aliter accipiendæ, quàm si eas scripsissem. Non tibi hæc meritò sufficere videntur?* Todas las vozes de la sagrada Escritura son amorosas palabras, y cartas de mi amor dulce y melifluo, escritas a cada alma de por si. No te parece que hablo lo q̃ basta? De manera que no tengo de leer yo el lugar del Profeta, o el Euangelio q̃ se canta en la Iglesia, no lo tẽgo de oir como Euãgelio, o lugar que habla con otros, sino como carta de Dios escrita a mi en particular. A mi me està diziendo Christo oy: Pues tu no te aprouechas de mi liberalidad y misericordia, yo me iré de tu alma, y moriràs en pecado. Padre pues si essa es carta de Dios a mi alma, no diré yo q̃ en ella *Melliflui amoris literæ sunt.* No sõ palabras de amor melifluo, sino castigos rigurosos. No lo entendeis, ahi ay accidentes de rigor, y sustancia de amor. Es

Suson.

necess-

necessario entender la condicion de Dios, que ay beneficios q̃ parecen castigos, y ay castigos que parecen beneficios. Son admirables las palabras de san Pablo ad Rom. 1. *Reuelatur ira Dei de cœlo super omnem impietatem, & iniustitiam hominum eorum, qui veritatem Dei in iniustitia detinent.* El cielo reuela la ira de Dios contra la impiedad y la injusticia de aquellos, que cõtra toda justicia tienen presa la verdad de Dios. Este es tã gran pecado, *Ita vt sint inexcusabiles*, son del todo inescusables. Que pecado es este? *Qui cùm cognouissent Deum, non sicut Deũ glorificauerũt.* Que conociendo a Dios, no le honrarõ como a tal. Essa verdad no salio del entendimiento a la voluntad y a las manos, quedò presa en el entendimiẽto. Que penales dio Dios a essos tales? *Propter quod tradidit illos Deus in desideria cordis eorũ*, y por esso los entregò Dios en manos de sus deseos. Este es vno de los misteriosos lugares q̃ yo hallo en la sagrada Escritura bien ponderado: parece q̃ aqui la justicia pues es igual en perfeccion a la misericordia, quiere cõpetir con ella y cõ el amor diuino. Ay beneficios del amor, que es necessaria reuelacion para ser conocidos y creidos. Instituye el amor el misterio del santissimo Sacramento del altar, y q̃da el cuerpo de Christo en accidentes de pan y de vino. Claro es que no ay entendimiento criado, que sin luz diuina y reuelacion diuina pueda conocer que en aquellos accidentes ay carne de Christo y sangre de Christo. El herege la niega, porq̃ mira este misterio sin ojos de Fè: pues como ay beneficios, q̃ si Dios no los reuela, no ay criatura q̃ los entienda. Tãbien ay rigores y castigos de la justicia diuina; q̃ si Dios no lo reuelara, no creyeramos q̃ eran castigos, sino antes misericordia y beneficio. Y esso dize Pablo; ay vn pecado graue, que los que le cometen, son inescusables: este es conocer a Dios, y no honrarle. Este pecado lo castiga Dios con vn castigo tal, que si no lo reuelára Dios, nadie entendiera que era castigo. *Reuelatur ira Dei de cœlo.* Que castigo es esse? *Tradidit illos Deus in desideria cordis eorum*, que los entregò Dios en manos de sus deseos. No lo entiendo: quiere dezir, el cassigo es, permitir Dios q̃ cada vno alcan-

Ad Ro. 1.

alcance lo que desea. Que deseas pecador? gustos. Pues permito que cumplas tu deseo. Que deseas vengatiuo? vengarme. Permito tu vengança. Viua cada vno a medida de su deseo: y este es castigo? rigurosissimo. Yo creo que el castigo era quitarme Dios el gusto, y que por el mismo caso, que yo deseo vna cosa, no la alcance. Pues esse es el engaño, y este engaño deshaze la reuelacion. Y como por reuelacion diuina sabemos que en accidentes de pan no ay sustancia de pan, sino sustancia de Christo; por reuelacion sabemos que en accidentes de castigos ay sustancia de beneficios, y en accidentes de beneficios ay sustancia de castigo. Tratar Dios mal a vn pecador, y dezirle, si no creeis, morireis en vuestro pecado, accidente es de rigor, y dentro està la sustancia de vn grande beneficio, que es vn auiso para que con tiempo se emiende. Dexar a vn pecador en manos de su deseo y de su gusto, sin que nadie le impida la execucion, aparencia es de fauor, accidente de fauor. pero sustancia de castigo reuelado, y por esso conocido. *Reuelatur ira Dei de cœlo.*

psal. 72. 1. ad bonam hominum non sunt &c. transierunt affectus cordis

Con esto entenderemos vn lugar del capit. 1. de los Trenos, *Peccatum peccauit Ierusalem, propterea instabilis facta est.* Pecò Ierusalen sin cessar: esto es, *Peccatum peccauit.* Vn pecado continuo pecò Ierusalen, que le durò toda la vida, *In peccato vestro moriemini.* Dos generos de pecadores hallo yo dificultosos de reducir, vnos que siempre estàn en pecado. *In peccato vestro moriemini,* parece que toda su vida no es mas que vn pecado, *Peccatum peccauit.* Otros ay que vn dia pecan, y otros se arrepienten, y todo con facilidad. Ambos juntò el mismo Profeta en el capitulo 13. *Simulare potest Æthiops pellē suam & pardus varietates suas, & vos poteritis bene facere cùm didiceritis malum.* Si el negro pudiere ser blanco, y el pardo perder sus manchas, podreis vosotros dexar el pecado a que estais habituados. El negro es todo de vna color, simbolo de vna vida, toda en pecado, que toda parece vn pecado, *Peccatum peccauit.* El pardo tiene varias colores, es mãchada: es el que ya peca, ya se arrepiente; pero no con penitencia verdadera. Pues tan dificultoso es vn peca-

2. Threnor. 1. 8.

Ieremiæ. 15. 13.

dor obſtinado conuertirſe, como dexar el negro la negregura, y el Pardo las mãchas, efetos impoſsibles a la naturaleza, poſsibles al poder abſoluto de Dios. Aſsi es la conuerſion deſtos, pero de los dos quien duda ſino que el peor eſtado es el pecar ſiempre ſin arrepentirſe. *Peccatum peccauit Ieruſalem*. Ya ſe ſabe que eſtas tres letras del A.B.C. Hebreo repartidas por las Lamentaciones de Ieremias, q̃ parece que fue dezir, q̃ ſon viles, que ſe auiã de tomar de memoria, como quien ſabe el A.B.C. que letra reſponde a eſte verſo? *Heth*, que ſignifica vida. Vida quãdo ſe trata de pecados, y pecados tan graues? Pues notad mas, que en eſte miſmo verſo ſe ponen los caſtigos que hizo Dios en Ieruſalen. *Peccatum peccauit Ieruſalem, propterea inſtabilis facta eſt. Omnes qui glorificabant eam, ſpreuerunt illam, quia viderunt ignominiam eius.* Todos los que la celebrauan, la deſpreciaron, porque vieron ſu ignominia Cayò de ſu grandeza, fue inconſtante ſu felicidad. Valame Dios, tratais de ſi mayor pecado q̃ ſe puede imaginar, que fue la muerte de Chriſto, y eſſe tan perſeuerante, y tratais de los caſtigos que executò Dios en ella, y daisle al verſo por titulo, vida? *Heth*. Si, que entonces da Dios ſeñal de vida a los mayores pecadores, aunque ayan crucificado a Chriſto, quãdo en eſta vida los caſtiga con penas temporales, quando los trata mal, quando no los entrega en manos de ſus deſeos. Vamos a la platica deſta verdad. En el capit. 3. del Geneſis. Peca Adan, y reprehendele Dios, llamòle. *Vocauitque Dominus Deus Adã, & dixit ei: vbi es?* Adã donde eſtais? Hallòle ya tẽblando. *Vocem tuam audiui in paradiſo, & timui, eo quòd nudus eſſem.* Señor, oì vueſtra voz, y temi, porque me hallè deſnudo. Pues en el Paraiſo temeis? Si, que en el paraiſo ay pecado, y donde ay pecado, ha de auer temor. En el horno de Babiloma Dãnielis 3. eſtan tres juſtos ſin temor en el horno de Babilon a en medio del fuego, que eſtá hecha vna capilla de muſica la del horno, y alli vn Angel que les acompañaua. *Species quarti ſimilis Filio Dei*. Porque entre llamas no ay pecado, ay entre llamas gloria. Al fin

Geneſ. 3.

Dan. 3.

Dios

Dios haze temblar a Adan, y aũque el dize que teme, por que se halla desnudo, no es verdad, que desnudos los criò Dios, sino porque pecò reprehendiole Dios *Quis indicauit tibi quòd nudus esses, nisi quia de ligno, de quo præceperam tibi ne comederes, comedisti?* Quien te mostrò tu desnudez, sino tu pecado, tu desobediencia. Comiste la fruta que yo te vedè, y de ahi has quedado temeroso y auergonçado. Señor, la muger que me distes por compañera tiene la culpa. Reprehende Dios a la muger: *Quare hoc fecisti?* Porque hiziste tal maldad? Responde ella *Serpens decepit me*. La serpiente me engañò. Buelue se Dios a la serpiente, y no la reprehende, sino sin reprehension la condena. *Quia fecisti hoc, maledictus eris inter omnia animantia, & bestias terræ: super pectus tuum gradieris, & terram comedes cunctis diebus vitæ tuæ.* Porque hizistе este engaño, tan perjudicial al genero humano, viuiras arrastrada toda tu vida, serás maldita entre los animales y bestias, comeras tierra. Aunque Dios sentenciò a Adan, y a Eua, ninguna sentencia fue tan rigurosa como esta, y no le reprehende: a los que reprehende no los condena a tanto rigor. De donde vengo a colegir, que si vos sois pecador escandaloso, y no os reprehende Dios, no os dize. *Vbi es? quare hoc fecisti?* Os trata como al diablo, que lo guarda todo para la sentencia; ira disimula la en accidentes de gusto. *Revelatur ira Dei de cœlo. Tradidit illos Deus in desideria cordis eorum.*

Demos la vltima ponderacion a este discurso, en el mayor beneficio de todos, que es hazerse Dios hombre. Vna notable diferencia hallo yo entre la Encarnacion, de vna parte, la gracia y gloria de la otra. Determina Dios dar la gracia justificante al adulto, mas ha de ser la primera con dependencia, no de nuestros merecimientos, (porque no cae en merecimientos, la primera alomenos que lo sean de rigor) si, de nuestras disposiciones concurriendo el diuino auxilio a ella. El aumento de gracia ha de ser por meritos o Sacramentos, la gloria a los adultos por meritos. Determina Dios hazerse hombre, y dize, que aunque pequen los hombres, cumplira la pa- 3

labra. Assi lo dize en el Psal. 83 *Si iustitias meas prophanauerint, & mandata mea non custodierint, visitabo in virga iniquitates eorum, & in verberibus peccata eorum: misericordiam autem meam non dispergam ab eo* Si mi pueblo pecare, yo lo castigarè, mas la misericordia prometida no le faltara. *Semel iuraui in sancto meo.* Yo he jurado por mi santidad hazerme hombre hijo de Dauid, yo cumplire mi palabra, aunque ellos pequen. Pues Señor, por el pecado se pierde la gracia que es menos, y no se perdera la Encarnacion, que es mas? Respondo, lo primero, que Christo es medico, y no es razon falte el medico, porque ay enfermos. Lo segundo digo, que la gracia y la gloria son beneficios, y no pueden ser castigos, y assi faltan por el pecado. Christo si para los q̃ se aprouechan de su venida es el mayor beneficio que el Padre eterno ha hecho, para los que son ingratos, ciegos, maliciosamente infieles es castigo, es rigor, es piedra donde se quiebran la cabeça los enemigos, que si ay Christo para venir a vuestra alma, es todo el bien que podeis desear: pero Christo para irse y dexaros, es el mayor mal que podeis padecer. Entre las penas de vuestra culpa esta es la mayor, que en accidentes de beneficio y de misericordia se encierra vna sustancia de castigo riguroso. *Ego vado, & quaeretis me, & non inuenietis, & in peccato vestro moriemini.* Quien creyera tal, que por vuestra culpa hazerse Dios hombre, venga a ser vuestro castigo?

DISCVRSO II.

De todos los daños temporales que nacen del pecado no ay que hazer caso, respeto de morir en pecado.

1 TErrible amenaza, dezir Christo: *In peccato vestro moriemini.* El sermon 41. de los pequeños de san Bernardo, que es vn sermon de siete renglones, pone tres muertes, declarando aquellas palabras de Dauid, *Mors peccatorum pessima.* Ps. 33 *Mala in amissione mũdi quia non possunt separari ab eo, quem diligunt.* Psal. 33.

Peior

Peior in diſſolutione carnis, eorum animæ ab ſpiritibus malignis peſsimis in tormentis inferni. En vna muerte del pecador ay tres, apartarſe del mundo, que no es poſsible, no ſentir dexar lo que ſe ama: apartarſe el alma del cuerpo, de donde los demonios la arrebatan, ir condenado al infierno, donde ſiempre muera, y nunca acabe de morir. La primera, es mala. La ſegunda, peor. La tercera, peſsima. *In peccato veſtro moriemini.* Dize todas tres. Poco teme el morir quien conſidera las miſerias deſta vida, ſi viue bien; que como viuir para morir no es viuir, morir para viuir no es morir; y aſsi ni la vida de los mortales es vida, ni la muerte de los juſtos es muerte. Cierto que auia de eſtar eſcrita con letras de oro la epiſtola 67. de Seneca, refiere alli de vn amigo ſuyo, llamado Marcelino, que eſtando muy enfermo, conſultò a ſus amigos el remedio mas importante para ſu ſalud: cada vno le aplicaua remedios, y los aduladores ponderauan el cuidado que auia de ſu vida. Llegò entre ellos vn Eſtoico, hombre de valor y deſengañado, a quien el llama *vir fortis*, y dize: *Noli tor-* *Seneca.* *queri, mi Marcelline, quaſi de re magna deliberes: non eſt magna res viuere, viunt ſeruitia & animalia; magna res honeſtè mori, prudenter & fortiter.* Marcelino amigo, no te aflija, ni te inquiete la conſulta de tu vida, como ſi conſultáras vn negocio graue; no es grande coſa viuir. Viuen tus eſclauos, viue el perro y el gato: que gran bien puede ſer el que participan los brutos? Gran bien es morir bien: vna muerte honeſta, prudente, fuerte, es la que ſe ha de apetecer, la que ſe ha de deſear. Dize deſpues Seneca, hablando de ſuyo, que fiétes en tu muerte? que no tengo de viuir mas. *Nonne ſtultiſsimus tibi videtur qui fleuerit, quòd ante mille annos non vixerit? Æquè ſtultus eſt qui fleat, quòd poſt mille non erit; nec eris, nec fuiſti; utrumque ictus tempus alienum.* Con razon juzgarias por loco al que lloraſe por no auer nacido mil años antes; con igual razon puedes juzgar lo miſmo del que llora, porque no ha de viuir dentro de mil años: el tiempo paſsado y el por venir, ſon tiempos agenos: el preſente es mio, diſpon tu vida de manera

que tengas buena muerte, y venga ella quando quisiere. Petrarca lib. segundo de remedijs vtriusque fortunæ cap. 119. refiere, que le preguntaron a vn marinero: Donde murió vuestro padre? Respondio, en el mar; y vuestro abuelo? en el mar; y vuestro bisabuelo? en el mar: pues hombre temerario, como os atreueis a entrar en el mar? Respondio discretamente, repregũtando al interrogante: Donde murio vuestro padre? Respondio, en la cama; y vuestro abuelo? en la cama: pues como os atreueis vos a entrar en la cama? que el morir es natural y comun, no se ha de temer, como el viuir no se ha de estimar, porque viuen los brutos. Viuir bien, y morir bẽ, es propia excelencia del hombre, y esso se ha de estimar.

Petrarcha

2 En confirmaciõ desta verdad quisiera tratar vn punto, que tiene dificultad, mirado superficialmente. Supongo que es doctrina Catolica, que la muerte entrò por el pecado: *Per peccatum mors*; y es sentencia notificada, y que no admite apelacion, q̃ los hijos de Adan mueran. Desta sentencia dixo Seneca lib. 6. de sus naturales questiones: *Mors est æquissima naturæ lex, tributũ, officiũque mortaliũ.* Es la muerte vna ley justissima de la naturaleza, es vn tributo, es oficio de los mortales. Ponderemos cada palabra. Lo primero, llamòla ley justissima, porq̃ habla con todos, condicion de buena ley. Castigo del pecado es la hãbre; y dize S. Pablo 1. ad Cor. 11. *Vnus quidẽ esurit, alius autem ebrius est.* Vnos mueren de hambre, otros comen mas q̃ pueden, y beuen hasta embriagarse. Parece, q̃ essa ley de la hãbre no habla con todos con igualdad. Lo segundo dize Seneca, q̃ es tributo el morir. El tributo señala vassallage; y no ay quiẽ assi auassalle y humille, como la muerte. Dize S. Bernardo, escriuiendo a Eugenio lib. 2. de considerat. *Cõsiderãti duo hæc rationale & mortale, inde ocurrit tibi, vt mortale humiliet rationale, rationale confortet mortale: quorũ neutrũ negligẽdũ est homini circũspecto. Si enim superbierit ex rationali, quod habet cõmune cũ Angelis, humilis fit ex mortali, quod participat cũ iumentis.* Q̃n ẽ conoce, q̃ es racional mortal, halla motiuo de humildad, y de valor. Si te desvanece el ser intelectual con los Angeles,

Seneca. *1 ad Cor. 11.* *S. Bern.*

les, humillete el ser mortal cõ los brutos, de manera que es tributo que humilla la muerte.

Omnia Cæsar habet, sed gloria Cæsaris esse desinet,
Et tumulus vix erit octo pedum.

Llama vltimamente Seneca a la muerte oficio de mortales. En vn oficio se pierde, o se gana mucho. Fulano ayer entrò en la Corte pobre, que no tenia que comer, oy tiene cien mil ducados, es mercader grueso y dichoso, ganò en su oficio. Fulano puso tienda con muchos ducados, oy no tiene vn real, perdiose en su oficio. Hanse leuantado los correspondiẽtes, ha perdido muchas deudas que le deuian. La muerte es oficio que si vn hombre acierta en ella, y muere bien, sin duda quedarà eternamente rico. Si muere mal, queda eternamente perdido y pobre.

3 La dificultad està, supuesto q̃ es pena del pecado la muerte natural; y supongo la buena Teologia que enseña S. Tomas en la 3. p. q 69. art. 2. del bautismo, no solo causa gracia, mas libra al pecador de culpa y pena. Pues como no nos libra de la muerte, pues esta es pena? apretemos mas la dificultad, acordandonos de vna question grane q̃ tratã los Teologos, si la gracia perdida por el pecado mortal resucita, y se restituye quando el pecador se cõuierte a Dios, y alcança la gracia justificante. Põgamos exemplo. Tiene Pedro seis grados de gracia, comete vn pecado mortal, pierdelos todos, claro està, pues queda enemigo de Dios. Conuiertese a Dios, haze vna buena confesion, alcança gracia y perdon de sus culpas. Supongamos, que al Sacramento de la penitencia y a su cõtricion responden seis grados de gracia; la question es: Si a este hombre le da Dios los seis grados de gracia que de presente responden al Sacramento y contricion, y mas los seis que perdio por el pecado passado, que son doze grados; o si se han de dar los seis que responden a la justificacion presente, y sus disposiciones, y que los seis perdidos quedẽ perdidos? Responden que doze grados se le ha de dar, seis por lo presente, y seis q̃ perdio. Fundan esta dotrina en el capitulo 18 de Ezechiel. *Si autẽ impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, omnium iniquitatũ eius, quas operatus est, non recordabor.* Si el pecador

D. Thomas

Ezech. 18.

hiziere penitencia, tuuiere cõtriciõ de sus pecados, no me acordarè mas dellos. Y es cierto, q̃ si la gracia perdida no se le restituye, es verdad dezir, que toda via se acuerda Dios de los pecados, pues dura el castigo. Condena el Rey a vn cauallero a muerte, y confiscale toda su hazienda: concedele la vida, no le buelue la hazienda. No direis vos que el Rey no se acuerda del delito cometido. Dura el castigo, y tienese allà la haziẽda, y dezis que està oluidado del delito. Pues si el que comete vn pecado mortal, queda condenado a pena eterna, y a priuacion de la gracia y caridad que tiene, y Dios por la penitencia le remite la pena eterna, pero no le restituye la gracia que le quitò, como dize Dios: *Iniquitatum eius non recordabor?* No me acordarè de sus pecados, Esta es la razõ que mueue a los Teologos para dezir, que la gracia perdida por el pecado, se restituye por la penitencia verdadera en la justificacion del pecador.

Pues esta razon parece q̃ prueua, que auia Dios de librar al hombre de la muerte por la penitencia, y Sacramentos del Bautismo, o Penitencia. Dize el capitulo 2. de la Sabiduria: *Deus creauit hominem inexterminabilem, inuidia autem diaboli mors introiuit in orbe terrarũ* Dios criò al hõbre cõ priuilegio que podia no morir, sino pecara, y por el pecado, efeto de la embidia del demonio, entrò la muerte en el mundo. Entra aora mi dificultad. Quando Dios perdona al pecador, le restituye la gracia que perdio por el pecado, porque de tal manera le perdona, que no se acuerda de los pecados passados, luego tambien al pecador arrepentido le ha de restituir la inmortalidad q̃ perdio por el pecado. Prueuo la consequencia, porque si no la restituye luego, toda via dura el castigo, pues no le buelue lo que le confiscò: y si toda via dura el castigo, luego fallo es dezir, *iniquitatum eius non recordabor.* Quedase con la inmortalidad, y dize que no se acuerda de mis pecados.

Sapiẽ 2.13

Respondo, que haze Dios tan poco caso de las penas temporales, entrando en ellas la muerte, que el no restituirlas por la penitencia, no estorua a dezir con verdad, que no se acuerda de pecados. Si Dios no restituyera la gracia que el alma perdio

4

dio por el pecado, oy fuera el juſto menos amigo que ſi no huuiera pecado. porque podia dezir, yo temia veinte grados de gracia antes que pecara, y por el pecado los perdi: por la penitencia y Sacramento de la confeſsió me dieron, digamos ſeis, (que la verdad de los grados que reſponden no lo ſabemos) menos amigo ſoy ſegun eſſo deſpues de el perdon, que fuera ſi no huuiera pecado. Pues como dize Dios que no ſe acuerda de mis pecados, ſi no bueluo yo a la amiſtad perdida? ſi ſoy menos amigo que antes? Pero como los bienes o males temporales no hazé mas ni menos amigo, que ſe reſtituyan, o no, importa poco. Y es verdad dezir, que Dios no ſe acuerda de vueſtros pecados, aũque la ſalud que perdiſtes por ellos, y la hazienda que perdiſtes por ellos no ſe reſtituyan, q̃ de eſſo no ſe haze caſo. Luego ſolo vn bien ay, que es ſer amigo de Dios, y ſolo vn mal ay, que es el pecado. No hagais caſo de la muerte, hazed caſo de morir en pecado. *In peccato veſtro moriemini.* Biẽ conocia David eſta verdad quando dezia en el Pſalmo 50. *Iniquitatem meam ego cognoſco, & peccatum meum contra me eſt ſemper.* Señor, conozco mi pecado, y eſte eſtá ſiempre a mis ojos, haziendome guerra en todas mis acciones. Lo primero, dize que conoce ſu pecado. Tengo por cierto que es imposible conocer el pecado como el es en ſi, y no arrepentirſe del, y aſsi no conoce la fealdad de la culpa quien en ella perſeuera; y no es ſeñal de conocimiẽto, ni arrepẽtimiẽto, darſe vn golpe en los pechos, diziẽdo, pequè, pequè. Hízome reir vn dicho de San Aguſtin en el libro 5. de libero arbitrio: *Qui pectus ſuum tũdit, & ſe non corrigit, peccata ſolidat, non tollit.* el que golpea el pecho, y no ſe emienda, no quita pecados, ſino los fortifica, como quiẽ golpea el hierro para fortificarlo. Quien golpea el cimiento para fortificarlo, aſsi vos golpeais el pecho para fortificarlo, *non tollit ſed ſolidat.* Digo yo, que es como quien llega a ſaber ſi eſtá eſcondido vn hombre. Huye vn delinquente de la juſticia, retraeſe a vn conuẽto, encierranlo en vn lugar eſcondido, llega el miniſtro a la puerta, llama, ſabe que eſtá dentro, da vozes, a juſticia: Aqui eſtá, aqui eſtá. Si llega el amigo, y ſabe que eſ

Pſal. 50. *D. Auguſ.*

tá alli, dizele, eſtaos quedo, y no reſolleis, que anda la juſticia. El penitente que cõ dolor verdadero hiere ſus pechos, le dize a Dios: Aqui eſtá ſeñor el pecado, ſacaldo. El que ſin dolor ni propoſito de emienda hiere ſu pecho, parece que es dezirle al pecado como amigo: Eſtaos ahi, y no ſalgais. Dauid verdadero penitente dize: *Iniquitatem meam ego cognoſco, & peccatum meum contra me eſt ſemper.* Señor, aqui delante de los ojos tengo mi pecado, y es mi contrario ſiempre, eſtá delante de mi en todas mis acciones para hazerme guerra en ellas. Acuerdome de aquellas palabras q̃ le dixo Dios a Cain:
Geneſ. 4. *Si bene egeris, recipies; ſi autem malè, peccatum tuum in foribus aderit.* Si obrares biẽ, tendras premio; y ſi mal, tu pecado eſtará en la puerta. Que es eſtar en la puerta? Quando abris vna puerta, hallais vn maſtin alli atado, que dá miedo a quien lo mira. Quando començais qualquiera buena accion, alli a la puerta ſale el pecado que cometiſtes, haziendo guerra, y deſalentando, *ſemper*, y eſto ſiempre. Voy a rezar vn Aue Maria, y en cada palabra ſale el pecado deſanimando, y deſconſolando. *Dios te ſalue Maria.* Deſdichado de mi, que a mi me condenará por mis pecados. *Llena de gracia.* Ay alma mia deſdichada, llena de deſgracia, pues cometiſte vn pecado mortal. *Bendita eres tu entre todas las mugeres.* Y yo maldito, que quien eſtá en deſgracia de Dios, maldito ſe puede llamar. *Y bendito el fruto de tu vientre.* Y maldito el fruto de mi entendimiento, que ſon malos penſamientos; de mi voluntad, malos deſeos; de mis manos, malas obras. *Ieſus.* Eſſe es el que me ha de condenar por mis pecados, ſiendo de ſuyo mi Saluador, mi malicia lo haze mi condenador. *Santa Maria.* Yo pecador deſdichado. *Ruega por nos.* Como me atreuo a dezir que ruegue por mi, ſi he ofendido grauemente a ſu Hijo? *Y por todos los pecadores.* Aqui entro yo que pequè. *Aora, y en la hora de la muerte.* Deſdichada ſerá la mia, ſi Dios no me perdona el pecado que cometi, morire en pecado, que conmigo habla Chriſto quando dize: *Ego vado, & quæretis me, & in peccato veſtro moriemini.* Todo eſto

dize

dize aquel medio verso. *Peccatum meum contra me est semper*. Mi pecado siempre contra mi, siempre haziendome guerra, y saliendo a todas mis acciones, como si estuviera a la puerta de todas. *Peccatum in foribus aderit.*

DISCVRSO III.

Como en esta vida no ay puerta cerrada para pecadores: y que està en nuestra mano valernos de la diuina misericordia en esta vida, y de la diuina justicia en la venidera.

1 YO confiesso que llega el pecador a grande miseria, quando sus pecados llegá a ser obstinaciones, y q̃ el peligro de la condenacion es mayor. He reparado en el *Ieremi.30. 13.* capitulo 30. de Ieremias, *Propter dura peccata tua fecibæc.* Por tus pecados duros obrè tales efetos. Misterioso nombre, pecados duros. Tres propiedades tiene la piedra. La primera, q̃ en otro tiempo era tierra blanda. La segũda, q̃ el agua queda en la superficie, y no la penetra. La tercera, que aunq̃ ocupa menos lugar, pesa mas. Mas lugar ocupa vna arroba de agua vertida en el suelo, q̃ vna arroba de piedras. Coraçon duro, pecado obstinado, q̃ era en el principio tierno y facil de arrancar del coraçon, con el tiempo se ha hecho duro, y arraigado se arranca con mucha dificultad. Por esso Ouidio con ser Gẽtil, dize lib. 1. de remedijs amoris. *Ouidius*

Vtile propositum est sæuas extinguere flammas
Nec ferrum vitijs pectus habere tuum.
Dum licet, & modici tangunt præcordia motus,
Si sapis, in primo lumine siste pedem.
Opprime dum noua sunt, &c.
Quas præbet latas arbor spatiantibus vmbras,
Quo posita est primum tempore virga fuit
Tunc poterat manus summa tellure reuelli,
Nunc stat immensum viribus aucta suis.

Procura apagar el fuego que se enciende, antes que cobre fuerças; que lo que se

ſe puede remediar con vn cantaro de agua, al principio, ſi te deſcuidas no lo remediarás con vn rio entero. No es razon tener el pecho que Dios te dio noble, eſclauo de los vicios. Cierra la puerta a los primeros pẽſamientos, y ſi entraren, echa'os luego fuera, mira que la dilacion da fuerças. El arbol que oy ocupa gran eſpacio, y ha echado fuertes raizes, fue en ſus principios vn tierno y flaco renuedo, entonces vn niño lo arrancara de la tierra, oy pide braços fuertes, e inſtrumẽtos peſados, eſto es hazerſe el pecado duro. Pecado duro, que ocupa menos, y peſa mas. Verted vn jarro de agua, queda mojado medio patio, y vna piedra que peſa diez vezes mas, ocupa tres dedos de tierra. Teneis vn odio entrañado en el coraçon, vn deſeo de vengaros, y eſte no ocupa los ojos, ni la boca, porque veis a vueſtro enemigo, y le hablais con amor falſo. Y tiene el otro vn enfado que no llega a odio, ni a deſeo de vengança, y ocupale los ojos, y la boca, porque ni vè, ni habla el dia que le dura. Veis aqui vn enfado que ocupa mas q̃ vueſtro odio, y no peſa tanto, es agua vertida: vueſtro rancor es piedra dura, *propter peccata dura.* Eſte tal en peligro eſtá de condenarſe; pero puede ſaluarſe, puede hazer penitencia, y aprouecharſe de la diuina miſericordia en eſta vida, y de la juſticia en la eterna.

Lo primero de la miſeri- 2
cordia, porque la puerta de la miſericordia eſtá abierta a todos los pecadores que quiſieren valerſe della, y hazer penitencia. Eſta propoſicion es catolica, y la contraria es heregia expreſſa. Frueuaſe deſte miſmo Euangelio, que primero les dize Chriſto a los Iudios: Yo me voy, voſotros me buſcareis, no me hallareis, morireis en vueſtro pecado. Porq̃ no ſe entendieſſe que les cerraua la puerta, declaraſe en el cuerpo del ſermon, y dizeles: *Dixi vobis, quia moriemini in peccatis veſtris: ſi enim nõ credideritis quia ego ſum, morieminí in peccato veſtro.* Dixe q̃ auiades de morir en vueſtros pecados; declarome. digo q̃ ſi no creeis que ſoy el Meſsias deſeado, morireis en vueſtro pecado, que es dezirles: Si creeis, y recebis mi ley, y la guardais, claro es que no morireis en pecado: que ay penitencia para pecadores, y la penitẽcia vale todo el tiempo que du-

Ad Rom. 2 4.

durare en la vida. Origenes allega el lugar ad Rom. 2. que es valiosa en este lugar. *An aut tibi Bonitatis eius & Patientiæ, & Longanimitatis contemnis? Ignoras quoniam Benignitas Dei ad pœnitentiam te adducit, secundùm autem duritiam tuam & impœnitens cor, thesaurizas tibi iram in die iræ, & iustitiæ Dei?* Por ventura menospreciasles las riquezas de la bõdad de Dios, de su Paciencia, y de su Longanimidad? No conoces que la Benignidad de Dios te llama a penitencia, y que tu segun tu dureza, y tu coraçon impenitente atesoras ira para el dia de la ira, y del justo juizio de Dios? Quatro nombres ay aqui, Bondad, Paciencia, Longanimidad, y Benignidad. Si bien en el Griego vna misma palabra es Bondad, y Benignidad. La Bondad de Dios, es la virtud que tiene de comunicarse a las criaturas. *Bonum est diffusiuum sui.* La paciencia es el sufrimiento que Dios tiene en nuestros pecados, no embiando luego al infierno al hombre que comete vn pecado mortal. La Longanimidad es esperarnos Dios muchos dias y años, dandonos tiempo, y auxilios suficientes para convertirnos a Dios. Y la Benignidad, dize el Filosofo, *est virtus, qua aliis sponte omnium utilitati expositus est.* Es vna virtud que inclina a que vno trate del bien de todos, no por interes, sino de su voluntad. De aqui San Iustino martir en la Apologia pro Christianis, dize, que los hijos de la Iglesia Catolica se llaman Christianos, *quasi Christo dati*, hombres dados al bien de todos, vtiles para todos.

Reparo pues, que S. Pablo llama rica la Bõdad de Dios rica la Paciencia, rica la Lõganimidad, *diuitias Bonitatis, Patientiæ & Longanimitatis*: y todo es floes dezir, que Dios siempre llama, nunca cessa, porque si hiziera bien a los justos, y no a los pecadores, no se mostrara tã rica su Bondad, si en pecando castigara, no fuera rica su Paciencia. Si sufriera algun dia, y en no conuirtiendose luego el pecador, condenara, no fuera rica su Longanimidad. Luego dezir que no ay misericordia para pecadores obstinados, es dezir, que la Paciencia de Dios no es rica, o no lo es su longanimidad. Ha-

3

Hazeos Dios bien, dauos vida, de comer, aire, luz, tierra, cielo; ahi deſcubre ſu bondad. Pecais, y no os embia al infierno; ahi mueſtra ſu paciencia. Llama a penitencia, y vos perſeuerais en vueſtro pecado, vſa de ſu longanimidad; y quando merecíades infierno eterno, os combida a penitencia: eſſa es ſu benignidad. Dize *Pſal.* 102. Dauid en el Pſalmo 102. *Miſericors & miſerator Dominus, longanimis, & multùm miſericors.* Comentádo eſte verſo el grã Maeſtro de la penitencia San Auguſtin, dize: *Quid tam longanimum? quid tã multùm in miſericordia? peccatur, & viuitur: accedunt peccata, augetur vita: vocat vndiq; ad correptionem, vocat vndique ad pœnitentiam, vocat beneficijs creaturæ, vocat impertiendo tempus viuendi; vocat per lectorem, vocat per tractorem, vocat per intimam cogitationem, vocat per flagella correptionis, vocat beneficium conſolationis.* Que mayor longanimidad y miſericordia, que pecar vos, y viuir? aumentar vos pecados, y aumentar Dios dias de vida? Llamaros Dios a penitencia ya con la leccion, ya con el exemplo, ya con el buen penſamiento, ya con trabajos, ya con beneficios. Bien ponderado eſtà todo eſto, deme licencia el lector a que yo le dè tres ponderaciones a eſte lugar de San Pablo: *Diuitias bonitatis, & patientiæ, & longanimitatis.*

Sea la primera: Si Dios hiziera vna ley que no huuiera penitencia, que en pecando el hombre, ſin remedio ſe condenára; fuera ley juſtiſsima deuida a la grauedad de la culpa. Prueuolo. Es vn caualliero traidor al Rey, y aunque mas ſe arrepienta, y llore ſu culpa, le quita el Rey la cabeça. Y es ley juſta, que quien entregò vna fortaleza al enemigo, le corten la cabeça. Quanta mas juſta ley fuera condenar a pena eterna ſin remedio al que pecàra mortalmente, pues entrega vn alma al diablo? Iuſtificara Dios ſu cauſa mas que el Rey: porque los Reyes de la tierra caſtigan ſin remedio a los traidores, y no premian a los vaſſallos fieles. Quiero dezir, que no aura hombre que dè memorial a ſu Mageſtad, pidiendo premio por no auer ſido traidor, ni infiel: que ſi eſtos 4

mere-

merecen premio, era neceſſario premiar todo el Reyno, y no auia caudal en criatura para eſſo. Demanera que caſtiga al infiel y traidor, y no premia al que le ha ſido fiel, y nunca ſe ha leuantado contra ſu corona. Pues Dios premia al que no le ha ſido traydor, al que le ha ſido obediente premia, y eſto es de fè. Luego mas derecho tiene Dios a caſtigar traidores, ſin eſperar a penitencia: luego fuera ley juſta. Veis aqui la primera ponderacion de la paciencia rica, de la longanimidad rica de Dios, que pudiendo juſtamente no admitir penitencia, la admite, y haze ley della, que el que ſe arrepintiere alcance perdon, y que Dios ſe oluidarà de todos los pecados.

5 Sea la ſegunda ponderacion. Es de tanta importancia la limpia Concepcion de nueſtra Señora, que toca en punto de honra del Hijo de Dios, ſer Hijo de madre limpia, y Dios por ſus juſtos juizios oy no ha reuelado eſta verdad, y eſtà en opinion. Y la penitencia que importa al remedio y ſaluacion de los pecadores eſtà reuelada, y eſtà llena la Eſcritura, y los Concilios deſta verdad. Y San Iuan Bautiſta començò ſu predicacion, *prædicans Baptiſmum pœnitentiæ.* Veis aqui las riquezas de la Bondad, y Paciencia, y Longanimidad de Dios, que ha pueſto mas certeza en el remedio de los pecadores, que en la limpieza de ſu Madre.

Tercera y vltima ponderacion, que ſi eſtais enfermo, os poneis en manos de medicos, que el que mas ſabe, opina en los remedios y no tiene euidencia, y aſſi mueren muchos que los matò la medicina, vna ſangria, vna purga. Creyò el medico que acertaua, errò la cura, matò. Y ſi vos no ſabeis dezir al medico lo que ſentis, no puede el acertaros a curar. No es aſsi la cura del alma. Es de fe infalible, que ſi llegais con deſeo de acertar con propoſito de no pecar, con dolor de auer pecado, y os ſujetais a lo q̃ el confeſſor os ordenare, creyẽdo que el es docto en ſu oficio, es de fè q̃ alcãçais ſalud del alma, como ſea el dolor el q̃ ha de ſer, aunque el confeſſor, errára en ſus conſejos, como puede ſuceder en lugares donde 6

los

los Curas no ſean doctos, y los vezinos no tengan mas maeſtro ni Predicador, que lo que les dize el Cura; y ellos que no tienen obligacion à ſaber moral, ſe gouiernan por lo que el Cura en la confeſsion les dize: ſi os dixera que no teniais obligacion en conciencia a reſtituir, y vos fiado dello conſejo, no reſtituis, teniendo animo de reſtituir: ſi ſupierades que eſtauais obligado, os ſaluareis. Item ſi teneis veinte pecados mortales y os oluidais de dos o quatro, ſin culpa vueſtra, haziendo prudente examen deuido, quedais abſuelto: y ſi moris os ſaluais, como en lo demas lleueis las condiciones requiſitas. No os parece que es bondad rica de Dios, y paciencia rica, y longanimidad rica? ſi, cuenta cara; ni os daña la ignorancia del Medico, ni aplicar el ſin culpa vueſtra remedios contrarios, ni el dexar vos ocultas por oluido inculpable las enfermedades, que ſon las culpas oluidadas. Pues ved ſi tiene Pablo razon, quando con admiracion dize, *An diuitias bonitatis, & patientiæ & longanimitatis contemnis?* ¿ quien deſprecia eſtas riquezas deſta bódad? El que dize, pues Dios es miſericordioſo, mañana me conuertiré. Con eſſo dize Pabo, vale endureciendo el coraçon, y haziendoſe mas in penitente; y el pobre va atelorando ira para el dia de la ira, y juſto juizio de Dios. Y dize ſan Agustin ſobre el Pſalm. 102. explicando el verſo referido, Miſericors & miſerator Dominus. *Tu dicis finiturhodierna dies, & ſic ero etiam craſtina die: non erit cras vltimus dies & ideo dies tertio die; & ſi hodie non erit contra te ira Dei &c. Quamuis ero cras? Inſipiens non conſentis cras quia ignoras quod ſit vltimum cras?* Inzes, tiempo me quedara para hazer penitencia otro dia, pues oy he viuido mañana viuire; y lo mismo dirà paſſando mañana; y quando eſtés mas deſcuidado, vendrà la muerte. Hasta quando has de dezir mañana, mañana? cree que eſt hodie es el vltimo, pues ignoras quales es el vltimo, y ſe ana en tu prouecho ſoſpechar que es el vltimo, pues ſe determinarás a tratar el remedio y ſaluacion de tu alma con eficacia. Que bien lo dize Proſpero en vn Epigrama. *D. Auguſ.*

Proſper.

Hæ properent fontes; ecce aſtra, aſtra manus,

Ante diem mortis dum locus eſt veniæ
Quid iuuat in longum cauſſas producere morbi?
Cur dubium expectat ſeras hodierna ſalus?
Scimus correctis veniam nõ eſſe negandam.
Sed nulli noſtrum eſt vltima nota dies.

Denſe priſſa los pecadores a romper los laços del pecado en que ſe hallan enlaçados antes del dia de la muerte, aora q̃ ay lugar de hazer penitencia. No es prudencia dilatar las cauſſas de la enfermedad y la ſalud; que ſi oy ſe pretende, ſerà cierta reſerirla para el dia dudoſo de mañana. Sabemos que Dios promete perdon a los verdaderos y perfetos penitentes, mas no ſabemos el tiempo que nos queda para hazer penitencia. De todo lo dicho ſe colige que la miſericordia diuina a nadie ſe niega, todos ſe pueden aprouechar della; demanera que el que muere en pecado, por ſu culpa muere.

7. No ſolo eſtà en nueſtra mano valernos de la miſericordia de Dios; mas tambien de la juſticia, originada de la miſericordia. Dize Dauid en el Pſalmo 16, *Ego autem in iuſtitia apparebo conſpectui tuo, ſatiabor cùm apparuerit gloria tua.* Yo Señor en juſticia pareceré en vueſtra preſencia; quedaré ſatisfecho y hartoquãdo aparezca vueſtra gloria. Teodoreto y Baſilio dizen, que eſta juſticia es la de Dios. Fiado Señor en vueſtra juſticia, pareceré en vueſtra preſencia. La comun de los Padres declara aquella palabra, *In iuſtitia apparebo.* La juſticia de los juſtos fundada en los merecimientos, que merecen de juſticia el premio: y digo yo que los meritos ſe llaman juſticia, porque gran parte dellos conſiſte en hazer juſticia a Dios en eſta vida. Declaremos eſte penſamiento, y fundemosle en buena Teologia. Quereis llegar a pedir a Dios el cielo de juſticia? Pues hazed juſticia a Dios en eſta vida. Ay pleito entre Dios, y el mundo, y demonio de la otra parte: Vos ſois el juez, Dios pide y el mundo pide, y el diablo. Hazed juſticia a Dios, y luego pedid de juſticia a Dios el cielo. Sois del conſejo de hazienda de Dios. Pide Dios el coraçon que es ſu hazienda, que es ſuyo, porq̃ es Señor, Criador

Pſalm. 16

S. Theod. S. Baſil. Vide lorinum hic.

dor, Redentor que lo comprò a coſta de ſu ſangre. Pide el mundo el coraçon, no es ſuyo. Pidelo el demonio, no es ſuyo, vos ſois el juez, que eſta cauſa eſtà pendiente de vueſtro ſi, y de vueſtro no. Entra Dios con memorial y peticion en vueſtra ſala. *Præbe mihi cor tuum.* Si a Dios le dàis el coraçon, le dais ſu hazienda, y hazeis juſticia, pedilde deſpues a Dios de juſticia el ſalario de la plaça de conſejero de ſu hazienda. Ay en Madrid Conſejo de hazienda Real, pide vno a ſu Mageſtad veinte mil ducados, el juez eſtudia el punto, y ſiguiendo el dictamen de ſu conciencia, haziendo juſticia deſpues de auer trabajado en el punto del pleito, ſentencia en fauor del Rey, da al Rey por libre de la inſtancia, haze juſticia, y luego pide al miſmo Rey de juſticia los gages dela plaça de Cõſejero, y verás en eſte Conſejo vna ſingularidad ineſcuſable, que fuera culpa grauiſsima en otro qualquiera. En el Real, o criminal ay pleito entre dos caualleros, ſi ſe ſupiera que el juez recebia ſalario de vna de las partes, eſſe fuera ſoborno declarado. Pleitea vn caualllero con ſu Mageſtad, paſſa la cauſa en el Conſejo de Hazienda, es el Rey parte, y es el que paga ſalarios y gages a los Conſejeros, y eſto no ſe puede eſcuſar, porque quien ha de pagar? eſſo es pleitear con Principe ſoberano. Dios es Señor ſupremo, el hombre es conſejero de ſu hazienda, pide Dios el coraçon, pide el mundo o demonio el coraçon; dale el hombre el coraçon a Dios, haze juſticia, y luego pide de juſticia el premio. *Ego autem in juſtitia apparebo conſpectui tuo.* Yo pareceré en vueſtra preſencia en la otra vida, fiado en juſticia, que pues yo hize juſticia, dandoos en la tierra lo que era vueſtro, hagais juſticia conmigo, dandome el cielo, que es mio. Al contrario dize oy Chriſto a los Iudios: Voſotros no hazeis juſticia conmigo, vengo y doy mueſtras ſuficientes que ſoy el Meſſias deſeado, le juſticia pido que me recibais, no quereis, pues *ſi non crediderit quia ego ſum, in peccato veſtro moriemini.* Si no creeis que ſoy yo, morireis en vueſtro pecado.

DISCVRSO IIII.

El buen Prelado en los trabajos se ha de conocer: y en Christo crucificado conocemos su amor, y lo que ha de costarnos desarraigar los pecados del coraçon.

1 COncluye Christo este Euangelio, diziendo: *Cùm exaltaueritis Filium hominis, tunc cognoscetis quia ego sum.* Quando ensalçaredes al Hijo del hombre, entonces conocereis que soy yo el Mesias. Dos cosas hallo aqui dignas de todo reparo. La primera, que llama a su passion y muerte Christo nuestro Señor exaltacion. La segunda, que lo que no han hecho milagros en vida, haze la Cruz y passion en la muerte. Haze Christo tantos milagros, y no lo conocen los Indios, poniendo en vna Cruz, y alli lo conocen: que el buen Prelado entonces conocemos que lo es, quando de su oficio haze cruz, y padece por el bien de los subditos. Doctrina es esta que enseñò san Pablo diuinamente. 1. ad Corinth. 1. *Iudæi signa petunt, Græci sapientiam quærunt: nos autem prædicamus Christum crucifixũ, Iudæis scandalum, Gentibus stultitiam: ipsis autem vocatis Iudæis, atque Græcis Christum Dei virtutem, & sapientiã.* Los Iudios piden milagros, los Griegos como picados de letrados, piden misterios profundos, nosotros predicamos a Christo crucificado, escandalo para Iudios ciegos, burla y escarnio para Griegos idolatras; mas para los vnos y los otros ya llamados, iluminados con la luz de la Fè, y conuertidos, es Christo crucificado, virtud de Dios, y sabiduria diuina. Reparo, lo primero, en que siempre que San Pablo habla de Christo crucificado, halla palabras con que declarar la passion, y nunca la dicho que calla, porque no le es licito hablar desse misterio; y vna vez que habla de la gloria del cielo, donde fue arrebatado, 2. ad Cor. 12. que por lo me-

1 *Ad Cor.* 1. 23.

2 *Ad Cor.* 12.

nos vio a Christo glorioso, quando, en opinion de graues autores, no aya visto la diuina essencia, esperando todos nos contasse lo que auia visto, Dize, hablando de si en tercera persona. *Audiuit arcana verba, quæ non licet homini loqui.* Oyo vnos secretos, que no es licito dezirlos. Digo yo Pablo: quando vos hablais de la pasion de Christo, hallais palabras para declararla, y quando tratais de la gloria de Christo, no hallais palabras? Mejores ministros, al parecer, tiene el idolo Dagõ. 1. Reg. 5 Ponen el Arca cautiua los Filisteos junto al idolo, y da el Arca de Dios aquella noche con el en tierra. Y dize el Texto: *Cumque surrexissent diluculo, Dagon iacebat pronus in terra ante Arcam: tulerunt Dagon, & restituerunt illum in locum suum.* Leuantaronse por la mañana los Sacerdotes, y hallaron a su idolo en el suelo, prostrado delante del Arca, que parece que alli dezia su culpa, que sin serlo era adorado por Dios, y ellos con diligencia y secreto leuantan el idolo, y restituyendo en su lugar, porque no sean o sepan los que le adoran su desgracia. Ellos si son buenos ministros, que encubren la afrenta, y descubren la honra de su Dios. Vos Pablo publicais la Cruz y afrentas de Christo, y las predicais. *Prædicamus Christum crucifixum*, y callais la gloria? Si dezis vna palabra, abreuiais con dezir: *Non licet homini loqui.* Es el misterio: que si Dagon cae, es falta de fortaleza, derribalo quien puede mas que el, si Christo está crucificado, es no falta de poder, sino virtud de Dios, sabiduria de Dios. *Prædicamus Christum crucifixum, Dei virtutem & sapientiam.* Es la Cruz su exaltacion, nadie lo derriba por fuerça, el muere porque quiere. *Ego vado.* Yo voy de mi voluntad, yo muero porque quiero, y quiero morir, para que el mundo me conozca por buen Principe, por buen Rey, que soy Rey, no para beuer la sangre de mis vassallos, sino para darla por ellos, y esta es mi honra, esta mi exaltacion. *Cùm exaltaueritis Filium hominis, cognoscetis quia ego sum.* A esto alude lo que Christo dize de si, Ioan. 10. *Ego sum Pastor bonus, bonus pastor animam suam dat pro ouibus suis.* Yo soy buen pas-

1. *Reg.* 5.

Ioan. 10

paſtor; y podia dezir, porque doy buen paſto a mis ouejas, porque las encamino, y ſi es neceſſario, le tiro el cayado a la que ſe aparta del rebaño. No dize tal, ſino ſoy buen Paſtor, porque muero por mis ouejas. Condicion neceſſaria del buen Paſtor, es apaçentar en buenas dehesas ſu ganado; mas no es eſſa la mayor excelencia, y de que mas ſe ha de preciar. Dize eſta verdad vn encuentro de dos lugares, 3. Regum 19. Eſtá dormido Elias, huyendo de la Reyna Iezabel, quedòſe cansado a la ſombra de vn enebro, y durmioſe. Viene vn Angel con pan y agua: *Ecce Angelus Domini tetegit eum, & dixit illi, Surge, & comede.* Deſpiertalo. Elias leuantad, comed, que teneis mucho que andar. Dize el Prelado: Yo ſoy buen Prelado, que ſuſtento bien a mi comunidad, a mi Republica: hago oficio de Angeles, que vn Angel ſuſtenta a Elias. Teneos, y leed el capitulo 17. del miſmo tercero de los Reyes, donde le dize Dios al miſmo Elias, *Abſcondere in torrente Carith, & ibi de torrente bibes, coruis præcepi, vt paſcant te ibi.* Retirate al arroyo de Caris, y de ſu agua podràs beuer; que yo he mandado a los cuernos que te lleuen de comer, y te trayan a medio dia y a la noche pan y carne. Que ſe deſuanece el Prelado porque da de comer a ſu Republica o comunidad? Si es verdad que haze oficio de Angel, tambien haze oficio de cuernos: y para que ſe humille, aduierta q̃ mejor comida le trae el cuerno a Elias que el Angel: el Angel le trae pan y agua, el cuerno le trae pan y carne. Soy buen Prelado dize el otro, que no ſe atreuen mis ſubditos o vaſſallos a deſmandarſe; porque los caſtigo con todo rigor. Yo no dudo, ſino que es neceſſario el rigor en el Prelado: porque de otra manera no pudieramos viuir en las Republicas y comunidades; mas no es la mayor excelencia del Prelado, y de que mas ſe ha de preciar. Digan lo otros dos lugares careados. Quando Heliodoro entrò en el tempio a robarlo 2. Machab. 3. *Apparuit quidam equus terribilem habens ſeſſorem, vſque cum impetu Heliodoro priores calcos eliſit, apparuerunt duo iuuenes virtute decori, optimi gloria, ſpecioſique amictu, qui circumdederunt eum, & ex*

3. *Reg.* 19.

3. *Reg.* 17. 4.

2. *Mac.* 3

utraque parte flagellabant sine intermissione. Apareció vn cauallero bizarro en el templo en vn cauallo brioso, que con impetu embistió a Heliodoro, y le dio dos cozes, y aparecieron dos mancebos hermosissimos llenos de resplandor, que cercandolo, lo açotauan, sin cessar, rigurosamente; lugar que tengo de ponderar en otra ocasion; y assi dexo misterios: solo digo, que estos eran Angeles glorioſos, que açotaron vn atreuido: luego bien puede gloriarse el Prelado que es buen Prelado, porque castiga, porque es riguroso. Por vida vuestra que vais al capitulo 16. del primer libro de los Reyes, y hallareis, que

...g 16. *Spiritus Domini recessit à*
14. *Saul, & exagitabat eum spiritus nequam*. El Espiritu de Dios se apartò de Saul, y lo açotaua y castigaua el demonio; que esto es cierto, fue por pecados de Saul. Si os parece, que castigar es hazer oficio de Angeles, aduertid que tambien es oficio de demonios. No quiero dezir (ni me passa por el pensamiento) que no es acto de justicia digno de premio eterno el castigar los Prelados a los delinquentes; y que si esto les faltara, no cumplirian con su oficio, y se condenarian por malos gouernadores. Lo que quiero dezir es, que no es esto lo sumo del buen Prelado, lo que lo ensalça mas. Y en confirmacion desta aduertid, que Christo sustentò cinco mil hombres, sin niños, y mugeres en vn desierto con cinco panes: y no llamò exaltacion suya essa obra, ni otros milagros que hizo. Vemos que Christo en el templo tomò vn açote, y açotò a los Iudios que profanauan el templo; y aqui hablando de su Passió, la llama exaltacion; y dize, que lo que los milagros no han hecho, hará la passion. Yo he hecho milagros, y no me conoceis: pues *Cùm exaltaueritis Filium hominis, tunc cognoscetis, quia ego sum*. Quando ensalçaredes al Hijo del hombre, poniendole en la Cruz, sabreis que soy. Y en confirmacion desta verdad notese, que Christo nuestro Redentor murió a vista de toda la ciudad de Ierusalen, y de todos los que auian venido de fuera, y resucitò sin que nadie le viera; porque ni aun las guardas del sepulcro le vieron resucitado; de

ma-

manera que los que entonces se conuirtieron a la Fè de Christo, y creyerõ que auia resucitado, no lo vieron, y no creyeron que auia padecido los que en Ierusalen se conuirtieron, sino vieron y supieron con euidencia que auia padecido. Señor, ya que toda la ciudad os vio morir, no fuera bien que toda la ciudad os viera resucitar? Como Christo se precia de buen Principe, y de buen Pastor, y da por propiedad de buen Pastor, el morir por sus ouejas, *Bonus pastor animam suam dat pro ouibus suis*, quiere que todos le vean morir, y no quiere q̃ todos le veã resucitar: q̃ la fineza del amor q̃ nos tiene, no se muestra en resucitar glorioso, sino en morir afrẽtado a los ojos del vulgo

Dos puntos hemos de colegir de lo dicho. El primero, en la Cruz descubre Christo quan seguramente nos hemos de entregar a su voluntad y ley. El segundo, en la Cruz descubre Christo quanto nos ha de costar desarraigar del coraçon el pecado enuegecido, si queremos no morir en pecado. El primer punto fundarè en vna verdadera doctrina del gran Pontifice Gregorio libro 1. epistola 33. escrita a Venancio Cãciller de Paris, donde le da las condiciones que ha de tener vn buen consejero. Valese primero de vna sentencia de vn Filosofo, que dize: *Cum amicis omnia tractanda sunt, sed prius de ipsis.* Bien es, que todas nuestras pretensiones tratemos con nuestros amigos. pues en ley de buena y verdadera amistad, primero hemos de tratar dellos, y de lo que les importa, que de nuestras comodidades. Y luego le da esta regla, *Si consiliarium quaris, nullus tibi fidelior ad consilium esse potest, quàm qui non tua, sed te diligit.* Si buscas consejero, ninguno mas fiel que el que no ama tus bienes, sino tu persona. El que te ama a ti por ti, esse es bueno para consejero. Dize Christo, *Cùm exaltaueritis filium hominis, tunc cognoscetis quia ego sum.* Quando yo muera por vosotros, mi muerte me ensalçará, y entonces conocereis quien soy. Vereis con quanta seguridad podreis abraçar la ley y la doctrina del que por vosotros da la vida, por-

D. Greg.

2

que conocereis que yo no amo vuestros bienes, sino a vosotros. Si los bienes de los justos son bienes de Christo, pues el les da la gracia, y el la merecio por su passion, claro es que no puede amar al alma por sus bienes: amala por ella misma; y si le da bienes, es porque la ama de manera que no la ama porque ella tenia bienes, si no tiene bienes porque la ama. Amor sin interes, y tan caro al amante, que le cuesta la vida. O alma dichosa en ser amada, que lastima es que no ames a quien assi te ama, que no te fies de quien te da la vida, y la sangre. Para su cruz libra Dios el conocimiento que hemos de tener de su persona. *Tunc cognoscetis quia ego sum.*

El segundo punto q̃ Christo descubre en la Cruz, es, que no es mucho que te cueste dolor y trabajo desarraigar vn vicio de tu coraçon, donde ha echado tan hondas raizes, pues Christo por desarraigarlo pierde la vida. Si a Christo le cuesta tan caro librarte de tus pecados, que mucho que a ti te cueste? Oigamos este vltimo remate a Seneca, que sin saber esta obligacion que tenemos a Christo crucificado (si es verdad que no lo supo) Dize assi en la epistola 5[illegible]. *Initium eundi ad virtutes arduum est, quia hoc peccatum imbecilles, atque ægræ mentis est formidare inexperta, cogenda est vt incipiat deinde non est acerba medicina, protinus enim delectat dum sanat.* El principio de la virtud es arduo. Esta es la falta de vn alma flaca y enferma. (Enfermedad del alma es el pecado) temer lo que no ha experimẽtado. Es necessario que la voluntad se anime, aunq̃ cõ violencia de inferiores apetitos, a començar, que en experimentando la salud, deleita la medicina. *Indurandus est animus, debellandæ sunt voluptates; quæ scæua quoque ingenia ad se rapuerunt vitia sine fine, sine modo persequere, quia illis quoque nec finis, nec modus est. Prohibe quæcunque cor tuum dilaniant, quæ si aliter extra hi nequirent, cor ipsum cum illis euellendum erit.* Que lastima, que estas palabras, y las que se siguen, que dexo para otras ocasiones, no sean de Chrisostomo, o Agustino, o Geronimo! El animo se ha de hazer al trabajo de la virtud, y en el se ha de endurecer. Haz guerra

Seneca.

a los

a los deleites, que a valientes ingenios rinden y enflaquecen. Padre, si en la execucion de los vicios ni has de tener fin ni modo, pues ellos sin fin ni modo te conquistan, no des lugar a los vicios, que como fieras despedaçan tu coraçon. Arranca de raiz los deleites, y si no pudieres arrancarlos, saltando el coraçon, arranca el coraçon con ellos, vaya fuera, que mas vale quedar sin coraçon, que tener coraçon vicioso. No faltò aqui sino dezir con Dauid, *Cor mundum crea in me Deus*, pedir a Dios que crie vn nuevo coraçon. Esto dize Seneca, sin conocer a Christo crucificado: y tu que le conoces, no te determinas a padecer, por desarraigar pecados. *Pſal. 50.*

SERMON DE DEZIMO quarto. Fer. 3. de la Dominica 2. de Quareſma.

Super cathedram Moyſi ſederunt Scribæ & Phariſæi, omnia quæ dixerint vobis ſeruate, & facite; ſecundum opera verò illorum nolite facere, dicunt enim, & non faciunt. Matth. 23.

Declaracion del Euangelio.

1 EN Este Euangelio tenemos las condiciones de malos prelados, y la obligacion de buenos ſubditos. En la catedra de Moiſen ſe ſentaron los Escribas y Fariſeos. Yo no los sentè, dize Dios, ellos ſe sentaron en la silla, que no son Prelados por mi eleccion, sino por su ambicion y vanidad. La primera falta que les nota, es mala vida. *Dicunt enim, & non faciunt.* Dizen, y no hazen. Que diferente era Pablo ad Rom. 15. *Nihil audeo loqui eorum quæ per me non efficit Chriſtus.* No me atre- *Ad Rom. 15.*

treno a dezir, o enſeñar, lo que yo no he hecho, o en mi ha obrado la gracia de Chriſto. Graues palabras las de Chriſoſtomo, que por tales las refiere el Derecho, diſt. 40. cap. Multi Sacerdotes. *Si bene vixeris, & benè docueri., populum inſtruis. Si benè docueris, & malè vixeris, tui ſolius condemnatores.* Si viues bien, y enſeñas buena dotrina, inſtruyes al pueblo. Si la dotrina es buena, y la vida mala, quando Dios no te condenara, tu miſmo te condenas, pues tu vida queda condenada con tu dotrina. La ſegunda falta es el demaſiado rigor con los ſubditos y vaſſallos, apretandolos imprudentemente. *Alligant onera grauia, & importabilia & imponunt ea ſuper humeros hominum.* Bruman con cargas inſufribles, por deſproporcionadas, los hombros de los pobres ſubditos. Y dize el Derecho 26. quæſt. 7. capitulo alligans. *Sicut ſi faſcem ſuper humeros adoleſcentis, quem non poteſt baiulare, poſueris, neceſſe habet, vt aut faſcem reiciat, aut ſub ponere confringatur: ſic & homo, cui graue ponens pœnitentiam imponis, &c.* Si vno lleua carga ſuperior a ſus fuerças, o ha de dar con ella en tierra, o reuentar, aſsi cargar demaſiadamente a los ſubditos, ha de parar en que ellos den con la carga en tierra, o perezcan. La tercera falta es la hipocreſia, *Omnia opera ſua faciunt, vt videantur ab hominibus.* Su pretenſion en todas ſus obras es parecer lo q̃ no ſon. Dixo Seneca en ſus Proverbios. *Quid ſis intereſt nõ quid habeatis Vis omnibus eſſe notus? effice prius vt neminem noueris.* No ha de ſer tu principal eſtudio tu buen nombre, ſino tu buena vida. Cuida de ſer, y no cuides el que diran, ſino en quanto es parte del ſer virtuoſo, no dar eſcandalo a nadie, ni ocaſion de mala fama; que el que la da, ya no es bueno. Pero hazer caſo, de lo que dizen, y deſpreciar lo que eres, es contra toda razon, porque es eſtimar mas el dezir ageno, que el ſer propio. Y ſi quieres ſer conocido de todos, retirate a no conocer, que la comunicacion enuilece al ſujeto. Yo nunca en honras de religioſo he oido alabar a vno por viſitador, o palaciego. La quarta y vltima falta es la ſoberuia. *Amant primos recubitus in cœnis, & primas cathe-*

Diſt. 40. c. Multi Sacerdotes.

26. q. 7. c. Alligant.

cathedras in synagogis. Ellos se alçan con el nombre de Maestros, de Predicadores, y a titulo de tales quieren en los banquetes el mejor assiento, y en las juntas el pulpito y catedra. *Et vocari ab omnibus Rabbi*, que todos les llamen el Maestro, el Padre de espiritu. Y siendo el principio de su espiritu ambiciosa ostentacion, està comprehendido en la regla que se pone 1 quæst. 1. cap. principatus. *Difficile est vt bono peragantur exitu, quæ malo sunt inchoata principio.* Dificultoso es que tenga buẽ fin, lo q̃ tuuo mal principio. Començar mal, y acabar bien, dificultoso es. Estas son las faltas de los prelados ambiciosos. La obligacion de los buenos subditos, y fieles oyentes, que hagan lo que dizen estos prelados, no lo que hazen. Y es grande merced que Dios nos haze, que nuestro remedio penda de la buena dotrina de los ministros, no de la buena vida. La salud del medico no haze saludables sus medicamentos, ni su enfermedad los enferma; con esta diferencia, que vn medico enfermo puede sanar al enfermo, y el medico sano lo puede matar. En la cura del alma el ministro enfermo nos puede sanar, pues vn *ego te absoluo*, tiene igual virtud en dos confessores, vno de buena, otro de mala vida, y el medico espiritual sano, (que viue bien digo) es impossible matarnos sin su culpa. Que mayor bien, que siempre tengais vos la culpa de vuestra condenacion, nunca el medico sin la vuestra? Esta es la letra del Euangelio, para declararla es necessario el fauor de la diuina gracia, &c.

1. q. 1 cap. Principatus.

(,?.)

DISCVRSO I.

Quan perjudicial es a la Republica vna eleccion de indignos.

1 TODA la desgracia de vna Republica se suele originar de malas elecciones, que ay Prelados puestos en las sillas de la Iglesia, o siglo, no por Dios, sino que ellos por su ambicion con malos medios alcançaron sentarse en ellas. *Super cathedram Moysi*

Moyſi ſederunt Scribæ, & Phariſæi. A mi ver, eſta infelicidad veo repreſentada en vna monſtruoſa viſion que vio ſan Iuan en el cap 9 del Apocalipſis *De fumo putei exierunt locuſtæ, & data eſt illis poteſtas, ſicut habent poteſtatem ſcorpiones.* Salieron del humo de vn poço vnas langoſtas, y dioſeles el poder que tienen los eſcorpiones. Y en el verſo 7. *Similitudines locuſtarum, ſimiles equis paratis in prælium, & ſuper capita earum tamquam coronæ ſimiles auro, & facies earum tanquam facies hominum, & habebant capillos, ſicut capillos mulierum, & dentes earum, ſicut dentes leonum, & vox alarum earum ſicut vox curruum equorum multorum currentium in bellum.* Eſtas langoſtas eran ſemejantes a los caualios de armas, diſpueſtos ya para la guerra. Tenian en las cabeças vnas como coronas que parecian de oro. Los roſtros parecian de hombres, los cabellos de muger, los dientes de leones, el ruido de las alas, como de muchos carros, quando van a la guerra. *Et habebant caudas ſimiles ſcorpionum, & aculei erant in caudis earum, & poteſtas earum nocere hominibus menſibus quinque.* Tenian colas de eſcorpiones, y aguijones en las colas, y todo ſu poder ſe empleaua en hazer mal a los hombres por eſpacio de cinco meſes. Eſta es la viſion, vamoſla ponderando poco a poco.

Apoc 9.

Lo primero reparo, en que eſtas langoſtas ſe leuantan del humo del poço. *De fumo putei exierunt locuſtæ.* El humo eſcurece el ſol, y haze llorar. Gran miſeria de vna Republica, vnas elecciones, que parece que ſalen del infierno. Leuantar del humo a vn hombre, es eſcurecer la Republica, y hazer llorar a los ſubditos o vaſſallos. No quiero poner exemplo en hombres, que es pequeña ponderacion. En verdad que tengo de poner exemplo en el mismo Dios. Y para declarar mi penſamiento, ſupongo por principio aſſentado, aun dentro de los limites de la luz natural, que Dios no puede errar en ſus elecciones, demanera que ſea mala de parte de Dios alguna eleccion de las ſuyas. Eſta digo que es verdad natural, euidente, porque es euidente, que Dios es infi-

2

ni-

niramente perfeto. Y la perfeccion infinita pide que no aya error en sus obras, o malicia moral. Porque lo vno es falta de sabiduria, lo segundo falta de bondad, pues es falta que vna bondad pueda ser en sus acciones defetuosa moralmente. Pero juntamente con esto es verdad dezir, que elige Dios acertadissimamente, y el electo le sale ingrato, no por falta de la eleccion, sino por voluntad y malicia del elec. to. A mi me eligio Dios para ser hijo de su Iglesia, y fue bonissima eleccion de parte de Dios, y yo le he sido desconocido por malicia y culpa mia, no por falta de quié me eligio.

Supuesto este fundamen-
3. to, he reparado en que cria Dios todo este mundo inferior, y con vn *fiat*, va dando ser a sus partes. Genes. 1. *Fiat lux, fiat firmamentum, &c.* Hagase la luz, hagase el firmamento, y auiendo procedido assi, quando llega a querer formar al hombre, dize: *Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram.* Hagamos al hombre a nuestra imagen y semejança. Este *faciamus*, me huele a juntas: Quando vn negocio es facil, tiene despacho ordinario si es dificultoso, de vna junta de personas capazes, y en ella se determina la resolucion. Parece que la produccion o creacion de todo este mundo inferior e determinado con facilidad: y assi, *Fiat, fiat.* La formacion del hombre sin duda tiene particular dificultad; y pide junto de las tres diuinas personas (hablo a nuestro tosco modo) alli se trata si se formara o no: Al fin la resolucion es, *Faciamus hominem.* Hagamos al hombre, y que esta obra sea ardua; conocese en que Dios la hizo de dos vezes, como consta del capitulo 2. del Genesis. No fabriamos que ay en esta formacion del hombre? Yo no hallo otra dificultad, sino leuantarlo Dios del polvo de la tierra para que gouierne y mande. *Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram, & præsit piscibus maris, & volatilibus cœli, & bestijs, universæque terræ.* Hagamos al hombre a nuestra imagen y semejança, para que mande a las aues, bestias, y peces como presidente a quien esten sujetas. Y dize el capitulo 2. versic. 7. *Formauit igitur Dominus Deus hominem*

Genes. 1. 26,

Genes. 2. 7

hominem de limo terræ, & inſpiravit in faciem eius ſpiraculum vitæ. Formò Dios al hombre de la tierra, y diole ſu aliento; y quedò viuo: *Factus eſt homo in animam viuentem*. De manera que lo formò de dos vezes; primero hizo cuerpo de tierra, luego le dio alma. Pues ſi Dios quiere leuantar vna criatura de la tierra para que mande, y gouierne, no os parece que ha de repreſentar en eſta eleccion particular cuydado, y ſignificar que haze juſticia la Trinidad para determinar ſi conuiene? Que ſi es eleccion de criatura indigna, aunque ſea Dios el que elige (que no puede errar en elecciones) ſe ha de repreſentar mas cuidadoſo.

No eſtà bien ponderado, notad quatro puntos ciertos. El primero, que de quatro cauſas del hombre, ſola vna es la que ſuena indignidad. La cauſa eficiente es Dios; la cauſa final es Dios (y reduzgo la exemplar o idea a la eficiente) la cauſa formal es el alma; que ſi no es tan perfeta como el Angel, porque es el todo, y ella es parte; es tan eſpiritual como el Angel, y tan inmortal: verdades todas naturales, pues pertenecen al ſer natural del hombre; ſola la cauſa material ſuena vileza, que es la tierra, y no materia, de que ſe compone el hombre, ſino de que fue formado el hombre. El ſegundo punto es, que la tierra de que ſe formò, ya dexò de ſer; y es tan paſſada, que ſi Dios no nos lo reuelàra, no pudieramos (penetrado todo el ſer natural del hombre) conocer que fue formado de tierra. Que Dios ſea cauſa eficiente y final; que la forma del hombre ſea vna alma eſpiritual, racional, inmortal, ſon verdades que no exceden la luz natural: porque el alma es parte del ſer natural del hombre, Dios es cauſa natural eficiẽte, y fin natural ſuyo (no hablo de la viſion beatifica, ni de Dios viſible, ſino Dios fin del ſer natural criado: porque *Omnia propter ſemet ipſum operatus eſt Altiſſimus*) mas que el hombre ſea formado de tierra, no ay ni aun indicio que nos lo diga, ſi Dios no nos lo reuela. Direis, que es indicio deſta verdad que ſe reſuelue en tierra. Reſpondo, que tambien echado en el fuego ſe conuierte

uierte en fuego. Esto nace de ser la materia capaz de muchas formas, y el cadauer humano que es el que primero sucede al ser de hombre, corrompido recibe disposiciones que disponen para esta, o aquella forma. Al fin lo cierto es, que la tierra de que se formo el hombre, ya no es, ni parece, que dexò de ser, fue, pero no es el hombre tierra.

3 El tercer punto es, que la dignidad q̃ le dio Dios en la creacion, en materia de dominio no es de mucha consideracion. *Præsit piscibus maris, & volatilibus cœli, & bestijs.* Ser presidente de aues, peces, y brutos, no es aora tanta dignidad, como ser señor de hombres, claro está, y esso no se le concedio por esterico: a lomenos si bien el buen gouierno no auia de faltar, si durara el estado de la inocencia. El quarto y vltimo punto, q̃ le comunicò Dios su aliento. *Insufflauit in faciem eius spiraculũ vitæ.* Que es necessario aliento de Dios para leuãtar a vno del poluo de la tierra. Vees todas estas quatro circunstancias q̃ tuuo esta eleccio de Dios? pues en verdad q̃ no le sucedio bien a Dios (no por culpa suya, que no puede Dios errar, sino por ingratitud del electo) porq̃ *homo cũ in honore esset, non intellexit.* El hombre se vio en honra, y no se entendio, se leuantò contra Dios, y lo dexò, con deseo de saber tanto como el. Y assi en el capitulo 6. del Genesis, *Genes. 6. 6* *Pœnituit eum quòd hominem fecisset in terra*, le pesò de auer formado al hombre. Quiere dezir, que hizo lo que vos hazeis quando os pesa de auer hecho vna obra, que la deshazeis, rompeis la carta escrita, porque no salio a vuestro gusto. Dios con el diluuio quitò la vida al hombre que formò, hizo lo que hiziera si en Dios cupiera pesar, (que repugna a su infinita gloria) de auer criado al hombre. Y en verdad que el hõbre costò a Dios la vida: y si le preguntamos a Dios puesto en vna Cruz: Señor, quien os tiene ahi? Respõderá en el c. 46. de Isaias: *Ego feci, ego feram.* Yo lo hize, yo lo pagarè: q̃ parece q̃ aquel *feci*, respõde al *faciamus*, del capitulo del Genesis. Yo me determinè a hazer al hombre, yo lo pagarè. Aqui entra mi argumento: Si Dios que no puede errar en sus elecciones, porque leuantò al hombre del poluo de la tierra, y esta sola en-

Isaiæ 46.

Gen. 1. 26.

te

ere quatro cauſas dize vile-
za, y eſta ya no es, ni ay in-
dicio de que aya ſido mate-
ria de que fue formado el
hombre, le cueſta a Dios la
vida. Vos que no ſois Dios
y leuantais al indigno, no
del poluo de la tierra, ſino
al que es langoſta del humo
del infierno. *Et de fumo pu-
tei exierunt locuſtæ*, y lo de-
xais indigno, y le dais no el
gouierno de peces, y aues,
ſino de hombres. Pareceos
que no ſerá bien empleado
que ſe buelua contra vos, y
que os cueſte credito y ha-
zienda, o caer en la indigna-
cion de vueſtro Principe? Di-
reis con razon: *Ego feci,
ego firam.*

Toda eſta dotrina declarò gallardamente Ioathan hijo de Gedeon, en vna parabola, con que ſignificò a los ciudadanos de Sichen la mala eleccion de Rey que auian tenido, eligiendo a Abimelech tirano, que matò ſetẽta hermanos por reinar, y dizeles: oydme ciudadanos de Sichen, aſsi os oiga Dios. Quiſieron los arboles elegir Rey, dizenle a la oliua: *Impera nobis.* Sè nueſtra Reyna: Reſpondio: *Numquid poſſum deſerere pinguedinem meam, qua dij vtuntur & homines, & venire, vt inter ligna promouear.* Pues ſerá bien, dexar yo el azeyte de que ſe ſirue Dios y los hombres, por gouernar arboles? Dizenle a la higuera que reciba el Reyno, y la obediencia de los arboles, y reſponde: *Numquid poſſum deſerere dulcedinem meam, fructuſque ſuauiſſimos, & ire, vt inter cætera ligna promouear?* Serà bien que yo dexe la dulçura de mis higos, por ſer Rey de arboles? Llegan a la vid, ofrecenle la corona y reino, reſponde: *Numquid poſſum deſerere vinum meum, quod lætificat Deum & homines, & inter ligna cætera promoueri?* Por ventura ſerà bien dexar mi vino, que alegra a Dios y a los hombres, por reinar en la ſelua? llegan a la cambronera. *Veni, & impera ſuper nos.* Quieres ſer Reyna y ſeñora nueſtra? Dize que ſi, y al punto pone preceptos. *Si verè me Regem conſtituitis, venite & requieſcite ſub vmbra mea, ſi autem non vultis, egrediatur ignis de rhamno, & deuoret cedros Libani.* Si me hazeis de veras veſtra Reyna, venid todos los arboles debaxo de miſombra, y ſi no quereis, ſalga fuego de mi, q̃ abraſe a los cedros del

Li-

Libano. Esta es la parabola con que Ioatan declarò la mala eleccion de Sichen.

Demosle seis ponderaciones. Sea la primera, que la vid, la higuera, y la oliua dizen, que no pueden dexar sus frutos por reynar entre los arboles. Vid, no os dizen a vos que dexeis el vino, sino que seais Reyna de los arboles, y bien podeis lleuar vino y reynar. Parece que me està diziendo: El vino es de prouecho para los hombres, *Lætificat homines*, no es de prouecho para los arboles: pues como siendo yo Reyna de los arboles, tengo de aprouechar a los hombres, y no a los arboles. Es linda leccion a los Reyes y Gouernadores de la Republica, que no es razõ que dexen a sus vassallos, y sean de prouecho a los estraños. Arbol es el Rey, cuyo fruto ha de ser prouechoso para los vassallos. Filon Iudio librò de creat. Princip. *Sunt Principes, vt verùm fatear publici parentes ciuitatum ac gentium, quotquot boni sunt, nec cædunt pietati naturalium, contra qui insubditorum detrimentum abutuntur potentia, nequaquam Principes, sed hostes appellandi sunt, cùm agant hostilia.* Los Principes son Padres generales y publicos de sus vassallos: y el que no cuida dellos, abusando del poder, no se ha de llamar Principe, sino enemigo de la Republica, pues sus obras son de enemigo.

7. *Philon Iudæus.*

La segunda ponderacion es, que ofreciendole a los arboles el Reyno, todos se escusan con dezir, que tienẽ que perder: y cada arbol dixo, *Numquid possim deserere.* Serà biẽ (dize la higuera) que yo pierda los higos? La oliua dize, serà bien perder yo el azeite? La vid dize, serà bien perder yo el vino? sola la çarça no dize, *Numquid possim deserere?* Serà bien q̃ yo pierda? No lo dize: porque ella no tiene que perder, y ella sola acepta el Reyno; que es propia condicion de los que no tienen que perder, aceptar todas las dignidades mayores. Essa es la desgracia, dize san Greg. Magno Hom. 17. in Euangelia, *Vt omnie xuti virtute indocti, incauti, insipidi, omni se honore dignos existiment, non vt Rempublicam promoueant, sed vt priuatis suis studentes commodis Christi oues deglubant.* Los desnudos de toda virtud, los indoctos, los inprudentes, los necios creen de si q̃ son dignos de toda honra, y pre-

8. *D. Greg.*

tenden los oficios, no para tratar el bien comun, ſino para deſollar las ouejas de Chriſto.

9. La tercera ponderacion es, que apenas ſe vè Reyna la çarça, quando ya pone preceptos impoſsibles. *Venite, & requieſcite ſub umbra mea.* Venid todos los arboles, deſcanſad a mi ſombra. No ves que es impoſsible? como pueden caber los arboles debaxo de tus ramas? Que ha de hazer vna cambronera hecha Rey, ſi no mandar impoſsibles? Hablando della çarça, *Rhamnus* ſan Gregorio Niſſeno ſobre el Pſalm. 57. *Cuius acutæ ſunt cuſpides, & benenoſæ lacerationes.* Eſpinas agudas y venenoſas puntas: todo el Prelado indigno es veneno. La quarta es, que ſe encara contra los cedros del Libano, y dize: Si me obedeceis, *Egrediatur ignis de rhamno, & deuoret cedros Libani.* Saiga fuego de mi, que abraſe a los cedros del Libano. Pues ſi todos los arboles ſon culpados, porque los cedros ſo los han de ſer quemados? Porque lucen en el Libano, y ſe afrenta vna çarça Reyna de tener vn cedro alto oloroſo, y eſtimado por ſubdito; y aſsi ſe encara contra el; q̃ es propia condicion de indignos pueſtos en dignidad, aſsetar contra los hombres de valor, porq̃ lo eſcurecen, y es porque ſon cabeças contra toda razon: pues como dize el gran Agustino q. 151. in Gen. *Hæc igitur in dominationibus, & ſeruitutibus clara iuſtitia eſt, vt qui excellunt ratione, excellant dominatione.* Es ley de juſticia, q̃ gouierne el q̃ es mas capaz a los q̃ no ſon tanto; y el q̃ excede en talento, exceda en dominio: y la laſtima es, q̃ eſtos indignos q̃ ſe encaran contra los luzidos de la Republica, de ordinario amparan a lo vil y vicioſo della. No veis q̃ ſon çarças? Llega vn hombre a vna çarça, y ſe le q̃da entre las eſpinas vn pedaço de la capa, o de la calça; y a vezes de la mano, y la ſangre en las eſpinas; y llega el lagarto y la culebra, y ſale y entra ſin q̃ halle reſiſtencia, ni eſpina q̃ le laſtime. El Prelado indigno es çarça, dize ſan Geronimo in ca. 1. Aggæi, *Qui teneat quidquid attigerit, & retentum vulneret, & vulneratus ſãguine delectetur.* Que aſe lo que llega a el, y aſido, lo hiere, y ſe deleita con la ſangre que derrama. Quiero dezir, que ſi traeis pleito q̃ monta dos mil ducados, los mil

D. Gregor.

D. Auguſt.

D. Hier.

mil quedan encarçados; que los miniſtros ſon çarça: porque ſiempre q̃ llegais a hablarles, es llegar a la çarça, y ſe ha de quedar algo; y llegará el eſcriuano, y el alguazil, y otros oficios, que ſon los lagartos y culebras de la Republica, y entran y ſalen libres, que para ellos no ay eſpinas.

dio. La quinta ponderaciõ es, que aya arboles que pidan a vna çarça que ſea Reyna, *Impera ſuper nos.* Verdaderamente merecen qualquier caſtigo; pero no me eſpanto, que por dezir, es mio el Gouernador, el Prelado, yo lo hize, es hechura mia; haràn a vna çarça, creyẽdo, que ſiendo hechura ſuya, haràn los que gouiernan ſu voluntad en todo. 1. Reg. 15.

1. *Reg.* 15. Dizele Dios a Saul que deſtruya a Amalec, y quanto en ella ay; y porq̃ dexò al Rey Agag con vida, dize Dios, *Pœnitet mequòd cõſtituerim Saul Regem.* Peſame auer hecho Rey a Saul, y de hecho le quita el Reyno. Pues en el

2. *Reg.* 11. 2. de los Reyes, c. 11. Dauid, ſe enamora de Berſabe, y la goza, y haze matar a ſu marido Vrias con terminos indignos de vn Rey, y aun de hombre de bien; y no le quita Dios el Reyno, ni dize q̃ le peſa de auerlo hecho Rey. Es el pecado de Dauid de flaqueza: ama vna muger hermoſa, y fue cõtra vn vaſſallo particular: mas el pecado de Saul fue dexar vna mala cabeça; y eſſe pecado en los Reyes ſuele costarles el Reyno, y la vida, y a vezes la ſaluacion.

La vltima ponderacion es, que dize eſſa çarça hecha Reyna: Si no me obedeceis, *Egrediatur ignis de rhamno, & deuoret cedros Libani.* Salga fuego de mi, y abraſe a los cedros del Libano. Pues tonta, ſi el fuego ſale de ti, primero te abraſarà a ti; y mas facil es quemarſe vna çarça apoderada del fuego, q̃ vn cedro. Pues eſſa es la miſeria de los indignos pueſtos en dignidad, quando hazen mal a ſus ſubditos o vaſſallos, a ſi mismos ſe dañan; habla de los que gouiernan y no ſaben perdonar. Seneca lo 1. de clemencia cap. 26. Sucede que eſtè tal, *De ſe potiùs, quàm de ſubditis ſumat ſupplicia cum ipſis debitor vtique futurus ſit.* De ti toma venganza el Principe que no ſabe perdonar; porque ſi deſtierra, o quita la vida a los vaſſallos, queda ſin ellos mas flaco y con menos gente. 11.

Seneca.

Sermon Decimoquarto

DISCVRSO II.

Quan pérjudiciales ſon los Prelados y Gouernadores, que con aparencias de falſo zelo de la honra de Dios y bien comun aſuelan la Republica y vaſſallos.

1. DEl humo del infierno ſalen eſtas langoſtas, que ſi el infierno no embiara humo que cegara, no huuiera langoſtas en la Republica. Los Gouernadores tiranos ſon las langoſtas del Reyno. Dos propiedades tiene la langoſta. La primera, que no dexa ſembrado auida, tala los campos: es vno de los mayores caſtigos que embia Dios. La ſegunda, para ir a lo ſembrado da vnos ſaltos, vnos buelos breues que ſe leuanta de la tierra: q̃ quien la vè, dirà que quiere ſubir al cielo, y no ſe leuanta ſino para mejorarſe de puеſto, y deſtruir lo que queda. Veis aqui la peor deſgracia de todas quantas puede tener vna Republica. Vnos hombres que pretenden el mejor bocado, *Amant primos acubitus in cœnis, & primas catedras in Synagogis.* En los combites, el mejor lugar, el mejor bocado en las Sinagogas, y juntos quieren la catedra, el ſer maeſtros de todos. Todo lo arruinan, porq̃ *Alligant onera importabilia*, Y con eſto vnas aparencias de Eſpiritu, que parece que buelan al cielo. *Omnia opera faciunt vt videantur ab hominibus*, Todo es aparencias y buelos no ordenados al cielo, ſino amejorarſe de puеſto en la tierra, que a titulo de zeloſos del bien comun y de la hõra de Dios. *Amant primos acubitus in cœnis.* Mas lo q̃ vemos por experiẽcia, es que quando la langoſta ſe leuanta del ſuelo ſe alborotan todos los que por alli tienẽ ſembrados, rogãdo a Dios cada vno no pare en el ſuyo. Pues esmalo q̃ pare en vueſtro ſembrado quien ſe leuanta hazia el cielo? Reſpondẽ. Ya conocemos eſtos buelos. Y ſi quereis ſaber como tratarà el ſembrado donde

donde parare, mirad como ha tratado el ſembrado don de parò. Quando eſtos ambicioſos hipocritas, eſtas lãgoſtas de la Republica, eſtas que *Dicunt & non faciunt*, dizen y no hazen, mas ſe leuantaren de ſla tierra, mas aparencias hizieren de eſpiritu, mas zeloſos ſe moſtraren, pueden con mas razon temer mas las Republicas, y cada vna diga, plegue a Dios que no pare en mi: porque para ſaber como ha de tratar la Republica que gouernare, baſta ſaber como ha tratado la que ha gouernado. *Alligant onera importabilia*, echando cargas inſufribles, condenando en veinte lo que o no merecia condenacion; o era condenacion leue en derecho. Deſtos miniſtros hallo vn vino geroglifico en la aueſtruz, de quien dize el capitulo 39. de Iob. *Pennа ſtruthionis ſimilis eſt pennis herodij & accipitris, quando derelinquit ouа ſuа in terra, tu forſitan in puluere calefacies ea? Duratur ad filios ſuos quaſi non ſint ſui.* Las alas del aueſtruz ſon ſemejantes a las del gauilan, o halcon, por ventura empollarás tu ſus guenos quando los dexa oluidados en la arena? Animal que ſe mueſtra duro y cruel con ſus hijos como ſi no fueran ſuyos. Demosle quatro ponderaciones a eſte lugar. La primera, que la aueſtruz tiene alas como ſi huuiera de volar: y no le ſiruen para bolar, ſino para correr por la tierra. Tiene aparencia de pajaro, y es beſtia. Veis aqui vnos miniſtros, que parece que buelan, y tienen alas, pero no es para bolar por el aire, ſino para correr por la tierra al mejor pueſto. La ſegunda es, que la aueſtruz ſabe recoger ſu cuello, de manera que parece vn cuello ordinario como el de los demas animales o aues: y quando vè la ocaſion, ſuelta vna lança de cuello que alcança a vna veintana. Valgate Dios, donde tenias recogido eſte cuello? Vereis algunos hipocritones que encogẽ el cuello: yo no quiero nada, no merezco nada; el Rey me ha hecho mas merced que yo merezco: y en ofreciendo le la ocaſion, eſtienden el cuello y los braços, y llegan a Roma, y alcançan la mejor penſion para ſi, y a Indias, y arrebatan la mejor plaça para el ſobrino, y a Flandes, y alcançan la compañia para el criado,

Iob. 39. 13.

que ſabe de milicia lo que yo. Que es eſto? Vos ſois el cuello torcido? el que no queriades nada? como eſtendeis tanto cuello? Sois aueſtruz. La tercera ponderacion es, que el aueſtruz todo lo digiere, no ay coſa ſegura de ſu boca: ella digiere hierro, traga quantos trapos viejos le echais (hablo de experiencia) y come cenada como beſtia. Eſtos malos miniſtros, hipocritones, langoſtas que buelan al parecer, aueſtruzes de la Republica, que tienẽ alas, y no ſon aues, todo lo digieren, todo lo quierẽ para ſi: el Obiſpado para el hijo o ſobrino, la calongia para el criado: la capellania para el adulador: haſta el oficio de acolito, ſi vaca en la Igleſia, ha de ſer para el hijo de la cocinera. Al fin no ay trapo viejo, que no le digiera. Item deſtruye la Republica vn miniſtro deſtos, porq̃ hada los hierros de vueſtra caſa ſe comera, ſi halla ocaſion con todas aquellas aparencias de zelo del bien comun. La quarta y vltima ponderacion, a eſte intento, quiero que noteis del aueſtruz. Pareceos que ſe mueſtra cruel con los hueuos y con los hijos. Al parecer; *Indaratur ad filios quaſi non ſint ſui.* Dexalos en el arena a peligro de q̃ los piſen las beſtias. No es crueldad, ſino inſtinto de naturaleza. Lo primero, porque el es tan calido de ſuyo, que ſi empollàra los hueuos como la gallina, y las demas aues, los abraſàra y engoràra, quedarán hueuos ſin prouecho. Lo ſegundo, quando os parece a vos que el los dexa, los eſtà mirando, y haze el tanto con vn mirarlos, como la gallina poniendoſe ſobre ſus hueuos. Tercero, ſi los pone a los rayos y calor del ſol; y el ſol haze lo que el auia de hazer, ſin que al aueſtruz le cueſte el cuidado q̃ ponen las otras aues, el ſol le ſoca los hijos; que crueldad es dexarlos? O Señor que gran miniſtro es fulano, de ſus hijos ſe olui da por acudir al ſeruicio de ſu Mageſtad, dexa ſu caſa, ſu muger ſus hijos. Que no los dexa. Primero, no cuida mucho dellos, porque el cuidado le impedirà ſus acrecentamientos. Lo que el pretende es, que le digan a ſu Mageſtad, Fulano dexa de acudir a ſus hijos por acudir al ſeruicio de vueſtra Mageſtad: y eſto con fauor en palacio importa mas a los hijos, que ſi el padre cuidara.

dara dellos de dia y de noche. Segundo, no se descuida, que al descuido mira por ellos; y vale mas vn mirar dissimulado destos zelosos fingidos del seruicio del Rey, que todo el cuidado estudiado de otros padres. Tercero, que importa que el descuido de sus hijos, si los pone a los rayos del sol? si el Rey cuida dellos, no os parece que importa mas que todo el cuidado que su padre podia tener? Vna cosa he visto, que pocos hijos de auestruz se pierden; y que auiendo muchos huenos de otras aues, apenas vereis vno de auestruz. Yo sè que pocos hijos de ministros tales, viuiendo los padres, no salen medrados; que al fin son hijos de auestruz que todo lo digieren.

2. Pero boluiendo a nuestras langostas, vna desgracia tiene su buelo, que dura poco, y luego caen; y en cayendo, se conjuran todos contra ellas. Estos ministros, que sus espiritus y zelos se ordenã a comerselo todo, como auestruzes, poco duran; o porque Dios les quita la vida por el bien de la Republica: o porque caen de la priuança, abriendo quiẽ los fauorecia los ojos; y en cayendo, todos se conjuran contra ellos: y quando en la tierra no aya quien les haga guerra, el cielo los contrasta. Tengo para esto vn encuentro de dos lugares de Escritura, a mi ver digno de ser notado, aunque sea boluer al arbol de Nabucodonosor, q̃ poco ha tratamos de espacio y de proposito: dexé dos puntos graues para este discurso. En el capit. 28. del Genesis està durmiendo Iacob en vn campo, *Vidit in somnis scalam stantem super terram, & cacumen illius tangens cœlũ, Angelos quoque ascendentes & descendentes per eam; & Dominum innixum scalæ, dicentem sibi: Ego sum Dominus Deus Abraham patris tui, & Deus Isaac: terram, in qua dormis, tibi dabo, & semini tuo.* Vio vn escala, que tocaua en la tierra y en el cielo: Dios tenia la escala, Angeles subian y baxauan por ella, y le dize Dios: Yo soy el Dios de tu padre Abraham y de Isaac: esta tierra ha de ser para ti, y para tus decendientes. Careemos este lugar con el capit. 4. de Daniel, donde soñò el Rey Nabucodonosor, el arbol q̃ poco ha os declarè, tan alto, que sus pimpollos tocauan el cielo; tan ancho que sus ramas ocupauan la

Genes. 28.

Daniel 4.

redondez de la tierra, de muchas raizes y mucho fruto, *Fructùs eius nimius.* Y vn Angel da vna voz del cielo, *Succidite arborem*, cortad eſſe arbol. Doyle dos ponderaciones a eſtas dos viſiones en ſueños ambas, y reuelaciones ambas. La primera, el arbol y la eſcala ſe parecen en que ambas llegan al cielo. Del arbol ſe dize, *Proceritas eius contingens cœlum.* De la eſcala, *Cacumen eius tangens cœlum.* Pero la diferencia es manifiesta: el arbol tiene ſu firmeza en la tierra, y el peligro en el cielo: la eſcala tiene la firmeza en el cielo, y el peligro en la tierra: el arbol tiene firmeza en la tierra, porque tiene echadas muchas raizes. Dalo a entender el Angel quando dize, *Germen radicum eius ſinite in terra.* Dexad vn renuevo de ſus raizes. Tiene ſu peligro en el cielo: pues del cielo baxa vna centinela, *Vigil ſanctus de cœlo deſcendit*, que dize à vozes: *Succidite arborem.* Cortad eſſe arbol. Al contrario la eſcala tiene ſu peligro en la tierra, porque no tiene fundamento ſobre la tierra. Dos palos mouediços peligro dizen: tiene ſu firmeza en el cielo, porque Dios tiene la eſcala. *Dominum innixum ſcalæ.* Y cierto es, que contra la firmeza del cielo no preualecen peligros de la tierra: contra la firmeza de la tierra preualecen peligros del cielo. Hombre que en ſus oficios y dignidades quiere tener ſu firmeza en la tierra; aunque os diga que llega al cielo, alla tiene ſu peligro. Hombre que en ſus dignidades, no quiere ſino firmeza en el cielo, deſprecie peligros de la tierra, que Dios le tiene la eſcala. Que ſi hago juſticia, me quitarán el oficio, que es eſcala mouediza, que oy la ponen à eſta parte, y mañana a otra. Hazed juſticia, y reios de los peligros de la tierra; que Dios os tendrá la eſcala, y Angeles la guardarán,

Iacob Iamina vidit Scalam etc.

Segunda ponderacion, quien ſube a vn arbol que llega al cielo, dirè yo, que ſube por fruta, y no por ir al cielo: porque aſsi ſucede. Quien ſube por vna eſcala que llega al cielo, no puede pretender otra coſa que ir al cielo: porque en la eſcala no ay que apetecer; quien pone vna ſcala que llega a vna ventana, a la ventana quiere ir: porque en la ſcala no ay que ape- 3.

apetecer, ni a que pararse. Quando vos hazeis de la dignidad arbol que os lleua fruta, si subis, dirè que subis por la fruta, por vuestro prouecho; aunque el arbol parezca que llegue al cielo, creerè que subis por la fruta, y no por el cielo, por la mejora, por el interes: pero si vuestra dignidad es escala que llega al cielo; subir a la dignidad no es por el interes, sino por el cielo, porque en vna escala ni ay que coger, ni ay donde parar. A los que de la dignidad hazen escala, quando no cojan fruto de la dignidad, Dios tiene la escala y les dize, *Terram, in qua dormis, tibi dabo.* No te faltarà, que yo te darè de comer, no perderàs por hazer justicia, por no recebir sobornos, que ya que el oficio no te dè, *Ego dabo.* Pero si la dignidad es arbol que chupa la tierra, el Angel dize, *Succidite arborem*, cortad esse arbol: y quando menos pienses, se conjurarà contra ti, como contra langosta el mundo todo.

DISCVRSO III.

La miseria de la Republica que ministros indignos sean fauorecidos, y quanto daña la crueldad, y como es necessaria la prudencia en los castigos y rigores, como duran poco por su violencia.

1. DIze mas nuestra vision, *Similitudines locustarum similes equis paratis in prælium, super capita earum tamquam corona similes auro, & facies earum tamquam facies hominũ, & capillos earum tamquã capillos mulierũ, & dentes earum sicut dentes leonum.* Las langostas semejantes a vnos caballos de armas, armados ya para la guerra, quando se quiere dar la batalla; en las cabeças tenian vnas como coronas de oro, sus rostros parecian rostros de hõbres, sus cabellos como de muger, y los

y los dientes de leones, eſtupenda viſion! langoſtas que parecen caualos de armas. Eſta es la mayor deſgracia que puede ſuceder en vna Republica: en dizien do langoſta en lo ſembra do, todos ſe conjuran contra ella, vnos a conjurarla, otros la matan a palos, otros la piſan, mas los caualos ſon bien tratados porque valen mucho: y ſi ſon de armas, y en tiempo de guerra, el Rey los ſuſtenta a ſu coſta, y el ginete tiene tanto de renta y tanta racion para ſu caualo. Pues la mayor deſgracia de vna Republica es, que los facinoroſos, que ſon las langoſtas de la Republica, eſſos ſean los miniſtros; y que los ſuſtente el Rey a ſu coſta, mereciendo ſer apedreados por comun conjuracion de todos los tribunales; eſſo es ſer las langoſtas como caualos de armas. Será eſta deſgracia digna de lagrimas comunes. Prueuaſe, porque la felicidad de la Republica es que ſe haga juſticia, y que aya premio para el digno, y caſtigo para el facinoroſo; que la langoſta ſea langoſta, y el caualo caualo; mas que el caualo parezca langoſta, y la langoſta parezca caualo; que atropelle a vn hombre de prendas y leuante a vn reboltoſo y facinoroſo, deſgracia grande. Vn lugar comun anda en boca de Predicadores y comentadores doctamente (que yo venero ſiempre trabajos de hombres doctos) mas entendido con facil corriente del texto, confirma eſta verdad grauemente. Es el capit. 2. de Oſeas, donde dize Dios hablando con el alma (ſea la Sinagoga, no nos importa) *Ecce ego lactabo eam, & ducam eam in ſolitudinem, & loquar ad cor eius, & dabo ei vinitores eius ex eodem loco, & vallem Achor ad eperiendam ſpem.* Yo la engañarè, y la lleuarè a la ſoledad, y le hablarè a medida de ſu guſto. Habla de vnos diuinos engaños, que ſon diſſimulos ſin mentir, y ſin imperfecciõ (que Dios no pueden mentir) le darè viñaderos que miren por eſſa viña, y le piſen la vua y ſaquen el precioſo vino del amor; y le darè para ſu aliento y eſperança el valle de Acor. Todos los interpretes conuienen, que eſte es el valle donde caſtigò Dios a Acan del tribu de Iuda: porque por ſu codicia puſo al pueblo de Dios en contingencia de perderſe, que contra el *Oſee 2.*

vando

vando que lo fue auia echado, mandando de parte de Dios, q̃ ningun ſoldado ſe aprouechaſſe de los deſpojos de Iericò, el tomò vna barra de oro, y vna capa de grana, y lo eſcondio; y por complices deſte delito, a ſu muger y a ſus hijos, con el los apedreò el pueblo, auiendolos deſpechado deſte valle. Y dize Dios a ſu pueblo y al alma, que darà eſte valle *Ad aperiendam ſpem.* Vn valle, donde Dios caſtiga con tanto rigor, es bueno para alentar la eſperança? Vnos dizen vno, otros dizen otro, y todos dizen biẽ. Mi parecer es, que quien ſirue a Dios, eſpera en el, y ſe halla muy bien en ſu ſeruicio, ſabiendo que ay juſticia y rigor para los que inquietan la paz de la Republica, y ay premio para quien ſirue bien. Mas quando la Republica fauorece a los que la rebueluen, y atropella a los q̃ la honran y pacifican, ſin duda que las langoſtas parecen caualios de armas. Deſgracia grande!

2. Dize mas la viſion, que *ſuper capita earum tamquam coronæ ſimiles auro*, que tenian en la cabeça vnas como coronas; no eran coronas, ſino como coronas; no eran de oro, ſino que lo parecian. Son las cabeças de la Republica, que no ſon Reyes, pero parecenlo, porque lo repreſentan, y a cada ocaſion, aqui del Rey: mas ſi ſon langoſtas, como tienen coronas en las cabeças? tienen cabeças para tener coronas? Reſpondo, que ſon langoſtas del infierno, y aſſi *Habebant facies hominũ*, tenian roſtros de hombres; que es dezir, tenian de hombre roſtros y cabeças para poder ſuſtentar vna corona: en lo demas no eran hombres, ſino monſtruos infernales. Los cabellos de mugeres. Las mugeres cuidã de ſus cabellos, y gran parte de ſu hermoſura eſtà en la cabeça. Yes dezir, que ſon miniſtros que tratan de ſus galas, como ſi fueran mugeres, y todo ha de ſalir del oficio: que por eſſo dize la viſion, *Dentes earum tamquam dentes leonum.* Tienen dientes de leones crueles, que beuen la ſangre de los pobres para cuidar de ſus cabellos, ſus galas, ſus veſtidos, ſu fauſto. Que diferentemente procede Dios, y los miniſtros, a quien el ſienta en la ſilla; que los dichos haſta aòra, ellos ſe ſentarõ. Exodi 7. le dize Dios a Moiſen, *Conſtitui te Deum Pharaonis.* Yo te hago Dios de Faraon. *Exod. 7. 1.*

Faraons: veis aqui a Moiſen puesto por Dios en la dignidad. Pues demosle a ella eleccion quatro ponderaciones.

3. La primera, que con vna misma vara hizo Dios muchas marauillas. La vara se conuierte en serpiente, la misma vara conuierte el agua, en sangre: saca ranas, y buelue el poluo en mosquitos. Que regla tan importante da Dios en este modo de gouierno, que en la Republica aya las menos varas que pudiere auer: que si lo que auian de hazer seis varas en la Corte, hazen sesenta: busca rán que hazer, aunque no aya, y serán vna multitud de langostas con dientes de leones. La segunda es, que las primeras plagas fueron amenazas que hizo Dios al Rey y al Reyno, para que temerosos dexassen libre el pueblo: la vara se conuirtio en serpiente, y aunque atemorizò, no hizo mal a nadie: regla que hemos de guardar en los gouiernos, que lo que se pudiere alcançar con amenazas, no sea con castigos. Que bien lo dixo san Gregorio Nazianzeno Orat. 17. *Cum Christo imperium gerit cum Christo munus hoc administras; ab illo gladium accepisti, non tam vt eo vtaris, quàm vt mineris ac terreas.* Con Christo reynas, y con Christo gouiernas, de Christo recebiste la espada de la justicia, no tanto para vsar della, quanto para amenazar y atemorizar con ella.

D. Gregor. Nazianz.

4. La tercera ponderacion es, que para todas las plagas, aunque amenazauan al Rey, tomaua la vara Aaron, ministro de Moiſen. *Dices ad Aaron, tolle virgam tuam, & proyce coram Pharaone, &c.* Mas quãdo Faraon fue castigado con pena de muerte Exod. 14. el mismo Moiſen tomò la vara. *Cùmque extendisset Moyses manum contra mare, versum est ad priorem locum; fugientibusque AEgyptijs, occurrerunt aquæ, & involuit eos Dominus in medijs fluctibus.* Estendiò la mano Moiſen, y tocò con la vara el mar, y boluieron las aguas detenidas en forma de montes a su prístina corriente, y Dios anegò a los Gitanos entre las olas, y cõ ellos murio anegado el Rey Faraon. Otra regla que da Dios a los juezes y cabeças, que en causas de menos importancia pueden embiar ministros inferiores que auiſen que hagan algun ruido, que atemorizen mas en causa graue, donde está a peli-

Exod. 14. 27.

peligro la vida, o la honra de perſonas graues, ſellos miſmos, ſi pùdiere ſer, o perſonas equiualentes que puedan ocupar los miſmos pueſtos, han de ir y ver la cauſa y juzgarla.

5. Concluyo eſte lugar con la quarta ponderacion. Arroja Aaron la vara en la tierra en preſencia de Faraon y ſu Reyno, y conuiertefe en ſerpiente. Hazen lo miſmo los Magos, hechizeros del Reyno por orden del diablo. Aaron tocando con la vara en el rio, buelue el agua en ſangre: hazen lo miſmo los Magos. Saca moſquitos del poluo con la vara; quieren hazer lo miſmo los Magos, y no pueden. Y dizen Exodi 8. *Digitus Dei eſt hic*, Señor, eſte efecto es de Dios ſolo. El Dios de Iſrael mueſtra aqui el poder q̃ tiene. Admirable ſuceſſo! imitan a Dios y a ſus miniſtros en los mayores caſtigos, y no en los menores: en ſierpes, en ſangre, en ranas, imitan los hechizeros a Moiſen; y en conuertir poluo en moſquitos, no imitan. Es propio de los miniſtros del demonio, conuertir el agua en ſangre: quiero dezir, caſtigar con ſangre lo que podia remediarſe cõ vna poca de agua: pero caſtigar con moſquitos lo que merecia moſquetazos, Dios ſolo ſabe hazer eſſo, y remediar, y conuertir con vna enfermedad de dos dias vn pecador q̃ merecia infierno eterno. Caſiodoro lib. 2. Variarum, prouãdo, q̃ es la clemencia virtud Real, refiere del Rey Teodorico quedixo: *Inclinari precibus, noſtra nouit humanitas, nec pro affectu pietatis fines poteſt iuſtitiæ cuſtodire, benignique Principis proprium eſt ad clementiæ commodum tranſilere terminos æquitatum: quando ſola eſt miſericordia, cui omnes virtutes cedere honorabiliter non recuſant.* Sabe nueſtra humanidad inclinarſe por los ruegos de los afligidos; y el afecto que tengo a la clemencia, no permite rigores haſta lo ſumo: que es propio de vn Principe benigno, mirando por lo vtil de la clemencia, quebrantar leyes de rigores: pues es ſola la miſericordia a quien rinden parias, y reconocen ventajas las demas virtudes. Y eſto dize Filon en el libro de Crear. Princip. imitar a Dios. Habla de los Principes y dize: *Si omnes prodeſſe poſſint & obeſſe, debent tamen id velle quòd eſt melius*

Caſiodor.

Exod. 8. 17

Philo Iudæus.

lius: præſtat autem iuuare quiſquamque poſſint pro viribus: nam præceptum vulgi tritum, Deum ſequere, non aliud ſignificat. Pueden los Principes hazer bien o mal a todos; mas ſiempre han de eſcoger lo que mejor eſtá a la dignidad Real: y ſin duda el hazer bien, les eſtá mucho mejor, porque es cumplir el precepto tan trillado, aun del mismo vulgo, que dize: ſigue a Dios: y ſeguirle los Principes, es imitarle, y Dios ſe precia mas de miſericordioſo en ſus obras, que de juſticiero, q̃ amenaza y auiſa muchas vezes antes que llegue a caſtigar de veras. Que ſer leones en la Republica, deſtruir y aiolar, eſſo lo hazen los miniſtros, que ſon langoſtas del infierno, que tienen coronas aparentes, que no ſon coronas de veras; porque ſi tienen roſtros de hombres, tienen dientes de leon. *Dentes eorum ſicut dentes leonum.*

6. No eſtá acabada la viſion, que dize mas, *Et habebant caudas ſimiles ſcorpionibus, & aculei erant in caudis eorum.* Las colas eran ſemejantes a los eſcorpiones, y tenian aguijones en las colas. Es dezir: q̃ quando la Republica pienſa que la perſecucion de malos miniſtros llega al fin, entonces comiença la cola, es el fin del animal. Y ſer eſſa cola como el dragon, es dezir que acaba vna perſecucion en el principio de otra mayor: pero como es violento, que vna langoſta tenga corona, y tenga dientes de leon, y colas ſemejantes a los dragones, y como lo violento dura poco; añade ſan Iuan, *Poteſtas eorum nocere hominibus menſibus quinque.* Tienen poder para hazer mal a los hombres cinco meſes. Valame Dios, y ſi los ambicioſos conſideraran la brevedad, y la inconſtancia de ſus dignidades y grandezas del mundo, como no anhelaran tanto por ellas. Quiero rematar eſte diſcurſo, con ponderar, el que deſſe punto haze Seneca en el libro de brevitate vitæ capitulo 4. *Tamquam ſemper victuri viuitis, numquam vobis fragilitas veſtra ſuccurrit? non obſeruatis quantum temporis tranſierit? velut ex pleno & abundanti perditis? omnia tamquam mortales timetis, omnia tamquam immortales concupiſcitis.* Tengo de ponderar de eſpacio eſte lugar, que quando fuera de vn *Seneca.*

gran

gran Padre de la Iglesia, huniera empleado bien su consideracion,

7. Lo primero dize, vinis como los que siempre han de viuir, como si siempre huuierades de viuir, vinis como quien no ha de morir. Es posible, que nunca os socorre vuestra fragilidad? Dirá el Gramatico que *succurrere*, es acordarse, y que el sentido es, nunca os acordais de vuestra fragilidad? Yo creo que este Filosofo subio mas de punto el pensamiento: y quiso dezir, que la fragilidad e inconstancia de la vida humana bien conocida y considerada, es vn grande y eficacissimo socorro contra todas las tentaciones de vanidad. Bien vemos, que la fragilidad conocida suele hazer lo que muchos Predicadores no han hecho. Oye mil sermones, el amancebado, y no muda vida. Oye los el jugador, y no dexa el juego, antes del juego al sermon, y del sermon van al juego, como si todo fuera juego. Llega vno destos a estar enfermo y en peligro de muerte: que le dize el Medico: Vuestra merced se disponga, que no tiene dos dias de vida, si Dios no haze milagro, venga el Confessor, venga el santissimo Sacramento. Toma vn Christo en las manos: llegad a dezirle que juege vn pequito a la primera, el os reprehenderá. Pues a ora es tiempo de jugar? Señor ahi está fulana, dezid de q̃ se vaya con Dios, y cerralde la puerta, ojala, yo no la huniera conocido. Que es esto? Quien te socorre contra tan arraigados vicios? la muerte, la fragilidad de la vida. Dize pues Seneca: Es posible, que en la vanidad de vuestros locos pensamientos, *Numquam vobis succurrit humana fragilitas?* No os socorre contra ellos vuestra fragilidad humana? *Non observatis quantum temporis transierit, velut ex pleno & abundanti perditis.* O que graues palabras, quien las supiera bien declarar? Está vn hombre embarcado en vn galeon por soldado del Rey, danle su racion de agua, y en tiempo que va faltando, y la calma es mucha, vè el Capitan que se está lauando con agua de beuer. Reprehendenlo, Hermano, cuerpo de quien os parió, quãdo a penas tenemos agua para beuer, la gastais vos en lauaros las manos? Por vida del

Rey

Rey, que os quite la racion aunque perezcais. Estais junto a alguna fuente, que assi derramais y desperdiciais el agua en tiempo q̃ cada gota vale los ojos de la cara? Al cõtrario: Estã dos amigos junto a vna fuente de agua regalada, toma vno vn cãtarico, lauale, enjagualo, derrama el agua cinco o seis vezes: dizele el compañero, ea no derrameis mas, que es lastima. Riese el otro. Ay miseria como esta? No està aqui la fuente? Estamos en el mar adonde se da el agua por tassa. Dize Seneca: Hermanos, el tiempo se nos da por tassa, contados los dias, las horas, los minutos. Dexaislo passar y no reparais en ello, *Non obseruatis quàm temporis transierit?* Desperdiciais tiempo, como si no huuiera de faltar? *Quasi exple no & abundanti perdatis?* Como si estuuierades junto a la fuente del tiempo, y pudierades sacar tiempo y mas tiempo, sin miedo de que os faltara. Mirad que nos dan racion tassada de tiempo, y que no os darán vna hora mas, aunque perezcais. *Omnia tamquam mortales timetis, omnia tamquam immortales concupiscitis.* Si vuestros deseos y traças parecen de inmortales, vuestros temores parecen de mortales. Todo lo deseais como inmortales, todo lo temeis como mortales. Iré a Indias, estarè seis años, boluerè a España traerè hazienda, edificaré casas, comprarè tal oficio; para todo esso es necessaria vna vida casi inmortal: esso es desear y traçar como inmortal; y por otra parte no salis porque no os dè el sol, o el sereno, no beueis porque no os haga mal. Que temor es esse? De muy mortal. O señores! si los que estan subidos en la cumbre de la fortuna conocieran que su poder ha de durar *quinque mensibus*, cinco meses, y quiça no cinco horas. Que poco les desuaneciera el oficio, y que poco se atreuiera a vsar mal del.

DIS.

DISCVRSO IIII.

Quan ſeguro es el camino de la obediencia, y en el no hemos de mirar nueſtra fragilidad, ſino el infinito poder de Dios, que manda y puede dar fuerças para la obra que ordena ſe haga.

AViendo tratado entres diſcurſos el daño grande que ſe ſigue a la Republica por tener malos miniſtros, bien ſerá tratemos en eſte la obligacion que tiene el ſubdito de obedecer a los tales, eſta nos intima Chriſto. *Que dixerint vobis ſeruate & facite.* Obedeced los, hazed lo que os mandaren, no lo que ellos hizieré. Deſtas dos ſuertes, obedecer y mãdar, quãtas vẽtajas haga la obediẽcia, dizẽlo dos lugares, vno del viejo, otro del nueuo teſtamẽto, del viejo teſtamẽto lea ſe cõarẽciõ el ſueño que Ioſeph contò a ſu padre y hermanos. *Videbam ſolem, & lunã, & ſtellas vndecim adorare me.* Yo vi en ſueños, que el ſol, la luna, y onze eſtrellas me adorauan. Dizele ſu padre. *Num ego, & mater tua, & fratres tui adorabimus te?* Es por ventura la ſignificacion de tu ſueño, que yo y tu madre, y tus onze hermanos te hemos de adorar? Hemos de ſer vaſſallos tuyos, y te hemos de obedecer? No habla de Rachel madre de Ioſeph, que era muerta, ſino de Bala ſu madraſtra. Reparo, lo primero, en que eſte ſueño es profecia, y reuelacion diuina. En ella ſe repreſenta Ioſeph a ſi miſmo cabeça y Gouernador de ſus padres y hermanos. Sus padres y onze hermanos ſe repreſentan a Ioſeph ſubditos, o como vaſſallos ſuyos, que le han de obedecer, y el los ha de gouernar. lo qual todo ſe verificò en Egipto. Lo ſegundo que noto es, que el padre y madre obedientes a Ioſeph, ſe repreſentan en ſol y luna. Los hermanos obedientes al hermano menor, en eſtrellas. Doile dos ponderaciones a eſta viſion. La primera, co-

me aqui los obedientes los subditos se muestran en sol, luna, y estrellas, y el que gouierna como cabeça y superior, no se representa sino como hombre? porque Ioseph que en este sueño se representa a si mismo, obedecido de sus hermanos, ni se representa como sol, ni como luna, ni como estrella, sino vn hombre a quien adoran, y obedecen el sol, la luna, y las estrellas? Yo crehi que el Rey que mandaua era sol, y los vassallos eran hombres, que el Obispo y qualquiera Prelado era sol, y los subditos eran hombres. En esta vision de Ioseph nos dize la diuina sabiduria, q̃ en la casa de Dios no resplãdece mas quiẽ mãda mas, sino quiẽ obedece mas. El q̃ mãda es hõbre, el que obedece es sol, o luna, o estrella. Padre apretada dotrina parece esta, y de gran desconsuelo, y aun contra toda verdad. Lo primero, quien dize que el que cuida de almas, no puede ser mas perfeto, que el que se dexa gouernar, habla contra Christo, Matth. 5 que dize: *Quũ fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno cœlorum.* El que viuiere bien, y enseñare, esse llamarase grande en el Reyno de los cielos. Es contra San Bernardo, que en vn sermon de san Iuan Bautista, donde declarando aquellas palabras, *Ille erat lucerna ardens, & lucens*, dize. *Lucere, tantum vanum, ardere tantum, parum: lucere, & ardere, perfectum.* Alumbrar a otros, y no arder en fuego de amor, es vanidad. De los Prelados de nuestro Euangelio, *dicunt, & non faciunt.* Arder en fuego de amor, y no alumbrar a otros, es poco. Arder en si, y alumbrar a otros, es perfeccion. Luego mas perfeto es el que gouierna, que alumbra a otros. Iten dezir, que el que obedece es sol, luna, estrella, y el que manda es hombre no mas, es cõtra la dotrina de Christo, que a los Prelados dize, Matth. 5. *Vos estis lux mundi.* Sois luz del mundo, luego esta dotrina no es buena?

Matth. 5.

D. Bernardus.

Respondo, que entonces quien gouierna resplandece, y es luz perfeta quando el gouierno llena embeuida la obediencia, como predicador transcendental. Soi Prelado, porque Dios quiere que lo sea, yo no lo pretendi, mandanmelo, mando por obedecer, gouier-

2

tierno por obedecer. Esto puede dezir el Obispo, y el Pontifice puede dezir: yo soy cabeça, porque Dios declara su voluntad en la eleccion que haze de mi la Iglesia, y quien assi gouierna por obedecer a Dios, y en todo su gouierno busca la voluntad de Dios, es prelado con plaça de obediente, será luz.

3 La segunda ponderacion es, ya que se sueña Ioseph cabo, y superior de luzes celestiales, porque no de trece soles, o trece lunas, o trece estrellas, sino de once estrellas, de vn sol, y de vna luna? Respondo, que ya se sabe entre los mysticos, que ay tres grados de obediencia, obedecer al superior, esse es el menor, obedecer al igual el mayor, obedecer al inferior, es el supremo de los tres, en quanto arguye mayor humildad en el obediente (que dessa manera los comparo, dexo otros titulos) y es cierto que es mas humilde el que obedece al menor, que el que obedece al igual, y es mas humilde el que obedece al igual, que el que obedece al superior. Pues aqui en esta vision se representa Iacob padre verdadero obediente a Ioseph, es obedecer al inferior, representese en el sol. Representase Bala, muger de Iacob, y madrastra de Ioseph, a obedecer a Ioseph, es superior, que al fin es como madre, pero no tan superior a Ioseph, como si fuera madre verdadera, representese en la luna. Aqui se representan once hermanos obedecer a su hermano, que es obedecer al igual en dignidad, si bien menor en tiempo, pues representense en estrellas, y sea la regla comun, que en la casa de Dios, el mas obediente resplandece mas.

La segunda prueua sean las palabras de San Pablo, ad Philipenses 2. Habla de Christo nuestro Señor, y dize: *Qui cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo, sed semetipsum exinaniuit.* Christo es Dios por essencia, y no hurta honra, ni dignidad en llamarse igual a su Padre. *Humiliauit semetipsum, factus obediens vsque ad mortem, mortem autem Crucis, propter quod exaltauit illum Deus, & dedit illi nomen super omne nomẽ &c.* Humilliose el Hijo de Dios, y fue obediente a su Padre hasta 4 *Ad Phil. 2.*

morir en vna cruz por obediencia: por ella y por la humildad lo enſalçò el Padre eterno, y le dio nombre ſobre todo nombre. Reparo en eſte lugar, y doyle dos ponderaciones, dexando otras graues para ocaſiones diferentes. La primera, como auiendo dicho q̃ Chriſto es Hijo de Dios, *In forma Dei eſſet*. Quando trata de la exaltacion del nombre de Chriſto, dizé, q̃ lo enſalçò el Padre por ſu humildad y por ſu obediencia, para q̃ es *Propter quod*. Mejor es dezir, enſalçò el padre al hijo porque es hijo ſuyo, porque es Dios, q̃ a la vnion hipoſtatica ſe deue toda la gloria que a Chriſto ſe da. Reſpondo, que Chriſto quiſo la gloria de ſu cuerpo, y la exaltacion de ſu nombre por premio, y en auiendo premio, ha de auer merecimientos, y no baſta ſer Hijo de Dios ſi quiere premio. La gloria del alma ſe le dio a Chriſto por razon de la vnion hipoſtatica; y aſsi fue bien auenturada el alma de Chriſto por razõ de la vniõ hipoſtatica, no por merecimientos: y fuelo deſde el primer inſtante de la Concepcion de Ieſu Chriſto nueſtro Señor. Ahi no ay dezir, vè la diuina eſsẽcia el ſoberano Ieſus porque ſe humillò, porque obedeciò, ſino porque es hijo de Dios. Y aunque podia tener por el miſmo titulo la gloria de ſu cuerpo y exaltacion de ſu nombre, porque todo ſe deue a la vnion hipoſtatica de Chriſto, mas eſte diuino Señor quiſo eſſa gloria corporal y la honra de ſu nombre por premio; y en queriendo premio ha de auer meritos. Leccio a los Principes y cabeças de milicia y Republica, que lo que es premio, no ſe ha de dar a fulano porque es noble, porque es criado, porque es deudo, ſino porque lo merece. Verdad es q̃ la qualidad ſube de punto a los merecimientos.

Segunda ponderacion, ya q̃ a Chriſto ſe le da eſta exaltacion de nombre y gloria de cuerpo por premio: y ſan Pablo aqui haze menciõ de ſus merecimientos, como no pone por meritos el mãdar, el gouernar: pues en Chriſto fueron merecimientos de vn Rey juſto, de vn Pontifice ſanto, de vn maeſtro ſoberano? No haze mencion del mandar, y haze mencion de la humildad y obediencia. *Humiliauit ſemetipſum, factus obediens, vſque ad*

mortem

mortem, propter quod exaltauit illum, &c. porque aũque el mandar es merecer, el obedecer, humillandose, lleua la palma entre merecimientos. Desta quiere Christo que gozemos, pues nos manda que obedezcamos a los Prelados y ministros de Dios, aunque viuan mal: *Quæcumque dixerint vobis, seruate, & facite.*

6 Y quando vno se resigna en la voluntad de Dios, y obedece a Dios, que le mãda, o por si o por sus ministros, halla vn gran consuelo; y es, que preceptos dificultosos no me han de acobardar, que no tengo de mirar mi flaqueza, sino el poder de quien me manda, que puede darme fuerças, y me las dará proporcionadas a la obediencia, si deueras me resigno en la diuina voluntad. Creo que este es vno de los sentidos que admite el capitulo 8. de los Cantares (que traere muchos a muchos intentos, que es todo misterioso:) *Pone me vt signaculum super cor tuum, & vt signaculum super brachium tuum, quia fortis est, vt mors dilectio.* Ponme como sello sobre tu coraçon, y sobre tus braços: ahi tengo de quedar yo sellado de manera que esse coraçon y braços pareceran mas de Christo, que tuyos. Y si me dixeres, como ha de parecer vn coraçon mugeril, y vn braço flaco, braço y coraçon de Christo? Respondo, porque el amor es fuerte como la muerte; que a manos del amor muere la flaqueza mugeril, y se conuierte en fortaleza de Christo, que haze Dios por medio del amor a lo flaco fuerte. Hallo vn lugar en el cap. 14. del Apocalipsis, q̃ lo dize fundamente. Vio S. Iuan en el monte de Sion al diuino Cordero acõpañado de ciento y quarẽta y quatro mil Santos, los quales, y no otros, cantauan vna letra nueua; y dize el gran Euangelista: *Hi sunt, qui cũ mulieribus non sunt coinquinati, virgines enim sunt, & sequuntur agnum quocumque ierit.* Estos Santos no conocieron mugeres, son virgenes, siguen al Cordero adondequiera que va. Dezidme, glorioso Euangelista: Todos estos Santos virgenes, que veis, son hombres? Es possible, q̃ no ay entre tãtas virgenes mugeres? Si las ay, como dezis dellos q̃ no conocierõn mugeres; dezid dellas q̃ no conocierõ hõbre.

Cant. 8.

Apoc. 14.

de todos hablais, y os llamais hombres. *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati.* Reſpondo, que muchas virgenes auia en eſte coro que vio el Euangeliſta, no ay duda, y con todo eſſo llamalos hombres, porque muger que ſabe reſiſtir a ſus apetitos, y conſeruarſe virgen, no merece nombre de muger, ſino de hombre, y muy hombre. Porq̃ como ha de ſeguir al Cordero, *Sequuntur Agnum*, es ſin duda que le da Dios fuerças de hombre, para que le ſiga por vn camino tan dificultoſo como el de la virginidad. Si vos determinais ſeguir a Dios, obedecerle en todo, y hazer lo mas agradable a ſus ojos, no os deſmaye vueſtra flaqueza, poned los ojos en el poder de Dios: como al contrario hombres que ſe rinden a ſus apetitos, no ſe llaman hombres, ſino mugeres. En la viſion de las langoſtas queda declarado que tenian roſtros de hombres. *Facies hominum*, y tenian cabellos de mugeres. Mugeres ſon los poderoſos, a quien rinde el apetito de mandar. Dixo Sidonio: *Sicut hominibus Reges, ita Regibus dominantur deſideria dominandi.* Si los Reyes mandan a los hombres, a ellos mandan los deſeos de mandar. Muger es el que ſe rinde a vna muger, y menos que muger: que quien rinde es mas que el rendido, y la muger que rinde al hombre, es mas que el hombre, y el menos que muger.

(?)

SER-

SERMON DEZIMO quinto. Fer. 4. de la Dominica 2. de Quareſma.

Ecce aſcendimus Hieroſolymam, & Filius hominis tradetur Principibus Sacerdotum, & Scribis, & condemnabunt eum morte. Matth. 20.

Declaracion del Euangelio.

CAMINA Chriſto a Ieruſalen, acompañado de mucha gente, y apartaſe algo de todos los demas, quedaſe con ſus doze Apoſtoles, y hablales en ſecreto, que aunque el Principe ha de ſer para todos, ſus ſecretos ha de tener en pocos pechos: que no es todo para todos. Dizeles: Discipulos mios a Ieruſalen vamos, donde el Hijo del hombre ha de ſer entregado, no dize de quien, que aun mira por la honra de vn traidor, y haſta que el miſmo ſe manifieſte, Chriſto no lo manifieſta. Buena liciona los de mala lengua, que dizen el mal que no ſaben, y ſus ſoſpechas dá por verdades ciertas ſerá entregado a principes de ſacerdotes. Pues Señor gran eſperança tengo que ampararan vueſtra inocencia: porque la deſgracia de vn pobre es caer en manos de corchetes y alguaziles, que ſalen a ſacar dineros, no a remediar pecados: Mas ſi es el tribunal graue de cabeças, alli ſe deshazen agrauios. Si a Principes y mas eclesiaſticos, principes de ſacerdotes aueis de ſer entregado, buena ſuerte es la vueſtra; os engañais. *Condemnabunt eum morte.* Principes lo han de condenar. Son principes apaſsionados, y aſsi ſon peores que Iudas, que Iudas ſe arrepiéte, y buelue el dinero, diziendo *peccaui*, y ellos dizen. *Quid ad nos?* Será entregado a

burlas de perſonas humildes. *Ad illudendum.* Gran afrenta. Dixo el Eſpiritu ſanto Prouerb. 10 *Qui annuit oculis dabit dolorem.* El que guiña, haziendo burla de vno, le laſtima el coraçon. *Prouerb.* 10. *Caietanus Beda.* Aſſi lo declaran Cayetano, y Beda. El Hebreo. *Qui ſecat oculo.* El que parte con los ojos, que lo miſmo es hazer burla con los ojos de vno, que partirlo por medio con los ojos. *Salazar.* Y el Padre Salazar refiere de algunos, que *contemno*, viene de *temno*, verbo Griego, que es partir; porque hazer burla de vno, deſpreciarlo, es partirle el coraçon. Pues que ſerá quando la burla no ſolo es con los ojos, ſino de boca? *Prou.* 14. Dize el capitulo 14. de los Prouerbios. *In ore ſtulti virga ſuperbiæ.* En la boca del necio eſtá la vara de la ſoberuia. Es dezir: Cada palabra de vn necio es vn palo que laſtima. Pues dize Chriſto, que ha de ſer entregado a que hagan burla del. *Ad illudendum.* Hizo Dios burla del hombre deſpues del pecado. *Geneſ.* 3. Geneſis 3. *Ecce Adam quaſi unus ex nobis factus eſt.* Ya es Adan Dios, ya tiene la Trinidad diuina vna perſona mas. Eſta fue vna ironia miſteriosa, guardòla para otra ocaſion; Y quando Dios viene a pagar por el hombre, hazen los hombres burla del: *ad illudendum, ad flagellandum.* Humilióſe Chriſto, dize Pablo, ad Philipenſes 2. *Formam ſerui accipiens.* Viſtiendo trage de eſclauo, y aun de mal eſclauo (dize Bernardo, feria 4. hebdomadæ penoſa) *D. Bernardus.* ſegun la apariencia, pues como a tal lo açoran. *Et ad crucifigendum.* Será crucificado, quiere ſer fruta del arbol de la Cruz, para que oluide el hombre por ella todas las frutas vedadas. Aqui viene bien dezir a todos: *Scit Deus quod in quocũque die comederitis ex eo, aperientur oculi veſtri, & eritis ſicut Dij, ſcientes bonum, & malum.* Dios ſabe que en guſtando la fruta del arbol ſanto de la Cruz, ſe abriran vueſtros ojos, y ſereis dioſes por participacion: conocereis el bien que encierra la virtud, y la malicia del pecado tan grande, que a Dios le coſtò la vida en eſta Cruz. Mas toda eſta paſsion ha de parar en bien, porque *tertia die reſurgit.* Al tercer dia ha de reſucitar. Que dichoſos trabas-

bajos de los justos, que paran en gloria. Que desdichados los gustos de los pecadores, que parã en pena. Lo demas del Euangelio tiene su dia propio en la fiesta del glorioso Apostol Santiago. Para declarar esta parte, y acreditar el misterio de la passion, que muchos predicadores juzgan por materia seca, y muchos misticos (no con poco sentimiento de mi coraçon) lo excluyen de la oracion perfeta de vnion y quietud. (Bien poca deuen de tener los que assi hablan, y menos luz) es necessaria la diuina gracia, pidamosla, &c.

DISCVRSO I.

Padeciendo Iesus por pecados agenos se muestra admirable.

1 HAbla el Profeta Isaias en el capitulo 9. del Mesias deseado, y le da seis nombres. *Vocabitur nomen eius Admirabilis, Consiliarius, Deus, Fortis, Pater futuri sæculi, Princeps pacis* Llamarase el Admirable, el Cõsejero, el Dios, el Fuerte, el Padre del siglo venidero, y principio de la paz. Todos los quales se incluyen en el dulcissimo nombre de IESVS, que tuuo el Mesias, por orden de Dios reuelado al Angel, y por el Angel a Maria y a Ioseph. *Vocabis nomen eius Iesum, ipse enim saluũ faciet populũ suum à peccatis eorũ.* Le dize el Angel a Ioseph: llamarás al Niño Iesus, por que ha de ser Saluador del mundo. Y ser Saluador, es ser Admirable, Consejero, Dios, Fuerte, Padre del siglo venidero, y Principe de la paz. Todos estos nombres descubre Christo en su passion, que por esso trata tantas vezes della. Y en este Euangelio se tiene por aliuio del camino en este Euangelio. Mas como este biẽ està escondido en afrentas, *ad illudendum*, açotes, *ad flagellandum*, cruz, *ad crucifigendum*, no era para todos tratar esta materia, y assi a sus doze Discipulos, y a parte y en secreto les comunica este misterio. Digo pues, que lo primero se muestra admirable en su passion. Esta admiracion declara Isaias en el capit. 53.

Isaiæ 9.

Matth. 2.

Isaiæ 53. 1. & vers. 4. & 6.

comiença el cap. con aſombros, *Quis credidit auditui noſtro, & brachium Domini cui reuelatum eſt.* Quien creera la dotrina que yo he oido, y Dios me ha reuelado? Eſſo es, *Auditui, id eſt miſterio audito à nobis, reuelante Deo.* Que miſterio es eſte? Declaralo en el verſo 4. *Verè languores noſtros ipſe tulit, & dolores noſtros ipſe portauit.* Verdaderamente pagò el Hijo de Dios por noſotros. Las penas y dolores que auiamos de lleuar por nueſtros pecados, las lleua ſu Mageſtad. Y dãdo la razõ deſto. Dize en el verſo 6. *Poſuit Dominus in eo iniquitates omnium noſtrum.* Puſo Dios en el los pecados de todos noſotros. Deſto ſe admira Iſayas, y pregunta quien creerá eſtas marauillas? La Igleſia Catolica, que ſabe que en la Paſsion ſe llama admirable, *Vocábitur nomen eius admirabilis.* Para declarar eſtamarauilla q̃ pone aqui Iſayas; quando me pongo en las calles de Ieruſalen y conſidero a Ieſu Chriſto ha compañado de dos ladrones con ſus cruzes acueſtas, ſe me preſenta vn auto de inquiſicion que haze Dios en aquella ciudad. Vereis en vn auto veinte o treinta reos y entre ellos ſalen eſtatuas. Sale vna eſtatua con inſignias de fuego, y dize el titulo: Pedro natural de Seuilla Iudio Iudaizante. Admiraos la culpa. Pues eſta eſtatua pudo judaizar? No Señor. Pedeo judaizò y repreſentàlo eſta eſtatua, y quemanla por pecados de Pedro, que ella no puede pecar, que es eſtatua: al que va delante lo queman por negatiuo, y a eſte que viene aqui por relapſo. Veo tres hombres en las calles de Ieruſalen. Porque crucifican a eſte? Es vn ladron famoſo, y el que va de la otra parte es ſu compañero, ambos grandes ſalteadores. Dezidme, y a Ieſus Nazareno, que va con eſtos con ſu cruz porque le crucifican? Reſponde Iſayas en el miſmo cap. 53. *Ipſe vulneratus eſt propter iniquitates noſtras, attritus eſt propter ſcelera noſtra.* Eſte Ieſus no lo crucifican por ſus pecados, q̃ es Hijo de Dios inpecable por naturaleza; y aſsi ſale en eſte auto como eſtatua de pecador, no como pecador: y como la eſtatua lleua eſcrito el pecado que ella no cometio, que dize la letra, Pedro Iudio Iudaizante; aſsi lleua eſte diuino cordero los pecados que no cometio

Iſaya 53. 5.

tio, porque *Dominus posuit iniquitates omnium*. En el puso el Padre eterno los pecados de todos. Sale pues Christo en este auto de su passion hecho estatua de pecador. A la letra lo dize san Pablo ad Rom. 8. *Deus Filium suum mittens in similitudinem carnis peccati*. Embiò Dios a su Hijo, hecho imagen de pecador, estatua de pecador. Esso admira a Isaias. *Quis credidit auditui nostro?* Por esso el Messias se llama Admirable. *Vocabitur nomẽ eius admirabilis*. Tres admiraciones hallo yo aqui. La primera es, que en la santa Inquisicion la estatua que padece por culpas agenas es hecha de trapos viejos. Mas, que tribunal ay en la tierra que porque no puede pagar el reo, saque por estatua vn hombre vino, y mas siendo noble? Pues ya si fuera el Principe heredero del Reyno. Pues Christo Hijo de Dios, heredero de sus bienes. *Splendor gloriæ, & figura substantiæ eius*. Sale hecho estatua, por pecados agenos le ponen en vna Cruz, despues de burlado, y açotado, *tradetur ad illudendum, & flagellandum, & crucifigendum*. No os parece que es admirable en la passion? La segunda admiracion es. Que salga vna estatua a pagar los pecados que cometio el principal, cada dia sucede: mas que pague los que ha de cometer, y que salga vna estatua del pecador que no ha nacido, y ha de nacer de aqui a mil años, y que pague la estatua los pecados que estan por cometer entonces, quien tal ha visto? lamas. El rigor de justicia de Dios nunca tal ha hecho con hombres. Castigar a vno por pecados que ha de hazer, no lo vsa Dios. Pues esto vsò con su Hijo, *posuit in eo iniquitates omnium nostrum*. Pagò Christo por vuestros pecados, y nacistes mil y quinientos años despues. No os parece que es Christo admirable en pagar con su passion? Esso dize Isaias. *Quis credidit auditui nostro*. Quien nos creerà? Que dotrina predicais, que la juzgais por tan dificultosa? Responde: *Dominus posuit in eo iniquitates omnium nostrum*. Si digo que el Padre puso en su Hijo los pecados de todo el genero humano; quien lo ha de creer? Admirable pagador de deudas agenas. *Vocabitur nomẽ eius Admirabilis*. La tercera admiracion es, que le sucede a Christo en su passion lo q a la estatua. Queman la estatua,

Ad Rom. 8. 3.

Ad Hebr. 1.

Genes. 2. 7.

tua[1], y ella no queda afrentada ni infame, porque no es capaz deſſo, el original queda afrentado[2], y eſte eſtá viuo en Inglaterra, o en Ginebra, y ſus hijos ſon hijos de vn quemado. Chriſto muere en la Cruz por noſotros, noſotros ſomos los reos, noſotros ſomos los afrentados, que Chriſto no, aunque en la paſsion fue afrentado. *Tradetur ad illudendum*, pero todo ha de parar en honra y gloria ſuya, *tertia die reſurget*. Que es lo que Pablo dize ad Philip. 2. *Humiliauit ſemetipſum factus obediens vſque ad mortem, mortem autem Crucis, propter quod exaltauit illum Deus*, que tratamos en el ſermon de ayer.

Ad Phil. 2

2 Todo eſte penſamiento leo en el capitulo 3. de Zacharia. *Oſtendit mihi Dominus Ieſum Sacerdotem magnum coram Angelo Domini, & Satan ſtabat à dextris eius vt aduerſaretur ei, Ieſus erat indutus veſtibus ſordidis.* Moſtròme el Señor a Jeſus gran ſacerdote, que eſtaua delante del Angel de Dios, y a ſu mano derecha eſtaua Satanas que ſe hazia contradicion, y Ieſus eſtaua veſtido vna veſtidura manchada. Y dize el Angel *Auferte ab eo veſtimenta ſordida*. Deſnudalde eſſas veſtiduras manchadas. Entienden de Ieſus Hijo de Dios eſta profecia Tertuliano. lib. 3 contra Marcion. Origenes Homilia 9. in Leuiticum. Sã Ambroſio ſerm. 5. ſobre el Pſalmo 118. San Gregorio libro 20. Moralium cap. 20. San Bernardo ſerm. 4. de Natali Domini. Repareſe en q̃ dize el Profeta que el diuino Ieſus *erat indutus veſtibus ſordidis*. Que veſtidos mãchados ſon eſſos que trae nueſtro diuino Ieſus? *Habebat veſtimenta ſordida, in eis enim peccata portauit.* Va Chriſto veſtido de nueſtros pecados, eſte es el veſtido ſuzio que trae. Lo que dize Iſaias citado. *Dominus poſuit in eo iniquitates omnium noſtrum.* Miſterioſo nombre, que dize nueſtro pẽſamiento, fundamente. Doile tres ponderaciones. La primera, ſi le preguntais a vn cauallero ſi hizo el veſtido que trae? Dira que no, que el no es ſaſtre. El ſaſtre lo hizo, y el lo trae. Veo a Chriſto veſtido de pecados, y ſi le pregunto ſi el los hizo, dize que no, que el ſaſtre lo hizo. El pecador haze el pecado, y el Padre eterno viſte a Chriſto deſtos pecados agenos. La ſegunda ponderacion, el veſtido ſe haze a medida del que ſe viſte.

Tertullianus. Origenes. S. Ambroſ. S. Gregor. D. Bernardus.

Zacharie 3.

Iſaie 53.

Cla-

claro es que el sastre que me corta el habito, ha de hazerlo a medida de mi cuerpo: que de otra manera, o vendra corto o largo. Pero que diriades vos si se vsara en vna tierra no tomar el sastre la medida del vestido, sino el padre engendrara a su hijo a medida del vestido? pareciera tierra de locos. Aduertid vna maranilla, y ved si en la Passion Christo con razon se llama admirable. Christo se viste de mis pecados. *Iesus erat indutus vestibus sordibus*, Y quando el hombre peca, no toma la medida a Christo que se ha de vestir de sus culpas, sino el Padre eterno le dio cuerpo en su santa Encarnacion a medida de nuestros pecados. Este es el misterio de las palabras de *Ad Hebr. 10.* san Pablo ad Hebr. 10. *Ingrediens mundum, dicit, hostiam & oblationem noluisti, Corpus autẽ adaptasti mihi.* Que entrando Christo en el mundo (y entrò en el primero instante de su Concepcion) dixo a su padre: Señor, los sacrificios de la vieja ley no os agradan, y assi mediste vn cuerpo apto a medida (quiere dezir) de los pecados agenos de que me tengo de vestir para satisfazer por ellos.

La tercera ponderacion, con ser los pecados vestidos manchados, Christo vestido de mis pecados parece hermosissimo; que los pecados manchan al pecador que los cometio, no a Christo, que se viste dellos para pagar por ellos. En el 2. de los Reyes capit. 14. se dizen dos cosas de los cabellos de Absalon. La primera, que *grauabat eum cesaries*. Su cabellera agrauana la cabeça; y assi le era dañosa. La segunda, que vna vez en el año cortaua los cabellos, y los vendia a docientos siclos, pesados, *pondere publico*, en peso comun, que los comprauan las damas para adornar las cabeças (q̃ antiguos son los moños) Cosa estraña, q̃los cabellos q̃ nacian de la cabeça de Absalon, la agrauauan, y causauan dolores grandes (que todo esso dize *grauabat*) y estos en cabeças agenas eran adorno. Los pecados que nacen de nosotros, nos agrauan. *Iniquitates mea supergressæ sunt caput meum, & sicut onus graue grauatæ sunt super me.* Son mis pecados carga pesada sobre mi cabeça: y estos mismos pecados que nacen de mi, y a mi me manchan, y a mi me agrauan, puestos en Christo

2. Reg. 14. 26.

Psalm.

Chriſto, lo adornan, y parece vn Sol a los ojos de la Fè, veſtido dellos: y eſſo parece que ſignifica Zacarias en las palabras que inmediatamente ſe ſiguen a la viſion; *Ecce ego adducam ſeruum meum orientem.* Vendra mi ſieruo el Meſias hijo por generacion eterna, y por la naturaleza humana hijo natural, y ſieruo; y vendra como el Sol que nace; que quando os parece a vos que las nubes lo eſcurecen, dira el Filoſofo, que eſſo es a vueſtros ojos, que ellas ni llegan, ni quitan la luz del Sol; que nunca el Sol por las nubes ha perdido vn punto de ſu hermoſura y luz. Y Chriſto veſtido de mis pecados, es Sol; que en opinion de ignorantes, *Cum iniquis reputatus eſt*. Fue tenido por pecador; pero en realidad de verdad ſiempre Sol reſplandeciente; que nunca el pecado de que ſe viſtio, le manchò, porque ſiempre quedò impecable por naturaleza. Es pues Chriſto en ſu paſsion admirable, padeciendo por los hombres por pecados agenos: *Vocabitur nomẽ eius Admirabilis.*

(.?.)

DISCVRSO II.

Chriſto en ſu paſsion es conſejero que nos aconſeja le imitemos, padeciendo algo por ſu amor.

EL ſegundo nombre es Conſejero: eſte nombre deſcubre Chriſto en ſu paſsion, aconſejandonos le imitemos, que es verguença, y confuſion de vn alma, que ſe diga della que trata de amar a ſu Eſpoſo, y no le imite en el padecer. Tenemos vn valiente lugar en el capitulo 5. de los Cantares; el lugar es comun, lo que Dios en ſu inteligencia me ha dado, fauoreciẽdome de los comentos graues, no lo es. Eſtà la Eſpoſa dormida en ſu cama cerradas las puertas, llega el Eſpoſo adeshora, llama a la puerta, *Aperi mihi, ſoror mea, amica mea, columba mea, immaculata mea, quia caput meum plenum eſt nocte, & cincini mei guttis*

noctium. Abre la puerta Esposa mia, paloma mia, inmaculada mia, que tengo la cabeça llena del rocio, y los cabellos de la escarcha de la noche. Como quien dize: Mia eres Esposa, mi hermana, mi paloma, mi querida, mas eres mia a puerta cerrada. *Aperi mihi.* Abrid esta puerta, y a puerta abierta sed mia, sepa el mundo que sois mia, porque *qui me confessus fueris coram hominibus, confitebor ego eum coram Patre meo.* El que me confessare en presencia de los hombres, lo confessare yo delante de Dios, responde ella: *Spoliauí me tunica mea, quomodo induam illam? Lauí pedes meos, quomodo inquinabo illos?* Esposo, para ser vuestra a puerta cerrada, y con mi comodidad, buena estoi en mi cama, y sin poner los pies en el suelo, que no me cueste ensuziarlos. Pero si tengo de abrir la puerta, es necessario vestirme, auiendome ya desnudado, y poner los pies lauados en el suelo, y que les toque algun poluillo, y esso se me haze dificultoso. Entonces el Esposo *misit manum suam per foramen.* Entrò la mano por vn postiguillo de la puerta. Que mano es esta, dize Onorio, citado del Padre Martin del Rio, que las obras de obediencia que Christo hizo, son la mano que le enseñò. Yo declaro esta mano assi. Pareceme que le diria el Esposo: O Esposa mia, que mal respondeis al amor que yo os tengo, y a mis obras. Si vuestro amor naciera de mayor luz, mas atrenuido y fuerte se mostrara. Yo estaua desnudo desta carne, y desta mortalidad, y en cama diferente de la vuestra, porque estaua en el pecho de mi Eterno Padre, y estaua en el fin trabajos, y con infinita gloria, y vos llamastes a la puerta, como yo ahora llamo a la vuestra, porque vuestras oraciones que pedian mi Encarnacion, aldauadas eran que dauais al pecho de mi Padre, como a puerta donde viue el amor y misericordia, y entonces yo no respondi: Esposa yo estoy desnudo de miserias y trabajos, como me tégo de vestir dellos? Cóntentaos cõ q̃ yo sea vuestro, a puerta cerrada no os quiero, y es mi regalo estar con vos. *Delitiæ*

Onorius apud Martinum del Rio, hic.

mea

meæ esse cum filijs hominum. No respondi tal, sino quando vos con lagrimas pediais a mi Padre. Isaiæ: *Emitte Agnum Domine dominatorem terræ.* Embiad Padre eterno al diuino Cordero, que sea Rey y Señor de su tierra. Yo me vesti de humanidad, y carne flaca, y por que el mũdo supiera el amor que os tẽgo, no solo ensuziè mis pies con poluo, mas los dexè clauar en vna Cruz, y alli puesto, y manchado con mi misma sangre, para que en ella vos lauassedes vuestras manchas, y quedassedes resplandeciente como el sol, alli digo, tuue vn titulo escrito en Latin, Griego, y Hebreo, para que lo entendiesse todo el mundo, que dezia, Iesus Nazareno, Rey de los Iudios, diziendo a todo el mũdo que soy vuestro, vuestro Iesus, vuestro Saluador, vuestro Rey. Esto hize por vos, esta es mi mano, estas son mis obras que os enseño, viendoos tan pereçosa en acudirme, que teniendo la cabeça llena del rocio: y los cabellos de la escarcha de la noche, y esto por vos, pues por vos tengo cabeça humana, y cabellos, que yo no los tenia en el pecho de mi Padre, llamandoos con caricias tiernas, paloma mia, hermana mia: dezis que no podeis por no dexar vna miserable camilla, y por no vestiros vna saya, y por no poner los pies en el suelo. Todo esso dize: *Misit manum suam per foramen.* O alma, y que Consejero se muestra Christo crucificado, Consejero que reprehende nuestros pecados y descuidos. Ella en viendo la mano de su Esposo, se sobresalta toda. *Ad tactũ eius contremuit venter meus*, y *venter* es el coraçon. Ioannis 7. *Qui credit in me, flumina de ventre eius fluent.* El que creyere en mi, le saldrã del vientre rios de agua viua. Quiere dezir: Del coraçõ saldra el amor y su dotrina. Tiembla pues mi coraçon, y turbase, y da buelcos, viẽdo la mano de mi Esposo, y oyendo que tocò en el postiguillo de mi puerta. O alma, y como se auerguença la Esposa de Christo, pereçosa en su seruicio, a la presencia de su esposo crucificado. No ay culpa que no reprehenda vn Christo crucificado. Quereis hazer examen de conciẽcia agradable a Dios. Passad los ojos por los diez mãdamientos delante de vn Christo crucificado, y reparad en los pecados, aueys cometido. El primero es, amarás a Dios sobre todas

Ioannis 7.

las

las cosas. Reduceſe a eſte mandamiento la Fè y la Eſperança y Caridad: aueis tenido algunas dudas en la Fè. O como reprehẽde vueſtra poca Fè Chriſto en la cruz. Pues vn ladron viẽdo aquella paciencia y modo de padecer, abre los ojos, y lo conoce por Señor y Rey, y dize, *Domine memento mei dũ veneris in Regnum tuum.* Que digo? eſta Dioniſio lexos de Ieruſalen, y de ver las ſeñales que causò la Paſsion de Chriſto, dize, O el Autor de la naturaleza padece, o el mundo ſe acaba: y vos criado con la leche de la Igleſia, y viendo las notas de la Igleſia y los efetos deſta Paſsion a los ojos de Chriſto crucificado, teneis flaqueza en la fè. Padre he tenido algunas tentaciones de deſeſperacion, viendome tan lleno de pecados, y tan envejezido en ellos, que parece han echado fuertes raizes. Y que ſeruores, que a vezes tiene el alma al ſegundo dia ceſan, quedando como experimentada en el malogramiento de los paſſados para delalentarſe en los preſentes, y diziendo, ſerà deſos buenos propoſitos lo que ha ſido de los paſſados: Hermano Chriſto crucificado, reprehende vueſtra poca confiança. Que parece ſi le oyes que te eſtà diziendo deſde la cruz? Dì alma qual es mas morir por ti, o perdonarte? Pues ſi hago lo que es mas, y muero por ti, porque no harè lo menor, que es perdonarte? Padre, hallome tibia en el amor, pues pareceme que no amo a Dios ſobre todas las coſas. Dize Chriſto, en la cruz reprehendiendo mi deſamor. Alma, qual es mas dar la vida, o dar el guſto? Pues ſi yo doy la vida por tu amor, es mucho que por amarme me des el guſto, y no le tengas en criaturas, ſino en mi: mira que entonces el amor llega a ſer perfeto, quando el amante ſe contenta con ſolo el amado: y entonces el amante ſe contenta con el amado, quando no ama mas que al amado, por ſi, y a las criaturas, en el y por el. Pues ſi yo no quiero viuir ami, y muero por ti, que mucho que tu no ames ſolo mi, y ames por mi lo que amares.

El ſegundo mandamiento es, no jurar en mentira, o en vano; y jurar en mentira, es traer a Dios por teſtigo de mentira, y dize Dios; En eſta Cruz eſtoy 2.

haziendo a los hombres testigos de mi verdad, y tu me hazes testigo de mentira. Antes de morir, dize el Euangelista: *Vt impleretur scriptum, dixit sitio.* Porque se cumplieran las profecias, dixo Christo en la Cruz tengo sed; que fue dezir, hago a todos testigos, que es verdad lo que de mí está escrito en el Psalmo. *Dederunt in escam fel,* *Psalm.* *& in siti mea potauerunt me aceto.* Dieronme hiel y vinagre, tanto como esto se precia Christo de verdadero en la cruz, y tu le traes por testigo de tu mentira. Padre contra el tercer mandamiento he pecado, no celebrando las fiestas, honrando a Dios, sino profanandolas. Y Christo en la cruz te reprehende, diziendo, celebro yo tu libertad y redencion con mi muerte, y tu no celebrarás los dias de fiesta honrandome, y gastando alguna hora en alabarme. Contra el quarto mandamiento he pecado, que no honrò mis padres. Christo en la cruz te reprehende y dize. Mis padres me pusieron en esta cruz: pues en quanto hombre, soy hijo de Adan, y el pecado de Adan me puso en esta cruz, y con todo esso yo muero por el; y viendo tus padres dadote el ser que tienes, no los honras, ni te acuerdas dellos si estan difuntos, o no les sirues viuos? Contra el quinto mandamiento he deseado vengarme de mis enemigos, he les deseado trabajos y muerte; y Christo en la cruz te reprehende, diziendo. Mis enemigos han hecho burla de mi, *Tradetur ad illudendum*, me han açotado, *Ad flagellandũ*, me han puesto en la cruz, *Ad crucifigendũ.* Y con todo esso ruego a mi Padre por ellos desde esta cruz. *Pater ignosce illis, quia nesciunt quid faciunt.* Padre perdonaldos, que no saben lo que se hazen, y tu no perdonas tus enemigos, siendo las injurias tan menos considerables? Contra el sexto he pecado con torpes pensamientos, y deseos, y obras. O como te reprehende Christo en la cruz, diziendo, qual es mas, morir en vna cruz afrentado, o morir las torpezas. Pues muero yo por ti afrentado en esta cruz, y muere vna vida santa, diuina, incalpable, y no moriràn tus gustos torpes? Contra el septimo mandamiento he pecado, que he quitado la honra al proximo con testi-

teſtimonios falſos, y no la he reſtituido. O como te reprehende Chriſto en la cruz, diziendo. Yo por reſtituir al hombre la honra, que el miſmo ſe quitò, que yo no ſe la quitè, pierdo mi vida, y mi honra en eſta cruz, pues hazen burla de mi: y tu auiendo contra juſticia quitado la honra a tu proximo, no la reſtituyes? Contra el octauo mandamiento he pecado, deſeando hurtar bienes agenos: Chriſto en la cruz te reprehende, y dize. Yo eſtoy en la cruz dando mi vida, mi ſangre, mis merecimientos, y tu eſtás quitando los bienes agenos? Veis el examen de conciencia delante de vn Chriſto crucificado, como es en la cruz maeſtro y confeſſero, que nos reprehende los vicios, y nos enſeña a no pecar, *Vocabitur nomen eius Conſiliarius.* Eſta es la mano que entra el Eſpoſo por la ventana ſus obras, dize Honorio, ſu cruz: digo yo linda mano vn Chriſto crucificado puesto a la luz de la Fè, para que a eſſa luz examines tu conciencia.

Corrida pues de mi deſ-
3. amor, dize la Eſpoſa turbada toda viendo la mano de mi Eſpoſo por la ventana de mi puerta. *Quando miſit manum ſuam per foramen.* Entonces a toda diligencia deſeoſa de reparar el daño paſſado. *Surrexi vt aperirem dilecto meo: manus meæ ſtillauerunt mirram, & digiti mei pleni mirra probatiſſima.* Que mirra era eſta, ay variedad de opiniones; vnos dizen que la Eſpoſa tomò vn baſo de mirra para vngir al Eſpoſo, otros dizen que las manos del Eſpoſo eſtauan llenas de mirra: y como entrò la mano por el poſtiguillo q̃ eſtaua en la puerta, llego a la aldaua, y dexòla llena de mirra: y quando la Eſpoſa deſpauorida llegò a la puerta, quedaron las manos llenas de mirra que el Eſpoſo auia dexado: y ſupueſto que la mirra es ſimbolo de la mortificacion por ſer amarga y oloroſa, y al apetito inferior de la porcion inferior, es amargo el mortificarle ſus guſtos. Fue dezir que las obras de Chriſto en eſta vida mortal, (que eſſas ſon las manos) eſtauan llenas de mortificacion: ſu doctrina toda era llena de mortificacion, y que entonces el alma ſe anima en el ſeruicio de Dios,

quando en ſus obras participa de la mortificacion de Chriſto. Para lo qual ſe ha de ſuponer vn principio claro, y es, que toda la cobardia y miedos de vn alma nacen de falta de mortificacion. Declarome, ſi no ſirvo a Dios en publico a puerta abierta, que ſe para todo el mundo que ſoy de Chriſto: es porque no digan de mi que ſoy hipocrita. Eſſe es amor propio, que ſi eſte eſtuviera mortificado, ſirviera a Dios en publico, ſin reparar en que el mundo dixera lo quiſiera. Si no me atreno a executar mi buen propoſito, es porque temo carecer de mi guſto, y dexar la viſita y conuerſacion. Y cloro eſtà que eſto nace de no tener el guſto mortificado: luego ſi el alma ſe mortifica, abrirà la puerta a Chriſto. La puerta es el coraçon, y el coraçon de vn pecador ſuele ſer de piedra. *Auferam à vobis cor lapideum.* Las manos ſon delicadas, porque ſon manos regaladas, poco o nada mortificadas, como quereis vos que ſujete manos delicadas vna puerta de piedra. El coraçon del juſto es de carne, *Dabo vobis cor carneum.* Las manos ſon duras, trabajadas, llenas de mirra amarga, *Manus meæ ſtillauerunt myrram.* Pues aſsi es tacito dejar el coraçon, y las manos eſtilar mirra, no dize mirra vaziada, ſino mirra eſtilada; porque ha de ſer con prudencia la mortificacion. Y los dedos llenos de mirra finiſsima, *Digiti mei pleni myrra probatiſsima.* Que ſon diez prouechos que reſultan de la mortificacion. El primero, el amor ſe haze ſuperior a todos los guſtos, porque todos eſtán mortificados. El ſegundo, el alma eſtà mas diſpueſta para emplearſe toda en Dios, pues halla menos reſiſtencia en las paſsiones. El tercero, crece la comunicacion con Dios: el alma del juſto muerto, el cuerpo goza en la eternidad de Dios, y en eſta vida mortificado el cuerpo, goza mayor familiaridad con Dios. El quarto, el alma imita a Chriſto crucificado, que como en la cruz muere lo humano de Chriſto, pero no muere el ſer diuino, que es ſer Dios: muere Dios humanado en lo humano, no en el diuino: aſsi el juſto, en la Cruz de la penitencia muere el guſto torpe y deſeos deſconcertados. *Carnẽ ſuam cruci-*

crucifixerunt cum vitijs & concupiscentijs. No muere lo ſanto, lo eſpiritual, lo diuino, el ſer q̃ le haze Dios por participacion. El quinto, q̃ ſe dexa gouernar por los Cõfeſſores, y maeſtros de Eſpiritu, porq̃ no tiene voluntad propia: y como Chriſto en la cruz dize a ſu Padre, *Pater, In manus tuas commendo ſpiritũ meum.* El alma mortificada dize al Confeſſor prudente, En vueſtras manos põgo mi voluntad. El ſexto, la virtud ſe le haze mas ſuaue, pues halla menos cõtradicion en las paſsiones mortificadas. El ſeptimo, ſe cõforma en trabajos y proſperidades que no tiene mas: ſi, que el ſi de Dios, ni mas ni menos, que el no de Dios. El octauo, es humilde de coraçon, porque humildad y mortificacion ſon compañeras indiſolubles: O hija y madre, que la mortificacion nace de la humildad. Pues de conocer yo mi vileza, vengo a conocer que es razon no tener voluntad, ſino la de Dios. El nono, recibe de Dios mayores auxilios: pues quien ſe deſocupa de ſi miſmo, queda mas capaz para llenarſe mas de Dios; y la mortificacion deſocupa al alma de ſi miſma, que ſale de ſi para deſocupar a Dios la poſada. El dezimo y vltimo es, que el alma aun huye del guſto de las virtudes por el bien que al alma reſulta dellas, y ſolo quiere a Dios, y las virtudes las dexa y ama porque agradan a Dios: que vn alma mortificada en ningun acto ſuyo ſe halla, y en todos halla a Dios. Eſtos diez prouechos ſe repreſentan en los diez dedos de la Eſpoſa, llenos de mirra finiſsima. *Digiti mei pleni mirra probatiſsima.*

Dize adelante la Eſpoſa, 4. *Peſulum oſtij mei aperui dilecto meo, vt ille declinauerat atque tranſierat.* Abrì la puerta a mi Eſpoſo, ya el ſe auia ido. Caſtigo del deſamor paſſado de la Eſpoſa, y aduierta el alma q̃ ſi ſe le va Chriſto, no le faltan poſadas; que en verdad que en vn jardin auia entrado vn Eſpoſo quando ſe apartò de la caſa de ſu Eſpoſa. *Dilectus meus deſcendit in hortum ſuum.* Que ſiempre quié pierde, es el alma que dexa a Dios, o no le abre la puerta.

DISCVRSO III.

Christo en la Pasion se muestra Dios y fuerte.

1. EL Tercer nombre que el Melsias ha de tener, dize Isayas citado es Dios. *Admirabilis Consiliarius Deus*, y en su Pasion se muestra Dios. Lo primero, *Tertia die resurget*, Resucitará con su propia virtud al tercer dia, y en essa resurreccion muestra ser Dios. Lo segundo, en el padecer si se mira como y porque padecio: padece Christo por satisfacer de todo rigor de justicia por los pecadores, y esta consequencia es formalissima. Satisface de rigor de justicia por los pecados del genero humano, luego es Dios: mas formal es esta consequencia, q̃ otras sacadas de los misterios de la humanidad Esta no es consequencia formal como suena, es hijo de Virgen, luego es Dios. Digo como suena, porque miradas las profecias y otras circunstancias, si se infiere ser Dios. Pero como suena formalmente lo que la escuela dize, *Ex vi antecedentis*. No se infiere porque puede vn hombre puro de potencia absoluta ser hijo de Virgen, y en esto no ay linage de duda entre Catolicos. Santo Tomas en la primera parte quæstione 98. articulo 2. ad 4. Dize que concibieran las mugeres en el estado de la inocencia sin interrupcion de su intereza. *Ita enim potuit vtero contugis, salua integritate fœminei genitalis virile semen immitti, sicut nunc potest eadem integritate salua ex vtero virginis fluxus menstrui cruoris emitti.* Y aduierto que no dize santo Tomas, que parieran conseruada la intereza, sino que concibieran; porque el parto sin interrupcion pide penetracion de dos cuerpos quantos, y esse es milagro: pues o es passion, o como yo siento es essencia de la quantidad ser impenetrable por virtud natural. Al fin no ay duda, sino que vn puro hombre de potẽcia natural puede ser hijo de Virgen concebido por obra del Espiritu santo; luego esta consequencia formal, atẽ tos estos terminos solos no vale. Es hijo de *D. Thom. 1. parte q. 89. art.*

de Virgen, luego es Dios. Esta si vale. Christo de justicia paga por pecados agenos, luego es Dios: porque segun la mas recebida Teologia en pura criatura, no ay caudal propio no recebido de fuera, q̃ sea paga igual a la deuda del pecado. Porque dado que la contricion iguale en bondad y valor a la malicia de la deuda, es cierto q̃ la contricion es acto formado con caudal q̃ viene de fuera, porq̃ el auxilio sobrenatural le viene al pecador contrito de Dios, y de valde sin meritos. Christo como es persona diuina, y es Dios por essencia, no recibe caudal de fuera: si bié lo recibe la humanidad; pero no Christo, porq̃ el poder de Dios es poder de Christo, siendo Christo Dios, y assi el valor de sus acciones, el auxilio para ellas es suyo, porq̃ es de su diuinidad; luego solo el es el q̃ puede de suyo sin pedirnada a nadie satisfazer por pecados. Pues esta cõsequencia es formal, Christo en la cruz satisfaze de rigor de justicia por nuestros pecados cõ caudal propio no recebido de fuera, luego Christo es Dios. Ven como si se mira esta Pasion como satisfaciõ por nuestras deudas: prueua q̃ Christo es Dios, y Christo en la cruz descubre el nõbre de Dios q̃ le da sus yas.

Entiendo yo aora el misterioso modo de hablar de nuestro Euangelista Iuan en el cap. 19. Trata de Christo quando salio con la cruz acuestas, y dize, *Baiulans sibi crucem exiuit.* Salio, leuando la cruz para si. Ya sè quede ordinario en la sagrada Escritura, no hazen nueuo sentido, *Me, mihi, se, sibi, te, tibi. Si ignoras te*, es lo mismo que *si ignoras*. Mas tambien sè que quando ay fundamento para hallar misterio, es bien no dexarlo passar. Y aqui le hallo muy grande, *Baiulans sibi crucem*. Lleuò la cruz, y lleuòla para si. Supongo que esta cruz es para aplacar a Dios, para satisfazerle por nuestros pecados; como queda declarado, y como el que la lleua es Dios hombre; es juntamente el que satisfaze y el ofendido: el es el que paga como fiador, y el acreedor que cobra y queda pagado y satisfecho: Christo como hombre se paga a si mismo como Dios: y Christo como fiador se satisfaze a si mismo como acreedor. Esta es comun doctrina de todos los Teologos fundados, en que 2.

en Chriſto ay dos naturalezas, dos voluntades, humana y diuina, dos dominios, aunque ſubordenados, puntos que ſe queden para eſcuelas: q̃ ſolo ſupongo eſta verdad, que todos confieſſan que Chriſto ſatisface cõ ſu Paſsion al Padre eterno, aſsi miſmo como Verbo diuino, y al Eſpiritusãto: pues todas tres perſonas en quãto ſon vn Dios, vn legislador, quedarõ ofendidas por el pecado de Adan. Y dezir ſan Iuan, *Baiulans ſibi crucem.* Lleua la cruz para ſi: Es dezir eſte que lleua eſta cruz, es Dios, es ofendido: y como hombre padece para aplacar a ſi miſmo como a Dios, y a ſi eſta cruz; no ſolo es para aplacar al Padre, y al Eſpirituſanto, ſino para aplacarſe a ſi, *Baiulans ſibi.* Veis la diuinidad declarada en la cruz. Por eſſo dize
D. Ambr. ſan Ambroſio lib. 5. de Fide capitulo 7. *Non præiudicat Chriſto quòd affligitur crucifixus, qui cùm ſubyceretur regnabat, cùm ſubiectum ſe poteſtati præbebat humanæ, aliàs ſe Dominum Maieſtatis declarabat eternæ, vapulabat à Iudæis, imperabat Angelis.* No es en perjuizio de la diuinidad de Chriſto ſer crucificado, porque quando mas ſe ſujetaua, reynaua: ſujetauaſe al poder y juriſdicion humana, y entonces declaraua ſer Señor de Mageſtad diuina: açotauanlo los Iudios, y mandaua a los Angeles. Entenderemos conſto con quanta razon los Padres de la Igleſia dizen ſer el ſanto Patriarca Ioſeph vn retrato de Chriſto. Deme licencia el Letor, para que buelua al ſueño que pondere el ſermon paſſado, quando le dize a ſu padre y hermanos en el capitulo 37. del Geneſis. *Vidi per somnium quaſi ſolem & lunam & ſtellas vndecim adorare me.* Soñè o vì en ſueños que el ſol y la luna y onze eſtrellas me adoraron. *Increpauit eum pater ſuus, & dixit quid ſibi vult hoc ſomnium quòd vidiſti? Nam ego, & mater tua, & fratres tui adorabimus te?* Reprehendiolo ſu padre, y dizele que ſignifica eſte ſueño? Es por ventura, dezirnos que yo, tu madre, y hermanos, tebemos de adorar? Pues en el capitulo 47. el miſmo Iacob, *Cùm appropinquare cerneret diem mortis ſuæ, vocauit filium ſuum.* Conociendo que ſe llegaua el dia de la muerte, llamò a ſu hijo Iacob. Y acaba el capitulo

Geneſ. 37.

Geneſ 47. 27.

pitulo diziendo, *Adorauit Iſrael Deum, conuerſus ad lectuli caput*: Adorò Iacob a Dios buelto a la cabeçera de la cama: que Iſrael ſe llama Iacob, que fue el nombre que le dio el Angel en la lucha. Los ſetenta dizen, *Adorauit faſtigium virgæ*. Y el Padre Pereira da tres expoſiciones. La primera, que el miſmo Iacob para ſentarſe o leuãtarſe, tenia vn baculo, y que eſtriuando en el adorò a Dios. La ſegunda, q̃ le quitò a Ioſeph la vara q̃ traya, inſignia de Gouernador y Virrey: y arrimado a ella, adorò a Dios, no a Ioſeph. La tercera que Ioſeph traya vara de juſticia, de Gouernador o Virrey, vn cetro: y Iacob adorò a ſu hijo y ſu cetro, como a miniſtro y ſuperior de la Republica. Eſta opiniõ ſigue Chriſoſt. Hom. 66. in Geneſ. *Honorem exhibet filio ſuo Ioſeph, & re ipſa implere viſionis eius euentũ, viderat enim ſolem & lunã (quæ ſignificat patrem & matrem eius) adorare ſe.* Adora Iacõb a ſu hijo Ioſeph, cumpliendo la profecia, que el ſol, la luna, y las eſtrellas le auian de adorar. Lo que yo reparo en eſtã viſiones, que el padre que reprehendio a Ioſeph quando le contò el ſueño, *Increpauit eum pater ſuus*. Eſſe le adora deſpues, que fue pronoſtico de lo q̃ le auia de ſuceder al diuino Ioſeph Chriſto: que el pueblo Iudaico que le reprehendia y hazia burla del, porque ſe hazia Rey: eſſe miſmo le vino adorar en los que ſe le conuirtieron del pueblo de Dios, que fueron muchos, y al fin del mundo le han de adorar. Pero aduierto que no ſolo Iacob adorò a ſu hijo, ſino *faſtigiũ virgæ eius*. Su cetro, ſu vara, porque los Iudios no ſolo adoran a Chriſto, ſino ſu cruz, que es el trono donde Chriſto deſcubre ſu Mageſtad. De aqui nace tambien otro miſterio. Ponderan los Euangeliſtas el ſilencio de Chriſto entre ſus acuſadores. Dize ſan Mateo capitulo 27. *Et cùm accuſaretur à Principibus Sacerdotum & ſenioribus, nihil reſpondit.* Acuſauanlo los Principes de los Sacerdotes, y los Ancianos del pueblo, y Chriſto callaua: dizele Pilatos, *Non audis quanta aduerſum te dicunt teſtimonia?* No oyes los dichos de los teſtigos contra ti. *Non reſpondit etiad vllum verbũ, ita vt miraretur præſes vehementer.* No le reſpondio palabra, &c. Tal fue el ſilẽcio, que

Pereira ibid.

D. Chryſ. 12.

Matth. 27

que admirò al preſente. Da la razon deſte ſilencio
D. Ambr. ſan Ambroſio libro 10. in Lucam. *Accuſatur Dominus & tacet, & bene tacet qui defenſione non indiget. Ambiant defendi qui timent vinci, melior enim eſt cauſa quæ non defenditur & probatur: cur autem Dominus tacuerit, illud præſtantiſsimum eſt, quòd maluit ſe Regem probare, quàm dicere.* Acuſado Chriſto, calla, y con razon calla, porque no neceſsita de defenſa. Traten ſu defenſa los que temen ſer vencidos; mejor es la cauſa que ſe prueua que la que ſe defiende: calla Chriſto porque tiene por mejor prouar que es Rey, que dezir que es Rey. Declaro eſta ſentencia de ſan Ambroſio con exemplos euidentes, dize vno, onze cielos ay, tiene neceſsidad de prouar y defender eſta concluſion. Digo yo el fuego quema, ſi alguno la negare, yo no tẽgo neceſsidad de defendella cõ palabras, ſino dezirle que llegue la mano, y el fuego con ſus obras pronarà mi verdad callãdo yo. Que culpas le imponeis a Chriſto, vnos le acuſan que ſe haze Hijo de Dios, otros q̃ ſe haze Rey. Chriſto calla, porq̃ ſus obras en la cruz dize q̃ que es Dios, y que es Rey. Y eſſo dize ſan Ambroſio, *Melior eſt cauſa quæ non defenditur & probatur.* Mejor pleito tiene el que ſin defenderſe con palabras prueua ſu juſticia y verdad con obras. Penſamiento, que confirma lindamente
S. Leo. ſan Leon Papa ſerm. 10. de Paſsione. Que dezis Iudios? Que Chriſto no es Hijo de Dios, no es Rey. *Vocibus veſtris ſtultis reddunt omnia elementa reſponſum, & vnam in vos ſententiam ferunt, cœlum, terra, ſol, ſideraque.* A vueſtras necias querellas reſponden los elemẽtos, y hechos juezes el cielo, la tierra, el ſol, y las eſtrellas, pronuncian ſentencia contra voſotros, declarando que viſtos los autos y proceſſado, abſueluen a Chriſto de la inſtancia de vueſtra acuſacion, y lo declaran por verdadero Dios y Señor de lo criado: eſto ſe prueua cõ obras, no ſe prueua con defenſas de palabra. Quede pues auerigoado. q̃ Chriſto en ſu cruz y Paſsion deſcubre que es Dios, que es vno de los nombres que Iſayas le da. *Et vocabitur nomen eius Deus.*

Tambien ſe mueſtra fuer- 3.
te, que es el nombre que
ſe ſigue

se sigue. *Fortis*, pues aqui descubre su poder. Que bien
D. Chrys. lo dize Chrisost. Feria 5. Passionis. *Sufficiant ad testimonium venerandæ Passionis, elementorum inopinata turbatio, fuga siderum, terræ inexpertus tremor, solidorum fractura saxorum, pauor insolitus inferorum, hæc publicant Dominum nostrum, hæc maiestatis eius testantur arcanum.* Si quereis saber el poder y magestad del que padece, testifiquenlo la inopinada turbacion de los elementos, el retiro de las estrellas, el temblor no esperado de la tierra, el rompimiento de las piedras, el temblor insolito de los infiernos: testigos claros del poder y fortaleza del que padece, y que mayor fortaleza que llenar vna cruz, y en ella los pecados de todo el genero humano. Direis que Christo arrodillò tres vezes con la cruz segun doctrina comun de antiguos y modernos. Respondo que no fue falta de fortaleza, sino suspenderla y dar lugar a misterios. Dos apuntarè. El primero, q̃ por esso buscarõ, y hallaron a Simon natural de Sirene en Africa, el qual venia de vna heredad, y los Iudios le obligaron a que ayudasse a llenar la cruz. Pronostico cierto, que la gentilidad abrà de gozar de los frutos de la cruz. El segundo, Christo arrodillado con la cruz, y los justos no arodillan con ella. La razon es clara, cruz, que de vuestros pecados va a los ombros de Christo, es pesada: cruz que de los ombros de Christo va a los ôbros de vn hôbre, va ya sin peso, y es mas reliquia de la cruz de Christo, q̃ cruz de trabajos. 4.

Direis que Christo en la oracion del huerto temio la cruz, y le dize a su padre. *Pater mi si possibile est, transeat à me calix iste.* Padre mio si es posible, passe de mi este caliz. Respondo que fue dar lugar al temor honesto, que la naturaleza humana tiene al morir: porq̃ la muerte para la naturaleza, es mal de naturaleza, no de culpa; porque siempre es mejor al sujeto el ser, que el no ser: mirado el orden al sujeto, y assi licitamente la naturaleza humana en Christo dexada a su apetito, apetece la vida, y teme la muerte. Si bien la abraza en quanto es obiecto de la obediencia, no es flaqueza esta, sino marauillosa instruccion nuestra. Para lo qual es necessario pon-

ponderar vnas palabras de ſan Pablo ad Rom. 6. *Quos præſciuit & prædeſtinauit, conformes fieri imaginis filij ſui.* Que los predeſtinados a la gloria lo ſon a que ſean imagines de Chriſto nueſtro Señor. Conſidero yo a Chriſto en la tierra y en la cruz: en la tierra es Dios viuo, y hombre viuo; y aſsi tiene ſentimientos de Dios viuo, porque ſiente la ofenſa que le hazen los pecadores quando cometen algun pecado mortal. Y tiene ſentimientos de hombre, porque ſiente la hambre, la ſed, ſintio los açotes y cruz. Chriſto muerto en la cruz, tiene ſentimiẽtos de Dios, porque es Dios viuo y ſiente la grauedad de los pecados: no tiene ſentimiento de hombre, porque es hombre muerto, y aſsi no ſintio la lançada del coſtado: de manera que en la cruz vino a quedar quando eſpirò vn Dios viuo y vn hombre muerto. Pues la ſemejança que los juſtos tienen con Chriſto es eſta, que en cada juſto conſidero yo dos, vn Dios, y vn hombre: Dios digo por gracia y participacion, fuera de la cruz es hõbre viuo y Dios viuo, Dios viuo porque ſiente las ofenſas hechas contra Dios: y hombre viuo porque tiene ſentimientos humanos ſi bien licitos; que ſiente ſus trabajos, y ſe quexa a Dios ſin ſalir de los limites de la paciencia, que en ſus tribulaciones dize, *Si poſsibile eſt, tranſeat à me calix iſte.* Si es poſsible paſſe de mi eſte caliz. Aunque añade, *Non mea, ſed tua voluntas fiat.* Señor en todo ſe haga vueſtra voluntad: pero quãdo llega a morir al mundo en la cruz de la mortificacion, es vn hombre muerto y Dios, ſolo tiene ſentimientos diuinos, no humanos. Veamos praticada eſta dotrina en el Apoſtol ſan Pablo, el qual dize ad Galat. 2. *Chriſto confixus ſum cruci, viuo autem, iam non ego, viuit verò in me Chriſtus.* Yo eſtoy con Chriſto crucificado en ſu cruz, y dezidme Pablo quien ſois en la cruz? Soy vn Pablo muerto, porque ya yo no viuo: Soy vn Chriſto viuo, porque viue en mi Chriſto. Eſto enſeña Chriſto a los ſuyos, y quando llegan a no ſentir como hombres, y tener ſolo ſentimiento de Dios, imitan la fortaleza de Chriſto en la cruz.

Ad Rom. 8. 19.

Ad Gal. 2. 19.

(...)

DIS-

DISCVRSO IIII.

Como Chriſto en ſu Paſsion mueſtra ſer Padre del ſiglo venidero, y Principe de la paz.

1. EL Quinto nombre que Iſayas le da a Chriſto, es, *Pater futuri ſæculi*, Padre de la ley de gracia. Tres puntos hemos de ponderar aqui. El primero, quien dize padre, dize amor, y es tan grande el amor que Chriſto nos moſtrò en ſu paſsion, que es neceſſario que nos digan los Angeles que eſte Señor tiene rigor, y que nos ha de caſtigar ſi le ſomos ingratos. He parado mucho en el ſuceſſo de la Aſcenſion de Chriſto, que cuenta ſan Lucas en el capit. 1. de los Actos Apoſtolicos. Subio Chriſto a los cielos, baxan dos Angeles en figura de hermoſiſsimos mancebos, y dizen a los Apoſtoles que eſtauan admirados de la ſubida. *Sic Ieſus qui aſſumptus eſt à vobis in cœlum, ſic veniet quem admodum vidiſtis eum euntem in cœlum.* Eſte Ieſus q̃ a vueſtros ojos ſubio al cielo, baxara del cielo como ſubio. Pregunto Angeles ſoberanos, para que dezis eſte Ieſus? No baſtaua dezir, como Ieſus ſubio al cielo, baxara a juzgarnos? Ay otro Ieſus? Pues para que dezis, *Sic Ieſus*? Es grande el miſterio que encierra eſta palabra, *Sic Ieſus.* Declaremoslo por otros dos lugares. Sea el primero, Ieremiæ 5. *Negauerunt Dominum, & dixerunt non eſt ipſe, non veniet ſuper nos malum.* Negaron al Señor, y dixeron no es el miſmo, no nos caſtigará. Fue dezir, Dios ay, mas eſte Dios *Non eſt ipſe.* No es el que nos predican los Profetas, no es tan riguroſo como lo pintan, no ay que temer caſtigo. Parece que podian algunos dezir, es poſſible que vn Ieſus que tanto nos quiſo, que ſiendo Dios, ſe hizo hombre por noſotros, y quiſo morir y padecer tanto por noſotros, ha de venir a juzgarnos riguroſo, y ha de condenar pecadores a fuego eterno? No parece que cabe en pecho tan amoroſo tanto rigor. Dizen los Angeles, ſi cabe. *Hic Ieſus qui aſſumptus eſt à vobis in cœlum, ſic veniet quemadmodum*

Actus 1. 11.

Ierem. 5.

dum vidiſtis eum aſcendentem in cœlum. Eſte miſmo Ieſus que a vueſtros ojos padecio por vueſtros pecados; yq viendole voſotros fue ſubir al cielo, eſte miſmo ha de venir a tomar cuenta, y riguroſo ha de juzgar, y ha de condenar pecadores.

2. Parece que preuienen los Angeles remedio contra la vana preſumcion, y mala eſperança de algunos pecadores que profetizò Ieremias en el capitulo 4. de los Trenos (Sea eſte el ſegundo lugar) *Dabis ſcutum eorum laborem tuum*, Seruirales de eſcudo vueſtra Paſsion. Entre otras explicaciones que tiene eſte lugar, es vna. Señor quando el Predicador pondere al pecador el peligro de ſu condenacion, la grauedad de ſus delitos, el reparara eſſe golpe con vueſtra Paſsion, haziendo della eſcudo para reparar los golpes de vueſtra palabra, que es la eſpada de los miniſtros de vueſtra Igleſia: y dirà, Chriſto padecio por mi, no me condenarà, que no es poſsible aya rigor para condenarme en vn Dios que tuuo amor para padecer por mi. Pues dizen los Angeles, no os ſieis de la Paſsion para [illegible], ni el amor que Ieſus os tuuo, os haga atreuidos. Porque os notificò, que, *Hic Ieſus qui aſſumptus eſt à vobis in cœlum, ſic veniet.* Eſte Ieſus que murio por voſotros, y ſube tan glorioſo a los cielos, eſte miſmo ha de venir a juzgaros. Todo eſto arguye el grande amor que Chriſto deſcubre en ſu Paſsion, es Padre de la ley de gracia, *Pater futuri ſæculi.* Eſte amor nos encarecio ſan Pablo ad Rom. 5. *Vix enim pro iuſto quis moritur, nam pro bono forſitan quis audeat mori: commendat autem charitatem ſuam Deus in nobis, quoniam cùm adhuc peccatores eſſemus ſecundum tempus, Chriſtus pro nobis mortuus eſt.* San Geronimo en la Epiſtola 151. Que es la que eſcriuio a Algaſia, trae cinco expoſiciones deſte lugar, dos de hereges, y tres de Catolicos. Tomas comentãdo eſte texto, trae dos. Cayetano vna, Caterino otra, que por todas ſon nueue. Pareceme bien la vltima, que Geronimo trae, y la aprueua entre todas. Dize Pablo, por el juſto a penas alguien morirà: digolo, porque por vn bueno quiça lo faltarà quien muera; demanera que no haze diferencia entre juſto y bueno como quieren

Ad Rom. 7.

D. Hiero. D. Thom. ibid. Caietan. Caterin.

quieren algunos; sino la segunda parte de la sentencia declara mas la primera. Otros hilan mas delgadamente, y dizen, que *Iustus*, es el que para si es virtuoso exemplar. *Bonus*, es el que comunica algun bien a otro, porque *Bonum est cõmunicatiuum sui*. Y dize el justo, si vno para si es virtuoso y sierno de Dios, apenas hallara quien muera por el: pero si es bueno para otros, prouechoso, por el interes y prouecho quiça alguno se atreuerà a arrestar su vida. De aqui sale la consequencia, y es la grandeza del amor que Dios nos tiene, quanta es. Pues siendo nosotros pecadores, y actualmente estando los hombres llenos de pecados. Mas apretado sentido *secundum tempus, scilicet Passionis*. El hombre pecando en crucificar a Christo, y Christo muriendo por el hombre todo a vn tiempo, *Cùm essemus peccatores secundũ tempus*. Biẽ sè q̃ otros declaran aquel *secũdũ tempus*, q̃ Christo vino a morir por los hõbres, *Quando venit plenitudo temporis*. En el tiẽpo q̃ Dios auia determinado; mas no creo q̃ fuera tan fuerte el argumento q̃ prueua la grandeza del amor de Christo descubierto en su Passiõ, como queda en nuestra declaracion. El argumento en forma es este: el mayor amor q̃ vn amante puede descubrir, es dar la vida por quien actualmente le ofẽde: Christo muere por quien actualmẽte le ofende, luego muestra el mayor amor. La mayor es clara, porque morir por vn virtuoso, y q̃ es bueno y de prouecho, es tan raro, que a penas se hallara quien assi muera; luego mucho mas admirara dar la vida por el enemigo, que de presente està ofendiendo. De aqui vino a dezir san Agustin sobre el Psalmo 118. *Qui donauit impijs mortem suam, quid seruat iustis nisi vitam suam?* El que da su muerte a los pecadores; que tiene q̃ dar a los justos sino su vida? Esto es que gozen eternamente de su vida a si diuina, viendo la diuina essencia, como humana viendo la humanidad santissima. *Quid tibi promisit Deus o homo mortalis? quia victurus es in æternum nõ credis, crede, plus est enim quod fecit, quã quod promisit. Quid fecit? mortuus est pro te, quid promisit vt viuas cũ illo.* Que te prometio Dios hombre mortal? q̃ has de viuir eternamente en *D. Augus.*

el

el cielo. No lo crees? Cree, que mas es lo que ha hecho, que lo que ha prometido. Que hizo? murio por ti. Pues esso es lo mas, ahi se descubre el amor deste Padre, *Pater futuri sæculi.*

3, La segunda propiedad del padre, es la paciencia en sufrir hijos malos, y esta bien se descubre en la Passion. *Exod.* 28. 9. & 16. He reparado mucho en el c. 28. del Exod., porque en el vers 9. dize Dios a Moisen. *Sumes duos lapides Onichinos, & sculpes in eis nomina filiorum Israel, sex nomina in lapide vno, & sex reliqua in lapide altero, &c. Et pones in vtroque latere superhumeralis memoriale filijs Israel, portabitque Aaron nomina eorum coram Dño super vtrumque humerum.* Toma dos esmeraldas, que los 70. dizen *smaragdos*, dõde nuestra vulgata *Onichinos*, y en ellas esculpirás los doze nõbres de los Tribus de Israel, seis en vna, y seis en otra, y las traerá sobre sus ombros el sumo Sacerdote, paraque se acuerde dellos. Pues en en el verso 16. del mismo capitulo dize. *Pones quatuor ordines lapidum, &c. habebuntque nomina filiorũ Israel. Duodecim nominibus celabuntur duodecim lapides, singuli lapides nominibus singulorum.* Toma doze piedras, y en ellas has de sincelar los doze nombres de los doze Tribus de Israel; y hãs de poner quatro ordenes, en cada orden tres piedras. *Poatauitque Aaron nomina filiorum Israel in rationali iudicij super pectus suum.* Traerá essas doze piedras, y en ellas doze nombres de los doze Tribus de Israel a el racional sobre el pecho: pues porque no se contenta Dios con que el Sacerdote traiga en los ombros los doze Tribus? En ombros y en el pecho los ha de traer? Si, porq̃ no pesẽ en los ombros traigalos en el pecho, q̃ lo q̃ está en el coraçon, puesto en los ombros no pesa, q̃ el amor le quita el peso. Sea la segunda ponderacion, q̃ en el pecho estã escritos los nõbres de los doze Tribus en doze piedras, y en los ombros en solas dos. Los mismos doze nombres, q̃ misterio es este? Que lo q̃ pesa de suyo, si ay amor q̃da facil. Poned en el pecho peso de doze piedras, el amor las reducirá a dos, de manera q̃ puestas como doze, no pesẽ como doze, sino como dos. Seã los subditos o vassallos vnas piedras pesadas. En verdad q̃ si las cabeças los traẽ en el pecho y ay amor,

que

que han de pesar menos y se han de lleuar con mas facilidad: no digo yo que la paciencia de los padres y superiores relaxe la vida de los inferiores, sino que traten de medicinar las llagas antes de cortar el braço. Lo que dixo Iustiniano l. *Imperialis* C. de nuptijs. *Imperialis benevolentiæ propium esse iudicantes, vt omni tempore subiectorum commoda, tam inuestigare quàm eis mederi procuremus.* Es propio de la imperial benevolencia tratar siempre el prouecho de los vassallos, y la cura de sus llagas.

Iustinian. in codice.

4. Lo tercero, dize el Padre Gaspar Sanchez, declarando el mismo nombre, *Pater futuri seculi*, Que es lo mismo que Maestro de la nueua ley; y Christo en la cruz es Maestro que nos enseñò como el justo ha de llegar a ser perfero, y saluarse. Esta doctrina enseñò o declara san Pablo ad Rom. 6. *An ignoratis, quòd quicumque baptizati sumus in Christo Iesu, in morte ipsius baptizati sumus.* Ignorais por ventura, que los que en virtud de Christo somos bautizados, o con el bautismo de Christo (no con el del Bautista) somos bautizados para ser retratos de Christo muerto: esso es, *in morte ipsius, o in mortem ipsius*, como dizen otros. Y assi dixo san Ambrosio lib. 2. de Sacramentis. *Quid est baptizari in morte Christi? Vt quomodò Christus mortuus est, sic quoque tu mortè deguisti.* Que es bautizarse en la muerte de Christo, que como Christo murio, tu en el Bautismo gustes la muerte, quedes muerto al pecado. *Cùm sepulti enim sunt cum Christo in morte, vt quomodò Christus surrexit à mortuis per gloriam Patris, ita & nos in nouitate vitæ ambulemus.* Christo en la Cruz es el Maestro de la ley de gracia, es la idea a quien han de mirar los Catolicos para imitarle, *Pater futuri seculi.* Christo muerto resucitò glorioso, y por virtud de su Padre alcançò gloria inmortal su cuerpo, por esso se llama glorificado Padre, *Per gloriam Patris* Porque el Padre la exaltò. Ad Philipenses 2 *Exaltauit illum Deus* Pues dize Pablo, como Christo sepultado se sepultan los que se bautizan: y como Christo sepultado resucito glorioso, assi el bautizado ha de resucitar a nueua vida *In nouitate vitæ* Donde notò dos puntos. El primero, que primero muere

Sanchez.

Ad Rom. 6.

D. Ambr.

Ad Philip. 2.

Chriſto, y luego es ſepultado. No es aſsi en el Bautiſmo, primero es el niño ſepultado en el agua, y luego muere al pecado, porque eſtaua muerto a la gracia, o ſin vida de gracia, y lo ſepultan muerto a la gracia, para q̃ reſucite a la gracia, y viua vida de gracia: y aſsi la primera juſtificaciõ baptiſmal es vna reſurreccion del alma muerta. A imitaciõ de Chriſto, q̃ reſucitõ del ſepulcro. El ſegũ lo pũto es, q̃ quãdo trata Pablo de la Reſurreccion de Chriſto, dize q̃ reſucita a gozar de la gloria de ſu cuerpo *ſurrexit à mortuis per gloriã Patris*, quãdo trata de la reſurreccion baptiſmal no dize q̃ el reſucitado goza de la gloria, ſino q̃ reſucita para vida nueua: *Ita & nos in nouitate vitæ ambulemus*, porque entienda que no es hijo de la Igleſia para gozar ſu comodidad, ſino para padecer por Chriſto, como Chriſto ha padecido por el: q̃ Chriſto en la Cruz es idea de crucificados, *tollat crucem ſuã, & ſequatur me*. Y aſsi dixo ſiadamente Caietano: *Moderatus eſt ſimilitudini*. Moderò Pablo la ſemejança de la reſurreccion de Chriſto. Notenſe aora lo principal deſte lugar, y que confirma mas nueſtro penſamiento: *Si complantati facti ſumus ſimilitudini mortis eius, ſimul & reſurrectionis erimus*. Con la ſentencia de los Expoſitores, q̃ *cõplãtati*, es lo miſmo en el original q̃ engertos, y es dezir: Si nos ingerimos en Chriſto muerto y crucificado, y ſepultado, nos ingeriremos en Chriſto reſucitado. Miſterioſo modo de hablar, engertos ſomos en Chriſto los Catolicos. El engerto recibe virtud del arbol principal donde ſe ingiere. Y es dezir, que Chriſto crucificado es el de quien los Catolicos recebimos virtud, nos da virtud Chriſto por la de ſu paſsion: por eſſo es *Pater futuri ſæculi*. En la Cruz es Padre de la ley de gracia, porque de Chriſto crucificado tenemos ſer y virtud, como el engerto del arbol. Lo ſegundo que ſe ha de ponderar es, que aunque el engerto recibe virtud del arbol principal, y con eſta virtud fructifica, mas no lleua fruta del arbol, ſino ſuya: que ſi vna ramita de limon ingeris en vn naranjo, no lleua naranjas, ſino limones, ſi bien con la vida y virtud que le da el naranjo, y dezir que ſomos engertos en Chriſto cru-

Caietan.

crucificado, es dezir, que Chriſto crucificado es nueſtro Padre, que nos da vida, virtud y auxilio para frutificar, mas no nos hemos de contentar con las obras de Chriſto, que es el arbol, ſino que hemos de lleuar fruta propria, obras proprias, ſi bien hechas con el auxilio de Chriſto. Y como quando en el naranjo eſtá engerto el limon, dezis: Eſſas naranjas ſon la fruta del naranjo, y eſtos limones ſon la fruta del engerto: aſſi el Chriſtiano de tal manera es engerto en Chriſto crucificado, que podamos dezir: eſta es la paſsion de Chriſto, y eſtas ſon las obras del Chriſtiano: eſta diciplina es la fruta del engerto; eſta limoſna, eſta oracion, eſte acto de amor, &c. ſon fruta del engerto: no diga el herege, Chriſto murio por mi: no es neceſſario que yo obre, baſta la paſsion de Chriſto, eſſo es dezir, que el engerto no ha de frutificar. Eſtá la Virgen al pie de la Cruz, como engerta en Chriſto crucificado, ſi bien Dios humanado es el fruto de ſu vientre. Y de tal manera eſtá engerta, que lleua fruto diſtinto, que podeis ſeñalar eſtos dolores ſon de Chriſto, eſtos de Maria: eſta paſsion es de Chriſto, eſta compaſsion de Maria, y como es mas de Chriſto, es mas de ſu cruz: y como recibe eſte engerto diuino mayor virtud de Chriſto, frutifica mas dolores y penas. Lucæ 2. Ioſeph y Maria ofrecen en el Templo al Niño Jeſus, y el ſanto Sacerdote Simeon recibelo en ſus braços, *& benedixit eis Simeon*. Bendixo a los dos diuinos deſpoſados Simeon, y dizele a la Virgen Maria *Tuam ipſius animam pertranſibit gladius*. Señora, el cuchillo de la paſsion de vueſtro Hijo os ha de paſſar el alma. Valame Dios ſanto Sacerdote, para la bendicion hablais con Ioſeph y Maria, y quando tratais de cuchillos, y padecer, hablais con ſola Maria? *Ad Mariam matrem eius*. Si, que es Maria engerto, que recibe mas virtud de Chriſto, y aſsi frutifica mayores anguſtias. *Lucæ 2.*

El ſexto nombre, y el vltimo q̃ Iſaias le da a Chriſto es *Princeps pacis*, Principe de la paz, y Chriſto en la Cruz ſe mueſtra Prin- 3

cipe de la paz, porque es lenguage ordinario de Pablo, que Chriſto con ſu ſangre ofrecida en la Cruz al Padre eterno pacificò el cielo y la tierra, hizo pazes entre Dios y los hombres, y aun entre los hombres y los Angeles. Y eſto ſe ha de entender quanto a la ſuficiencia, que ſi vos por vueſtra ingratitud no malograis eſta paſſion, vueſtra paciencia, vueſtra contricion y confeſsion por virtud deſta paſsion diuina es diſpoſicion, e inſtrumento para vuestra juſtificacion, y quedar amigo de Dios. Y ſi paz en la Eſcritura ſagrada es lo mismo que abundancia de bienes, poſſeidos con ſeguridad, Chriſto en la Cruz es Principe de la paz, pues toda la abundancia que goza la Igleſia nueſtra Madre, es efecto de la paſsion de Chriſto, y que mayor ſeguridad quereis gozar, que no perder eſſos bienes, ſi vos de vueſtra voluntad no los perdeis pecando.

(?)

SERMON DEZIMO ſexto. Fer. 5. de la Dominica 2. de Quareſma.

Homo quidam erat dives, qui induebatur purpura, & biſſo, & epulabatur quotidie ſplendidè. Lucæ 16.

Declaracion del Euangelio.

1 VIVIA Vn hombre rico en el mundo. Que preſto paſſan las riquezas, vienen para irſe, o ſe van los dueños y quedan ellas. Eſte veſtia purpura, y olanda, veſtidura de Principes, y toda ſu gãdeza es veſtidos y criados, que la alcançe quien tiene dineros, no quien es o merece mas. Comia eſplendida-

damente todos los dias, def dichado del, hecho ſiempre ſacerdote de ſu vientre, ofrecien doſe ſacrificios. *Quorum Deus venter eſt.* En eſte miſmo tiempo auia vn pobre lleno de llagas, que ſe llamaua Lazaro, como no ſe dize el nombre del rico? Miròle Chriſto por la honra de los deudos, que eſte es condenado en el infierno, quien creyera tal, que ha de auer ocaſion en que tratar del rico por ſu proprio nombre, ſea afrentarlo a el y a ſus deudos. Tratar del pobre por ſu nombre ſea honrarlo, ſi ſucede en el ſiglo venidero, en la tierra de la verdad es honra auer ſido pobre de coraçõ, es afrenta auer ſido rico de coraçon. Eſte pobre eſtaua atraueſſado a la puerta del rico, no nos dize Chriſto que hablaua, mas cierto es que con muchas vozes pedia, pues cada llaga es boca, y eſtas quando ſe cierren en la reſurreccion para hermoſura del cuerpo, ſe abren para acuſar y condenar la crueldad de los ricos. Deſeaua ſuſtentarſe de las migajas que cahian de la meſa del rico. O ricos, que con vueſtras migajas podeis comprar el cielo *nemo illi dabat*, ningun criado ſacudia los manteles hàzia donde eſtaua el pobre. Dichoſo el que acude a la caſa de Dios. La Cananea pide como cachorrilla de Chriſto, migajas de ſu meſa, y Chriſto enternecido le da pan de hijos: vino la muerte que ſi eſtuuiera ſiempre preſente a nueſtros ojos, ni nos deſvaneceran bienes, ni nos affligieran males. Murio el pobre: Quando trata de vida, primero pone al rico, quando de muerte, primero a Lazaro, porque ricos que por ſerlo tienen en eſte mundo el primer lugar, en la muerte alcançaràn a ſu peſar el infimo. Al pobre Lazaro ſleuan Angeles al ſeno de Abrahan. O fuerça de miſericordia, que la miſericordia de Abrahan da nombre al limbo; y còmo ſe llama la calle del Principe vna, quiçà porque por alli paſsò, o viuio algun Principe: aunque ay muchas caſas de perſonas nobles que pueblan la calle. Aſsi el limbo ſe llama pecho de Abrahan, porque viuia alli Abrahan miſericordioſo, aunque lo poblauan muchos Santos. A eſte pecho lleuan Angeles al ſanto Lazaro, no vno, ſino muchos quando en el mundo quiçà no auia hombre que quiſieſ-

ſe lleuar ſu cuerpo a enterrar: porque lo que es deſecho del mundo, es reliquia venerada de los Angeles. Murio tambien el rico, y fue ſepultado en el infierno. Viue vno en la Parroquia de ſan Saluador toda ſu vida, y dexa en el teſtamento, que lo entierren en Santiago, y no dexa dineros: dizen los clerigos de Santiago, que lo entierre el Cura de ſan Saluador, es el otro toda ſu vida parrochiano del infierno, y dexa en el teſtamento: Mando mi alma a Dios, y muere ſin dexar obras para que lo lleuen al cielo, que es el caudal. Dizen los Angeles que lo entierren en ſu parrochia, y aſsi *ſepultus eſt in inferno.* Eſtando en aquellos tormentos eternos leuantò los ojos, y vio a Lazaro, deſcanſando en el pecho de Abrahan, y dale vozes: Padre Abrahan, Padre Abrahan, embiad a Lazaro, que me trayga ſiquiera en vn dedo vna gota de agua, y me refrigere la lengua, que me abraſo en eſtas llamas. A, como es caſtigado juſtamente el pecador, pues el caſtigo parece al pecado, el pecado deſte rico fue, no dar migajas a Lazaro, la pena ſea, que pida vna gota de agua, y ſe la nieguen. Reſpondiole Abrahan: Hijo, acordaos que en la vida mortal recebiſtes vos bienes, y Lazaro males, y ſe han trocado las ſuertes, que el en la eterna recibe bienes, y vos males y penas. Pues es pecado recebir bienes? Si dixera: Acuerdate que has hurtado bienes, eſtaua juſtificada la condenacion, mas dize: *Recordare quia recepiſti bona in vita tua.* Acuerdate que recebiſte de Dios bienes en tu vida. No es pecado recebir de Dios bienes, ſino vſar mal dellos, y ſon tales, que es neceſſario dezirle al rico, que ſe acuerde que los recibio, que ya ſe le auia oluidado. Y acuerdate que Lazaro recibio males y trabajos, y ya ſe han trocado las ſuertes, que tus bienes temporales ſe han conuertido en penas eternas. Que deſdichados bienes, y tus trabajos temporales, en deſcanſo eterno, que felices trabajos. Ya no tienes remedio, porque entre nosotros y vosotros ay vn grande chaos, que no ſe puede vadear. Iuſta pena de que aſſi dexò paſſar el remedio tã

de

de cerca, que no le coſtara paſſo, pues le mado pudo embiar vn boçado al pobre. Padre Abrahan embia a Lazaro a caſa de mis hermanos, que les diga lo que por acà paſſa? Parece que ay charidad en el infierno? No es charidad, ſino no querer padecer mas, porque la compañia de condenados atormenta, y ſi eſta crece, crece el tormento. Reſpondio Abrahan, no ay neceſsidad de muertos que predique, pues tienen predicadores viuos. No padre Abrahan, que hara mucho al caſo vn muerto. No creais tal, que ſi no creen al viuo, aunque reſucite vn muerto no creeran. Buen teſtigo tenemos en Lazaro, murio, reſuciò, y concurrio mucha gente, y por eſſo lo quſieron matar los Iudios, como ſe vera el Sabado vltimo. Eſta es la letra del Euangelio, para declararla, es neceſſaria la gracia, &c.

DISCVRSO I.

Los bienes del mundo no mereccn ſer amados, por ſer la codicia perjudicial al alma, y a la diuina Mageſtad.

1 GRaues palabras, dignas de ponderacion ſon las del Profeta Amos en el capitulo 6. hablando con los ricos y poderoſos del mundo: *Amos 6. 1.* *Væ qui opulenti eſtis in Sion, & confiditis in monte Samariæ, optimates, capita populorum, ingredientes pompatice domum Iſrael, tranſite in Chalane, & videte, & ite inde in Emath magnam, & deſcendite in Geth Paleſtinorum, & ad optima quæque regna horum, ſi latior terminus eorum termino veſtro eſt. Qui ſeparati eſtis in diem malum, & appropinquans ſolio iniquitatis: qui dormitis in lectis eburneis & laſciuitis in ſtratis veſtris qui comeditis agnum de grege, & vitulum de medio armenti, & optimo vnguento delibuti, & nihil patiebantur ſuper contritione Ioſeph.* Ay de voſotros los q̃ ſois ricos y poderoſos en Sion. Ay de voſotros los que teneis puеſta vu ſe-

tra confiança en el monte de Samaria. Los que entrais pomposos y vanos en las sinagogas y congregaciones de Israel: Id a Chalane, y a Emach, y a Geth de Palestina, y ved si aquellas tierras tienen mayor termino que las vuestras. Desdichados de vosotros, que estais señalados para el dia malo, y veloces llegais al solio de la maldad, dormis en camas regaladas de marfil, y vuestros estrados lo son de vuestra destemplança y profanidad: comeis el mejor cordero del ganado, y el mejor ternerillo de la vacada, espirando algalias y ambares, y en medio de tantos gustos no os compadeceis del pobre Ioseph. En este lugar del Profeta hallo todo el Euangelio de oy. Aqui ricos viciosos, a quienes imita el rico avariento de nuestro Euangelio, a qui vn pobre y santo Ioseph, de quien ninguno destos se compadecia, a quien retrata nuestro Lazaro lleno de llagas, deseoso de las migajas de la mesa del rico, *& nemo illi dabat*. Vamos ponderando estas palabras del Profeta, que son admirables. *Væ qui opulenti estis in Sion*. Que lamente el Profeta a los ricos? No fuera mas llegado a razon lamentar a los pobres: estos que quando hallan vn pedaço de pan, dan gracias a Dios y por no tener en que dormir, duermen en el suelo de vn hospital: estos que el mundo llama desdichados, me parece a mi pedian las endechas y lamentos de Profetas; no los ricos y poderosos. Ay de los ricos y poderosos en Sion. Pues porque? Responde el Ecclesiastes capitulo 5 *Qui amat diuitias, fructum non capiet ex eis, & hoc ergo vanitas*. El que ama las riquezas, no cogera fruto dellas, y assi amarlas es vanidad. Mas dificultosa se me haze la respuesta, que la principal dificultad que ay en el mundo digno de estimacion, que no sea fruto de las riquezas? Lo primero, la Sabiduria es digna de ser estimada? pues podemos la llamar fruto de las riquezas, pues la pobreza es impedimento de los estudios, en los quales florecieran valientes ingenios, si hunera hazienda. Pinta Alciato a vn hombre pobre, y de buen entendimiento, en la mano derecha tiene vna piedra pesada, en la siniestra vnas alas, y dize el Emblema.

Eccles. 5. 9.

Alciatus.

Deo-

Dextra tenet lapidem, manus altera fustinet alas,
Vt me pluma leuat, sic graue mergit onus.
Ingenio poteram superas volitare per arces,
Meniſi paupertas inuida deprimeret.

Alas tengo para bolar, ſi no me impidiera la piedra peſada, quiero dezir: floreciera mi ingenio en eſtudios maiores, ſi la pobreza embidioſa no me hiziera guerra. Luego ya las riquezas ayudan al eſtudio. Y eſte no es fruto? Los amigos ſon dignos de eſtimar? Pues fruto ſon de las riquezas. Dize Naſon.

Naſo.

En ego non paucis quondam munitus amicis,
Dum tulit antemnas aura fœcunda meas,
Nunc quia fallaces mutarant nubila vultum,
Infelix medijs deſeror ipſe aquis.

Quando nauegaua con proſpero viento, nauegaua cercado de amigos, trocòſe el tiempo, quedo ſolo, anegandome entre furioſas olas. Es la honra digna de eſtimacion. Pues fruto es de las riquezas, que pobre y eſtimado ſon en el trato del mundo terminos repugnantes. Dizelo Iuuenal.

Iuuenalis.

Nihil habet infelix paupertas durius in ſe,
Quam quod ridiculos homines facit.

Lo mas duro de la pobreza es hazer a los hombres ridiculos, el remedio vniuerſal es de conſideracion? Pues fruto es de las riquezas. Que bien lo dixo Menandro.

Menãder.

Epicharmus quidem deos eſſe dicit
Ventos ſolem, terram, aquã, ignem, ſtellas.
Ego autem viles eſſe deos arbitror
Argentum noſtrum & aurũ;
Nam illos ſi collocaueris in domum.
Pete quidquid voles aſſequeris omnia,
Agros, domos, ſeruos, argentea pocula,
Amicos, iudices, teſtes.

Epicharmo dixo, que el ſol, el viento, el agua, el fuego, y las eſtrellas ſon dioſes. Yo creo q̃ el oro y plata lo ſon, porque ſi los tienes, puedes pedirles lo q̃ quieres, todo lo alcança quien los tiene, caſas, campos, criados,

dos, baxillas, amigos jue-
zes y teſtigos. Si todo eſto
nos da el dinero: como el
Eſpiritu ſanto dize, *Qui amat diuitias, fructum non capiet ex eis?* Reſpondo que el Eſ-
piritu ſanto no dize el que
tiene hazienda o riquezas,
ſino el que las ama, no co-
gerá fruto dellas; las riquezas no ſon malas, la codicia es la mala: los bienes de la tierra no merecen ſer amados, porque el amor y codicia es perjudicial al alma, y ofende grauemente a Dios. Y el Profeta Amos lamenta a los ricos de coraçon, *Ve qui opulenti eſtis in Sion.* En el ançuelo ay cebo para los pezes, ni todo es malo, ni todo es bueno, el cebo es bueno, el ançuelo es malo. Si el peze tuuiera prudencia para aſſi el cebo y dexar el ançuelo, ſe fuera de prouecho: ſu daño eſtá en tragarſelo todo, tragaſe el ançuelo, y cueſtale la vida. En los bienes del mundo ay bienes y ay codicia; el que toma los bienes y dexa la codicia, no recibe daño, el daño eſtá que el coraçon queda aſſido de la codicia quando el rico poſſee los bienes. Y eſte es auariento el rico de coraçon de nueſtro Euangelio, *Homo quidam erat diues*, de coraçon rico. A eſtos lamenta Amos, *Ve qui opulenti eſtis in Sion.* Vamos ponderando el mal grande que encierra eſta codicia, y diga primero lu parecer nueſtro gran maeſtro Auguſtin. Reſponde en la Homilia o ſermon 50. de Sanctis, que la codicia ſe las apuelta al mayor amor de Dios que los ſantos tienen, y quiere no quedar atras. Quando el juſto llega a vn amor heroico de Dios, echa vn reto y deſafia a todo el mundo. Y dize con Pablo ad Rom. 8 *Quis nos ſeparabit à charitate Chriſti? tribulatio an anguſtia? an fames? an nuditas? an periculum? an perſecutio? an gladius?* Quien nos apartará del amor de Dios? la tribulaciõ? las anguſtias? la hambre? la deſnudez? el peligro? la perſecucion? la eſpada? Cierto eſtoy que todo eſto junto no me apartará del amor diuino. Lo miſmo dize el auariento de ſu oro y plata. *Auarus dixit in corde ſuo (qui fortè non audet ea lingua ſua) quis nos ſeparabit à cupiditate auri? tribulatio? anguſtia? an perſecutio?* El auariento dize en ſu coraçon (que no ſe atreue a pronunciarlo) quien

Ad Rom. 8

nos

me apartè de la codicia del oro? la tribulacion y angustia? la persecucion? la hambre? Cierto estoy que todo vno no será poderoso a desarraigar el oro de mi coraçon. Lo primero, no la persecucion, porque como huye del toro, el que se va derecho adonde el está? Como puede librarse del fuego, el que se arroja en sus llamas? Y es ordinario juzgar por lo exterior lo interior del coraçon. Vais a vnas fiestas, veis tablados y ventanas, entran cien personas en la plaça, las treinta suben a las ventanas, las quarenta vanse a los tablados, estos bien juzgarè yo que huyen del toro. Quedanse otros a caballo, y con rejones, claro está que no quedan allí para huyr del toro, para aguardarle y para hazer suertes, y sucede que el toro las haga en ellos. Pues ya quando vno sale con la lança, cubriendo los ojos al caballo, direis vos que teme al toro? aquella accion exterior no está publicando el animo de esperar el toro, para alancearle? Quando yo veo vn exterior modesto, pobre, y que por lo menos no se aprouecha de su hazienda para vanidad, dire, este teme el oro, y se pone en andamios, pero el codicioso, el auariento, vase al oro, y esto es irse a los trabajos que consigo trae. Que bien lo dixo San Basilio en la Homilia 7. de las varias, que intitula contra auaros. *Aurum, animarum laqueus, mortis hamus, peccati inescatio, diuitiæ belli causa, ob quas conflantur arma, ob quas acuuntur enses, propter has nati ignorant naturam, fratres mutuo se torue intuentur. Propter opes solitudines alant homicidas, mare piratas, ciuitas calumniatores.* Las riquezas son lazo de almas, anzuelo de la muerte, sustento del pecado, causa de guerras, por ellas se labran armas, se aciçalan espadas. Por las riquezas los hijos atropellan leyes de naturaleza, ay encuentro entre hermanos. Las riquezas pueblã los mõtes de salteadores, llenã el mar de piratas, y las ciudades de calumniadores. *Quis conficta accusationis opifex? Quis periurij parens? nonne auaritia, nonne opum studium?* Quien es el padre de las mentiras? el autor de los testimonios? el inuentor de los perjuros? el oro y su codicia

Son

Son tribulaciones estas? Son persecuciones estas? Y con todo esso no apartan al auariento de la codicia. No veis que echa reto en oposicion o competencia con el de los justos. *Quis nos separabit à cupiditate auri? tribulatio? angustia?* Quié nos apartará de la codicia del oro? la tribulacion? la angustia? No por cierto. Pues que, los peligros? Menos. Dize el mismo San Agustin. *Quotidie negotiatores de naufragio nudi euadunt, & iterum nauigant.* Cada dia salen mercaderes a tierra desnudos, y que se han visto en peligro de anegarse, y repiten la nauegacion por la codicia del dinero, que los peligros no los apartan. Finalmente parecense tanto los trabajos que padecen los justos por amor de Dios, y los auarientos por codicia de los bienes, que le dize el justo a Dios en el Psalmo 42. *Diſcerne cauſam meam* Señor, apartad mi causa. Que es apartar la causa? Dize San Agustin en la misma Homilia citada Señor, señalad mi causa, diferenciala. No puedo declarar la agudeza destе gran Dotor, sino es valiendome de otra que vsa el Padre de la eloquencia diuina Chriſostomo en la Homilia 29. sobre san Matheo. *Vide tu, & vicinus tuus habetis ſimile ſignum in equis, & pereunt ambo, & inuentus eſt vnus ex eis, numquid curres, dicens, meus eſt equus, quia hoc ſignum habet, diceret enim vicinus tuus & meus etiam, hoc ſignum habet. Quid ergo? Neceſſe eſt aliud ſignum priuatum oſtendere, quod vicinus tuus non habeat in ſuo.* Teneis vos y vuestro vezino dos cauallos en todo parecidos, el hierro o señal del vno tiene el otro, perdieronse ambos, parecio vno: direis, este cauallo es el mio, que tiene esta señal? No, porque dira el vezino, essa misma señal tiene el mio. Es pues necessario que tenga señal particular el vuestro, que se diferencie de los otros, para ser conocido por vuestro. Añade el Santo. *Si ergo in cognoſcendis animalibus ſic ſcis, quomodo in cognoſcendis ſeruis diaboli non intelligis?* Si buscas los animales, y los conoces en las diferentes señales, como no conoces qual es siruo de Dios, y qual del diablo? en diferentes señales por seña-

Psalm. 42

D Chriſoſtomus

señales comunes no se pueden diferencia. Con esto queda entendido el discurso de san Agustin. Dize el justo a Dios: *Discerne causam meam.* Señor, señalad mi causa, porque se diferencie de la de los auarientos, que se parecen mucho en lo exterior. *Discerne tribulationem meam, tribulantur auari. Discerne angustias meas, angustias patiuntur auari: discerne persecutiones meas, patiũtur auari, discerne famẽ meã: pro auro acquirendo esuriunt auari: discerne nuditatẽ, pro auro spoliantur auari.* Concluye diziendo: *Similes pœnæ, sed discretæ causæ.* Señor, es necessario señalar mis trabajos, para que se diferencien de los que por su oro y plata padecen los auariento: señalad las tribulaciones que yo padezco por vuestro amor, que tambien el auariento las padece por su oro. Señor, apartad mis angustias, que tambien las tiene el auariento. Apartad y señalad mis persecuciones, pues son perseguidos los auarientos, apartad mi hambre, pues siempre la tiene el codicioso: apartad mi desnudez, que el auariento por no gastar, anda desnudo. Las penas son semejantes, las causas diferentes. Demanera que si quieren el justo y el auariento competir en amor, es necessario mirar lo interior. Para juzgar, dize el justo el amor me trae atribulado, angustiado, perseguido, hambriento y desnudo. Lo mismo dize de si, y de su amor el auariento. Veis como la auricia compite con la caridad, y el oro con Dios? *Væ qui opulenti estis in Sion.* Con razon llora el Profeta a los ricos de coraçon.

Veamos aora quan perjudicial es la codicia para el alma. Digamos ella verdad. El gran ponderador de verdades Chrisostomo. Este grã Padre en la Homilia 9. sobre san Mateo prueua, que es peor vn auariento, que vn endemoniado. Va explicando el capitulo 8. de san Mateo, quando salieron dos endemoniados que andauan por los sepulcros, *fœui nimis ita, vt nemo posset trãsire per viam illam* tan crueles, que ninguno se atreuia a passar por aquel camino. Dize Chrisostomo. *Demoniacus verbo Christi à Dæmonibus liberatus est, pecuniæ autem seruus Christi non auscultat.* Peor es vn auariento que vn endemoniado. Vn endemoniado con vna palabra de Christo queda libre del demonio

Vn.

2

D. Chrisost.

Matth. 8.

Vn endemoniado con vna palabra de Chriſto queda libre del demonio: vn auariẽto ni oye a Chriſto, ni obedece ſus palabras; y deſpues dize: *Mea quidem ſententia cum mille demoniacis habitandum potiùs eſſet, quàm cum vno, qui hoc morbo laboraret*. Mi parecer es, que antes ſe ha de viuir con mil endemoniados, que con vn auariento. La razon es manifieſta: *Quando enim omnes demoniaci ſimul tantùm facinoris committerẽt, quantùm ſolus Iudas?* Pudieran porventura todos los endemoniados jũtos cometer la maldad que cometio Iudas codicioſo? Y ſi que reis vn retrato de vn auariẽto: *Fingite hominem, qui ab oculis ignem emittat, cui ex vtroque humero dracones pro manibus dependeant; cuius os caberne inſtar magnitudine ſit: in quo pro dentibus acuti enſes ſtent, ex lingua venenoſus fons ſcaturiat, ventreque fornace ſit ardẽtior. Cuncta, quæ immittũtur, ſubitò conſumens, pedes alati ventis quoque ipſis velociores, facies canis, & lupi ſimul faciem oſtendat, nec vocem hominis emittat, ſed inſuaue quiddam, atque terribile mugiat*. Fingid vn hombre monſtruoſo, que arroja fuego por los ojos, que de los dos hombros le ſalen dos dragones en lugar de manos; vna caberna grãde ſu boca, y en lugar de dientes tiene eſpadas agudiſsimas, de la lengua le ſale vna fuente de veneno, ſu vientre vn horno ardiendo, que en vn inſtante conſume todo quanto concibe: los pies con alas mas ligeros que el viento; el roſtro de perro y lobo; la voz no humana, ſino vn terrible y aſpero bramido: tal es el auariento. Y ſi os parece, dize el Santo, que he dicho mucho: *Nondum plenè deſcripſimus*, aun no he declarado del todo, aun no es la diſtincion exacta, no iguala al diſinido, que es vna de las condiciones de la buena diſinicion. Fuego le ſale por los ojos, po que todo quanto vè, lo abraſa. En viendo la joya, la quiere, y buſca traça para tenerla, y ſe la dã caſi de valde. Las manos ſon dragones, porque todas las haziendas de los pobres las empoçoña y deſtruye. De manera, que de lagrimas, y ſangre de pobres eſtà compueſta la caſa. Siruele el page, llora la pobre madre, que no le paga el ſalario:

tie-

tiene la tapiceria colgada, llora la viuda que fue quemarla, porque valia mil, y apenas le dio ciento, labra el quarto, llora el oficial que se queda con su sudor. La pobre le embia la gallina, y el se la paga, ofreciendole favor con la justicia. O Dragonaço que de lagrimas de pobres te sustentas, lagrimas de pobres te visten, lagrimas de pobres labran tu casa, lagrimas de pobres la adornan. Tus dientes espadas contra el pobre que llega a pedir vna migaja de tu mesa, tus pies boladores al interes, tu rostro de lobo y perro, el lobo para su sustento, mata al inocente corderillo, y el perro por vn hueso alborota la sala, y riñe con los otros perros de casa, y tu para tu regalo desuellas al pobre, y por vn real atropellarás a tus padres. Pareceos que es razon lamentar a los ricos? Dize bien Amos. *Væ qui opulenti estis in Sion.* Ay de los ricos, que tienen puesto el coraçon en las riquezas. Tal era nuestro rico. *Homo quidam erat diues.* (?)

DISCVRSO II.

La vanidad gula de los ricos, y la inconstancia de sus bienes merecen que los bienes desta vida no sean amados.

1 SI miramos los pecados de nuestro rico auariento son tres, galas, gloroneria crueldad con los pobres, galas, *induebatur purpura & bisso*: gula, *Epulabatur quotidie splendidè*: crueldad que estando el pobre a la puerta, *nemo illi dabat*, ni aun las migajas que cahian de la mesa le dauan. Estos vicios que con tanta brevedad apunta aqui nuestro Euangelista los cuenta con mayor estẽsiõ el Profeta Amos en las palabras que vamos declarando. Ay de vosotros ricos *qui dormitis in lectis eburneis, & lasciuitis in stratis vestris*: gẽte vicio-

cioſa regalada, que dormis en camas de marfil, y vueſtras torpezas infi.ionã vueſtros eſtrados? luego les reprehende la gula. *Qui comeditis agnum de grege, vitulũ de medio armenti* Comeis el mejor cordero, y la mejor ternera. Eſſo reprehendeis Profeta ſanto? Buen tiempo gozaſteis, comer los poleroſos cordero y ternera cada dia os parece ſuperfluidàd? y quiça feria eſſe el banquete eſplendido que reprehende oy nueſtro Euangelio. *Epulabatur quotidie ſplendidè.* Miſerables ſon los ſiglos de aora, dia de ayuno llaman oy los criados de los ſeñores el dia que comen carnero, y ternera. En los ſiglos paſſados el mayor gaſto de banqueres era vna ternera, leaſe el capitulo 18. del Geneſis, quando Abraham tenia gueſpedes, para hazerles vn gran banquete, les matàua vn bezerrillo, y lo que mas es, en el cap. 15. de ſan Lucas. El padre del hijo prodigo queriendo hazer vna fieſta a la conuerſiõ y venida de ſu hijo, dize: *Adducite vitulum ſaginatum, & occidite, & manducemus, & epulemur, quia hic filius meus mortuus erat, & reuixit.* Hagamos fieſta, matad vn ternerillo gordo, comamos, y celebremos la venida de mi hijo, que era muerto, y reſuscitò, auiaſe perdido, y ya parecio. De manera que para comer vna poca de ternera, era neceſſario auer grã de fieſta, y comerla ſin ocaſion era gula, y exceſſiuo regalo. Por eſſo los reprehende el Profeta: *Qui comeditis agnum de grege, & vitulum de medio armenti.* Que conſuſion para nueſtros ſiglos, dõde los banqueres dexan empeñados a los ſeñores. Que digo ſeñores? Lea el curioſo la Apologia de San Bernardo, a Guillermo Abad, que es vna de las mas graſtoſas liciones que ay en el ſanto, trata de la gula, y los gaſtos que entre los Eccleſiaſticos ſe hazian en las comidas, y dize: *Dum oculos coloribus, palatum ſaporibus alliciunt, infelix ſtomachus, cui nec colores lucent, nec ſapores demulcent, dum omnia ſuſe pere cogitur, oppreſus magis obruitur, quàm reficitur.* Comen en baxilla tan viſtoſa, y beuen vnos vinos tan oloroſos, que por regalar a los ojos con las colores, y el gaſto con ſabor le obligan al deſdichado eſtomago (a quiẽ ni colores, ni ſabores, recreã) que reciba mas que puede, con lo qual queda antes cargado que regalado. Y el miſ

Geneſ. 18.

Luca 15.

D Bernar

mo Santo en la Homilia 31 sobre los Cantares reprehendiendo al Religioso que se haze delicado en la Religion, dize que es muy contra ella que el Religioso diga: *Legumina ventosa sunt, caseus stomachum grauat, lac capiti nocet, potum aquæ pectus non sustinet.* Dize el Religioso delicado, las legumbres son ventosas, el queso aceda o agraua el estomago, la leche haze mal a la cabeça, agua yo no la puedo beuer, que tengo flaco el estomago (que esto se vsaua tal vez en tiempo de San Bernardo) No ay que admirarnos en los nuestros si se oyere algo desto alguna vez, que lo ordinario es vn comun mortificatiuo. *Puta quæso te monachum esse, non medicum, non de complexione iudicandum sed de professione.* Persuadete que eres monge, no medico, que no entraste en la Religion a tratar de tu complexion, sino de tu profession.

2 Tres puntos quiero ponderaros destos gustos y galas, y vana ostentacion. El primero, que aun quando son, son nada. El segundo, que essa apariencia es breue. El tercero, que son bienes dados de prestado, quando son, son nada. El comer bien, el vestir, el regalarse, que es, quando es? Oigamos a Ieremias en el capitulo 31.22 *Vsquequo delitijs dissolueris si inuaga? quia creauit Dominus nouum super terram mulier circundabit virum.* Hasta quando te has de entregar a tus deleites, hija bagabunda? porq̃ Dios ha hecho vna marauilla en la tierra, q̃ vna muger cõcebira a vn varon. Doile tres ponderaciones a este lugar. La primera, llama Dios a vna alma dada a deleites vagabunda, ociosa: hõbre vagabundo es vn hõbre ocupado en nada, y darse a los deleites del mundo, es darse a nada, porq̃ deleite, y nada es lo mismo, y es el caso, q̃ de los deleites la nada es para vos, aun cõn la apariẽcia se queda el mundo, y vos cõ nada de deleite, cõ lo amargo si. No lo dize claro aquella muger q̃ vio S. Iuã en el ca. 17. del Apocal. Vio S. Iuan vna muger q̃ tenia vn vaso de oro lleno de abominaciones. *Poculũ aureũ habens in manu sua plenũ abominatione, & immũditia fornicationũ eius.* Brindaua con el a todos. Aqui ay el vaso q̃ se ve, y esse era de oro: regalaua y alegraua la vista la misma beuida, y essa no se via, q̃ estaua dentro en el vaso, y essa no

Ierem 3 22.

Apoc. 17.

era regalada, porque era vna beuida abominable: quãdo brindaua, ella ſe quedaua con el vaſo, y el que beuia con la beuida. De manera q̃ lo aparente q̃ era bueno, no era para quien beuia, ſino lo abominable: en los guſtos la apariencia es buena, es vaſo de oro, y eſſa el mũdo ſe queda con ella, vos os llenais lo abominable, luego del guſto nada para vos. Darſe a guſtos, es darſe a nada, es ſer vagabund. Lo ſegundo, vagabundo es el que no para en vn lugar, anda de vna parte a otra, ſin hazer aſsiento en ninguna: y el alma que ſe da a guſtos, no para en vno: como en ninguno halla lo que buſca, no es poſsible parar. Buſca felicidad, y no la ay, donde no ay verdad, que felicidad aparente no es felicidad, buſca plenitud, y donde todo es ſombra, que lleno ha de hallar? Buſca deleite en la ſenſualidad, canſale, buſcalo en el juego, pierde, anda vagueando de vna parte a otra. Y como en vna Republica bien concertada, ay vn alguazil de bagabundos, porque es gente diſpueſta a todo mal, aſsi almas entregadas a deleites, eſtan diſpueſtas a todo mal. Lo tercero q̃ dize el Profeta, y demas cõſideraciones, La cauſa porque el alma no ſe ha de dar a los deleites. *Quia creauit Dominus ſuper terram, mulier circundabit virum*. Porque vna Virgen parira al Meſsias (eſte es el ſentido) como quien dize: Es poſsible, que auiendoſe Dios de hazer hombre por los hombres, aya hombre que ſe de a deleites del mundo? Digo yo, quanta mas eficaz razon es, ver ya el tiempo de gracia, y creer el miſterio ya hecho y obrado. Que aya alma que teniẽdo vn Dios hombre en quiẽ tenga guſtos verdaderos, llenos, conſtantes, ande vagueando en guſtos del mundo? *Vſquequo delitijs diſolueris filia vaga.*

El ſegundo punto es, la breuedad deſtos guſtos, galas, regalos. Eſſo dize el lugar de Amos. *Qui ſeparati eſtis in diem malum.* Es poſsible q̃ teneis animo para dormir en camas regaladas? *in lectis eburneis.* Es poſsible q̃ teneis alma para deleites y entretenimiẽtos, *& laſciuitis in ſtratis veſtris.* Viẽdo que vueſtros pecados os tienen ſeñalados para el dia malo, el dia de la muerte, y condenacion eterna, y quãdo la pena eſtá cerca, ſe le venir la proſperidad tẽporal, 3

ral, q̃ viene para mayor pena del q̃ della huziere trasto al inocente. Está vnos presos en la carcel, en calabocos y mazmorras, y passais por vn apossento de la carcel. Sale vno: quedo por Dios, no hazer ruido, q̃ está reposando vn rato. Quien te possa en la carcel, que assi le guardais el sueño? El maior salteador de caminos q̃ ha tenido esta tierra. Pues como al pobre q̃ hizo vna resistencia, o q̃ deue veinte ducados, lo tienen cõ cadena, o grillos, y vn salteador duerme, y le guardan el sueño? Pobre del, el trocara de buena gana por el de los grillos, mañana lo han de ahorcar, y hazer quarros, y porque se disponga con animo, le dexã reposar, y oy le han dado vn quartillo de aue. A, pecadores, q̃ os regalais, y comeis el mejor bocado, *& dormitis in lectis eburneis*, dormis en camas regaladas, y os guardã el sueño. *Væ vobis qui opulẽti estis.* Ay de vosotros ricos. Porq̃? *Separati estis in diẽ malũ.* Que estais ya apartados para la muerte, y si en breue no os arrepẽtis, para la cõdenaciõ eterna. Estais apartados, como apartan el reo, y lo entrã en la capilla, apartado de los demas presos. De donde podeis colegir, q̃ quando sieꝺo pecadores emuia Dios bienes, está mas enojado. Trayo para este intento el c. 17. del 4 de los Reyes. El Rey de los Assirios cercó y ganò a Samaria, y para allegurarla passo de allí los Samaritanos, y puso vassallos diferentes idolatras, q̃ adorauan diferentes dioses, los quales en entrando en Samaria adorarõ sus idolos como antes enfustieras: pues enojase Dios, y embia esquadras de leones, que entrauã por la ciudad, y mataua idolatras. Escriuenle al Rey de los Assirios vna carta q̃ dezia: *Gentes quas trãstulisti, & habitare fecisti in ciuitatibus Samariæ ignorãt legitima Dei terræ, & immisit in eos Dominus leones & ecce interficiunt eos.* Señor, los nuevos pobladores que por ordẽ de vuestra Magestad vinieró a poblar a Samaria, ignoran las leyes y ritos del Dios desta tierra, y el embia leones q̃ matã a los moradores. Embiò el Rey vn Sacerdote del pueblo de Dios, q̃ les enseñasse la ley de Dios de Israel, y añade el Texto en el vers. 33 *Qui cum Dñm colerẽt, dijs quoq; gentiũ seruiebãt.* Adorauã al Dios de Israel, pero adorauã tãbiẽ sus idolos como antes: de manera que no quitaron dioses,

4 Reg 17. 26.

ſino añadieron vno. Dos ponderaciones hallo yo en eſte lugar. Primera, dezime Señor, porque caſtigais a los nueuos moradores de Samaria? por idolatras. Pues no eran idolatras en ſus tierras? Si, mas el pecado que yo no caſtigo luego en tierra de Gentiles, no lo quiero ſufrir en Samaria, que es tierra de Catolicos. Regla para muchas aduertencias, vn miſmo pecado menos lo ſufre Dios en el templo que en la calle; menos en la Religion que en el ſiglo.

Dezidme, Señor, y porque ha ceſſado el caſtigo? Ceſſo el pecado? no, antes es mas graue; porque mas ofende al verdadero Dios quien conociendolo es idolatra, que el que lo es no conociendo la verdad, Ieremiæ 23. *In Prophetis Samariæ vidi fatuitatem, prophetabant in Baal, & decipiebant populum, & in prophetis Ieruſalem vidi ſimilitudinem adulterantium, & itermendatij, & confortauerunt manus peſſimorum, vt non conuerteretur vnuſquiſque à malitia ſua.* Los Profetas de Samaria de los diez Tribus eran Profetas falſos, predicauan, y enſeñauan la adoracion de Baal. Los Profetas de Ieruſalen, eſto es de los dos Tribus, aunque eran del pueblo de Dios, predicauan idolatria, y por ellos iban muchos del pueblo de Dios a Samaria a adorar idolos: por eſſo ſe llama, *Iter mendacij*, camino de mentira, dize el Profeta Ieremias. En los Profetas de Samaria vi vna locura, predicauan idolatria, y engañauan el pueblo. En los Profetas de Ieruſalen vi vna ſemejança de adulterio, y vn camino de mentira. Entra mi dificultad, porque la idolatria en los Profetas de Samaria ſe llama locura; y en los de Ieruſalen ſe llama adulterio? porq̃ los de Ieruſalen conocen al verdadero Dios. Y vn miſmo pecado en quiẽ no conoce la verdad ſe llama locura; y en el q̃ tiene luz ſe llama adulterio. Entra pues aora la dificultad de nueſtro primer punto. Los idolatras en Samaria antes de conocer a Dios eran idolatras. Aſsi lo dize la carta eſcrita al Rey de los Aſsirios: *Ignorant legitimam Dei terræ*, y entonces vienen leones, y los matan: *Ecce immiſit Dominꝰ leones & interficiunt eos.* Viene vn Sacerdote del pueblo de Dios, enſeñales el conocimiento de Dios verdadero, quedan toda via idolatras, porque, *Cum Dominum dij quo-*

Ierem. 23. 13.

quoque gentium seruiebant. Y es idolatria mas graue, porque es conocimiento de la verdad, y ceſſan los ſeones. Pues Señor, quando el pecado es mayor, es menor el caſtigo? Mala ſeñal es meterlos en la capilla, y darles a comer gallina, y guardarles el ſueño, porque otro dia los ha de ahorcar. Viene preſto el mayor rigor, el mayor caſtigo. De manera que bienes, regalos, buenos ſucesſos con mala vida, es ſeñal que preſto ſe acabarán. *Væ qui opulenti eſtis.* Ay de los ricos, que dormis bien: *Dormitis in lectis eburneis*, y os guardan el ſueño: comeis bien. *Comeditis agnum de grege.* Mala ſeñal, ya ſe acaban los regalos y gaſtos, ya eſtais en la capilla: *Separati eſtis in diem malum.* Rico de nueſtro Euangelio deſdichado de ti, viſtes bien: *Induebatur purpura & biſſo.* Comes bien. *Epulabatur quotidie ſplendidè*, y cruel con el pobre Lazaro, que deſea tus migajas, *& nemo illi dabat*, regalos a vn tan cruel auarienro, en la capilla eſtá, mirad que preſto vino el dia del caſtigo, que *mortuus eſt diues, & ſepultus eſt in inferno.*

5 El tercer punto que dixe fue, que eſtos bienes del mũdo los da Dios al quitar, y los aueis de tener como de preſtado. Y porque eſte punto tengo de tratar deſpacio en el ſermon que ſe ſigue. Solo quiero aduertiros vn punto de mayor ponderacion que todo lo dicho en eſte diſcurſo, y es, que no ſolo aueis de penſar que bienes deſte mundo, y deleites, comidas, galas, fieſtas, ſon pronoſtico de breuedad, como haſta aqui queda dicho, mas tenerlos es començar a morir. He dicho que el rico y regalado ſiendo pecador, es como el que eſtá en la capilla que otro dia ha de morir. Aora digo, que es como el que en la horca lo comiença a ahogar el verdugo, en la capilla aun tiene eſperança de que vendra el perdon de la parte, quando lo lleuan al ſupplicio y aun lo ſuben a la horca, puedeſe eſperar que lo boluerã por alguna circunſtancia que alli ſe puede deſcubrir, mas quando el verdugo lo arroja, y lo ahoga, que eſperança teneis de ſu vida? Pues lea el docto con attencion el capitulo 8. de ſan Lucas la parabola del ſembrador. Dize Chriſto: ſalio vn dia vn labrador a ſembrar ſu trigo, y deſſe, par- *Luca 8.*

te cayò junto al camino, parte entre piedras, parte entre eſpinas, parte en buena tierra. Declara el miſmo Señor, que la ſemilla es la palabra de Dios, y declarando quando cae la palabra de Dios entre eſpinas. Que oyentes ſon eſtos? Reſponde: *Quod autem in ſpinas cecidit hi ſunt qui audierunt, & à ſolicitudinibus & diuitijs & voluptatibus euntes ſuffocantur, & non referunt fructum.* Cae la palabra de Dios entre eſpinas, quando los oyentes oyen el ſermon con guſto, y luego los cuida los las riquezas y los deleites los ahogan, y aſsi no fructifica en ellos la doctrina. Deſta parte de la parabola no quiero ponderar mas que el *ſuffocantur à voluptatibus*, que ahoguen los deſvelos y cuidados es conforme a ſu naturaleza. Que ahoguen las riquezas no me admiro, que el cuidado de aumentarlas trae ahogo conſigo, y el guardarlas es cuidado. Mas que los deleites ahoguen, y ahoguen como podia ahogar el verdugo? que dize mucho el *ſuffocantur*, y eſſo *à voluptatibus*, Pues los deleites no ſe toman por alliuio? Que es engaño del mundo, ſus alliuios ahogan. Que te he dicho, que el rico ſi viue mal, eſtá en la capilla, y por eſſo le dexan dormir: poco he dicho, el rico regalado eſtá ya arrojado de la horca, y el deleite es el verdugo que lo ahoga. Que te queria dezir en eſte tercer punto? que los bienes del mundo ſon preſtados. Reformo el dicho, y digo que tenerlos es perderlos, y perder la vida como en manos de verdugo que arrojò al reo, y lo eſta ahogando, *à voluptatibus ſuffocantur.*

DISCVRSO III.

Quan aborrecible es la crueldad con los pobres, quan agradable la limoſna.

1 DE los ricazos poderoſos y regalados dize Amos, que eſtá crueles, *& non compatiebantur ſuper contritione Ioſeph.* No ſe apiada an el ſanto Ioſeph, y alli Ioſeph es pobre afligido dicho Ioſeph, porque

ne fue eſte ſanto Patriarca cautino; y preſo contra razon, y nueſtro Euangelio dize del rico auariento, que no ſe compadecia del pobre Lazaro lleno de llagas, deſeoſo de migajas, *& nemo illi dabat.* Aborrece Dios la crueldad de los ricos, y con razon, porque ſon peores que las fieras. Ponderò a eſte intento gallardamente Chriſoſtomo en la Homilia 24. ſobre ſan Mateo las palabras de Chriſto Matth. 20. *Eſtote prudentes ſicut ſerpentes, & ſimplices ſicut columbæ.* Sed prudentes como las ſerpientes, y ſencillos como las palomas: y luego dize: *Attendite vobis ab hominibus.* Guardaos de los hombres. Que doctrina es eſta? Hemos de ſer como las ſerpientes, y guardarnos de los hombres? No fuera mejor dezir, que nos guardemos de las ſerpientes, y ſeamos como los hombres? Reſponde Chriſoſtomo: No, porque *præ omnibus malis homo eſt peſſimum malum.* Entre todos los males el peor es el hombre. *Si beſtijs comparare volueris, peiorem inuenies.* Si lo comparas con las fieras, es peor, mas cruel que las fieras, porque ſi vna fiera es cruel, como no tiene entendimiento, no diſcurre, no ſabe tretas, y es facil huir ſu furia, vn hõbre que diſcurre. *Homo autẽ crudelis cum ſit, & rationalis, non facile euaditur crudelitas eius.* El hombre es cruel, y es racional: y aſsi alcança las tretas que el enemigo puede vſar para librarſe de ſu crueldad, y las preuiene y alcança por el diſcurſo nueuas reglas de crueldad. Las fieras de ordinario ſon timidas, y ſi dan vna voz, y cruxen la honda, o ladran los perros, huye el lobo, y ſe retira el leon. El auariento es temerario, como lo dize San Baſilio Homilia 7. in auaros. *Quibus verbis te ego curabo? Quomodo loquar? regnum Dei non curas, gehennam non times, quam animæ tuæ medicinam idoneam inueniam?* Con que palabras te curarè? como te tengo de hablar, deſprecias el cielo, no temes el infierno, pues ſi pena y premio no te mueuen, quien te ha de mouer? crueldad caſi incurable.

Chriſoſtomus.

Matth. 20

D. Baſilius

De lo dicho ſe infiere, que en faltando la miſericordia con el pobre, las obras pierden ſu merito, quando la falta de caridad llega a ſer crueldad

graue. Quiero ponderar a eſte intento el capitulo 58. de Iſayas. Murmuraua el pueblo de Dios que el Señor no ponia los ojos en ſus ayunos. *Ieiunauimus & non aſpexiſti: humiliauimus animas noſtras, & neſciſti.* Ni reparais en nueſtros ayunos, ni hazeis caſo de nueſtra humildad. Reſpondeles Dios? *Numquid tale eſt ieiunium quod elegi? Affligere homine perdiem animã ſuam, & contorquere quaſi circulum caput ſuum?* Es por ventura el ayuno que yo aprueuo ymando, conſiſte en ſolo afligiros con hambre, y traer torcida la cabeça hecha circulo? Dizen algunos modernos q̃ la palabra *circulus*, en el original es lo miſmo que olla o alquitara. Es por ventura el ayuno que yo eſcogi, traer la cabeça hecha olla? Vereis vna olla en el fuelo que vierte, que reuoſa: ſale el agua o caldo ya ſiruiendo con grãde ruido, pues deſcubrisla, hallais dentro vna gallina, muy lindo carnero, vn pedaço de tocino: porcierto q̃ quando yo vì lo que ſalia de la olla, y con tanto ruido, que crey que eſtaua llena de agua ſola, porque ſola ella ſalia. Vereis vn hipocrita delante de vna muger llorando, ſuſpirando, parece que reuoſa el coraçon por los ojos, hecho agua de lagrimas encendidas en fuego de amor de Dios, y tiene en el pecho vna lonja, vna gallina. Eſte tiene la cabeça como olla o como alquitara, donde tambien echan vna gallina, y ſale la ſuſtancia hecha agua gota a gota; que os parece que ſon lagrimas, y ſon ſuſtancia regalada de vn aue. *Numquid tale eſt ieiunium quod elegi?* Es eſte el ayuno que yo elegi? No porcierto. Pues que ayuno quereis Señor? Ayunad y hazed bien al pobre. *Frange eſurienti panem tuum, & egenos, vagoſque induc in domum tuã, cùm videris nudum, operi eum, & carnem tuam ne deſpexeris.* Veis aquì las condiciones que han de acompañar al ayuno para que ſea agradable. Partir con el pobre el pan que teneis, hoſpedad peregrinos, veſtid deſnudos, conſiderando que el cuerpo del pobre es como el vueſtro. Dos ponderaciones hallo en eſte lugar. La primera, de nueſtro gran Arias Montano, que pide Dios que ſea eſta limoſna cumplida. *Omnis humanæ vitæ neceſſitas quæ ad vſum humanæ vitæ refertur, tribus*

Iſaya 58.

Arias Montano.

tribus commoditatibus impletur, cibo veste, & lecto, A tres remedios se reduce el vniuersal de nuestras necessidades, comer vestir, y posada; y el remedio de todas tres pide Dios aqui a los ricos, porque los quiere de misericordia cumplida. La segunda ponderacion es, que no dize Isayas que deis pan entero, sino que partais el vuestro. *Frange esurienti panem tuum.* Dio la razon y bien delgada san Agustin serm. 6. de tempore. *Non dixit vt integrum daret, ne fortè alium pauper non haberet, sed frange inquit: hoc est, & si tibi tanta sit paupertas, vt non habeas nisi tuum panem, ex ipso frange, & esurienti tribue.* No dize da vn pan entero al pobre; porque podria ser tan pobre el que ha de dar, que tenga solo vn panecillo. Parte dize desto, es, si eres tan pobre que no tienes mas que vn pan, parte del con el pobre. Estraño encarecimiento, Ricos que tal vis como no temblais? Si quien solo tiene vn pan, del es consejo que parta, y dè al pobre. Tu Obispo que tienes veinte mil ducados de renta: tu Canonigo qui tienes tres mil, que obligacion tendràs? Padre no ay para el gasto de mi casa? Yo lo creo, si el gasto es el que dize y reprehende san Basilio en la Homilia 7. contra los auarientos. *Parietem vestis, hominem non vestis? Equos phaleris ornas; fratrem tuum laceris amictum panibus aspernaris?* Vistes las paredes, dexas desnudos los pobres, adornas los cauallos, y menosprecias al roto y desnudo que llega a pedir vn bocado de pan. Y san Ambrosio en el libro de Nabuzardan capitulo 13. *Pecuniam pauper quærit, & non habet panem, & equus tuus aurum sub dentibus mordet* Donde se sufre que llegue el pobre a tu puerta, y no halla vn bocado de pan, y esten tus cauallos mascando oro. al pobre le dizes que no tienes que darle; y la mano que sacas para despedirle, te desmiente. *Licèt illa taceat, mendacium tuum prædicat, annulus quem digito habes conspicuus & illustris.* Dizes no tengo, y la mano que descubres para despedirle llena de diamantes finos y sortijas preciosas, dize que no dizes verdad. Y el gran Basilio en la Homilia 6 de tos tales ricos, dize *Vnam nosti vocem non habeo, non dabo, pauper quoque*

D. August.

D. Basil.

D. Ambr.

D. Basil.

ego

ego ſum pauper charitate, pauper benignitate, pauper fide, pauper ſpe. No ſabes mas que vna palabra, quãdo ves al pobre: no tengo, no os puedo dar, ſoy pobre; pobre de fe, pobre de eſperança, pobre de caridad.

z Y vos Cauallero, que teneis tantos ducados de renta, que obligacion tendreis de dar limoſna? Padre, que importa tenerlos, que el gaſto de mi muger es tan grãde, que ando ſiempre empeñado. Eſte parece el pecado de Adan, el ſe eſcuſa con Eua, y elia con la ſerpiente. Yo digo, que podemos llorar la infelicidad de aquel, o aquella, que con ſus gaſtos impide la limoſna delos pobres, ſiẽdo gaſtos ſuperfluos o vanos. Es muy diferente el vſo de la caſa de Dios al del de la caſa de los Reyes de la tierra. En la tierra quiẽ eſtorua la miſericordia, no merece pena; quien impide la juſticia, es con rigor caſtigado. Prenden vn delinquẽte, llegan a quitar el preſo al alguazil; el da vozes, fauor al Rey: ſi los prenden, caſtiganlos con rigor, aunque ſean muy grandes Caualleros, porque impiden la juſticia. Quiere ſu Mageſtad hazer merced a vn Cauallero, llega vn embidioſo mal intencionado, haze mal tercio, eſtoruala, no lo caſtigã: porque en la caſa de los Reyes no caſtigan al que eſtorua la miſericordia, ſino al q̃ impide la juſticia. En la caſa de Dios quien impide la juſticia, no merece pena, y mereceia quien impide la miſericordia Exod. 33. peca el pueblo de Dios, idolatrãdo, y dizele Dios a Moyſen: *Dimitte me, vt iraſcatur furor meus.* Dexadme, que tẽgo de hazer juſticia y caſtigar eſtos idolatras. Reſponde Moyſen: No, Señor, que no conuiene, porque no digan los Egipcios que los ſacaſtes para quitarles la vida: *Placatus eſt Dominus.* Aplacòſe Dios. Veis aqui a Moyſen impide la juſticia, y no es caſtigado, antes agradò a Dios. Pues leed el cap. 20. de los Numeros: *Tolle virgam* (le dize Dios a Moyſen) *congrega populum tu, & Aaron, frater tuus, & loquimini ad petram, & dabit vobis aquam.* Toma eſſa vara, y juntad tu y Aaró el pueblo ſediento, y hablad a la piedra, y os dara agua. Eſtãdo ya el pueblo junto, dizeles Moyſen: *Audite rebelles & increduli, nunquid de petra hac vobis poterimus aquam eẽcere.* Oid incredulos y rebeldes, porventura podre-

Exod. 33.

Nume. 20

podremos ſacar agua deſta piedra? Dizeles Dios a los dos hermanos: *Quia non credidiſtis vt ſanctificaretis me coram filijs Iſrael, non introducetis populum hunc in terram quam dabo eis*. Porque en el modo de hablar diſtes a entender alguna incredulidad que podia eſtoruar mi liberalidad y miſericordia, que eſſo fue no ſantificarme delante de los hijos de Iſrael, no entrarás en la tierra de promiſsiõ Lo primero pondero aquel *vt ſanctificaretis me*. De manera que creer y profeſſar a vozes que Dios es liberal, y miſericordioſo, eſſo es ſantificarlo. Lo ſegundo y principal reparo, que caſtiga Dios a Moiſen, quando aun en el ſolo modo de hablar parece que duda de la miſericordia, y no le caſtiga quando eſtoruа la juſticia? Reſpondo que eſſe es el vſo de la caſa de Dios, y en eſto ſe diferencia de las palabras de los Reyes Si eſſo es aſsi, deſſichada la muger que conſume gastos vanos y ſuperfluos eſtoruа la miſericordia de ſu marido con los pobres, y lo peor es que el abogado y el relator y los demas miniſtros qué dexados a ſu natural, ſe contentaron con moderados ſalarios y pagas, acoſtados de la vanidad de las mugeres, para ſus gaſtos ſon lobos carniceros, que ſe ſuſtentan con la ſangre de los pobres. Si bien no es eſcuſa, que tienen obligacion a no permitir lo q̃ no pueden gaſtar, o lleuar. Tengo para eſto ponderado vn lugar dificultoſo, que es vn verſo del Pſal 87. *Increpa feras arundinis congregatio taurorum in vaccis populorum, vt excludant eos qui probati ſunt argento*. Señor reprehended las fieras del cañaueral. Es vna congregacion de toros entre vacas, para deſtruir y arruinar a los que eſtan prouados como la plata. Llama Dauid fieras del cañaueral Dize Agustino a los hereges enemigos de la Igleſia, que con las plumas hazen guerra a la Igleſia. Llama fieras del cañaueral, dize Belarmino, a los Principes impios, fieras ſiluestres, y eſtos ſon toros entre vacas, eſto es *congregatio Principũ impiorum in medio populorum inſipientium*. Congregacion de principes tiranos en medio de pueblos inſipientes. Caſi lo miſmo dize Genebrardo. Principes que prueuan a ſus reinos con impoſiciones injuſtas, y los traen acabados y deſ-

Pſal. 87.

Auguſtin.

Belarmin.

Genebrar.

deſtruidos. Fieras del cañaueral, dize Hugo Cardenal, ſon los hereges. *Dicũtur feræ propter ſuperbiam, & arundines, quia vacuæ & ſteriles.* Llamanſe fieras por ſu ſoberuia, y cañas, porque ſon vazias y eſteriles. Buenas y graues expoſiciones, las venero por ſus autores: yo dire mi ſentimiento, ſujetandolo a la correccion del docto. Como ay hipocritas a lo diuino, y eſtos repreſentan la ſantidad que no tienen, aſsi ay hipocritas a lo humano, y eſtos repreſentã la hazieda q̃ no tienẽ, eſtos ſe llamãfieras de cañaueral, en el qual vn poquito de aire haze grande ruido, y alli vereis vnas cañas altas ojoſas, q̃ parecen muy ſolidas, y dentro eſtan huecas y aſperas, tienen vna tela que parece tela de araña. Entrareis en vna caſa, y hallareis ruido de pages, coche, eſcuderos, dueñas, adorno de caſa, y vereis que todo es cañaueral ſin ſuſtancia, porque no ay hazienda, ſon miniſtros del Rey el letrado, el eſcriuano, el relator, ſuſtentar tanto fauſto ſin dineros, para el ſuſtento es neceſſario que el miniſtro ſea vna fiera para los pobres, y es fiera de cañaueral, que es fiera por eſtas aparencias, que todo el ruido es vn poco de aire entre cañas. Y ſi quereis ſaber mas en particular que ſon? Digo que ſon *congregatio taurorum in vaccis populorum.* Son toros entre vacas. Eſtá todo el año el toro en el campo, que no haze mal a los paſſageros como no le irriten, paſſan cerca del, mas ſi llega vn toro a tener zelos de la vaca, y competidor, y queda vencido, el miſmo demonio parece, no ay quien le eſpere. El vaquero que llegaua antes, y le aſia, y jugaua con el, en eſta ocaſion huye, y ſe eſconde. Si dezis, quien ha hecho a eſte toro tan feroz, que el no lo ſolia ſer? Reſpondo, que la vaca, por eſta acomete a todos. Dize Dauid: Señor, caſtigad vnos hombres de la Republica, que por hazer ruido y oſtentacion en ſu caſa, ſon fieras para pobres: y eſtos, Señor, ſon toros entre vacas, quiere dezir: ſus mugeres los hazen fieras, como la vaca haze al toro zeloſo brauo, porque como ellas quieren coche y fauſto, y no ay ſuſtancia mas que el oficio, es fuerça que ayan de ſer fieras para los pobres litigantes, y los q̃ piden limoſna, en ellos no hallan otra voz, dize Baſilio, ſino pobre ſoy:

Non

Non habeo, non dabo, ego quoque pauper sum. No tengo, no puedo daros, que yo soy pobre.

DISCVRSO IIII.

Se declara como las cabeças de la Republica, y mas Eclesiastica, han de acudir a neeesidades agenas: y como la limosna haze milagros, como la ha de dar el limosnero sin esperar que la pidan.

1. AVnque podia concluir este sermon, ponderando las penas que padece el rico en el infierno; que pide vna gota de agua, y no se la dan. Y a mil cerca de seiscientos años que Christo predicò este sucesso, y oi està el desdichado con la misma sed que entonces, y le durarà mientras Dios fuere Dios. Que quando no huviera mas pena que esta, basta para temblar del infierno, y esta es de las menores. No trato desta materia, porque he tratado della en otras ocasiones, y tratarè en algunas que se ofrecerán: y la materia de limosna, es la mas necessaria que oi se puede predicar a las Republicas en orden al biẽ de los proximos. Y assi tratarè otros dos puntos. El primero, quien ha de acudir al remedio de las necesidades agenas. El segundo, como se ha de acudir. Para el primero tengo vn grauissimo lugar de los Actos Apostolicos cap. 9. *Actuũ* En la ciudad de Iope viuia vna viuda llamada Tabitha, por otro nombre Dorcas: la qual era muy limosnera, hazia mucho bien a los pobres: murio. Las cabeças de la ciudad eran catolicos, saben que està Pedro Pontifice en vna ciudad cerca. Embian dos Embaxadores cõ vna carta, que le dezian, *Ne pigriteris venire ad nos.* Padre santo vista la presente, no se detenga vuestra santidad, sino venga a esta ciudad. Pedro recibio la embaxada, leyo la carta: partio al punto, llega a Iope, lleuanlo a casa de la difunta donde estaua el cuerpo aun no enterrado. Alli las pobres viudas comiençan a llorar

llorar ſu perdida. Dezia vna: eſta ſaya me dio eſta ſanta. Otra, eſte manto me dio. Dezia otra: Sabe Dios que yo no cuiera vna camiſa, ſi eſta ſanta muger no me diera la que traygo. Todos pedian a Pedro les dieſſe ſu limoſnera, que la muerte les auia quitado. Mandò el ſanto Apoſtol y Pontifice que ſalieſſen todos fuera, quedoſe ſolo con la difunta, y auiendo hecho oracion, le dize. *Tabitha ſurge.* Leuantaos Tabitha. Al punto reſucito, y entõces *vocauit viduas, & aſſignauit eam viuã.* Llamo a las viudas pobres, y entregòles la limoſnera viua. Tres ponderaciones doi a eſte ſuceſſo. La primera es la humildad de vn Põtifice en el remedio de neceſsidades agenas. Si en vna aldea deſte Arçobiſpado entraſſen los regidores en cõcejo, o cabildo, y dixeſſen, Señores, aqui ay pobres que padecen grande neceſsidad, razon ſerà ſe trate de ſu remedio, y ſalieſſe decretado que vinieſſen dos regidores con vna carta para el ſeñor Infante Cardenal, y dixeſſe la carta, viſta la preſente ſe parta V. A. a eſta aldea, que importa ſu perſona para el remedio della, que diria des de la reſolucion? Y ſi vna al Papa de Roma eſcriuieſſe a ſu Santidad: Vueſtra Santidad no ſe detenga vn inſtante, mire que importa al remedio deſtos vezinos. Quiẽ no ſe riera de la carta? Y ſi el Pontifice partiera? Gran edificacion, gran Cabeça, gran Padre. Pues Pedro fue la primera ſuprema cabeça que ſucedio a Chriſto, fue ſanto, eſtaua en vna ciudad predicãdo, fundando la Igleſia de Chriſto, y ſembrando la diuina ſemilla de la palabra diuina: llegan dos de la ciudad de Iope, traenle vna carta del Cabildo: *Ne pigriteris venire ad nos.* Vueſtra ſantidad viſta la preſente le parta, y no ſe detenga, que nos importa ſu perſona; y al punto ſe parte. Pedro que haceis? La Cabeça de la Igleſia, el vicario de Chriſto ſe ha de mouer por vna carta de quatro aldeanos? Si, que importa mi ida al remedio de los pobres, y por ellos todo ſe ha de poſponer. Llega el ſanto Pontifice a Iope, llenanlo a caſa de la difunta, ſalen todos fuera, y dizele *Tabitha ſurge.*

Aqui entra la ſegunda põderacion. Pedro, q̃ mo lo de reſucitar vna muerta, por lo menos de mas de vn dia? *Tabitha ſurge.* Parece q̃ llamais a vna dormida, pues en verdad

2

que

q̃ Lazaro era muerto. Y dize Christo a sus Discipulos que
Ioan. 11. està durmiendo, *Lazarus amicus noster dormit.* Porque para su poder, resucitar muertos, es como despertar dormidos: y con todo esso para resucitarle *turbauit semetipsum.* Se turbò mudò el color, y dio vna voz, que podia temblar della el infierno. *Lazare veni foras?* Lazaro sal fuera, y vos para resucitar vna muerta llegais sin vozes, como quien habla con vna dormida, y dormida de sueño ligero. *Thabita surge.* Si, que Christo resucitò a Lazaro, a peticion de sus hermanas, y yo resucito a Tabitha a peticion de pobres, y aunque mi poder es menos, las vozes de los pobres alcançaran de Christo que me de a mi virtud para que sin vozes y turbacion la resucite. Sea la tercera ponderacion: Pedro detenedos, sabeis donde està el alma de Tabitha, o està en el purgatorio, o en el cielo, o detenida, que en el infierno cierto es que no estaua muger tan santa. Si està en el purgatorio, mira lo que està pagando lo que debe por culpas leues, o penas tẽporales de pecados mortales perdonados en esta vida, y esta es execuciõ de la justicia diuina, pues cesse la justicia diuina, y venga Tabitha a la tierra, que importando el remedio de los pobres, es biẽ que cesse la justicia diuina. Que el Rey libra de la carcel a vn delinquente, q̃ando sabe q̃ tiene necessidad de su persona la milicia, o la nauegacion. Si està en el cielo, dexe la gloria, y buelua al mũdo, q̃ importa para los pobres, y por ellos, si es necessario, aun la gloria del cielo se ha de dexar: que tambien el caualliero dexa el regalo de su casa, y el entretenimiẽto de la Corte, y va a Flandes, que lo embia su Rey, porque alli importa su persona. Y si està detenida, Dios la detiene, porque quando Pedro la llame para los pobres, buelua al mundo, tanto como esto puede el remedio de los pobres. Y si quereis quarta ponderacion, en resucitando Tabitha, Pedro *vocauit viduas, & assignauit eam viuam.* Pedro llamò a las viudas, y se la entregò viua, que fue dezir: Viudas pobres, necessitadas de vna limosnera que murio, la resucitaran, si importa para si remedio, que tanto como esto pueden los pobres con Dios, y tanto como esto han de poder con sus cabeças.

Vea

Veamos aora como se ha de dar esta limosna. Dos puntos. El primero, que la deis aun antes que la pida el pobre. Dize el Psalm. 40. *Beatus vir qui intelligit super egenum & pauperem.* Bienauenturado el hombre que entiende en pobre: no dize el que oye al pobre, sino el que entiende. Para declarar este verso, es a proposito el dicho que aprouò Filon Iudio en el lib. de Iudice. *Vera est prisci cuiusdã sententia, numquam homines propriùs ad Dei similitudinem accedere, quàm cum sunt benefici.* Es verdadera la sentencia de vn Filosofo antiguo, que el hombre liberal, bienhechor, es el mas semejante a Dios; Dios entiende al pobre aunque la boca calle. Es semejante a Dios el que entiende al pobre; que quando viene a visitaros el pobre honrado, viene a que le remedieis: entendedlo que tiene verguença, y por esso no pide. Los de Creta pintauan sin orejas a Iupiter, por ser el mayor de los dioses: y aunque algunos declarauan esta pintura, que era Dios superior que mandaua a todos, y a nadie obedecia, y assi el auia de ser oido y no tenia necessidad de oir, porq las orejas son fin bolo de obediencia. Creo podremos declarar la pintura, que el mayor de los dioses no tenia orejas porque para acudir al remedio de las necessidades, no era necessario oir, sino entender. *Beatus vir qui intelligit.* Bienauenturado el que se parece a Dios en entender a pobre, aunque con la boca no pida. Que bien cumple con esta condicion, el que aun despues de auer pedido el pobre, no solo no lo remedia, sino lo deshoura Vos porque aueis de pedir? Vn moço como vn roble porque no aueis de seruir o trabajar, la justicia tiene la culpa en no desterrar estos vagabundos. Yo digo que es bien ausar a la justicia que porga cuidado en examinar pobres y vagabundos. Castiga a estos, y remedia los otros, mas no es oficio de la misericordia, quando llega a vuestra casa hazer estos examenes. Dios os da trigo en vuestras heras, y si mirara vuestra intencion, no os lo diera, pues lo quereis para el amigo y el juego. Viene la hazienda por la mar, en bien de vuestra casa, y si mira a Dios para que la quereis, no os la diera, sino se anegara. Pues con

Psalm.40

Philo Iudæus.

ella ofendeis mas a la diuina mageſtad, porq̃ la miſericordia no examina fines de q̃ié recibe, ſino da por buenos y honeſtos fines, y eſtos nunca faltan. Hazer que la juſticia lo remedie, y ſer de parecer q̃ ſe examine con rigor qual es verdadero pobre, qual ladron holgazan tal ſea mi vida. Mas ſi las cabeças contra la juſticia diſsimulan, Vos al que llegare a vuestra puerta no lo examineis, o afrenteis, dalde limoſna por pobre, y el ſeaſe el que fuere, y ſi algo le dixeredes ſea correccion amoroſa, que mire no le eſtà bien viuir ſin oficio, diſpueſto a robar, y no ſea reprehenſion afrentoſa. Padre mio, ſan Pablo dize: *Si quis non vult operari, non manducet.* El que no trabaja, no coma. Es verdad, pero lo primero habla de los miniſtros de la Igleſia, que es bien que q̃ien no ſirue ſu oficio, no coma de ſus gajes. Lo ſegundo, quando digamos que habla con los pobres holgazanes, y que pueden trabajar. Aduiertaſe que en el miſmo capitulo, que es el tercero de la 2. ad Theſſalonicenſes en el verſo antecedente que es 13. dize: *Vos autem fratres nolite deficere bene facientes* Hermanos no os canſeis ni deſmayeis en hazer bien. Y haze aqui Pablo oficio de vn buẽ tercero, que trata de pacificar dos enojados. Si eſtan dos enojados, y vos llegais a vno echando la culpa al otro, no hazeis pazes, ſino fomentais el enfado, es neceſſario que a cada vno ſe le diga que hara bien en no hazer caſo del enfado, y en lo que fuere verdad a cada vno culpar el auerſe enojado. Llega el pobre a la puerta del rico a pedir limoſna, el rico enfadaſe, id a trabajar hermano, tomad oficio, que merecen eſtos holgazanes que la juſticia los eche a galeras y ſiruan al Rey en el remo, pues no quieren ſeruir. Sale el pobre enojado: fuego de Dios te abraſe a ti y a tu caſa, que aſsi tratas a quien llega neceſsitado a tu preſencia. Entra Pablo haziendo pazes, y dize al pobre, razon le ſobra al rico, porque no aueis de trabajar? *Qui non vult operari, non manducet.* No ha de comer quien no trabaja, dizele al rico: no haze s bien, en tratar deſſa manera a los pobres, vos no ſois juez, auiſad a la juſticia q̃ lo remedie y en el interin, *vos fratres*

2 *ad Theſſ.* 3. 14.

2 *ad Theſſ.* 3. 14.

Verſ. 13.

nolite deficere bene facientes: hermanos no falteis, ni os canseis en hazer bien. Desta manera cumple Pablo con su obligacion, y quedan el pobre y el rico en paz.

4 El segundo punto, y de gran importancia en este discurso habla con los limosneros, que si dais limosna no la deis con intencion de asseguraros en vuestros pecados. Aduierto que huuo vna heregia que refiere S. Agustin en el libro 21. de la ciudad de Dios, cap. 22. y 27. de vnos que dezian, que la limosna sola bastaua para saluar almas, y dar gracia, aunque huuiesse muchos pecados. Habla contra estos el Concilio segundo Calcedonense. *Qui hoc perpetrant videntur Deum conducere mercede, vt eis impune peccare liceat.* Quien con esta intencion da limosna, sin duda le paga a Dios la licencia para pecar sin castigo. Gran sentencia: declarola con vn exemplo. Sucede vna muerte en vna pendencia, anda el pleito, la parte perdona, instada de ruegos, presentase el homicida en la carcel, y el Consejo como ya no ay parte, condenalo en quinientos ducados para la Camara; seria bueno que llegara vno al Consejo. Yo ofrezco otros quinientos, y den me licencia para que yo mate a vn enemigo mio, merecia esta peticion vn gran castigo, vna cosa es ir arrepentido a pedir perdon de la muerte hecha, otra cosa es comprar licencia para pecar. Dize pues el Concilio, El que da limosna para assegurarse y pecar, quiere pagar a Dios licencia para pecar sin castigo. Assi añade el Concilio, declarãdose mas: *Non ergo peccare debet, vt eleemosynã faciat, sed ideo eleemosynã facere debet quia peccauit.* Quiere dezir: No tẽgo yo de pecar en cõfiãça de la limosna, sino hazer limosna, arrepẽtido de auer pecado, para q̃ Dios vse de misericordia cõ migo. No es prudẽcia beuer põçoña en cõfiãça del antidoto que tengo contra ella, que podra ser hallarme burlado. Mas si por mi desgracia la beui, bueno es aprouecharme del antidoto. Que el rico diga, bien puedo pecar, que yo harè limosna, necedad, porque si la limosna sola basta, y riqueza, me halla è burlado: mas si por mi desgracia y flaqueza he pecado, aprouecharme de la limosna, digo que es santissimo remedio,

D. Augus.

Conciliũ Calcedonense secũdum.

dio. Y en este sentido corren todas las excelencias que la sagrada Escritura y Santos dizen de la limosna, que son grandes.

SERMON DEZIMO septimo. Fer.6. de la Dominica 2. de Quaresma.

Homo erat pater familias, qui plantauit vineam, sepem circundedit ei, fodit in ea torcular, & edificauit turrim, & locauit eam agricolis, & peregrè profectus est. Matth.21.

Declaracion del Euangelio.

1 VN HOMBRE padre de familias plantó vna viña. Quiere dezir: Dios plantó su Ig'esia. Aun antes de la Encarnacion se compara al hombre: y la Iglesia se llama viña, porque cuesta a Dios de nuestras almas, como si fueramos su caudal, y le dieramos de comer. Mas porque viña la Iglesia? En la viña las vides andan arrastrando y son arboles de prouecho, y en la casa de Dios el mas humilde es mas prouechoso. Pues en el jardin las vides q̃ son parras bien altas está. Es el caso, q̃ la parra sirue al gusto de su dueño, la vid al prouecho, y en el mũdo el q̃ es prouechoso anda arrastrãdo el q̃ sirue al gusto y a la lisonja, sabe: No solo este padre de familias plantó la viña, sino la cercó, edificó torre, y lagar cerca, para que no entren fieras, o ladrones. Virtud patente, está puesta a peligro que llegue la vanidad, o la ocasion, y la robe. Torre donde se ven los enemigos antes que lleguen, que alma que no vi-

ue preuenida, no viue ſegura. Lagar donde piſen la vua, que aſsi da el prouecho principal, que es el vino. Dichoſa el alma que piſada y perſeguida, da el fruto del amor, que no ſe quexa quando padece, ſino quando no padece. No ſe piſan las vuas ſino eſtan ſazonadas. Alma deſpues de muchos ſeruicios, ſe ha de tener por dichoſa, ſi merece ſer perſeguida o atribulada. Conſiderese ya ſazonada en el lagar, y ſi viere al que la perſigue dichoſo en lo temporal, acuerdeſe que al piſador le da ſu jornal el dueño de la viña. No digo que paga Dios al perſeguidor porque perſigue, que Dios no premia pecados, ni con bienes temporales. Digo, que da al que piſi, no porque piſa, y en eſto ſolo admite verdad la comparacion. Al fin la prouidencia de Dios es llena. Eſſo dize torre, lagar, y cerca de la Igleſia. Eſte padre de familias arrendò ſu viña a vnos labradores, no fue mala eleccion, que los labradores ſaben de campo. Eſte es el poco acierto del mundo, arrendar viña a los que no ſaben de labor. Dar la compañia al que no ſabe de milicia, porque tiene buenos deſeos, y dexar al ſoldado que ha ſeruido. Dar la garnacha al que ſolo tiene barba y traje de letrado. Que es lo que dixo el otro Filoſofo: *Barbam Philoſophi video, Philoſophum non video.* (que refiere el Padre Erice en ſu primera parte, a otro intento, con gracioſa y deſenfadada libertad) y dexarſe al colegial docto y benemerito. Hecho el arrendamiento, hizo el ſeñor de la viña vna jornada larga. Es dezir, que Dios tan libres nos dexa para querer, y no querer, que parece que eſtá auſente quando obramos, ſi bien concurre con nueſtra voluntad con ſu diuino auxilio, y nueſtras obras ſon mas ſuyas que nueſtras, ſiendo buenas, y principalmente las ſobrenaturales. Llegò el tiempo de cobrar la renta. Embiò dos vezes criados que la cobraſſen. Los labradores poco corteſes y deſagradecidos maltrataron a los criados, y determinaron a no pagar. Conſuelo del predicador, que por dezir verdades con prudencia, no es admitirlo de los Principes, es ſeñal que cobra la renta de ſu ſeñor, no la ſuya, que ſi

Erice.

tra-

tara de sus acrecentamientos, sin dudali engeara. Al fin viendo el señor el mal termino de los arrendadores, determinò de embiar a su mismo hijo heredero, diziendo: quiçà se tendràn respeto, y como de aqui adelante se enmienden, yo perdonarè lo passado. O bendita sea la misericordia de tan buen señor, que quando auia de venir vn gran castigo, vino la mayor misericordia que se puede imaginar, ellos fueron tales, que con el bien mayor se empeoraron, y conociendo al que venia, dizê: Este es el heredero, quitemosle la vida, *& nostra erit hæreditas*, serà nuestra esta possession. Digo yo, y no queda padre que pida si matais al hijo? O ciega codicia que assi despeñas al coraçõ de quien te apoderas! al fin executaron su pensamiento. Que pena merecen ellos tales? Dizen los mismos Judios con quien Christo hablaua, y a los que propuso esta parabola: *Malos malè perdet, & vineam suam locabit alijs agricolis, qui reddent ei fructum temporibus suis*. Serà justissima razon que a hombres tan ingratos les quite la vida y la viña, y la arriende a otros labradores, que paguen a su tiempo con puntualidad. Bonissima sentencia es esta contra el abuso que se vsa. Fulano haze mal su oficio, es incapaz, es codicioso, es cruel. Señor ya està puesto, dexemoslo, hasta que cumpla, en el interin acabarà con todo, y con todos: y assi dize Christo: *Auferetur à vobis Regnum Dei, & dabitur genti facienti fructus eius*. Contra vosotros aueis juzgado, que el pecador ha de ser juez contra si mismo, y mas teme el tribunal de su conciencia, que el exterior de los juezes. La Iglesia os han de quitar, y darla a la Gentilidad, que mejor cuenta darà della, que vosotros aueis dado. Esta es la letra del Euangelio, para dezir algo de prouecho, es necessaria la gracia, &c.

Sermon Dezimoſexto

DISCVRSO I.

La Igleſia Romana èsla Catolica, que a Chriſto le coſtò mucho, y viue en èlla ſeguro el que profeſſa ſer hijo obediente a la ley que predica.

1 COmun ſentimiento de todos los Padres es, q eſta viña es la Igleſia Miſitante, el Padre Eterno la plantò primero, y embiò a ſu hijo para que cobraſſe la renta de los labradores. *Nouiſſime autem miſit filium ſuum dicens, verebuntur filium meum.* Y Chriſto nueſtro Redentor la traſplantò de la ſinagoga a la ley de gracia Donde pondero tres pũtos. El primero, lo mucho que a Chriſto le coſtò eſta ſu Igleſia. El ſegundo, la honra grande que alcança la Igleſia por ſer de Chriſto. El tercero, que ſeguro viue el q ſe profeſſa de veras la ley y doctrina que la Igleſia Catolica Romana enſeña, que eſta ſola, y no otra es la verdadera. Lo primero, quan caro le cueſte al Redentor eſta viña de la Igleſia, dixolo San Pablo Actor ap. *Act. 20. 28* *Attendite vobis & vniuerſo gregi, in quo vos Spiritus ſanctus poſuit Epiſcopos regere Eccleſiam Dei, quam acquiſiuit ſanguine ſuo.* Mirad por vos, y por el rebaño, aduirtiendo que os puſo el Eſpiritu ſanto por Obiſpos para regir la Igleſia de Dios, que el ganò y adquirio a precio de ſu ſangre. Para ponderar eſtas palabras del Apoſtol, hemos de ſuponer o aueriguar, que la Igleſia militãte fue el origen de la paſſion y trabajos de Ieſus. Cõfieſſo que la gloria que oy gozan los bienauenturados es efeto de la paſsion de Chriſto, y aſsi la Igleſia triũfante le coſtò ſangre y muerte de Cruz. Mas juntamente con eſto es verdad dezir, que ſi la Igleſia militante no le coſtara ſangre a Chriſto, la Igleſia triunfante no le coſtara trabajo. Eſta doctrina ſe declara en quatro proposiciones, que a mi verſon vniuerſalmente admitidas. La primera. El Verbo eterno ſe hizo hombre para redemir pecadores. Eſta proposicion es cierta de Fè, contenida en el Credo.

do. *Propter nos homines, & propter nostram salutem descendit de cœlis, & incarnatus est*

3 Segunda proposicion. Segun el decreto presente, si el hombre no pecara, Dios no se hiziera hombre. Es del Angelico Doctor Santo Tomas en la 3. p. quæst. 1. articulo 3. y de toda su escuela, y la he tenido por tan cierta, que la contraria no la he podido entender. Supuesto que conozca Dios condicionales contingentes, o infalibles, fundadas en las predeterminaciones que son las dos escuelas encontradas, dos diferentes nortes. No es esto para pulpito, y assi me contento con la razon del Angelico Doctor, que es eficacissima. Porque determinaciones libres de Dios no las podemos saber, si no estan declaradas en la sagrada Escritura, (hablo en orden a efetos futuros libres, que no digan conexion necessaria con los presentes) pues en la sagrada Escritura siempre que se habla de la Encarnacion, es en orden a redemir pecadores, y reparar daños de pecados: luego segun el decreto presente, no se hiziera Dios hõbre, si no huuiera pecados.

D. Thom.

Tercera proposicion. Si el hombre no pecara, Dios con otro decreto determinara hazerse hombre, no con el presente. Declarome. Voy a la libreria deste Conuento a ver vn lugar en san Agustin. Preguntado: Si no huuiera Agustinos en la libreria, si viniera a ella? Respondo: Con este acto y determinacion de mi voluntad, no: porque aora vengo por ver vn lugar del santo, mas sin duda con otro acto de voluntad me determinara a venir, porque ay muchos libros que leer. Si me preguntais, si viniera el Verbo eterno hecho hombre, si no huuiera pecados? Digo, q̃ con este decreto que oy tiene no, porque de hecho se determinò a venir a redemir pecadores, mas con otro decreto diferente si. Esta proposicion no solo no es contra santo Tomas, pero se prueua con sus mismas razones, y se colige de las palabras de san Pablo, y de otros santos. Lo primero, que no sea contra S. Thomas es cierto, porque el Angelico Doctor a quien yo tengo por luz de mis estudios, en el lugar citado habla de la venida segun el presente decreto. Que se prueua con

4

sus razones es en mi opinion cierto. Pregunta este gran maestro en su tercera parte que. 1. artic. 1. Si es conueniente hazerse Dios hombre, y dize que si, y la razon es, porque, *Ad rationem summi boni pertinet quod se summo modo cõmunicet creaturæ*. Dize muy bien con la esencia del sumo bien vna suma comunicacion a criaturas, y esta se hizo en la Encarnacion, Digo yo, si el hombre no pecara, Dios era sumo bien, y la suma comunicacion dezia bien con esta esencia; luego determinaria Dios hazerse hombre con otro decreto, sino es que dezimos que perderia el hombre, por no ser pecador. Lo que yo no me atreuere a imaginar, que aya Catolico que tal conceda, es conforme esta proposicion al discurso que san Pablo haze, *Ad Romanos quinto. Si enim cum inimici essemus, reconciliati sumus Deo per mortem filij eius, quanto magis reconciliati salui erimus in vita ipsius*. Si Christo muere por reconciliar pecadores, como no dara gloria a los Iustos, ya reconciliados. El mismo discurso hago yo en la Encarnacion. Si Dios se haze hombre, por pecadores, quanto mayor conueniencia fuera hazerse hombre, por Iustos, es posible que la falta de pecados aurá de ser estoruo de beneficios mayores, colegesse de san Agustin libro 13. de Trinitate capitulo 10. & 16. *Quis enim dubitat daturum vitam amicis, pro quibus inimicis dedit mortem suam?* Si quando eramos enemigos, murio por nosotros: siendo sus amigos, como no nos dará su vida. Todo esto se funda en esta maxima moral, el que fauorece al enemigo, claro es que no desfauorecera al amigo. Y esta, el ser amigo no puede ser estoruo prudente de mayores beneficios. A quien las concede al enemigo? Luego si Dios se hizo hombre por enemigos, claro es que se aura de hazer hombre por amigos.

Ad Rom. 5

D. Aug.

Quarta proposicion, Si el hombre no pecara se hiziera Dios hombre, mas no padeciera. Esta es proposicion recebida de todos: porque si no huuiera pecado, no huuiera muerte ni trabajos, *per peccatum mors*. Pues pregũto en este caso no hiziera Christo justos a los hõbres? yo tengo por cierto que si, y no hiziera de justos bienauenturados? es para mi cosa certissima, que ya que venia

nia auia de ser cabeça de Iuſtos, y bienauenturados, como lo es agora? pues porque no auia de padecer? por que no auia de hazer de pecadores Iuſtos, y ſino coſtara trabajo hazer de pecadores Iuſtos, no coſtara trabajo hazer de Iuſtos bienauenturados. Luego verdadera es nueſtra propoſicion, Que aunque la gloria de todos los bienauenturados, le coſtò a Chriſto muerte y Paſſion. El origen de ſus trabajos es la Igleſia Militante, que ſi eſta no coſtara ſangre, la Triunfante no coſtara ſangre. Todo eſte emphaſis dizen las palabras referidas de Pablo Actor. 20. *Attendite vobis, & vniuerſo gregi, in quo vos Spiritus Sanctus poſuit Epiſcopos regere Eccleſiam Dei, quam acquiſiuit ſanguine ſuo.* Mirad por voſotros, y por la Igleſia de Dios, que la ganò y acquirio a precio de ſu ſangre: pues no adquirio y ganò tambien el cielo con ſu ſangre? Si, pero originòſe eſſa paſſion de la Militante, que ſi en la Militante no huuiera pecadores que iuſtificar, no padeciera Dios, aunque huuiera Iuſtos que beatificar. Luego eſta excelencia tiene eſta viña deſte Padre de Familias, que fue el origen de la venida de ſu Hijo a padecer.

Actum 20. 28.

La ſegunda excelencia de la Igleſia es la honra que recibe de que Chriſto ſea ſu Eſpoſo, ſu Rey, ſu Señor, y dueño. Lindamente declarò eſta verdad el Angel ſan Gabriel Luc. 1. En la embaxada que dio a la Virgen hablando del Hijo de Dios, que ella auia de concebir y parir, dize: *Regnabit in domo Iacob in æternum.* Lo primero, porque no dize que reynara en caſa de Abrahan, o de Iſaac: porque Abrahan tuuo dos hijos, a Iſaac que fue hijo de la libre, y ſeñor, y a Iſmael, que aunque es hijo legitimo, y eſto es cierto, fue hijo de Agar eſclaua, y no ſe prometio la encarnacion a los decendientes de Agar, y dize Pablo ad Galatas 4. *Non ſumus filij Ancillæ, ſed liberæ, qua libertate Chriſtus nos liberauit.* No ſomos hijos de la eſclaua, ſino de la libre, y los hijos de Iſmael fueron infieles: y aſsi no ſe llama Chriſto Rey de la caſa de Abrahan, que el Reyno de Chriſto no ha de tener mezcla de infidelidad. Por la miſma razon no ſe llama Rey deſta caſa Iſaac, por-

Luce 1.

porque Isaac tuuo dos hijos Iacob y Esau, y fueron hijos de Rebeca de vn vientre: y assi le dixo Dios a ella Genes. 27. *Duo populi sunt in vtero tuo*: Dos pueblos tienes en tus entrañas: porque Iacob, y Esau auian de ser padres de dos pueblos, y la Iglesia no conoce mas que vno, y esse Catolico. Dize el Angel, que ha de Reynar en la casa de Iacob, porque aunque tuuo doze hijos cabeças de doze Tribus, todos professaron la ley de la Circuncision, y la fè del verdadero Dios. Si bien despues con el tiempo se viciaron algunos: y assi se dize, que reinan en la casa de Iacob, porque la Iglesia ha de ser de Catolicos, que professen vna ley, vna verdad.

Genes. 27.

7. Reparo lo segundo, en que no dize, reynarà en el Reyno de Iacob, sino en la casa de Iacob. Es el caso, que la casa de Iacob no fue Reyno de Iacob, porque Iacob no fue Rey: y essa casa que no fue mas que casa en tiempo de Iacob, vino a ser Reyno en tiempo de Christo, porq̃ reynò en la casa de Iacob: y es dezir, que la Iglesia no pierde por ser de Christo antes gana, pues de casa se haze Reyno. Diranme que Dauid, y los demas Reyes del pueblo de Dios fueron Reyes antes de Christo, y reynaron en la casa de Iacob: que era el pueblo de los doze Tribus, antes que Cristo viniera. Respondo, que respeto de Christo son Virreyes, y echase de ver que auiendo tantos Reyes antes de Christo, que reynaron en la casa de Iacob, quando habla el Angel della, no le llama Reyno, sino casa. *Regnabit in domo Iacob*, y en auiẽdo dicho que Christo ha de reynar en la casa de Iacob, inmediatamente a essa misma casa llama Reyno, *Et Regni eius non erit finis*. No tendra fin su Reyno. Que Reyno es este? La casa de Iacob. Y fue dezir, esta casa no merece nombre de Reyno, hasta que Christo venga a reynar en ella, en reynando la Magestad diuina, sera Reyno, y esso dize el titulo que Christo tiene. *Rex Regum, & dominus dominantium*. Apoc. Rey de Reyes, y señor de señores, q̃ todos los Reyes respeto de Christo son vassallos suyos.

Apoc.

El tercer pũto que prometi en este discurso es la seguridad con que viuen los hijos de la Iglesia Catolica Romana, q̃ guardan la ley que professan. Y esta nos la dize la cerca de la viña, q̃ el Padre

dee de familias que plantò esta viña, *sepem circundedit ei, ædificavit turrim.* Labrò vna cerca, para que no entrassen las bestias o passageros a hurtar vua, y labrò vna torre, desde la qual puede vna centinela descubrir el ladron que viene a hurtar, para que haga señas, y vengan los viñaderos a defender la y guardarla. La seguridad de la ley y doctrina de la Iglesia Romana, declarò bien san Agustin lib. 2. de consensu Euangelistarũ, cap. 25. *Quantum ad id quod ortum est, æternitas valet, tantum ad Fidem veritas. Duo illa sursum sunt, æternitas, & veritas, duo ista deorsum, quod ortum est, & Fides.* Es dezir, como lo temporal estriua en la eternidad de Dios, la Fè estriua en la verdad de Dios. Si quitais la eternidad de Dios, quitareis lo temporal; porque de Dios eterno salẽ las criaturas temporales, y del estã pendientes: assi quitada la verdad de Dios, se quita la Fe: porque en la primera verdad que ni puede engañar, ni ser engañada, estriua la Fè. La eternidad y la verdad estan en Dios, lo temporal y la Fè que nacen dessos dos principios, y estriuan en ellos, esta en el mundo. Pues si la Fè que professamos en la Iglesia Catolica nace de la verdad de Dios que mayor seguridad se puede imaginar, que viuir en la Iglesia? que mas segura cerca nos puede defender? que mas alta torre se puede edificar? por esso dezia Tertuliano en su Apologetico, capitulo 30. que los Christianos hazemos oracion. *Manibus expansis quia innocuis, capite nudo, quia non erubescentes.* Leuantadas las manos por limpias, y descubierta la cabeça, porque no nos auergonçamos de ser hijos de la Iglesia, professamos nuestra Fè, con rostro descubierto.

D. Augus.

DISCVRSO II.

Nos da Dios arrendados los bienes, y assi los quita quando quiere: y lo que se ha de sentir es perderlos de la gracia, nunca los perdemos sin culpa nuestra, y tiene gran premio el que da buena cuenta dellos.

1 ESTA viña arrendò este Padre de familias a vnos labradores, no dize que la vendio. Donde pondero tres puntos. El primero, que Dios queda absoluto señor de los bienes que nos da, y nosotros los recebimos arrendados con obligacion de pagar renta dellos. El segundo, q̃ quitarnos Dios los bienes temporales, no es señal de Dios enojado, que puede y suele Dios aplacado quitarlos; y mas los bienes de gracia nunca Dios los quita, sino por nuestras culpas, y estando ofendido y enojado. El tercero, que aunque nos arrienda Dios sus bienes, y en particular su Iglesia, y no pide renta, es grande el premio que da a quien mira por ella, y la trata bien. El primer punto descubrio Dios desde el principio del mundo. Gen. 2. plantò Dios el paraiso de su mano, y auiendo criado al hombre fuera del, lo puso dentro, *vt operaretur, & custodiret illum.* Para que lo cultiuasse y guardasse. Pregunto, ya que Dios planto el paraiso, porq̃ no le encargo de cultiuarlo, y guardarlo: y si lo auia de cultiuar y guardar el hombre porque no lo plantò el? Quiere Dios que Adan cultiue y guarde el paraiso, porque no estè ocioso, quiere q̃ no lo plante Adan, porque no lo cultiue y guarde como a possession suya propia, guardelo como possession de Dios, que Dios lo plantò, y se lo entregò. De aqui es, que quãdo Dios quita bienes temporales, el justo q̃ desea ser perfecto, no lo siẽte, porque nunca los tuuo por suyos. Tengo para este intento ponderadas aquellas palabras de Iob, capitulo 1. *Nudus egressus sum de vtero matris meæ,* Iob 1.

Genes. 2.

nu-

nudus reuertar illuc, Dominus dedit, Dominus abstulit, sicut placuit Domino ita factum est, sit nomen Domini benedictum. Desnudo salí del vientre de mi madre, desnudo boluere a las entrañas de la tierra. El Señor me dio estos bienes, el Señor me los quitò, sea su nombre bendito. Quieren vnos moços de Madrid representar vna comedia en casa de vn caualliero, dizenle a vn pobre oficial que no vale veinte reales su vestido que haga vn Rey. Si hare, dize, mas yo no tengo vestido. Pues no quede por esso, que os buscarèmos el mejor vestido de la Corte. Representase la comedia, saca vn vestido costoso el Rey, representa el papel valientemente, vitoreandole todos, acabose la comedia, dizeles el señor de casa: Cuenta con los vestidos no se pierda alguna joya. El que hizo el Rey da su vestido por cuenta, y todas las joyas, buelue a su primer vestidillo, danle de cenar, y dos dozenas de reales, sale contento, tratando de su representacion. Dime hombre, como no sientes dexar el vestido y joyas que sacaste al tablado? porque era mio, prestaronmelo para representar, representè y desnudè el vestido. Nace Iob y dize Dios, yo quiero que representeis vn Rey en el tablado deste mundo: Señor naci desnudo, no tengo hazienda, pues yo os la dare para la representacion. Dio le siete hijas y tres hijos para que representasse vn Rey con sucesion. Diole siete mil ouejas, tres mil camellos, quinientas juntas de bueyes, quinientas jumentas. *Familia multa nimis*, muchos criados. Representò vn Rey valientemente, justo, piadoso, liberal, limosnero: vitoreole el cielo, acabose la representacion por vn poco de tiempo, y dexa todo lo que le auian dado, y sale dando por cuenta. Iob que se hizieron los bueyes y jumentas? Por permission diuina se los lleuaron los Sabeos. Que se hizo el ganado? El fuego de Dios lo dira, que vino en su nombre, y lo abrasò todo. Donde estan los camellos? Preguntenlo a los Chaldeos, que ellos los lleuaron. Los hijos y hijas con que representaua les q̃ se han hecho? El aire que Dios embiò como a ministro suyo lo dira, que les echò la casa encima, y matò a todos. Yo señores no lleuo nada conmigo de lo que saquè del tablado, *nudus egressus sum de vtero matris*

tris meæ, & nudus reuertar illuc. Deſnudo entrê en el mundo, viſtieronme en el veſtuario para repreſentar, en el veſtuario lo dexê todo en poder de criados de Dios, que o ſiruen a ſu voluntad, o hazen ſu permiſion. No me pidan a mi nada, *Nudus egreſſus ſum de vtero matris meæ, nudus reuertar illuc.* Y dezidme Iob, no ſentis el auer dexado la grandeza Que ſacabades al tablado? que tengo de ſentir, ſi el Señor la dio, y el Señor la quitò, ſea el nombre de tan buen Señor bendito.

2 Pondero, que nó dize, el poderoſo lo quitò, el amigo lo quitò, ſino el Señor lo quitò. Dezis al criado, haz poner el coche; Señor vino fulano por el: o y como ſe aprouecha de ſu poder, como es oy el que puede, le parece que todo es ſuyo. Pon el coche, ſeñor vino fulano a pedirlo, y como es amigo lleuòlo. Amigo es, mas podia juzgar que eſte coche es mio, y que yo lo he meneſter. Digo, que ay hombres, que en ſiendo amigos ſon inconſiderados. Haz poner el coche, ſeñor vino ſu dueño por el. Aqui no ay quexas, ſi es ſu dueño puede lleuarlo. Iob, que ſe hizo vueſtra grandeza? vueſtro ganado? vueſtros camellos? vueſtros bueyes? Que ſe hizieron vueſtros hijos? vino ſu dueño por todo: *Dominus dedit, Dominus abſtulit*, no ay quexas, ſino dar ſegracias: porque me lo preſtò y arrendò por eſte tiempo, que yo he gozado, o repreſentado, *Sit nomen Domini benedictum.* Eſte diſcurſo comprehendio lindamente ſan Gregorio lib. 2. Moralium cap. 12. ponderando eſte miſmo teſto: *Fortaſſe fuerat dolendum, ſi quod Dominus dedit, hoſtis abſtuliſſet, at poſquam non abſtulit, niſi ipſe, qui dedit, ſua recepit, non noſtra abſtulit.* Si los bienes que Dios nos da nos quitara el enemigo, podiamoslo ſentir. Mas ſi el miſmo Señor que nos da los bienes los quita, es ſeñor, no nos quita lo que es nueſtro, lleua lo que es ſuyo, y aſsi no ay titulo para quexas, y ay motiuo para alabarle por el tiempo que nos lo preſtò. *D. Greg.*

Y aduierto mas, que es el ſegundo punto que yo tẽgo prometido, Que bienes tẽporales los eſtima Dios tan poco, que el quitarlos no es caſtigo de Dios enojado muchas vezes, ſino de Dios apiadado y perdonador 2. Reg. 24. dezele Dauid a Ioab, cuẽ- 3 2. Reg. 24.

ta los vassallos que tengo, *vt sciam numerum eorum*. Quiero saber el numero, para ver que podre hazer, o en imposicion de tributos, o en las guerras Este fue pecado de vanidad, o de otra especie, sin duda fue pecado: mas apenas se contò el pueblo, *Percussit autẽ cor Dauid eũ, posquã numeratus est populus*. Arrepintiose Dauid de la ofensa que auia hecho a Dios, y dixo de coraçon, pequè Señor. Entra el Profeta Gad, y dizele al Rey: *Trium tibi datur optio, aut septẽ annis erit fames in terra tua, aut tribus mensibus fugies aduersarios tuos, aut tribus diebus, erit pestilentia in terra tua*. Quando el Confessor halla al penitente dispuesto para absoluerle, le dize por la satisfatoria reçarà tantas Auemarias, y aora diga, *Tibi soli pecaui*. Este no es castigo de ira, sino penitencia saludable de Dios aplacado por la contricion, o deseoso de perdonar al que llega atrito cõ las demas circunstancias. Pecò Dauid, mas arrepintiose, y dize de coraçon, *Pecaui*. Señor yo he pecado perdonadme, y estãdo Dios aplacado por la cõtriciõ entra el Profeta Gad y dizele, Que por la satisfatoria (como si dixera) escoga vna de tres penitencias. Siete años de hambre, tres meses de guerra, tres dias de pestilencia. Donde de camino ha de ponderar el que viue libre de guerras, el mal grande, que es la guerra: pues tres meses de guerra pesan tanto como siete años de hambre. Y aduiertan tambien los Reyes, como no ay premio que iguale al que sirue bien muchos años en la guerra, pues tres meses de guerra igualan a vna hambre de siete años. Al fin Dauid escoge tres dias de pestilencia, y mueren en ellos *septuaginta millia virorum*, setenta mil hombres. Señor, y esta es penitencia saludable de vn Dios aplacado cõ la contricion de Dauid? Si, que castigos temporales de setenta mil vidas no valen por vn castigo riguroso: tan poco como esto vale lo temporal a los ojos de Dios, que ni el darlo es señal de amistad, ni el quitarlo señal de enojo.

Al contrario se ha de filosofar de los bienes de gracia, el darlos es gran misericordia, quitarlos, es rigor grande merecido por grandes pecados. Bien se conoce esta verdad en la viña que oy este Padre de Familias quiere quitar a los labradores ingratos, las diligen-

ſigencias que haze para no quitarla, la paciencia que tiene, embia criados que cogan la renta de la viña, y los Arrendadores villanos, *Apprehenſis ſertis eius, alium cæciderunt, alium occiderunt, alium vero lapidauerunt*, a vnos hirieron, a otros mataron, a otros apedrearon, ſupolo el ſeñor de la viña, no por eſſo la quitò luego, antes *Miſit alios ſeruos plures prioribus, & fecerunt ſimiliter*, Embiò ſegunda vez mas criados que la primera, y los trataron como a los primeros. *Nouiſsimè Miſſit ad eos filium ſuum dicens, verebuntur filium meum.* Vltimamente embio a ſu hijo el herredero, el vnigenito, no para que caſtigaſſe, ſino paraque cobraſſe la renta, diziendo podra ſer que tengan reſpeto a mi hijo, ellos ſe hazen a vna, y le quitan la vida, porquedarſe con la viña, y entonces el Padre de familias le quita la viña, que con la venida del hijo era ya Reyno, *Auferetur à vobis Regnũ Dei, & dabitur genti facienti fructus eius*, Señor tanta paciencia? Si que es la Igleſia, vn bien tan grande, que para quitarla Dios a los que vſan mal della, eſpera haſta que ya los arrendadores del todo ſe rematan, y aunque os parece que los arrendadores deſta viña pagan renta a Dios, mas es lo que Dios les da ſi miran por ella, y ſon fieles miniſtros, que lo que ellos dan a Dios, tan grande premio reciben que le parece a la miſma Igleſia, que mucho menos es ſuficiente premio. Concluire eſte diſcurſo con vn lugar del capit. 8. de los Cãtares, que parece Comento de la Parabola de oy. *Vinea fuit pacifico, in ea quæ habet populos tradidit eam cuſtodibus, vir affert profructu eius mille argenteos.* El pacifico poſee vna viña en vn pago cercado de pueblos, encomendola a vnos viñaderos, da por la guarda, y cuidado mil reales en plata de ſalario, ya ſabe el docto q̃ eſte es vno de los riguroſos ſentidos que ſiguen graues expoſitores, como ſe puede ver en ellos. Lo primero, llamaſe pacifico el dueño deſta viña, por dos titulos: el vno es, porque hizo paces entre Dios, y los hombres, para ſer ſeñor deſta viña, y eſtas paces fueron a coſta de Cãt. 8. 11.

de ſu ſangre, que es lo mucho que le coſtò, ponderado ya en el primer diſcurſo. El ſegundo pacifico, porque la viña es lugar ſeguro para los que viuen en ella, o para las vides miſticas, que ſon los fieles: los quales ſi guardan la ley que profeſſan, viuen dentro de la cerca. *Sepem circumdedit ei*, y eſtan ſeguros de ladrones. Dize mas que eſta viña la entregò o encomendò a viñaderos el pacifico, que ſon los labradores a quien arrendò la viña el Padre de familias en nueſtra parabola. Y aduiertaſe que el arrendador que la arrienda, paga la renta, y el viñadero que la guarda antes gana ſalario. Pues como es lo miſmo ſer arrendador deſta viña, que ſer guarda della? Reſpondo, porque en la caſa de Dios pagar renta a Dios, es ganar para ſi: pues lo que ganamos, es lo que damos a Dios, o lo que damos a Dios, es para nueſtra ganancia. Lo tercero, el dueño de la viña da mil reales por la fruta. *Vir affert pro fructu eius mille argenteos* Pues ſi es fruto de ſu viña, como ſe lo paga al viñadero, como ſi la viña fuera del viñadero. Eſſa es la grande liberalidad de Dios, que ſiendo nueſtras buenas obras fruto de la viña de Dios, nacidas con ſu auxilio y gracia, nos las paga como ſi fueran nueſtras, que al concertar quedamos por arrendadores, y Dios por el dueño y Señor: y quando la paga ſe haze, parece que Dios compra o arrenda la fruta, y nos la paga como a dueños abſolutos.

Vinea mea coram me eſt, mille tui pacifici, ducenti ijs qui cuſtodiunt fructus eius. Ha me parecido grande y clara la expoſicion del Padre fray Iuan de Jeſus Maria, Carmelita deſcalço (cuyas obras por ſu gran comprehenſion en breues palabras venero) aunque es verdad dize el Eſpoſo que mi viña tiene viñaderos, yo no la pierdo de viſta, no me deſcuido en la eſcala de Iacob: angeles auia que ſubian y deſcendian por ella, mas tenia Dios la eſcala, *Dominus innixum ſcalæ*, que no la ha Dios de Angeles para deſcuidarſe della. Oyendo eſto la Eſpoſa, dizele pues Eſpoſo, 5

Frater Ioannes a Ieſu Maria.

Si vos cuidais, y no ſonſolos los viñaderos los q̃ la guardan, mucho ſalario es mil reales: pareceme que eſſos mil reales vueſtros ſean del pacifico, que es lo miſmo que dezir ſean para vos, que ſois el pacifico, que policeis la viña. *Vinea fuit pacifico.* Y aſsi aquel *pacifici* está en genitiuo. Sean eſſos mil reales del pacifico, y baſtante ſalario ſerà dar docientos reales a los que la guardan. *Ducenti ijs qui cuſtodiunt fructus eius* Que lenguage es eſſe Eſpoſa, pues vos eſtorbuais el premio que Dios quiere dar a vueſtros hijos? Que no lo eſtorua. Solo quiere dezir lo que ſan Pablo deſpues declarò, *Non ſunt condigne paſsiones huius temporis ad futuram gloriam.* Que los trabajos de los juſtos mirados ellos en ſi, y no como obras nacidas de la gracia y caridad. Alomenos quanto al valor que de la gracia y caridad reciben, no ſon dignas de gloria eterna. Esto quiere dezir la Eſpoſa, que mirar el juſto por ſu alma (mirando Dios por ella, y dandole auxilio y gracia para obrar) de ſuyo no es obra digna de gloria eterna, que mucho menor premio le era igual, ſino le diera valor a eſſe mirar, y a las demas obras la gracia y caridad: que mirado eſſe valor, ſon obras de hijo adoptiuo, que de rigor de juſticia merecen el cielo.

DISCVRSO III.

Lo mucho que merecen ſer eſtimados los Predicadores y miniſtros de la Igleſia, que vienen a cobrar la renta de la viña de Chriſto.

1. AViendo arrendado eſta viña, llegòſe el tiẽpo que auian de pagar la renta los labradores: y el Padre de familias, *Miſit ſeruos ſuos ad agricolas vt acciperẽt fructus eius.* Embio criados ſuyos que cobraſſen la renta. Eſtos ſon los Predicadores, y Confeſſores, los miniſtros, y Prelados de la Igleſia, que vienẽ a pedir

a pedir la renta q̃ los Catolicos deuemos a Dios, ella es acudir cada vno a sus obligaciones. Y estos Maestros y Doctores de la Iglesia, q̃ ã do llenan el cumplimiento de su oficio, son los grandes de la Iglesia, *Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in regno cœlorum.* Bien sè que de los Martires dize Christo. *Maiorem charitatẽ nemo habet, quàm vt ponat quis animam suã pro amicis suis.* El mayor amor, es dar la vida por el amigo; y es mayor amor, porque da lo mas propio, y lo que la naturaleza mas apetece, que es la vida: y sè tambien q̃ en el Canon tienen lugar los Martires: no obstãte esso no dudo, sino q̃ el alma del proximo es de mas estima q̃ mi vida corporal, y que el Prelado tiene obligacion a costa de su vida de mirar por el alma del subdito. Y assi el Doctor q̃ conuierte almas, o las mejora para Dios; da joya de mas precio, que si diera su vida temporal, y que san Agustin por ser Doctor, tenga en el cielo mas gloria que muchos Martires, tengo por tan cierto que lo contrario me disuena: y assi en lo arduo, y que mas contradize al apetito natural (que es dar la vida, el Martir haze ventaja al Doctor. Como lo dize san o Tomas 2. 2. quæstione 124. articulo 3. in corpore. En lo necessario a la perfeccion de la Iglesia, en tratar materia mas preciosa (que es almas de proximos) El Doctor que llena el cumplimiento (que de esos hablo) haze ventaja a los Martires. Y santo Tomas de Aquino siruio mas a Dios con sus escritos y lecciones, que muchos Martires con su sangre. Colegese del mismo santo Tomas loco citato ad 3. De aqui nace que haze Dios mas fauores muchas vezes a vn santo por Doctor que por Martir.

Matth. 5.

Tengo para este intento ponderados dos lugares. El primero del capit. 5 de los Cantares. Salio la Esposa a deshora a buscar a su Esposo, y dize, busquele no le hallè, hallaronme los que rondauan la ciudad. *Percusserunt me, vulnerauerunt me.* Hirieronme, maltrataronme. Hallè a las hijas de Ierusalen, *Adiuro vos filiæ Ierusalem, si inueneritis dilectum, vt nuntietis ei quia amore langueo.* Hijas de Ierusalen os ruego con todo

2.

Cant. 5.

encarecimiento', que ſi encontraredes a mi Eſpoſo, le digais que el amor me tiene enferma. Preguntan ellas, *Qualis eſt dilectus tuus*, que prendas tiene vueſtro Eſpoſo, ella de propoſito haze de ſu hermoſura vna admirable deſcripcion. *Dilectus meus candidus & rubicundus, electus ex millibus, caput eius aurum optimum, &c.* Es mi Eſpoſo blanco y colorado, eſcogido entre millares, ſu cabeça vn pedaço de oro fino, y fue diziendo de todas ſus partes deſde la cabeça haſta los pies. Ellas auiendola oido con mucho, gaſto, preguntan, *Quò abyit dilectus tuus, & quæremus eum tecum.* Adonde fue vueſtro Eſpoſo? Lo buſqueremos todas en vueſtra compañia. Pues ſi yo lo ſupiera (podia dezir la Eſpoſa) auia de eſtar aqui con tanta flema, buſcolo yo, y por no ſaber donde eſtà, os pregunté por el. Pediſtes las ſeñas, y auiendolas dado, preguntais con mucha flema que donde ſe fue mi amado. Yo creì que eſto les dixera la Eſpoſa, no dize tal, ſino que inmediatamente en el capitulo 6. les dize donde eſtà. *Dilectus meus deſcendit in hortum ſuum*, Mi amado baxò a ſu jardin: pues ſi vos ſabeis donde eſtà, porque os aueis detenido preguntando por el, y dando las ſeñas? La Eſpoſa ſin duda haſta aora no lo ſabia. Pues quien le dixo aora donde eſtaua el Eſpoſo? Sin duda el diuino eſpiritu. Porque aora? Porque ha enſeñado a las hijas de Ieruſalen, y les ha dado noticia de la hermoſura y gallardia del Eſpoſo, y ellas preguntan por el: y lo que la Eſpoſa no alcançaua para ſi, alcançò para dezirlo a las almas. Aqui entra mi ponderacion. La Eſpoſa dexa ſu caſa y regalo por buſcar a ſu Eſpoſo, y no lo halla, *Quæſiui illum, & non inueni, vocaui eum & non reſpondit mihi.* Padece en poder de los de la ronda, que la hieren y le roban el manto (que ay ronda que roba entraje de juſticia) *Percuſſerunt me, tulerunt pallium meum mihi.* Y no ſabe de ſu Eſpoſo, ponele a enſeñar a las hijas de Ieruſalen, quien es ſu Eſpoſo, dales noticia de aquella ſuma hermoſura y gracia. Hablando del de los pies a la cabeça con ſoberanos apodos, y entonces le reuela Dios donde

Cant. 5. 1.

de

de eſtá el Eſpoſo. Que es eſto ? Que la Eſpoſa padece, y es Doctora; y los fauores quando padece por Chriſto, recibe quando enſeña a las almas quien es Chriſto, tanto como eſto eſtima Dios la dignidad de Predicadores y Doctores.

El ſegundo lugar donde
3. hallamos la practica deſta doctrina, es el capitulo 7. de los Actos Apoſtolicos, reprehende el gran Eſteuan a los Iudios con palabras de mucho peſo, *Dura ceruice, & incircunciſis cordibus, vos ſemper Spiritui ſancto reſiſtitis, ſicut patres veſtri.* Hombres ſoberbios, indomitos, ſordos a la diuina palabra, voſotros ſiempre reſiſtis a las inſpiraciones del diuino ſpiritu, como vueſtros padres reſiſtieron, es eſſa vueſtra rebeldia y obſtinacion heredada de padres. Oyen los Iudios eſta reprehenſion, *Diſecabantur cordibus ſuis, & ſtridebant dentibus in eum.* Bramauan contra el Predicador, ſe conſumian crugiendo los dientes de rabia. *Stephanus autem cùm eſſet plenus Spiritu ſancto, vidit gloriam Dei, & Ieſum ſtantem à dextris Dei: Et ait, Ecce video cœlos apertos, & filium hominis ſtantem à dextris Dei.* Eſteuan lleno de Eſpiritu ſanto, leuantò los ojos, y vio los cielos abiertos, y a Ieſus que eſtaua en pie a la diestra de Dios: Y dize a vozes, Veo los cielos abiertos, y al hijo del hombre en pie a la dieſtra de Dios. Entonces los Iudios, *Exclamantes voce magna, impetum fecerunt vnanimiter in eum, & ejicientes eum extra ciuitatem, lapidabant Stephanum, inuocantem & dicentem, Domine Ieſu ſuſcipe ſpiritum meum.* Hazenſe a vna los Iudios, y con vn impetu furioſo ſacan de la ciudad y apedrean a Eſteuan, el qual entre las piedras le dize a Dios, Señor recebid mi alma. Ya en otro ſermon he ponderado algunas circunſtancias deſte martirio. Oy ſolo quiero a nueſtro intento ponderar, que ſan Eſteuan fue Predicador y Martir, y no alcançò el fauor de ver a Ieſu Chriſto a la dieſtra de Dios, en el martirio, ſino en la predicacion. Eſta verdad conſta claramente del miſmo texto, que eſtando predicando, vio los cielos abiertos, y porque dixo que veia al Hijo del hombre a la dieſtra de Dios, lo apedrearon

Actuũ 7.

drearon. Luego Christo no se asomò a los cielos a ver a Esteuan Martir, sino a ver a Esteuan Predicador: y los fauores que recibio Esteuan Predicador le originaron el martirio. En la ciudad vio los cielos abiertos, y a Iesus a la diestra del Padre eterno, y entonces lo sacaron de la ciudad y lo apedrearon. Pues Señor no fuera bien esperar a que apedreassen a Esteuan, y entonces pudiais mostrarle los cielos abiertos, y mostraros a la diestra de vuestro Padre? Quiso Dios hazer este fauor a Esteuan Doctor, para que entendamos quanto vale con Dios el ser Doctor y maestro que de veras viene a ganar almas.

4. Con esto se entenderà tambien el capitulo 3. de los Cantares. Donde las hijas de Ierusalen o los Angeles dizen: *En lectulum Salomonis sexaginta fortes ambiunt ex fortissimis Israel, omnes tenentes gladios, & ad bella doctissimi, uniuscuiusque ensis super femur suũ, propter timores nocturnos* Sesenta solo dados valientes y muy diestros guardan la cama de Salomon, y tiene cada vno ceñida su espada por los temores de la noche. Luego inmediatamente dize, *Ferculum fecit Rex Salomon de lignis Libani, &c.* Vna carroça hizo el Rey Salomon de madera del Libano. Que cama es esta donde duerme el Rey Salomon, y que carroça es esta donde se passea para enamorar a las hijas de Ierusalen? El Padre Luis de la Puente, cuyas letras y espiritu venero, y estimo en el tomo segundo sobre los Cantares, libro 6. Exortatione 22. Dize que son dos suertes de almas que ay en la Iglesia, vnas que solo tratan de su Espiritu y darse todas a Dios, en su retiro sin tratar del bien de las almas, y estas son camas en que duerme el Esposo, y quieto reposa. Otras ay que tratan del bien de las almas y de su conuersion, y estas son la litera o carroça en que Dios se passea enamorando hijas de Ierusalen. Y tratando destas dos suertes san Gregorio Nacianzeno Epistola 34. ad Nissenum, dize que las almas que tratan de Espiritu en retiro, son como las estrellas fixas: las

Cant.

Ludouicus de la Puẽte.

6.

D. Greg. Nazian.

las que tratan el bien de las almas, ſon como el ſol y la luna que nunca ceſſan de moverſe, y dar buelta a todo el mundo. Mas lo que yo hallo aqui que reparar, es que quando ſe habla de la cama de Salomon, ſe dize que tiene ſeſenta ſoldados valientes que la guardan; y quando hablan de la carroça, no ponen tanta guarda. Es el caſo que el Rey en la cama eſtà dormido, y aſsi ay neceſsidad que lo guarden ſeſenta, porque no llegue el enemigo. El Rey en la carroça eſtà deſpierto y anda por la ciudad: y es dezir que vela mas Dios en cuidar y guardar a los Doctores que ſon carroças de Dios, que en guardar a las almas particulares que tratan de eſpiritu en ſoledad. Eſſas tienen neceſsidad de maeſtros que miren por ellas, porque ay peligros nocturnos de illuſiones. En el Doctor que deſea de veras enſeñar almas, el miſmo Dios va cuidadoſo, y le da luz de la verdad para alcançar mas, que quiça para ſi ſolo no la alcançarà, como vimos en la Eſpoſa. Sea la concluſion deſte diſcurſo, quanto aueis de eſtimar la dignidad ſacerdotal en la Igleſia, que ſi es el el que deue. Viene a pedir pagas a Dios la renta, y ſi no es el que deue, por ſola la dignidad merece ſer eſtimado. Que bien lo dize ſan Ciprian en la Epiſtola 63. a Rogariano. *Dominus noſter Ieſus Chriſtus Rex & iudex, & Deus noſter, uſque ad Paſſionis diem ſeruauit honorem Pontificibus, & Sacerdotibus, quamuis illi nec timorem Dei, nec agnitionem Chriſti ſeruaſſent: nam cùm leproſum emundaſſet, dixit illi, uade & monſtra te Sacerdoti, & offer donum. Ea, qua nos quoque humiles eſſe docuit humilitate Sacerdotem adhuc appellabat, què ſciebat eſſe ſacrilegum.* Ieſu Chriſto nueſtro Señor y Rey, y nueſtro juez, honrò a los Sacerdotes y Pontifices haſta el dia de ſu muerte. Pues quando ſanò al leproſo le dize: Mueſtrate al Sacerdote, y ofrece el ſacrificio que ordena la ley, llamando con humildad exemplar Sacerdote al que ſabia que no viuia como Sacerdote, porque ni tenia a Dios, ni abria los ojos para conocer a Chriſto, y a Sacerdotes ſin temor de Dios, y perſeguidores de la virtud, honro ſolo porque *S. Cypriã.*

renian la dignidad ſacerdotal; ved vos la obligacion que teneis a honrar a los Sacerdotes.

DISCVRSO IIII.

Quien recibe mas de Dios, ſe ha de moſtrar mas agradecido, el indigno pueſto en dignidad es ruina de la Republica; y el que es buen juez, ha de deſear la emienda, no el caſtigo, que el que ſe mueſtra muy celoſo y riguroſo, es el que mas mira por ſu comodidad.

1. EMBIA El Padre de familias criados ſuyos que cobren la renta de la viña; quien mas ha recebido de Dios, ha de pagar mas renta, como el que recibe mas dineros a cenſo, ha de pagar mas. De aquiſe conocerá vna verdad digna de ſer notada, y es, que Dios con vna accion ſe firme en vnas partes, y ſe ofende en otras. Por la diferente obligacion que vnas y otras tienen, tengo para eſte intento carcados dos lugares, que ſi no me engaño, lo dizen gallardamente. Sea el primero del primero del Paralipomenon, capitulo 13. lleuan los Sacerdotes el Arca del teſtamento en vna Proceſsion general, y lleuanla *Super plauſtrum nouum*, en vn carro nueuo, Oza y ſu hermano gouernauan el carro nueuo: ſucedio que los bueyes que tirauan del carro trauieſearon algo, è inclinòſe el Arca, demanera que amenazò caida. *Bos quippe laſciuiens, inclinauerat eam.* Hallòſe alli Oza, *Tetendit manum ſuam vt ſuſtentaret Arcam.* Eſtendio la mano para tener el arca, *Iratus eſt Dominus contra Ozam, & percuſsit eum, & mortuus eſt ibi coram Domino.* Enojoſe Dios con Oza, y alli le quitò la vida. La opinion mas recebida de expoſito-

1. Paral. 13.

positores doctos, es que el Arca auia de ir en ombros de Sacerdotes: Oza la puso en carro de que tiranan bueyes, y por ello Dios le quitò la vida, que no quiere Dios verse en poder de bestias. Careemos con esse sucesso el del
1. *Reg.* 6. 1. de los Reyes capitulo 6. Tenian los Filisteos cautiua el Arca, viendose castigados, determinaron echarla de si; y por consejo de los aduinos y letrados del Reyno, la pusieron en vn carro nueuo, *Facite plaustrum nouum*. Vncieron dos vacas paridas, *quæ lactabant vitulos*. Dexaronla ir, y assi se libraron del castigo. Preguntò porque castigò Dios a Oza? Porque puso el Arca *super plaustrum nouum*, sobre vn carro nueuo. Porque se libraron los Filisteos del castigo de Dios? Porque pusieron el Arca sobre vn carro nueuo, *Facite plaustrum nouum*. El mismo termino *Plaustrum nouum*, està en ambas partes. Pues como lo que enoja a Dios entre Israelitas, lo aplaca entre Filisteos? Respondo que no ha de pedir Dios a los Filisteos Barbaros sin luz, lo que pide a los Sacerdotes de su pueblo, que eran la luz de la Iglesia de aquel siglo: y es cierto, que quien mas recibe de Dios, mas ha de dar a Dios. Y si los Predicadores somos los criados cõ quié embia Dios a pedir la rẽta de la viña. Ea Señores Obispos y Prelados, Ecclesiasticos, la renta de la viña se pide oy, la vigilancia y cuidado de las ouejas, como quien ha de dar cuenta de todas. Ea Canonigos y prebendados la renta de la viña se pide oy, las limosnas a los pobres: pues recebis bienes Ecclesiasticos de la Iglesia madre de los necessitados, la assistencia en el coro con atencion y deuocion al oficio diuino. Ea Sacerdotes la renta de la viña se pide oy, el viuir siempre entre dos Missas, agradeciendo la de oy, y disponiendose para la de mañana: aduirtiendo que el Sacerdote en la Escritura se llama Angel, porque su vida y pureza ha de ser angelica. Ea Religiosos la renta de la viña se pide oy, la obediencia, castidad, y pobreza, el recogimiento, la mortificacion y paciencia. Ea Principes y juezes, la renta de

de la viña ſe pide oy. La adminiſtracion de juſticia, deſnuda de interes y de paſsion, el examen de las cauſas, el amparar las cauſas de los pobres deſamparados. En caualleros la renta de la viña ſe pide oy, La fidelidad deuida al matrimonio, el cuidado honeſto de la hazienda, ſin que aya codicia ni prodigalidad que la viete. La buena enſenança de los hijos, enſeñandole con la vida, y de palabras. En hijos la renta de la viña ſe pide oy, la obediencia y reſpeto a vueſtros Padres, el huir malas compañias, y admitir con humildad la correccion con deſeo de enmendarſe. En ſeñores la renta de la viña ſe pide oy, el cuidado de los criados, dandoles lo neceſſario, y pagando ſu ſalario. En criados la renta de la viña ſe pide oy, fidelidad y diligencia en ſeruir.

Mas ay deſdichado ſiglo, que los labradores maltratan a los que vienen a pedir la renta. *Alium cecideruut, alium occiderunt, alium lapidauerunt.* Y no ſe contentan con maltratar, apedrear, y matar vna y otra vez a los criados, ſino que embiando el ſeñor de la viña a ſu hijo el heredero para que le tuuieran reſpeto. *Verebuntur filium meum.* Lo ven venir, y dizen, eſte es el heredero, matemosle, *Et noſtra erit hæreditas.* Será nueſtra la heredad. *O villanos agreſtes incultos.* Que bien dixo Salomon Prouerbiorum 38. *Sicut qui mittit lapidem in acerum Mercurij, ſic qui tribuit inſipienti honorem* Como el que arroja vna piedra al monton de Mercurio, es el que da honra al inſipiente. Lo primero, reparemos que no dize que llega con tiento, y pone vna piedra en el monton de Mercurio, ſino que la tira, y es dezir que tira a monton. Vn obiſpo inprudente tira a monton al cabildo, tira a monton a la Orden de ſanto Domingo, a monton a la Orden de ſan Franciſco, a monton a todas las Religiones. *Prouerb.* 26.8.

3.

Quatro circuſtancias hallo que notar en quien tira al monton. La primera, leuanta vna piedra del ſuelo la primera que halla para tirarla. Y ſegunda, que tirada haze ruido. Tercera 4.

cera, ſuele con el golpe que da, derribar algunos del monton. Quarta, que ſuele ella caer a buelta de las que caen. Eſtas quatro circunſtancias ſueleu hallarſe en la eleccion de vn inſipiente. Primera, quien elige, no repara en que, ſea o no ſea capaz el electo, como a el electo importe para ſus intentos. Y Aſsi leen otros, como refiere el Padre Sala-
Salazar. zar, *Sicut qui ligat lapidem in purpura.* Darle a vn incapaz la dignidad o plaça, es veſtir vna piedra de purpura, que la purpura es veſtidura Real, y la piedra, piedra ſe queda aun que mas la viſtais. O como llora el diuino Chriſoſtomo eſtas elecciones libro
D. Chryſ. 4. de Sacerdocio. *Neque eos qui elegerint ſubleuare quidquam poteſt, ſi dixerint ignorare ſe eum quem elegere. Verùm vel hoc ipſo crimen grauius efficitur, quod quem ignorauere perduxerunt.* No crea el electo, que para con Dios, ni para los hombres, es diſculpa dezir lo que algunos dizen, quando experimentan la mala eleccion que hizieron en los inconuenientes, que padece la Republica. Dizen, yo no conocia tal incapacidad, eſſa es mayor culpa elegir ſin conocer. *Nam quomodo id abſurdum non ſit eos qui mancipium aliquod empturi ſunt, id tum medicis oſtendere, tum emptionis ſponſores poſtulare, tum vicinos interrogare, at nec tunc quidem adhuc confidere, ſed tempus petere mira quod probare illud poſſint, eos verò, qui quempiam ad Epiſcopale munus, huiuſmodi coaptaturi ſunt, ſicut placitum ſit ad alterum vel gratiam, vel inuidiam. Ita eum temere ac vt caſus tulerit adlegere, nulla alia diſcuſſione facta.* Bueno es por cierto, que para comprar vn eſclauo que cueſta docientos ducados, llameis medicos que os informen de ſu ſalud, preguntеis a los vezinos de ſus coſtumbres, pidais fiadores que no es de otro dueño; y no contento con eſto, pedis tiempo de nouenado para experimentar ſu ſeruicio, y hazeis vn Obiſpo por dar guſto al poderoſo, o inuidia al enemigo, tan ſin examen, como quien leuanta vna piedra del ſuelo

ſielo, y la arroja a vn monton, *Sicut qui mittit lapidem in acervum Mercurij.* O como quien viſte vna piedra de purpura, veſtis vn roquete a vn inſipiẽte idiota, *Sicut qui ligat lapidem in purpura.*

4. Lo ſegundo, quien tira la piedra al monton haze ruido, y quien da la dignidad a vn inſipiente haze ruido. Lo primero, porque eſcandaliza ver a vn indigno electo en plaça, y mas ſi es de quien pende la hazienda, la vida, y la honra de la Repnblica, como ſon los Conſejeros. Lo ſegundo, porque nadie haze ruido en el oficio como vn indigno: por eſſo leyeron otros, *Qui alligat lapidem in funda, ſimilis eſt ei qui dat inſipienti honorem.* Darle honra al inſipiente, es poner vna piedra en vna honda. Vereis vn muchacho que eſtà vna ſieſta crugiendo, vna honda en la calle que no dexa repoſar a nadie. Abre eſſa puerta, y mira quien haze ruido. Señor vn muchacho con vna honda, no tiene el la culpa, ſino ſu padre que no ſe la quita, y le açota con ella. Vereis vn Obiſpo inſipiente, vn Oidor indigno, vn Alcalde de Corte de letras gordas, haziendo ruido que deſpiertan los conſejos; y al Pontifice en Roma, no le dexa dormir vn idiota Obiſpo. Quien haze ruido? Vn inſipiente con vna honda, con vna dignidad, con el oficio; no tiene el la culpa, ſino quien no le quita el oficio y la dignidad, conociendo ſu incapacidad. Paſſa vn hombre por la calle, dale vna pedrada el muchacho que le quiebra los dientes. San Bernardo declarando aquellas palabras de los Cantares, *Dentes tui ſicut greges tonſarum.* Dize que los dientes de la Igleſia ſon las religiones; y el Prelado que tira a las religiones, quiere quebrar los dientes de la Igleſia, y quiere que para el no tenga la Igleſia dientes, y yo no tengo buena opinion de quien eſto pretende. *D. Bern. Cant.*

5. Tercero, la piedra tirada al monton derriba otras piedras, y vereis que vn indigno luego trata de derribar a vnos y otros. O Señor que es zelo, es caſtigar vicios tener valor, no es ſino comodidad. Pſal. 103. *Poſuiſti tenebras, & facta* *Pſalm.* 103. 20.

eſt

eſt nox: in ipſa pertranſibunt omnes beſtiæ ſilvæ, catuli leonum rugientes, vt rapiant & quærant à Deo eſcam ſibi. Viene la noche tenebroſa, ſalen las beſtias de la ſelua, y los leoncillos bramando, buſcando que robar, y eſſo es buſcar la miſericordia de Dios. Los hombres eſcondidos porque no ſe los coman fieras, pero *Ortus eſt ſol, & in cubilibus ſuis collocabuntur, exibit homo ad opus ſuum.* Salio el ſol, recogenſe las fieras, y ſale el hombre a hazer ſu hazienda; demanera que el leon que ſale bramando, ſale a robar, *Vt rapiant.* El hombre que ſale a trabajar, no haze ruido en ſiendo el ſiglo tenebroſo, donde ſe eſconde la luz de la ſabiduria, y andan beſtias en los oficios. Vereis leones que braman, *rugientes*, y os parece que ſon Prelados zeloſos, y no ſon, ſino que ſalen a robar, *Vt rapiant*, y para robar, atropellan a vnos, y derriban a otros; que el que quiere trabajar en la emienda de coſtumbres, no haze ruido, ſino trabaja con luz, y tiene paciencia. Mirad eſſe Padre de familias, maltratan los labradores los criados, y calla y embia otros: maltratan a los ſegundos, y eſpera quiça ſe emendaran. Embia a ſu hijo, *Nouiſſimè miſit filium ſuum*, Quitanle la vida, y entonces les quita la viña por incorregibles.

La quarta condicion de vna piedra tirada es, que derribando otras, ella ſuele caer con las que caen, que no es poſsible dure en la dignidad y oficio quien ſe aprouecha del para hazer mal a otros; que lo violento no puede ſer perpetuo, y la dignidad es oficio que es patrocinio de la Republica, violentada eſtá hecha a ſcote de todos. 6.

SER-

SERMON DECIMOOCTAVO
Sabado del Domingo ſegundo.

Homo quidam habuit duos filios, & dixit adoleſcentior ex illis patri. Pater da mihi portionem ſubſtantiæ quæ me contingit. Lucæ 15.

Declaracion del Euangelio.

1. EL Euangelio preſente no es hiſtoria, ſino parabola como el de ayer. Y vſa Chriſto nueſtro ſoberano Maeſtro de parabolas (Dize el gran Geronimo ſobre el capitulo 18. de ſan Mateo) *Vt quòd per ſimplex præceptum teneri non poteſt, per ſimilitudinem exemplaque teneatur.* Porque la doctrina que por ſi es dificultoſa de entender por vn exemplo o parabola ſe entienda con facilidad, de manera que el celeſtial preceptor, en ſus ſermones procura ſer claro, porque habla a todos. Y algunos Predicadores de nueſtro miſerable ſiglo, hazen eſtudio particular de lenguaje eſcuro, y entonces ſon aclamados, quando de veinte ninguno lo entiende. Dize pues la parabola, cierto hombre tenia dos hijos, y el menor dellos le dize con deſemboſtura a ſu padre: Padre dadme mi legitima. Dadme la parte de hazienda que me cabe. Que necio al fin moço, que dexa el todo por la parte. Quien tiene ſu parte en Dios, tiene vn todo por parte: qui n quiere ſu todo ſin Dios, pierde el todo y la parte. Pues ſin Dios no ay felicidad en el alma, porque no ay plenitud en los bienes. El padre, *Diuiſit illis ſubſtantiam.* Repartio entre los dos la hazienda

D. Hieron

zienda, como ſi pide vno da a los dos? Porque quien da a los pecadores, como no dará a los juſtos? Que ha-
D. Hiero. zienda es eſta? Dize ſan Geronimo ad Damaſum de duobus filijs. *Dedit eis liberum arbitrium.* Dioles el libre albedrio. Pocos dias deſpues juntò el moço ſu hazienda, y fueſe de la caſa de ſu padre a vna region muy lexos; primero pide la hazienda, y luego ſe quiere ir con ella, que poco a poco va dexando a Dios el alma. Primero bienes y Dios, creo es dexar ſino a Dios lo ſeguro y mas perfecto, deſpues ſe atreue a de-
Seneca. xarlo de todo punto. Que bien dixo Seneca lib. 3. de beneficijs capitulo 29 *Nulla res principia ſua magno gradu tranſit.* Ninguno en la primera accion ſe aparta mucho de ſus principios. Al fin en la region ſi hallo moço, rico, noble, acompañado, celebrado de damas: y aſsi gaſto ſu hazienda en ſenſualidades y torpezas. *Viuendo luxuriosè*, Que arguia de hazer vn moço libre
Plutarc. y con tal compañia. Dixo Plutarco in Moralibus, libro de amicitia in multos. *Talis eris, qualis conſuetudo quam vtaris, ſi libert cum literarum ſtudioſo libros euolues, cùm paleſtricis colluctaberis, cum ambitioſis Magiſtratum ambibis, cum venandi cupidis, feras perſequeris, & cum peccatoribus inebriaberis.* Serás tal, quales fueron tus coſtumbres, y ellas imitacion de tu compañia ſi comunicas con letras, reboluerás libros, ſi con luchadores, lucharás: ſi con ambicioſos, pretenderás magiſtrados: ſi con cazadores, acoſarás las fieras: ſi con pecadores, te embriagaras. Hallóſe al fin eſte imprudente moço ſin hazienda, halloſe ſolo, porque el mundo ſolo conoce a quien tiene. Y vino vna hambre grande por aquella region, obligole al triſte a ſeruir a vn labrador, el qual le ocupò en ſu cortijo en el oficio de porquerizo. A eſte punto trae la libertad al deſconocido *Prouer. 13* que dexò la caſa de ſu padre, Prouerbiorum 13. *Egeſtas & ignominia ei, qui deſerit diſciplinam.* Pobreza e infamia padece el que dexa la buena diſciplina y enſeñança de ſus padres. Pobreza pues ſirue, infamia, pues vn cauallero llega a guardar çebones. Y a eſte eſtado trae la ſenſualidad a los moços locos, como *Plautus.* dixo Plauto intruculento

Actorum

actione 2. ſcena 7.

Meretrix meum herum,
Miſeram ſua blanditia intulit in pauperiem,
Priuabit bonis, luce, honore, atque amicis.

La ramera con ſus alagos y engañoſas caricias, ha puesto a miſeñor en vna miſerable pobreza, ha lo priuado de hazienda, de luz, de honra, y de amigos. Parece que haze deſcripcion de nueſtro prodigo. Al fin llegò a punto el miſerable que perecia de hambre, y buelto en ſi (no era poſsible menos que no eſtar en ſi quien aſsi dexò a ſu padre) dize, quantos criados viuen en caſa de mi padre luzidos y regalados, y yo aqui perezco de hambre. Al fin la bondad de la caſa de Dios y de ſu trato, es a vezes el mayor Predicador que reduze a los perdidos. Yo determino boluerme a mi padre, y dezirle, Padre yo pequè contra vos y contra el cielo, no ſoy digno de ſer hijo, recebidme como a criado. El padre lo recebio con los braços abiertos. Si bien ſintio el banquete y fieſta que el padre hizo a la venida del hijo el mayor; y dio ſus quexas, que ay hombres que oluidados de la miſericordia que Dios vſa con ellos, tienen ſentimiento que Dios ſea miſericordioſo con pecadores, y les parece que es zelo de reformacion. Y todo eſte Euangelio ſe reduce a dos concluſiones. La primera, el que dexa a Dios por el mundo, pierde al mundo y a Dios. La ſegunda, el que ha dexado a Dios por ſu guſto, ſi arrepentido buelue a Dios, aun quando el mundo no lo quiere, lo recibirà Dios con los braços abiertos. Y con fieſta ſolene, porque *Magnum gaudium eſt in cœlo ſuper vno peccatore pœnitentiam agente.* Eſſa es la tierra para dezir algo, es neceſſario el fauor de la gracia, pi, dámosla, &c.

DIS-

DISCVRSO I.

La obligacion que tienen los padres de la buena criança de los hijos.

1 LO Primero que en este Euangelio nos enseña Christo nuestro Redentor, es, quan grande ha de ser el cuydado que los padres han de tener de criar bien a sus hijos, pues en este Euangelio de dos hijos de vn tan buen padre; el vno sale perdido prodigo, y llega a tanta miseria por su desconcertada vida, que de tan gran caualiero viene a ser porque rizo. Verdaderamente quien dize hijos, dize cuidado: ten-
Genes. 15 go para esto ponderado el cap. 15. del Genesis, aparecele Dios al santo Patriarca Abrahan: *Et eduxit eum foras, & ait illi suspice cœlũ, & numera stellas si potes, sic erit semẽ tuum.* Sacòlo Dios al campo, y dizele: Cuenta essas estrellas si puedes, pues tantos seran tus hijos y descendientes que nadie oy pueda contar: *Credidit Abrahã & reputatum est illi ad iustitiam.* Creyò Abrahan, y valiòle el acto de Fè para rumento de gracia. Passa adelante el fauor que Dios le hizo; y dizele la diuina Magestad: *Ego Dominus qui eduxi te de Hur Chaldeorum, vt darem tibi terram istam, & possideres.* Yo soy el Señor, el poderoso que te saquè de la tierra de los Chaldeos, para darte esta tierra, que la han de poseer tus hijos. Dizele Abrahan a Dios: *Domine Deus meus, vnde scire possim, quid possessurus sim eam.* Señor, de donde sabrè yo, que tengo de poseer esta tierra? aparta vna vaca de tres años, vna cabra, y vn carnero del mismo tiempo; vna tortola, y vna paloma. Hizolo assi el santo Patriarca, hizo quartos los animales, no las aues: *Cumque Sol occumberet, superirruit super Abraham & horror magnus, & tenebrosus inuasit super eum.* ponese el Sol, dale Dios vn sueño a Abrahan, y embiòle vn temblor, y horror grande. Y dizele Dios: *Scito præ noscens, quod peregrinum futurum sit semen tuum in terra non sua, & seruient eis, & affligent eos quadringentis annis.* Auras de saber, que tus hijos

han de viuir peregrinos y eſclauos en tierra eſtraña, y los han de afligir por eſpacio de quatrocientos años.

2 En eſta hiſtoria hallo quatro ponderaciones. La primera, dizele Dios a Abrahan, que ha de tener hijos como eſtrellas, y el lo cree ſin pedir ſeñales; dizele, que le ha de dar la tierra en que viuan, y pide ſeñales. Pues quien cree que ha de tener hijo ſin pedir ſeñales. Como no cree que le ha de dar Dios tierra en que viuan ſin pedir ſeñales? Reſpondo, que nó es tanto el deſeo que vn hombre tiene de tener hijos, quanto el cuidado de darles hazienda, y que tengan buena paſſadia: eſſe cuydado deſvela tanto a los padres, que aunque ſea vn Abrahan, no pidiendo ſeñales quando Dios le promete hijos, las pide quando le promete que han de tener que comer.

3 Segundo caſo eſtraño, que a penas ſabe Abrahan que ha de tener hijos, quando ya duerme con peſadilla y miedos. La miſma noche que lo ſupo, o la ſiguiente: *Super irruit in Abraham, & horror magnus inuaſit ſuper eum.* No veis que es tan anexo a los padres tener cuydado, que no ſolo quien tiene hijos, mas aun el que ſabe que los ha de tener mucho antes que los tenga, duerme cuydadoſo y temeroſo.

La tercera es, que eſtando Abrahan deſpierto, le promete Dios hijos. Y eſtando durmiendo, le dize los trabajos, y eſclauitud que han de padecer los hijos. Bien podrè dezir, que los fauores que haze Dios a los juſtos, ſon verdaderos, y aſsi ſe prometen a los deſpiertos. Los trabajos de los juſtos ſon ſoñados, y aſsi ſe dizen adormidos, mas creo tambien podrè dezir, que es vn geroglifico de lo que ſucede: a Abrahan dormido le dize Dios los trabajos que han de padecer ſus hijos, porque trabajos de hijos nacen muchas vezes de padres dormidos, y deſcuidados.

Sea la quarta y vltima pō deracion por aora, que le dize Dios al Patriarca, que ha de tener hijos como eſtrellas, *Numera ſtellas ſi eris ſemen tuum.* Y la ſeñal de que ha de tenerlos ſe repreſenta en vna vaca, vna cabra y car- 4

y carnero desquartizados, que es dezir, que entonces los hijos son estrellas resplãdecientes en el cielo de la Iglesia, quando muere lo bruto y torpe de las costumbres a manos de la buena enseñança, y religiosa disciplina. Dizelo a la letra Mercurio Trismegistro, en el libro de potentia Dei, con palabras muy graues: *Nisi, o fili tuum corpus oderis te ipsum amare non poteris, quam primum verò non te, sed Deũ ipsum dilexeris, mentem protinus consequeris impossibile est. O fili vtrisque simul intendere, mortalibus videlicet, atque diuinis: nam cum duo tantum in ordine rerum inueniantur corporeum, & incorporeum, & illud quidem mortale, hoc autem diuinum dicatur, electione vnius ammittitur alterũ. Quotiescunque vnius cura remittitur, alterius actus intenditur.* Hijo, sino aborreces tu cuerpo, no te puedes amar a ti mismo. Y si de todo coraçõ amares a Dios, alcançaràs luz, viuira la razon, y tendra el gouierno de tu vida y acciones. Es impossible poner el aficion en lo corporeo, y en lo espiritual, aquello es temporal, esto diuino, con la eleccion de lo vno se pierde lo otro; y con el cuydado de lo vno, viene el descuydo de lo otro, y el descuydo de lo vno, aumenta el cuydado de lo otro: *Potioris optio eligenti decora, non modo hominem quem eligit Deum reddit, verum pietatem erga Deum cæteris quoque demonstrat deterioris verò electio hominem perdit.* La eleccion de lo mejor honrosa para el elector lo haze Dios, y ostenta piedad y respecto diuino a los demas; la eleccion de lo peor arruyna, y pierde el hombre que elige.

Mercur. Trismeg

Pues esto a mi ver quiere Dios significar a Abrahan, yo te prometo hijos como estrellas del cielo, y estos se significan en animales desquartizados, y aues enteras, *aues autem non diuisit*, porque entonces el hijo es estrella, y aue que buela a lo alto, quando lo bruto y bestial. El hombre animal (que dize Pablo) muere a manos de la mortificacion; y este ha de ser el principal intento de los padres persuadirse que no tiene hijos, quien no tiene hijos para Dios. Buen exemplo desta verdad tenemos en Ana madre de Samuel, 1. Reg. 1.

5

1. *Reg.* 1. 7 deſeaua eſta ſanta muger tener hijos, *Flebat, nec capiebat cibum*, lloraua, y no podia comer bocado, porque ſe ſentia afrentada: fueſſe al Tẽplo a pedirlos a Dios, y pidiolos cõ tales anſias, que viendola el Sacerdote Eli, *Æſtimauit ea ebriam temulentam*, juzgòla por embriagada, y dixole ſe fueſſe a ſu caſa a digerir el vino. Aſſi hizole Dios merced de oir ſus oraciones, *Concepit Anna, & peperit filium, & vocabit nomen eius Samuel.* Concibio Ana, y pario vn hijo llamòle Samuel: del nacimiento no dize mas la Eſcritura, mas quando le deſtetò, *Immolauit vitulum, & obtulerunt puerum Eli.* Ofrecio a Dios vn bezerro, y quedò el niño en el Templo ſacrificado a Dios, en poder del Sa-
1. *Reg.* 2. cerdote Eli. Y comiença el cap. 2. con el Cantico que hizo la ſanta muger quando ofrecio a Dios el hijo: *Exultauit cor meum in Domino*, mi coraçon ſe alegrò en el Señor. Pues ſanta muger, quando os nace el hijo no hazeis fieſta, ni cãtais, y quãdo lo ofreceis a Dios, hazeis fieſta, y cantais agradecida a la merced que Dios os haze? Si, que yo no hago cuenta que tengo hijos, ſino quando los tengo dedicados al ſeruicio de Dios.

De aqui ſe infiere, que ha de ſer mayor el cuydado de mirar por el alma de vueſtro hijo, que por la hazienda y comodidad temporal. O valame Dios, y que bien trae eſte punto entre otros San Iuan Chryſoſtomo en la ho- *D. Chryſ.* mil. 9. ſobre la primera a Timoteo en lo moral della: *Magnum habemus ingentemque depoſitum, ſcilicet filios ingenti illos ſeruemus cura, atque omnia faciamus, ne fur id nobis aſtutus auferat, nulla nobis poſſeſſio, nullus fructus æquè nobis gratus, & charus eſſe debet, quippè hæc omnia filijs quærimus.* Gran teſoro tiene, quiẽ tiene hijos; es neceſſaria mucha diligencia y cuidado en guardarlos no los hurte el enemigo ladron aſtuto, no ay poſſeſſion de igual precio, pues todas las demas queremos para ellos: *Si igitur maior poſſeſſionum nobis eſt cura, quam eorum quorum gratia illæ comparantur, id profecto abſurdiſſimum, & ſtolidiſſimum eſt exerceamus ergo ad virtutem, atque pietatem molles filiorum animos, cætera omnia ſecundo loco quæramus.* Abſurda imprudencia, inconſiderado abuſo, cuydar mas de la hazienda que aueis de dexar a vueſtro hijo,

6

hijo, que del miſmo: ſi que-reis la hazienda para el hijo, el hijo es el fin de vueſtro cuydado, y aſsi ha de ſer mayor el que aueis de tener en inſtituirlo en virtud, piedad, buena dotrina, que el de la hazienda. Como ſeria abſurdo cuydar mas de la medcina que de la ſalud, buſcandola para ſolo tener ſalud. Si teneis hijos, aduertid que, *Si illi improui fuerint, nihil eis pecuniæ proderunt, ſin autem proui nihil ex pauperſtate lædentur; vis filium relinquere diuitem bonum illum, ac benignum eſſe doce.* Si tus hijos fueren malos, no les aprouecharán tus riquezas antes dañarán (como vemos dañaron a nueſtro prodigo) y ſi fueren virtuoſos no les dañará la pobreza. Sea finalmente la cõcluſion, dize el Santo: Si quieres dexar hijos ricos, dexalos virtuoſos, que la virtud és teſoro verdadero, y Dios nõ falta a quien le ſirue. Lea él que quiſiere lo reſtãte de la homilia, que toda eſtá llena de buenos conſejos, dados a padres y madres. Lea *D. Hiero.* tambien a ſan Geronymo en las epiſtolas ad Læam, & ad Celantiam, & ad Gaudentiam.

Concluyo eſte Diſcurſo con vna aduertencia digna de ſer leida de los que tienen hijos, y es, que por el miſmo caſo que vn padre ſienta dexar a ſu hijo, quando importa dexarlo lo pierde, y por el miſmo caſo que lo da de buena gana a Dios, lo goza; que el amor demaſiado, es morbo para perder al hijo amado. Tengo para probar eſte aſſumpto ponderados dos lugares de la ſagrada Eſcritura (donde aunque con algun trabajo confieſſo, hallo las pruebas mas eficaces, y a mi guſto, que en todas las obras delos Santos, que en ellas hablan hombres, ſi bien ſanctos y doctos en la Eſcriptura, habla el miſmo Dios) que careados vno con otro deſcubren eſta verdad grauemente, y ambos tocan en Abrahan, ſea el primero del cap. 21. del Geneſis: *Cum vidiſſet Sarra filium Agar Ægyptiæ ludentem cum Iſaac filio ſuo dixit ad Abrahãm eijce ancillam, & filium eius.* Vio Sara al hijo de la eſclaua Agar gitana, jugando con Iſaac ſu hijo. Y dezele a Abrahan: Señor, eſta eſclaua, y ſu hijo han de ſalir de caſa. Que juego era eſte, no nos importa auriguar ſi era hazer idolos, o *Gen. 21.*

algun juego torpe dexemos lo para otras ocaſiones: *Durè accepit hoc Abraham pro filio ſuo*. Hizoſele duro a Abrahan executar el precepto de ſu muger, porque Iſmael era hijo ſuyo legitimo aunque de eſclaua, y echar vn hijo de caſa es accion dura, Dizele Dios: Pues no ſe os haga dificultoſo. *Non tibi videatur aſperum ſuper puero, & ſuper ancilla tua, omnia quæ dixerit tibi Sara, audi vocem eius.* Iuſtificado es el precepto de Sarra, obedecio, y ſalga vueſtro hijo de caſa, que importa aſsi a mi ſeruicio. Al fin por la mañana echò Abrahan a madre y hijo de caſa, fueronſe al deſierto. Y dize el Texto, que Iſmael no boluio mas a caſa de ſu padre: *Qui creuit, & moratus eſt in ſolitudine, factuſque eſt iuuenis ſagitarius*. Crecio, viuio en la ſoledad, y fue tirador? Pues caread eſte lugar con el capitulo ſiguiente que es el 22. (que no ay mas diſtancia) y hallareys que le dize Dios a Abrahan: *Genes. 22* *Tolle filium tuum quem diligis Iſaac, & vade in terram viſionis, atque ibi offeres eum in holocauſtum.* Lleua al monte de la viſta, al monte que mas ſobreſale, a tu hijo el querido Iſaac, y alli me lo ofreceras en ſacrificio, Abrahan no replica palabra; llegò a Iſaac al monte, y hizo vn altar de leña: *Cumque alligaſſet filium ſuum poſuit eum in altare ſuper ſtruem lignorum, extenditque manum, & arripuit gladium, vt immolaret filium ſuum.* Atò de pies y manos a ſu hijo el ſanto viejo, y toma el cuchillo leuanta el braço para cortarle la cabeça, y ſacrificarlo. Y en eſte tiempo dale vna voz el Angel: Abrahan tèn el braço: *Non extendas manum tuam ſuper puerum, neque facias illi quidquam*. Abrahan, no mates al muchacho, ni le hagas mal. Y quedò viuo Iſaac, boluio con ſu padre, y lo gozò toda ſu vida.

Entran aqui dos ponderaciones mas. La primera, ſale Iſmael de caſa de ſu padre, y no ſale a morir, ſino que ſe va a la ſoledad, y no buelue mas a caſa: *Moratus eſt in ſolitudine*. Sale Iſaac de caſa de ſu padre, y ſale a morir, y buelue viuo, y ſu padre lo goza? Si, que quando juſtamente dize Sara que ſalga Iſmael: *Durè accepit Abraham*. Hizoſele

,ſoſele de mal a Abrahan echar a ſu hijo. Pues eſte amor demaſiado del hijo lo perdera, yaſsi no boluio mas a caſa. Quando Dios le manda que ſacrifique a Iſaac, no ſe le hizo de mal, al punto obedecio. Pues quien de tan buena gana ofrece ſu hijo a Dios, que por Dios le quiere quitar la vida, gozelo alegre, que aquel padre ſolo merece gozar hijos, que los tiene para Dios, con animo que ſi al ſeruicio de Dios importàra, el miſmo les quitàra la vida. Y el padre que ſe le haze de mal, no digo yo matar, mas aun echar de caſa al hijo, importando al ſeruicio de Dios no lo goze, y ſalga el hijo no para morir, y no buelua a caſa. Por eſſo dezia Platon, Dialog. 5. de legib. *Decet ſanè eum, qui magnus vir futurus eſt, neque ſeipſum, neque ſua diligere, ſed iuſtè ſemper.* Conuiene que el que ſe ha de llamar grande varõ en virtud y letras no ſe ame a ſi, ni a ſus coſas, ſino con amor muy juſtificado, y eſte lo ſera ſi tiene por principal y formal objecto a Dios y ſecundario al miſmo amante, y a las demas criaturas amadas. *Platon.*

)o(

DISCVRSO II.

Se ponderan el vicio de la ſenſualidad, ſu peligro, y grauedad.

POr gozar eſte moço loco de ſu libertad, ſe fue a vna region lexos de ſu tierra: *in regionem longinquã*, y alli gaſtò ſu hazienda viuiendo torpemente, *Diſſipauit ſubſtantiam ſuam viuendo luxuriosè*, afrentando ſu nobleza y patria, quando rico con ſus eſcandalos, quando pobre con oficios infames, pues ſirulo de porquerizo. Diferente era la profeſsion que hazian los mancebos Athenienſes, pues refiere Stobeo en el ſer. 43. que es de Republica que hazian vn juramento en eſta forma: *Non ignominia afferam ar-* *Stobeus.*

ma sacra, neque deseram meum astrum quo coniunctus fuero, dimicabo pro sacris, & prophanis, siue solus, siue cum multis patriam non relinquam in deteriori statu, sed ampliori, maiorique quam acceperim. Semper magistratui prudenter obediam, & legibus constitutis parebo, atque alijs quibuscunque plebis cõsensu decretis, quod si quis leges, vel irritas facere, vel ijs non obtemperare vellit non concedam, sed vlciscar, vel solus, vel cum pluribus, horum mihi dij testes, & conscij sunto. Iuro, que no afrentarè las armas. Que no desampararè mi puestoi. Que por mi cobardia, y modo de proceder, no perdera vn punto de reputacion mi patria. Iuro que obedecerê a mis mayores. Que guardarè las leyes, y estatutos aprobados. Que solo, o acompañado defenderè mi patria, y Religion; y si alguno quisiere anular, o no obedecer las leyes, yo no lo consentirè, antes vengarè el agrauio que a mi patria haze; assi lo juro, y hago testigos a los Dioses. Este era el juramento que hazian los Athenienses. Bien diferente profession fue la de este hijo perdido vicioso, escandaloso, *viuendo luxuriose*. Padre, es moço; y no es tan graue culpa, gozar vn moço rico y noble de su edad, y entrenerse con damas, tener vn requiebro, gastar assi su hazienda: este señores, es el engaño del mundo, llamar flaqueza de poca nota el vicio de la sensualidad. Yo he reparado en la Escritura, que pocos vicios han llegado a irritar tanto a Dios como este. No digo, que es el mas graue, que ya se que ay otros mayores, ni digo q̃ siendo el pecado menos graue enoje mas a Dios que el mas graue, que essa seria ponderacion falsa: pues el mayor mal es mas aborrecido de Dios, como el mayor bien mas amado, lo q̃ digo es, q̃ por circunstãcias de este pecado veo que se procede contra el con mayor rigor que contra otros en especie mas graues; y no quiero traer mas lugar que el de la primera a los Chorintios, capit. 5. lease con atencion que es graue. 1. Ad Cor. 5.

Omnino auditur inter vos fornicatio qualis, nec inter gentes, ita vt vxorem patris sui aliquis habeat, a

beat, & vos inflati eſtis, & non magis luctum habuiſtis, vt tollatur de medio veſtri, qui hoc opus fecit. Entre voſotros ſe oye y ſe permite ſenſualidad, que no la permitieran los Gentiles idolatras. Pues ay en eſſa ciudad hombre amancebado con ſu madraſtra, y voſotros muy glorioſos y vanos, preciandoos muy de Chriſtianos, no lo ſoys como yo quiſiera; pues no pedis a Dios con lagrimas, que eſſe monſtruo lo quitarà Dios de vueſtros ojos: *Ego quidem abſens corpore, ſed præſens ſpiritu iam iudicaui eum qui ſic operatus eſt.* Yo auſente en el cuerpo, preſente en eſpiritu he ſentenciado al que tan atreuidamente ofende a Dios. Y la ſentencia es, *In nomine noſtri IESV CHRISTI, congregatis vobis, & meo ſpiritu, cum virtute Domini noſtri IESV CHRISTI tradere huiuſmodi Sathanæ in interitum carnis, vt ſpiritus ſaluus ſit.* Como ſi dixera, *CHRISTI nomine inuocato*, eſtando todos voſotros juntos, como lo aueis de coſtumbre, y entre voſotros preſente mi eſpiritu. Fallamos, que deue de ſer condenado, y lo condenamos, a que el demonio ſe apodere de ſu cuerpo, y quede endemoniado, para que atormentado el cuerpo, el tiempo que fuere nueſtra voluntad ſe ſalue el alma. Eſte es el proceſſo, y la ſentencia que pronuncia Pablo. 3

Demosle quatro ponderaciones. La primera, que dize Pablo, que quando en vna ciudad ay vn ſenſual eſcandaloſo, los Chriſtianos della no tienen de que gloriarſe, ſino mucho que llorar y lamentar, pidiendo a Dios con lagrimas, quite tal eſcandalo de la ciudad, como ſu Mageſtad fuere ſeruido: pues porque yo que ſiruo a Dios no podrè viuir alegre, y gloriarme de que le ſiruo? *Non eſt bona gloria.* No dize Pablo, porque eſtan todos a peligro de perderſe: no es tan pegajoſa la heregia de vno como la ſenſualidad. Quieren ver que tan grande peligro padece la Republica, que aun el arrepentido que llora ſus roſpezas paſſadas, ni aun para llorarlas ſe ha de acordar mucho dellas, porque ſuelen ponerſe en la memoria del que llora, y en ella ſolicitar acuerdos deleytes para enlazar de nueuo al co-

ración. Y assi es consejo prudente, que llore de espacio la mala vida en comun, y no haga pausa en memoria de deleites. Dezia Dauid Psal. 50. *Secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meam. Amplius laua me ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me. Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper.* Señor, segun vuestra gran misericordia, borrad mi pecado, no me contento con que lo borreis, Lauadme, Señor, mas y mas; y limpiadme que del todo salga la mancha, porque yo conozco mi pecado, y siempre me está haziendo guerra. Ponderese en este verso lo primero, la diferencia entre *Dele*, y *Laua*, borrar y lauar. Está escrita en vna pared de vna casa alguna torpeza (propio de criados desembueltos, que aun quieren sean las paredes testigos de sus libertades) mandais quitar lo escrito, llega vno y borralo, verdad es, que no lo acertareis a leer, mas quedan borrones, que afean la pared, si se laua la pared queda del todo limpia. Dize Dauid primero: *Dele iniquitatem meam*. Borrad mi pecado, y luego se corrige, y dize: Señor, no estoy contento con esso, que si borrais quedará borron; quiero dezir, alguna reliquia, algun efecto, y assi os suplico, que laueis el alma: *Amplius laua me*, que quede limpia sin borron. Y la razon porque pido no quede borron, ni reliquia, es porque, *iniquitatem meam ego cognosco*, yo conozco la calidad de mi culpa, y que es tan pegajosa (era el adulterio con Bersabe) que siempre me está haziendo guerra, *Peccatum meum contra me est semper*. Y assi temo, que si viene a mi memoria aun vna reliquia suya, vn borron dexado mucha de boluer a enlazar; y assi os suplico, quede mi alma tan limpia, que para nada me acuerde de lo passado tan peligroso como esto es el pecado de la sensualidad. Y si para llorarlo aun no quisiera acordarme del por huyr el peligro. Si la Republica vee vn sensual escandaloso que viue con todos, que motiuos tiene para gloriarse? *Auditur inter vos fornicatio qualis, nec inter gentes, & vos inflati estis?*

La segunda ponderacion,

ción, que eſtando Pablo auſente lo condena. Glorioſo Apoſtol no fuera bien yr a-lla, y roſtro a roſtro reprehẽderlo? No eſpera el peligro eſſa fiera, cada hora que ſe detenga, es vn mucho y grauepeligro, no leyo que Pablo auſente aya pronunciado ſentencia contra otro pecador, en particular, porque aunque ay otros peçados mas graues, ninguno mas pegajoſo, y ſi vna vez ſe apodera de vn coraçon, es dificultoſa la conuerſion, teſtigo deſta verdad es el gran Padre de la Igleſia ſan Auguſtin libro 8. de ſus confeſsiones capitulo 11. donde cuenta de la manera que los deleites del mundo le hazian guerra al principio de ſu conuerſion, juntaronſe todos, y dezianme, *Dimittis ne nos? Et à momento iſto non erimus tecum vltra in æternum? Putas ne ſine iſtis poteris eſſe?* Auſtin que haxes? Aſsi nos dexas? Y ya te deſpides de noſotros para ſiempre? Y juzgas que podras viuir ſin noſotros? Confieſſa el Santo, que eſte deſpedimiento le fue tan dificultoſo, que le hizo temblar. Aparecio me dize enmedio deſte conflito la Caſtidad, con roſtro apacible, y alegre: *Et extendens ad me ſuſcipiendum pias manus, plenas gregibus bonorum exemplorum, ibi tot pueri, & puellæ, ibi iuuenes multi graues virgines, & viduæ.* Eſtendio las manos para recebirme, y eſtauan llenas de bueros exemplos a manadas. Alli niños y niñas, mancebos muchos, muchas virgenes, y viudas muy graues y honeſtas, y dixome con amoroſas palabras, *Non poteris tu, quod iſti, & iſtæ?* Es poſſible Auſtin, que no podras tu lo que eſtos niños y niñas pueden? Lo qué puede vna muger ſe le ha de hazer dificultoſo a vn hõbre? Toda eſta diligencia fue neceſſaria para ſacar del pecho deſte Santo Doctor los deleites que del ſe auian apoderado: y aſsi es neceſſario en eſte vicio no permitir dilacion. Al punto que lo ſupo Pablo lo remedia en auſencia.

D. Auguſ.

Tercera ponderacion, Al demonio haze Pablo miniſtro que caſtigue eſte delito: *Tradere huiuſmodi Sathanæ.* Si, que es tan perjudicial eſte vicio, q̃ ſolo ſabra caſtigarlo, quien caſtiga a los cõdenados enel infierno,

el perjuizio que haze al alma. Declarò soberanamente santo Tomas Angelico Doctor, que todo lo dize, y como vn Angel trata deste vicio en la 2.2. quæst. 153.

D. Thom. Y en particular en el articulo 5. declara que son hijos de la luxuria, ceguedad, precipitacion, inconstancia, inconsideracion, amor propio, odio de Dios, afecto a lo presente, horror de lo futuro. Todos estos hijos pregunta el santo Preceptor si son propios de la luxuria, y dize que si; y declaralos en el cuerpo del articulo. Son dize quatro actos del entendimiẽto en qualquiera determinacion. *Simplex intelligentia quæ apprehendit finem vt bonum, & hic actus impeditur per luxuriã.*

Daniel 13. *Secundũ illud Danielis 13. species decipit te, & concupiscentia subuertit cor tuũ, & quantũ ad hoc ponitur cæcitas mentis. Secundus actus est, consiliũ de his, quæ sunt agenda propter finẽ, & hic etiã impeditur per concupiscentiã luxuriæ.* *Terentius* *Vnde Terentius dixit in Eunucho loquẽs de amore libidinoso, quæ res in se, neque consiliũ, neque modũ habet, & quantũ ad hoc ponitur precipitatio. Tertius actus est, iudicium de agendis, & hic etiã impeditur per luxuriam.*

Daniel 13. *Dicitur enim Danielis 13. de senibus luxuriosis, auerte sensum suum vt non recordarentur iudiciorum iustorum, & quantum ad hoc ponitur inconsideratio. Quartus actus est, præceptum rationis de agendo, qui etiam impeditur per luxuriam, in quantum homo impeditur ex impetu concupiscentiæ ne exequatur id quod decreuit esse faciendum. Vnde Terentius in Eunucho de quodam qui dicebat se recessurũ ab amica, hæc verba ma falsa lachrymula relinquet* *Terentius* Quatro actos tiene el entendimiento en qualquiera determinacion del hombre. El primero, es conocer el fin bueno. El segundo, es vn cõsejo de los medios q̃ son mas a proposito para alcançar el fin. El tercero, es vn juizio o sentencia q̃ pronuncia el entendimiento, diziendo juzgo de los medios que he conocido, que este es mas a proposito. El quarto, es el imperio en que manda se execute la sentencia, que es este vn lugar de santo Tomas, en q̃ parece q̃ pone expressamente imperio distinto de los demas actos. q̃ dexo para escuelas. La materia se declara cõ exemplo, proponese me Dios, que es el sumo bien. Conocelo el

entẽ-

entendimiento, y conocelo que es bueno para fin. Este es el primero acto q̃ llama S. Thomas *ſimplex intelligentia*, conoce deſpues por que medios ſe puede vn alma alcançar a Dios. Halla tres, digamos, eſtado de matrimonio, eſtado de Religiõ, y eſtado de Igleſia, ſer Clerigo; conoce las calidades deſte eſtado, aſsi entre ſi como en orden a Dios, y en orden a ſu natural. Este ſegundo acto es conſejo; entra luego el tercero que es el juizio, o ſentencia: y dize, juzgo que para mi condicion es mejor medio el de la Religion. Entra el quarto que es vn imperio que manda ſe execute lo ſentẽciado: pues todos eſtos quatro actos ſe vician por la luxuria, la ſimple intelligencia del ſumo bien; porque la ſenſualidad ciega al hombre para que juzgue lo aparente por bueno, y dexe lo verdadero, y eſta ſe llama ceguedad, impideſe y viciaſe el conſejo que es ſegundo acto: porque como dize Terencio, el amor ſenſual no admite conſejos, ni conſultas, y eſta es precipitacion; viciaſe el tercero que es la ſentencia, porque ſi el entendimiento eſtá ciego, y ſin conſulta que ſentencia ha de dar, eſta ſe llama inconſideracion. Impideſe el quarto que es la execucion y el imperio de la razon, porque tal vez la razon manda ſe executen medios para alcançar a Dios, y enponiendoſe delante la ſenſualidad impide la execucion que es lo que dize Terẽcio. Introduze a vno q̃ haze firme propoſito de no hablar mas a ſu amiga: y dizele, ea que en viẽdo la vna lagrimilla ſuya, borrarà eſtos propoſitos, y eſte es inconſtancia, los demas actos lealos el docto en el Texto, que yo no me puedo detener mas.

Solo pregunto al Lector me diga, que accion de hombre ay en el ſenſual? Si quando auia de auer conocimiento del fin ay ceguedad. Si en lugar del conſejo ay precipitacion. Si en lugar del juizio ay inconſideracion; y ſi en lugar de la execucion honeſta ay inconſtancia. Que accion de hombre ay aqui, pues vn hombre que ſu vicio lo tiene tan enagenado, que mucho que venga el miſmo demonio a caſtigarle. Juſta ſentencia fue la de Pablo, *Tradere huiuſmodi Satanæ.* 5

Sea la quarta ponderacion, que el demonio le atormentò el cuerpo para 6

que

que ſe ſalue el alma. *In interitum carnis, vt ſpiritus ſalnus fiat*, el demonio quando cõbida con regalos del cuerpo condena al alma, ſi ſon torpes los regalos, y quando atormenta el cuerpo, ſe haze medico del alma, mas eſte Diſcurſo ſera el ſiguiente.

DISCVRSO III.

Gran fauor haze Dios al pecador embiandole trabajos, porque entonces abre los ojos, y buelue en ſi.

LLEGO Eſte inconſiderado mancebo a punto que la hambre le obligò a ſeruir, y en oficio infame de guardar puercos. Dixo bien Ariſtarco en Eſtobeo en el ſer. 63. que es de Venere, hablando del amor ſenſual:

Ariſtarc. apud Stobeum.

Quiſquis hominem non eſt expertus amorem.
Neceſſitatis ignorat legem.

El que no trata de amar, no llega a padecer neceſsidad. Y refiere el miſmo Autor vn hymno de Orfeo, que dize, que la luxuria es. *Fallax mater neceſſitatis*, madre engañoſa dela pobreza. Avn cauallero que yo comuniquè, y tenia buen entendimiento, y ſe auia viſto rico, y por gaſtos con mugeres eſtaua pobre, aunque yà como el prodigo muy reduzido. Preguntòle vn foraſtero: Señor, por donde van al hoſpital? Reſpondio: Hermano, por donde yo he ydo, y llegarás preſto. Al fin es gran fauor que Dios haze al alma embiarle trabajos, por que eſte hijo prodigo quando ſu padre le dio la hazienda ſe auſentò de ſu caſa, y quando lexos de ſu tierra ſe halla en trabajos, buelue a ſu padre, Geneſ. 42. Fueron los diez hermanos de Ioſeph por trigo Egypto donde el era Gouernador y Virrey, y aunque los conocio, no fue conocido. Diſsimulò, y preguntoles con graue roſtro: De donde ſoys? A que venistes? Señor, ſomos de la tierra de Chanaan, y venimos por

Geneſ. 42.

por trigo. Dizeles el Virrey, Creo que sois espias. *Exploratores estis vos, vt videretis infirmiora terræ venistis.* Sois espias, venistes a ver lo flaco de la tierra por donde se puede entrar y ganar. Señor mirad que os engañais, que nosotros fuimos doze hermanos hijos de vn padre, oy somos onze. *Minimus cum patre nostro est.* El menor de todos queda con nuestro padre. Pues yo harè experiencia de la verdad, *Vnus vestrum ligetur in carcere, vos autem abite, & ferte frumenta, quæ emistis in domos vestras, & fratrem vestrum minimum adducite ad me, vt vestros possim probare sermones.* Quede vno de vosotros preso, los demas lleuad a vuestra tierra el trigo que comprastes, y traedme a vuestro hermano el menor, y assi aueriguarè la verdad. Dizen ellos entre si. *Meritò hæc patimur, quia peccauimus in fratrem nostrum Ioseph.* Iusta pena de nuestros pecados padecemos, pues vendimos a nuestro inocente hermano Ioseph. Queda preso Simeon, y manda Ioseph de secreto al mayordomo que llene los costales de todos de trigo, y en la voca de cada costal ponga el precio que dieron, demanera que lleuē el trigo, y el dinero. Salen para su tierra, y en el primer meson abre vno el costal y halla el dinero, y dize con admiracion a sus hermanos, *Reddita est mihi pecunia, en habetur in sacco & obstupefacti turbati, quia mutuo dixerūt, quid est hoc, quod fecit nobis Deus:* Hermanos, el dinero que yo di le hallo en mi costal, admirados, y asonbrados todos dizen, que es esto que Dios ha hecho con nosotros.

Cinco ponderaciones daremos a este hecho, dexando otras para otros intentos. La primera, que linda traça es la de Ioseph para traer al hermano menor, â Benjamin, a quien el queria mucho, porque eran los dos hermanos de padre y madre: haze prender al hermano mayor, quede preso Simeon, para que venga Benjamin. La misma traça vsa Dios con el hombre: el alma, y el cuerpo son dos hermanos hijos de Dios: el alma, es la menor en tiempo, el cuerpo es hermano mayor, pues primero es el cuerpo, que el alma, y no cria Dios, el alma, hasta que el cuerpo 2.

está

está dispuesto y organizado. El alma apartase de Dios por el pecado, vase a vna region muy lexos, *In regionem longinquam*. Pone Dios al cuerpo en trabajos para que venga el alma, y es razon que afligа al cuerpo Dios para ganar el alma, pues ella vale mucho mas que el cuerpo: y afligir lo menos por allegurar lo mas buena traça y justificada es, por dar gusto al Lector. Quiero en confirmacion desta verdad traer vn gracioso y gallardo discurso que haze el glorioso Doctor san Agustin, explicando el Psalmo 145, declarando aquellas palabras. *Lauda anima mea Dominum, &c.* Dize el santo. *Vitijs quamlibet peccatrix anima melior est præstantissimo corpore, non meritis, sed dignitate. Duo quidem sunt, anima, & corpus, animam vitupero, quia iniqua est: corpus laudo, quia sanum. Si me interrogas, quid sit melius? an quod vituperauit, an quod laudauit? Admirabilem responsionem recepturus es. Respondeo esse melius quod vituperauit, quam quod laudauit.* Mejor es el alma mas vil y mas llena de pecados, que el cuerpo mas hermoso, y mas gallardo del mundo: mejor digo, no por meritos, sino por dignidad de naturaleza. Dos partes diferentes del hombre, son alma y cuerpo; vitupero el alma por pecadora, alabo el cuerpo de sano, robusto, hermoso, gallardo: si me preguntas qual vale mas, lo que vituperè, o lo que alabè? Oye vna respuesta admirable, mejor es lo que vituperè, que lo que alabè. Declarase el santo con dos exemplos dignos de su ingenio. El primero, poned dos varas, vna de plomo, otra de oro. Veis la del oro, y dezis, no es de lo muy aquilatado, liga tiene, veis el plomo, no he visto mejor plomo en mi vida. Y si os preguntan qual vale mas la vara de oro, o la de plomo? Direis, *Aurum esse melius, etsi sordidum sit, quàm plumbum purgatum.* Es de mas precio el oro con liga, que el plomo puro y lindo. El segundo exemplo. Ay en esta corte vn famoso ladre, y vn letrado, no de los mayores: claro es que alabareis al ladre por el mejor de la corte, y hablareis vn encarecimiento del letrado; y con todo ello mas vale ser letrado moderado que famoso ladre. Pues assi dezis mal del alma pecadora, bien del cuerpo hermoso, y con todo ello es mejor el

D. Aug. Psal. 145.

alma

poniendo el cuerpo en trabajos por ganar el alma.

3 La segunda ponderacion es, que buscaua Ioseph a sus hermanos por el campo, Genes. 38. y preguntado donde iba, respondio: *Fratres meos quæro*, busco a mis hermanos, y ellos entonces se hazẽ a vna para matarle, *Ecce somniator venit, venite occidamus eum, & videamus quid illi prosint somnia sua.* El soñado viene, vendamos le, y veamos que le aprouechã sus sueños; y al fin se determinaron a venderle. Y quando Ioseph en el capit. 42. les trata con aspereza: *Quasi ad alienos durius loquebatur.* Entonces ellos arrepentidos de su culpa dezian: *Merito hæc patimur, quia peccauimus in fratrem nostrum Ioseph.* Con razon padecemos pues pecamos contra nuestro hermano, de manera, que quando Ioseph los trata bien lo tratan mal, y quando Ioseph los trata mal, lo tratã bien. Esso mismo nos sucede con Christo nuestro Señor, quando nos trata bien lo tratamos mal, quãdo nos da hazienda y honra, lo ofendemos nos vamos de su casa: *In regionem longinquam*, y gastamos los bienes que nos dio, *viuendo luxuriosè*, viuiendo licenciosamente quando nos trata mal, quando viene la pobreza y la necessidad, y nos vemos perecer de hambre en oficios infames, entonces abrimos los ojos, *In se reuersus.* Y dize cada vno *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, & ego hic fame pereo.* Quantos criados siruen a Dios, viuen descansados y consolados, y yo aqui perezco de hambre. Lease el capitulo octauo de san Mateo, *Matth. 8* y verase que estauan los Discipulos de Christo embarcados con su Maestro, leuantòse vna tormenta: *Ita vt nauicula operiretur fluctibus*, se vio la nauecilla a pique de anegarse: *Ipse verò dormiebat.* En medio desta tempestad dormia Christo, los Discipulos no dormian antes lo despiertan: *Domine salua nos perimus.* Señor, saluadnos que perecemos, pues id al Huerto de Gethsemani, Matth. 26. hallareis a Christo con ansias mortales en oracion, diziendo al Padre Eterno: *Pater si possibile est transeat à me calix iste.* ¡Padre Eterno, si es posible, passe de mi este caliz! en medio de estas congoxas en verdad q̃ due-

men los Discipulos, y les dice Christo: *Non potuistis una hora vigilare mecũ*. Es posible que vna hora sola no aueis podido velar cõmigo? de manera, que si en los trabajos que vos padeceis duerme Christo vos velais, y si en los de Christo vela Christo, vos dormis. Quiero dezir, quando Dios se haze dormido a vuestras vozes, vos velais, y le dais gritos: *Exurge quare obdormis Domine*, *Psalm.* mas si Christo vela en vuestra saluacõ, y entonces vos os dormis, y desco dais.

4 La tercera ponderacion que quando Ioseph vio a sus hermanos, de quien estaua tan ofendido pues lo vendieron, y lo hizierõ esclauo. Dize el Texto: *Tanquam ad alienos durius loquebatur*, les hablò como a estraños con aspereza, sin ser conocido. No dize que mostrò coraçõ de estraño, entrañas de estraño, manos de estraño, no entrañas: porque se entraua a dentro a llorar ternissimo de verlos, y luego salia dissimulando no manos de estraño porque les dà el trigo, y el dinero sin q̃ ellos lo vean, manda poner el dinero en el costal de cada vno, solo la boca parecia de estraño. *Tã quã ad alienos durius loquebatur*. Lo mismo hazeis a Dios, que quando nos trata mal nos embia hambre, pobreza, &c. es aspereza exterior, q̃ el coraçon y las entrañas de padre son. Que rigor es embiarle a este prodigo trabajos, hãbre, necessidad si por otra parte le da luz para que abra los ojos: *Ingressus*, y arrepentido se buelua a su padre. Esto es lo que pretende de camino, sea regla a prelados y cabeças, que aunque importa a vezes tratar con aspereza al subdito poco corregible, ha de ser el rigor de boca, las entrañas y manos de padre.

La quinta ponderaciõ sea 5
que quãdo ellos dezen entre si, *Meritò hæc patimur, quia peccauimus in fratrẽ nostrũ Ioseph*. Con razon padecemos, porque peccamos contra nuestro hermano: hablauan en su lengua, y no creyã los entendiesse Ioseph, el los entendio, *auertit se parumper, & fleuit*. Retirôse y llorò, es hermano ofendido, y en viendo el arrepentimiento de su ofensa llòra, aun antes que los ofensores lloren, que en viendo Dios que os arrepentis, vuestro arrepentimiento enternece a Dios demanera, que si fuera capàz de lagrimas llorara, y assi perdona en el mismo instante que el pecador llora: *In quacunque*

cunq; hora ingemuerit peccator peccatorum illius amplius non recordabor, Ezechielis 33. *Ezech.23.*

6 Quinta ponderacion, los trabajos que padecieron los hermanos de Ioseph, eran de burla la prision de Simeon, era de burlar que quedò en casa de su hermano regalado y seruido, quando el creyò que estaua preso. Y el tratarles con aspereza, todo esso fue de burla, fue dissimulo. Los fauores fueron fauores de veras; el trigo que les dio trigo de veras; los dineros, dineros de veras: esto es lo que passa entre Dios y los hombres. Los trabajos que Dios embia al pecador en esta vida en orden a reduzirlo son de burla, porque todo lo temporal es burla. Los fauores que les haze, son fauores de veras. La luz que les comunica, luz de veras. La vocacion y auxilios de veras; es cierto que la pobreza temporal, es pobreza de mentira, pues los bienes que faltan al pobre, son bienes de mentira: y es implicacion en terminos dezir, que falta de bienes de mentira, sea pobreza, o falta verdadera. Y que los bienes desta vida sean de mentira. Dizelo el capit. 10. de los Prouerb. *Qui nititur mendatijs hic pascit ventos, & sequitur aues volãtes.* El que estriua en mentiras apacienta vientos, y sigue las aues que buelan. Estriua en mentiras el que estriua en bienes deste mundo. Bienes de mentira son los que no hazé buenos a sus posseedores. Como blancura de mentira la que no haze blanco al sujeto. Bienes de mentira son los q̃ no perficionan lo superior del hombre que es el entendimiento y voluntad. Bienes de mentira son los que no engrandecen la felicidad verdadera del hombre. Si le preguntais a Chilon Filosofo, que son los bienes del mundo? Responderá: *Thesaurus malorum calamitatis viaticum*, es el tesoro de los malos, y el viatico de la calamidad. Si preguntais a Bion que sienre de las riquezas, dize: *Diuitijs operam dantes ridiculos esse, cũ eas porrigat fortuna, illiberalitas seruet*, porque *Liberalitas auferet*. Que caso tengo de hazer yo de las riquezas? si es mejor que en las gasta que quien las dá, o las guarda, dalas la fortuna (habla como Filosopho Gentil) guardalas la auaricia, gastalas la liberalidad. *Prouerb. 10.* *Chilon* *Bion*

liberalidad. Y ſan Gregorio Nazianzeno orat. ad Nazianzenos, dize: *Potius lineis in aqua deſcriptis fidendum eſt, quam in diuitijs.* Antes fiaré en lineas eſcritas en agua, que en riquezas. Y en la oracion contra Iuliano: *Sicut fumus dilabuntur, & inſomni more homines deludũt, vmbraq; inſtar teneri nequaquam poſſunt.* Las riquezas ſe deſhazen como humo, engañan como ſueño, y como ſombra no pueden aſirſe. Todo eſto dize que ſon bienes de burla, y el carecer dellos es pobreza, o neceſſidad de burla, y aſsi los trabajos temporales ſon trabajos de burla, los ſauores que Dios haze ſon de veras.

D. Greg. Nazian.

)o(

DISCVRSO IIII.

La bondad de Dios, y ſu trato, ſu grande miſericordia ſolicitan la conuerſion del pecador, y ay hombres que ſienten que Dios ſea tan miſericordioſo con pecadores, vſando con ellos de mayor cada dia.

HALLOSE El Prodigo en tan miſerable eſtrado, que, ſiruiendo de porquerizo a vn labrador, *Cupiebat implere ventrem ſuum de ſiliquis, quas porci manducabãt, & nemo illi dabat.* Deſeaua hartarſe del miſmo manjar que comiã los lechones, y ñadie le daua en eſta miſeria, *In ſe reuerſus dixit, quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, ego hic autẽ fame pereo.* Boluió en ſi y dixo. Quantos criados viuen regalados, y bien tratados en caſa de mi padre, y yo aqui perezco de hambre: *Surgam & ibo ad patrem meum, & dicam ei, pater peccaui in cœlum, & coram te, iam non ſum dignus vocari filius tuus, fac me ſicut vnum de mercenarijs tuis.* Determino irme de aqui, y boluerme à mi padre, y le dire: Padre, *P* yo pequè contra vos, y contra el cielo, no ſoy digno de ſer vueſtro hijo, y aſsi os pido me recibais como

como ha criado, de hecho fue a casa de su padre. Y el padre viendolo venir, olvidado de la grauedad paternal, fue corriendo al hijo con los braços abiertos; *Cecidit super collum eius, & osculatus est eum.* Dexòse caer el venerable padre sobre el cuello de su hijo, y diole beso de paz. Y dizele el hijo: *Pater peccaui in cœlum, & coram te, non sum dignus vocari filius tuus.* Padre yo pequè contra el cielo, y contra vos, yo no soy digno de ser vuestro hijo. A penas llegò aqui quando el padre le mandò vestir el vestido que tenia antes que se fuera de su casa: *Proferte stolam primam, & induite illam.* Huuo gran vanquete y musica. Aguose algo la fiesta, porque el hermano mayor sintio q̃ trataſſen tan bien a vn perdido, que auia afrentado su casa. No repitiera esta parte del Euangelio en este Discurso, auiendola declarado en la Salutacion: si toda ella no està bien brotando misteriosos auisos dignos de ponderacion.

Lo primero reparo, qué moço no boluio en si hasta que padecio hambre: el gastò toda su hazienda, y se hallò pobre. Y no dize *Ibo ad patrem meum.* Siruio a vn labrador, y no dize, mejor seria yrme a casa de mi padre, que viuir sirviendo y a labradores. El se vio tan sin honra, que era porquerizo, y no se acordò de su padre: *Cupiebat saturare ventrem*, deseaua hartarse; y entonces dize, *Quanti mercenarij, &c. & ego hic fame pereo.* Los criados de mi padre comen con regalo y abundancia, y yo perezco de hambre. Aqui se resuelue, *ibo ad patrem meum*, de manera que la hambre lo lleuò a Dios. Cõfessando en esto q̃ el buẽ trato de Dios, y su condicion y liberalidad es el predicador, que mas almas cõuierte; porque si el alma tiene luz, halla que en solo Dios ay plenitud, y hartura que en el mundo todo es hambre. Señor, no tengo escusa, sino voy a vos! Dezia el ilustrado Augustino en el cap. 2. de sus Meditaciones: Todo lo hallò en vos: *Si pœnitet, parcis; si reuertor, suscipis, reuocas errantem, inuitas repugnantem, amplecteris redeuntem; doces ignorantem, Ecce Dominus Deus* *D. Augus.*

salutis meæ, quid opponam nescio, quomodo respondeam ignoro. Señor, si me arrepiẽto, me perdonays. Si bueluo a vos me recebis. Si voy perdido, me encaminays. Si resisto, me rogais. Si soy ignorante, me enseñais, no se como os tengo de responder. Si me hazeis cargo de que os dexè, y no bolui a vos.

Pues dezir, que los que os siruen se hallan trabajados, es engaño. Leale en
Luca. 15 este mismo capitulo 15. de san Lucas la Parabola del Pastor, que de cien ouejas perdio la vna, salio a buscarla por los campos, hallòla *Imponit in humeros suos gaudens.* Sobre sus ombros se la pone muy contento, y la trae: y supuesto que esta oueja perdida es el pecador, es digno de ponderar, q̃ quando esta oueja se perdio, se fue por su pie al pasto: y quando el pastor la halla no viene ella por su pie, sino en ombros de su pastor. Luego mas descansada viene la oueja en poder de su pastor, que quando se pierde? Si, que el pecador mas descanso tiene en Dios que fuera de Dios. Esso dize el Prodigo los que siruen a mi padre, comen, y yo perezco de hambre.

Lo segundo reparo, que 4
este hijo ausente propone que le ha de dezir a su padre: Padre, yo no soy digno de ser vuestro hijo, recebidme como a criado. Y en llegando a la presencia de su padre le dize: No soy digno de ser hijo, y calla, no le dize recebidme como a criado: es el caso, que ausente no juzgò por tan grã de la misericordia de su padre, y assi se contentaua cõ poco; quando vino, vio a su padre correr, y recebirle con braços abiertos, y beso de paz, y assi no se contentò con ser criado, confiessa su culpa, y dize, que no es digno de ser hijo, y todo es verdad, mas no se contenta con ser criado Alma que duda si aura misericordia para ella aunque llore sus pecados muy lexos està de Dios; el Sol mirado desde la tierra parece tan pequeño, que cabran veinte soles en vn patio, y es porque està muy apartado de nosotros. Quiẽ està apartado de la misericordia de Dios, y la mira desde muy lexos la juzgarà pequeña. Y por esso despera Guillermo Parisiense *Guiller.*
en

en el tratado de la Esperança, dize: *Quid aliud est dicere despero quam, quod peccata nostra vincunt Dei misericordiam.* Lo mismo es dezir desespero, que dezir la misericordia de Dios es pequeña, mayores son mis pecados. Pues notad vna cosa digna de pôderar: primero juzgò Cain a Dios por pequeño, que desesperase de su misericordia, Genes. 4. pregunta le Dios a Cain, *Vbi est Abel frater tuus?* Cain dônde está vuestro hermano Abel? Respôde Cain, *Nescio, num custos fratris mei sum ego?* no lo se, por vêtura soy yo ayo, o guarda de mi hermano? Aqui juzgò Cain a Dios muy pequeño, pequeño en lugar pues creyò que no estaua presente donde el matò a su hermano: pequeño su saber, pues juzgò que le podia ocultar su delito. Y auiendo juzgado a Dios por pequeño en lugares, no inmenso, y pequeño en saber, juzgòlo por de pequeña misericordia, y assi dize: *Maior est iniquitas mea, quam vt veniam mereat*, que segun la comun de los Padres, quiere dezir mayor es mi pecado, que vuestra misericordia, no ay misericordia para mi maldad. Y sea la conclusion que qualquiera pecador que desespera de la misericordia de Dios (aunque se vea lleno de mas y graues pecados que ay en todo el infierno junto) tiene a Dios por pequeño, y niega la infinidad de Dios, porque si confiessa q̃ es la misericordia infinita como puede dezir que no ay misericordia para el.

Genes. 49.

Y para cõfirmar esta verdad, y alentar pecadores. Aduierto, que el primer pecador de penitencia en tiempo de Christo fue san Iuan Bautista, y el primer Pontifice que quedò con las llaues para absoluer pecados fue San Pedro: y san Iuan Bautista nũca pecò mortalmente, estuuo santificado en el vientre de su madre, y confirmado en gracia. Y de san Pedro vemos en la sagrada Escriptura que negò tres vezes a Christo, y todo esto es en orden a alentar pecadores. Creo que ay penitencia? porque, no veis que lo dize san Iuan Bautista Santo tan grande, que vino a dar testimonio de Christo, y sin hazer milagros. Fue subido admitido por ser de vida prosli-

gioſamente ſanta: pues eſſe miniſtro de tanta autoridad dize, que ay penitencia para que vos le creais. No digo que lo creais, porque ſan Iuan lo dize, que no ſeria acto de Fè, ſino ſe cree, porque Dios primera verdad lo reuela. Lo que digo es, que entre las obras que tiene la virtud de la penitẽcia que diſpone, para que el entendimiento crea que Dios la reuelò es la ſantidad del Bautiſta que la predica. Y porque ſan Pedro es el primero Pontifice? porque lleguen con animo los pecadores a confeſſarſe: pues el confeſſor es hombre que no ſe eſcandalizarà de pecados, auiendo el negado tres vezes a ſu Maeſtro, demanera, que para mayor credito de la penitencia la predica quien nunca pecò. Y para que el vſo della ſea mas facil, y mas ſnaue, confieſſa y abſuelue el que pecò.

Lo tercero que pondero es, que mãde el padre a ſus criados que traigan el veſtido primero: *Profer teſtolam primam, & indui te*? Que veſtido primero es eſte? La gracia dize el Theologo, que tenia el pecador antes que ſe apartaſſe de Dios, la gracia que perdio por el pecado, eſſa ſe queda en poder de Dios. Y quando el pecador ſe cõuierte ſe la buelue Dios, como en otra ocaſion ſe ha tratado en eſte primer Tomo; y dezirle a los criados, que la traygan y viſtan al hijo deſnudo, es dezir que los confeſſores que ſon miniſtros de Dios, con vn *ègo te abſoluo*, le dan al pecador la gracia que perdio por el pecado, y mas la que reſponde al ſacramento de la penitencia. Ay miſericordia como eſta? Ay bondad como eſta? De aqui coligireis, que quando el otro murmura las cõfeſſiones a menudo, y las comuniones a menudo, es ſemejante al hermano mayor, que ſintio mucho que el padre celebraſſe con muſica, y banquete la venida de ſu hermano el Prodigo, pareciendole, que quien tan mala cuenta auia dado de la honra y hazienda que ſacò de caſa de ſu padre, no auia de ſer tan bien recebido. Y es el caſo, que el hermano conſideraua lo que fue el Prodigo: pero el padre cõſidera lo que es. Fue Prodigo, ya es penitente; no ſe ha de

de tratar como Prodigo, ſino como penitente, como conuertido a Dios de todo coraçon, porque fulano ha de confeſſar cada dia? porque no quiere eſtar vn dia en pecado aunque ſea venial, y quiere valerſe de la miſericordia que la Fè deſcubre en Dios, os peſa de que reciba Dios a vueſtro hermano cada dia con braços abiertos. Y no conſiderais que cada dia vſa Dios con vos de mayor miſericordia, pues os eſpera y no os embia al infierno: y es mas ſufrir a vno que eſtà en pecado mortal, y no ſe arrepiente, que admitir a ſu gracia, y abſoluer cada dia al que ſe arrepiente de culpas leues. Y es cierto, que el que cada dia ſe confieſſa, ſe ha de preſumir, que no comete cada dia culpas mortales. No ſeais por vida vueſtra como el hermano mayor del Prodigo, ſino pedid a Dios que da luz a todos los pecadores, para que ſe aprouechen deſte Sacramento. Y pues es remedio tan facil, tened laſtima al que dilata la confeſſion, que de la dilacion ſe figuen los inconuenientes que diremos en el Sermon que ſe ſigue. Y ſi como verdadero Catholico os alegrais que Dios reciba pecadores cõ braços abiertos, ſereis participantes de eſſe bien en la comunion de los juſtos.

)O(

SER-

SERMON
DECIMONONO
del Domingo tercero de Quareſma.

Erat Ieſus eijciens dæmonium, & illud erat mutum, & cum eiecisſet dæmonium locutus eſt mutus, & admiratæ ſunt turbæ. Luc. 11.

La declaracion del Euangelio.

ESTAVA muy de eſpacio el poderoſo IESVS expeliendo vn demonio que ſe auia apoderado de vn hombre, y era demonio mudo, y llamaſe aſsi porque haze mudo al poſſeydo, que a cada vno le dà nombre las obras que haze, mas glorioſa honra es la que ſe gana por obras proprias, que la heredada de padres, porque ſi la honra hereditaria es propia porque os la dieron, y la poſſeeys, la ganada por vueſtras obras la poſſeeys, y no os la dieron, y es tanta verdad eſto, que quando San Pablo trata de humillar a los que poſſeen grandes virtudes y dones celeſtiales no los humilla, diziendo, que no poſſeen, ſino diziendo, que los recibieron: *Quid habes quod nõ accepiſti? & ſi accepiſti quid gloriaris, quaſi nõa ceperis?* q poſſees, q̃ no lo ayas recebido, y ſi lo has recebido que te glorias, como ſi no huuieras recebido? es dezir, quien poſſee lo q̃ por ſus obras ha ganado, tiene moti-

motiuo de gloriarse, quien posse lo que ha recebido, de que se gloria? Luego mas honrado es el puesto, y mas feliz la honra que se gana por meritos, que lo que se recibe de otro.

2 Salio el demonio del hombre, y hablò el mudo. En algunos es el hablar señal que tienen demonio en la lengua, en otros es señal que el demonio ha salido. Lengua murmuradora es lengua de endemoniado, lengua para confessar sus pecados es lengua de hombre que se libra del demonio, Admirase el pueblo, y los embidiosos quisieran deslustrar el milagro, diziendo, que en virtud del demonio expelia demonios. Christo nuestro Redentor con cinco razones prueua eficacissimamente que no es possible expeler demonios en virtud del demonio. La primera, el Reino que se diuide en vãdos, que vno haze oposiciõ a otro, no puede durar. Apoderarse vn demonio del hombre, y echarlo fuera otro demonio es diuidirse el reyno infernal en vandos contrarios, luego no puede durar. Lo contrario se ve, que dura, luego se vnen contra el hombre. Luego yo no expelo demonios en virtud de otros. Eficaz razon, y aun por esso los desordenes de la Republica duran, porque no ay quien se oponga.

Segunda razon, Vuestros naturales, hijos de vuestra tierra, y de vuestro linage expelen demonios con exorcismos, como lo aueis experimentado y visto, y no dezis que en virtud del demonio los expelen luego, ni de mi se ha de pensar tal. Prueuo la consecuencia porque estas son obras parecidas en que hazen guerra al demonio; luego todos son contra el, y ninguna en virtud del, y assi ellos os condenarán el dia del juicio, pues juzgais bien de su expulsion de demonios, y mal de la mia. Esto haze la pasion, vna misma obra veis en vuestro amigo, y en nuestro enemigo: y en el amigo es buena, en el enemigo mala: la del amigo condenará vuestro juicio en el diuino. 3

Tercera razõ es quãdo vn tirano no tiene enemigo superior en fuerças posee en paz, y sin temores el Reyno, en teniendo otro mas poderoso queda 4

ven-

vencido, despojado, y fuera del Reyno. El demonio hasta aora no ha tenido enemigo superior en poder, luego por ello ha poseido en paz y sin temor tantas almas y cuerpos. Y salir aora en mi presencia de los cuerpos y las almas es, porq̃ yo soy su enemigo superior en poder; luego no en virtud del demonio le despojo demonios, sino en poder diuino contrario a los demonios. Ydigo yo, nadie estè seguro en su tirania, q̃ssi al demonio tirano no le saltô vn Christo quãdo menos pẽsaua q̃ lo despojasse, a vn tirano mas poderoso no le faltará vn Christo q̃ lo derribe.

3 Quarta razon, el q̃ no es de mi vando es contra mi, y el que conmigo no recoge, esparce lo q̃ yo voy recogiẽdo. El demonio no es de mi vando, luego es contra mi, y procura destruir lo q̃ yo edificó: luego no me puede ayudar a mis obras, y assi no es posible que en su virtud expela demonios. Regla para conocer enemistades falsas; dezis que sois mi amigo, y hazeis guerra a mis intentos.

4. Quinta razon, el demonio quando sale de vn hõbre, no halla quietud, ni reposo en todo el mundo, todos los lugares le son desiertos, y assi dize, yo quiero boluer a mi primera posada de dõde salí. Viene, hallala adornada de virtudes, *Scopis mundatam & ornatam*, y no atreuiendole a conquistar solo essa fortaleza, llama otros siete demonios mas poderosos en malicia que el, y todos ocho la conquistan y ganan y entran todos en aquella posada miserable q̃ antes era de vno solo; y assi es la recaida peor q̃ la caida, y el fin peor q̃ el principio. Pues si los demonios se vnen para conquistar al hõbre y viuir en el, como dezis que vn demonio me da virtud para expeler a otro. Que teniendo assi para los que han salido de culpas por vna buena confession que no viuan seguros, porque están a peligro de peor suerte, a peligro de que si antes temian vn demonio, por su descuido reincidan y tengan ocho.

Con tãta eficacia y gracia prouo Christo su intento q̃ 7.
vna muger del auditorio leuantô la voz y dixo: Bienauenturado el vientre q̃ te truxo, y los pechos q̃ mamaste. Respondio el Redentor, antes te digo q̃ es bienauenturado el que oye mi palabra y la guarda. Que

es

es dezir hablando formalmẽte (admitaſe tal vez termino de eſcuelas) no es ſanta mi madre con perfecta ſantidad porque me truxo enſu vientre, ſino porque me tuuo en ſu alma y coraçon. Si bien no me auía de traer en ſu vientre la que no me truxera en ſu alma, alcançando el ſumo grado de ſantidad comunicado a pura criatura. Ya que no podeis imitar a mi madre en concebirme corporalmente, imitalda en traerme enel alma que es concepcion eſpiritual. Eſta es la letra del Euangelio, para declararla es neceſſario el fauor de la diuina gracia, &c.

)()(

DISCVRSO I.

El demonio haze mudo al pecador, impidiendole la confeſsion por el grande bien que por ella alcança el alma.

1 MVdo tiene el demonio a eſte hombre, de quié eſtà apoderado; no es nueuo en el, pues pretende con todas ſus traças y fuerças, impedir la confeſsion al pecador ſabiendo que nueſtro mal eſtà en no confeſſar, y nueſtra ſaluacion en ualernos con tiempo del ſanto SACRAMENTO de la Penitencia. Y porque eſta materia es tan importante, ſera bien diſcurrir vn rato en ella. El Eſpiritu Santo en el capit. 10. de los Prouerbios: *Vena vitæ os iuſti, os autem impiorum operit iniquitatem.* Es vena de la vida la boca del juſto, la boca de los pecadores encubre el pecado, no ſolo la boca del juſto, la del verdadero y diſpueſto penitente es vena de la vida, porque la cõfeſsion vocal es vida del alma. Y lo primero reparo en que ſea vena de vida, la boca q̃ ſuele ſer ocaſiõ de muerte. Si preguntamos q̃ calidad des tiene la lengua? Reſpõde Hugo en el lib. 2. de anima: *Lingua lingit adulãdo, mordet detrahẽdo, occidit mentiẽdo, ligat & ligari nõ poteſt, labilis eſt, & detineri non poteſt, labitur vt anguila, penetrat vt ſagitta, tollit amicos, multiplicat inimicos, mouet rixas, ſeminat diſcordias vno ictu multos percutit, vulnerat, & interficit blãda eſt, & ſubdola.* La lengua lame adulando, muerde murmurãdo, mata mintiendo, arta y no puede ſer atada, ſe deſliza

ſin q̃ nadie la tenga ſe deſliza como anguilla, penetra como flecha, quita amigos, multiplica enemigos, mueue pẽdẽcias, ſiẽbra diſcordias, hiere a muchos cõ vn golpe, hiere y mata, es blanda y engaña. S ẽdo eſtas las calidades de la lengua, puſo Dios en ella el remedio de todos nueſtros males, pues la hizo vena dela vida: *Vena vitæ os iuſti*. Eſtà vn enfermo de dolor de coſtado peligroſo, abrirle la vena, ſale la mala ſangre, queda mejor, mas no es cierta la mejoria, ni la ſalud, pues deſpues de muchas ſangrias ſuele morir. Eſtà el pecador en peligro de cõdenaciõ, lleno de mala ſangre, lleno de pecados graues, venga la ſangria, abrir la boca, y que ſalgan los pecados a los pies del confeſſor. Lẽguage de S. Greg. en la hom. De diuite & Lazaro: *Quid eſt peccatorũ confeſsio, niſi quædam vulnerũ ruptio? & confitendo peccata quid agimus, niſi quod maluũ, quod intus latebat aperimus*, que es confeſſion de pecados, ſino abrir las poſtemas, y ſacar fuera la mala ſangre q̃ eſtaua encerrada en las venas del coraçõ.

D. Greg.

La primera condicion de la buena confeſsion, es, examinar la conciencia; antes q̃ el barbero rõpa la vena, ata el braço, y llama con vna fricacion la ſangre, deſpues ſale con facilidad antes q̃ lleguels a confeſſar, atad el entendimiẽto, y aplicadlo a la memoria de vueſtros pecados, para q̃ no ſe diuierta en otros penſamiẽtos; y con la conſideracion llamad las culpas, que venidas a la memoria, luego ſalẽ con facilidad. Gran confuſion delos Catolicos, que Seneca nos diga eſta verdad con tales palabras, que quando las dixera S. Aguſtin, o S. Geronimo, no pe. diera nada. Dizè pues eſte Philoſopho epiſt. 28. *Initium ſalutis eſt notitia peccati, nam qui peccare ſe neſcit corrigi non vult, ideoque quãtum potes teipſe coargue, inquire in te accuſatoris primũ partibus fungere, deinde iudicis nouiſsimè deprecatoris*. El principio de la ſalud eſpiritual es el conocimiento de la culpa, el que ignora ſu pecado no admite correccion, y aſsi importa q̃ tu miſmo leas tu Fiſcal, *inquire in te*. Lo primero, examina tu vida con todo rigor: luego haz oficio de acuſador, hazẽdote cargos, hecho el proceſſo haz oficio de juez, pronunciando cõtra ti, y tu mala vida rigoroſa ſentẽcia. Hecho eſto, viene bien hazerte rogador, pidiendo a Dios vſe

Seneca.

conti-

contigo de misericordia. Y porque ni la memoria trabaja sin provecho, ni la cabeça se cansa en el examen de conciencia para vna confession general, o de muchos años, se puede reduzir el examen a siete puntos suficientemente, q̃ son estas edades, estados, accidẽtes, oficios, cõpañias, lugares, pensamientos, palabras, costumbres.

3 El primer punto es edades. Aqui considerar la vida de la niñez, de la juuentud, de la edad prouecta, y de la vejez, y hazer memoria por los mandamientos de los pecados cometidos en estas edades, reparando en las inclinaciones que mas predominaron en estos tiempos. El segundo punto es los estados, ver que estados ha tenido, si es casado, si ha sido viudo, si es Eclesiastico, si Religioso. El tercero es accidẽtes de la vida. Llamo accidẽtes la prosperidad, la aduersidad, la salud, la enfermedad, ir examinando en estas suertes de vida y fortuna los pecados que ha cometido. El quarto punto los oficios, ver que oficios ha tenido en el discurso de su vida, y examinar el vso y administracion dellos. El quinto, las compañias, y las amistades que ha tenido, y detenerse en cada vna si le parece que en ellas ha ofendido a Dios, o escandaliçadolas, solicitandolas a la ofensa de Dios, o ayudandolas para cometer pecados, o faltando en la correccion fraterna. El sexto es los lugares donde ha viuido, las casas, las ciudades, y reparar en que lugares se hallò mas ocasionado a ofender a Dios. El septimo, abraça pensamientos, palabras, y obras. Estas tres diferencias de culpas son trãscendentales, q̃ por ellas se han de examinar los seis puntos primeros, verbi gracia, En las edades de mi vida que pecados cometi con pensamiento, que con obras, que con palabras en los estados que tuue, que pecados cometi de pensamientos, que de palabras, y que de obras: en los accidentes de mi vida en q̃ ofendi a Dios con pensamiẽtos, en que con palabras, en que con obras, y assi en los demas puntos, y por esso el septimo abraça estas tres diferencias parciales de pecados, y llamolas parciales, porq̃ son muchas vezes parte de vn pecado, v.g. pense hurtar vna joya, cõsenti en ella, hable de mi intento con vn cõpañero, y de hecho la hurtê: este hurto es vn pecado

que

que abraza penſamientos, palabras y obras. Con eſtos ſiete puntos que ſon faciles a la memoria, ſe haze vn examen prouechoſo y deſcanſado. Pudiera otros tres ſetenarios que abrazan circunſtancias, mas para ſermon baſta lo dicho.

4. Hecho eſte examen de conciencia, viene luego el dolor de los pecados; que antes de la ſangria quando aprieta el barbero el braço y haze fricacion, claro eſtá que cauſa dolor. El examen de conciencia, que es llamar pecados a la memoria, ha de cauſar dolor de auer ofendido a Dios: que los pecados confeſſados con dolor de veras, y propoſito de no ofender mas a Dios, parece que pierden en el efeto las propiedades de pecado. Preguntan los Angeles o las hijas de Ieruſalen en el capit. 3. de los Cant. *Quæ eſt iſta quæ aſcendit per deſertum ſicut virgula fumi ex aromatibus myrræ & thuris pigmentarij?* Quien es eſta que ſube por el deſierto como varita de humo oloroſo de mirra, y incienſo y otros muchos aromas. Declara ſan Bernardo eſtas palabras en el ſerm 60. De los pequeños, de los pecados confeſſados. *Notandum quod fumus nunquam habet ſplendorem, cùm nonnunquam poſsit habere odorem, quod his fumus confeſſionis odorem quendam p etatis habeat, inuenitur ex his quæ ſubiunguntur, ex aromatibus myrræ & thuris, & vniuerſi pulueris pigmentarij.* El humo nuncatiene ſplendor, ni lo puede tener, mas ſuele tener buen olor: los pecados confeſſados humo negro ſon, y humo que haze llorar, mas humo que huele bien, porque huele a religion y a piedad pecados confeſſados. Y como el incienſo puesto en el fuego deſpide olor ſuauiſsimo, y el ſe gaſta; y lo miſmo la paſtilla fina, es negra, y en el fuego ſe deshaze, deſpidiendo olor ſuauiſsimo. Los pecados mas feos, las torpezas mas abominables, puestas en el fuego del amor de Dios, deſpiden olor ſuaue, a Dios que huelen a contricion. Y eſta es la fuerça de la contricion, que haze que el pecado q̃ en ella ſe deshaze, huela bien a Dios: ay mayor conſuelo para penitentes.

Cantic. 3.

5. Eſte dolor de pecados con que te has de diſponer para la confeſsion, has de procurar cõ toda diligencia que

D Bern.

que sea contricion, que sea dolor de pecados, por ser contra Dios, y pesarle de auer ofendido a Dios, por ser Dios quien es. Sigue este pensamiento san Bernardo con gallardia delgada en el tratado de *diligendo Deum*, al fin, explicando aquel verso del Psalm. 117. *Confitemini Domino quoniam bonus*, Confessad a Dios porque es bueno. Habla Dauid y S. Bernardo de la confesion, que es alabança. Mas lo mismo sin añadir ni quitar que Dauid y Bernardo dizen de la confesion, que es alabança de Dios: hemos de dezir del dolor de pecados que espante integrante del Sacramento de la Penitencia. Confessad a Dios porque es bueno, dize el Santo: *Est qui confitetur Domino quoniam potens est, & est qui confitetur quoniam sibi bonus est, & est qui confitetur quoniam simpliciter bonus est, primus seruus est, & timet sibi secundus mercenarius est, & cupit sibi, tertius filius est, & defert patri. Itaque & qui timet, & sui cupit, vtrique pro se agunt sola (quæ in filio est) charitas non quærit quæ sua sunt.* Lo que dize Bernardo aqui de su alabança, digamos del dolor, que en ambos actos se verifica la doctrina. Ay quien siente auer ofendido a Dios porque es poderoso. Ay quien siente auerle ofendido porque es Dios bueno para el. Ay quien siente auerle ofendido porque es Dios bueno en si: y por, si el primero es siervo, y teme su pena: el segundo jornalero, y desea su interes, El tercero es hijo, y mira sola la honra y gloria de su padre. El primero, y el segundo por si obran, y para si procuran. Sola la caridad que se halla en el hijo, no busca sus comodidades. Declara el Santo a este intento aquel verso del Psal. 18. *Lex Domini immaculata conuertens animas.* La ley del Señor inmaculada conuierte a mas. Qual es la ley del Señor? La ley de amor porque? *Sit seruo sua lex timor ipse quo constringitur, sit lex mercenario cupiditas qua ipse annectatur charitas conuertit animas, quas facit voluntarias.* El temor es la ley del seruo: pues por el guarda la ley, y obra bien. La codicia del propio interes es la ley del cudicioso, pues por codicia trabaja, la caridad y el amor es la ley de Dios, que

D. Bern.

Psal. 117.

Psalm. 18.

conuierte las almas', pues las haze nobles y voluntarias, desnudas de interes. Y si me preguntais, dize el Santo, porque la caridad se llama ley de Dios? Respondo: *Lex autem Domini dicitur, siue quod ipse ex ea viuit, siue quod eam nullus, nisi illius dono possideat.* Llamase ley de Dios, o porque Dios viue dessa ley, o porque nadie la posee si Dios no se la da. Estupendo encarecimiento del amor. San Pablo dize del justo: *Iustus ex fide viuit.* Ad Rom. 1. El justo viue de la Fè. Y dize san Bernardo que Dios viue de la ley del amor, que no solo ama a Dios, sino viue de la ley del amor. Y reparando el mismo Santo en lo que auia dicho, añade: *Nec absurdum videatur quod dixi, etiã Deum viuere ex lege, cum non alia quam charitate diuerim, quid verò in illa summa & beata Trinitate summum & ineffabilem illam conseruat unitatem nisi charitas?* No parezca absurdo dezir que Dios viue de la ley, si esta ley es el amor, pues este conserua en la suma Trinidad suma vnidad. No quiere dezir Bernardo, que la vnidad de essencia en las tres diuinas personas nace del amor, que en Teologia seria falsa doctrina: habla de la vnidad de querer, de gusto de obrar. Todas tres personas quieren vna misma cosa, gustan de lo mismo, obran *à dextra*, lo mismo porque es vna voluntad, y vn amor essencial el de todas tres. Al fin, si Dios en lenguage de Bernardo, viue de la ley de amor. El penitente ha de llorar sus pecados por amor, y ha de amar a Dios por ser quien es, y sentir auer ofendido a Dios por ser quien es.

Dispuesto el penitente con el examen y acto de contricion, llegue a los pies del confessor, y entonces abra la boca, como quiẽ abre vna vena, y salgan los pecados, que es la mala sangre, y quedará la boca hecha vena de la vida. *Vena vitæ os iusti.* Que es la confesion vna sangria de vida. Porque el alma recibe vida por este sacramento, y diga acusandose, no escusandose, y sean las palabras señales del dolor de coraçon, que si se acusa de palabra, y nõ le pesa de coraçon, con la boca se acusa, y con el coraçon se deleita, y assi desdizen lengua y coraçon; lo qual reprehende Prospero en vn Epigrama. *Prosperus*

6

Non

Non prodest cuiquam, solis bona dicere verbis,
Impia mens habeat, quod bene lingua sonat,
Nam fori recte miserum est, & viuere praue
Damnat nota malum regula iustitiæ.

A nadie aprouecha dezir bien de palabra tenga el coraçon lo que la lengua dize: porque es miserable cosa hablar bien, y viuir mal, y la justicia justissimamente condenara a este tal.

4. Hecha la confession, resta el dar gracias a Dios por la merced que te ha hecho de auerte dado tiempo para hazer a tu gusto vna confession, y sucede lo que en la sangria, que despues de hecha le muestran al enfermo ya sossegado y aliuiado la sangre hecha podre. Mirad que teniais en el cuerpo? Que efetos auia de obrar esta sangre? El enfermo la ve. Bendito sea Dios que tantas mercedes me ha hecho. Esto ha de hazer el penitente hecha la confession ver de nueuo los pecados confessados, que estauan en el coraçon, y dar gracias a Dios por auerlos echado fuera! Siguio este pensamiento graue y gallardamente la luz de la Iglesia san Agustin, declarando el verso onze, del Psalmo setenta y cinco: *Cogitatio hominis confitebitur tibi, & reliquiæ cogitationum diem festum agent tibi.* El pensamiento os confessarâ, y las reliquias del pensamiento os haran fiesta. Que pensamiento es este (dize el santo Doctor) y que reliquias son estas? *Confessio ipsa est prima cogitatio, &c. Quæ damnat vitam priorem, cui displicet quod erat, vt sit quod non erat, ipsa est prima cogitatio. Sed quia sic debes recedere à peccatis, vt non tibi recedat de memoria, quod peccator fuisti, solemnia celebras Deo.* En el penitente se requiere la confession, la acusacion assi interior, conociendo la grauedad de sus culpas, como la exterior vocal, acusandose al confessor de lo que ha cometido, despues della, queda la memoria de los pecados confessados. La confession es el pensamiento q̃ cõfiessa a Dios y al Sacerdote las culpas, la memoria de los pecados son las reliquias de aquel primer pensamiento, y estas reliquias hazen fiesta

Psal. 75. 11. D. Augus.

à Dios porque alaba el penitente a Dios por la merced que le hizo, librandolo de tan graues culpas. Y assi el pensamiento confiessa pecados. *Cogitatio hominis confitebitur tibi.* Y las reliquias hazen fiesta a Dios. *Reliquiæ cogitationis diem festum agũt tibi.* Trae el santo dos exemplos. El segũdo es de Dauid, 2. *Reg.* 12 2. Reg. 12. quando Nathan le dixo quan ofendido estaua Dios por el adulterio con Bersabe, y homicidio de Vrias. Dixo Dauid de todo coraçon *peccaui*, y el Profeta de parte de Dios, *transtulit Dominus peccatum tuum.* Dios te ha perdonado tus pecados, y estando perdonado el pecado, le dize el mismo Dauid en el *Psal.* 50. Psalmo 50. *Peccatum meum contra me est semper.* Lee san Agustin, *coram me est semper.* Dize el Santo: *Si iam recessit à peccato, quomodo peccatum illius ante ipsum est semper?* Si ya el pecado está perdonado, y está del todo apartado de la culpa que cometio, como tiene este pecado siempre delante de si? Responde: *Prima cogitatio transiit, sed reliquiæ cogitationis solemnia celebrabant.* Ya passò el pensamiento, que fue la primera y verdadera acusacion, que alcançò perdon, pero las reliquias deste pensamiento, que son la memoria de los pecados confessados y perdonados no passan, porque estas reliquias hazen fiesta a Dios. Pues memoria que sirue para alabar a Dios, para no fiar de si, para repetir el dolor de auer pecado, es reliquias del primer pensamiento, que hazen fiesta a Dios.

(?)

DISCVRSO II.

Christo empleado en el bien de las almas, exemplo de Reyes, que han de mirar por sus vassallos y Reyno, para remediar sus necessidades.

1 QVE de proposito está Christo expelièdo este demonio deste hõbre. *Erat Iesus eijciens dæmonium.* No dize lo expele, lo expelio, sino estaua despacio ocupado en librar a vn hõbre del demonio, que se auia apoderado del,

del, y lo tenia mudo. Haze Chriſto nueſtro Señor ſu oficio, y haze lo que dize ſu nombre, *erat Ieſus*, Ieſus quiere dezir Saluador, y el Saluador eſtà ſaluando, como el Medico curando, el juez juzgando, el ſoldado peleando: Vino Ieſu Chriſto a eſto, *Vt diſſoluat opera diaboli*, para deshazer las obras del diablo. Vino para librar almas, y ſaluarlas. O que graue y valiente lugar es el del cap. 10. dela epiſtola a los Hebreos: *Ingrediens mundum dicit, hoſtiam, & oblationem noluiſti, corpus autem adaptaſti mihi, holocauſtomata pro peccato tibi non placuerunt, nunc dixi ecce venio.* Entrando Chriſto en el mundo (en el primer inſtante de ſu concepcion) le dize a ſu Padre, Señor las hoſtias y oblaciones de la vieja ley ya no las quereis, y aueiſme dado vn cuerpo apto, y accomodado para ſacrificarlo. Los holocauſtos q̃ os ofrecia por pecados ya no os agradã, y entõces dixe. Ya yo vengo Señor a remediar, lo que no han remediado tantos ſacrificios. Ambas partes deſte lugar tienen dificultad: y de ambas hemos de tratar a nueſtro intento.

Ad Heb. 10.

2. Para que ſe deſcubra la dificultad de la primera. Supõgo, nueſtro Señor es cuerpo de Dios verdadero: es de fè porque Chriſto es verdadero Dios. Segundo, que el cuerpo de Chriſto es verdadero ſacrificio es de fè, que ſe ſacrificò en el Ara de la Cruz. La tercera, no es lo miſmo formalmente ſer el cuerpo de Chriſto cuerpo de Dios, y ſer ſacrificio. Es cierta porq̃ aũque ahora eſte ſantiſsimo cuerpo es de Dios, y es ſacrificio, podia Dios hazerſe hombre ſin ſacrificarſe al Padre: y aſsi fuera cuerpo de Dios, y no fuera ſacrificio.

Supueſto eſto pregunto, 3 Quales mas, ſer cuerpo de Dios, o ſer ſacrificio? Mirado cada termino deſos de por ſi, no ay duda ſino que mayor dignidad es ſer cuerpo de Dios, que ſer ſacrificio, la razon es clara. El cuerpo de Dios no es de infinito valor, porque es ſacrificio, y es ſacrificio de infinito valor porque es cuerpo de Dios. Luego la raiz de toda ſu dignidad es ſer cuerpo de Dios. Supueſto eſto reparo en que entrando Chriſto en el mundo diga a ſu Padre, *Corpus aptaſti mihi.* Aueiſme dado vn cuerpo apto para ſacrificio: traigo vn cuerpo, que e

muy a propoſito para ſer ſacrificio acepto. Digo yo, no fuera mejor dezir, traigo padre mio vn cuerpo, que es cuerpo de Dios? Pues eſſo es lo mas deſſe cuerpo. Es el caſo, que el ſer el cuerpo de Chriſto cuerpo de Dios, es dignidad ſuya, el ſer ſacrificio es prouecho nueſtro. Y para ſignificar que viene por las almas, y con deſeo de remediarlas, en entrando en el mundo, dize de ſu cuerpo lo que es en nueſtro prouecho, que es ſacrificio, y ſan Pablo no dize que dixo Chriſto lo que en ſu cuerpo era dignidad propia.

4 La ſegunda parte del lugar dize tambien mucho. *Holocauſtomata pro peccato non tibi placuerunt, tunc dixi: Ecce venio.* Los holocauſtos que os ſolian ofrecer por pecados, ya no os agradan, y entonces dixe: ya vengo. Parece Señor, que hablais de vueſtra perſona con poca decencia. Vn hombre Dios, vn Hijo de Dios natural, ha de dezir que viene, porque a ſu Padre no agradan holocauſtos? Vengo porque ſoy yo, vengo para honraros a vos Padre eterno, que teneis en la tierra (viniendo yo) vn Dios hombre, que os ama, y os ſirue, que es mayor honra vueſtra que la que os pueden dar todos los hombres y Angeles juntos: no dize ſino que porque no le agradan a ſu Padre los holocauſtos, viene a ſer ſacrificado, que es dezir el deſeo que trae del bien y ſaluacion de las almas: vengo por ellas y para ellas. *Propter nos homines, & propter noſtram ſalutem deſcendit de cœlis, & incarnatus eſt.*

Y pôdereſe lo primero el *ecce venio.* Yo vêgo, y vêgo para las almas, que buen exemplo para Reyes y Principes venir para el bien del Reyno, y de los vaſſallos, que no ha de venir el que gouierna para ſi, y para ſus intereſſes, ſino para ſacrificarſe por el bien comun de la Republica. Que bien lo dixo ſan Bernardo libro 2. de conſideratione ad Eugenium, capitulo 3. *Principem te conſtituerunt, ſed ſibi, non tibi, alioquin quo pacto te putas ſuperiorem, ijs à quibus beneficium mendicas? Et parum infra ſubdit. Parui deiectique animi eſt, de ſubditis non profectum quærere ſubditorum, ſed quæſtum proprium.* Principe y cabeça de la Repu-

5

D. Bernardus.

bli-

blica te hizieron, no para ti, sino para tus subditos y vassallos, como te puedes llamar superior a aquellos de quien andas mendigando sobornos o intereses, es de animo vil, y de poco coraçon buscar en los subditos y vassallos, tu comodidad, y no su aumento.

3 Reparo lo segundo, en q̃ antes que Christo viniera al mundo, auia muchos sacrificios, y no se hazia la redencion del hõbre: vino Christo, y el en persona redimio el genero humano, y vencio al demonio, *nunc princeps huius mundi ejicietur foras.* Aora saldra fuera el demonio. *Erat Iesus ejiciens dæmonium.* Si el mismo Principe en persona no mira por el Reino, y no cuida del, no se redemiran los vassallos de las vejaciones, aura muchos ministros, mas no seran de prouecho, antes de daño: es necessario que el principe diga, *Ecce venio.* Yo suelo dezir de los Reyes, lo que Dauid dize del sol, y su ausencia, en el Psalmo 103 *Posuisti tenebras, & facta est nox, in ipsa pertransibunt omnes bestiæ agri, catuli leonum rugientes vt rapiant, & quærant à Deo escam sibi, oriente sol, & congregati fuerint, & in cubilibus suis collocabuntur. Exiuit homo ad opus suum, & ad operationem suam vsque ad vesperum.* Pusiste Señor las tinieblas, y vino la noche. Salieron todas las fieras de las selvas, los cachorrillos de leon salen bramando a robar, y es como si fueran a pedir a Dios el sustento necessario. Quatro ponderaciones daré a este verso. *Psal.* 103.

La primera, pregunto, de donde viene la noche? Respondo, que de ausentarse el sol, en viendo sol, ay dia, en poniendose viene la noche. Sin duda que donde está el Rey en persona, en el Reyno, mirando, informandose, oyendo, es dia, si se retira y se diuierte del gouierno, es noche.

La segunda ponderacion, 4 quando el Sol nos alumbra, estrellas ay en el cielo, claro está, mas no parecen, influyen, y obran, y no luzen, porque a la luz del sol no ay estrellas que puedan campear, en poniendose el sol, y en viniendo la noche, salen todas las estrellas, y luzen en el cielo: quando el Principe en persona viene, y mira, y

oye, y gouierna, y ſe haze dueño de las acciones y ſucceſſos del Reyno, conſejeros ay, miniſtros ay, y que obran, influyen en el Reyno, pero no luzen, no ſe alçan a mayores, en faltando el Rey todos luzen, y todos quieren parecer Reyes, el miniſtro lo quiere gouernar todo, y mandarlo todo, y no ay corchete q̃ no ſea eſtrella en la noche del Reyno, quando el Rey falta al gouierno. Tercera, quando el ſol alumbra es de dia, y entonces parecẽ hombres que ſalen a trabajar, *Exibit homo ad opus ſuũ, & ad operationem ſuam uſque ad veſperam.* Quando el ſol ſe retira, es noche, y entonces ſalen beſtias fieras a robar, y es dezir: Quando el Rey cuida de ſu Reyno, y quiere por ſi miſmo ver y examinar, hombres tienẽ los pueſtos y plaças publicas, hombres que trabajan por el bien comun, en retirandoſe el Rey, es noche para el Reyno *in ipſa pertranſibunt omnes beſtiæ ſiluæ.* Ocupan los pueſtos beſtias, hombres incapaces y fieras crueles que ſalen a robar. La quarta y vltima, es notar el modo de hablar del Profeta: *Catuli leonum rugientes vt rapiant* Salen los cachorrillos de leones a robar: porque no dize ſalen los leones? es encarecimiento del atrevimiento hmmano en el retiro del Rey, que no ſolo los grandes y poderoſos, q̃ ſon leones, ſe atreuen, ſino los muchachos tienen pueſtos, y ſon los que roban los cachorrillos de leones. Acuerdome a eſte intento, que abriendo el libro de Caſaneo, de gloria mundi, muchos años, hallè (y no me acuerdo en que parte del libro) vnos verſos, que los leì tres vezes, y quedaronme en la memoria, que dezian.

Roma vetus, veteres, cum te rexere quirites
Nec bonus immunis, nec malus vllus erat
Defunctis patribus ſucceſſit praua iuuentus,
Conſilio cuius præcipitata ruis

No ay neceſsidad de rominearlos, que aqui los pongo, mas por la erudicion, que por verificarlos.

DISCVRSO III.

El que trata de remediar almas, y ſacarlas de peca-do, gana mucho con Dios, y ſe ha de preciar de miſericordioſo.

1 TRatamos en el primer diſcurſo el grande bien que eſtà encerrado en la cõfeſsion, reſta aora tratar de las calidades que ha de tener el confeſſor y el predicador, que ſon los que ſe ocupan en librar almas del poder del demonio. Las del cõfeſſor declarò S. Bernardo en el ſermon de S. Andres: *Oportet eum non eſſe minus literatum, quam religioſum, vt zelum Dei habeat, & ſecundum ſcientiam, cum indiſcreta religio magis obeſſe ſoleat, quam prodeſſe, &c. Ne vnquam de ijs quæ ſub ſignaculo confeſſionis accepit, vllquam faciat mentionem, vel alicui loquenti conſentiat. Caueat etiãm ne vileſcat in conſpectu eius, qui eſt ſuam vilitatem oſtendit. Neſit ſi ſpectus, nec de præterita ſuarum vitam æſtimet peccatoris.* Eſtas palabras auian de eſtar eſcritas con letras de oro en vna lamina, y las auia de traer ſiempre el confeſſor delante de los ojos. El confeſſor ha de ſer letrado, virtuoſo, y prudente, ha de tener zelo, mas zelo docto, zelo prudente, porque el imprudente antes daña. De lo que oyere en la confeſsion no ha de tratar en conuerſacion, ni aſſentir a lo que deſta materia otros trataren en ſu preſencia, y guardeſe no venga a deſeſtimar al penitente por los pecados que le confeſsò, ni haga juizio de lo venidero, por la vida paſſada que ſabe en confeſsion. Eſtas ſon las prendas del cõ 2
feſſor, que expele demonios de las almas.

La primera condicion es que ſea virtuoſo y letrado. Quanto importe que el confeſſor ſea letrado, bien ſe colige, ſi ſe conoce la dificultad del oficio, es juez, y es medico. Es juez que abſuelue, y condenas: es medico, q̃ cura las enfermedades del alma: y ſi poner en vn conſejo a hombres que no ſon letrados, es pecado mortal grauiſsimo, por ſer de quiẽ pẽ-

de la hazienda, honra y vida de todos, Poner en el confesionario a vn hombre q̃ sea juez de las almas, de quien como de ministro de Dios està pendiente la vida eterna, o la condenacion eterna, si no es hombre que sabe, que culpa serà? Si curar vn hombre sin auer estudiado medicina, es pecado mortal, y curar a los Reyes, es loca temeridad. Curar almas quien no ha estudiado la medicina espiritual y moral (que son las materias morales) que sera, o como ha de temblar vn hombre por muy docto que sea de ponerse en el confesionario, porq̃ vn descuido suyo puede ser grauissimo mal. Quando Christo se mouio a dar a Pedro el Pontificado, fue porq̃ lo hallò auenajado en la sabiduria diuina, pues preguntando a todos *Quem dicunt homines esse Filium hominis?* Quien dizen los hõbres que soy yo? Pregũtò segũda vez, *Vos autem quem me esse dicitis?* Vosotros quiẽ dezis que soy? Respodio Pedro: *Tu es Christus, Filius Dei viui.* Sois Christo Hijo de Dios viuo, entõces Christo le prometio la silla y llaues, *Super hanc petram ædificabo Ecclesiã meã.* Donde reparo, q̃ Christo le promete a Pedro la dignidad de Pontifice, y llaues de la Iglesia por lo q̃ sabe, y despues se las da por lo q̃ ama. Pues en el c. 21. de S Iuã donde de hecho le da el Põtificado, lo examinã en amor, no en letras, pues le pregũta vna vez: *Simõ Ioãnes diligis me plus his?* Pedro amaisme mas q̃ vuestros cõdiscipulos? *Etiã Dñe tu scis quia amo te.* Señor si, vos sabeis q̃ yo os amo. Pues apacentad mis corderillos. *Pasce agnos meos.* Y tres vezes le hizo esta pregunta, y otras tres le encomendò el cuidado de su Iglesia, y le dio la dignidad. Dõde hallo dos põderaciones. La primera, q̃ antes de examinarlo en amor, quiso examinarlo en letras, si sabia, o no: porq̃ dos cõdiciones ha de tener el cõfessor. La primera, q̃ sepa exercer biẽ su oficio, y esta nace del saber. La 2. q̃ quiera vsar bien y fielmente del ministerio, y esta pide amor de Dios, y el ministro letrado y con amor de Dios, sabe lo que ha de hazer, mas no quiere hazer lo que sabe. El justo sin letras deseará la saluacion de las almas, mas no aplicará los medios: y como primero es saber lo q̃ el cõfessor ha de hazer, y luego querer hazer lo q̃ sabe. Primero examina Christo a Pedro *Ioan. 1*

dro

dro en el saber, y luego en el querer, y como el amor de Dios se funda en el conocimiento de Dios, porque *nihil volitum quin præcognitum.* Al saber de Pedro se da la promessa, al amor se da la dignidad, que la promessa hecha es la raiz de donde nacio el dar la possession: y assi entre promessa y cumplimiento della se guarda la proporcion que entre el saber y el amar.

La segunda ponderacion que yo hallo es, que diga Christo a san Pedro. Si me amais mas que todos, apacentad mis corderos: Dize Chrisostomo en la hom. 48. in Mathæum: *Petro nondixit si me amas fac signa, sed pasce oues meas.* No dixo Christo a Pedro, si me amais hazed milagros, sino apacentad mi ganado, y añado yo, que no le dixo, Si me amais morid por mi, sino apacentad mis ouejas, y fue dezir, que amamas a Dios, quien como deue cuida de almas, que quien haze milagros, y aunque quien padece por Christo: porque de mas importancia es darle a Dios almas que estauan apoderadas del demonio, que darle la vida propia corporal, hablo *cæteris paribus*, lo qual queda prouado con el cap. 5. de los Cantares, y el lugar del cap. 9. de los Actos Apostolicos, en el sermon de la viña.

Chrisost. hom.

Lo segundo que dize Bernardo del confessor es, que tenga zelo prudẽte: *Cum indiscreta Religio magis obesse soleat.* El zelo indiscreto daña. No hallo mas viuo retrato de vn zeloso indiscreto, y sus condiciones, que a Ionas. Si se repara en su historia con atencion, en el capit. 4. se dize que entra Ionas por la ciudad de Niniue dando vozes: *Adhuc quadraginta dies, & Ninibe subvertetur.* Dentro de quarenta dias se ha de destruir Niniue. Oyẽ esta voz los nobles, las cabeças, y llega a noticia del Rey, hazen penitencia, piden misericordia, aplacase Dios, perdonòlos, passan los quarenta dias, enojase Ionas porque no se arruinò la ciudad, y dizele a Dios *Propter hoc præoccupaui, vt fugerẽ in Tharsis, scio enim, quia tu es clemens, & misericors.* Señor porque yo conocia vuestra condicion, q̃ sois misericordioso, escusaua predicar en Niniue, y qui se huir a Tarsis: y pues yo por orden vuestro he promulgando sentencia contra esta ciudad, y vos no la aueis executado: *Nunc quæso tolle animam meam,*

Ionæ 3.

quia

quia melior eſt mihi mors, quam vita. Yo os ſuplico que me quiteis la vida, pues mejor ſerâ morir, que viuir ſin credito, y que a mi me tendran por Profeta falſo viendo que no ſe cumple mi profecia. Sale al campo, y quiſo Dios darle a entender ſu zelo indiſcreto, y para eſto *preparauit Dominus hederã, & aſcẽdit ſuper caput Ionæ, vt eſſet vmbraculũ ſuper caput eius, & protegeret eũ, & lætatus eſt Ionas lætitia magna.* Nace por ordẽ de Dios vna yedra, y crecio el miſmo dia de ſu nacimiento de manera, que le ſeruia a Ionas de ſombra contra los rayos del Sol. Alegroſe mucho el Profeta con ſu yedra aquella miſma noche, *Parauit Dominus vermem.* Nace vn guſan por ordẽ del miſmo Dios, y eſte roçò la yedra, vn aire que corrio la ſecò, por la mañana hallaſe mi Profeta ſin yedra la cabeça al ſol, *Et percuſſit ſol ſuper caput Ionæ, & æſtuabat.* Heria el ſol la cabeça de Ionas y abraſauaſe. De tal manera lo ſintio, q̃ *petiuit animæ ſuæ, vt moreretur, & dixit melius eſt mihi mori quam viuere.* Pidio a Dios le quitaſſe la vida, y dizele, Señor mejor es morir que viuir, dizele Dios, *putas ne bene iraſceris ſuper hedera?* Pareceos Ionas que es juſto vueſtro ſentimiento, y vueſtro enojo por la perdida de la yedra, *Bene iraſcor ego vſque ad mortem.* Enojome ſobra Señor para enojarme, y deſear la muerte. Reſpondiole Dios, *Tu doles ſuper hedera, in qua non laborauiſti, quæ ſub vna nocte nata eſt, & ſub vna nocte periit, & ego non parcam Niniue ciuitati magnæ, in qua ſunt plus quam centum viginti millia hominum, qui neſciunt quid ſit inter dexteram, & ſiniſtram, & iumenta multa?* Vos ſentis perder vna yedra que no os coſtò cuidado, que en vn dia nacio, y ſe ſecò, y no tengo de ſentir yo perder vna ciudad tan grande, donde ay mas de ciento y veinte mil niños incapazes de cometer pecado alguno, y donde ay tantos jumentos? 4.

Seis ponderaciones quiero dar a eſta hiſtoria, que declaren las condiciones de vn zelo ſo indiſcreto, y la infinidad de la miſericordia de Dios. La primera, porque preguntò ſe enoja el Profeta Ionas? porque es Dios miſericordioſo. *Scio enim quia tu es clemens, & miſericors.* Dezidme Profeta, ſino fuera Dios miſericordioſo, que fuera de vos? quã-

do

do por deſobediente a Dios os arrojaron en el mar, y os tragò la vallena. Dexaros viuo en ella fue miſericordia, o juſticia? Daros alli lugar y aliento para que pidierades perdon a Dios, fue miſericordia, o juſticia? Salir libre de aquel peligro, haziendo Dios de la ballena nauio, fue miſericordia, o juſticia? Perdonaros la deſobediencia, fue miſericordia o juſticia? Ha vſado Dios con alguna Niniuita, o con toda la ciudad junta de tanta miſericordia como con vos? Haſe viſto alguno tragado de vallena ſino vos ſolo? pues que quereis? que ſea Dios miſericordioſo para vos quando pecais, teniendo mas obligacion de ſeruirle que los Niniuitas, y que no ſea miſericordioſo para los demas. Veis aqui la condicion de vn zeloſo indiſcreto.

5. Segundo, veis a Ionas tan enojado, tan zeloſo, porque Dios no haze juſticia y caſtiga a los Niniuitas? pues dalde vna yedrecilla que le defienda del ſol, y le haga vna poca de ſombra, y le vereis muy alegre: *Lætatus eſt lætitia magna ſuper hedera.* Ya parece que ſe oluidò del enojo por vna yedra. Eſtos zeloſos que quieren rigor y mas rigor para los demas, ſon tan amigos de ſu comodidad, que por dos pollos q̃ les preſenteis, oluidaran zelo y enojo, y quedarán contentiſſimos.

6. Tercero, quitale Dios a Ionas la yedra, y ſiente la perdida de manera, que *petiuit animæ ſuæ, vt moreretur*, pidio que vinieſſe la muerte, y dize, mejor es morir que viuir: *Melius eſt mihi mori, quam viuere*, de manera, que quando no ſon caſtigados los pecadores, dize zeloſo, *Melior eſt mihi mors quam vita*, mejor me ſerà morir que viuir, quando pierde vna yedra dize, *Melius eſt mihi mors, quam viuere*, mejor es morir que viuir. Tanto ſiente que le falte vna yedreçuela, como la falta del caſtigo de pecadores. Lindo zelo, ſentir tanto la falta de vueſtra comodidad pequeña, como la falta de juſticia. Eſſa mas parece cõdicion natural ſentida de todo, que zeloſa de la honra de Dios.

7. Quarto, quien enſeña a eſtos Niniuitas a hazer penitencia, y aprouecharſe de la miſericordia de Dios? El miſmo Profeta Ionas, como puede ſer eſſo, ſi Ionas ſiente tanto que Dios vſe de miſericordia con ellos? Eſſe es el

le punte de la diuina miſericordia que les da predicador, que ſi con la boca pide caſtigo, y con el coraçon lo deſea. Con ſu vida predica miſericordia y eſperança, porque ſi el fue pecador deſobediente ſiendo Profeta, y huuo miſericordia para el, y lo perdonò porque llorò ſu pecado? claro eſtà que la aura para idolatras pecadores, que por no conocer la verdadera Fè, eſtan menos obligados, ſi conociendo ſu culpa ſe cõuierten a Dios de todo coraçon con cõtricion de ſus culpas. Por eſta razon quiſo Dios, que no fueſſen confeſſores los Angeles, que nunca pecaron, ſino hombres como vos que pecan cada dia y tienen neceſsidad de confeſſar ſus culpas, y es particular fauor que haze Dios a ſu Igleſia, que el prouecho y efetos del Sacramento no eſtè pendiente de la bondad y virtud del miniſtro, y q̃ pueda el herege baptizar a vna criatura, y queda baptizada ſi tiene intencion de hazer lo que la Igleſia Romana pretende en el baptiſmo, y que el confeſſor quando viue mal, me puede abſoluer, y quedo yo en gracia, y me da la que el no tiene.

8 Quinta ponderacion que Dios le dize a Ionas, Si tu ſientes la perdida de vna hiedra que nacio vna noche, y ſe ſecò otra, como no tengo yo de ſentir la perdida de vna ciudad, donde ay mas de ciento y veinte mil niños, que no ſon capazes de pecar? Digole yo a Dios, Señor, y quando vos determinaſtes arruinar la ciudad, y mandaſtes a Ionas que la predicara aſsi, y de hecho la arruinarades, ſino hizieran penitencia, no viuian eſtos niños en la ciudad? Si, pues como entonces no ceſſaua el intento de caſtigar, y aora reparais en que ay niños inocentes? Reſpondo, que quiere Dios hazer oſtentacion de lo que con el puede la penitencia. Aqui ay pecadores penitentes y arrepentidos, y ay niños que nunca pecaron. Quando auia pecadores que tenian complacencia en ſus delitos, no los perdonaua Dios por los inocentes, antes determinò deſtruir la ciudad dentro de quarenta dias, y en auiendo pecadores penitentes, por ellos dexa Dios libre la ciudad, y viuen los niños inocentes. De manera, que el fauor que no alcançauan pecadores por inocentes, alcançan inocentes por pecadores

cadores arepentidos: que Dios suele dar tanta gracia al penitente, que alcança mas que el que nunca pecò.

9 La sexta y vltima ponderacion es, reparar en la razon que Dios da a Ionas del perdon que concede a Niniue. *Tu doles super heredera in qua non laborasti, & ego non parcam Niniue, ciuitati magnae?* Tu sientes perder la hiedra que no te cuesta trabajo, y no perdonarè yo a Niniue ciudad grande? Digo yo pues Señor, os costò Niniue trabajo? No, porque antes que Dios se hiziera hombre, no era capaz de padecer. Pues que sentido puede hazer este discurso? Sin duda fue dezir, tu no cuidaste de la yedra que perdiste, yo he cuidado de la ciudad, que le he dado el ser, el sustento, el sitio; luego mas justo es mi perdon q̃ tu sentimiẽto. Y de aqui saco yo otra conclusion, Dios siente castigar vna ciudad de quien ha tenido cuidado sin trabajo: luego mas sentirà yo condenar vn alma por quien tanto padecio, y mas diligencias ha de hazer para que no se condene. Prueuo la consequencia, porq̃ yo le harè a Dios Encarnado el mismo argumento q̃ el hizo a Ionas antes de la Encarnacion. Dios le dize a Ionas, Vos sentis perder la yedra q̃ no os costò trabajo; luego razõ serà sentir yo perder a Niniue de quien he cuidado. Yo arguyo a Christo con este mismo discurso: Vos Señor no sentistis castigar a Niniue, que no os costò trabajo, aunque cuidanais della, luego mas aueis de sentir condenarme a mi que os costè cruz, pasion, y muerte. Y este discurso no es eficaz, la razon que vos hazeis a Ionas, no es eficaz, y mas formal es mi argumento (dadme Señor licencia para que hable assi con libertad de arguyente, que el arguyente tiene licencia para hablar con alguna libertad. Y dalde a mi cenizelo esta libertad merecedora de vuestro amor) Vos Señor arguis del trabajo al cuidado sin trabajo, no de trabajo a trabajo. Yo arguyo formalmente de trabajo a trabajo: y digo, Vos perdonais a Niniue *In qua non laborasti* Luego aueis de perdonar a mi alma *In qua laborasti*, esto es arguir de trabajo a trabajo formalmente. Bendito seais mi Dios, que trabajando por mi dais princi-

principios y premisas que fortifiquen mis consequencias, en ordena mi salvacion.

DISCVRSO IIII.

El predicador que desea echar el demonio de la Republica, sale de ordinario perseguido, mas no ha de desmayar, ni con el poco fruto, ni con las persecuciones.

1 SALIO Al fin el demonio del cuerpo, y habló el mudo, *Et cum eiecisset daemonium locutus est mutus, & admiratæ sunt turbæ.* El milagro tan patente admirò a los circunstantes, que provecho sacò de aqui Christo? que los embidiosos dixeran *In Beelzebuth Principe daemoniorum eycit daemonia.* En poder de Beelzebu principe de demonios expele demonios. Este es el fruto que de ordinario saca el predicador que pretende expeler demonios de la Republica. Con todo esso lo primero ha de pretender de tal manera el provecho de las almas, que no ha de desmayar, aunque vea o poco o ningun fruto. Parece que es imprudencia trabajar en echar el demonio, quando el trabajo no luze en el fruto y aprovechamiento de las almas. Esta es la razon porque algunos dizen q̃ no es prudencia reprehẽder el predicador vicios si no ha de aprovechar, que este parece el sentimiento de no se que Poeta, que dixo:

Quis, nisi mentis inops, sua semina mandat arenæ,
Cum mercede labor gratior esse solet.

Quien sino vn loco siembra en la arena? El trabajo de la sementera hazese suave con la cosecha del fruto. Predicar y no aprovechar, es sembrar en el arena.

Respondo, que quando el oyente no quede aprovechado, y por su culpa no salga el demonio que lo tiene mudo, el predicador tendra su premio por el trabajo del ser-

del sermon y el deseo de aprouechar. Dixolo lindamẽte san Geronimo en la Epist.a Palmachio y Occeano. *Qui æthiopem inuitat ad balnea, & si nigredinem ei non auferat, nec in illius candore gaudeat, certè vel in suo lucro lætatur, cum ab eo præmiam accepit. Ita sine dubio inobedientem, qui diuinis sermonibus admonet, quamuis reprogntis peccata non tollat, mercedem de ministerio charitatis acquirit.* El que tiene baños en su casa, combida al negro que entre a bañarse, y tan negro sale del baño como entrò; mas el bañero queda aprouechado, porque el negro le dexò la dozena de reales, q̃ da el que sale blanco. Assi el Predicador que predica, quedando el oyente tan obstinado despues del sermon, como antes queda premiado, porq̃ Dios le paga el trabajo, y el deseo. Vn medico cura al enfermo y se le muere y le pagan la cura, que no le pagan porque sana, sino porque cura.

D. Hier.

No solo no ha de desmayar viendo el poco fruto, mas ni aun viendose perseguido. Pues Christo no desmaya, aunque el inuidioso le diga que en virtud de Bercebu principe de demonios expele demonios. Es muy propio del oficio de la predicacion, que satisfaze a sus obligaciones, ser perseguida por tres razones. La primera, porq̃ assi lo dize el nombre, o nombres de Predicador. La segunda, porq̃ no se sujeta al Predicador la sobervia del oyente. La tercera, por el mismo fruto y buenos efetos de la dotrina. Vamos al nombre como se llama el Predicador? Christo lo dixo Matth. 5. *Vos estis sal terræ, vos estis lux mundi.* Sois sal de la tierra, sois luz del mundo. Reparo en estos dos nõbres, y hallo q̃ la luz, y la sal no pueden seruir sin deshazerse. Es ordinario q̃ los criados son dichosos, o desdichados en seruir. Sirue vno a vn caualiero rico, a vn señor poderoso, medra en vestidos, y hazienda, y oficios, dichoso criado: entra otro a seruir, y gasta el vestido que tenia, y sale de casa de su amo desnudo y pobre. Pues la luz, y la sal tienẽ essa fuerte, q̃ no pueden medrar siruiẽdo, sirua la luz al Rey, sirua a vn pastor, sirua en palacio, sirua en el hospital, en verdad que si sirue, que no ha de medrar, sino gastarse: sirua la luz a los pastores, sirua en la meia

Matth. 5.

del Rey, y en la comida del Rey: por mi vida que si sirue q̃ se ha de deshazer, q̃ no ha de hallarse vn grano de sal entero en la comida del Rey. Predicador sal y luz, que si sirue bien, q̃ predique a Reyes, que predique a vasallos en lo temporal, no ha de medrar, ha de salir deshecha. Y aun vna ventaja conocida haze la sal a la luz, y es, q̃ la sal q̃ oy se pone en la mesa de los señores, se pone mañana: la luz q̃ oy se pone, no se pone mañana, y la vela q̃ oy arde, no ha de arder mañana, y suele ser parte de los gajes de los barenderos la cera que sobra cada noche, en siendo vn Predicador sal no mas, da sabor y gusto a la comida, y tomase poca la q̃ cada vno ha menester para su gusto. Esse tal venga oy y mañana: Predicador que predica a gusto, venga muchas vezes a Palacio, y será seguido de señores. Predicador q̃ no solo es sal, sino luz, q̃ predica claro y descubre las faltas, como luz que descubre lo q̃ oy en la sala. Si vn dia fuere a Palacio, no segunda: y si vna vez predica a señores, no segunda, y por esto huyẽ los Predicadores que quieren ser celebrados de ser luz hablan culto porque no los entiendan, y entonces son agusto. Cierto que he reparado en aquellos dedos que vio el Rey Baltasar en el capit. 5. de Daniel estando Baltasar cenando con los grandes de su Corte. *Apparuerunt digiti quasi manus hominis scribentis contra candelabrum, in superficie parietis aulæ Regiæ.* Aparecẽ vnos dedos fantasticos que escriuian en la pared a la luz del candelero, que alumbraua la sala y a los ojos del Rey: el qual turbado, manda llamar los Magos que declarassen esta Escritura, ninguno sabia ni aun leerla. Entra Daniel y dizele el Rey, *Si vales scripturam legere, & interpretationem eius iudicare mihi, purpura vestieris, & torquem auream circa collum tuum habebis.* Si sabes leer aquellas letras y declararme lo que significan, yo te vestirè de purpura, y te pondrè vn collar de oro, y serás Virrey en mi Reyno. Dizele Daniel, *Munera tua tibi sint & dona domus tuæ alteri da. Scripturam autem legam tibi o Rex, & interpretationem eius ostendam tibi.* Vuestra Magestad se quede con essas mercedes que me ofrece, o prometalas a

Daniel. 5.

otro

otro, que yo no soy de los Predicadores q̃ predican a Reyes por lo que les hã de dar: yo le leerè lo escrito en la pared, y le declararè lo q̃ significa. Leyòlo, declaròlo, *Tunc iubente Rege indutus est Daniel purpura, & circumdata est torquis aurea collo eius* Por mandado del Rey vistieron de purpura a Daniel, y le pusieron vn collar de oro.

Dos ponderaciones daremos a este lugar aora, dexãdo muchas para muchas ocasiones. Sea la primera, q̃ parece q̃ aqui se truecan las suertes, lo que auia de hazer Daniel hazen los dedos fantasticos, lo que auian de hazer los dedos fantasticos haze Daniel: los dedos escriuen a los ojos del Rey en la pared de su sala; mas lo escrito es tal, que ni el Rey, ni los sabios del Reyno pueden declararlo, ni aun leerlo. Daniel lee lo escrito y declara la significacion, y es ella vna sentencia contra el Rey. Digo yo, q̃ fuera mas acertado que Daniel hablara al Rey, de manera que el Rey no lo entendiera, y los dedos fantasticos lo declararan, assi quedauan sin miedo de castigo todos, Daniel no podia ser castigado, pues nadie lo entẽdia. Los dedos declarando lo dicho por Daniel, no podian ser castigados, porque eran fantasticos, y assi no eran capazes de castigo. Respondo que Dios ordenò que los dedos fantasticos escriuiessen lo q̃ no se entendia, y Daniel declarasse lo que ellos escriuieron, dexando por regla assentada q̃ el Predicador verdadero ha de hablar claro q̃ lo entienda el auditorio: y si predicare al Principe que lo entienda el Principe: y que se entienda que el Predicador que habla culto que no lo entienden, es Predicador fantastico, no es verdadero. Pues esta es la dificultad del oficio: si predico y no me entienden, no cumplo con mi oficio: si predico claro soy luz; y la luz que vn dia alumbra en vn palacio, no sirue segũdo dia, y viene a poder de barrenderos. El Predicador que es luz de Palacio que medra espera: la de san Iuan Bautista que por auer sido luz de palacio, su cabeça vino a manos de vna bailarina, y essa fueron los gajes de auer bailado. *Marc. 6.*

La segunda ponderacion que hallo en este sucesso es, que quando le promete el Rey purpura y collar, si le 5.

declara lo escrito. Responde Daniel, *Dona domus tuæ, alteri da.* Haga vuestra Magestad essas promessas a otros Predicadores, que yo no declaro la Escritura por promessas. Y despues que la declarò, *Iubente Rege, indutus est purpura*, por mandado del Rey le vistieron de purpura, y el la admitio. Pues Daniel no deziades que no la queriades? El Profeta no declaro la Escritura por interes, y dixo la verdad, desnudo interes. Si auiendo predicado assi despues el Rey lo vistè de purpura, no es malo aceptarlo, ni es pecado que el Predicador acepte el Obispado, como no predique porque se lo den, ni calle verdades por alcançar sus comodidades.

6. La segunda razon, porque el Predicador es perseguido, es la soberuia del oyente, que no sufre vn soberuio quien le corrija; pues si Dios le castiga, se buelue contra Dios. La tercera y mas digna de reparo, es el fruto de la predicacion, q̃ salga el demonio fuera de la Republica, que salga del alma de la miserable muger que viuia mal, es el origen de las persecuciones que padece el Predicador. Tengo para esto ponderado vn encuentro de dos lugares, que careados ambos prueuan este intento eficazmente. Sea el primero la 1.a los Chorint. 5. donde san Pablo, como en otro sermon ponderamos, a vn deshonesto escandaloso entregò al demonio, *Iudicaui tradere huiusmodi sathanæ in interitum carnis, vt spiritus saluus fiat.* Por mandado de san Pablo entrò el demonio en el cuerpo deste sensual, y quedò endemoniado por algun tiempo. El segundo lugar es del mismo san Pablo Actorum 16. En la ciudad de Filipos vio san Pablo vna endemoniada muchacha que seruia a vn ciudadano, y esta tenia vn demonio adiuino, *Habentem Spiritum Pythonem, quæ quæstum magnum præstabat dominis suis diuinando.* Ganauan muchos reales los amos de la endemoniada cõ el demonio adiuino. *Dolens autem Paulus, & conuersus spiritui dixit, præcipio tibi in nomine Iesu Christi exire ab ea.* Yo te mando en el nombre de Iesu Christo q̃ salgas desse cuerpo. Al punto salio, *Videntes autem Domini eius, quia exiit spes quæstus eorum, appre-*

Al Chor. 5.

Actor. 16

apprehendentes Paulum & Silam, perduxerunt in forum ad Principes. Viendo los amos de la muchacha que ya sin demonio no podian ganar lo que les valia, lleuan a Pablo y a Silas su compañero a los juezes, y ellos mandan darles tantos açotes, *iuſſerunt virgis cædi.* Caſo notable, que por orden de San Pablo entra vn demonio en el cuerpo de vn Corinto, y nadie ſe leuanta contra el Apoſtol. Y por orden del mismo ſan Pablo ſale el demonio de vna muchacha Filipenſe, y açotan a San Pablo por este hecho. Pues nò veis que en el mundo no es castigado el que entra diablos en la Republica, ſino el que ſaca diablos della. Chriſto es oy afrentado porque echò el demonio. *Et locutus eſt mutus.*

SERMON VIGESIMO del Lunes de la 3. Dominica de Quareſma.

Vtique dicetis mihi hanc ſimilitudinem: Medice cura te ipſum: Quanta audiuimus facta in Capharnaum, fac & hic in patria tua.

Declaracion del Euangelio.

ENTRO Chriſto nueſtro Redẽtor en la ciudad de Nazareth, donde fue concebido, y donde ſe criò, quiſo hallarſe en la Sinagoga vn dia de licion, digamos de ſermõ, porq̃ ſe lehia vn lugar de Eſcritura, y diſcurria ſobre el Texto el maeſtro a quien ſe le encomendaua leer. Entrò pues eſte ſoberano Maeſtro, y de comũ conſentimiẽto le die lõ la catedra y la Biblia cerrada. El temò el libro ſagrado abrio, y ſalio el capitulo

Sr. de Isayas. Cerrò el libro, boluiolo con tanta gracia, hizo todas estas acciones que se lleuò los ojos de todos: y auiendo ya con tales disposiciones captado la atencion y ganado, la beneuolencia, les dize, Cierto estoy que estareis de mi quexosos, y me aplicareis a vuestro parecer con razon aquel comun prouerbio medico, curate a ti mismo. Direisme, que como siendo vezino desta ciudad, y auiendome criado en ella, obro milagros en Cafarnau, y no aqui. esto al parecer, es curar los agenos, y no a los propios: no ay titulo de carne y sangre que haga mas digno, ni aun digno de gracia, ni lo que es tan sobre la naturaleza se ha de medir con leyes de la naturaleza. Y siendo los milagros obras sobrenaturales, no se han de medir con respetos de patria o parientes: y el mismo titulo que dais para justificar vuestra quexa, os condena. Soy vezino de Nazareth, y por esso menos acepto, porque no ay Profeta ni Predicador acepto en su patria, y no se porque? Pues vn buen Predicador es honra de los suyos, y es digno de reparo que se afrente vna ciudad con los vicios de sus hijos, y no se honre con las letras y religion de los suyos. Esta es la mayor afrenta, que la patria puede padecer, pues ya conoce por mas suyos los vicios de sus hijos, que la virtud y letras, no imita al Padre vniuersal Dios, que en sus hijos conoce la virtud y buenas obras por propias, y se llama autor dellas; y no conoce por suyos los pecados que el hombre comete. Vileza pues de la patria, afrentarse con vicios de sus hijos, y no honrarse con sus virtudes. Y no soy solo dize Christo, en hazer milagros en otras tierras: pues en tiempo de Elias, a quien vosotros con razon venerais, huuo vna grande hambre: y padeciendo necesidad muchas viudas de su tierra, a ninguna le dio milagrosa harina, y azeite para sustento, y hizo esse milagro en casa de vna viuda alla en Sarepta de Sidonia. Imitòle su discipulo Eliseo; pues auiendo en Israel muchos leprosos, a ninguno limpiò de la lepra, y sanò a vn Principe gentil de Siria, llamado Naaman. O que regla, o por mejor dezir que confusion a los soberuios, que en viendose en dignidad de gouier-

no,

no, no ſe dignan de dar razon de lo que hazen, queriendo que ſe diga dellos lo que del miſterio de la Encarnacion dize el Teologo. *Tota ratio facti, eſt potentia facientis*, La razon del hecho es el poder del hazedor. Y no quiere dezir, que no tuuo razon eſta obra, ſino que ſi la humanidad ſe vnio a la perſona diuina, no fue porque la capacidad natural la pidieſſe, o dixeſſe mayor proporcion con la vnion que otras: en razon de ſerle a ella menos ſobrenatural o indeuida, ſino por que Dios fue poderoſo para vnir extremos tan diſtantes. Aſsi ay Prelados y Gouernadores que hazen, no por razon ſino por poder, que en ellos, *Tota ratio facti, eſt potẽtia facientis*. Chriſto ſiendo Rey de Reyes, y Dios por eſſencia, da razon de no hazer milagros en Nazaret, obrandolos en otras ciudades; y no ſolo da razõ, mas exemplares de hombres ſantos y tenidos por tales. No fue eſto todo ſuficiente para que recibieſſen bien ſu doctrina, antes ſe indignan, demanera que los ſacan de la ciudad para deſpeñarlo. Tan preſto ſe os ha conuertido la benuolencia, y el aplauſo, que al principio le hiziſtes en indignacion tan rabioſa? Durò el aplauſo, lo poco que durò no dezirles la verdad de ſus penſamientos. Que deſdichada ſuerte del Medico de las almas: ſi no cura a los ſuyos el Predicador, le dizen, *Cura te ipſum*, Si los cura lo deſpeñan, que quieren Medico, y no quieren la medecina. Al fin el Redentor ſe les fue libre delante de los ojos, que es licito huir el padecer, quãdo importa, para el prouecho de las almas. Eſta es la letra del Euangelio para diſcurrir en prouecho, es neceſſario el fauor de la diuina gracia, pidamosla, &c.

DISCVRSO I.

Chriſto nueſtro Redentor vino de ſu parte para todas las criaturas

I. QVan ſin razon ſe quexẽ los de Nazaret, bien facil juzgarà el que verſado en las ſagradas letras, conociere que el Redentor no ſolo vino para todos los

hombres, sino aun para las criaturas inanimadas, e insensibles, poniendo en todas ellas armas reales, y sello pendiente, que testifican venir como Rey y Señor de todas. Vamos discurriendo por las principales. En el c. 9. del Genesis le dize Dios a Noe: *Arcum meum ponam in nubibus cœli, & erit signũ fœderis inter me & terram.* Pondre en las nuues vn arco (iris) que sea señal del pacto y concierto hecho con la tierra. Es comun sentido de los Padres que alegorizan este lugar, que el arco es simbolo de Christo, y dexadas otras razones, el arco es medio circulo, que mirado por vn estremo baja, y mirado por otro sube. Christo nuestro Señor hombre celestial, que mirado por vn estremo, que es el ser de Dios, baxa a ser hombre, y mirado el otro estremo, que es ser de hombre, sube a ser Dios. Y este arco está en el aire, como sello pendiente con armas de Christo, porque viene a ser señor de los vientos, como dixeron los marineros Matthæi 8. *Quis est hic, quia mare & venti obediunt ei?* Que hombre es este a quien mar y vientos obedecen?

Genes. 9.

Matth. 8.

Leese el capitulo 3. del Exodo. Quando Moisen vio aquella çarça ardiendo en fuego sin quemarse. *Vadam & videbo visionem hanc magnam, quare rubus non comburatur.* Quiero ver este prodigio, como o porque esta çarça no se quema. Y dize Sã Gregorio 28. Mo. 2. *Moisen alloquens Deus, quid aliud ostendit, nisi quod ex illo populo exiret, qui in igne desiderii carnis nostræ dolores quasi rubi spinas susciperet, & inconsumptam humanitatis nostræ substantiam, etiam in ipsa divinitatis flamma seruaret.* Que fuego es este en çarças, y que çarça es esta vestida de llamas sin quemarse? Es la persona divina, que tomò en si los dolores de la humanidad, y es la humanidad que llena de Dios, (que es fuego. *Deus noster ignis comburens*) queda llena, conseruada en todo su ser essencial, que solo le faltò subsistencia o personalidad criada, y este es el segundo sello que puso Dios en el fuego, que està diziendo, que Christo cuyas son aquellas armas, es Rey y Señor del fuego. Bien conocian esta verdad san Iuan, y S. Diego Luc. 9 pues porq en vna ciudad de Samaria no le trataron con el respeto de-

D. Greg.

Luc 9.54

deuido, le dizen-*Domine vis dicimus, vt ignis descendat de cœlo, & consummat illos?* Señor quereis que digamos que baxe fuego del cielo, y los abrase? suponen que es señor del fuego, y que le obedece.

3 En el capitulo 17. de los Numeros mandò Dios que *Num. 17.* cada Tribu ofreciesse vna vara con su nombre, y todas se pusiessen en el Tabernaculo, y hallaron otro dia florida y con fruto la vara de Aaron. *Eruperant flores, qui folijs dilatatis in amigdalas dilatati sunt.* Esta vara (dize *Rabanus. D. Bernardus.* Rabano y san Bernardo, Homil. 2. super Missus est,) es Christo. Lo primero, porque esta vara de repente floreciò, y frutificò, y el cuerpo de Christo en vn instante fue formado por obra del Espiritusanto sin concurso de varon. El segundo, porque esta vara lleuò almendras, cuya corteza es dura, y la medula dulce y medicinal. Tal es la doctrina de Christo, en lo exterior aspera, repugnante a la carne, en la medula *dulciora super* *Psal. 18.* *mel & fauum.* Pues este sello pendiente con armas reales de Christo está en los arboles. Porque Christo viene como Rey y Señor de todos ellos, y assi Dauid dize Psal. q los arboles celebrã su venida. *Exultabunt omnia ligna syluarũ à facie Dñi quia venit.* Acordemonos en cõfirmacion desta verdad de aquella maldicion, q̃ Christo echò a la higuera, porq̃ no hallò fruto en ella. Matth. 21. *Matth. 21* *Nusquã ex te fructus nascatur in æternũ.* Nũca nazca de ti fruto para siempre. Y a penas pronunciò esta palabra quando *arefacta est continuo ficulnea.* Al punto se secò, y se admirarõlos Discipulos diziẽdo: *Quomodo statim aruit?* que presto se secò. Como es señor de arboles, castiga a los infructiferos, luego para arboles vino.

4 Pues en el capitulo 6. de los Iuezes le dixo vn Angel a Gedeon, que auia de librar el pueblo de las manos de los Madianitas, y pidiendo Gedeon señal, *Iudicũ 6.* dize: *Ponam vellus lanæ in area, si ros in solo vellere fuerit, & in omni terra siccitas, sciam quod per manum meam, (sicut locutus es) liberabitur Israel.* Dize el Angel: Yo pondre vn bellon de lana, y si el rocio todo cayere en el bellocino, q edando la tierra seca, sabre que el Señor por mi medio ha de librar a Israel. Puso el vellocino, y sucedio assi. Se-

gunda vez, Gedeon pide por ſeñal que el vellocino quedè ſeco, y la tierra mojada. Tambien ſucedio aſsi. Que rozio es eſte? Chriſto de quien dixo David Pſal. *Deſcendet ſicut pluuia in vellus*, que auia de venir en vellon. Y quedar el vellocino mojado, y la tierra ſeca, es dezirnos, que la tierra donde Dios ſe hizo hõbre, no auia de lograr eſta venida, ni aprouecharſe della. Y que ſello es eſte? El de las aguas, porque Chriſto viene por Señor, y Rey de las aguas. Y aſsi vemos en el capitulo 14. de ſan Mateo, que Chriſto caminò por las aguas como por tierra firme a fauorecer a los diſcipulos embarcados, y que padecia tormenta la nauecilla: y Pedro le dize, *Si tu es, iube me venire ad te ſuper aquas.* Señor mandad que yo vaya a vos por las aguas: que fue dezir, pues ſois Señor de las aguas, mandad que ſe dexen hollar de mi, y no me anegen: y Chriſto le dize, *Veni.*

Pſalm.

Matth. 14

Pues en el cap. 10. de Joſue, leemos que Joſue mandò al ſol, y a la luna, que no ſe mouieſſen, haſta que el alcançaſſe la victoria de los enemigos del pueblo de Dios, *Et ſteterunt ſol & luna*, al punto ſe pararon. Pues que ſol es eſſe detenido a la voz de vn hombre, ſino el Verbo diuino, Sol de juſticia, detenido en las entrañas de Maria a ſu voz, a vn *Ecce ancilla Domini.* Y eſte es vn ſello en el cielo con armas Reales de Chriſto, porque viene por Rey del cielo, *Data eſt mihi poteſtas in cœlo & in terra.* Y la Virgen ſe llama *Regina cœlorum*, porque es Madre de Chriſto.

5.

Joſue 10.

Leed el capit. 44. de Ezechiel, y hallareis vna puerta del templo, que mira al Oriente cerrada. *Et erat clauſa, & dixit Dominus ad me: Porta hæc clauſa erit, & non aperietur, & vir non tranſiuit per eam: quoniam Dominus Deus Iſrael ingreſſus eſt per eam, & porta hæc erit clauſa Principi.* No ha de entrar hombre por eſta puerta, ha de eſtar ſiempre cerrada, porq̃ Dios nueſtro Señor entrò por ella, y aſsi es puerta a ſolo el Principe reſeruada. Reparã los Sãtos, como ſi el Principe entra por eſta puerta, no entra hombre por ella. El Principe no es hombre? Es hombre Dios. Y eſta puerta cerrada al Principe, es por donde Dios entra: y no teniendo Dios neceſsi-

6.

Ezech. 44

dad

dad de puertas, es sin duda que habla de Dios hombre, y este sello con armas de Christo está en el Templo, porque Christo viene como cabeça de lo Eclesiastico y secular, es Pontifice y es Rey, Rey Psalmo 2. *Psalm. 2.* *Constitutus sum Rex ab eo.* *Psal. 110.* Pontifice Psalm. 110. *Tu es Sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech.* Y assi viene para los Eclesiasticos.

7. Sea el vltimo sello 4 Regum 4. quando Eliseo embió su criado Giezi con su *4. Reg. 4.* baculo para que resucitasse al hijo de la que le hospedò en su casa; y el puso el baculo sobre el cadauer, y no lo resucitò, vino Eliseo y se midio con el niño y le resucitò. Que es el baculo de Eliseo en manos de Giezi? *D. Bern.* Dize san Bernardo en el serm. 15. in Cantica, que era el nombre de Iesus en poder de criados, antes de la Encarnacion huuo varones santos, que se llamaron Iesus; mas esse nombre en su poder dellos no hizo milagros en la resurreccion de muertos. Vino el verdadero Iesus, y en su nombre se hizieron milagros. *Marc. vlt* *In nomine meo dæmonia ejicient, linguis loquentur nobis, &c.* Y el verdadero Iesus resucitò a Lazaro de tres dias muerto, al hijo de la viuda de Naim, a la hija del Archisinagogo, que es dezir que este sello está en el Reyno de la muerte; porq̃ es Reyno de Christo, Rey de vinos y muertos, q̃ vino para los mismos muertos.

Vino pues Christo para el fuego, para el ayre, para el agua, para los arboles, para los templos, para el cielo, para los muertos, y no auia de venir para los de Nazaret. Y todos essos siete Reynos de Christo estan publicando siete misericordias que Dios vsò con nosotros, remedios de siete penas q̃ merecia el pecador. Primero, merecia el hombre la indignacion y rigor de Dios, y viene Iesu Christo para alcançarnos paz: y esso dize el arco en las nubes, que tiene lo que atemoriza (Dize Ambrosio lib. de Arca Noe cap. 27.) *D. Ambr.* y no lo q̃ hiere; pues no tiene saetas, q̃ no viene Christo a matar, sino a dar vida, *Vt vitam habeant & abundantius habeant.* Segundo, merecia el pecador que le atormentasse eternamente el fuego del infierno, y viene Christo a merecernos la remission 8.

deua

deſta pena, ſi noſotros nos diſpoonemos con verdadera penitencia. Y eſto dize la çarça que vio Moyſen bañada de fuego y ſin quemarſe, porque eſtaua Dios en la çarça; que con ſu venida el fuego del infierno no quemaua a muchos que eſtauan y eſtarán llenos de eſpinas de pecados, porque les merecerá auxilios para conuertirſe de todo coraçon. Tercero, merecia el pecador por ſu pecado que le dexaſſe Dios de ſu mano, y permitieſſe eſterilidad de flores y fruto de penſamientos y obras, y la venida de Chriſto hizo que palos ſecos floreciеſſen: y eſſo dize la vara de Aaron, que de repiente ſiendo vara ſeca y ſin raizes, floreciеſſe y frutificaſſe. Quarto, merecia el pecador eſtar ſediento ſin el agua de la gracia, *Anima mea ſicut terra ſine aqua tibi.* Y Chriſto vino como rozio a llenar el vellocino de lana, y luego la tierra eſteril. Quinto, merece el pecador que Dios ſe le vaya, y vino Chriſto a darnos Iofues, eſſo es Sacerdotes que con vna voz, con vn *Ego te abſoluo*, hazen que venga el Eſpiritu diuino al alma, y en ella ſe detenga. Sexto, merece el pecador que los Templos ſe pierdan, y en poder de enemigos de la Igleſia ſe profanen, que es el mayor caſtigo que puede ſuceder, a los Catolicos, quitarle a Chriſto ſus caſas donde viue con noſotros y entre noſotros, y vino el Redentor a cerrar la puerta de las Igleſias a los hereges, como ſe vè en el Templo de Ezechiel, *Porta hæc clauſa erit.* Y dando la razon, *Quia Dominus Deus Iſrael ingreſſus eſt per eam*, porque el Señor entrò por eſta puerta; demanera que venir Chriſto a los Tèplos, es cerrar la puerta a todos los enemigos de la fè. La ſeptima y vltima pena que el pecador merece, es muerte eterna del alma. Y Chriſto vino a reſucitar almas, midiendoſe Dios con el hombre: y eſſo dize Eliſeo medido con el niño difunto para darle vida, como de hecho ſe la dio. Pues ſi Chriſto vino para todo lo criado y en todas las criaturas ay ſellos pendientes con armas reales del Meſsias, que eſtan publicando la miſericordia deſte diuino reparador de todos nueſtros males, como es poſsible que no venga para los de Nazarer.

Pſalm.

Aueri-

Nazareth, aueriguemos por q̃ Chriſto no haze milagros en ſu patria, y digamosle, *Medice cura te ipſum.*

DISCVRSO II.

Iuſto es anteponer a los propios, y de la patria en las Dignidades, como ſean dignos, mas no es juſto por ſolo ſer mas propio, o mas prouecho - ſo darle el oficio dexando a los que ſon dignos.

IVSTicia es, o alomenos muy conforme a razon que en la diſtribucion de los oficios, y Dignidades, los de la patria ſean antepueſtos a los eſtraños, como ellos ſean dignos. Si los oficios, y Dignidades ſon de la patria, lo contrario es caſi al vſo, que el beneficio del Arçobiſpado de Toledo lo tieue el de Cordoua, auiendo en Toledo ſujeto de iguales meritos no es buen gouierno, que las plaças de vn Reyno ſe den a los de otro, auiendo naturales en todo iguales, ſin peligro de poca ſeguridad, o de otros inconuenientes, no lo tengo por acertado. *Fac & hic in patria tua.* Eſſo es curar a los eſtraños, y dexar a los propios: aqui viene bien *Medice cura te ipſum.* Habla Iſaias en el capitulo 60. de la Igleſia, y dize. *Mamilla regum lactaberis,* Te alimentaras a los pechos de los Reyes, da a entender que el Rey, no ſolo ha de ſer padre que mire por el aumento, y bien de ſu Reyno, ſino madre que le ha de dar el pecho, imitando en eſto a Dios, que ſe precia de ſer padre, y madre, pues dize en Iſaias 42. *Qui portamini à meo vtero.* Que os traigo en mis entrañas, como muger preñada: y en los Cantares ſe introduce el Eſpoſo Cant. 1. con pechos que crian. *Meliora ſunt vbera tua vino,* dize ella, mejores ſon vueſtros pechos que el vino, ſupueſto eſto aduierto, que la leche que da la naturaleza a vna madre es para. *Iſaias.*

ra su hijo; y la que no ha parido, no tiene leche: y veeis vna muger que dexa a su hijo perecer, y cria hijos agenos. Y si le preguntais porque peruierte el orden de naturaleza? Responderà porque me dan tanto cada mes: demanera que por interes le da al hijo ageno el pecho que verdaderamente era del propio. El Obispo de Cordoua es madre desse Obispado, el de Toledo, el de Seuilla, son madres, los beneficios y prebendas de los Obispados, son la leche que puso Dios en los pechos del Obispo, para que crie a sus hijos. Pues dexar hijos benemeritos y dignos, aun de mayores puestos y darlos a los estraños, que es sino criar hijos agenos y dexar los propios por su interes, porque este es mi criado, y este està encomendado, y este puede ser medio para mis pretensiones. Prouerbiorum 27. *Sicut auis transiens grans de nido suo, sic vir qui relinquit locum suum.* Como el aue que desampara el nido, assi es el que dexa su puesto. Declarolo Ianseuio del Iuez y Principe que deuan para sus propios vassallos: desampara el pajaro sus hijos, y estan los pobrecillos pereciendo y piando sin tener quien les dè vna migaja; porque si sus padres los desamparan, que mucho los desemparen los agenos. Ven los pobrecillos a los pajaros grandes comer treinta vezes sin necessidad, y si tuuieran entendimiento, dixeran, vosotros comeis aun mas que lo necessario, por no tener alas nosotros, perecemos, porque no las tenemos. Assi dize el natural al estraño, tu te llenas mas beneficios simples y mas rentas de mi tierra que has menester, porque tienes fauor: yo en mi tierra perezco porque no le tengo. Y adonde quiera que vaya a pretender, mis meritos me desacreditan, porque diràn los estraños: pues este con tantos meritos no alcança de comer en su tierra, alguna falta tiene.

Prou. 27.

Iansenius ibid.

Aunque la doctrina assentada es cierta, con todo esso es abuso digno de toda reprehension, dar el fauor precisamente porque es de mi patria, o de mi vando. Lo que se vsa en el mundo, es fauorecer al q̃ es mio, precisamente porq̃ es mio, sea digno o indigno, o fauorecer 2

norecer al que mas tiene y puede dar ſin atender meritos, o demeritos, y eſſo dize el prouerbio, *Medice cura te ipſum*; Medico curad a los vueſtros. Tiene vn Medico vn hijo, o ſobrino, que auia de eſtar en quatro caminos, eſtá enfermo, y eſtalo el eſtraño virtuoſo y exemplar, primero ha de curar al propio que al eſtraño que no mira meritos eſta cura. Eſto dizen los de Nazareth, no repareis en ſi vueſtra patria os recibe bien, o mal, ſi ſois acepto o no, ſino mirad que ès vueſtra patria los milagros que hazeis entre los eſtraños: *Fac & hic in patria tua*, obradlos en vueſtra patria. Eſto ſe vſa en el mundo, ſi ſois de los mios, de mi vando, ſois digno del oficio y del fauor, aunque ſois vn leño, o vn demonio, ſi ſois mi enemigo, o no ſois de mi vando, no lleuareis ni vn bocado de pan. Tengo para eſto notado vn lugar inſigne en el capitulo 23. de los Actos Apoſtolicos. Iuntaſe vn Concilio contra ſan Pablo: vio el Apoſtol que alli no valia la juſticia, que todo era paſſion. Reparo que aquella junta no eſtaua diuidida en dos vandos contrarios Saduceos y Fariſeos, contrarios digo en Religion, o fe, ſi bien todos eſtauan vnidos contra el Apoſtol. La oppoſicion de los dos vandos, era que los Saduceos dezian no ay reſurreccion, ni ay Angeles, como alli dize el Texto, *Phariſæi autem vtraque confitentur*, Mas los fariſeos confeſſauan ambas verdades, dezian reſurreccion ay, Angeles ay. Reparò la prudencia de Pablo en eſto, y viendolos a todos vnidos contra ſi. *Exclamauit in Concilio, viri fratres ego phariſæus ſum, filius phariſeorum de ſpe, & reſurrectione ego iudicor*: Hermanos dizé à vozes, yo ſoy fariſeo, diſcipulo de fariſeos, ami me acuſan porque creo la reſurreccion. Siempre he predicado, y enſeñado eſta doctrina. Apenas ſe declarò Pablo por el vando de los fariſeos, *& facta eſt diſſenſio inter phariſeos, & Saduceos, & ſoluta eſt multitudo*. Luego ſe leuantò vna ciſma, y diſenſion entre fariſeos, y Saduceos, y ſe deſhizo la conjuracion hecha de todos contra el Apoſtol, ya los fariſeos le defen-

Act. 23

fendian, y ſe hazian lenguas en alabarle, *Nihil mali inuenimus in homine iſto*? Eſte hombre no ha cometido culpa alguna que mereſca carcel, es vn Santo. *Quid ſi ſpiritus, aut Angelus, locutus eſt ei*? Que ſabemos ſi habla vn Angel por el, o el miſmo Dios.

3 Demosle quatro ponderaciones a eſte lugar. Sea la primera, reparando en el dicho del glorioſo Apoſtol, como podeis vos con verdad dezir que ſois Fariſeo? Eſtos ſon enemigos declarados de Chriſto, niegan la venida del Meſſias, y eran los que mas guerra le hazian quando eſtaua en el mundo: Vos Predicador del Euangelio dezis que ſois fariſeo, y diſcipulo de fariſeos? Si, que en el fariſeo ay bueno, y ay malo. Lo bueno es confeſſar que ay reſurreccion: Lo malo es negar la diuinidad, y ſantidad de Chriſto. Yo digo que ſoy fariſeo, y diſcipulo de fariſeos, en lo bueno, no en lo malo, y aſsi ſe declarò el Apoſtol. *Ego phariſeus ſum, filius phariſæorum, de ſpe, & reſurrectione iudicor*. Soy juzgado por hombre que profeſſa, y predica la Reſurreccion, y deſta manera licito es llamarſe Pablo fariſeo, por redimir ſu vejacion, y en rigor es Catolica, y verdadera propoſicion, como el Catolico que en la Filoſofia ſe llama diſcipulo de Ariſtoteles, y que ſigue ſu eſcuela, y Ariſtoteles fue Gentil. Y yo no ſoy ſu diſcipulo en la religion, ſino en la Filoſofia: Aſsi Pablo es fariſeo, en confeſſar Angeles, y reſurreccion, no en ſu infidelidad.

Segundo, Dezidme fariſeos quando os juntaſtes con los Saduceos, para acuſar a Pablo, acuſauaisle porque confeſſaua la reſurreccion? No ſino por hombre perjudicial a la Republica. Pues como aora dezis, *Nihil mali inuenimus, in homine iſto*? Eſte hombre no tiene culpa, es vn Angel, ni vn pecado hemos hallado en el, es el caſo que antes no eſtaua declarado por de nueſtro vando, aora ſi, y para que ſea perjudicial, digno de muerte, no es meneſter mas culpa que no ſer de nueſtro vando, para ſer vn ſanto digno de toda honra, no es meneſter mas que ſer de nueſtro vando. Eſto es lo que ſe vſa

4

en

en el mũdo: si es mio, es digno, sino es mio, no es digno.

3. Tercera, en fuendo Pablo del vando de los Fariseos, dizẽ ellos *Quid si Angelus, vel Spiritus locutus est ei?* Que sabemos si este hombre es lengua de algun Angel, o de algun Espiritu superior. Si Dios o el Angel habla por su boca, Santo Dios que prendan a vn hombre porque predica contra su ley que ellos profesan, y que de hecho hagan consilio, y entren en el para acusarlo y castigarlo. Y ya dizen que habla con tanta eminencia, que no es posible que sea suya la doctrina, que sin duda es de vn Angel, o es del mismo Dios? De esso os espantais, antes no era de su vando Pablo: y entonces quanto dezia era errores y blasfemias; ya es de su vando, y aquella misma doctrina es la angelica y diuina. Si sois de mi vando, sois en la catreda vn santo Tomas, en el pulpito vn Angel: si no sois de mi vando, sois ignorante, confuso, limitado estudio, no sois sujeto hecho.

4. Quarta, y dezidme Pablo, y es licito deshazer la vnió, y causar vandos? Estauan vnidos los Fariseos y Saduceos: y por vuestro dicho; *Facta est dissensio, & soluta est multitudo*, se deshizo la vnion. Refiere de san Greg. 34. Mor. c. 9. Explicando este mismo suceso, que es licito deshazer vnion q̃ es conjuracion de pecadores contra el inocente, *Eripiuntur ergo iusti, dum diuiduntur iniusti.* De aqui viene la ruina de la Iglesia, dize el dulce Bernardo, porque ocupan puestos grandes sujetos indignos por fauor, y essos se desuanecen con la dignidad. Dizelo bien en la Hom. 4. sobre el Euangelio Missus est. *Videas plerosque in Ecclesia de ignobilibus nobiles, de pauperibus diuites factos, subito intumescere pristinæ obliuisci abiectionis: genus quoque suum erubescere, & infimos dedignari parentes.* Verás muchos en la Iglesia hechos nobles siendo de humildes padres y de muy pobres, ya muy ricos, y con la dignidad y grãdeza Eclesiastica tan desuanecidos, que se afrentan de ser hijos de sus padres, y no conocen deudo los mas cercanos Valam. Dios, y como todo el tiempo es vno de lo que oy nos lamentamos, como si en nuestro siglo solo huuiera sucedido, se lamentan las santos Padres de los siglos passados. *D. Greg.* *D. Bern.*

Y no crea el oyente o Le- 6.

tor que esta desgracia sucede solo en la Iglesia y entre Eclesiasticos: que el siglo professa la misma ley, y con mayor fuerça la guarda, que en sus fauores no mira meritos, sino propio interes, y mayor prouecho. Y pues he traido exemplo en Pablo en materia de religion, que todo huele a Iglesia. Tengo para el siglo notable otro insigne lugar, si yo no le agrauio con la cortedad de mi ingenio, y con el cap. 24. del Genes. Embia el Patriarca Abrahan vno de los criados mas confidentes que tenia a Mesopotamia a buscar esposa para su hijo Isaac: el criado llegò a aquella tierra, vio a Rebeca, pareciole a proposito, *Protulit inaures aureas appendentes siclos duos, & armillas totidem pondo siclorum decem.* Sacò vnos çarcillos de oro que pesauan dos siclos, digamos ocho escudos, y mas ajorcas que pesauan diez siclos, digamos quarenta escudos, diolos a la donzella, y luego pregũtòle, *Cuius es filia, indica mihi.* Señora, hija de quien sois? Dixole ella quien era sus padres. Y pregũtole mas, *Est ne in domo patris tui locus ad manendum?* Ay en vuestra casa posada para vn huesped? Respondio ella, *Palearum & fœni plurimum est apud nos, & locus spatiosus ad manendum.* Posada ay bastante para vos, y caualleriza para vuestras bestias, mucha paja y mucho heno. Fuese la donzella corriendo a sus padres, y dioles cuenta, y a su hermano Laban de lo que auia passado: enseñoles las joyas, al punto sale Laban a buscarle: y hallandole fuera de casa, le dize. *Ingredere benedicte Domini cur foris stas? Præparaui domum & locum camelis.* Entrad bendito de Dios, que hazeis ay fuera, ya yo he preuenido posada para vos, y caualleriza para vuestros camelos.

Genes. 24.

Quatro ponderaciones. La primera, que quiere aficionar este criado a esta donzella: y lo primero que hizo, fue darle çarcillos y ajorcas de oro; y despues le pregunta si auia posada en casa. Esta es la traça del mũdo, aunque vengais de parte de vn santo como Abraham: si quereis que os oigan con atencion y de buena gana, y si quereis entrada en la casa del Señor, dad joyas de oro, que en el mũdo solo el queda es digno del fauor. La segunda, 7.

que

que salga vn hijo de Batuel rico y noble a buscar vn hombre sin saber entonces quien era, que aun no lo auia dicho, y le diga entrad bendito de Dios. Dezidme Laban con quien hablais? A quien llamais bendito de Dios? A vn hombre q̃ si va a dezir verdad: no se quien es, solo se que a mi hermana le dio vnos çarcillos y vnas ajorcas de oro. Assi lo notò el texto, y no sin misterio, *Cùmque vidisset inaures, & armillas in manibus sororis suæ, venit ad virum.* Vio Laban las joyas de oro en manos de su hermana, y fuese al hombre y dize, Entrad bendito de Dios, q̃ para q̃ vos seais bẽdito de Dios, y entreis en mi casa, no es necessario saber mas de vos, sino q̃ dais joyas de oro. Dize el Espiritu santo en el c. 10. del Eclesiast. *Pecuniæ obediunt omnia.* El Hebreo. *Pecuniæ respondent omnia.* Al dinero todos responden: q̃ si llama el dinero a vuestra puerta, todos responden criados y criadas, y señores, mirad q̃ es hombre humilde, no lo deis entrada; no respondemos aqui a la persona, al dinero respondemos. Los 70. *Pecuniæ humiliantur omnia,* Todo se humilla al dinero.

Eccles. 10.

Dixo Epiteto en su Enchiridion cap. 59. *Hi sermones non congruunt. Ego sum ditior te ergo igitur melior sum ego te sapientior: ij autem magis congruunt, ego te ditior sum, mea igitur possessio quam tua melior est, tu verò possessio non es.* Poca logica sabe el q̃ haze esta consequẽcia: yo soy mas rico que tu, luego mejor q̃ tu, luego mas sabio que tu. O que mala consequencia, la legitima y formal es esta: yo soy mas rico que tu, luego mi hazienda y possessiones son mejores que las tuyas. Essa si, pero yo no soy la hazienda, ni soy yo la possession, y assi puede ser la possessiõ mejor, y el dueño peor.

Epitheto 1

La tercera ponderaciõ es, que venga este hombre a tratar vn casamiento: y pudiendo començar por la informacion de la virtud de Abrahan y de su hijo Isaac, no comiença sino por joyas de oro, porque desde el principio del mundo huuo esta plaga, que entrò por el pecado de Adan, q̃ en los estados mas se mira comunmente los bienes de fortuna, q̃ los de gracia. No mira el padre que ha de casar a su hija si viue mal, si es trauieso el hierno, sino si es rico, como tẽga oro, es

8.

bueno para su hija, y en lo demas sea quien fuere.

9. La quarta y vltima es, q̃ para tratarlo embia vn criado Abrahan. Pues como han de dar credito a este criado? Lleua camellos cargados y lleua joyas, No ay mejor testimonio, q̃ el mundo dirá credito a quien diere dineros. Dezid vos q̃ aueis seruido veinte años; si traeis q̃ dar, os creerán sin testigos: si no teneis q̃ dar, es necessario traer testigos, y si los trae vn pobre, tiené tacha.

DISCVRSO III.

Los beneficios grandes son muerte para vnos, y vida para otros: y el que no quisiere parecer a sus padres ingratos, ame a Dios, que el amor solo lo trueca en otro, y pierde lo que heredò dellos.

¶ LOs milagros que Christo hizo en la ciudad de Cafarnau, quieren los de Nazaret que haga Christo en su patria, y no reparan que su ingratitud es mas indigna de fauor, por ser los ingratos los mismos de la patria. Los que lo auian de honrar y estimar, pues con tal sujeto quedaua engrandecida su patria: y es muy ordinario que los beneficios grandes, que son vida para los estraños, son muerte para los propios. He leido con atencion el capit. 8. de los Cant. Cant. Y hallo vnas palabras que entendidas con todo rigor, aterran y atemorizan. propiedad de la palabra de Dios, que es alimento del temor y de la esperança. *Sub arbore malo suscitaui te, ibi corrupta est mater tua, ibi violata est genitrix tua, pone me vt signaculum super cor tuum, & vt signaculum super brachium tuum, quia fortis est vt mors dilectio, dura sicut infernus æmulatio, lampades eius, lampades ignis ardentis atque flammarum.* El rigor desta letra es este, a la sombra de la cruz te resucite, y ayuen essa misma sombra quedò arruinada, asolada, y destruida tu madre. Ponme como sello sobre tu coraçon y sobre tu braço, porque

porque el amor es fuerte como la muerte, y los zelos son duros como la sepultura, sus lamparas son de fuego y llamas. Vamos declarando este misterio, *Sub arbore malo*. El original dize granado, a la sombra del granado te resucite. Que granado es este? La Cruz diuina. El granado entre otros arboles, es solo el que lleua fruta coronada, y la granada recibe corona de la naturaleza, porque se abre, porque sus granos gozen de las influencias del cielo, y de la Cruz pende Iesu Christo soberano Rey, coronado con el titulo que dize Iesus Nazareno Rey de los Iudios: porque alli está abierto de pies y manos, y despues de muerto abierto el costado, porque las almas gozen por essas ventanas y puertas las influencias de la gracia. Pues de esse costado dizen los Teologos, salio la eficacia de las Sacramẽtos, que son instrumentos de la gracia. Pues, *Sub arbore malo suscitaui te*. A la sombra del granado, esto es a la sombra de la cruz te resucitè: esso es alli *suscitaui*. Porq̃ la Iglesia nueua de la ley de gracia nacio de Christo crucificado y muerto, esta es proposicion asentada en Teologia. Lo que ay aqui mas q̃ ponderar, es lo que se sigue. *Ibi corrupta est mater tua, ibi violata est genetrix tua*. A la sombra de la misma cruz, quedò asolada y destruida tu madre. Que madre es esta? La Sinagoga es lenguage de la Escritura. En los mismos Cantares capit. 3. *Egredimini filiæ Sion, & videte Regem Salomonẽ in diademate quo coronauit eum mater sua, in die desponsationis illius, & in die letitiæ cordis eius*. Salid hijas de Sion, y vereis al diuino Salomon coronado con la corona q̃ le puso su madre en el dia de las bodas, y en el dia de su desposorio. Que corona es esta? La de espinas? q̃ madre? la Sinagoga q̃ lo coronò. Assi lo entienden Teodoreto, y los tres Padres q̃ estan alli, Auberto, Hugo Cardenal, san Bernardo en el ser. 2. de la Epifania, y en el serm. 5. de todos santos dize, *Mater siquidẽ Sinagoga non matrem exhibens sed nouercã, Regem nostrum corona spinea coronauit*. La Sinagoga no se mostrò madre, sino madrastra de Christo en coronarle de espinas, de manera q̃ es comũ sentimiento que la Sinagoga es madre de la nueua. Lo

Cap.

Theodor.
HugoCar.
Augberto.
D. Bern.

primogo, porque le sucedio a la Sinagoga y la Fè, q̃ tenia la Sinagoga del verdadero Dios passo a la Iglesia. Y assi dixo David, *Pro patribus tuis nati sunt tibi filij.* *Psalm.* Que es dezir, los Catolicos que aora tienes son hijos de los padres antiguos Dixo David de la Iglesia, de la ley de gracia. Lo segundo, porque es sentimiento de padres q̃ la ley vieja estaua encerrada en la nueua, y el nueuo testamento en las entrañas del viejo, Ezechielis 1. Dize Ezechiel, *Erat rota in medio rotæ*, Que aquel misterioso carro que vio, tenia vna rueda dentro de otra. Y declarolo san Gregorio, que el nueuo testamento estaua encerrado en las entrañas del viejo: de manera que en el cordero legal estaua vn Christo, en el manna estaua el santissimo Sacramento: y assi parece que la ley antigua estaua preñada de la nueua, y assi nacio la nueua de la vieja. Todo lo qual no es otra cosa, sino dezir que el viejo testamento era figura del nueuo, y el nueuo sucedio al viejo. Nacio pues la Iglesia de Iesu Christo a la sombra de la Cruz, *Ibi corrupta est mater tua.* Y ay a la sombra de la Cruz quedò la Iglesia antigua, la de los Iudios perdida, corrompida, acabada, *Ibi corrupta est mater tua, ibi violata est genitrix tua.* Lastimoso caso, q̃ la cruz que es la vida, la honra, y la gloria de la Iglesia Catolica, ella aya hallado muerte de la Sinagoga. *Ibi*, Ay donde la hija nace y viue, ay que de la madre destruyda, porque la cruz es escandalo para los Iudios: y lo q̃ mas admira, que la cruz q̃ estuuo en Ierusalen, y el crucifica a Iesus que estuuo en Ierusalen, de quita a la Iglesia que estaua en la gentilidad, y sea muerte para los que estan en Ierusalen. Quien no se admira, Cruz diuina, *Quanta audiuimus facta in qua gentes, fac & in patria tua.* Podiamos dezir a la Cruz, La vida que dais Cruz santa, y crucificado diuino en la gentilidad, dada en vuestra tierra; no la da, porque los Gentiles se aprouecharon de la luz, y los Iudios cerraron de malicia los ojos. 2.

Ezechielis 1.

D. Greg.

Con esto se entenderà vn lugar dificultoso de Isayas en el cap. *Si fuerit populus tuus Israel quasi arena maris, reliquiæ conuertentur ex eo consumatio abreuiata inundabit iustitiam, consumptionem enim & abreuiationem* *Isayæ 10.*

tionem Dominus faciet immedio omnis terræ. Iſrael ſi tu pueblo fuere como la arena del mar, ſus reliquias ſe conuertirán; porque vna cifra abreuiada, o vna breuedad cifrada, ha de cauſar inundacion de gracia y de ſantidad, y eſta cifra ha de obrar Dios en medio de la tierra. Es lugar tan difficultoſo, que le parece al Padre Gabriel Aluarez de la Compañia de Jeſus, varon erudito y de muy buen diſcurſo, que no podia entenderſe eſta cifra de la Encarnacion del Hijo de Dios, porque no ſabe como ſea Chriſto cauſa de que ſe conuiertan pocos Iudios. Con todo eſſo creo ſin duda que habla Iſayas de la Encarnacion, y es bien ir ponderando cada palabra. Va vn hombre a Roma, quando buelue de alla, recibenlo en ſu patria con guſto, viſitanle los amigos por oir coſas de Roma. Saca delante de todos vna caja pequeña, y abrela, y ſaca vn papelico con mucho tiẽto, y deſcubre vn hueſſo pequeñito de vn Martir, vn poquito de ceniza de otro Santo que murio quemado por la Fè, vna reliquia del hebito de otro ſanto Religioſo. Preguntanle los amigos, en Roma ay muchos cuerpos de Santos? Infinitos en las catecumbas, y en otras Igleſias ay cuerpos como arena. Pues valame Dios, auiẽdo tantos, como traeis eſſas reliquias ſi las tan pequeñas. Riſe el peregrino de oirlos; ſi ſupierades lo que alla cueſta alcançar vna Reliquia, os admiraran las que traigo. Hurtarlas es crimen capital, y con deſcomunion reſeruada; y aſsi es neceſſario mucho fauor y muchos paſſos. Vino el Verbo eterno al mundo a buſcar almas, eſtuuo treinta años; quando boluio al cielo, lleuo conſigo almas las del Limbo, que reſpecto de las que no lleuò del pueblo de Dios, ſon reliquias. Señor ay en Iſrael muchas almas, muchas, *Sicut arena maris.* Pues como traeis tan pocas? Porque ſon reliquias. *Iſrael ſi populus tuus fuerit ſicut arena maris, reliquiæ conuertentur ex eo.* Y ſi le ponderaſſo que a Chriſto cueſtan eſſas pocas almas, os admirara mas que ſean Pocas.

Aluarez.

3. Lo dificultoſo es lo que queda. Da la razon, porq̃ le han de cõuertir pocos de Iſrael como reliquias, ſiendo Iſrael como la arena del mar, *Conſumatio abreuiata*

inundabit iustitiam. Porque vna cifra abreuiada causará inundacion de santidad. La dificultad es, si Christo es cifra abreuiada, o perfeccion cifrada, porque el Verbo eterno humanado es vn infinito abreuiado q̃ cabe en el vientre de Maria, y en sus braços, y en el pesebre. Si esta cifra es Christo, como dize q̃ ha de causar inundacion de santidad, si solas las reliquias se conuierten? Parece que es paradoxa, o implicacion. Dezir yo, vn gran Medico ha de venir a la Corte, y ha de auer con su venida abundantissima salud: y quando venga, de veinte enfermos morirán diez y nueue. No es dezir vna contradicion? A esse llamais gran medico? Llamalde gran matasanos. Y essa es abundancia de salud? Digo yo abundancia de muertes. Isayas que dezis? Que el Verbo eterno, perfeccion cifrada, con su venida ha de traer inundacion de santidad y gracia *Inundabit iustitiam*. Y que numero será el de los cõuertidos? *Reliquiæ conuertentur*. Y el de los que se condenan? *Velut arena maris*, Ya esso llamais inundacion de gracia? Inundacion de desgracia le llamo yo. Respondo que las reliquias han de ser de Israel, han de ser del pueblo de Dios. La inundacion ha de ser la de la gentilidad. El texto lo dize, *Israël si populus tuus fuerit sicut arena maris, reliquiæ conuertentur ex eo*. Israel contigo hablo, no con la gentilidad: si tu poblacion fuere como arena, della (no de la gentilidad) se conuertiran las reliquias; y entonces el Verbo humanado, que es perfeccion cifrada, *Inundabit iustitiam*, Inundará con su gracia, no tu tierra Israel, sino la gentilidad. Porque tu a la sombra de la cruz y del crucificado que engendrò y dio vida a la Iglesia Euangelica, quedarás destruida. *Sub arbore malo suscitauite, ibi corrupta est mater tua, ibi violata est genetrix tua*. Aqui viene bien, Señor mio essa inundacion de gracia y de santidad que aueis de obrar en la gentilidad, *Fac & hic in patria tua*.

Notese mas, que donde nuestro vulgato lee *Ibi corrupta est mater tua*, leen los 70. *Ibi peperit te mater tua*, Ay te pario tu madre, y hazen vna linda concordancia ambos lugares juntos, *Ibi corrupta est mater* 4.

ter

ter tua, ibi peperit te mater tua. Eſpoſa al pie de la cruz te parió la Sinagoga tu madre, y ay quedò ella deſmida, porque ni creyò el miſterio de la Cruz, ni la venida del Meſsias, antes abomina de la Cruz: demanera que es eſcandalo para Iudios, y moſa para Gentiles ciegos. La Cruz y el crucificado que los Catolicos predican: mira Igleſia mia que eres hija de la Sinagoga, ingrata, infiel, deſconocida, y no quiſiera que le parecieras en la ingratitud. (Bien ſe que la Igleſia toda no puede en todo faltar, en algunos hijos ſi) que ſuelen los hijos heredar la ingratitud e infidelidad de ſus padres, no por naturaleza, ſino por imitacion voluntaria. Lindo lugar el del capitulo 16. de Ezechiel. *Generatio tua, & radix tua de terra Chanan, pater tuus Amorreus, & mater tua Cethea; & quando nata eſt, non eſt amputatus umbilicus tuus.* Es dezir eres hija de ruines padres, y el dia que naciſte, no te cortaron la vid, que es la canal por donde vna muger comunica el alimento a la criatura que tiene en las entrañas: y quando nace, cortaſe la vid porque tiene ya boca con que ſuſtentarſe. Y fue dezirle Ezechiel al pueblo, eres hijo de mala madre: y no es lo peor eſſo, que podias ſer hijo de mala madre, y ſer virtuoſo. Lo malo es, que parece que aun toda via no eſtà cortada la vid, toda via te ſuſtentas con el alimento q̃ tu madre te comunica: parece q̃ te ſuſtẽtas de la infidelidad, e ingratitud de los vicios y pecados de tu madre.

Ebech. 16.

Dize pues el Eſpoſo, Eſpoſa yo te di vida a la ſombra de la Cruz, alli te pario tu madre la Sinagoga, ella quedò corrompida, perdida, infiel, ingrata *Ibi peperit tema ter tua, ibi corrupta eſt genetrix tua,* No quiſiera que ſupieras a tu madre, q̃ te comunicará ſus reſabios, q̃ heredaràs ſus vicios. El remedio q̃ te doy para q̃ no parezcas hija de tu madre, es, *Pone me vt ſignaculum ſuper cor tuum, & vt ſignaculum ſuper brachium tuum, quia fortis eſt vt mors dilectio.* Ponme como ſello ſobre tu braço, porq̃ el amor es fuerte como la muerte, ſus zelos como la ſepultura, ſus lamparas ſon de fuego. O que dotrina eſta para Religioſos: entra en la religion, el cauallero criado 5.

en

en la grandeza de ſu caſa, el rico criado en las galas y regalos del mundo. Si eſte Religioſo quiere grandezas en la Religion, quiere regalos y demaſias, curioſidad en ſu celda, podemosle dezir, aunque renaciſtes en la religion, *Quãdo natus es, non eſt amputatus umbilicus tuus*. Aun no os cortaron la vid. Toda via dura la canal por donde el mundo os comunica reſabios de caualle-ro, condicion de rico, y venis a ſer vn Religioſo aſeglarado, ruina de todas las Religiones. Que remedio? dize Chriſto, yo te lo dare facil, *Pone mihi ſignaculum ſuper cor tuum, & ſuper brachium tuum*. Ponme como ſello ſobre tu coraçon, y ſobre tu braço, de manera quedarè ſellado e impreſſo en eſſe coraçon, y en eſſe braço, que quien lo viere dira; eſte no es coraçon de quien fue en el ſiglo caualle-ro rico, ſino coraçon de Chriſto. Veis aqui hecho vn Chriſto. Eſte braço no es el que jugaua armas, o naipes. Eſte es braço de Chriſto. No veis vn Chriſto a eſtampado, y dixo Guillelmo: *Quanta fuerit impreſſio amoris, tanta erit expreſſio ſimilitudinis, quanto mihi fortius per amorem inheſeris tanto mihi ſimilior eris.* Quanta fuere la impreſsion del amor, tanta ſerá la expreſsion de la ſemejança: y quanto mas te vnieres con migo por amor, tanto mas ſerás ſemejante a mi.

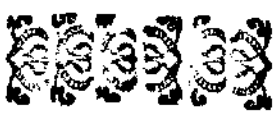
Guillelm. ibi.

Y no te eſpantes, dize el Eſpoſo, que el amor te mude en Chriſto, porque el amor es fuerte como la muerte, que fue dézir, como la muerte muda vn ſugeto, y queda otro del que antes era: aſsi el amor muda vn ſeglar en vn Chriſto: vn infiel en vn ſanto. Mas eſperad mayor ponderacion, que toda via la muerte dexa la figura, o la miſma, o parecida a la que tenia quãdo viuo, y conocereis al difunto, ſi le conocistes viuo. Eſte es el cuerpo de mi hermano, de mi amigo, mas la ſepultura dexa vn cadauer tan deſnudo de carne, que no le conocereis. Si veis vna calauera no conocereis cuya es, y es dezir, trueca el amor a los ſugetos de manera, que ni aun lo exterior de lo que fueron dexa en ellos. No me perſuada el Religioſo, que ama a Dios, y que el interior es de Chriſto, aũque lo exterior ſea del ſiglo, que me haze dificultad creerlo, porque hallo en el cap. 13. del

6

Apoc. 13. del Apocalipsis, que el Antechristo *faciet omnes pusillos, & magnos, diuites, & pauperes, liberos, & seruos habere characterem in dextera manu sua, vel in frontibus eorum*. Hara el Antechristo que los que le siguieren grandes y pequeños, ricos, y pobres, esclauos, y libres tengan su señal, que es su caracter en la mano derecha, o en la frente. Digo yo, menos pide el Antechristo que Christo. Christo pide a los suyos traigan el sello en el coraçon y en el braço. El Antechristo no pide lo traigan en el coraçon, sino en la mano, o en la frente. Respondo, que sabe el Antechristo, que si el exterior del hombre es suyo, el interior será suyo, y quiere el eclesiastico persuadirme que el exterior es de seglar, criados, mulas, adornos, y curiosidades costosas, y que el interior es de Christo: si el amor es verdadero no se contenta con ser como la muerte, que quita el ser interior, y lo trueca en cadauer, aunque el exterior queda como antes, sino es, *Sicut infernus æmulatio*, como la sepultura, que desnuda de lo exterior de manera, que nadie le conocera la calauera, cuya fue. Ea amor y estais contento? no por cierto, que la sepultura conserua huessos, que aunque no sabemos cuyos fueron, sabemos que son humanos. Vna calabera conocemos que fue cabeça humana, pues que es el amor? fuego, *Lampades eius, lampades ignis ardentis, atque flammarum*. Es vna lampara de fuego, y fuego de llamas. El fuego quando quema a vn hombre dexa solas las cenizas, que ni sabeis si fueron de cuerpo humano, y es dezir, aduertid que el amor muda de manera, que ni dexa interior, ni exterior; ni señal de lo passado, todo lo muda.

(.?.)



DIS-

DISCVRSO IIII.

Quan seguro camina el justo que imita la vida de los Santos, y como nos inclinamos a imitar lo malo, no lo bueno.

1 Grande ponderacion tiene la razon con q̃ Christo nuestro Señor justifica el no hazer milagros en su patria, porque trae exemplares, y dize, que el hazelo que hizo Elias, que sustentò la viuda de Sarepta, y no las de su tierra, y lo que hizo Eliseo, que sanò el leproso de Siria, y no a los de su tierra. Señor, pues vos aueis de aprouar vuestras obras con exemplos de nadie? sois vos la idea de todos los que obran bien, y yo apostare que si yo le preguntara a Elias mi padre: porque no sustentaua a las viudas pobres de su tierra, y iba a sustentar la pobre de Sarepta? Que me auia de responder, porque imito al Mesias venidero, el qual ha de hazer milagros en Cafarnau, y no en su patria, y lo mismo me dixera mi padre Eliseo, si le preguntaua porque curaua leprosos de la Gentilidad, y no a los de su tierra. Esta es vna doctrina de grãde importancia para los que goviernan, que adviertan que han de imitar los passos de los buenos Gouernadores, y tomar̃ buenos consejos, que hombre que se quiere valer de solo su juizio y caprichõ no puede acertar, dixo marauillosamente Sinesio escriuiendo a Arcadio, que el Principe que se vale de buenos cõsejeros: *Omnium oculis cernit, & omnium auribus audiet, & omnium denique consiliis in vnum tendentibus consultabit.* Mira con los ojos de todos, oye con los oidos de todos, se vale en cõsultas de los sẽtidos de todos. *Sinesius.*

Es tãbien regla para todos los que desean seruir a Dios, q̃ huyan lo posible de noue dades en el espiritu, y en la virtud, y q̃ sigan las vidas de los Santos q̃ la Iglesia nuestra Madre tiene aprouados. Por que singularidad pocas vezes tiene buẽ fin. No digo que Dios no haze fauores particulares a las almas, que el mismo Dios que fauorecio

recio a los ſantos paſſados, comunica a los juſtos preſentes, y de fauores no ay regla ni limite, q̃ los da Dios como quiera, y a quié quiere. Si bien ay reglas para examinar, ſi ſon illuſiones o fauores verdaderos. Lo que digo es, que el modo de viuir, y el orden de Eſpiritu ſea imitacion de los ſantos, no nouedad: y que el dia que vna perſona eſpiritual dize, yo no tengo neceſsidad de maeſtro, ni de imitar a nadie, Dios es mi maeſtro, ſe pone a peligro de perderſe, y yo no le allegurare ſu ſaluacion por eſſe camino. Crea el Letor al experimentado, que en lo poco que he comunicádo con criaturas (que ha ſido bien poco) he hallado mucho déſto. Es notable á eſte intento el cap. 18. de los Iuezes, la ciudad de Lais *Iudic.* 18. fue tomáda de repente, ſaqueada, y abraſada por pocos ſoldados del Tribu de Iuda. *Sexcenti viri venerunt in Lais ad populum qui eſcentem & ſecurum, & percuſſerunt eos in ore gladij, vrbemque incendio tradiderunt.* Seiſcientos ſoldados la ganaron, y degollaron a todos los vezinos, y pegaron fuego a los edificios, y dando la razon porque tan pocos la pudieron conquiſtar. Dize el texto, *Eo quòd cum nullo hominum haberent quidquam ſocietatis & negotij.* Porque no tratauan ni contratauan con hombre alguno de otra tierra. Ciudad que tanto preſume de ſi, que le parece que ella ſola ſin fauor de eſtraños puede viuir y conſeruarſe, ſeiſcientos ſoldados ſon poderoſos para ganarla y abraſarla. Alma que le parece que ella ſola ſin comunicar Confeſſor, ni Padre eſpiritual, puede conſeruarſe en eſpiritu; y que en la oracion no imita a los Padres y ſantos de la Igleſia, y vſa de nueuos modos de oracion introducidos por idiotas que confunden o hazen impoſſibie el prouecho de la oracion, el demonio la rendirá a pocos lances. Dize- *Cant.* 1. le la Eſpoſa al Eſpoſo Cant. 1 *Indica mihi quem diligit anima mea, vbi paſcas, vbi cubes in meridie, ne vagari incipiam poſt greges ſodalium tuorum.* Eſpoſo mio, querido de mi alma, dezidme donde al medio dia apacentais vueſtro ganado, q̃no ſerá razon q̃ ſiendo yo tan vueſtra, lo pregunte a otros paſtores, q̃ dirã ſoy poco fa-

co fauorecida, pues ignoro el puesto de mi Esposo. Responde el Esposo, *Si ignoras te o pulcherrima mulierum, egredere & abi post vestigia gregum tuorum, pasce hedos tuos iuxta tabernacula pastorũ.* Si no lo sabeis Esposa, apacentad vuestros cabritillos cerca de las demas majadas de los otros pastores. Quiere dezir, imitad a los otros pastores y acertareis: y fue dezirle, Esposa no quiero yo q̃ nadie en mi Iglesia se precie de singular, y de ir por donde nadie ha ido, que es lugar peligroso para ouejas y corderillos, q̃ vendrà el lobo y el leon, y si la halla sola, se la comerà. Vos quereis acertar, pues mirad adonde y como apacientan los demas pastores, y vos en su compañia gouernad vuestro ganado. Señor, que no quiero yo estar donde los otros están, quiero estar donde vos estais. *Vbi pascas, vbi cubes.* Pues deziros q̃ viuais en compañia de los otros pastores, es deziros que viuais donde estoy yo: porque donde estuuieren muchos congregados, ay estoy en medio dellos. Y en confirmacion desta verdad, Tomas Apostol incredulo de la Resureccion de Christo, està en compañia del Colegio Apostolico, quando la segunda vez aparecio Christo resucitado (digo segunda en orden a la primera, quãdo *Non erat cum eis*) Y Tomas llega con los dedos a las llagas, y entra la mano en el costado, y Christo lo combida a esse fauor. Y la Madalena (en el mismo c. 20. de san Iuan, estan ambos sucessos) apareciendole Christo, le quiso besar los pies: y dizele el Redentor, *Noli me tangere*, No me toqueis. Pues q̃ es esto? Que la Madalena estaua sola, y Tomas en compañia del Colegio, y son mayores los fauores q̃ recibe el alma que sirue a Dios, mirando otros santos y viuiendo en su cõpañia, que el solo amigo de singularidades. *Ioan. 20.*

La lastima es, q̃ queremos seguir e imitar a los otros en lo malo, y no en lo bueno, somos semejantes a los hechizeros de Faraon. Cierto q̃ he reparado en el c. 7. del Exod. *Tulit Aaron virgam coram Pharaone & seruis eius, quæ versa est in colubrum; vocauitque Pharao sapiẽtes & maleficos & fecerũt similiter: proiecerunt singuli virgas suas, quæ versæ sunt in dracones.* Arroja Aaron su vara, y bueluese en serpiente, vienen los Magos hechi- 2. *Exod. 7.*

zeros

zeros de Faraon. Y todos hizieron lo propio, cada vno arrojò su vara, y se boluio en dragon. Dos cosas hizo el Sacerdote Aarõ, de varas hizo serpiente, de serpiente boluio a hazer vara: de agua hizo sangre, de sangre boluio a hazer agua: tiene muchos que le imitẽ en lo primero, ninguno le imita en lo segundo. Lo que passa en el mundo, dizen muchos, fulano es muy espiritual, y en verdad que se rie. Yo tambien quiero reirme: fulano trata de seruir a Dios y ayer fue combidado, y comio muy bien, tambien puedo yo comer y regalarme, y seruir a Dios; y no direis fulano tuuo dos horas de oracion, yo quiero tener otras dos: fulano duerme en vna tabla, yo quiero otra. No señor, imitarẽ al que haze de vara serpiente, y muchos le imitarãn: mas al que haze de serpiente vara esso no? El que tal vez por descuido o con prudencia conuierte el espiritu en vna poca de risa, y el rigor en vna comida algo regalada, tendrá muchos imitadores: mas el que conuierte risas en espiritu, regalo en rigor esso no.

3. Yo no me quexara tanto si el que imita la imperfeccion de otro, se contentarà con hazer lo que el otro haze, ó peor: es que el q̃ imita, aumenta lo malo q̃ imita. Haze el pueblo de Dios en el desierto vn bezerro, Exod 32. y cuesta veintidos mil vidas, tantos fuerõ los degollados por Moysen, y los de su vando. Pues Ieroboan 3. Reg. 12. *Initoconsilio, fecit duos vitulos aureos, posuitque vnum in Bethel, & alterũm in Dan.* Hizo dos bezerros de oro, y puso vno en Berel, y otro en Dan, y hizo que el pueblo los adorasse. Dos dificultades La primera, es possible Rey q̃ auiendo costado vn bezerro vẽtidos mil vidas, os atreuais a hazervos dos? Si, que el Rey imira la idolatria del bezerro, y quié imita, no se cõtẽta cõ hazer mal q̃ otro haze, sino lo aumenta. si ellos hazẽ vno, yo dos La segunda vn bezerro cuesta veintidos mil vidas, y dos bezerros no le cuesta la vida al Rey? Aquel bezerro hizolo el pueblo, estos dos, el Rey y aun pueblo ay vn Moysen que castigue; a vn Rey que imita no ay castigo en la tierra, porque ay pocos Moysenes q̃ se atreuan a Reyes: importa no aya exemplar, porq̃ no aya imitacion de mal. *Exod* 32.

3. *Reg.* 12. 28.

SER-

SERMON VIGESIMOPRIMO de la Feria tercia del tercer Domingo.

Si peccauerit in te frater tuus, vade & corripe eum inter te & ipsum solum, si te audierit, lucratus eris fratrem tuum. Matth. 18.

Declaracion del Euangelio.

1. SI Pecare contra ti tu hermano; corrigelo a solas. Parece que no habla el precepto con todos, sino con solos los ofendidos: solo aquel peca contra mi, que me ofende. Respondo q̃ no ay pecado q̃ no os ofenda. Si quien ofende à vuestro padre, os ofende: quien ofende a Dios, claro està que os ofenderà. Pues mas sois de Dios q̃ de vuestro padre. Si alguno pues pecare mortalmẽte, tened essa injuria por vuestra, y corregilda a solas. No vale mas perdonarla? Perdonar sin corregir no es amor, sino aborrecimiento. El mayor castigo q̃ en esta vida haze Dios al pecador, es dexarle permitiendo que perseuere en su pecado, y q̃ cayga en otros muchos. Y el mayor rigor que vn hõbre puede mostrar a su proximo, es dexarlo en el pecado. Si por heritos vuestro enemigo se despeña, y vos pudiẽdolo remediar lo dexais despeñar, quien dirà q̃ le perdonastis. Dixo Seneca Epist. 2. *Alterius vitia emendãda sunt, alterius frangẽda, vtar libertate tota, non amo illũ ni si offendero, an profecturus sim nescio: malo successũ mihi quàm fidem deesse.* Vicios ay que se han de emendar, y vicios que se han de romper. Romperè con todo, dize el Español, para significar que por hazer lo que es razon, se han

Seneca.

ſean de atropellar dificultades: vicios ſe enmiendan quando con palabras amorosas ſe enmienda el que los tiene: vicios ſe rompen quãdo cõ violencia atropellãdo dificultades ſe eſtoruan. Yo dize Seneca, con mis amigos librare a toda libertad, y no le amo, ſino le ofendo dudo el buen ſuceſſo, mas quiero que eſte falte no la amiſtad; demanera, que dexar a vno en ſus vicios no es perdonar, ni amar, ſino vengarſe, y aborrecer. *Corripe eum inter te, & ipſum ſolum.*

2 Si te oyere, ſi te obedeciere, haz cuenta que lo ganaſte para tu padre Dios: y aunque lo engendraſte de nueuo, que fuiſte padre y madre que lo pariſte, como Pablo era padre: *Per Euangelium ego vos genui*, era madre, *filioli mei quos iterum, parturio, donec formetur in vobis Chriſtus.* Quedará el delinquente enmendado y honrado, pues nadie ſabe de ſu delito; que ſe ha de mirar mucho por la honra; el quitar el pecado de ſuyo es bueno, y no puede ſer malo; el quitar la honra de ſuyo es malo, ſino es neceſſario para quitar la culpa, que ſi ſe encuentra honra y alma, el alma ha de tener ſiempre el primer lugar, y aſsi ſi no aprouecha-re la correccion fraterna, trae dos, o tres teſtigos; y aduiertele delante dellos, quiçà la verguença le corregira, y enmendarà, que muchas vezes lo que no haze el amor de Dios haze la honra, y vna vez quitado el vicio, es mas facil mudar el titulo, y mejorar el motiuo; mas ſi con teſtigos no aprouecha la correccion, *dic Eccleſiæ*, denuncialo a los Prelados de la Igleſia (ſe ha de entender quanto es pecado publico, o crimen contra la Fè) y ſi no hiziere caſo de las cenſuras de la Igleſia tenlo por herege, y cuentalo entre los infieles; y en parte es mas graue la culpa (en parte digo, que abſolutamẽte mayor culpa es la heregia ſin comparacion) la razon es clara, porque el herege dize, que la Igleſia Romana no es Igleſia, y que no la obedezca, es conſequente legitimo; mas el Catholico q̃ la conoce por Igleſia, y no la obedece, es como quien conoce a vn Principe, y le ofende, y digo que lo denuncies a los Prelados Eccleſiaſticos, porque ellos tienen facultad para ligar, y deſatar: *Amen dico vobis, quæcũque alligaueritis ſuper terram erunt ligata, & in cœlo &c.*

quæcunq; erunt soluta, & in cælo. Estas palabras no se verifican de todos los q̃ tienen obligacion de corregir; que claro està, que el seglar no tiene facultad para absoluer. Habla Christo cõ todos los Catholicos, pero no de todos, esta es proposiciõ verdadera, la Iglesia tiene facultad para absoluer, y ligar, es proposicion de Fè, la contraria es heregia expressa, mas no se entiende, que esta facultad la tiene la Iglesia en todos los miembros sino en los Confessores y Prelados Eclesiasticos, como dezimos a vn hombre, vos podeis ver pero no se entiende, que puede ver con los pies, o manos sino cõ los ojos. Dize Christo a todos los Catholicos, digamos a todo el cuerpo mystico de la Iglesia, el que supiere algun pecado publico, y incorregible, o contra la Fè aunque sea secreto, denuncielo a la Iglesia; y esto aueys de hazer todos los Catolicos, pues teneis poder para absoluer y ligar assi juridicamente en lo exterior con excomuniones y absoluciones dellas, como enel fuero de la conciencia con absolucion sacramental. Esto es verdad que el cuerpo de la Iglesia tiene este poder, mas no en todos los miembros sino en Confessores y Prelados, y assi yo no hallo dificultad en este texto: y el herege que estiende esta facultad habla sin fundamento. Lo demas del Euangelio tiene dia en el año para hablar de esta materia tan importante de la materia que el pulpito pide, es necessaria la gracia, &c.

DISCVRSO I.

Es la correccion fraterna, efecto del amor de Dios.

1 ES principio assentado en la dotrina de los Padres, que la correccion fraterna es acto de amor de Dios, y lo contrario es falta de amor; porq̃ sin duda alguna el alma q̃ mas se señala en amar, mas se hade señalar en impedir las ofensas del amado. Tengo para esto ponderado el cap. 8. de los Cantares. Pregunta el Esposo a la Esposa: *Soror nostra paruula est, vbera non habet, quid faciemus sorori nostræ in die quando loquenda est?* nuestra Cant. 8.

hes-

hermana es muy niña, es muy pequeñuela, no tiene pechos, que remedio se le hara para el dia que le han de hablar y comunicar? Responde la Esposa: *Si murus est ædificemus super eũ propugnacula argentea, si ostiũ est, compingamus illud tabulis cedrinis*. Si es muro su encerramiento, fortificarlo con almenas de plata, y si es puerta en su retiro, assegurarla, haziendo vnas puertas de cedro incorruptible y fuerte. Tres ponderaciones tiene este lugar. La primera, el Esposo prueua que la Esposa es muy pequeña, *paruula*, y dà la razon porque no tiene pechos, no podia dezir porque no tiene cuerpo? porque no tiene braços? no dize, sino que no tiene pechos, y son los cõ que vna muger cria a su hijo, esso es *vbera*, y es dezir alma que no cuida del proximo, que no lo doctrina y enseña, pequeña es en la casa de Dios, porque, *qui fecerit, & docuerit, hic magnus vocabitur in regno cœlorum*, el q̃ obrare y enseñare, esse sera grande en el Reyno de los cielos. Dixolo bẽ el gran Chrysostomo en la homil. de habenda cura salutis proxim. *Hæc summa vitæ nostræ est, hoc signo inter nos vtimur, an Christiani simus, cum non solum quæ nostra sunt speramus, sed etiam membra nostra peruersa corrigimus, & instruimus. Hoc maximum initium fidei, charitatem autem sinceram declarat, non communio mensæ, non breue colloquium, non verborum adulatio, sed studium, & sedulitas in considerando, quid proximo conducat, vt erigatur qui cecidit, & porrigatur, lapso manus*. Esta es la suma de nuestra vida; esta es la señal que traemos de verdaderos Christianos, tratar no solo de nuestra alma y saluacion, sino de la saluacion de nuestro proximo; y estudiar y desuelarnos en buscar remedios acomodados a su conuersion, dando la mano al caido en alguna culpa. El alma que trata desta materia es grande, la que es pequeña, no tiene pechos, no puede criar hijos.

Matth 5.

Chrysos

La segunda ponderacion es, que pregunte el Esposo, *Quid faciemus sorori nostræ?* Que remedio vsaremos? Por cierto linda pregũta. Si vos dixerades. Enferma està nuestra hermana. Que haremos? Diria yo curarla, pobre y desnuda està nuestra hermana? vestirla, remediarla, y dotarla; mas si dezis, que es niña, que remedio le

2

quereis aplicar para qué ſea grande? Yo no hallo otro fino el tiempo, paſſen años, que de aqui a diez años ſera grande, y tendrà capacidad baſtante para tomar eſtado. No lo entendeis, el cuerpo es grande por años, y pequeño por falta de tiempo: y aſsi ſe eſpera el tiempo para que los niños ſean grandes. El alma es pequeña por el poco exercicio de las virtudes, porque ama poco, porque no eſpera con aquella ſeguridad que auia de eſperar, porque no logra los auxilios, que Dios le da, porque no reſponde a las vocaciones, que nueſtro Señor le embia, y aſsi no ſon neceſſarios los años, ſino las obras, paraq̃ el alma ſea grãde. El alma q̃ no trata con gran cuidado del bien del proximo, es pequeña, no tiene pechos para criar. Pues que remedio para que los tenga y trate de las almas.

3. Sea la tercera ponderaciõ del lugar la reſpuesta que le da la Eſpoſa. *Si murus eſt, adificemus ſuper eum propugnacula argentea. ſi oſtium eſt compingamus illud tabulis cedrinis.* Señor es mejor remedio el retirarla mas, y que mas a ſus ſolas os comunique, y aſsi el retiro eſtè mas defẽdido porque no la el o uen. Si la fortaleza donde eſtà es muro, fortificarlo con almenas, para q̃ deſde ellas pueda aſſeſtar al enemigo, q̃ quiſiere eſcalarle: y ſi tiene entrada, fortificarla con puertas de cedro, para que nadie pueda romperlas. Eſpoſa, parece paradoxa vueſtra reſpueſta: anda el Eſpoſo conſultando medios, para q̃ vueſtra hermana cuide de almas y tenga hijas eſpirituales (q̃ eſſo es tener pechos) y dais vos por remedio el retiro a puerta cerrada? Antes ay ſerà buena para ſi ſola, no lo entendeis, dexad a mi hermana, que a ſus ſolas retirada comunique con el Eſpoſo de eſpacio, q̃ de la comunicacion ha de ſalircõ deſeo del biẽ de las almas, y ſaldrà con pechos, porq̃ quien mas ama a Dios, mas deſea q̃ no le ofendan, y aſſi cuida mas de euitar pecados, corrigiendolos: y quẽ mas a ſus ſolas comunica con el Eſpoſo, mas le ama. Lo que dixo Chriſoſtomo Homilia 43. in Mattheum, *Qui gratiam impetrauit, ad ideo ſuſcepit, vt aliorum vitam facile poſſet emendare.* Quien alcança gracia, la recibe para emendar vidas agenas. *Chryſoſt.*

Hablò

4. Hablò la Esposa como experimentada. Corrio en compañia de sus hijas espirituales en seguimiento de su Esposo Cant. 1. *Trahe me post te, & curremus in odorē vnguentorum tuorum.* Traed me Esposo mio, y correremos al olor de vuestros preciosos vnguentos. Y aunque todos corrieron, ella como auentajada; entròse con el Esposo dentro en los retretes: quedaron a la puerta esperandola, y quando salio llena de fauores, dixo a las compañeras, no soy culpada en aueros dexado este breue rato (y q̄ breues son los de la comunicacion cō Dios para las almas que los logran) porque el Rey me entrò en su botilleria. *Introduxit me Rex in cellaria sua.* Entròme el Rey en sus retretes. Responden ellas. *Exultabimus, & lætabimur in te, memores vberum tuorum.* Esposa, contentissimas estamos de los fauores que aueis recebido, porque nos acordamos de vuestros pechos. Dos ponderaciones tiene este lugar. La primera, si la Esposa corre en cōpañia de las hijas de Ierusalen, como ella sola entra, y las demas se quedan a la puerta. Respondo q̄ porque pidio la Esposa fauores para si con deseo de comunicarlos a las almas. Dizele, *Trahe me post te, & curremus.* Traedme a mi, que yo procurarè traer otras con mi exemplo y persuasion. Pues alma que pide para si, y para otros sea preferida en fauores. La segunda ponderacion es, que dizen las hijas de Ierusalen, alegramonos Esposa diuina q̄ ayas recebido tantos fauores del Esposo. *Memores vberum tuorum,* Acordādonos de vuestros pechos. Pues dezid señoras, de donde sabeis q̄ la Esposa viene cō pechos llenos? Respondo que la ven retirarse a solas con el Esposo, y comunicar con el de espacio. Y saben q̄ es principio assentado, que de la comunicacion con Dios sale el alma deseosa de aprouechar almas, y assi dizen que sale con pechos. Experimētada pues la Esposa de lo q̄ en si passa con las hijas de Ierusalen, que de la comunicacion del Esposo salio con pechos llenos para ella, quādo le pregunta el Esposo q̄ remedio se aplicaua a la hermana menor, porq̄ *Parvula est, & vbera non habet,* es pequeñuela, y no tiene pechos. Responde ella, el remedio es retirarla, y q̄ a solas comunique con vos

Cant.

esposo mio, que de la comunicacion vuestra saldra mas enamorada, y saldra mas zelosa de vuestra honra; y assi no sufrira culpa del proximo, tendra pechos llenos de doctrina, y buenos consejos que es la leche espiritual de la Iglesia en lenguaje de Pablo.

5 De lo dicho se colige dos conclusiones que se han de aduertir mucho en esta materia. La vna, que la correccion sea gouernada por el amor diuino, esta es expresa de S. Agustin, en el ser. 16. de verbis Domini: *Quare fratrē corripis? quia doles, quod peccauerit in te? absit, si amore tui facis nihil facis. Si amore illius facis optimē facis, quando in nos aliquis peccat, habeamus magnam curā non pro nobis, nam gloriosum est iniurias obliuisci, sed obliuisci iniuriam tuam, non vulnus fratris tui.* Esta es la declaracion que yo di deste Euangelio en la Saluracio, quando corriges a tu hermano, porque le corriges? porque te ofendio, y sientes la injuria que te hizo? no hagas tal, porque le corriges solicitado del amor propio, nada hazes. S. te mueue el amor diuino, que tiene por objeto seguridad al proximo, el deseo del remedio de su alma muy bien hazes, quando el enemigo te injuria, ten gran cuydado de enmendarlo, no por ti que es hazaña gloriosa perdonar tu injuria, mas es falta de amor oluidarse de la herida que hizoen el mismo el golpe. Si por herirte a ti el enemigo se hiere a si, no es amor dexarle oluidar tu agrauio amor, y es gloria; mas oluidar la herida que el enemigo se hizo assi, y no tratar de remediarla es falta de caridad.

D. Aug.

6 La segunda cōclusion es, que pues el amor diuino solicita esta correccion, has de corregir el pecado del proximo con vn sentimiento que salga del coraçon, sintiendo principalmente que Dios sea ofendido, y en segundo lugar que tu proximo se despeñe, y estè en peligro de condenarse. Pareciole a Baldad Suites vno de los amigos de Iob, que el pacientissimo Rey hablaua mucho, y sentia poco; y aunque se engañò en el juizio, le dize vnas graues palabras (que aunque no se verifican de Iob, se pueden dezir con toda verdad de muchos espirituales destos siglos) en el capit. 8. de Iob: *Vsquequo loqueris talia, & spiritus multiplex sermonis oris tui.*

Hasta

Haſta quando has de hablar tales coſas, y tan ſin eſpiritu y ſentimiento interior, que todo tu eſpiritu es palabras, eſpiritu de boca, no ſale de lo interior. Declarò eſtas palabras ſan Gregorio, 8. Mor. cap. 24. y haze vna gallarda diuiſiõ de quatro miẽbros q̃ abraçan eſta materia declarãdo: *Sunt nonnulli, quos ſentiendi ſimul, ac dicendi dilatat, nonnulli ſunt quos ſentiendi ſimul, & dicendi inopia anguſtat, ſunt nonnulli qui efficaciam dicendi habent, ſed acumen ſentiendi non habent, ſunt nonnulli, qui acumine dicendi ſublnixi ſunt, ſed inopia locutionis obmuteſcunt.* Vnos ay largos en ſentir y hablar, que ſienten muchos, y dizen bien quanto ſienten. Segundos, cortos en ſentir y hablar ſienten poco, y ſon de pocas palabras. Terceros, largos en dezir, cortos en ſentir, ſienten poco, y hablan mas que ſienten. Los vltimos ſon largos en ſentir, cortos en hablar, ſienten mucho, y hablan poco. Pone el Santo exemplo en el agua, vereis vnos arroyos abundantes en ſu nacimiento, y abundantes en ſus corrientes, otros de poca agua en ſu nacimiento, y de poca en ſus corrientes; terceros que ſon pequeños los en ſus nacimientos que ſale vn hilo de agua, y eſtiẽden deſe en la corriente, y por algun arroyo que ſe iuntra con el lleua mucha agua en ſu madre. Otros ay que tienen mucha agua en ſu nacimiento, y no tiene por don de ſalir ſino muy poca, y la demas ſe pierde, o ſe va por debaxo de tierra. Califica el Santo eſtas quatro ſuertes de hablar, y ſentir, y dezir, y dize: *Laudanda, quia vtroque pollet, ſecunda miſeranda, quia vtroque caret, tertia deſpicienda, atque reprimenda, quarta adiuuanda.* Quien ſiente mucho, y dize quanto ſiente, merece alabança, porque ſon ambas gracias del cielo. La ſegunda ſuerte, del que es corto en ſentir, y en dezir, pide nueſtra compaſſion; que es razon, tener laſtima de quien carece de dos dones tan grandes. La tercera ſuerte, del que ſiente poco, y habla mucho, merece deſprecio y reprehenſion, habladores de ventaja. La quarta, del que ſiente mucho, y no ſabe dezir lo q̃ ſiente, merece q̃ le ayudemos a q̃ ſe declare, y le demos palabras para que explique ſu ſentimiento. Pues digo, que la correccion fraterna pide ſentimiento, y dezir,

D. Greg.

que qu'en corrige sienta mucho la ofensa de Dios, y el peligro del proximo; y que tenga palabras que digan esse sentimiento, y con eficacia persuada al proximo, y dulcemente le pongan el peligro, y la grauedad de la ofensa por esso el instruyr al proximo, y el corregirle, es darle el pecho, y la doctrina Euangelica dada a los que no son perfectos se llama leche: *Tanquam parvulis in Christo lac vobis dedi*, la leche sale delas entrañas, de lo interior, y aqui estan las tres suertes. Ay mugeres que tienen mucha leche, y facilidad en darla; ay mugeres q̃ tienen poca leche, y la dan con dificultad; ay mugeres que tienen mucha leche, y la dan con dificultad, y estas enferman, y la leche las congoxa; hombres que quando corrigen dizen lo que estudian, y no lo que sienten, su espiritu es solo dezir, les diremos lo que Baldad a Iob: *Vsquequo loqueris talia, & spiritus multiplex sermonis oris tui.* Hasta quando has de hablar, si todo tu espiritu es palabras?

DISCVRSO II.

El què corrige culpas agenas, ha de huyr dellas, y el que pudiendo corregirlas calla, se haze parricipante dellas.

DE lo dicho se colige, que el que corrige es su proximo, ha de viuir sin culpa, para que la correccion lleue las condiciones que hemos dicho; porque si ha de ser efecto del amor de Dios, cierto es, que donde ay amor de Dios no ay pecado mortal; no quiero dezir que si vos estays en pecado mortal como sea secreto, no teneis obligacion de reprehender, no digo tal, ni trato aora a quien obliga, y quando este precepto, que estos puntos dexo para la escuela, y para vuestro confessor que será hombre docto, y sabra aconsejaros lo que aueis de hazer; solo digo, que para que la correccion sea perfecta, y lleue las condiciones que Dios pide en

en la que es meritoria del cielo. En razon de correccion perfecta pide, que vos que corregis faltas agenas viuais bien, porque como ha de sentir de veras que Dios sea ofendido del proximo el que le ofende, y perseuera en pecado. Trató este punto gravemente san Bernardo en el ser. 18. sobre los Cantares, que le intitula: *De duplici operatione quarum altera est infusio, altera effusio.* Sermon de dos acciones infusion, y efusion. Sermon de recepcion, y comunicacion. Dize pues el Santo, que ay dos generos de consejeros y predicadores, vnos parecen conchas de la Iglesia, otros canales: *Si sapis conchan te exhibebis non canalem, hic idem penes sinul recepisti ea refundit, illa verò, donec impleatur spectat, & si quod superabundat, sine damno suo communicat, sciens maledictam, qui facit partem suam deteriorem.* Si eres sabio, no seras como la canal, sino como la concha; porque la canal toda el agua que recibe la comunica, y ella se viene a quedar seca: la concha no es assi, llenase, y si algo comunica a la tierra, es lo que le sobra sin daño propio, q̃ ella llena se queda predicador q̃ comunica espiritu a las almas, y se queda sin el, canales de la Iglesia, predicador q̃ primero mina por su cõciẽcia, y despues su vida; y luego trata del bien espiritual del proximo, este es concha de la Iglesia. La lastima dize Bernardo, es que, *Canales multos habemus hodie in Ecclesia, conchas verò paruulas*, q̃ tenemos en la Iglesia muchos canales, y pocas conchas, muchos que miren por las vidas y almas agenas, y pocos que miren por la suya; muchos correctores de faltas agenas, pocos que miren por las suyas.

D. Bern.

En el cap. 24. del Leuitico, vn hombre hijo de vn egitano, y de vna Israelita, riñó con vno del pueblo de Dios, y colerico, dixo vna blasphemia: *Adductus est ad Moysem, miserunt eum in carcerem, donec nosset quid iuberet Dominus.* Leuando delante de Moysen, Moysen hazelo poner en la carcel, hasta que consulten a Dios, y sepa que se ha de hazer de este delinquente. Responde Dios consultado: *Lapidet eum populus universus.* Apedreelo todo el pueblo, no quede hombre en el pueblo que no lo apedree. Señor, pues para matar a vn pobre hombre se ha de juntar todo

2 *Leuit.* 24. 10.

el

el pueblo? no basta ahorcarlo? Y si quereis que muera apedreado bastan seis, o ocho, que a pocas piedras le quitarán la vida? no, dize Dios matenlo todos, y no aya en el pueblo, de Dios quien no tire vna piedra a este hombre, porque desta manera todos quedan empeñados a no blasphemar, que quando a vno le venga la tétacion de blasphemar, resistira, diziendo, pues apedree yo a vno por blasphemo, y auia de blasphemar; y creo que esto mismo se pretende en el cap. 15. de los Numeros hallan a vn pobre hombre: *Colligentem ligna in die Sabathi*, que estaua cogiendo vnos palillos en Sabado, que era dia de fiesta, lleuanlo á Moisen y Aaron: *Retulerunt eum in carcere, nescientes quid super eo facere deberent*, ponenlo en la carcel porque no sabian que pena le auian de dar. Consultan a Dios, y responde, *Moriatur, obruat eum lapidibus turba*, muera y apedreelo el pueblo. Pues Señor, a vn pobre hõbre por vna cosa tan leue como coger vnos palillos en dia de fiesta ha de morir apedreado de todo el pueblo? Si, porq̃ queden todos empeñados a guardar la fiesta, q̃ si a vno le viene vna ocasion de quebrantarla, diga pues, apedree yo al q̃ la quebrãtò, y tengo de quebrãtarla? El mãdar Dios a todos q̃ corrijamos al proximo, es empeñarnos a todos a q̃ viuamos sin pecado; y quando osv mere la ocasiõ de pecar podeis dezir, pues corregi yo al q̃ pecò, yauia de pecar?

La segũda parte deste Discurso, es, q̃ el q̃ pudiendo corregir al proximo calla, y lo dexa en pecado, se haze participãte de la culpa. Cõclusiõ assentada en S. Basilio en las reglas libres interrogatione 232. *Si in hoc negligẽs fuerit & tenẽdæ pacientiæ suæ causa id dissimulãter tulerit, &c. taciturnitate illa peccantis particeps efficitur.* El q̃ fuere negligente en corregir a su prox.mo, aunq̃ sea con titulo de mostrar paciẽcia en la injuria q̃ recibio; si el pecado fue cõtra el, cõ su silencio se haze participante del delito que no reprehĩde. Tẽgo para este assunto vn lugar q̃ parece comun, y es de los graues y dignos de põderacion q̃ tiene la sagrada Escritura. habla Dios con el pecador en el Psalm. 49 y dizele: *Tu verò odisti disciplinã, & proiecisti sermonem meum retrorsum. Si videbas furem, currebas cum eo, & cum adulteris portionem*

Num. 15. 32.

D. Basil.

Psalm. 49

tuam ponebas, os tuum abundauit malitia, & lingua tua concinnabat dolos, &c. Tu aborreciste la buena doctrina, mi ley, y mis consejos los echauas a las espaldas, no hazias caso dellos, y te oluidauas luego de lo que te dezian mis ministros: y no ay materia prima tan indiferente a todas formas, como tu a todo genero de pecados. Si vias al ladron entrauas en su compañia, y a parte del hurto y hurtauas con el, si vias al adulterō adulterauas, hombre de mala lengua, de palabras traydoras y engañosas; y despues le dize Dios vnas palabras misteriosas, *Existimasti iniquè quod ero tui similis? arguam te, & statuam contra faciem tuam.* Pensaste iniquo que yo auia de ser semejante a ti, yo tē castigarè, y pondre tu vida a tus ojos. Digo yo, Señor, que barbaro, que loco, si es ladron y aduitero auia de pensar que vos erades semejante a el? Que sea vn hombre tan idiota y necio, que diga no ay Dios, es posible, y de hecho, *Dixit insipiens in corde suo non est Deus.* Dixo el necio en su coraçon no ay Dios. Que aya tan barbaro entendimiento, que diga que vos no sois justo, pues embiais bienes a pecadores, y trabajos a virtuosos: Si es posible que ciegos, e ignorantes no veneran la profundidad de vuestros juizios; y no consideran el prouecho que de vuestra soberana prouidencia resulta en los justos, y en los pecadores. Que aya quien diga que no cuidais de lo que passa por este mūdo inferior, es cierto que dixeron los ignorantes: *Nec nostra considerat.* Mas que aya hombre que diga que Dios es ladron? Quien tal auia de dezir? Que Dios es adultero, quien lo auia de pensar? Pues como Señor al ladron y al adultero dezis, *Existimasti inique, quod ero tui similis?* porque no solo es adultero el que se aprouecha de la muger casada, o ofende a su muger con otra, sino el q̄ ve adulterios, y pudiendolos remediar y castigar, no los castiga. No solo es ladrō el q̄ hurta la hazienda agena, sino el q̄ ve latrocinios, y pudiendo los remediar, y teniēdo obligaciō a remediarlos no los remedia. Alma pues si cōsentir Dios adulterios fuera hazerse Dios participāte dellos; si cōsentir Dios latrocinios fuera ser Dios participante de latrocinios: y el mis-

mismo Dios dize de si, que entonces fuera el mismo semejante al ladron, y al adultero. El que entre nosotros puede congruamente corregir el pecado de su proximo, y no lo corrige: bien dize san Basilio, que *tacitur nitate illa peccantis particeps efficitur*, con su silencio se haze participante del pecado del otro.

4 Segun esta doctrina, que diremos de los padres, que no solo no reprehenden los atrevimientos de los hijos sino antes los apoyã y celebran, dire yo que bien se hecha de ver que son padres, mas de los cuerpos que de las almas de sus hijos: assi lo dize el autor del Imperfecto sobre san Mateo homil. 28. *Corporum natorum suorum amant, animas autem contemnunt; desidevant enim eos valere in seculo isto, & non curant quid illi passuri sunt in seculo futuro. Alij militias filijs suis prouident, alij honores prouident, & nemo filius suis prouidet Deũ, perditionem enim illorum cum magno pretio comparant, & salutem eorum nec gratanter accipiant*, Aman los padres los cuerpos de sus hijos, y desprecian sus almas, desean que valgan en este siglo, y no hazen caso de lo que han de padecer por sus culpas en el venidero. Vnos procuran ventajas en la milicia, otros procuran oficios y honras en la Republica para los hijos, ninguno cuida que tengan a Dios: compran a vezes muy caro la condenacion de sus hijos, ninguno dellos les busca la saluacion, aunque la hallen de valde. *Si viderint illos pereuntes tristantur, & suspirant; si viderint eos peccantes nemo tristatur, in hoc ostendentes, quod corporum sunt parentes, & non animarum*; si ven que sus hijos perecen o estan enfermos se entristecen. Si los vé pecar, no hazen caso, declarando con esto que son padres de los cuerpos, no de las almas.

No es esso sino que tienen tan grande amor a los hijos, que no quieren corregirlos por no darles pena. Objectara contra essa doctrina, *el cap. qui vitiis 27 q. 5.* donde se dize, *Qui vitiis nutriendis parcit & fabet, ne contristet peccantium voluntatem, non tam est misericors quam qui non cultrum capere puero, ne audiat plorãtem, & non timet, ne vulner. tum doleat, nec extinctum*, El que no corrige al que peca, por no darle pena, es como el que

5 *Cap. qui vitiis 27. q. 5.*

que no quita el cuchillo al uiño porque no llore, y no teme verle despues herido, o degollado por su culpa.

6 No ha subido todo lo q̃ puede la ponderacion, si tãto daño causa quien pudiendo corregir calla, y no corrige el pecado del proximo, el que lo adula y celebra que daño hara; el que a la tirania del Principe llama justicia, a la crueldad entereza, a la vengança honra, a la persecucion razon, que daño hara al desdichado pecador.

D. Greg. Tratò este punto San Gregorio Magno en el 4. de los Morales capit. 29. es graue Discurso, pondera el Santo, que Christo resucitò tres muertos; la hija del Archisinagogo, que era vna donzella de tierna edad tan recié muerta, que no la auian sacado de casa. Entrò el Redentor del mundo, y desuiando la gente, dize: *Non est mortua puella, sed dormit*, apartaos todos, que esta niña a mi poder no està muerta sino dormida. El segundo muerto fue el hijo de la viuda de Nain, este ya lo llevauan a enterrar, encontròlo el Redentor a la puerta de la ciudad, y enternecido de las lagrimas de su madre viuda, y que no tenia otro hijo, hizo parar a los que lleuauan la caxa, y dixole vna voz al difunto: *Adolescens tibi dico surge*? mancebo a vos digo leuantaos? leuantò se y entregòle viuo y sano a su madre. El tercer muerto fue Lazaro, y este estaua ya de quatro dias muerto, y enterrado, y olia mal aun a sus hermanas; para resucitarlo Christo primero se turba: *Turbauit semetipsum*, llora, *lachrimatus est Iesus*, y dio vna voz grande, *Clamauit voce magna Lazare veni foras*. Lazaro sal fuera, y al fin lo resucitò, estos son los tres muertos que Christo resucitò. De otro quarto muerto se haze mencion en el capit. 9. de san Lucas, y fue el caso, que vn moço discipulo de Christo rezien admitido a su escuela, pidio licencia al Redentor para yr a enterrar a su padre, y respondiole el diuino Maestro: *Sine mortuos sepelire mortuos suos*. Dexa que los muertos entierren a sus muertos, admira este sucesso el diuino Gregorio, resucita Christo tres muertos, y a este quarto no solo no lo resucita, mas ni aun quiere que su hijo lo resucite? aqui (dize el gran Padre) se me representan quatro suertes de pecadores, pecador secreto, que nadie sabe su culpa,

Luc. 9.

pa,

pa, y este se representa en la niña hija del Archisinagogo, que aunque muerta aun no auian sacado el cuerpo de su casa, y esta conuersion es facil: *Non est mortua puella, sed dormit.* Ay otra segunda suerte de pecadores, que ya se comiença a dezir de su pecado, y ay vna mala fama. Estos se representan en el hijo de la viuda de Nain, que Christo lo hallia fuera de casa, y a la puerta de la ciudad: y esta conuersion es algo mas dificil: que al fin Christo haze que paren los que le llenauan a enterrar, y le da vna voz, *Adolescens tibi dico surge?* Al fin han de parar los que lo llenan a los vicios, y Christo le da vna voz para que se conuierta. Ay otra tercera suerte de pecadores obstinados, que ya tienen sobre su coraçon la piedra dura de la obstinacion, ya hueden ma a sus proximos, y estos se representan en Lazaro muerto de quatro dias, y enterrado: esta conuersion cuesta lagrimas, y turbacion, y voces grandes, *Lazare veni foras.* Ay otra suerte peor que estas tres? Si, que al fin estos muertos resucitaron con las diligencias de Christo. Y los pecadores se conuierten. Otra peor suerte de pecadores ay. El pecador adulado, que tiene quien le celebre sus pecados, y diga, que no fuera tan gran Principe sino hiziera lo que haze, y estos tales se representan en el quarto muerto, que ni Christo le resucitò, ni dio licencia a su hijo para que lo enterrasse. No quiero dezir que no da Dios ministros que predique a estos adulados. Digo que ellos tienen cuidado de no oir al que le dize la verdad, y quando la oyé, por vna oreja entra, y por otra sale. Oid las palabras de Gregorio o tato: *Quartam mortuum Redemptor noster, nuntiante discipulo agnouit, nec tamen suscitat, quia valde difficile est, vt is, quē post usum malæ consuetudinis, adulantium linguæ excipiant, amentis suæ morte reuocentur.* Al quarto difunto no resucita Christo, aunque el hijo le da noticia del (supongo que Christo la tenga) porque es muy dificultosa la resurreccion espiritual de vn pecador, no solo obstinado, sino adulado, a quien lenguas de aduladores celebran sus vicios.

Y aora se entendera vn 7
mio lo de hablar de la sagrada Escritura, que algu-

nos pecados claman, o se llaman clamores en el cap. 18.
Genes. 18. del Genesis, *Clamor Sodomorum, & Gomorreorum, multiplicatus est, & peccatum eorum aggrauatum est valde.* El clamor de los Sodomitas, y de los de Gomorra se ha multiplicado, y su pecado se ha hecho mas graue. Digo yo, porque el pecado de Sodoma se llama clamor? La comũ exposicion es, que el pecado mismo clamaua a Dios, y pedia justicia contra los pecadores, mas delgado es el discurso del glorioso Doctor san Agustin en
D. Aug. su Enchiridion, cap. 8. dize que este pecado se llamaua clamor de Sodoma y Gomorra *Quia iam apud eos non punichantur iſta flagitia, verum publicè velut lege frequentabantur.* Estos pecados no se castigauan, antes se frequentauan cõ tanta publicidad, que parecia auia ley de cometerlos. Tales pecados dize Augustino se llaman clamor, y auia dicho antes que estos pecados llegauan tanta licencia que, *Non solum non occultanda, verum etiam prædicanda, & diffamãda videãtur, sicut scriptum est, laudatur peccator in desideryis animæ suæ, & iniquus benedicitur, talis iniquitas vocatur clamor in diuinis literis*, de manera, que vn pecado adulado, y que se celebra en las calles y plaças como si fuera virtud se llamará clamor, y entonces es castigo del cielo.

DISCVRSO III.

La correccion ha de ser prudente, y llena de misericordia, y de ninguno se ha de desperar la enmienda si no huuiere experiencia de su incorrigibilidad.

PAra que la correcció sea de algun prouecho, es necessario vaya acompañada de mucha prudencia, que en esta condicion como en semilla se incluyen las demas; y verdaderamẽte si quien aduierte, y corrige es prudente, sabe hazer de coraçones dociles lo que quisiere, y aun

y aun a vezes ablandar algo coraçones obstinados. He reparado en el cap. 2. de Ezechiel 9. *Vidi, & ecce manus missa ad me in qua erat involutus liber, & expandit illum coram me, qui erat scriptus intus, & foris, & scripta erant in eo lamentationes carmen, & væ.* Vi vna mano que venia encaminada a mi, traìa vn libro cerrado, abrile estaua escrito dètro y fuera por ambas superficies, y hallè escritas en el lamentaciones, canciones, y gemidos, y en el cap. 3. mediceu. *Fili hominis, quodcunque inveneris comede, comede volumen istud.* Hijo del hòbre come lo que hallares a mano, come este libro, *& aperui os meum, & cibauit me volumine illo, & comedi illud, & factum est in ore meo sicut mel dulce.* Abrì la boca, y la mano me dio el libro, y lo entrò en la boca (assi declaro yo el *cibauit me*, y fue para mi bocado mas dulce que la miel. Cosa notable de tres partes escritas en este libro, las dos eran lamentaciones y gemidos, y sola vna era de canciones, *lamentationes, carmen, & væ*, y auiã de amargar las dos partes, y todo este libro se haze dulce? Si, que esso haze la mano, que toda mano prudente que sabe guisar la comida tambien, que aunque os dè gemidos, a comer os son dulces, como sauores de vn imprudente suelen ser muy amargos, todo lo haze la prudencia. Dezia Iob en el cap. 6. *Numquid poterit comedi insulsum, quod non est sale conditum?* Aura qué pueda comer vn bocado insulso, vn puchero sin sal? os ponen en la mesa vna gallina cozida, que costò ocho reales, y la dexais de comer porque el cozinero se descuydò en echarle dos granos de sal, que valen menos, que vn marauedi, o echò vn puño de sal que vale vn quarto, y por vna cosa que vale vn quarto se echa a perder comida de suyo regalada y costosa: y que de vezes se p erde la correccion que de suyo es tan preciosa, porque faltò vna poca de p udencia por vna palabra que dixistes desabrida, por corregirle sin sazon sin tiempo, o sin tiento, alaba el Esposo los labios de la Esposa en el cap. 4. de los Cantares, y dize: *Fauus distillans labia tua sponsa, mel & lac sub lingua tua.* Tus labios Esposa mia son vn panal de miel, miel y leche tienes en tu lengua, q̃ lindo modo de alabar la prudencia de la Esposa en el corregir,

Ezech 2.. 9. cap. 3. 1

Iob 6. 6.

Cant. 4.

regir. El panal tiene miel dulce y medicinas, tiene cera para alumbrar de noche; y dezir, que labios de la Esposa son panal, es dezir que sus palabras no solo son luzes que alumbran al que va en las tinieblas de la culpa, y le descubren la grandedad de su pecado, sino son dulces, suaues amorosas, ambas propiedades de la palabra de Dios. Dize el Psalmo 118. *Psal.* 118 la palabra de Dios es luz: *Lucerna pedibus meis verbum tuum*, y es dulce como *Psal.* 18. la miel, *Dulciora super mel & fauum*. Todo esto haze la prudencia.

2 Lo primero, ha se de mirar quanto pudiere ser por la honra del proximo, de manera, que si fuere possible quede corregido, y mas honrado; a mi ver esto dizen vnas palabras del capit. 25. *Prou.* 25. de los Prouerbios: *Mala aurea in lectis argenteis, verbum bonum in tempore suo, in auris aurea margaritum fulgens, qui corripit sapientem, & aurem obedientem.* Mançanas de oro en cama de plata, es vna palabra dicha a sazon, Vna arracada de oro de quien pende vna perla preciosa, es corregir a vn obediente, y docil. Dezidme, las mançanas de oro quitanle el valor y precio a la cama de plata? No, antes lo aumentan, y la hazen mas vistosa, poner el arracada de oro en las orejas, claro es, que cueste sangre y dolor el passar vna oreja de parte a parte: mas queda la muger mas hermosa, mas galana, porque es gala que si no adorno; y es dezirnos que ay dos generos de reprehensiones, o correcciones. Vna que no se siente, palabras tan amorosas y tan prudentes, que enmiendan y no se sienten, y essas son como las mançanas de oro en la cama de plata, que no las siente la cama, y se adorna con ellas. Otras correcciones ay, que se sienten, y aun cuestan dolor que atraiessan, porque la materia lo pide assi, y estas han de ser como arracadas de oro de quien penden perlas preciosas; q si bien sacan sangre, queda la muger cō ellas adornada la que sin ellas, quiere dezir, que con la reprehension queda el proximo mas honrado, porque queda enmendado, y de ninguna manera infamado; esto es lo que dize Seneca de moribus: *Res op-* *Seneca.*

Caton. *time est non scelerato extirpare, sed scelera.* Caton dixo lo mismo, *Vulnera dum sanas, dolor est medicina salutis*, quando curas las heridas, o llagas, el dolor que se siente ha de ser medicina saludable, dolor que sana, no dolor que empeora.

La tercera condicion que se espere tiempo y sazon, que vna correcciõ sin tiempo suele empeorar, no enmendar. Dixolo Ouidio lindamente, lib. 1. de remedijs amoris.

Ouidius. *Impatiens animus, nec adhuc tractabilis arte*
Respuit, atque odio verba monentis habet.
Aggrediar melius tũc, cum sua vulnera tangi.
Iam sinet, & veris vocibus aptus erit.
Quis matrem, nisi mentis inops, infunere nati
Flere vetat, non hoc illa monenda loco est, &c.

Esta prudencia al que està furioso, colerico, corregirle, sera para que se remate, y reniegue, ni està para admitir consejos, ni para no aborrecer correciones, dexalle que se aplaque, y luego le aduertireis de lo hecho, y le preseruareis de lo que hiziera, quien sino vn loco le dize a la pobre madre que no llore, quando el tan enterrãdo a su hijo, dexadle que desahogue el animo con algunas lagrimas, y luego corregidle la demasia del sentimiento, finalmente dize el Poeta citado.

Temporibus medicina valet, data tẽpore prosit.
Et data non apto tempore vina nocent.

La medicina dada a su tiẽpo, y con sazon aprouecha, vna misma beuida que aprouecha a tiempo, daña dada sin tiempo.

La quarta condicion es, que vaya llena de misericordia, considerando la fragilidad del proximo q̃ pecò. Hallo vnas graues palabras en el capit. Duo ista nomina 23. quæstio. 4. *Duo ista nomina homo, & peccator non vtique frustra dicuntur, quia homo est, miserere, quia peccator est corripe.* No juzgues que son sobrados dos nombres que tiene el pecador, llamase hombre, y llamase pecador, por ser hombre es razon que tengamos del misericordia, y por ser pecador merece ser corregido. Teneis vn vidrio de Venecia es de mucho precio, es

Cap. Duo ista nomina 23. q. 1.

tá manchado, o enlodado, si lo dexa el criado assi le reprehendeis: Tengo de beuer en vaso mãchado, o enlodado? Si, para limpiarlo lo trata con rigor. Hermano, mira lo que hazes que es vidrio, y de Venecia. Si dexais al proximo sin corregirlo, es dexarlo enlodado, y Dios no se sirue de hombres manchados con la mancha de la culpa, de manera que se agrade, o guste dellas. Si le reprehendeis con rigor, os dize Dios y la naturaleza, mira que es hombre de barro, y hombre por quien Dios murio, mira como lo tratas esso dize el testo citado, *Quia peccator est corrige, quia homo est miserere.* Y ponderando la imprudencia de los que se precian de ser rigurosos: Dixo Guillelmo Parisiense graue-

Guillelm. Paris.

mente en el tratado de moribus, tratando del zelo que haze titulo de por si *Huiusmodi homines omnia vasa, ex quacunque materia sint, maleabilia esse opinari vidẽtur, omnia enim maleando reficere velle videntur, non attendentes quod fictilia, & vitrea maleationibus potius confringuntur, & dissipantur, quam reficiuntur.* Sin duda que estos grandes zeladores juzgan que todos los vasos se pueden labrar, o enmendar a martillo, aunque ellos a martillo quieren corregirlos y perficionarlos, siendo cierto que el vaso de vidrio, o barro con el martillo se quiebra, y pierde, no se mejora. Dixo Christo nuestro Soberano Maestro, en el capitulo quinto de San Matheo: *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam.* Bienauenturados los que tienen sed de justicia. Dize la Glossa, *Iustitiæ lumen est misericordia*, la misericordia es la luz de la justicia, es dezir, que la justicia sin misericordia es vn furor ciego, y en tinieblas. Alude esta Glossa al dicho del referido Guillermo Parisiense en el lugar citado, donde introduze, que habla el mismo zelo. *Sagacissimus percussor in gladio ego sum, qui videns hominem inuolutum tortuositate serpentis, & dentibus eius arreptum, non hominẽ pro serpente percutiẽs interficiam, quin potius serpẽtẽ percutiẽs occido, & de faucibus eius, & captione hominẽ libero.* Yo soy tã diestro tirador, que viendo a vn hõbre abraçado de vna serpiente

Matth. 5.

Glos. ibi.

enroscada en su cuerpo tirò y no matò al hombre por herir a la serpiente, a ella hiero y mato, y dexo libre al hombre. Y ruego al Lector lea todo aquel tratado de zelo de Guillelmo, que es muy curioso y dize cosas muy buenas, y el sentido es, que si veis al pecado apoderado de vn hombre la destreza del zelo està en tirar al pecado, y dexar libre al hõbre; esto haze el zelo que tiene luz, y no es furor ciego. Y dize la Glossa referida, *lumen institiæ est misericordia* que la luz del zelo y justicia es la misericordia.

5 La quinta y vltima condicion de la correccion (en este Discurso dexo las demas a los Confessores y escuelas) es que el que corrige no ha de desalumbrar al proximo, viendo que vna vez corregido no se enmienda, ni se ha de cansar tan presto. Dixolo bien San Gregorio Nazianzeno de moderatione in disputatione seruanda, hablando con el que corrige, del corregido dize: *Si primum obluctetur leniter expecta. Si secundo, ne animum despondeas, nondum enim curationis tempus effluxit. Si tertio benignam illam imitare dominum adhuc precare, ne infructuosam ficum excidat, verum convertat, & curet.* Si el proximo resiste a la primera correcciõ, espera blando la segunda; si no admitiere la segunda, no desesperes, que aun no se ha passado el tiempo; y si tercera correccion no aprouechare, mira al viñadero de quien haze mencion San Lucas en el capitulo treze: tenia vn hombre en su viña vna higuera para su regalo, vino tres años sucessiuos a coger higos, y hallòla sin fruto; y dizele al viñadero: Tres años he buscado fruto, y no le he hallado en esta higuera: *Succide ergo illam, vt quid terram occupat?* Cortala, para que ocupa tierra, que podia ocupar otra frutifera. Responde el viñadero, No señor, demosle este año mas, quiçà aprouecharà el cuydado que yo tendre della. Donde notò, que con ser Dios de infinita misericordia, gusta de tener criados, que quando el se enoje, y quiera castigar lo aplaquen. Y dize el gran Nazianzeno, que el que corrige, y no aprouecha a la primera, ni a la segunda, ni a la ter-

D. Greg. Nazian. *Luc.* 13. 8

tercera correccion, que procuren matar a este viñadero, y rueguen a Dios, no que corte la higuera esteril, no que condene al pecador que se muestra incorregible, sino que lo conuierta, ofreciendo de su parte hazer nuestra diligencia, como si no huuieramos començado.

(.?.)

DISCVRSO IIII.

Quan bien le està al pecador que aya quien le corrija, y quan bien le està admitir la correccion tan en su prouecho.

YA Que hemos tratado de las condiciones de la correccion fraterna de parte de quien corrije, serà bien en este vltimo discurso tratar de quan bien le està al que cae en alguna culpa, que aya quien le corrija. Dixo

Iob 34. El u a Iob en el cap. 34. *Si habes intellectum, audi quod dicitur, & auscuita vocem eloquij mei, num quid qui non amat iudicium sanari potest?* Si tienes entendimiento oye lo que se te dize està atento a mis palabras. Pregunto, que le ser sano el que no ama la correccion, el que no quiere que aya quien juzgue sus obras malas, y las adversas, puede sanar de sus enfermedades espirituales? Estas palabras digo yo a qualquiera que no admite la correccion. *Si habes intellectum audi quod dicitur.* Si tienes entendimiento mira lo que en este Euangelio se manda a todos en tu prouecho. Haze Dios con nosotros lo que haze con los elementos, que da virtud a vno para purificar a otro. El fuego purifica al ayre, el aire purifica el agua, el agua purifica la tierra, pues assi quiere Dios que vnos nos purifiquemos a otros con amorosas correcciones, que todos se empleen en su saluacion. Lei en Hugo de Santo Victor de arca animæ vnas palabras bien graues y ponderadoras del amor que Dios nos tiene, *Hugo de Santo Victor.* *Certe mihi videtur, cum miserationes Dei circa me attendo, quod si fas est dicere, quodammodo nihil aliud agat Deus, nisi vt meæ saluti prouideatur, & ideo*

totum ad cuſtodiam meam occupatum video, quaſi omnũ, oblitus ſit, & mihi ſoli vacare vellit. Quando veo la miſericordia que Dios vſa conmigo, ſino conociera la infinidad de ſu poder dixera, que en mi ſaluacion ſola eſtaua todo ocupado, que ſegun ſolicita mi remedio, parece que de todos ſe olu da, por emplearſe todo en mi: eſte amor alma has de colegir deſte precepto de la correccion, que quando tu eſtas ofendiendo aquella diuinabondad: quando merecias que ſe abrieſſen mil infiernos, y te tragaſſen: quando merecias que tu miſerable alma fueſſe entregada a todos los demonios por toda la eternidad. Manda Dios, que el que ni es tu padre, ni tu hermano, ni tu pariente, ni tu amigo ſea tu medico eſpiritual, y trate de ſacarte del peligro en que eſtas de eterna condenacion: *Si habes intellectum audi, quod dicitur.* Si tienes entendimiento vĩa y pondera eſte precepto.

2. Si mandara Dios q̃ los del lugar ſe empleará en tu regalo, en buſcarte el mejor vocado, y darte la mejor poſada, limpiar, y aſear tus veſtidos no te parece tenias obligaciõ de moſtrarte agradecido a Dios, y tratar con mucho amor a los q̃ executaſſen eſte precepto diuino? Pues quanto mas deues a Dios q̃ mãda a todos cuidẽ de tu alma, y q̃ qualquiera q̃ la vea en peligro trate de ſocorrerla y librarla, auiſandote que dexes la culpa que te deſpeña? Quanto mejor es el alma que el cuerpo? digalo Chriſoſtomo *hom. 1. in epiſt. primã ad Chor. Nullius rei pretium eſt cũ anima conferendũ, nec totus quidem mũdus, quamobrem etiã ſi diuitias innumerabiles dederis pauperibus, nihil tale efficies, quã is qui conuertit animas.* No ay coſa preciosa q̃ ſe pueda cõparar cõ el alma, ni todo el mũdo junto vale tãto: y aſsi mas da a Dios al que conuierte vn alma, q̃ el que da infinitas riquezas a los pobres, *Si habes intellectũ audi, quod dicitur.* Mas laſtima es q viues pecador tã ciego q̃ fiedo la mejor joya de quãtas poſſees el alma, ninguno delos mas viles bienes q̃ poſſees tienes contigo, y en tu eſtimacion mas deſdichada ſuerte q̃ ella. Oye q̃ no te hablo yo, el gran Doctor de la Igleſia Aguſtin te habla en el ſer. 22. *de Verb. Dom. Quid eſt quod malũ velles habere? dic mihi, nihil dices nõ uxorẽ, non filium, non filiam, non ſer-*

Chriſoſt.

1. Auguſt.

ſeruum, non ancillam, non tunicam, poſtremo non caligam, & tamen vis habere malam vitam, rogo te præponevitam tuam caligæ tuæ. Di hermano, que quieres tu tener malo en tu caſa? dizes nada, no quieres tener mala muger, ni mala hija, ni mal eſclauo, ni mala criada, ni quieres tener malas medias, y quieres tener mala vida; es poſsible que tan deſgraciada ha de ſer tu vida contigo, que no la antepondras a vnas calças traidas? a vnos çapatos? Digo yo, quien tiene mala vida, tiene mala alma, que el alma no es mala ſino por la vida mala; luego quien haze mas caſo de vnas medias traydas que de ſu vida, haze mas caſo de las medias que del alma; y aũ por ello agradece al que cuyda de limpiarle los çapatos, y las medias, y ſe enoja con el que trata de limpiarle el alma, y ſacarla del cieno de la culpa: *Si habes intellectũ audi, quod dicitur.* Si tienes entendimiento pondera eſte diſcurſo del gran Auguſtino.

3 Dize mas Eliu, *Nũquid qui non amat iudicium ſanari poteſt?* Puede ſanar el que no ama los buenos conſejos, y correcciones amoroſas? el que no quiere que aya quien juzgue ſus acciones, puede enmendar ſu vida. He pondorado las palabras del capitulo quarto de los Prouerbios: *Tene diſciplinam, & ne dimittas eam, cuſtodi illam, quia illa eſt vita tua,* ẽ la correccion y buenos conſejos, no los dexes caer, guardalos y ponlos por obra porque ſon tu vida: notad el modo de hablar, *Tene diſciplinam,* ten la correcion, no la dexes caer. Acordeme de lo que dize Guillermo Pariſiẽſe de virtutibus, en el Tratado de juſticia, capit. 19. *Correctio, & diſciplina virga eſt, quæ ſi abjicitur, vertitur in colubrum, quia peccator qui hic non corrigitur, in futuro à ſerpentibus infernalibus punitur.* La correccion es vara, que ſi la dexais, y la arrojais en la tierra ſe buelue en ſerpiente como la vara de Moyſen, porque el que aqui no admitiere correccion; en el infierno ſera eternamẽte caſtigado de los demonios.

Prou. 4.

Guillerm.

De lo dicho colegiremos dos notables, el primero en quanto peligro vine el que conoce la verdad de que le aduierten, y por no ſujetarſe a la correccion la niegan. Halle deſtos vn exemplo en

4

los Fariseos, y Principes de los Iudios, Matth. 21. 14. que como Christo auia echado a los mercaderes del Templo, y quedò en el enseñando a los oyentes, le preguntarõ, *In qua potestate hoc facis? quis dedit tibi hanc potestatem?* En poder de quien hazes esto? quien te dio poder para echarnos del Templo, y enseñar en el? Respondio el Redentor del mundo, como tan gran Maestro: *Interrogabo vos, & ego vnum sermonem; quem si dixeritis mihi, & ego vobis dicam in qua potestate hæc facio. Baptismus Ioannis vnde erat, è cœlo, an ex hominibus?* Yo tambiẽ os quiero hazer vna pregunta, y si me respondieredes a ella, respondere a la vuestra. Pregunto, el bautismo de Iuan, que origen tuuo? fue ordenado por Dios, vino el orden del cielo, o fue inuencion de hombres? Hallaronse los pobres atajados, *At illi cogitabant inter se dicentes, si dixerimus, è cœlo, licet nobis, quare ergo non creditis illi? si dixerimus ex hominibus, timemus turbas, omnes enim habebãt Ioannem sicut Prophetam.* Si dezimos que el bautismo de Iuan era del cielo, nos dira, porque no crees a Iuã? el dio testimonio de mi, y dixo quien yo era, luego pura malicia vuestra es no saber que yo tengo poder para hazer lo que hago. Si dezimos, q̃ el bautismo de Iuan fue inuencion suya, y no orden de Dios, nos apedrearà el pueblo como a blasphemos, porque todos tienen a Iuan por Prophera. Pues como se hallaron conuencidos, si deziã lo que sienten, fingen ignorancia, y dizen, *Nescimus*, no sabemos. Dezeles Christo *Nec ego dico vobis in qua potestate hæc facio*. Ni yo os quiero dezir en que potestad hago estas obras. Veys aqui la mayor miseria a que puede llegar vn pecador, conocer la malicia de sus acciones, y por no sujetarse, y enmendarse, fingir ignorancia, y dezir que no sabe lo que sabe.

Matth. 21 14.

De aqui sube a otro mayor grado de soberuia, que es defender sus culpas, y dezir que no lo son, y querer enseñar sus pecados a los demas, diziendo, que estos son verdadera doctrina, y lo demas es mentira y engaño, y llega a perder la Fè, y ser heresiarca, o maestro de errores por no emendar los suyos, o no reconocer superior que le corrija. Vnas palabras

4

Iob 4. labras hallo en el cap. 41. de Iob, donde hablando Dios del demonio, y sus ministros representados en aquella bestia llamada Behemoth, dize assi: *Sternutatio eius splendor ignis, oculi eius vt palpebræ diluculi, de ore eius lampades procedunt sicut tedæ ignis accensæ*. Su estornudo es como vn resplandor de fuego, sus ojos parpados del alua, de la boca le salen lamparas como teas encẽdidas.

D. Greg. Declara la primera parte S. Gregorio en el 33. de sus Morales, cap. 34. el estornudo, es, dize que sube del pecho vna ventosidad, y no hallando poros para salir, *Totum caput concutit*, atormenta la cabeça, veis aqui la soberuia del pecador a que pũto llega, quiere salir no halla puerta, trastorna la cabeça. Porque se apartaron los hereges de la Iglesia? porque pretẽdian, y no alcançauan, porque Arrio no era Obispo, y lo fue otro. Se le opone, y dize, que el Hijo de Dios no es Dios, sino menor que el Padre; no hallò esta inflaciõ por donde salir, subiose a la cabeça, y estornudò Arrio estas heregias, y su estornudo es, *splendor ignis* resplandor de fuego, por resplandecer, por luzir, *Oculi eius palpebræ diluculi*. Sus ojos parpados del alua; los parpados del alua son las vltimas horas de la noche dize Gregorio, *palpebras diluculi extremas noctis horas accipimus*. Los parpados aũque cubren los ojos con el mouimiento, los descubren las vltimas horas de la noche, con su mouimiento descubren la luz. Y dezir, que los ojos de los herejes son parpados de la mañana, es dezir, que ellos enseñan, que la doctrina de la Iglesia es error, y noche obscura, y que ellos son de quien como de luzero, y alua comiença la luz de la verdad: *Fidem quã in Christo inueniunt, quasi erroris noctem asserunt splẽdẽtes se tenebras repellere, & veritatis lucẽ signis clarescentibus nuntiare*, prometẽ como alua dar fin a la noche del error de la Iglesia Romana, y descubrir la luz de la verdad; de aqui nace, que *de ore eius procedunt lampades sicut tedæ ignis accensæ*, de su boca salẽ lamparas como teas encendidas; la tea quando arde, dize Gregorio, huele bien, mas su luz es obscura, y la doctrina de los herejes huele bien al mundo, al apetito, a la carne, porque siempre enseñan que es lícito el desenfrenamiento que no aya Religiosos, ni aya castidad;

stidad; o que bien huele a la carne, y al gusto essa tea, pero la luz es obscura, porque ciega entendimientos, y obscurece la luz de la misma razon; y a este punto llega el que no admite la correcciõ? Si, y Christo lo dize claro en este Euangelio: si tu proximo pecare contra ti, corrige lo a solas, y si no aprouechare, trae dos, o tres testigos; y si essos no aprouecharen, *dic Ecclesiæ*, dilo a la Iglesia, a los Prelados de la Iglesia; y si no obedeciere a la Iglesia, *Sit tibi tanquam ethnicus*, tenlo como a infiel, que quiẽ no admite la correcion secreta, se pone a peligro de no admitirla delante de testigos, y este esta apique de dexar la Iglesia y la Fè.

SERMON VIGESIMOSEcundo de la Feria quarta del Domingo tercero.

Accesserunt ad Iesum ab Hierosolimis Scribæ & Pharisei dicentes, quare Discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum nõ enim labant manus suas, cum panem mãducant. Matth. 15.

Declaracion del Euangelio.

SI de la ciudad de Toledo saliessen quatro Regidores en nombre del Cabildo, y viniessen a esta Corte a dar vna querella criminal cõtra los Prebendados de aquella santa Iglesia, con el acompañamiento y grauedad competente a vna tan ilustre y noble ciudad, que en viendolos en camino de doze leguas, y con grande estruendo no juzgaria auer sucedido en lo Ecclesiastico vn grande escandalo, y

ſi la querella fueſſe, que en las proceſsiones lleuauan guantes, o lencuelos en las manos, que reſpueſta merecian?ō capacidad deſcubririan? Oy los Eſcribas y Fariſeos ſalen de Ieruſa'e a Gene zareth camino de dos dias,y ſe ponen en camino tan largo para dar vna querella en preſencia de Chriſto contra el Colegio Apoſtolico;gran culpa deue de ſer pues gente tan graue ſe pone en camino para querellarſe. La culpa acriminada es,que los Apoſtoles no ſe lauan las manos para comer vn bocado, que era ſiēpre ſu comida pobre, y dize que eſto es quebrantar las tradiciones, y leyes antiguas de la Republica, caſo eſcandaloſo! que reſpueſta merecen eſtos? La que Chriſto les da, porque voſotros quebrantais la ley de Dios por vueſtras tradiciones? es ley de Dios que honren todos a ſus padres,y los fauorezcan eſtando neceſsitados, y voſotros aconſejays, que el ſocorro q̄ auia de hazer el hijo al padre neceſsitado,lo ofrezca al Templo,,y ſera mas agradable a Dios; y es porque voſotros os lleuais eſſas ofren as: Dios nos libre de codicia que ſe opone a Dios,y haze leyes contrarias, juſtificandolas con apariencias de Religiō, y quiere hazer a Dios contrario a ſi miſmo por lleuar intereſſes temporales por eſſo le llamò San Pablo: *Radix omnium malorum cupiditas*,raiz de todos los males, porque no ay mal a que no ſe atreua vn cudicioſo,a la miſma Fè ſe atreuē *Quam quidam appetentes erraverunt à fide*. O hipocritas(les dize Chriſto)que biē dixo Dios en Iſaias: Eſte pueblo me honra cō los labios, y con el coraçō me ofende, que parece que labios y coraçon no ſon de vn ſujeto; y dixo de los no ſe quien:

Mellea verba tenent, corda venena fouent.
Impia ſub dulci melle venena latent.
Omne genus peſtis ſuperat mens diſſona verbis.

Palabras meloſas en la boca, veneno en el coraçon,es veneno enmelado de mayor daño a la Republica q̄ qualquiera peſte. Llama Chriſto Maeſtro diuino a los circunſtantes,y dizeles: Hijos lo q̄ entra por la boca no daña, ni mancha el alma, ſino lo que ſale. Dize Pedro: Señor declaraos,q̄ eſta doctrina ha eſcandalizado a los Iudios: Chriſto declarò lo diziendo, que hablaua de lo que ſalia

del

del coraçon, y es dezir, si peca vno quando come lo vedado (digamos en nuestra ley de gracia carne en Viernes) en tanto es pecado en
D. *Greg.* quanto del coraçon sale el consentimiento de quebrantar la ley, y si entrara por la boca la comida, y no saliera del coraçon consentimiento formal, o virtual de quebrantar la ley no ay pecado, porque el pecado ha de ser voluntario, pues donde no ay ley no ay consentimiento de quebrãtar ley (dexo conscié cias erroneas) y no auiendo ley de Dios que se hagan estos lauatorios phariſaicos para comer, antes ellos muchos son superſticiosos; no puede ser pecado lauarse, o no lauarse, y el lauarse sera culpa si es superſticion.

Esta es la letra del Euangelio.

DISCVRSO I.

Hombre de mala lengua, y malas entrañas no se ha de admitir por testigo en informaciones.

1 LA buena suerte de los Apostoles fue, que llegasse esta quexa al tribunal de Christo Sapientissimo y Rectissimo Iuez, que conocio el mal pecho de los denunciadores, y averiguò de raiz la causa, y assi absoluio a los Apostoles de la instancia, y condenò a los acusadores. Y que buena suerte de vna Republica tener juez que conozca las malas intéciones, y aun a de quedar desta decision regla que aun de obseruar todos los tribunales, no recibir el dicho de vn hõbre conocido por de mala lengua y malas entrañas. Dellos dize el gran Padre de la Iglesia Bernardo en sus Flores, cap. 48. *Torquentur in bonis seniorum, malis pascuntur.* Hombres que les atormentan bienes agenos, y se alimentan con trabajos, è infelicidades agenas. Hallo en esta materia vna decision que ha de ser la idea de las averiguaciones y sentẽcias, y es el suceſſo del cap. 3. del Geneſis. Llega la serpiente *D. Bern.*

a Eua,

a Eua, y preguntale, porque os mandò Dios que no comiesedes de todos los arboles del Paraiso, porque os vedò la comida deste arbol de la ciencia del bien, y del mal? Responde ella, No comemos de esse arbol, porque tenemos pena de muerte. Reios de essa pena, todo es amenaçar, no morireis aunque comais, antes *scit Deus, quod inquacũque hora comederitis ex eo, aperientur oculi vestri, & eritis sicut dij, scientes bonum, & malum.* Sabe Dios que en la hora que comieredes de la fruta bedada, se os abriran vuestros ojos, sereis como dioses, sabidores del bien, y del mal. Comio Eua, persuadio a su marido, y el por no disgustarla comio. Cometido este delito viene Dios, y aunque sabia lo que passaua (que a su infinita sabiduria nada se le esconde de lo que ha de suceder) por dar exemplo a juezes hizo informacion de la causa, y comiença por Adan: tomale la confession, el dize, Verdad es, Señor, que comi, mas *mulier quam dedisti mihi sociam dedit mihi de ligno, & comedi.* Comi la fruta vedada persuadido de la muger que me distis. Toma la confession a Eua, y dizele ella la verdad. Yo Señor comi de lo vedado: *Serpens decepit me*, la serpiente me engañò. Hecha esta informacion pronuncia el juez, y comiença por la serpiente: *Quia fecisti hoc maledictus es inter omnia animantia terræ super pectus tuum gradieris, inimicitias ponam inter te, & mulierem, ipsa conteret caput tuum.* Porque hiziste tal maldad maldita seràs entre todos los animales de la tierra, andaras arrastrada toda tu vida pecho por tierra, y comeras tierra. Condenò despues a Adan, y a Eua: dexemos essa parte para otras ocasiones.

Solo quiero darle tres 2
ponderaciones a este lugar. La primera, esta culpa se originò de la serpiente. Ella fue la que le persuadio a Eua, y Eua fue la primera que pecò; pues si Eua fue la primera en el pecado: porquè Dios quando haze la informacion comiença por Adan? Respondo, porquè es el mas culpado, porque era la cabeça, y la culpa de Adan fue la original, no la de Eua, en su si estuuo el si de todos, no en el consentimiento de Eua, y el tenia obligacion de repre-

reprehender a Eua, y reduzirla a penitencia, no lo hizo aſsi, ſino conſintio con ella por no entriſtezerla. Regla de averiguar vna culpa, quiere ſer Eua como Dios, y ſabiendo Adan que no podia, no le reprehende, el es el mas culpado. Quiere vueſtro hijo el habito, ſabeis vos que no lo puede tener, y que pone ſu calidad al tablero, no lo eſtorbais, vos ſoys el mas culpado, en primer lugar quedais entre los culpados.

3 La ſegunda ponderacion, y mas a mi propoſito, ſiendo tres comprehendidos en eſta culpa; la ſerpiente conſejera, Eua la primera que deſobedecio, Adan el que comio aconſejado de Eua, veo que toma Dios la confeſſion a Adan, y a Eua, y no a la ſerpiente, porque? porque a vna ſerpiente conocida por ſerpiente vn juez prudente no le ha de tomar la confeſsion. O que regla eſta para Conſejo de Ordenes, y para informantes que van a hazer pruevas de habitos, ſabe Chriſto que la ſerpiente es demonio de mala intencion; el Lucifer que de Angeles que le ſiguen haze demonios, y de hombres con engaño quiere hazer dioſes para derribarlos, que ay que tomarle a eſte la confeſsion; en conociendo el conſejo a vn hombre por mal intencionado, que es la ſerpiente de la republica, que en ponçoña con ſu dicho todas las calidades del lugar, y aun de Eſpaña, que ſi comunica a los teſtigos con ſu perſuaſion, de Angeles los hara demonios; y que quando parece que os quiere leuantar a dezidad os quiere derribar, a eſte tal auia de mandar el conſejo que no le tomaſſen la confeſsion, y auian de lleuar los informantes orden expreſſa que preguntaſſen a los teſtigos: Si han comunicado con fulano lo que han de dezir deſta calidad, y en dizendo ſi, no admitirles el dicho, creyendo que aunque fueran Angeles ſi ſiguen la parcialidad deſte Lucifer, deſta ſerpiente han de venir hechos demonios.

La tercera ponderacion es la ſentencia que le dan a la ſerpiente, que ſe auia de dar a todos los teſtigos falſos mal intencionados

nados, y de mala lengua, tres partes tiene esta sentencia. La primera *super pectus tuum gradieris*. Andaras arrastrada: assi auia de andar vn testigo falso, vn maldiciente, lo auian de arrastrar Arrastran vn salteador que me quita en el camino veinte ducados, y no arrastraràn al que quita las honras en poblado con su mala lengua. La segunda parte de la sentencia es *terram comedes*, comeras tierra, que vna mala lengua como es tan temida es regalada, y por tenerle grato para las informaciones, vno le embia el jamon, otro las gallinas, otro las perdizes: si se supiera que no auia de recebirse su dicho, yo aseguro que comiera arena, que es pasto recio. La tercera parte es *Inimicitias ponam inter te, & mulierem*. Declararete por enemiga de la muger, a quien vna vez engañaste, esto importa declarar a vn maldiciente por enemigo de la nobleza, embidioso conocido de la honra agena, y claro es que dicho de enemigo declarado y conocido por de mala lengua.

Conoce Christo, que los que acusan a los Apostoles son embidiosos, de mala intencion, y de mala lengua, y assi no haze caso de la ausencia, y les da en rostro con su mala vida. Gente que dize mal de no lauarse las manos los discipulos, de quien dira bien. O que gallardamente declarò las propiedades de vna malà lengua, el santo Profeta Dauid en el Psalmo 5. *Sepulchrum patens est guttur eorum, linguis suis dolose agebant, iudica illos Deus.* Cada palabra merece ponderacion. El pecho del murmurador es vn sepulcro abierto. Vamos descubriendo algunas propriedades del sepulcro La primera, lo exterior del sepulcro es costoso, y vistoso, linda piedra labrada vnas estatuas, que parecen animadas, y dentro no hallareis sino huessos podridos, mortajas, y horrores. Que cosa es ver vn maldiciente dissimulado, quando quiere dezir mal, finge sentimientos zelosos de la honra de Dios, y lastimas de la desgracia del pro- *Psalm. 5*

del proximo, o que bien lo pinta san Bernardo en el
D. Bern. ser. 24. sobre los Cantares: *Videas premitti alta suspiria, fieq; quadã grauitate, & suauitate, vultu mœsto, demissis superciliis, & voce plãgenti egredi maledictionem, & quidem tanto perfida sibilatiorem, quanto creditur aliys, qui audiunt corde inuito, & magis condolentis affectu, quam malitiose proferri*, que es ver llegar vn maldiciente a la cõuersacion. Sin hablar palabra arroja vnos suspiros, q̃ parece los despide de lo incimo del coraçõ, vn rostro triste, vn mirar al cielo con vn afecto, que parece le ha sucedido alguna grande infelicidad. Con estas acciones y otros ademanes de sentimientos capta la atencion, suspende los animos, cesia el entretenimiento, todos preguntan que ha sucedido. Como que? luego no lo saben, pues yo no lo dire. O como me pesa, quien tal creyera? con esto crece el deseo de saber, y perseuera, lo porfia en preguntar, entonces el como de por fuerça y violentado abre la boca, y sale della el veneno que empoçoña al que quiere, y es tanto mas creido, quanto queden mas persuadidos los oyentes que lo dize por fuerça y consentimiento. Y San Geronymo
D. Hier. en la epistola que escriuio a Asela, agradecele el auer buelto por el; y dize quexandose de los murmuradores, *Ore vipereo detrahebant mihi, & oscalabantur mihi manus, dolebant labijs, corde gaudebant.* Murmurauan de mi con bocas serpentinas, y besauanme en presencia las manos, mostrauan sentimiento en los labios, y alegrauanse de mis persecuciones en el coraçon.

La segunda propiedad del sepulcro, que en el paran las desgracias y los desastres, y alli se cõseruan algũ tiempo, nunca van a ellas dichas y prosperidades. Ninguno labra sepulcro en la Iglesia para plantar jardines, para hazer fuente, para adornarlo con plata, para combidar a sus amigos a que se vayan a merendar al sepulcro, no es para esso; muerese vuestro padre, desgracia vuestra, vaya al sepulcro; muerese vuestro hijo, al sepulcro; muerese vuestra muger, al sepulcro; de manera, que las desgracias del linage, las muertes desastradas, las lastimas

van

ván a parar el ſepulcro. O murmarador, o hombres de mala intencion. *Sepulchrum patens eſt guttur eorum.* Pechos donde nunca entran ni ſe hallan las felicidades de los linajes, las honras, y aſsi ſe hallaran las deſgracias de todos. La nobleza del caualleto, la honra de ſus paſſados, el recogimiento de la donzella, el buen nombre de la caſada, la virtud del Religioſo, no ſe hallan eſſas gracias en el pecho del maldeciente. Si aora cien años ſucedio vna deſgracia en vn linaje, la hallareis en eſte pecho. Si a la donzella le ſucedio alçar los ojos para ver al que paſſaua por la calle, vendrà de Ieruſalen a Geneſareth a dar noticia acrimirando la culpa: ſi al Religioſo le ſucedio alguna liuiandad, aunque ſea leue, buſcalda en eſſe pecho, que ay la hallareis a cabo de muchos dias, y parecen las deſgracias en eſſe ſepulcro cuerpos milagroſos, q̃ deſpues de muchos años ſe hallan tã freſcos como ſi acabarân de morir, a cabo de muchos años eſtá la deſgracia en el pecho del murmurador, como ſi eſtuuiera enbalſamada, tan entera, tan freſca, q̃ parece que ſucedio oy. Que bien lo dixo Valerio Maximo, *Qui alienis malis ſicut ſuis bonis lætantur, diuites ſunt, alienis iacturis, locupletes calamitatibus, immortales funeribus.* Alegrãſe de los males agenos, como ſi fuerã bienes propios, enriquezẽlos deſgracias de los otros, las calamidades de los demas cõ ſu proſperidad, y parece q̃ ſe hazen inmortales con las muertes agenas. *Valer. Maxim.*

La tercera propiedad del ſepulcro, es digna de particular aduertencia, y es que en el no ſolo cauſa horror lo que de ſuyo es malo, huele mal lo que de ſuyo tiene mal olor, ſino lo que de ſuyo es bueno, huele mal en el ſepulcro vn cuerpo muerto, no es mucho eſſo por q̃ donde quiera q̃ eſtuuiere el cuerpo muerto, ha de oler mal, en vueſtra caſa, y en la plaça dexado huele mal. Entierraſe vn cuerpo embuelto en vna mortaja de muy buen lienço, eſtè en el ſepulcro media hora no mas, dezid q̃ de eſſe lienço haga vna camiſa vna muger pobre Haze aſcos, y le cauſa horror: Ieſus yo camiſa de mortaja que ha eſtado en la ſepultura, Dios me libre: y ſi la haze, la teneis por temeraria, o por demaſiadamente 7.

atreuida. Dezilde a vn Religioso que baxe a la bobeda, y le quite a vn Religioso difunto vn habito nueuo con que le enterraron esta mañana, y se lo póga, causarale horror oirlo: y si oyerades dezir de vno q̃ se auia vestido habito sacado de la sepultura, direis que quien esso haze, a todose atreuerá. Que es esto? Que el lienço, la estameña que de suyo valen, y son para vestir, pierden por estar en la sepultura. O pechos de murmuradores, *Sepulchrum patens est guttur eorũ.* Que huela mal en esse pecho la deshonestidad, la vsura, la auaricia, nome espanto, que en todos pues es malo el pecado, si bien los demas pechos son sepulcros cerrados y cubiertos; porque de los hueſſos q̃ tienen dentro, no salga a fuera el olor malo: mas el pecho del murmurador, sepulcro descubierto, *Sepulchrum patens*, Para que sriga afuera el mal olor de los vicios agenos, que ay se encierran. No es esso lo mas, lo que de suyo es bueno, pierde su valor entrando en esse pecho: las virtudes de los demas en vn mal pecho, pierden tanto que quando salen de la boca, ya no parecen virtudes, sino vicios. Que bien lo pondera el gran Chrisostomo, cuias palabras refiere Reynardo, en repere-grinat. generis hũmani, Feria 4. secundæ Dominicæ. *Si quis studet humilitati, hipocrita est, si religioni, singularis: si recreationi, gulosus: si patientiæ, timidus: si iustitiæ impatiens: si simplicitati, fatuus: si prudentiæ, maliciosus: si iocunditati, dissolutus: si societati, sacularis: si habet gratiam, omnium adulator: si adulari renuit, superbus.* O pecho mal intencionado, o sepulcro patente, en quien todo huele mal, en tal pecho el humilde es hipocrita: el Religioso singular, el que vna vez se halla en vna recreacion combidado glotón: el sufrido, cobarde, el justo y zeloso, inpaciente: el senzillo, tonto: el prudente, maliciosso: el alegre, dissoluto: el amigo y compañero, aseglarado: el agradable, adulador: el que no adula soberbio. O pecho infernal, que en ti todas las virtudes se enponçonan; todas quando salen por tu boca, parecen vicios.

D. Chrys. apud Reinardum.

8. *Sepulchrum patens est guttur eorum.* Es sepulcro abierto o pecho. *Linguis suis dolosè*

dolosè agebant. Dize en el miſmo verſo: engañan con ſus lenguas, fingen zelo de la Republica oy los Eſcriuas y Fariſeos. *Quare diſcipuli tui tranſgrediuntur traditiones ſeniorum.* Porque vueſtros diſcipulos quebrantan las tradiciones antiguas de la Republica. Aqui zelamos el bien comun, no nos mueue paſsion, ſino zelo. *Iudica illos Deus.* Señor juzgad eſtos maldicientes vos q̃ los conoceis. Aſsi lo haze Chriſto, *Quare & vos tranſgredimini mandatum Dei propter traditiones veſtras.* Porque vosotros quebrantais la ley de Dios por vueſtras tradiciones.

DISCVRSO II.

No nos hemos de admirar, viendo faltas en gentè eſpiritual y Religioſa.

1. EXageran cõ grandes ponderaciones los Eſcriuas y Fariſeos la culpa de los diſcipulos; y la culpa es, que no ſe lauan las manos para comer, y todas las palabras tienen malicia, *Quare diſcipuli tui.* No dizen eſtos hombres quebrantan las tradiciones, ſino vueſtros diſcipulos. La diferencia que yo hallo entre el piadoſo y el maldiciente es, que el vno ſiempre conſidera la dignidad de quien cae, y quiere que la vida ſea muy ajuſtada al eſtado o dignidad. El otro que es piadoſo, no conſidera la dignidad, ſino la humanidad y flaqueza, porque eſta es mas propia, y aſsi no le aſombran caidas. Dize el murmurador, el fray le habló, el fray le ſe enojò: ſi dixera vn hombre ſe riò, eſte hombre habló, eſte hombre ſe enojò, eſte hombre cayò en culpa. Los oyentes no ſe eſcandalizarán, porque es muy propio de los hombres enojarſe, caer en culpas, antes aſombra quando de vn hombre ſe dize que no cae. Y hemos de conſiderar, que al eccleſiaſtico le es mas propio ſer hombre, q̃ ſer eccleſiaſtico: y aſsi que tenga ſeſabios de hombre, no cauſa admiracion al prudente. Quien ſe aſombra de que vna Imagen hecha de pino, puеſta en el altar y adorada

de los catolicos, al que se llegare cerca, huela a pino. Es pino por naturaleza, y es imagen por arte, y la imagen es pino con barnices y colores que no le quitan el ser y propiedades de pino. El Religioso, el Eclesiastico, es hombre por naturaleza, y Religioso por arte, que ay arte de seruir a Dios, q̃ labra imagines de Christo y sus Apostoles; y aunq̃ tenga el barniz de la gracia, no le quita la gracia la naturaleza de hombre, las propiedades de hombre, perficionala, eleuala, enfrenala: mas queda humanidad de carne y sangre enfrenada, como leon encadenado; que el leon rompa la cadena, y haga como leon quien se ha de admirar? Que el espiritual, el Religioso rompa leyes de religion tal vez, y obre como hombre que se enoje, q̃ se rinda a la furia pe sus apetitos, q̃ ay que admirar. En confirmacion desta verdad, quiero q̃ repareis en las palabras de san Pablo ad Rom. 7. *Con delector legi Dei secundum interiorem hominem, video autem aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis mea, & captiuantem me in lege peccati.* Deleitome en la ley de Dios segun el hombre interior, mas veo otra ley en mi cuerpo q̃ repugna a la ley del alma, y me cautiua y sujeta a la ley del pecado. Es lugar tan dificultoso, que san Augustin retrata su primer parecer, porque en vn libro que hizo donde declara algunas proposiciones desta epistola, en el numero 45. declara este texto, y le parece que habla Pablo del pecador, que aun no está en gracia, *Ex quo intelligitur ille homo describi, qui nondum est sub gratia.* Y funda su sentencia en aquella palabra del Apostol, *Captiuantem me.* Y dize, si san Pablo dixera que la mala inclinacion y costumbre le haze guerra, lo conquista, y no dixera que lo cautiuará. Era cierto que hablaua del justo, porque no es propio del justo no ser rendado. Mas si el Apostol dize que la mala inclinacion lo cautiua, *captiuantem me*, Habla del pecador: pues este solo es, y se llama cautiuo del peçado y del demonio. Esta declaracion da el gran Padre de la Iglesia en este lugar: pues en el libro primero, *Contra duas epistolas Pelagianorum, cap.* 10. Toma entre manos el mismo lugar de

Ad Rom. 7

D. Aug.

de ſan Pablo, y dize, que no le parece buena la declaracion que dio en el lugar citado, y que tiene por ſin duda que aqui habla Pablo del juſto: y fundaſe en aquella palabra, *Condelector enim legi Dei ſecundum interiorem hominem.* Deleitome en la ley de Dios ſegun el interior hombre. Deleitarſe dize Auguſtino, es guardar la ley, y no por temor de la pena. *Cum ipſa delectatio boni, qua etiã non conſentit ad malum, non timore pœnæ, ſed amore iuſtitiæ (hoc enim eſt condelectari) non niſi gratia deputanda ſit.* Guardar la ley porque ella deleita, no es guardarla por miedo del caſtigo, ſino por amor de lo bueno y honeſto, y eſto no ſolo no dize pecado, ſino mucha gracia: y aſsi ſan Pablo (dize Auguſtino) habla del juſto.

Saquemos de lo dicho
2. en eſte lugar de ſan Pablo quatro concluſiones. La primera, nadie ſe admire de ver caido vn Religioſo, vn Eccleſiaſtico, vn hombre eſpiritual. Pues es tan cruel la guerra que el hombre padece dentro de ſi, aun quando es eſpiritual y llega a ſeruir a Dios, no por miedo de la pena, ſino por el deleite que halla en ſu ley y obediencia. Que quando ſan Pablo trata deſta guerra, la ſignifica con palabras tales, que miradas a vna luz, parece que habla de vn pecador cautiuo del demonio: y miradas a otra, parece que habla de vn juſto perfeto que ſirue, no por el temor de la pena, ſino por el amor y deleite de la virtud: y que ambas luzes truxeron al gran Doctor ſan Auguſtin antiguo, ya lo declarana de vna, ya de otra: y ſi el hõbre eſtà ſiempre en campaña, y aun deſafio y luchando, no con enemigos de carne y ſangre, ſino con enemigos viſibles, y no de fuerte inferior en fuerças, ſino con principes de las tinieblas, que mucho que el hombre caiga alguna vez. Menos os admirareis de ver caido a vn hombre, ſi reparais en aquellas palabras de ſan Pablo ad Galatas 5. *Caro enim concupiſcit aduerſus ſpiritum, & ſpiritus aduerſus carnem.* La carne pelea con el eſpiritu, y el eſpiritu contra la carne. Y en otra parte dize, *Non eſt nobis colluctatio aduerſus carnẽ & ſanguinẽ, ſed aduerſus Principes & Rectores tenebrarũ.* No pelean eſtos cõ carne y ſangre, ſino cõ Principes *Ad Cal. 5. 17.*

inuisibles de tinieblas. Glorioso Apostol como dezis q̃ no peleais contra carne y sangre. Si dezis a los de Galacia que la carne pelea contra el espiritu? No quiere dezir Pablo que no ay pelea con carne, sino que essa no es de enemigo mas poderoso. La guerra mas peligrosa es con el demonio principe inuisible. Aora pues con ser la carne menos fuerte enemigo q̃ el demonio, demanera que en lenguaje de Pablo, la guerra de la carne no es gẽerra respeto de la con el demonio (que esso es, *Non est nobis colluctatio aduersus carnem*) Con todo esso la lucha de la carne es tal, que en esta vida ninguno sale del todo vencedor (Hablo de potencia ordinaria) aunque salga de la guerra sin pecado, no sale del todo vencedor: y es merced de Dios, que ni la carne salga del todo vencedora. Oygamos a

D. Ansel. san Anselmo, explicando el c. 5 a los de Galacia citado. *Concupiscentiæ non permittunt vos implere quod vultis, nolite & vos permittere eis implere, quod ipsæ volunt: & ita nec vos, nec illæ facietis quod vultis.* Vuestros apetitos no os permiten hazer lo que vos quereis, razon será que no le permitais a ellos lo q̃ quieren, y assi ni ellos, ni vosotros saldreis con la vuestra. Declarase el Santo, que quisiera quien sirue a Dios, seruirle sin resistencia, sin dificultad, sin dolor. Pues esso impiden los apetitos de la carne, porque, *Quamuis bona spiritus opera fiant, non tamen perficiuntur, quia sine dolore luctus & resistentiæ, concupiscentiæ, plene & hilariter, & perfectè ea facere non potestis.* Si haze el que sirue a Dios buenas obras, si trata de oracion, de penitencia, de mortificacion, &c. mas quisiera el obrar con deleite, sin resistencia, sin dolor y sentimiẽto sensible, y el apetito de la carne no le dexa salir con su intento, aunque sin pecado y con merito resiste pues al apetito. Quisiera dize Anselmo ganar el consentimiento de la voluntad, no lo permitais, porque ni el salga con lo que pretende. Entra aora mi ponderacion, si el enemigo menos fuerte es la carne respeto del demonio, y al mas espiritual la carne le impida que no salga con lo que quiere en el modo explicado. Que os espantais que quando se juntan

a vna

a vna mundo demonio y carne, vençan al eclesiastico, al espiritual, y tal vez venga a caer.

3. La segunda conclusõ sea, quando vieredes a vuestro proximo caido en culpa, aunque sea Religioso, y vos os halleis muy espiritual, no lo mireis tan lexos de vos, como si vos no pudierades caer ¿que sois hõbre, y si oy no cayesses, mañana podreis caer. En mi opinion este es el sentido de las palabras de Iob en el capit. 19. *Quare persequimini me sicut Deus?* Porque me perseguis como si fuerades Dios? Como quien dize, quãdo yo huuiera caido en las culpas que me atribuis, porq̃ me mirais como si fuerades Dios. Dios mira al pecador como quien ni ha pecado ni puede pecar, porq̃ es la misma rectitud por essencia. Pues como si fuerades Dios que no puede pecar, assi mirais las culpas que en vuestro opinion he cometido. Parece q̃ alude a esta declaracion san Gregorio, declarando el mismo texto. *Ita me ex infirmitatibus meis afflixistis, ac si ipsi more Dei nihil haberetis de infirmitate, tanto enim omnipotens Deus aliena vitia percutit, quanto in se nihil habet vitiorum.* Assi me afligis en mis trabajos como si fuerades Dios incapaz dellos: Dios castiga con rigor pecados, porque es impecable Hermano hombre eres, y no sabes lo q̃ será mañana de ti, no te assombren caidas de hombres. Dezia el mismo san Greg. en el lib. 29. de sus Morales c. 9. *Væ miseris nobis, qui de electione nostra nullam adhuc vocem cognouimus.* Ay de nosotros desdichados y miserables, q̃ no tenemos palabra de Dios q̃ nos assegure nuestra saluacion, y viuimos como quien no se puede condenar. Padre verdad es q̃ yo no tengo palabra que me assegure de mi saluacion. Mas ha muchos años que yo trato de seruir a nuestro Señor, y por la diuina misericordia ha dias q̃ no le ofẽdo; pues por esso hazeis tanto ruido con la caida del proximo? Quiero referir vnas palabras de S. Agustin o del Autor (sea el q̃ se fuere) de los soliloquios c. 29. tom. 9. *Vidimus multos ex patribus nostris (quod sine magno tremore non recolo, sine medio timore non confiteor) ascendisse primitus quodammodo vsque ad cœlos, & inter sidera nidum suum collocasse, &*

Iob. 19. 22

D. Greg. ibid.

D. Greg.

D. August.

animas eorum in malis obſtupuiſſe. Vidimus ſtellas de cœlo cecidiſſe ab impetu caudæ draconis, & eos, qui iacebant in puluere terræ à facie manus tuæ ſubleuantis mirabiliter aſcendiſſe. vidimus viuos morientes, & viuos à mortuis ſurgentes: vidimus lucem obtenebraſſe, & de tenebris lucem proceſſiſſe. Vimos muchos de nueſtros padres (no lo refieroſin temblor, ni lo confieſſo ſin temor) auer ſubido haſta el cielo, y poner ſu aſiento entre las eſtrellas, yauer caido y detenidoſe miſerablemẽte en graues culpas. Vimos las eſtrellas derribadas con el golpe de la cola de la ſerpiente, y vimos muchos caidos y proſtrados en graues delitos con el fauor de tu poderoſa mano leuantarſe haſta el cielo vimos morir los viuos, y reſucitar los muertos: vimos eſcurecerſe las eſtrellas, y de las tinieblas ſalir nueuas luzes. Si eſto ſe vè, *Quare perſequimini me ſicut Deus?* Para que tantas alharacas y alborotos, quando me veis caido, me perſiguis dize Iob, como ſi fuerades Dios que no puede caer.

4. La tercera concluſion, quanto mas eſpiritual fuere vn hõbre, mas ha de temer, viendo al eſpiritual caido, porque en la mayor perfecion puede auer mas peligro. Dixo ſan Pablo ad Philip. 2. *Cum metu & tremore veſtram ſalutem operamini.* Tratad vueſtra ſaluacion temiendo y temblando. Digo yo porque? Que tema y tiemble el que peca, es juſto, mas que tema y tiemble el que ſirue à Dios, y trata de veras de ſu ſaluació. Porque? Porque quanto mas ſe adelanta en la virtud, ſi ſe deſcuida, tiene mayor peligro. El oficial q̃ eſtá labrando vna caſa, quãto mas edifica en la pared, mas alto eſtá, y mas peligro tiene, quãto mas ſube el edificio; q̃ ſi el edificio eſtá alto, y el cae del andamio, ſe hará pedaços. Aſsi dize Chriſoſt. *Credidiſti, multa bona opera paraſti, in ſublime aſcendiſti, caute te ipſum continebis, & cum timore ſtabis, oculumque vigilantem habebis, ne inde decidas: ſunt enim multæ nequitiæ ſpirituales quæ te deycere conantur.* Tienes mucha fè viua? has hecho muchas buenas obras? has te exercitado en virtudes heroicas? amas a Dios, eres fiel? deſnudas el coraçon? tratas de perfeccion? purificas la conciencia? mucho ha crecido el edificio, muy alto

Ad Philip. 2. Chryſ. ibid.

alto eſtàs, mira como andas en eſſas alturas, no te deſcuides, que tienes aſſutos enemigos que procuran echarte abaxo. Dezidme por vida vueſtra quando de quatro oficiales que eſtan en el tablado labrando cae vno, los que quedan afrentanlo? baldonanlo? antes quedan temblando, diziendo vnos a otros: ſeñores por amor de Dios que miremos como andamos, que vn boluer los ojos o el cuerpo con deſcuido nos coſtará la vida. Pues creedme que perſonas ſpirituales, de veras virtuoſos no alborotan el barrio, publicando caidas agenas, ſino en ellas conocen el peligro propio, y quedan temblando: diziendole a Dios, Señor ſi yo tengo de caer mañana.

5 Leed con atencion el lu-
Ad Rom. gar del capit. 7 ad Romanos que vamos declarando, y hallareis aili la raiz deſtos temores. *Condelector legi Dei ſecundum interiorem hominem.* Deleitome en la ley de Dios ſegun el hombre interior, donde ſupone ſan Pablo que ay hombre interior y exterior: hombre interior, el que ſe ſujeta a la raçon, y la ley. Hombre exterior, el que ſigue lo ſenſible, y ſe ſujeta al apetito de bienes inferiores: pero notad que eſte interior hombre es, q̃ ſi en llegando a ſer interior, llegará a ſer Angel, huuiera menos peligro. Es interior, pero hõbre eſpiritual, mas flaco que lo humano ay ſe queda, ſi bien con la gracia eleuado y ayudado mas humano. He reparado en el c. 1. de Ezech. 1. que trata de los quatro roſtros de cada *Ezech. 1.* vno de aquellos miſteriosos animales. *Facies hominis & facies leonis à dextris ipſorum quatuor, facies autem bouis à ſiniſtris ipſorum quatuor, facies autem aquilæ deſuper ipſorum quatuor.* Tenian roſtro de hombre y de leon, y eſtos eſtauan a la mano derecha, roſtro de buey a la izquierda, roſtro de aguila ſuperior a todos. Pero antes deſto, en el verſ. 5. dize, *Similitudo hominis erat in eis.* En todos eſtos animales auia ſemejança de hombre. Digo que es digno de ponderar, q̃ de quatro roſtros vno ſolo ſea de hombre, y pudiendo dezir en ellos auia ſemejança de leon, o de aguila, no dize ſino q̃ en ellos auia ſemejança de hõbre: y es dezir, veis eſte leon, pues es leon hombre: veis eſta aguila, pues es aguila hõbre. Hazeis de cera

vn

vn leon, vn aguila, y vn hombre, y dezis este es leon, esta es aguila, y este hombre, mas todo es cera. Veis este leon? Veis esta aguila? Veis este buey? Pues semejança de hombre ay en todos; todo es humano, todo flaco, que si de quatro partes la vna sola es humana, todo participa ser humano, facil de perder la gracia, no por ella, sino porque está en el hombre, cuya voluntad sola la pierde: y de ai parece que sin culpa suya participan del hombre, en quien estan las virtudes el ser flacas, no por que ellas lo seã, sino porque su perdida pende de vna voluntad flaca.

6 Sea la quarta conclusion que los que alborotan la Republica publicando delitos agenos, pidiendo castigos y rigores, no son espirituales, sino demonios: no es lenguage mio sino de Guillelmo Parisiense en el tratado de Moribus hablando del zelo destos imprudentes: *Sunt aliqui præpositi, qui zelum habent non secundam scientiam, sed belluina rabie fœrent es non medicus, sed hostes se exhibentes*, Prelados que tienen zelo imprudente, que con la falta del subdito braman como fieras, y se muestran no medicos deseosos de la salud del enfermo, sino enemigos capitales: *Officium dæmonum, quod est torquere diligentes facerent, si potestatem haberent in ore eorum personant hæ voces diabolicæ crucifigatur, deponatur, eiiciatur, potestas eorum est gladius in manu furibundi* Estos tales de buena gana hizieran oficio de demonios, si tuuieran poder, en su boca no suenan sino palabras y vozes del diablo, muera, destierrenlo, deponganlo, crucifiquenlo, y su poder es vna espada en manos de vn loco. Lo que de ai resulta dize este prudente Doctor es, *vt vix ab ore eorum auditor corrigatur*, a penas se ve delinquente enmendado de tales Prelados. Esto dize Guillelmo, yo hablo de experiencia quarenta y vn año ha que tengo este habito, tan indignamente, como sabe Dios. He visto en este tiempo en mi Religion, y en otras, casi todas, Prelados rigurosos, he visto menos aprobechamiento espiritual en la Comunidad: y digo en muchas Religiones, y muy graues, y recoletas, que yo he comunicado he visto otros tan Padres, que parecen angeles, y he visto mucho fervor en las comunidades que con amor y suau-

Guillelm.

dad

dad haze vn Prelado lo que quiere de los Religiosos, y tengo obseruado vn principio, que es max mi, y aun dignidad en lo politico de Religiones, que en negandole a vn religioso lo licito, ay peligro de que busque lo illicito, y finalmente vn desconsuelo vniuersal nacido de rigores de Prelados, no puede ayudar a los espiritus. Y si huuiera de dezir el poco fauor que Prelados rigurosos han recebido de Dios en ocasiones de importancia (experimentada verdad en muchas Religiones, y obseruada por mi, aunque en mi vida he gouernado vn quarto dehora, que me ha hecho Dios merced de que yo conozca mi incapacidad, y por mi poco espiritu, y mucho amor de mi comodidad he huido a carga, si acaso alguna vez Prelados, ciegos de amor han querido ocuparme en esso, que no aura sido deueras) quiça reparauan los Prelados en la obligacion que tienen de ser padres: no digo yo que con el incorregible, o el que desestima el amor paternal, no sea necessario el rigor, mas esso en religiones ya vemos que sucede en pocos, y no siempre.

(.?.)

DISCVRSO III.

Que es ordinario los murmuradores de faltas agenas ser de vida rematada, y dados a mas graues vicios, aunque mas te lo fingan.

1 AQui hallo denunciados- res y denunciados, y cada qual descubre quié es. Lo primero la denunciacio descubre la virtud del colegio, porque quien viene de Ierusalen a Nazareth a denunciar de los Apostoles, que no se lauan las manos para comer, claro es que si supieran otra culpa mayor la dixeran, y ellos mismos declaran quan virtuosos son los Apostoles, pues lo mas que se puede dezir dellos es que no se lauan las manos para comer, y ellos descubren quien son: pues essa falta tan pequeña (quando lo fuera, que no lo fue) no la disimulan, y dixo san Geronimo ad Marcum presbyterum, y refiere lo de san Cipriano apud Christianos, *D. Hie.*

Non

Non qui patitur, ſed qui facit contumeliam miſer eſt, que no es entre Chriſtianos miſerable el que padece afrentas y perſecuciones, ſino el que poſigue y afrenta. Dize tambien quienes ſon los diſcipulos en no reſponder a los fariſeos, ni
D. Auguſ. defenderſe. Dixo ſan Agueſtin ſobre el Pſalmo 64. *Paſſus es malum, ignoſce ne ſitis duo mali.* Padeces agrauios, calla porque no aya dos malos: malo el que te agrauia, y malo tu ſi pierdes la paciencia. Dixo Xe-
Xenophõs nofonte a vn maldiciente que le trataua mal de palabra: *Tu didiciſti maledicere, ego maledicta contemnere.* Tu has aprendido a maldezir, yo a deſpreciar injurias de maldicientes.

2 Y ſi quereis ſaber quienes ſon eſtos que tanto ſe eſcandaliçan de que los diſcipulos no ſe lauen las manos, oid a Chriſto nueſtro Redentor, que les reſponde: *Quare & vos tranſgredimini mandatum Dei propter traditiones veſtras.* Y porque voſotros quebrantais el mandamiento de Dios por vueſtras tradiciones. Hombres que quebrantan la ley diuina, y hazen ley contra la ley de Dios, ſon los q̃ ſe eſcandaliçan de que los Apoſtoles no ſe lauen las manos: es ſin duda que de ordinario eſtos que fingen zelo de la honra de Dios, y alborotan el mundo por vna miſeria, ſon de vida vicioſa y rematada, que aunque la quieran diſimular, en mirandoles a las manos (y merecer que muchos los miren) deſcubren la hilaça. Tengo para eſto ponderado el capitulo 9. del Apocalipſis, que es admi- *Apoc. 9.*
rable: *Vidi equos in viſione, & qui ſedebant ſuper eos, habebant loricas igneas iacintinas, & ſulphureas, & capita equorum erant tamquam capita leonum, & de ore eorum procedit ignis, ſulphur, & fumus, & ab his tribus plagis occiſa eſt tertia pars hominũ.* Envn extaſis vi vna tropade cauallos, y los q̃ ibã en ellos tenian vnas cotas de fuego, jacinto, y piedra çufre; las cabeças de los cauallos eran como cabeças de leones, de ſus bocas procedia fuego, piedra çufre, y humo. Con eſtas tres plagas murio la tercera parte de los hombres. *Poteſtas equorum in ore eorũ eſt, & in caudis eorum; nam caudæ eorum ſimiles ſerpentibus habẽtes capita.* La fuerça deſtos

caua-

cauallos eſtá en la boca, y en las colas, porque las colas ſon ſemejantes a las ſerpientes y tienen cabeças.

3. Demosle cinco ponderaciones a eſta viſion aplicada a nueſtro intento. Sea la primera, a que vienen eſtos hombres a cauallo? El texto lo dize en el verſo 11. *Vt occiderent tertiam partem hominum.* Para matar la tercera parte de los hombres: y de hecho quedò muerta, *Occiſa eſt tertia pars hominum.* Pues que armas traen para matar? Porque el texto ſolo haze mencion de coſas, y eſtas no ſon para ofender, ſino para defender: ſon para recebir el golpe del contrario ſin peligro, no para matar. Renegad deſtos hipocritones: que quando os parece que vienẽ a padecer y recebir el golpe de la perſecucion armados con la cota de la paciencia, no vienen ſino a matar, y lo menos q̃ la tercera parte de los hõbres. En el cap. 6 del miſmo

Apoc. 6. Apoc. vio ſan Iuan otro cauallo amarillo y flaco. *Ecce equus pallidus, & qui ſedebat ſuper eum, nomen illi mors.* El cauallero ſe llama. ua muerte, quien no creyera que era muerte del cauallo en q̃ iba. porque el cauallo amarillo parece q̃ era eſſe color de quien ya lleua la muerte conſigo. Pues os engañais, q̃ el cauallero es muerte, no del cauallo en q̃ va, ſino de las quatro partes del mundo. *Data eſt illi poteſtas ſuper quatuor partes terræ, interficere gladio, fame, & morte, & beſtijs terræ.* Lleua poder ſobre las quatro partes de la tierra para matar con hambre, con hierro, con fieras. Valame Dios, y que retrato deſtos hipocritas, que andã flacos y amarillos, que parece que el Eſpiritu q̃ gouierna eſſe cuerpo, es muerte del cuerpo, y de todos ſus apetitos, y os engañais q̃ no es ſino muerte de todos los otros. Muera el q̃ no ſe laua las manos, muera el q̃ mirò a la ventana, muera el q̃ tocò vn rato vna harpa, y cãtò vna letra, *Nomen illi mors.*

4. Segũda ponderacion, *Capita equorum erant tamquam capita leonũ.* Las cabeças de los cauallos ſon como cabeças de leones. Ay monſtruo como eſte? Cõſiderad vn cauallo cõ vna cabeça de leõ. Si mirais el cuerpo, direis q̃ come paja y ceuada, que eſſa es la comida de vn cauallo: ſi mirais la cabeça, direis que come carne, vn carnero

carnero,vna oueja,que essa es la comida de vn ltõ.Veis aqui las propiedades de vn hipocrita destos que mirado a vna luz parece que ayuna,que comepan y agua,que su vida es rigurosa: y mirado a otra luz,que es la verdadera,hallareis que es vn sensual,vn cruel,vn leon, y vn regalonazo, que parece que por estos tales dixo san
D. Bern. Bernardo en el tratado de Gracia,& libero arbitrio al principio:*Non est eiusdem facilitatis scire, quid faciendum sit,& facere.*No es tan facil el obrar bien como el saber lo que se ha de obrar. Estos tales sabẽ como aueis vos de viuir bien,y saben no tar la faltilla por pequeña que sea,y saben ponderarlas y alborotar los animos,porque no os lauais las manos para comer vn vocado de pan,y no viuen ellos bien.

5 Y assi dize dellos san Iuan (y sea la tercera ponderacion) *Potestas eorum in ore ipsorum.* Todo su poder está en la voca,no en las obras,no en la vida,sino en la voca.El verdadero sieruo de Dios mueue con las obras y con la vida:y como la vida le cuesta caro(porque cuesta mucho vna perpetua mortificacion de apetitos)reprehende con blandura. El hipocrita tiene su poder en la voca,porque toda su santidad es de palabras, y como cuesta poco el hablar de la verdad,alborota y ahoga a todos por vna falta venial agena,y no echa de ver,que mas puede agradar a Dios vn leon y vn dragon, que el por su mala vida.No es mio el pensamiento,oye al gran orador Chrisost.en el sermõ *D. Chrys.* que hizo, *Cum presbyter esset designatus*,en el tomo 5. donde con admirable reparo dize:*Audio, laudate Dominum de terra dracones,& omnes abissi, vestiæ,& vniuersa pecora, serpentes, & volucres pennatæ, dum hæc loquor,non frustra,& temerè intersilui quia & mẽtis cogitatio metu confusa est,& ad amaras usque lachrimas grauemque eiulatum perducta.* Oigo dezir, alabad a Dios dragones, y alabalde abismos todos,vestias ganados,serpientes,basiliscos,regulos.En llegando a este pũto,no sin fundamento he callado que mi alma queda cõfusa de miedo,y llega el sentimiento a amargas lagrimas,a gemidos tristes,y salidos del coraçon. Valame Dios glorioso santo,que hallais en esse verso que os haze temblar,llorar, y gemir? Antes yo quedo leyendolo

ani-

animado para alegre alabar a Dios. No lo aueis leido cõ ponderacion: *Quid obſecro poſſit eſſe miſerabilius? ſcorpij, ſerpentes, ac dracones inuitantur ad laudãdum Deũ à quo conditi ſunt, ſolus peccator ac hac ſacra chorea ſubductus eſt, idque iure optimo, mala veſtia eſt peccator, non quidem in corpora malum proferens, ſed in ipſam domini gloriam.* Puede auer ſuerte mas miſerable? Que combide Dauid a los dragones y ſerpientes para alabar a Dios que le criò, y que deſte coro echen al pecador, y no diga Dauid alabe a Dios el pecador, pues dize, alaben a Dios los dragones: que donde entrã leones, y dragones no entre el pecador? que Iſaias no oſe alabar a Dios, Iſaiæ 6. Entre Serafines que le alaban, no me admiro, porque Serafines bienauenturados con ſu pureza, e incendio diuino apartã al que tiene vna falta pequeñuela. Mas que el pecador no ſea llamado al coro de las alabanças de Dios, dõde ſon coniſtas y capellanes los leones dragones y ſerpẽtes? O que mala veſtia es el pecador, dize Chriſoſtomo, peor que el dragõ, que eſte haze mal a los cuerpos, el pecador ofende la gloria de Dios, y aſsi Dauid *Vt optimus muſicus citharæ bene modulata diſonam reſonat, ne reliquarum vocum armonia vitietur.* Es Dauid buen muſico, y aſsi corta la cuerda diſona de la citara, porque no diſuenen las demas cuerdas. Ay ponderacion como eſta: demanera, que los dragones ſon cuerdas buenas, y el pecador mala y diſona en la citara donde ſe tañen las alabanças de Dios, y tu hipocriton no cõſideras que del coro de los dragones, y leones te echa Dauid, porque echas a perder la capilla? y tienes voca para dezir mal de quien no ſe laua las manos? Voca tal, ha de ſer poderoſa en la Republica para ofender? *Sit poteſtas eorum in ore eorum.*

Iſaiæ 6.

Sea la quarta ponderacion 6
que *poteſtas eorum in caudis eorum, nam caudæ eorũ ſimiles ſerpentibus*, que tambien tienen la fuerça en las colas, que eſtas ſon ſemejantes a las ſerpientes. Quiere dezir, que la perſecucion de eſtos hipocritones es perſeuerante. Vereis vn Prelado, que como hombre ſe enoja con el ſubdito, vn Corregidor, o Conſejero que ſe enoja con el trabieſo, y al principio con la colera es vn

leon

leon le dize quatro palabras colericas lo amenaza. De alli a media hora està puesto en razon, y en amor de padre de la comunidad y Republica, y mata de corregir con suauidad. Esta reprehension comença de leon, y acaba en amor de padre, mas estos zelosos hipocritones comiençan como leones, y acaban como serpientes, porque las cabeças son de leon, y los fines (que essas son las colas) son de serpientes.

7 Sea la quinta y vltima ponderacion, que se aduierta lo que dize el texto, que las colas destos cauallos son semejantes a las serpientes, *habentes capita*, que tienen cabeças de manera, que estos cauallos tienen dos caras, cara de leon, y cara de serpiente: por esso pueden mucho, porque ya en el mundo no vale sino quien tiene dos caras 2. Reg. 16. Tuuo Dauid vn grande Cõsejero, que fue Achitophel: *Consilium autẽ Architophel, quod dabat in diebus illis, quasi qui consuleret Deum, sic erat omne consilium Achitophel.* Era consultar a Achitophel, como si consultaran al mismo Dios. Tan gran consejero era, y añade vnas palabras de consideracion el texto, que estos consejos acertados de Achitophel eran tales, *Cum esset cum Dauid, & cum esset cum Absalon.* Quando era consejero de Dauid, y quando lo fue de Absalon en tiempo que se reuelò contra su padre. Digo yo, pues como se podia conseruar en buenos consejos, quando era de Dauid Rey justo, y deseoso de acertar, y quando era de Absalon Principe traidor, e infiel? Buen consejero de vn Rey justo, y buen consejero de vn tirano? Responde Procopio, *Erga bonum malitiam celans, erga prauum ostendens.* Encubriendo la persona con Dauid, y descubriendola con Absalon, tenia dos caras, y assi viuia con el justo, y con el tirano. El hipocrita tiene dos caras, rostro de leon, y rostro de serpiente.. *Procopio.*

2. *Reg.* 16.

(.)

DISCVRSO IIII.

Como la ley Diuina por ſu bondad ha de ſer preferida por las del mundo y codicia.

HAzian eſtos fariſeos ley contra la ley de Dios, y ſiendo ley de Dios, que el hijo fauoreciesſe al padre neceſsitado, era tradicion de los Sacerdotes enſeñada al pueblo, que ſi el hijo ofrecia al templo el ſocorro que auia de dar a ſu padre era mas acepto a Dios: y eſta tradicion reprehende Chriſto oy a los eſcribas y fariſeos: *Quare & vos tranſgredimini mandatum Dei, propter traditiones veſtras.* No es dellos ſolos hazer leyes contra la ley de Dios, que entre Chriſtianos haze el mundo leyes, y eſtas ſe prefierē a la ley de Dios. La ley del mundo ordena venganças, la de Dios dize que ſe perdonen injurias, y preualece la del mundo en tanto grado, que como he notado otras vezes, no ay honra entre Chriſtianos que ſe precian de guardar la ley de Dios, y no ſe ſi le daran habito al que perdona vna bofetada, o deſpreciò vn mientes del contrario, ni aun al que deſafiado no acudio al deſafio, que es lo vltimo de la miſeria a que puede llegar la Religion Chriſtiana: cuya ley quan digna ſea de ſer preferida a todas, dizelo Dauid en vn verſo, o dos grauemente en el Pſalmo 18. *Lex Domini immaculata conuertens animas, teſtimonium Domini fidele ſapientiam præſtans paruulis, iuſtitiæ Domini recte lætificãtes corda, p aceptum Domini lucidum illuminans oculos.* Tres condiciones ha de tener vna ley para ſer perfetamente buena, breue, juſta, clara, todas ſe hallan en la ley de Dios con excelencia breue *lex*. Todas las leyes de Dios ſon vna ley ama lo que es bueno, como la razon iluminada lo ordenare. Eſta eſcoda la ley, *lex*, y aduierto, que como la ley es efeto dela diuina Sabiduria, entonces ſerá la ley mas perfeta, quando mas ſemejãte fuere a la Sabiduria diuina, y la Sabiduria diuina ſiendo vn ſimpliciſsimo *Pſalm.* 8.

conocimiento es infinita y perfeta comprehenſion de todo lo inteligible, pues echaſe de ver ſer ſuya eſta ley que con vna palabra lo abraça todo. Toda la ley de Dios es amar juſtamete, no ay mas ley que eſta, y eſta es la breueda.

2 La rectitud declaran las palabras ſiguientes: *Immaculata conuertens animas.* Es la ley juſta inmaculada, conuierte almas, otros leen, *Reuocans animas reuocare*, en la lengua Latina tiene quatro ſignificados, como podra ver el Latino en los Bocabularios y Lexicones. El primero es, llamar ſegunda vez *reuoco iterum voco*, y en eſte ſentido es marauilloſo el verſo, *Lex Domini reuocans animas.* Llamòte Dios a ſu Igleſia, y a ſu gracia, por el pecado mortal pierdes la gracia, y te apartas de Dios, llamale ſegunda vez la miſma ley, ſu bondad, ſu ſuauidad, y el interes de quien la guarda, *Lex Domini reuocans animas.* El ſegundo ſignificado de *reuoco*, es hazer que buelua atras y deſande lo andado el que iba fuera de camino. Va el alma deſcaminada a pique de deſpeñarſe; *Lex Domini reuocans animas.* Haze la ley conocida que buelua atras, y camine por la obediencia. El tercer ſignificado es reſucitar, *Reuocans animas*, la ley de Dios reſucita las almas, porque el que ſe abraça con la ley de Dios, y ſe determina a guardarla reſucita: porque eſte tal haze penitencia verdadera, que aſſi lo dize la ley, y con ella reſucita. El quarto ſignificado es renouar, *Lex Domini reuocans* es lo miſmo que *renouans*, porque profeſſar la ley de Dios es renouarſe y renacer de nueuo, y todo eſto abraça nueſtra vulgata: *Lex Domini conuertẽs animas. Cõuertere* es reſtituir Pſalmo 22. *Super aquam refectionis educauit me, animam meam conuertit*, quiere dezir, con el agua de la gracia que me dio boluio el alma a Dios, ſe le reſtituyò a Dios. Solemos dezir, eſte jarro de agua me ha buelto el alma al cuerpo, *Lex Domini conuertens animas.* La ley de Dios reſtituye las almas a Dios, y eſſo es ſoſſegar almas: *Animam meam conuertit.* Con eſta bendida queda ſoſſegada el alma embuelto en mi: *Lex Domini conuertens animas.* La Pſal. 44.

ley

ley de Dios ſoſsiega las almas.

3 Dize mas, *teſtimonium Dñi fidele*, la rectitud de la ley ſe conoce, con que es teſtimonio fiel. Quando Madrid ſe guarda de peſte, entra vn hombre de fuera, pidenle teſtimonio, y dalo firmado de vn eſcriuano publico, digamoslo de Granada. Y ſi preguntais, eſte teſtimonio, que teſtimonio trae para ſer creido? el miſmo por ſi es conocido, porque dariamos proceſſo infinito de teſtimonios, ſi ſe huuieran de dar teſtimonios de teſtimonios. Lo miſmo digo yo, la ley diuina es teſtimonio de la verdadera Religion, y eſſa ley por ſi miſma es fidedigna, porque mirada ſe halla, *Lex immaculata*, y eſſo baſta para que ſea, *teſtimonium Domini fidele*, que es cierto que ley inmaculada teſtimonio es que es de Dios, y aſsi dize adelante: *Iuditia Domini vera iuſtificata in ſemetipſa*. Que la ley diuina es por ſi miſma juſtificada. No tengo de mirar yo a los Chriſtianos que ahi hallarè ocaſion para titubear, pues el que la profeſſa ſe aſrenta de guardarla: ella miſma por ſi miſma ſe haze lugar. El oro en el cieno es oro, la ley de Chriſto en malos Chriſtianos, es *iuſtificata in ſemetipſa*.

San Pedro Damiano to mo 2. ſer. 12. de Reſurrectione, refiere de vn ſanto varon que ſalia de rezar el oficio diuino, donde auia rezado eſte Pſalmo 18. y preguntado que auia ſacado del oficio. Reſpondio: Quatro verſos he leido, y ſeis coſas he notado, leì *lex Domini, &c.* y los tres ſiguientes, y he notado ſeis nombres que en ellos tiene la ley de Dios teſtimonio, Juſticia, Precepto, Temor, Juizio, y ley, y hallo todo lo que ſe requiere para vn perfecto tribunal, y vna juſta ſentencia. La ley es la regla por donde ſe ha de gouernar el juez: el teſtimonio es el proceſſo cõ acuſacion y teſtigos, y cõfeſsiõ del reo; juſticia dize los meritos, o demeritos del que ha de ſer juzgado, Juizio, es la ſentencia del juez, y Precepto es mandar que ſe execute: el Temor es el que tiene el reo en eſta ocaſion: y todos eſtos nombres Ley, Teſtimonio, Juſticia, Precepto, Temor, juizio tiene la ley de Dios en eſte Pſ. 18. porq̃ *D. Petr. Dam.*

lla ſola es tan reſta que abraça todo lo recto de vn juſto tribunal.

Pues la tercera condicion de la buena ley, que es la claridad, aqui ſe dize, *Teſtimonium Domini fidele ſapientiam præſtans paruulis.* Es teſtimonio tan claro, que enſeña a los niños. Y luego *præceptum Domini lucidum illuminans oculos*, que eſte precepto es claro, que alumbra, no ciega. Las leyes ciuiles como ſon tantas cauſan confuſion y pleitos, la ley de Dios, *Illuminans oculos*, iluſtra los entendimientos aun de los niños, *Sapientiam præſtans paruulis*, veaſe ſi merece por eſtas tres condiciones ſer preferida.

SERMON VIGESIMO tertio, Feria quinta del tercer Domingo.

Egreſſus Ieſus de Sinagoga introiuit in domũ Simonis, ſocrus autem Simonis tenebatur febribus.

Declaracion del Euangelio.

SALIO Chriſto de la Sinagoga, donde auia enſeñado y predicado, y entrò en caſa de Simon Pedro combidado con ſus Diſcipulos, que no es contra la decencia de la predicacion quedarſe por deſcomodidades el predicador a comer en caſa de vn amigo, como ſea hombre deuoto, y no comprehendido en los de mala vida, que ſe reprehenden en el pulpito. Tenia Pedro a ſu ſue-

ſuegra enferma, que fue caſado, porque no ſe perſuada el catolico que deſeſtima Dios el matrimonio, o que en el quien quiſiere reſponder a la vocacion diuina, no puede ſer muy ſeruo de Dios. La ſanta vieja eſtaua enferma, y padecia grandes crecimientos; porque no entiẽda el que ſigue a Chriſto, que por ſeruirle ſe ha de librar de trabajos temporales, pues nadie le ſigue ſin cruz. Los Apoſtoles rogaron por ella, el glorioſo Pedro no, porque no entienda alguno, o que ſe aprouecha del Apoſtolado para las comodidades de ſu caſa, o trae a Chriſto mas por ſu interes, que por ſeruirle con vn bocado. El Redentor ſe puſo junto a la enferma, y como quien manda a vn criado que ſalga fuera de la ſala, *imperauit febri*, mandò a la calentura; y ſe fue al punto, dexando buena y ſana a la enferma. Por el miſmo caſo que deſnudo de interes ofrece Pedro vn bocado a Chriſto, Chriſto antes de recebirlo, lo premia y paga con ſalud milagroſa de ſu ſuegra, ella ſe leuantò, y le ſirue a la meſa. Lindo modo de agradecer ſalud y vida, emplearla en ſeruicio de quien ſe la dio. Corrio la fama deſte milagro, y puſto el Sol vinieron muchos enfermos, y Chriſto les dio ſalud, que quando haze bien a vno es para que eſte llame a muchos. Sanaua endemoniados, y los demonios a vozes le llamauan hijo de Dios, quizá mas por deſuanecerlo, que porque ellos lo ſabian, o quiſieran alabarlo, que de vn demonio todo ſe puede preſumir. El Redentor les mandò callar, que tiene mucha gana de aplauſo quien lo recibe de diablos, y de quien en todo tiene mala intencion no ſe han de recebir ni alabanças. Salioſe de la ciudad, ſupolo la vezindad, y falto ha detenerle: al fin no es malo, ſino bueno aficionarſe de Dios por el interes que de ai nacera comunicarlo, y quanto mas comunicado, mas deſnudamente eſtá amado, y ſeruido, conociendo el alma que el mayor interes es amarle ſin el, y ſeruirle por ſer quien es, eſta es la letra del Euangelio, &c.

(.5.)

Sermon Vigesimotercero

DISCVRSO I.

Christo no se halla en la Sinagoga, sino en la Iglesia Catolica, Apostolica Romana.

1 DE La Sinagoga dize san Lucas, que salio Christo, y entrò en casa de san Pedro, de manera, que estaua en la Sinagoga, mas ya no està allà, sino en casa de Pedro: y es dezir, que quien quisiere buscar al verdadero Saluador de las almas no lo ha de buscar en la Sinagoga, sino en la Iglesia de Pedro, en la Iglesia Catolica, Apostolica Romana.

D. Hier. Discurre en esta verdad el gran Padre de la Iglesia Hieronymo en vna epistola que escriue a san Agustin, que es la 11. entre las de Augustino tomo 2. Pareciole al Santo que san Agustin no daua por mortiferas las ceremonias judaicas a los Iudios que se baptizaron en el tiempo de los Apostoles, y dize: *Ego è contrario loquar, vt reclamante mundo pronuntiem ceremonias Iudæorum, & pernitiosas esse, & mortiferas Christianis, & quicunque eas obseruauerit, sine ex Iudeis, siue ex gentibus eum in baratrum diaboli de voluturum, finis enim legis Christus ad iustitiam omni credenti.* Yo digo que las ceremonias de los Iudios son perniciosas, y mortiferas a los Christianos, y que el conuertido de los Iudios, o Gentiles a la Fè de Christo que las guardare se condenara, porque es Christo el fin de la ley, y el que justifica a los Catolicos que de su parte se dispusieren. Trae en confirmacion de esta verdad el capitulo 31. de Ieremias: *Ecce dies veniunt dicit dominus, & consumabo Domui Israel, & domui Iacob testamentum nouum, non secundum testamentum, quod disposui patribus eorum, quando apprehendi manus eorum, vt educerem eos de terra Ægypti.* Vendran dias, y ordenarè vna nueua ley, y la darè a la casa de Iacob, y a la casa de Israel, y no ha de ser esta la que di a sus pa- *Ierem. 3.*

padres quando los saque de la tierra de Egipto. Aduierte dize Geronymo, que no habla el Propheta de los Gentiles, no dize dexaran los Gentiles su idolatria, y abraçaran vna nueua ley que les tengo de dar, sino habla de los Iudios, y dize, que estos han de dexar la ley que Moisen les dio quando los sacò de Egipto, y que conuertidos a la Fè de Christo, han de guardar otra nueua ley de gracia. Luego ya Christo se salio de la Sinagoga, y en el auni en su ley, y se halla en la casa de S. Pedro en la Iglesia que dexò fundada cuya cabeça fue Pedro, despues de la Ascension del primer y principal fundamento.

Confirmase esta verdad declarando que la vieja ley es vna concha donde se halla la perla, que es la nueua, y la concha todo el tiempo que tiene en si la perla vale por ella, en sacando la perla arrojais la concha. Este es el intento del *Matt.* 13 capitulo treze de san Matheo, donde Christo vsa esta misma parabola: *Simile est Regnum cœlorum Homini negotiatori quærenti bonas margaritas, inuenta autem vna pretiosa margarita abijt, & vendit vniuersa quæ habet, & emit eam.* Semejante es el Reyno de los cielos a vn mercader que trata en piedras preciosas; hallò vna margarita fina de valor, vendio su hazienda y comprola. San Efren Syro hizo vn largo discurso, o sermon sobre este Euangelio, dize muchas y muy curiosas cosas de la generacion de la perla en la concha; y allà despues de la mitad del Sermon dize, que la ley de Moisen era la concha, Christo la perla: *Terrena quidem lex continet, Euangelium cœleſtia, ecce concha, & margarita.* Pues vamos sacando perlas de las conchas que esso es sacar a Christo de la Sinagoga, y ponerlo en casa de san Pedro. Embia Dios a Moisen a Egypto para libertar el pueblo de Israel, essa es la concha, abridle y hallareis dentro vn Christo a quien embia el Padre Eterno para libertar al genero humano, essa es la margarita, o perla. Los Israelitas salen de Egypto a fuerça de milagros, y señales q̃ fueron las plagas milagrosas cõuertirse el agua en sangre en ranas, y el poluo en mosquitos, &c. essa es la concha *S. Efren.*

abridla, y hallareis que si los hombres se conuierten a la ley de Christo, y dexã las tinieblas, y ceguedad de las otras sectas, esa fuerça de milagros que hizieron los Apostoles ministros de Christo, con la potestad que el Redẽtor les dexò, Marc. vlt. *In nomine meo dæmonia ejicient, linguis loquentur vobis, serpentes tollent, & si mortiferum quid biberint, non eis nocebunt, super ægros manus imponent, & bene habebunt.* En mi nombre echaran demonios, hablaran y entenderan diuersas lenguas, trataran serpientes, beueran ponçoña sin recebir daño, sanaran enfermos con ponerles lãs manos. Esta es la perla, muere en cada casa de vn Israelita vn cordero, y manda Dios que con la sangre del cordero se señalen las puertas de la casa, y el Angel, que matò los primogenitos de Egipto, dexa libres las casas de los Israelitas señaladas con la sangre essa es la concha, abridla y hallareis dentro a Christo diuino cordero, que quita los pecados del mundo, cuyo coraçon ha de traer el Christiano en el coraçon, y en la lengua, para por essa y su valor librarse del rigor de la justicia diuina. Camina el pueblo del Israel a la tierra de Promission, y sale en su seguimiento Pharaon con vn poderoso exercito; abresse el mar bermejo, passa libre el pueblo de Dios, quieren passar los Gitanos, y en esse mismo mar quedan anegados: essa es la concha, abridla, y hallareis la perla, vn mar de sangre de Christo mezclado con el mar de lagrimas del penitente, y por esse mar passan libres los que salen del poder del demonio al cielo, que es la tierra de Promission; y ahì en esse mismo mar de sangre de Christo y lagrimas vuestras nacidas de verdadera contricion, se anegan los pecados que os podian seguir, y perseguir en este camino. Yua delante del pueblo vna valiente columna de fuego y sangre, y en ella el Angel que los gouernaua: pues como se podia juntar nube que refresca y fertiliza los campos con el agua que despide, y fuego que todo lo abrasa y esterilza? essa es la concha, abrid y hallareis dentro vna columna de misericordia y justicia, en la qual Christo gouierna su Iglesia militante. Sustenta Dios a los Israelitas con el

Marc. vlt

manná

mannà pan de Angeles, que encerraua en ſi todo genero de guſtos y ſabores; que admirados preguntan los q̃ lo comen, que es eſto? porque era vn manjar que no coſtaua a fereçarlo el trabajo que los otros, y tenia el guſto regalado de los otros: eſſa es la concha, abridla y hallareis vna perla que es el ſantiſsimo Sacramento del altar, pan de los Angeles, carne verdadera, y ſangre verdadera de Chriſto en eſpecies de pan y vino, donde el alma que le recibe dignamente halla todos los guſtos eſpirituales que puede deſear. Los Iſraelitas ſuſtentados con eſte manjar apetecen comer carne, y deſean las ollas de Egypto, eſte deſeo coſtò la vida a muchos, eſſa es la concha, abridla y hallareis la perla, y es que el alma q̃ ſe ſuſtenta con Chriſto en el Sacramento, y el verdadero Catholico que viue de Chriſto, con Chriſto ſe ha de contentar.

3 Supueſto pues q̃ Chriſto es la perla, y la ley de Moiſen la concha, todo el tiempo que Chriſto eſtuuo encerrado en eſſa ley como perla en concha, como verdad en figura, fue aquella ley de eſtima, no por ella, ſino por el Chriſto a quien figurana, y aquí encerraua, y no ella ſino Dios a ſu preſencia por los merecimientos de Chriſto venidero, daua la gracia y auxilios que alcançaron los que profeſſaron la vieja ley. Conſiderad pues, que de vna concha ſacaſſen la perla, y vno ſe lleuaſſe la concha, y otro la perla, qual de los dos yua medrado? que lleuaua, quien ſe quedaua con la concha ſola? Chriſto perla ſale de la Sinagoga que era concha, ſale de la ley que era concha, ſale de los ſacrificios y ceremonias que eran concha entraſſe en caſa de Pedro, de manera, que Pedro ſe quedò con Chriſto ſin Sinagoga, el Iudio ſe queda con Sinagoga ſin Chriſto, qual ſale de los dos medrados? digalo el efecto apenas entra en caſa de Pedro quando ſana a ſu ſuegra que eſtaua enferma, y deſpues ſanò a muchos enfermos, y expelìò muchos demonios. Preguntad a los Iudios, que efecto milagroſo ha hecho en ellos la Sinagoga ſin Chriſto, digalo la miſeria de ſu eſtado, ſu vileza de ſu nombre, el aborrecimiento de ſu Religion.

Solo reſta ſeñores, q̃ pues 4
nos quedamos los que viuimos en caſa de Pedro con la perla, pues los hijos de la Igle-

Iglesia Catholica Romana, y nos quedamos con Christo, nos sepamos aprouechar desta joya, nos valgamos de veras del nombre de Christiano, y de sus insignias. Discurre en esta materia con la agudeza que suele el gran Augustino, ser. 1. de vita Christiana, auiendo dicho mucho de las obligaciones q̃ el Christiano tiene, dize despues: *Magna res est signum Christi, & crux Christi, & ideò tam pretiosum est signaculum, vt res magnas, & pretiosas signare debeat, quid enim prodest si thesauri signum facias, & putridas paleas intus reclusas, quid prodest si signum Christi in fronte, & in ore portamus, & intus inimici crimina, & peccata recondimus.* Gran joya es la señal de Christo, su soberana Cruz, y assi ha de señalar cosas preciosas, que importa poner señal de tesoro, donde no ay sino pajas podridas encerradas? que importa señalar la frente, y la boca con la señal de la Cruz si en el pecho estan pecados y maldades, que parece quando nos persignamos que sellamos pecados con la Cruz, para que nadie llegue a echarlos fuera. Y llega a tanto la brutalidad de los pecadores, dize el Sancto, que el adultero y el ladron: *Cum ad furtum, & adulterium vadunt signant se*, quando van a hurtar, o adulterar, se persignan, como pidiendo a la Cruz auxilio para pecar. Y dize bien esto con lo que dize san Bernardo in el ser. 13. sobre los Cantares: *Audias furem cum impiæ machinationis manipulum reportauerit, exultantem clã, & dicentem, Deo gratias, non inanes vigilias feci.* Sale el ladron con la joya hurtada, y contento dize: Gracias a Dios, que he salido con mi intento, de manera, que el pecador pide fauor a la Cruz para hurtar, y despues de auer pecado da gracias a Dios porque pecò. Bien estima este tal el nombre de Christo. Bien se aprouecha de la perla; parece me que este tal no viue en casa de Pedro, para sanar de las enfermedades, sino para enfermar mas, y sera por su culpa.

D. Aug.

D. Bern.

DIS-

DISCVRSO II.

Christo en casa de Pedro se muestra poderoso y misericordioso, para que no temamos enemigos de la Iglesia, y nos fiemos de Christo en todas nuestras necessidades.

1 ESta salud milagrosa que Christo dio a esta enferma en casa de Pedro, es accion de Christo poderoso y demisericordioso, de poderoso, pues *imperauit febri*, mandò a la calentura que se fuesse, y se fue. Ostentando el Redentor tener dominio y poder sobre las enfermedades; es de misericordioso, pues se cõpadecio de la enferma, y admitio los ruegos de los Apostoles, *rogauerũt pro ea*. Estos dos titulos descubre Christo en su Iglesia, y auian de estar en la memoria de los Prelados y cabeças Ecclesiasticas, y de todos los Religiosos, porque fueran de grande prouecho, si las cabeças desta Iglesia tuuieran en la memoria que Christo ha dado palabra a S. Pedro, que el poder del infierno no ha de prenalecer contra ella, Matth. 18. *Portæ inferi non præualebunt aduersus eam*. Y se acordaran que es poderoso para defenderla; muchos mostraran mas valor en defender sus fueros, jurisdiccion, è inmunidades. Cierto, que he reparado mucho en lo que refiere el cap. 10. del Exodo. Hallase Pharaon apretado con las plagas que Dios embiaua a su Reyno, y llama a Moysen y a Aaron, y dizeles: *Ite sacrificate Domino, oues tantum, & armenta remaneant*. Id, sacrificad a vuestro Dios, como dezis fuera de la ciudad, queden solas las ouejas y ganado mayor en mi poder. Responde le Moysen: *Cuncti greges pergent nobiscum, non remanebit ex eis vngula*. Hemos de lleuar el ganado, y de todo el no ha de quedar ni vna vña: por cierto que quien oyere hablar a Moysen, dira que Pharaon es el cautiuo, y el pueblo libre. Santo Prophera, está el pueblo de Dios cautiuo, y atareado en la obra de los adoues, y sino cũple la tarea, la pena de açotes y os dize el Rey que vaya libre, solo quiere el ganado y hazeis fieros, y dezis que ni vna vña ha de quedar? en que os fundais? en el poder de Dios q̃ cuida

Exod. 10 24.

Matt. 18.

de

de este pueblo, Dios me ha mandado que yo mire por el; yo tengo de hazer de mi parte lo que pudiere, que es defender el derecho del pueblo, y de lo que en justicia es suyo no tengo de perder ni vna viña de vna oueja, *nec ungula remanebit*, defender lo del poder de Pharaon no corre por mi cuenta, que bien sabe Dios, que yo no tengo braços para ello, corre por la suya, y se que es infinito su poder, haga lo que a su diuina Magestad le toca. Y supuesto que me ha hecho ministro suyo el lo hara, que fio yo del poder de Dios en orden a la libertad de su pueblo como si fuera mio.

O quien pudiera alcançar luz para todos los Prelados de la Iglesia, para que conocieran el poder de Christo en casa de san Pedro, y la palabra que ha dado, que todo el poder criado no ha de preualecer contra ella. Con esta luz diga valiente el Prelado al q̃ se le quisiere oponer: yo tengo de defender las immunidades, la jurisdiccion, y los priuilegios y fueros de la Iglesia, si por ello muriere moriremartir, pues muero por justa defensa de la Iglesia, si el poderoso se opusiere, bien sabe Dios, que yo no tengo fuerças para defender la Iglesia de su braço, esso no corre por mi cuenta, corre por cuenta de Iesu Christo, y yo se que es poderoso en su Iglesia, el la defendera, y si alguno quisiere ser Christiano, teniendo Prelados Ecclesiasticos de cera, o de manga, obedezcolos quando me està bien, no los obedezco quando no me està bien. Este no es Catholico de Christo, sino Catholico de su voluntad: no obedece a Christo, ni a su Iglesia, sino a su gusto, pues obedece quando gusta, y quando no gusta no obedece; y mas quiere Christo quatro Catholicos de veras, y obedientes a la Iglesia con verdadera obediencia, q̃ quatrocientos con nõbre de Catholicos, y obras de los que no lo son. No teneis Corregidor para obedecerle a vuestro gusto, sino que le obedeceis siempre; ni el vassallo tiene señor a quien obedezca a su gusto sino siempre. Y quereis tener Pontifice y Obispo a quien obedezcais quando os esta bien, y no obedecer quando no esta bien. Dè gracias a Dios España, que en ella vuela perfecta obediencia a la Iglesia, y conozcan los Pontifizes (que se conocen y estiman) lo que la Fè tiene en

España

Eſpaña amparo y defenſa a coſta de ſangre y hazienda de tantos.

3 No hablo con ſolos los Prelados de la Igleſia, con los Religioſos quiero hablar vn rato, y animarnos a todos, a que ſeamos verdaderos Religioſos. Yo pienſo Padres ſin duda, que el poco animo que tenemos de dexar comodidades temporales, y la diligencia, quiçà tal vez demaſiada de buſcar, nace de poca confiança en Chriſto, a quien entregamos el alma el dia que profeſſamos; y eſta poca confiança nace de poca luz, para conſiderar que Chriſto en caſa de Pedro es poderoſo y miſericordioſo: es poderoſo para que digamos, ſe que ſi me reſigno en ſus manos no puede faltarme; es miſericordioſo para que digamos, ſi me pongo en ſus manos fiado de ſu amor y miſericordia no me faltarà. Y cierto, que para tener eſte animo el Religioſo, no es neceſſario acudir a la ſalud milagroſa que dio en caſa de Pedro oy a ſu ſuegra; que baſta conſiderar lo que haze en las comunidades de muchos Religioſos, y de poca renta, es vna marauilla que deſcubre la diuina Prouidencia, que por ſuceder cada dia, y en tantas partes no la ponderamos como es razon. Yo creo que el no padecer los Conuentos pobres, y llenos de Religioſos neceſsidad, no es por los remedios humanos que podian preualecer contra ella, ſino porque como Chriſto en caſa de Pedro, *Imperauit febri*, tãbiẽ mãda en el Conuento a la neceſsidad que ſe vaya del Cõuento, y ſe va porque Chriſto lo manda, no porque el remedio humano la hecha fuera. He ponderado a eſte intento aquel verſico de Dauid en el Pſalmo 70. *Quoniam non cognoui literaturam introibo in potentiam Domini*. Otros leen, *Quoniam non cognoui dinumerare*. Señor, porque no ſe contar me acojo a vueſtro poder. Lindo modo de hablar, qualquiera hombre prudente haze la cuenta con la bolſa, para proporcionar el gaſto al caudal; porque ſi tiene quatro y gaſta ocho, no puede ſer, porque vendra a deuer quatro. Si apenas puedo ſuſtentar vn criado, y el fauſto me pide quatro no puede ſer. Si mi muger a penas puede tener dos pares de veſtidos, y ella pi-

Pſal. 70.

de

de ocho, no puede ser, solos los Religiosos no pueden hazer la cuenta. Si este Conuento del Carmen tiene tres mil ducados de renta en todo tenga quatro libres, tiene cien Frailes, sera mucho que en comida, y cena, y enfermedades, gaste cada Religioso cien ducados? no por cierto sino poco; pues essos son diez mil ducados, sera mucho en obras, en sacristia, en criados, en salarios otros dos mil ducados? no, sino nada, y se que haran burla de mi los que saben de gouierno, leyendo este discurso, y que tan miserablemente tasse, pues ya son doze mil ducados, si son de renta quatro o cinco, y se gastan doze; quien recibe cinco y paga doze, dize el niño de la escuela, no puede ser, porque de cinco a doze van siete: pues yo no soy niño, y no se hazer esta cuenta, y digo, *Quoniam non noui dinumerare introibo in potentias Domini*, porque no se hazer esta cuenta me acojo al poder de Dios, y digo que Dios muestra su poder, y su misericordia en el sustento de los Conuentos, que como el Conuento es su casa, se muestra en ella poderoso, y misericordioso, y esto que dire es verdad, y no creais lo contrario si os lo dixe alguno. Al Señor falta para dar raciones a sus criados para su casa, y mesa le falta muchas vezes, y empeña prendas de oro y plata para cõmer, a vn Conuento pobre, y de cien Religiosos nunca le falta; y si alguna vez se presta vn bien hechor presto paga el Conuento. Que es esto? que Christo misericordioso y poderoso mãda a la necessidad del Conuento que vaya fuera, como mandò a la calentura de la suegra de Pedro que se fuesse, *Imperauit febri*.

Pues no basta ver el Religioso esto que passa en su casa para fiarse del poder de Dios, y de su misericordia, y no hazer cuẽta con las necessidades que pueden suceder, para preuenirse de remedios para ellas, porque la poca confiança justificarà el rẽ medio para necessidades no solo presentes, *si proximè futuras*, mas aun para las que estan en potencia remota; y ruego a Dios, no dè la desconfiança posibilidad a necessidades repugnantes. Dichoso el que se arroja en las manos de Dios, y contento de presente cõ vn habito pobre, y vna celda Religiosa, di

zes

ze: *Quoniam non noui dinumerare, introibo in potentias Domini.* Señor, porque no se hazer cuẽta con las neceſsidades que pueden venir me acojo a vueſtro poder, q̃ ſian donde yo deſtas, vos cuydareis de mi, y quando me falte lo temporal, como auia de morir de calenturas, q̃ muera de hambre, o deſnudez, por no faltar a la perfecta obſeruãcia de mi profeſsiõ, me tendre por dichoſo antesque con codicia, o ſoſpecha della trate mi remedio temporal, ſi bien en lo neceſſario ay la obligacion q̃ ſabe el docto.

Pues no ſolo ſe halla Chriſto en caſa de Pedro, como medico de los cuerpos, ſino como medico de las almas, pues trae poder, y remedios para curar enfermos eſpirituales que padecen la verdadera enfermedad que es el pecado; pues las enfermedades del cuerpo ſon enfermedades ligeras y de burla. Lo primero, porque la enfermedad del cuerpo quitaſe con dos ſangrias y vna purga, la del alma pide para ſu remedio ſangre de Dios. Segundo, la enfermedad del cuerpo ſuele ſer medicina del alma; la enfermedad del alma es condenacion del cuerpo. Tercero, la enfermedad del cuerpo dura lo q̃ dura la vida quãdo mucho, y eſſa es breue, la enfermedad del alma es de ſuyo eterna ſi es graue; porque vn pecado mortal de ſuyo es inmortal, y digno de pena inmortal, ſi bien por los meritos de Chriſto ſe perdona al que vſa bien del Sacramento del Bautiſmo (ſi el pecador es infiel) o de la penitencia ſi es Catholico. 6

Pues en la Igleſia de Pedro eſtá Chriſto Medico de las almas, y el remedio que trae para el pecado, excede en bondad y vtilidad la malicia de la culpa: aſsi lo dize ſan Pablo expreſſamente, Ad Roman. 5. *Non ſicut delictum ita & gratia. Si enim vnius delicto multi mortui ſunt, multo magis gratia vnius hominis Ieſu Chriſti in plures abundauit.* No es la gracia de Ieſu Chriſto como el delito, o pecado original de Adan. Si por el pecado de Adan murieron muchos; a muchos mas ſe eſtendio la gracia de Chriſto. Dexadas algunas dificultades que eſte lugar tiene en las expoſitores, põdre con claridad quatro ventajas que haze la gracia de Chriſto al pecado original de Adam. La primera, el pecado de Adan no ſe eſtendio *Ad Rom.* 5.15.

dio a los Angeles, y la gracia de Christo se estendio a los Angeles. Porque segun graue opinion que yo siempre he seguido. Christo mereció la gracia de los Angeles, y la gloria. Segunda, el pecado original en opinió piadosa, y ya recebida del comun no llegò a la Virgen, pues por meritos de Christo venidero se le dio a la Virgen la gracia que alcançò. Y la gracia de Christo quanto a la suficiencia llegò a todos, porque Christo quanto fue de su parte murio por todos, dando precio suficiente para que todos fuessen redimidos, de tal manera, que nadie se condena por falta del precio. Que bien y que breue enseñò esto Pablo esta verdad, Ad Roman. 3. *Omnes peccauerunt, & egent gloria Dei.* Todos pecaron, y tienen necesidad de la gloria de Dios. Y en el verso 29. dize el Apostol: *An Iudæorum Deus tantum? nonne, & gentium? imò & gentium.* Es Dios Dios solo de los Iudios? no lo es tambien de los Gentiles; claro es que si, donde pondero dos puntos. El primero que dize Pablo, que todos pecaron, y tienen necesidad de la gloria de Dios, y no auia de dezir sino de la gracia para hablar con propiedad. El pecador tiene necesidad de la gracia, el justo de la gloria. Bien dize Pablo, porque essa gracia de que necesita el pecador gloria es, no gloria del necesitado pecador, sino del que la da, que es gloria de Dios, conuertir y justificar pecadores. O que buenas nueuas para pecadores, de manera, que puede el pecador yr consolado y alentado quando penitente verdadero pide perdon de sus pecados a Dios, pues es pedir gloria para el mismo Dios. El segundo pues que pondero es, que para prouar Pablo esta conclusion, gracia de Christo ay para Iudios y Gentiles, si se quieren conuertir a la Iglesia de Christo, y dexar sus sectas. Toma el Apostol este antecedente, Dios es Dios de Gentiles y Iudios, luego ay gracia para Gentiles y Iudios si se quisieren conuertir a la verdadera Fe; parece que la consequencia no es formal, y podia responder alguno negando la consequencia, por q̃ puede ser Dios Dios sin ser

Marc. vlt

Ad Rom. 5. 15.

ſer ſaluador. Reſpondo q̃ la conſequencia es formal cõſiderada la infinita bondad y miſericordia de Dios: preciaſe tanto Dios de ſer Dios de prouecho y Saluador de los hombres que no quiere ſer Dios de almas, ſin quanto es de ſu parte ſer Saluador dellas: demanera que ſea eſta buena conſequencia en orden a los hõbres mortales. Es Dios deſte hombre, luego Saluador deſte hombre. Obendita ſea tal miſericordia, y que diferentes ſon los ſeñores del mundo, que tal vez de alguno ſerá buena conſequencia: es ſeñor deſta Republica, luego ruina deſta Republica.

3. La tercera ventaja es, que el pecado que cõtrahemos por Adan es vno, y eſte ſe quita por el Bautiſmo; y quitado vna vez, no buelue a reſuscitar. Los demas pecados q̃ tuuieredes, ſeran vueſtros, no de Adan: y el Catolico que alcançò la gracia bautiſmal y la perdio por ſus pecados; ſi ſe condena, ſe condenará por ſus pecados perſonales, no por el pecado original, que eſſe ya ſe quitò, y no buelue mas. No es aſsi la gracia de Chriſto, que ſi mil vezes perdeis la gracia por pecados, y os boluieis a conuertir otras tantas y mil millones dellas, es ſin duda que toda la gracia es de Chriſto, y no ſe da a ninguno jamas gracia o auxilio, que no ſea por meritos de Ieſu Chriſto. La quarta y vltima ventaja es, que los bienes que ganamos por Chriſto, hazen ventaja a los que perdimos por el pecado. Siete bienes gozò el hombre en el eſtado de la inocencia de grande precio, la ſabiduria, la inmortalidad, la inpaſibilidad del cuerpo, la juſticia original que tenia las paſsiones ſujetas a la razon, y la razon a Dios, viuir en el Paraiſo, dominio ſobre todos los animales de la tierra, y tener la fruta del arbol de la vida que tenia virtud para conſeruarla ſin quiebras. Vino Chriſto al mundo y ganonos ſiete bienes auentajados, El primero, vn mar de ſangre de Dios, en q̃ baſtadas las almas, quedan mas reſplandecientes que el ſol. El ſegundo, vn teſoro de merecimientos de Chriſto en la Igleſia, dexando la llaue dellos al Pontifice, con q̃ ſin dimunicion (por ſer meritos de infinito valor) cada dia enriqueze las almas. Tercero, vn ſacrificio de la

Missa, donde por nosotros cada dia verdadera y realmente se ofrece el mismo Iesu Christo que estuuo pendiente en la Cruz Quarto, vna presencia continua de Iesu Christo entre nosotros hecho vezino y morador de nuestra tierra, con cosa para su diuina Magestad, que es el templo santo, sin que aya aldea pobre donde no more. El quinto, sustentarnos con su carne y sangre verdadera, y real, y bocado que da vida eterna de suyo. *Qui manducat hunc panem, viuet in æternum.* Sexto, vna fuente de agua viua de la gracia o vida verdadera. Desta dezia Dauid en el Psalmo 35. *Apud te est fons vitæ.* Y como vna fuente curiosa tiene muchos canos, y por todos ellos despide agua en abundancia. Assi Christo es fuente de vida, y tiene muchos caños: por la boca sale vida, pues oy *Imperauit febri:* Vna palabra que salio de su boca, dio salud a la enferma. Y Pedro le dize, *Verba vitæ æternæ habes.* Tenеis palabras de vida eterna: por los ojos sale vida, y assi *Respexit Dominus Petrum.* A Pedro quando auia negado tres vezes, lo miró Christo, y al punto recibio la vida que auia perdido. Porque *Exiuit foras & flenit amarè* Salio de palacio, y lloró su pecado. Que eclesiasticos que van a palacio, si en palacio pecan, han de salir de palacio para llorar. Por las manos le sale vida, y assi para dar la vida al hijo de la viuda de Naim, *Tetigit loculum,* Con sus manos tocò la caja. De los pies sale vida; y assi a los pies se acogio la Madalena, y ay cobrò vida. Pues esta fuente de vida, infinitamente mejor que la del Paraiso, ganò la Iglesia. El septimo es; vn Dios hombre, que no ay Angel hombre; y si por las cabeças de linajes se ha de ponderar la nobleza, mejores somos que los Angeles, pues la cabeça del genero humano es mejor.

Psalm. 35.

(..)

DISCVRSO III.

Ay enfermos que sanan con la venida de Christo, y ay sanos que enferman por su culpa, vsando mal de la venida.

ENferma està la suegra de san Pedro, y padecia graues calenturas, *Tenebatur magnis febribus*, Entro Christo en casa, *Rogaverunt pro ea*, intercedieron por la enferma los dicipulos, y el Redentor le dio salud. Vino Christo a dar salud al mundo, y a ser vida eterna de las almas, porque vino a merecer la que gozan las bienauenturadas, y gozaràn todas las q̃ lo fueren. Esto quiso dezir el mismo Christo a su Padre en el cap. 17. de san Iuan. *Hæc est autem vita æterna, vt cognoscant te solũ Deum verum, & quem misisti Iesum Christum*. Esta es la vida eterna, que te conozcan a ti Dios solo, y a Iesu Christo embiado por ti al mundo. Palabras dificultosas de donde puede el hereje tomar ocasion para dezir que Christo no es Dios: porque si en este lugar dize Christo que solo su padre es Dios, luego el mismo Christo no es Dios. Los Expositores dan varias exposiciones a este lugar: y la comun es, que aquel *solus*, escluye diuersidad de essencias, no diuersidad de personas. Esta es verdadera proposicion: Todas tres personas son vn solo Dios verdadero, y el Padre estè Dios solo, y el Hijo es el mismo Dios solo, y el Espiritusanto es el mismo Dios solo; porque como no ay mas que vna essencia absoluta diuina, no ay mas que vn Dios, y assi el Padre es el solo Dios verdadero: y las personas que tuuieren la misma essencia del Padre, seràn el mismo Dios solo: lo que no tuuiere la essencia del Padre, no serà el Dios solo, que es el Padre Graue y docta exposicion digna de toda veneracion.

Ioan. 17.

Yo hallo otra facil corriente en reglas de sumulas y de comun modo de hablar: para lo qual aduierto que ay dos proposiciones diferentes que se 2.

han de considerar con cuidado. La primera es, solo el Padre es Dios, y esta ni la dize Christo, ni es verdadera. La segunda, el Padre es Dios solo, o solo Dios. Esta dize Christo, y esta es verdadera. Christo no dize, *Vt cognoscant te soli um esse Deum*, sino *Vt cognoscant te solum Deum, id est, vt cognoscant te esse solum Deum.* La vida eterna de las almas nace de la Fè, con la qual te conocen que eres Dios solo, o solo Dios. Põgo exemplo claro. si yo dixera yo solo soy frayle, dixera vna solene mentira, porq̃ està la Corte llena de frayles. Mas si yo digo yo soy solo frayle o frayle solo, digo bien, y es el sentido q̃ no soy Obispo ni Prelado, ni tẽgo mas q̃ ser frayle (Ojala lo fuera de veras, y no viua yo si inuidiara qualquier mas) y es proposicion verdadera: y el q̃ en este modo me dixera, vos sois frayle solo; y señalando a otro Obispo, dixera: y este es frayle y Obispo, dixera bien, en el sentido que los Obispos se llaman don fray fulano. Pues habla Christo con su Padre, y dize, *Hæc est vita æterna vt cognoscant te solũ Deum verum, & quem misisti Iesum Christum* Padre, la vida eterna de las almas, es conoceros a vos que sois solo Dios: y a Iesu Christo embiado por vos, es dezir: Vos Padre sois Dios solo, porq̃ no sois Dios y hombre, ni Dios y Angel: y Iesu Christo (que soy yo) es Dios, y es hombre: y la vida eterna del alma, es conocer con Fè viua (que assi se ha de entender siempre) q̃ vos sois Dios solo, y vuestro Hijo Iesu Christo es Dios y hombre: y assi ay diferencia de Christo Iesus q̃ no es Dios solo, el Padre es Dios solo.

Dirame alguno lo mismo q̃ Iesu Christo nuestro Señor dize del Padre, puede dezir del Espiritu santo. Respondo que es verdad, y que vna proposicion no excluye la otra, y cada vna de las dos de por si es verdadera, y ambas son verdaderas. Ay cien frayles en este conuento, Digale a vno en esta casa, vos sois frayle solo; digo verdad, porque ni es Prelado, ni oficial, y lo mismo puedo dezir a otros noventa, y vna proposicion no excluye otra, ni espera otra para su verdad. Dize Christo, Padre eterno vos sois Dios solo. Dize bien, porq̃ no es Dios y hombre: y si hablara cõ el Espiritu santo, dixera 3.

dixera lo mismo que era Dios solo, porque no era Dios hombre, y cada proposicion destas es verdadera de por si, y ambas juntas son verdaderas. Como esta es de por si verdadera, el Padre es omnipotente, y esta el Hijo es omnipotente, y no espera la vna a la otra para su verdad.

4. Sea pues la conclusion, q̃ Christo es vida de todos quanto es de su parte, y vida eterna, *Hæc est vita æterna*. Declaremoslomas, porq̃ es vida eterna conocer a Christo? Porq̃ no conocemos en Christo ser atributo, o accion suya de todas quantas hizo en esta vida, que no sea en el vida nuestra, salud nuestra, en nosotros se haze nuestra muerte por nuestra malicia. Conozco en Christo vn Dios hombre, *Hæc est vita æterna*. Esta es vida eterna nuestra, porque no se hizo Dios hombre para condenarnos; que para condenar Dios al pecador, no es necessario hazerse hombre, que como no se hizo hombre para condenar a los Angeles que pecaron, claro es q̃ no se hiziera hombre para cõdenar hombres pecadores: y assi nunca se dize en la Escritura q̃ se hizo Dios hõbre para condenar. Y se dize, *Quæ propter nos homines & propter nostram salutem descendit de cœlis*. Que conozco en Christo? q̃ ayunò quarenta dias y quarenta noches. *Hæc est vita æterna*. Este ayuno es vida eterna del hombre. Ayunò Christo para merecernos nuestra saluacio. Quié ha de dezir q̃ ayunò para merecer condenacion? Que conozco en Christo? Conozco vn Dios crucificado, *Hæc est vita æterna*. No murio para merecer la condenacion, sino para merecer la saluacion. Quien ha de dezir de los Catolicos, y aun de los barbaros con luz de la razon gouernados que el hõbre peca, porque Christo mereciò que pecasse? Y supuesto que peca, no tiene necessidad el pecado mortal de merecimiẽtos agenos para merecer pena eterna: luego ni el hõbre pena por meritos de Christo, ni el pecador merece pena eterna por meritos de Christo: y assi Christo no muere porque se condene el hombre, sino porque se salue. *Hæc est vita æterna*.

No està bien ponderado, 5.
Christo desea tanto nuestra saluacion, q̃ en lenguage de Escritura Christo del todo no està sujeto al Padre, en el

interim q̃ todos los que se han de saluar no lo está.

1. Ad. Corint. 15. Vn valiente lugar de san Pablo 1. ad Corint. 15. Habla del dia de la Resurreccion vniuersal. *Nouissima autem inimica destruetur mors.* Entónces quedará destruida la muerte, que será el vltimo enemigo. Y assi leyo Batablo, *Vltimus inimicus destruetur mors.* Porq̃ no abrá mas muerte despues de la Resurreccion. Y dize luego Pablo, *Cùm autem subiecta fuerint illi omnia, tunc & ipse filius subiectus erit ei, qui subiecit sibi omnia, vt sit Deus omnia in omnibus.* Quando todos los justos esten sujetos a Dios, entónces lo estará Christo, y Dios en todos será todas las cosas. Dos ponderaciones quiero dar a este lugar, dexando otras muchas y graues para otros intentos. La primera, q̃ quiere dezir, q̃ quando todos los predestinados esten en el cielo sujetos a Dios, lo estará Christo? Luego oy no lo está. Responde san Greg en vna oracion q̃ hizo explicando este texto. *Christus ergo subjicitur Patri, cùm Ecclesia Patri subjicitur. Ecclesiæ enim subiectio, Christi dicitur subiectio.* Christo se sujeta à su Padre quando la Iglesia se sujetarè, porque la sujecion de la Iglesia, es sujecion de Christo. Esta es vna de las mayores ponderaciones de amor q̃ se pueden dezir: de manera que desea Christo tãto nuestra saluacion, que si el alma está apartada de Dios, parece que el mismo Christo en ella está apartado de Dios. Y q̃ ãdo el alma se sujeta a Dios, y le obedece, *Tunc & ipse filius subiectus erit.* Parece me a mi grande encarecimiento el de san Pablo ad Rom. 9. quando ley en su Epist. *Optabam ego ipse anathema esse a Christo pro fratribus meis.* Yo deseaua viuir apartado de Dios, no digo de su gracia (q̃ essa diuision no se puede desear) sino de su gloria, si esto importara para el bien y saluacion de mis hermanos: viua yo sin gloria, con tal que mis hermanos la alcancen. Gran encarecimiento me parecio este, mas templóme la admiracion el comento de Origenes. *Quid mirum, cùm Dominus maledictum sit factus pro seruis, si seruus pro fratribus anathema fiat* Que mucho q̃ el siervo por la salud de sus hermanos quiera ser apartado de la gloria de Dios, si el señor por sus siervos quiere ser tratado como maldito, como

Batablus.

Ad. Rom. 9.

D. Gregor. Nisse nus.

Origenes.

como pecador, siendo la misma santidad. Si quando el justo se sujeta a Dios, dize, Christo yo me sujeto aora, señal es que quando el justo dexa de serlo y se aparta por la culpa. Christo se tiene como por apartado, no porque lo sea, sino porque el amor y deseo de nuestra salvacion es tan grande, q̃ trata della como si fuera suya, y prohija nuestros pecados para satisfazer por ellos, y pagar por ellos como si el los huviera cometido.

6. Dize mas Pablo, *Tunc & ipse filius subiectus erit ei, vt sit Deus omnia in omnibus*, Quando todos los predestinados esten sujetos a Dios, entonces el mismo Christo de nueuo estarà sujeto a Padre, y esto serà para q̃ Dios sea en todo todas las cosas. Misterioso modo de hablar, y aquel *vt* es decoro, es dezir dirale Christo al Padre eterno, Padre en cada vno de mis justos aueis de mirar vn Christo sujeto a vos, y aueis de ser en cada vno de mis justos en esta gloria, lo que sois en mi: no digo q̃ seais en ellos lo q̃ en mi cõ igualdad, que esso es imposible. Pues en mi estais identificado con mi divina esencia, y en ellos no puede ser. Yo soy Dios y ellos no, mas quiero q̃ vuestro estar en ellos, sea vna imitacion del estar vos en mi. Vos Padre eterno en mi sois todas las cosas para mi pues en ellos aueis de ser todas las cosas. Esso dize Pablo quãdo los justos estẽ en el cielo del todo sujetos a Dios Christo en ellos estarà sujeto a Dios, y Dios en ellos como en Christo serà todas las cosas. Y como ha de ser todas las cosas. Declarò lo san Geronimo en la Epist. ad Amandum gallardamente. *Dominus atque Saluator noster nunc non est omnia in omnibus, sed pars in singulis v.g in Salomone sapientia, in Dauide bonitas, in Daniele cognitio futurorum, in Petro fides, in Paulo & Phines zelus. Cùm autem finis omnium rerum aduenerit, tunc omnia in omnibus erit, vt singuli sanctorum omnes virtutes habeant.* Nuestro Señor en esta vida no es todo en cada vno, en cada vno es parte, en David es bondad, en Salomon sabiduria, en Daniel conocimiento de lo futuro, en Pedro fè, en Pablo y en Finees zelo, en el cielo serà Dios todas las cosas en cada vno, porque cada vno tendrà todas las virtudes juntas, que pertenecen a la perfeta plenitud de la bienauenturança. *D. Hiero.*

7. Ved aora si podemos dezir, *Hæc est vita æterna, vt cognoscant te solum Deum verum, & quem misisti Iesum Christum.* La vida eterna es, conoceros a vos Padre eterno, y a Iesu Christo vuestro Hijo, vida eterna nuestra, es conocer a Christo: pues tanto desea nuestra saluacion, que quando viene al mundo por pecadores, quiere ser tratado como pecador, y habla de nuestros pecados como si fueran suyos. Pues suya es aquella voz, *Longè a salute mea verba delictorum meorum.* Para aplacar al Padre, haze el la persona de vn pecador: y quando està enel cielo entre justos. Para que la gloria sea colmada, se haze todos los justos biẽauenturados, y dize, aora estoy yo sujeto a mi padre, porque lo estan los mios, *Tunc & ipse filius subiectus erit ei.*

8. Con ser esto assi que Christo vino a darnos salud y vida, y que lo desea tanto como hemos ponderado es verdad dezir que su venida da salud a vnos, y la de ser ruina y condenacion de otros, no por su causa, sino por mesma malicia e ingratitud. Ala suegra de san Pedro halla enferma y le da salud, otros sino huuiera venido, tuuieran salud; y con su venida enfermaron y se condenaron, porque malograron la venida. Dizelo claro Isayas en el c. 8. *Dominum exercituum ipsum sanctificate, ipse pauor vester, ipse terror vester, & erit vobis in sanctificationem in laqueũ autem offensionis, & in petram scandali duabus domibus Israel, & in ruinam habitantibus in Ierusalem: & offendent ex eis plurimi, & cadent, & conterentur, & irretientur & capientur* Santificad, honrad, venerad al Señor de los exercitos, el sea vuestro temor y vuestro temblor, q̃ si le temeis, si le obedeceis, si le santificais, serà su venida para santificaros, para justificaros y a los incredulos del Israel, a sus dos familias (seanse las que fueren que no cõsta de cierto quales sean, segun el Padre Mariana) serà laço donde queden enredados, piedra de escandalo donde tropiezen, y serà ruina para los moradores de Ierusalen, y no serán pocos, sino muchissimos dellos los que caerã en el lazo, tropeçaràn en la piedra, y se harã pedaços y enredados, serán cogidos de los demonios caçadores de almas, cierto que son palabras

Isayæ 8.

Marian. ibi.

bras que piden espacio para ponderar.

9. Doyle dos ponderaciones a este lugar. La primera que Christo se llame laço y piedra de escandalo: si solo se llamara piedra, no hiziera mucha dificultad. Pone vno vna piedra en medio de vn claustro, no la pone para q̃ vos tropeceis, sino para la obra de los claustros: tropeçô el ciego, o el q̃ iba descuidado, no tiene culpa la piedra, ni quien la puso, que yo derecho tengo si traigo obra a poner piedras en mi patio o claustro para ella: el ciego tiene la culpa en no llevar guia o bordon: el descuidado tiene la culpa q̃ pone los pies sin mirar donde, que el que va con cuidado, no solo no tropieça en la piedra, sino se sienta y descansa en ella: y donde se descalabrò el inaduertido, descansa el atento. Mas quien dize laço, dize en quiẽ le pone intencion de enlaçar: que si poneis laço a pajaros, o conejos, o otro animal, lo poneis para que den en la trampa y queden asidos. Si me dixera a mi Isayas que Christo era piedra de escandalo en la qual tropeçauan los caminantes. Dira yo Dios haze el edificio de su Iglesia, y para labrarle trae piedras: puso en la tierra a Christo, q̃ era piedra fundamental: q̃ el Indio o Gentil, por no querer aduertir en las obras de Christo y circunstancias del tiempo en los Reynos de Iuda den en esta piedra y caygan, no es culpa, ni de la piedra, ni de quien la puso, es la culpa del malicioso o crasamente inaduertido; q̃ el q̃ aduierte en las obras y milagros de Iesus, descansa en esta piedra. *Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, & ego reficiã vos.* *Matth. 11.* Venid a mi los cansados y descansareis, q̃ soy piedra donde descansan los cansados del trabajo. Mas dezirme Isayas q̃ Christo será laço donde se entrampen almas. *In laqueum offensionis.* Es dezir q̃ Christo está puesto de proposito, para enlazar y entrampar almas, que es al parecer escandaloso modo de hablar, indigno de la autordad y Magestad deste Señor.

10. Respondo que la venida de Christo es laço muchas vezes puesto por el demonio para entrampar almas. El demonio os persuade a vos q̃ gozeis del mundo: y si le resistis con dezir como Eua, no quiero gustos del mundo, *Ne forte moriamur,* *Genes. 3.* que

que me cõdenarè si ofendo a Dios, os dize el diablo: *Nequaquam moriemini*, que no te condenarás, pues vino Christo al mundo por redimirte, y vino a pagar por pecadores, y te auias de condenar? Veis aqui la venda de Christo hecha laço puesto por el demonio para enredaros y entrampar os. *Hirit in laqueum offensionis.* No conoces, dize el demonio, la misericordia de Christo, pues tan poco fias della, siendo tal que Christo por misericordioso quiso morir por ti. Veis aqui la misericordia y la passion de Christo hecha laço puesto por el demonio para enlaçaros y enredaros.

11 Sea la segunda, que quando el pajaro cayò en el laço, libre venia, y es verdad dezir si este laço no estuuiera aqui, este pajaro no quedara en poder de los caçadores: y si esta piedra no estuuiera aqui, este hombre no se quebrara la cabeça: y dezir que Christo es piedra y es laço, es dezir que si Christo no viniera al mundo, no se hunieran condenado muchos que se han condenado, no por culpa de Christo, si no por negligencia propia; pero al fin el que passaua por el claustro sin aduertir no cayera y se lastimara, sino estuuiera la piedra: si bien despues le dezimos, vos teneis la culpa. Si Christo no huuiera venido, los Iudios no lo hunieran crucificado (crucificarle por su ceguedad y malicia, no fue Christo la causa de su pecado) y sino lo huuieran crucificado no huuieran muerto tantos en su infidelidad: y assi no se huueran muchos condenado: si Christo no huuiera venido, no os engañara el diablo animandoos a pecar en confiança de vn Dios que por vos se hizo hõbre, y assi no huuierades pecado: no tuuo la culpa Christo, sino vuestra bruta inaduertencia, pues del mayor beneficio que Dios os hizo sacabades animo para ofendelle; ingratitud no vsada entre fieras: pero esso no huuiera assi sucedido si no huuiera Christo. Sea pues la cõclusion, que si por la venida de Christo a casa de Pedro sano su suegra, que estaua enferma. Con la venida de Christo (no por ella, sino con ella) hã enfermado muchos, que si no huuiera venido Christo estuuieran sanos.

DIS-

DISCVRSO IIII.

No se da salud y gracia a las almas para que esten ociosas, sino para que sirvan al que la dio con ella.

1. APenas dio salud Christo nuestro Señor a la suegra de San Pedro quando *Continuo surgens ministrauit illis*, al punto se leuantò y siruio a Christo y a sus Discipulos a la mesa. Obien empleada salud, pues tan presto la consagra al seruicio de quien se la dio. Que no nos da Dios fuerças y gracia, para que nos estemos mano sobre mano, sino para que siruamos a Dios, y al proximo. Y por las obras que hazeis, y el exercicio en que os ocupais, podreis colegir si estais sano. Cierto que quisiera tener el espiritu que era razon tener, para declarar el cap. 3. de san Iuan, que es misteriosa doctrina la que alli enseña Christo a Nicodemus, Principe de los Iudios, vino este vna noche a consultar con Christo Soberano maestro lo necessario para la saluacion. dizele Christo, *Amen dico tibi nisi quis renatus fuerit denuo non potest videre Regnum Dei.* Te digo de verdad, que el que no naciere denueuo, no puede ver el Reyno de Dios. Admirado el Principe de tal doctrina replica: *Quomodo potest homo nasci cum sit senex, numquid potest in ventrem matris suæ iterum introire, & renasci?* Señor como puede vn hombre viejo nacer de nueuo, por ventura podra entrar segunda vez en el vientre de su madre, y renacer. Respondele Christo: *Non mireris, quia dixi tibi oportet vos nasci denuo spiritus vbi vult spirat, & vocem eius audis, & nescis vnde veniat, aut quo vadat: sic est omnis, qui natus est ex spiritu.* No te admires porque dixe que conuiene nacer de nueuo para saluarse. El espiritu donde quiere espira, oyes su voz, y no sabes de donde viene, o a donde va, assi es el que de nueuo nace del espiritu.

Ioann. 3.

Tres dificultades tiene este texto. La primera, de q̃ espiritu habla aqui Christo, es opinion de graues autores antiguos, y modernos 2

nes, que habla del Espiritu Santo, yo tengo por opinion verdadera que habla del aire. Los Autores que siguen esta opinion son graues, veanse en el padre Maldonado, en el Cardenal Toledo, en Pereira, y en el Padre Salmeron, que siento mucho el trasladar, y alli estan de buena letra. La razon que me mueue es, que no entendiẽdo esta doctrina. A Nicodemus le dize Christo: *Si terrena dixi vobis, & non creditis, quomodo si dixero vobis cœlestia credetis?* Si os trato cosas dela tierra, y no me entendeis, como entendereis materias celestiales, y en toda esta conuersacion no hallo que Christo aya dicho a Nicodemus cosas de la tierra, si no esta del espiritu, que espira donde quiere, luego no habla del Espiritu Santo, sino habla del aire.

Toledo. *Maldonado* *Pereira.*

Entra aqui la segunda dificultad. Señor tratais con Nicodemus vna materia tã graue, como es la conuersion del pecador, y exemplificais en el aire, no hallastes otro exemplo menos humilde, para declarar tan alto concepto? Respondo que despues que Christo vino al mundo, es tan facil la conuersion de vn pecador que para su diuino amor es como vn poco de ayre, y assi veran que quando les communicò potestad para perdonar pecados a los Apostoles, parece que se les dio este poder embuelto en vn poco de ayre. *Insufflauit, & dixit accipite Spiritum Sanctum, quorum remiseritis peccata, remittentur eis, &c.* Alentò Christo, comunicoles su aliento en vn soplo, y dizeles recebid el Espiritu santo: y os doy poder para que perdoneis pecados. Pues Señor con vn soplo de vuestra boca les dais vna potestad tan grande? Si, que despues que ay Christo ya es absoluer pecadores, y conuertirlos vn poco de aire, y los Confessores con vn poco de aire absueluẽ, porq̃ absueluẽ cõ palabras *Ego te absoluo, &c.* Y palabras, que es sino vn poco de aire.

3.

Entra aqui la tercera duda: dize Christo, *El aire vbi vult spirat, & vocẽ eius audis, & nescis vnde veniat, aut quo vadat, sic est omnis qui natus est ex spiritu:* El aire espira donde quiere esto es impediméto, como es sutil entra aunq̃ sea por vn pequeño resquicio, sin q̃ halle impedimento. Oyes su voz, y no sabes de dõde viene, o adondeva, assi es el que

4

nace

nacè de nueuo del Eſpiritu-ſanto. Digo yo, en que ſe parece el que nace de nueuo del Eſpiritu-ſanto al ayre? Dexo varias expoſiciones, y doy la mas corriente y facil. Dezis que ay ayre en eſta celda, aueis vos viſto al ayre? No ſeñor, que no es viſible. Aueis viſto ſu origen? De donde nace eſte ayre? No lo sè. Sabeis donde va? Tampoco lo sè. Pues en que conoceis q̃ ay ayre? En ſus efetos: eſſe ſonido es efeto del ayre, y eſſe me dize que ay ayre; de manera que las obras del ayre dizen que ay ayre. Pues, *Hic eſt omnis, qui natus eſt ex ſpiritu*, Aſsi es el que de nueuo renace del Eſpiritu-ſanto: yo no veo la gracia q̃ en el renacimiento recibe el conuertido; ni vì yo nacer el alma en el nueuo ſer de gracia. Pues como conoceremos que vno ha renacido? Como, no decierto (que eſſo no es poſsible ſin reuelaciõ particular) podremos conocer de vno ſo de noſotros miſmos q̃ eſtamos en gracia, que tenemos nueua vida? Por las obras, ſi no ay raſtro de malos conſentimientos, de malas obras, de malas palabras, y hallamos buenos deſeos, buenas obras, buenas palabras: ſi duda que perdimos el ſer que teniamos de pecador, y hemos renacido de nueuo. En que conocerè yo que la ſuegra de ſan Pedro eſtá buena? En que eſtaua en la cama, y ya eſtá leuantada. No baſta eſſo que los enfermos ſe leuantan: pues en que ſe conocerá que eſtá buena. *En quæ continuò conſurgens miniſtrauit eis*, Que ſe leuantò y ſiruio a Chriſto, y a los Apoſtoles a la meſa: en las obras nueuas, ſe conoce la ſalud nueua.

Y es juſticia que el hombre emplee las fuerças en ſeruir al Señor que ſe las dio, y eſſe ha de ſer ſu principal oficio. Preguntanle a Ionas los del nauio Ionę 1. *Quod eſt opus tuum? quæ terra? quo vadis? ex quo populo tu es?* Que oficio tienes? en que tierra viues? adonde caminas? de que pueblo eres natural. Reſponde, *Hebræus ego ſum, & Dominum Deum cæli (g) timeo, qui fecit mare & aridã.* Soy Hebreo de nacion, ſiruo al Dios q̃ criò cielos y tierra. No os preguntã ſi temeis o no temeis a Dios, ſi le adorais ò no. Preguntanos q̃ oficio teneis? Pues á eſſo reſpondo que temo y adoro a Dios del cielo, por q̃ eſſe es mi oficio, que el oficio principal de *Iona.* 1. 8. 5.

de los justos esse ha de ser, y este es el sentido de san Pablo ad Rom. 14. *Nemo nostrum sibi viuit, & nemo sibi moritur, siue viuimus Domino viuimus, siue morimur, Domino morimur, in hoc enim Christus mortuus est, & resurrexit, vt viuorũ & mortuorum dominetur.* Ninguno de nosotros viue para si, o muere para si: si viuimos para Dios viuimos, si morimos para Dios morimos, y por esso Christo murio por nosotros, y resucitò para ser señor de viuos y muertos, linda razon. Comprais vn esclauo por dozientos ducados, y queda el por tan vuestro, que su oficio es seruiros, y lo que gana y adquiere con su trabajo es para vos, Compronos Christo con su muerte, y dio en precio de nuestra redencion su sangre, *In hoc enim mortuus est*, para esso murio para ser nuestro Señor: *Vt viuorum, & mortuorum dominetur.* Tiene derecho aque nuestro oficio sea seruirle, y que viuamos para el, no para nosotros, y que todo lo que obramos y ganamos sea para el, y dize Bernardo en la epist. 143. *Cui enim iustius viuam quam ei, qui si non moreretur, ego non viuerem? cui commodius, quam promittẽti vitã æternam? cui magis ex necessitate, quam minas æternas comminanti?* Tres tutelas ay de viuir para Dios y a Dios, no viuir a mi, y para mi justicia, prouechõ, temor, a quien mas de justicia deuo mi vida y acciones, que al què si no muriera no viuiera yo? Si Christo no muriera no viuiera mi alma, luego suya es mi vida de justicia. A quien dare mi vida mas en prouecho mio, que al que promete vida eterna al que le sirue? y a quien mas por temor seruire, que al que amenaça con penas eternas al que no le sirue? pues el principal titulo de todos es el amor, que quando Christo no huuiera muerto por mi, quando no prometiera vida eterna, quando no huuiera infierno para los que no le siruen, bastaua ser Christo quien es para por su bondad ser amado y seruido.

1 Rom. 7.

D. Bern.

(.?.)

SER-

SERMON VIGESIMO quarto del Viernes del tercer Domingo.

Iesus autem fatigatus ex itinere sedebat sic supra fontem Ioannis 4.

Declaracion del Euangelio.

LEGO Christo Redentor de las almas a la ciudad de Sichen, o Sichar de Samaria, y parò en vn poço llamado de Iacob, porque cada vna heredad que Iacob dio a su hijo Ioseph, en que le mejorò cansado del camino, y fatigado del Sol, que era medio dia, sentose junto al poco, o en el brocal, y quedò assi conseruando su calor y cansancio, por parecerle que eran a proposito para enternecer vna pecadora, que auia de conuertir, que si el alma no se enternece con los trabajos de Iesus, dificultosa sin duda serà su conuersion: estando el diuino amante esperando la ocasion llegò vna muger de Samaria, con vn cantaro por agua al poço, que descuidada de su bien viene esta dichosa muger al poço de aguas muertas, y se halò sin imaginarlo el poço y fuente de agua viua. O profundidad de los juizios de Dios! vnos buscando el mundo hallan a Dios, otros buscando a Dios tropiçan en el mundo de parte de la diuina prouidencia, todo para nuestro bien: claro està en los primeros, y no esta escuro en los segundos, pues hallar dificultades y ocasiones en el camino de la saluacion es, porque el amor muestre su fortaleza en atropellar dificultades, y vencer peligros. Llega la muger descuidada, llena su cantaro, y aunque vio alli vn hombre del pueblo de Dios no le hablò palabra: ibase y lleuauase los

ojos

ojos y el coraçon del que la eſperaua, y dizele el Señor, muger dame vna poca de agua? Señor que poco pedis y que facil, para tomar ocaſion de la peticion para dar mucho. Agua a quien tiene el cantaro junto al poço? Pide Dios para dar, y aſsi pide poco, que ſi pidiera mucho no lo oyeran. Ella admirada reſpondiole. Como vos ſiendo Iudio me pedis agua, ſiendo yo Samaritana? No ſabeis que los Iudios no pueden comunicar con los Samaritanos? En que conocio la muger que era Chriſto Iudio? Es pregunta eſcuſada, en la habla lo conoceria: y es cierto que en el trage, porque traian en las capas vnas fimbrias de color del cielo, de manera que eran ſendolados en el alma con la fê, en el cuerpo con la circunciſion en el veſtido con vnas fimbrias de jacinto, y es dezir, que el que ſirue a Dios ha de ſer ſeñalado, en el alma con la fè y caridad, en el cuerpo, con el exercicio de la mortificacion, en el veſtido con trage modeſto, y nada profano. Dixole Chriſto, O muger ſi ſupieras la merced q̃ Dios te haze, y quien es el que te pide agua, tu le pidieras a el, y te diera agua viua. Licion es eſta que nos da Chriſto, pues lo conocemos quando nos pidiere, p̃ damosle, que el no pedir la Samaritana a quien pide dize el miſmo Chriſto es falta de conocimiento. Que diferente es el vſo del mundo, aun quando los del mundo dan, dan para pedir, Chriſto pide para dar. La muger admirada miròle atenta, y dize, Señor, vos no teneis con que ſacar agua, y eſte poço es hondo, donde teneis eſſa agua viua q̃ me ofreceis? Reparad q̃ la primera vez le habla ſin corteſia, la ſegunda ya le llama Señor: Domine, no me eſpanto la primera vez pidiole Chriſto, la ſegunda le promete dar, y en el mundo no ſe trata con corteſia a quien pide, ſino a quien da. Declaròle Chriſto ſu promeſſa. El que beue del agua deſte poço tiene ſed, y buelue a cansarſe El agua que yo prometo quita la ſed para ſiempre. Eſta es la diferencia entre Dios y el mũdo. En Dios ay bienes, y en el mũdo ſed de bienes. *Omne quod eſt in mundo concupiſcentia, &c.* Todo lo que ay en el mundo es deſeos: luego es de los poços del mundo, no ſacò agua, ſino ſed de agua, no beuo agua que quita la ſed, ſi no ſed que me

qui-

quita el agua viua. Mas admirada queda la muger con las nueuas que Christo le da de la nueua agua, y dizele. Señor sois vos de mas autoridad y poder que nuestro pádre Iacob, que nos dexò este poço, que tanto estimamos, y con razon, porque deste poço beuio el y sus hijos, y bestias: por cierto linda calificacion de vn poço, dezir que del beuen brutos, animales, y gran dignidad de vn hombre dezir del, que beuia del água que beuen brutos y bestias: es dezir, que en esto se parece a las bestias. O bienes del mundo, que conocidos, los mismos que os califican os enuilecen! Al fin la muger aficionada del agua, le pide, *Domine da mihi hanc aquã.* Señor dadme desta agua para que yo beua de vna vez, y no tenga paraque boluer a este poço. Dos grandes frutos ha hecho la palabra de Christo en esta muger, ya desea el gua viua, y le causa el agua del poço de Iacob, que ella tanto antes alabaua. Entonces el deseo de la gracia es de estima en el pecador, quando con el viene el enfado de los gustos del mundo: mas si vos dezis, yo quiero agua del poço de Iacob, y quiero agua viua de Christo, o agrauiais, el agua de la gracia, o aun no conoceis el agua que pedis. Dize el Redentor, yo te daré el agua que te prometi, y tu deseas, mas *voca virũ tuum.* Llama a tu marido, que linda regla para mugeres casadas, que sin presencia, o licencia desu marido no han de recebir vn gota de agua. Señor, dize ella, yo no soy casada, no tengo marido: dizes bien, que auiendo sido cinco vezes casada (assi lo declaran en comun) oy estàs amancebada. Que prudente se muestra el hijo de Dios en esta correccion, no le descubrio su mala vida, hasta que la tuuo dispuesta con deseos del agua viua, y fastidio de la de la tierra. Esto ha de procurar quien desea enmendar vidas de pecadores, aficionarlos primero a la virtud. La muger admirada le dize, *Domine vt video propheta es tu:* Señor a lo que yo veo vos sois profeta, o señales de predestinacion, y como se van descubriendo. Podia esta muger indignarse de oira que en la descubria su mala vida, y podia dezir, vos deueis de hablar con el diablo, algun hechi-

zero ſois, que ſabeis el ſecreto de mi vida, no dize tal, ſi no Señor vos ſois ſin duda Profeta. Venerar a quien con amor os dize la verdad,, y tratarle con mas reſpeto deſpues que os aduirtio vueſtra culpa, es ſeñal depredeſtinacion. Tomò ocaſion de lo dicho la muger para conſultar algunos puntos de Religion. El primero fue vn encuentro entre Samaritanos y Iudios. Señor voſotros dezis que Dios ha de ſer adorado con ſacrificios, y particulares ceremonias en el templo de Ieruſalen, nueſtros padres dizen que en eſte monte. Que ſentis deſte punto? que vendra tiempo en que ceſſarán las adoraciones y ceremonias deſte monte y aquel templo, y ſerá Dios adorado en todo el mundo, y ſerà preſto. Señor, dize ella, eſſo viene bien cõ lo que he oido, que ya ha venido el Meſias, que ſe llama Chriſto, o exemplo dela Fè. Que eſtè Chriſto en Iudea, y cada dia aziẽdo milagros, no le reciban por Meſias, y ella muger diga: *Scio quia venit Meſſias*, ſe que vino el Meſias: eſta es felicidad no merecida, dizele Chriſto: *Ego ſum*, yo ſoy, que claro le hablà el Redentor a los que con humildad rinden ſu entendimiento a la Fè, Chriſto les fauorece, y no queda por ſu parte, el no creer vos o no lograr vueſtra fè. En eſto vinieron los Diſcipulos, que auian ido a traer vn bocado O prouidencia diuina, no ſe hallã los Diſcipulos preſẽtes quãdo Chriſto trata ala Samaritana como apecadora, y hallãſe quãdo la cõuerſiõ eſtá ya hecha, y ella eſtà juſtificada. La muger dexò el cantaro, y fue a la ciudad a llamar gente, ella muger vino por agua, Chriſto pidio de beuer, y ni ella lleua el agua, ni el beuio, que quien lleua a Chriſto, ſe oluida de lo que antes queria, y Chriſto en llenandoſe las almas, no pidè mas. Buen exemplo para confeſſores y Predicadores. La muger comiença hecha predicadora a combidar a los de la ciudad, venid vereis vn hombre milagroſo, que ſin auerme viſto otra vez me ha dicho toda mi vida, venid vereis ſi es Chriſto. O fuerça del trato con Dios, quien le trata no ſe contenta con ſer bueno, ſino quiere hazer buenos a otros. Vinieron de la ciudad, y dizenle deſpues a la muger: *Iam non propter tuam loquellam credimus, ipſi*

ipſi enim audiuimus, & ſcimus, quia hic eſt verè ſaluator. Ya no creemos que eſte hombre es el verdadero Saluador del mundo por lo que tu nos dixiſte, ſino por lo que vemos y oimos, esto es cierto que ſi Dios no habla a las almas, importará poco el predicador, esta es la letra del Euangelio.

DISCVRSO I.

Se pondera como muchas vezes coſas de poca importancia, y contingentes ſon efectos de predeſtinacion, y orrgen de la ſaluacion que es el efecto vltimo de la predeſtinacion.

1 VErdaderamẽte ſon biẽ empleados los eſtudios y vigilias dellos hombres doctos luzes de la Igleſia que lleua y pide la materia de predeſtinacion, porque es donde ſe deſcubre la profundidad de los juizios de Dios, quien creyera que venir vna muger de mala vida por vn cantaro de agua al pozo de Iacob al medio dia, auia de ſer efecto de ſu predeſtinacion, y que del ſe auia de originar ſu ſaluacion, de manera, que ſegun el decreto prelente que Dios tuuo en ſu eternidad ſi eſta muger no viniera por eſte cantaro de agua no ſe ſaluara, porque eſtaua determinado que eſta fueſſe, y Chriſto fueſſe, y eſta ſe encontraſſe en el pozo de Iacob con Chriſto, y alli ſe conuirtieſſe, y con todo eſſo ella fue al pozo libremente porque quiſo ir, que ſino quiſiera, no fuera, porque la predeſtinacion eterna no quita la libertad. Conſiderando yo eſte punto en eſte Euangelio, me acordè del ſuceſſo que cuenta ſan Lucas en el capit. 8. de los Actos Apoſtolicos, que es donde ſe pondera a mi ver eſta dotrina. Vn Eunucho Preſidente del Conſejo de Hazienda de la Reyna de Etiopia, ó Mayordomo mayor ſuyo, vino a Ieruſalen a adorar al Dios de Iſrael en el Tẽplo. Acabò ſu deuociõ y boluiaſe en ſu carroça, y por entretenerſe, ſacò vn libro de la ſagrada Eſcritura, *Actum 8.*

abrio y salióle sin pensar el
Isai.53. c. 53. de Isaias, començò a leer aquellas palabras, *Tan quã ouis ad occisionem*, fue lleuado como ouexa quã do la lleuan al matadero. Dizele el Espiritu Santo al Apostol San Phelipe, *Accede, & adiunge te ad currum istum*. Llegate a essa carroça que importa; llegase el Apostol al estriuo. Que libro es esse que V. Señoria lee? es Isaias; y estoy leyendo estas palabras, fue lleuado como oueja. Y V. Señoria entiende esse libro? *Quomodo possum, si aliquis non ostenderit mihi?* Como puedo yo entender sin maestro? Aficionose el Principe del agrado del Apostol (que parece muy bien agrado en personas Ecclesiasticas) rogòle que se entrasse con el en la carroça. Entrose el Apostol, y en el camino preguntale el caualiero, si hablaua Isaias de si mismo, o de otro? El Apostol declarole como hablaua del Messias, y que este era ya venido; y tomò ocasion de aqui para declararle la ley Euangelica, y enseñòle la necessidad que tenia del bautismo todos los que se auian de saluar. Llegan en esta conuersacion a vna fuente, y dize el Principe: *Ecce aqua, quid prohibet me baptizari?* Padre, aqui ay agua, quien me estoruia a mi el bautismo? yo quiero bautizarme. Luego respondio el Apostol: *Si credis ex toto corde, licet*, si vos creeis de todo coraçon, bien podeis bautizaros. Dixo, q̃ creia, apeose dela carroça, y el Apostol le bautizò con grande gusto y ternura de los dos: y al boluer a la carroça, *Spiritus Dei rapuit Philipum, & amplius nõ vidit eum Eunuchus, ibat autẽ per viam suam gaudens*. Arrebatò el Espiritu diuino a Phelipe, y no lo vio mas el Principe, y iba por el camino contentissimo por yr bautizado.

Demosle cinco ponderaciones a este lugar, sea la primera, quien dixera, q̃ lleuar este Caualero vn libro para entretenerse en el camino, no fue accion a caso, y que abrirle y salirle el capit. 53. de Isaias, y no el capit. 40. o treinta, fue accion contingente? pues todas estas acciones fueron efectos ordenados ab eterno por la diuina predestinacion. Predestinò Dios a este Principe, y determinò que su saluacion se originasse en tiempo de acciones que parecen niñerias lleuar vn libro, ir en la carroça, abrirle

2

salirle

ſalirle el capit. 53. de Iſaias. Eſta es la profundidad de la Sabiduria de Dios, que no ſolo la eterna predeſtinacion esſin meritos nueſtros, reſpecto de la primera gracia, mas la conuerſion de vn pecador la origina Dios de acciones de ſuyo tan deſproporcionadas a tan alto fin, que parecen niñerias reſpecto de vn fin grande ſobrenatural, y ſuperior a todas fuerças criadas de la naturaleza. Vais acaſo a caſa de vn amigo vueſtro, con intento que los dos os vais a tomar el Sol vn rato al campo, entrais, hallaisle con vnos verſos en las manos. Que es eſſo? Aqui eſtoy leyendo eſte verſo, que lo he repetido dos o tres vezes, y ſiempre hallo nueua admiracion en el, y lo que en cierra.

Loco deuo de ſer, pues no ſoy ſanto.

Valame Dios, y que verdad tan Euangelica, tan cierta, y tan oluidada: reparais en las palabras, quedais confuſo, eſte verſo baſta para ſermon, no quiero ſer mas loco. Salis con deſeo de hazer vida nueua, hazeis vna confeſſion, enmendaiſos, eſtais en gracia morireis preſto, y os ſalvareis. De dóde ſe originò vueſtra ſaluacion? de querer ir a caſa de vueſtro amigo con intento de gozar el ſol del campo, de hallarle a el con vn papel en la mano, que no ay niño que no lo ſepa de memoria, de oir leer aquel verſo.

Loco deuo de ſer, pues no ſoy ſanto.

Es poſsible que vna ingeſtad como la de Dios quando a eterno ſin meritos vueſtros os predeſtinò, determinò que fueſſen efectos de la predeſtinacion y medios de vueſtra ſaluacion, el ir vos a caſa del amigo, leer el vna octaua, reparar vos, y el en vn verſo? Eſtas niñerias han de ocaſionar la ſaluacion de vn alma, y han de ſer efectos de ſu predeſtinacion? Si, quien dixera que ir vna muger humilde amancebada por vn cantaro de agua al poço de Iacob a medio dia auia de ſer ocaſion de ſu ſaluacion, de tal manera, que ſino fuera ſegun el preſente decreto de Dios no ſe ſaluara?

Segunda ponderacion, 3
Que quando eſte Principe eſta leyendo eſſas palabras de Iſaias, le dize Dios a Filipe: *Adiungite ad currum iſtum*, llegate a eſſe coche, que parece que anda Dios a caça de ocaſiones, y no pierde la que ve

que importa para nuestra saluacion: y si este cauallero estuuiera jugando, no fuera tan a proposito predicarle san Filipe. Aora que está leyendo en la sagrada Escritura, querria de buena gana entender esso que lee: esta es buena ocasion para que Filipe llegue; no se saluara este Gentil, si el Espiritu Diuino no prouuyera vn Filipe Apostol, que le declarara lo que leia, y de ai tomara ocasion para catequizarle en la Fê. Vos sin Dios no os podeis saluar. Que bien trató este punto el glorioso Bernardo en el tratado que hizo de Gratia & libero arbitrio al principio: *Duo mihi sunt necessaria discere, ac iuuari, tu quidem recte consulis ignorantiæ, sed si verum sentit Apostolus ad Rom. 8. Spiritus adiuuat infirmitatem nostram, imo vero, qui mihi per os tuum ministrat consilium, ipse mihi necesse est ministret per spiritum tuum adiutorium, quo valeam implere, quod consulis.* Dos cosas son necesarias para mi saluacion quien me enseñe, y Dios que me ayude, porque ni yo ni el, que me enseña podemos, si falta el auxilio de Dios, como dize san Pablo: pone luego el santo Doctor vna duda: *Quid igitur agit liberũ arbitrium, breuiter respondet. Saluatur? tolle liberum arbitrium, non erit, quod saluetur, tolle gratiam non erit vnde saluetur,* que haze el libre albedrio? se saluen, si quitas el libre albedrio, quitas el que se salua, si quitas la gracia quitas el principio de donde nace la saluacion. Aqui ay el Principe gentil con el libre aluedrio. Este es el que se salua. Aqui ay el Apostol san Filipe, este es el que le enseña: aqui ay espiritu de Dios que llama y trae a Filipe, este es el que ayuda a la saluacion: En nuestro Euangelio ay Samaritana, y ay Iesus. Si Iesus estuuiera junto al poço sentado, y no viniera la Samaritana, ella no se saluara. Si viniera la Samaritana y no estuuiera alli Iesus no se saluara, es necesario que aya Iesus y Samaritana para que la Samaritana se salue.

L. Bern.

Ad Rom. 8.

Tercera ponderacion, de grande prouecho es ocasionarnos siempre en buenos exercicios, porque en ellos halla Dios ocasion para fauorecernos, y darnos auxilios superiores. Preguntan los Teologos, si mira Dios nuestras obras naturales, y nues- 4

tra

tra diſpoſicion natural, para darnos ſu gracia excitante? para llamarnos a la penitencia? La ſentencia que yo ſiẽpre ſegui, y ſacarè a luz, ſi Dios fuere ſeruido, es que las obras naturales buenas no ſon meritos, ni diſpoſiciones proximas, o remotas para la gracia excitante, mas ſon de importancia, porque el ſujeto eſta menos impedido para la conuerſion y auxilio quando las exercita, y aſsi quitan nuevos eſtorues, verbi gratia, eſtar deſpierto no es merito ni diſpoſicion para la gracia, mas eſtà vn hombre deſpierto mas capaz para conuertirſe que vn hõbre dormido, y aſsi la vigilia quita vn impedimento que es el ſueño, pues ſi eſtoy en pecado mortal, y eſtoy rezando vn Aue Maria, con buena intencion natural, y es accion natural, quando eſta accion de ſuyo no ſea merito, ni diſpoſicion para la gracia. Hallame el auxilio mas capaz, porque me halla ocupado en buena obra, y no cometiendo nuevos pecados, que ſon nuevos impedimentos para mi ſaluacion. Digo pues, que Dios por ſu bondad (no porque las obras buenas naturales merezcan, o diſpongan al pecador para la gracia) toma ocaſion de las buenas obras naturales, para originar mi ſaluacion; porque quiere, quando quiere, no haziendo ley dellas como haze pacto de las diſpoſiciones ſobrenaturales. Y aſsi el abrir eſte Principe la Biblia accion natural buena fue, tomò Dios eſſa ocaſion, no por pacto, o diſpoſicion, ſino porque quiſo para llamar a Phelipe; y ſi quiera por no poner nuevos impedimentos el pecador a ſu conuerſion, y para que Dios le halle ocupadõ en buenas acciones, es bien que el pecador ſe ocupe en obras buenas, aunque ſean naturales; y pueden ſer naturales dar vna limoſna, rezar vn roſario, leer vn libro eſpiritual; digo que pueden ſer naturales, porque tambien pueden ſer ſobrenaturales hechas cõ auxilio ſobrenatural, y en orden a fin ſobrenatural. Al fin la concluſion es, que las buenas obras naturales del pecador, ni por ſu valor, ni por ley, ni por pacto ſe ven conexion infalible con la gracia, o con el auxilio ſobrenatural

ol o dexan al sujeto menos impedido, estoruando por entonces nueuos pecados, y assi lo hallan mas capaz, o menos capaz de recebir auxilios sobrenaturales, y esto basta para que sea de mucha importancia el exercicio de buenas obras.

5 Sea la quarta ponderacion q̃ el Principe ya enseña do en la Fè, no quiere perder ocasion, y en hallando agua en el camino, dize: *Ecce aqua, quis prohibet me baptizari?* agua ay aqui, quien me puede estoruar el bautismo? que fue dezirle a Dios, Señor, quando yo no os conocia, vos no perdistes ocasion, y de verme leer vn capitulo de Isaias que yo no entendia, tomastes ocasion por ser vos quien sois, para llamar a Felipe que me enseñara y bautizara; pues aora que yo os conozco, no quiero perder ocasion de ser vuestro, y de vuestra Iglesia. Y pues ay agua aqui, quiero luego bautizarme; esta es la regla que hemos de guardar, pues Dios no pierde ocasion en nuestro prouecho, no perdamos ocasion en su seruicio.

Sea la quinta ponderació, en acabando Felipe de bautizar al Principe, *Spiritus Domini rapuit Philipum, & non vidit eum amplius*, atrebatò el espiritu de Dios a Felipe, y no lo vio mas el rezien baptizado; que el Religioso no ha de estar entre Principes sino para enseñarlos y reduzirlos, y luego no parecer mas.

DISCVRSO II.

La gran miseria del pecador esclauo del demonio y de sus gustos.

1 POnderen en este Euangelio la miserable suerte desta muger, que estando amanceba la, no sea el amigo Para traerle vna poca de agua a su casa, sino que ella antes la lleua para el, y viene por ella fuera dela ciudad con vn cãtaro al medio dia. O miseria del pecado! que desdichada vida das al de quien vna vez te apoderas. Alma, abre los ojos y mira bien que padece quien come

te

te vn pecado mortal. He leydo con atencion vna maldicion no echada por tal, ſino
Pſ. 108. 15. prophetizada por Dauid en el Pſalm. 108. hablando de los pecadores: *Fiant contra Dominum ſemper, & dispereat de terra memoria eorũ.* Sean ſiempre contra el Señor, y borreſe en la tierra ſu memoria, nadie ſe acuerde dellos. Parece ſanto Propheta, que aqui no prophetizais contra ellos, ſino contra Dios, quien dize de algunos vaſſallos, ſean ſiempre contra ſu Rey, haganle ſiempre guerra, eſte tal no deſea mal a los vaſſallos ſino al Rey deſſearales mal a ellos ſi dixera: Sea ſu Rey ſiempre cõtra ellos, perſigalos y caſtiguelos: no lo entendeis. El mayor mal que le puede venir a vn alma es, ſer contra ſu Dios; mayor mal para el alma es ſer contra Dios, que ſer Dios contra ella; es verdad llana, porque ſer el alma contra Dios, es pecado, ſer Dios contra el alma, es pena y caſtigo que haze Dios por el pecado, y es ſin genero de duda mucho mayor mal el pecado que la pena; porque la pena deuida al pecado, es acto de juſticia, y aſſi es buena, y Dios es cauſa della; el pecado es acto contra juſticia, y Dios no es cauſa, ni puede ſerlo dela culpa: luego mayor mal es ſer el alma contra Dios, que ſer Dios contra el alma. Es el pecado muerte de la gracia, y vida del deſagradado es vna ſeñal comun a hombres y demonios; pues el pecado que os haze a vos pecador, haze a vn Angel demonio, es tener vn rigor con que el alma ſe trata a ſi miſma, que excede a todo el rigor de Dios: pues todo el rigor diuino no puede poner a vn alma en pecado como ella ſe pone, y eſte como he dicho es mayor mal que todo el infierno junto. Es vna obſcuridad de la razon, y luz natural. Es vn claro indicio de nueſtra ceguedad y fragilidad. Es vn veneno eſcondido en el coraçon. Es vna raiz de todas las miſerias y deſgracias que ſe han viſto en el mundo deſpues de ſu creacion. Es reſponder el alma a la voz del enemigo, y hazerſe ſorda a la del Saluador. Es ſer eſſa eſpoſa adultera al celeſtial Eſpoſo; es contentarle con las aparencias ſoñadas del bien engañoſo, dexando el verdadero bien por eſſencia, es perdiendo ſer grande en el mundo quedar eſclaua de Sathanas. Es vn mal por eſſencia, con quien medidos todos los males

imaginables son bienes apetecibles; luego gran felicidad es, que *sint contra dominum semper.*

2 Por esso con tanto cuydado dezia san Pablo, Ad Roman. 12. *Non regnet peccatũ in vestro mortali corpore, vt obediatis concupiscentijs eius.* No reyne el pecado en vuestro cuerpo mortal, porq̃ no llegueis a tanta miseria, q̃ obedezcais a sus deseos. Lo primero, dize, no reyne, que si el pecado llega a ser Rey, y vos su vassallo, aura mas que llorar en vos que en Ierusalen cautiua, lamentada por Ieremias, Trenor. 1. *Quomodo sedet sola ciuitas plena populo, facta est quasi vidua domina gentium, princeps prouinciarum facta est sub tributo,* como está tan caida (esso es *sedet*, a diferencia de *stat*) la ciudad que estaua tan leuãtada y tan sola, y desierta la que estaua antes tan poblada, como viuda está la que era señora de la gentilidad, y la Princesa y Reyna de las Prouincias hecha tributaria; vamos ponderando cada palabra, e aplicada al alma, *quomodo sedet*, como está tan caida el alma que solia estar tan leuantada? el alma criada a imagen y semejãça de Dios, está hecha vna imagen del demonio? Que bien lo dixo san Agustin en el ser. 28. de verbis Domini: *Dines eras ad imaginem Dei, & similitudinem factus, perdidisti, quod habebas, hoc est similitudinem, dum arrogantiam desideras vendicare, perdidisti pecuniam, sicut Adam nudus factus es, accepisti à diabolo debitum, quod non erat necessarium, & ideò qui liber eras in Christo, factus es diaboli debitor.* Eras rico, semejante a Dios; perdiste el caudal, porque perdiste la humildad, y afectando la arrogancia perdiste toda tu moneda, pues perdiste la gracia y caridad. Y las virtudes que quedan, no tienen valor para comprar el cielo: quedaste desnudo como Adan, recibiste del demonio prestado lo que no auias menester, y pagas perdiendo lo que te daua ser vida y honra, y no acabas de pagar, q̃ aũque perder la gracia, es pagar el pecador lo que debe por su pecado no acaba de pagar con esso, antes siendo libre quedas perpetuo deudor al demonio, si Dios por su misericordia no perdona la deuda, *Quomodo sedet*, como está tan caida el alma.

Trenor.1.1

D. Augustin

Sola ciuitas, que sola 3 que la alma que está en pecca-

pecado tan ſola, que aun ſu voluntad no haze por ella, ſino contra ella, y aſsi queda de ſu parte la culpa incurable. Hizo deſte punto vn galiardo y agudo diſcurſo Nouato Catholico en la homil. *de humilitate & obedientia*, tres ſujetos hemos de conſiderar en qualquier enfermedad, *Medicus, ægrotus, & ægritudo, ſi ægrotus ſe cum ægritudine dederit, erunt duo aduerſus vnum, atque ſuperatur medicus, ſi verò ægrotus cum medico ſe dederit, vincatur infirmitas.* En la cura de enfermedades corporales ay tres ſujetos, enfermo, enfermedad, y medico, y ſiempre pelean dos contra vno: ſi el enfermo ſe haze de la parte de la enfermedad ſon dos contra vno enfermo y enfermedad contra el medico, y entonces queda vencido el medico; preualece la enfermedad; ſi el medico dize al enfermo que no beua, y la enfermedad cauſa grande ſed, y el enfermo beue, ya ſe haze de parte de la enfermedad contra el medico, y queda vencido el medico; mas ſi el enfermo ſe haze del vando del medico contra la enfermedad ſon dos contra vno medico y enfermo conjurados contra la enfermedad, queda vencida la enfermedad, y eſto no ſiempre, porque a vezes el medico ignorando lo que haze quando pretende ſanar mata, y ſus medicamentos ſon de parte de la enfermedad no contra ellas. pues en la cura del alma dize Nouato ay otros ſujetos, *Medicus eſt Chriſtus, ægroti nos ſumus, ægritudinis morbus, conſuetudo peccati eſt.* El medico es Chriſto, el enfermo ſoys vos, la enfermedad es el pecado; ſi vos os hazeis de parte del pecado, y no reſpondeis a Chriſto, ni admitis ſus remedios, dad el pecado por incurable; ſi os hazeis de parte de Chriſto, y os aprouechais de ſu gracia contra el pecado, es ſin duda que el pecado ſera vencido, pues la admiracion es: *Quomodo ſedet ſola*, como el alma eſtà tan ſola que eſta ſin ſi miſma, ſu voluntad es contra ella, y de tres ella, el pecado y Chriſto, ſolo Chriſto es en ſu fauor el pecado contra ella, ella miſma contra ſi, que eſtà en ſu defenſa ſin ſi, y aſsi Chriſto malogra ſu cuidado: que importa que ſe cauſe ſi el

Nouatus Cathol.

alma

esta alma resiste, sin voluntad libre no ay culpa, ni ay justificacion en adultos.

4 *Plena populo*, como tã desierta qué estaua tan poblada? vn alma quando estã en gracia es ciudad poblada, porque viue en ella la santissima Trinidad, Ioan. 14. *Ioan.* 14. *Ad eum veniemus, & mansionem apud illum faciemus.* Vale Dios por el pecado, queda desierta, *Sola, plena populo*, no solo desierta, queda anichilada. Dize Salomon en el cap. 12. del Eccle siastes: *Eccles.* *Deum time, & mandata eius serua, hoc est omnis homo.* Teme a Dios, guarda sus mandamientos, que esto es todo hombre. En las escuelas difinimos al hombre, diziendo, que es animal racional; en la Escritura hombre es el que teme a Dios, y guarda sus mandamientos, *hoc est omnis homo.* El glorioso Bernardo como buen Dialectico que sabia tambien las reglas de la buena definicion, saca la consequencia formal en el Sermon 20. in *D. Bern.* Cant. *Hoc est omnis homo, ergo absque hoc nihil est omnis homo.* El hombre es el que teme a Dios, y guarda la ley diuina, luego el que no la guarda no es hombre: y si el ser del hombre es tener a Dios, luego hõbre sin temor de Dios no tiene ser, luego es nada, porque vna de las reglas dela buena difinicion es, que valga la consequencia, *A negatione definitionis, ad negationem definiti.* Hugo Cardenal concedio la cõ- *Hug. Car-*
sequencia, declarando aque- *den.*
llas palabras de Abdias: *E-* *Abd.* 1.
runt quasi non sint, dize: *Qui perit ei qui est, secundum scripturæ regulam non esse dicitur.* El que muere al que es nada, es en reglas de escritura. Dios es el que es por essencia, y el que muere a Dios muere al ser, y assi es nada.

Dize mas Ieremias, 5
Facta est quasi vidua domina gentium. La señora de las gẽtes es como viuda, el alma esposa del Señor del mundo, por comunicacion se puede llamar señora del mundo, como la que se casa con el Rey se llama Reyna, y el alma en pecado mortal es como viuda, no viuda de veras porque viue el Esposo Christo; como viuda es porque se le fue, y mas vale ser esclaua del Rey, que ser esposa adultera del Rey pues adulterio de Reyna es mas graue y digno de mayor castigo: *Princeps prouintiarum facta est sub tributo.* La Reyna es tributaria. Que bien dixo san Agustin en el lib. 2. *D. Augu-*
de la

de la ciudad de Dios, cap. 3. *Bonus etiã si seruit liber est malus autem etiam si regnet seruus est.* El virtuoso aunque sea esclauo es libre, el pecador aunque sea Rey es esclauo, y esclauo del pecado, y del diablo; si el diablo lo vencio, 2. Petr. 2. *A quo quis superatus est, huius, & seruus est.* Dize san Pedro, el vencido es esclauo del vencedor. 2. Pet. 2.

DISCVRSO III.

Christo muestra su amor en la conuersion de la Samaritana, y su poder en la conuersion de la ciudad de Sichar, y mas le cuesta a Dios ser del del alma, que al alma ser de Dios.

1 QVando cõsidero a Christo cansado sentado en el brocal del poço de Jacob: *Fatigatus est itinere*, hallo quan caro le cuesta a Christo ser delas almas, que poco le cuesta a las almas ser de Christo, que poco le costò a la Samaritana hallar a Christo, que cansancio y fatiga le cuesta a Christo hallar a la Samaritana. Ella al poço de Iacob yua por agua sin acordarse de Christo, y lo hallò sentado en el poço que la estaua esperando, el la buscò a ella, y fue a medio dia, a pie, padecièdo lo fuerte del calor por no perder ocasion que mistieriosamente dize esta verdad el Esposo en el cap. 7. de los Cantares: *Statura tua assimilata est palmæ, vbera tua botri.* Vuestro cuerpo Esposa mia es semejante a la palma, vuestros pechos son semejantes a los racimos. Lo primero, es cierto q̃ quando vna vid se abraça con vna palma, y sube por ella los racimos de vuas q̃ se descubren pendientes entre las hojas de la palma, no son suyos sino dela vid: esposa vuestros pechos con que me regalays son la Fè y la caridad y aunque estan envos, no nacen de vos, son habitos infusos, de mi nacieron, como los racimos que parecen en su palma no son de la palma. Cant. 7. 7

2 Si los pechos de la Esposa son como racimos, la leche de los pechos sera como

mo vino: notese aora, q̃ la Esposa, ofrece al Esposo sus pechos en el mismo c. 7. *Egrediamur in agrũ, &c. ibi dabo tibi vbera mea.* La Esposa pide los pechos del Esposo en el capit. 1. de los Cantares, quando pide regalos de su diuina boca, *Osculetur me osculo oris sui, quia meliora sũt vbera tua vino.* Regaleme vn Esposo con su boca. Boluio y hallole presente, y dize: Pido Esposo mio tu boca, porque mejores son tus pechos que el vino, aqui hemos de hazer alto. La Esposa da los pechos al Esposo, el Esposo da los pechos a la Esposa (que el amor lo haze Esposa, padre y madre) veamos quales son mejores, la Esposa lo dize, mejores son vuestros pechos Esposo mio que el vino; pues si los pechos de la Esposa son como los razimos, *Vbera tua botris*, y la leche por fuerça ha de ser semejante al vino: dicho se está que mejores son los pechos del Esposo q̃ los de la Esposa, porque entre los pechos de vna verdadera madre, y los razimos de vna vid ay quatro diferencias. La primera, los pechos de vna madre nada le cuestan al niño q̃ los goza, no le cuesta cuidado que los pechos de su madre sean pechos, ni le cuesta cuidado que essos pechos tẽgan leche son obras de naturaleza, y la madre come, y essa comida se conuierte en leche; el chiquillo no tiene mas que abrir la boca, y llegarla al pecho y mamar, mas el razimo de vuas aquien lo huuiere de gozar y hazer vino, cuestale cuidado y dineros, ha de cultiuar las viñas, las ha de vendimiar, ha de pisar la vua, ha de guardar el mosto, y con todo su trabajo suele hazerse vinagre, Esposo *Meliora sunt vbera tua vino.* Mejores son vuestros pechos que el vino, porque al alma no le cuesta nada la misericordia de Dios, que Dios sea misericordioso, nada me cuesta a mi, su diuina Magestad lo es de su naturaleza, y que vse conmigo de misericordia no me cuesta trabajo: los pechos de la Esposa son razimos, *Vbera tua botris*, que si Christo los goza, le costò su sangre y trabajo, nada le cuesta a la Samaritana hallar a Christo. Fatigase Christo por hallar a la Samaritana, *fatigatus ex itinere.*

Cant. 7.

Cant. 1.

Segun la diferencia, los pechos de la madre hizo naturaleza de proposito para criaturas que no tienen ma- 3

nos

nos ni fuerça para ſuſtentarſe, porque ſino hallaran pechos ſin cuydado y trabajo perecieran. Los razimos de vuas y el vino es para hombres de fuerças y trabajos, porque ſino tuuieran fuerças para cultiuar las viñas no huuiera razimos, ni huuiera vino: Eſpoſo, vuestros pechos ſon mejores que el vino, que ſon para almas ſin fuerças, que como la fuerça que la criatura alcança es efecto de los pechos de ſu madre, aſsi las fuerças del alma ſon efectos de los pechos de Dios, que noſotros de nueſtro caudal dize ſan Pablo: *Non ſumus ſufficientes cogitare aliquid ex nobis quaſi ex nobis, ſed ſufficientia noſtra ex Deo eſt*, ni aun para tener vn buen penſamiento tenemos fuerça; toda nueſtra ſuficiencia es de Dios, y aſsi los pechos de Dios ſon de ſuyo para almas niñas. Dize el Eſpoſo a la Eſpoſa, no dire yo eſſo de vueſtros pechos, antes *vbera tua aſsimilata botris*. Son vueſtros pechos como los razimos que piden vn Dios de infinitas fuerças que los cuyde y cultiue ſi quiere gozarlos, ſi Chriſto eſperara a que la Samaritana lo buſcara, ſe quedara ſin ella, que ella no tiene fuerças buſquela y cueſtele trabajo.

Tercera diferencia, aun que el niño de pecho ſea mal acondicionado y regañe y arañe el pecho, ſu madre no ſe lo niega, porque todo lo puede el amor de madre, y tambien porque es ſu interes, que como tiene mucha leche la fatiga y ahoga ſi niega el pecho. Eſpoſo mejores ſon vueſtros pechos que el vino, que los days a las almas ingratas que los deſprecian y deſeſtiman. Ya ſe ſabe que es comun lenguage de los padres, que los Predicadores ſon pechos de Chriſto, que con la leche de ſu doctrina crian a Chriſto la Igleſia Catholica. Y ſan Pablo pecho de la Igleſia dezia: *Tanquam parvulis in Chriſto lac dedi*. Leaſe a ſan Bernardo, ſan Gregorio Magno, y los Expoſitores modernos, ſobre eſte lugar del capitulo primero de los Cantares, y en muchas partes, pues oy dara el precepto que pone Dios a ſus Apoſtoles en el capitulo 10. de S. Lucas, *in quãcũque ciuitatem introieritis, & non ſuſceperint vos, exeuntes in plateas eius dicite, etiam pulverem, qui adhæſit nobis de ciuitate veſtra ex-* Luc. 10.

extergimus in vos, tamen hoc scitote, quia appropinquauit regnum Dei. Si entrardes en vna ciudad, y no os recibieren, salid a la plaça, y dezid sean todos testigos q̃ venimos desinteressados; pues el poluo que se nos pegò de vuestra tierra lo sacudimos y dexamos, y este poluo ha de causar poluareda contra vosotros, mas con todo esso aduertid, que ya ha venido el Messias, que fue dezir, son los pechos de Dios y assi no nos podemos negar a ingratos, aunque nos persigais, esparcimos la doctrina que esta leche con que los sustenta la Iglesia Christo, y assi os dezimos que ha venido el Messias.

5 La quarta diferencia es, que la leche es efecto de naturaleza, el vino es bebida artificial, que es necessario pisarle en lagar las vuas, y recoger el mosto en tinajas para que se beua. Y dezir, que los pechos de la Esposa son como los racimos, es dezir, que el amor que da la Esposa al Esposo, no es efecto de nuestra naturaleza sola, es necessaria la gracia, y al fin ay arte de amar a Dios, porque es artificio diuino el de la gracia y auxilios sobrenaturales para que el coraçon del amor, no son assi sus pechos del Esposo, *melliora sunt vbera tua vino*, que la misericordia diuina es atributo de la naturaleza diuina propiedad suya, y los efectos de essa misericordia, son efectos de la misma naturaleza.

Destos pechos diuinos gozò 6
nuestra Samaritana, de manera, que con ella vsò Dios los primores de su amor. Notad vn misterio amoroso en el Euangelio de oy, para conuertir Dios esta muger Samaritana tan humilde que es moça de cantaro, y amante cebada no embia Discipulos, sino el en persona va y se cansa, y se fatiga, y fatigado se sienta, y la espera en el poço de Iacob: *Fatigatus ex itinere sedebat sic super fontem*, y para conuertir a la ciudad de Sichen embia a esta muger recien conuertida, q̃ predique a todos, y diga, *venite videte hominem*. Venid vereis a vn hombre que es el Messias. Señor, no os entiendo, donde es necessario mas hazeis menos, y donde la falta no hazeis mas; para vna muger vos, y vos cansado, y para vna ciudad vna muger, y muger humilde y recien conuertida? Si, que con la muger descubre las finezas de su amor, y en

la

la ciudad haze oſtentacion de la grandeza de ſu poder. En naciendo Chriſto conuierte Paſtores y conuierte Reyes, para los Paſtores embia ſu milicia Angelica, para los Reyes embia ſola vna eſtrella. A los Paſtores le dize el Angel Lucæ 2. *Annuntio vobis gaudium magnum*, Buenas nueuas os doy, que ha nacido el Saluador del mundo, *Luc. 2.* Juego, *Facta eſt cum eo multitudo militiæ cœleſtis laudantium Deum, & dicentiũ, Gloria in altiſſimis Deo, & in terra pax hominibus.* Apareció vna multitud de la milicia celeſtial de Angeles que alabauan a Dios y cantauan Gloria en los cielos a Dios, y paz en la tierra a los hõbres. Y quando vienẽ tres Reyes del Oriente a adorar al Niño Ieſus, entran por Ieruſalẽ, diziendo, *Vidimus ſtellam eius in Matth. 2. Oriẽte.* Vimos ſu eſtrella en el Oriente. Señor no es mas cõuertir a Reyes y traerlos del Oriente, que conuertir paſtores q̃ eſtan cerca del portalico? Para lo mas embiais lo menos, q̃ es vna eſtrella, y para lo menos embiais lo mas, q̃ ſon muchos Angeles? Traza de Chriſto, parezcan mis ſoldados dõde no ſon meneſter, *Multitudo militiæ cœleſtis*, Porq̃ ſe entienda q̃ tengo ſoldados q̃ me ſiruen en el cielo, y no parezcan donde al parecer del mundo ſon neceſſarios. Porq̃ ſe entiẽda q̃ yo no los he meneſter, pues con vna eſtrella ſe yo traer a mi Reyes, y ſepaſe, q̃ yo por mi puedo vencer. Y para q̃ veais, q̃ aunq̃ parecen eſquadras de Angeles en la conuerſion de los paſtores no eran neceſſarias. Notad q̃ dize S. Lucas, q̃ eſſa milicia celeſtial cantaua alabãdo a Dios, gloria en los cielos a Dios, y paz a los hõbres en la tierra, *Laudantiũ Deum.* Quando los ſoldados ſe ocupan en cantar, poco tienẽ q̃ hazer, no es batalla de cuidado Bien podia conuertir paſtores ſin Angeles, quien vẽce Reyes ſin Angeles. Lo miſmo le ſucede oy a Chriſto con la Samaritana, y con la ciudad de Sichar: a la Samaritana deſcubre la fuerça de ſu amor, a Sichar la fuerça de ſu poder, para cõuertir a la Samaritana ſe canſa Chriſto y ſe fatiga, para conuertir a vna ciudad embia a la Samaritana. Señor es neceſſario canſaros para conuertir eſta muger? No, q̃ quien trae gente a ſi por la predicacion de vna muger podia traerla a ella,

embiando vn Apostol, o vn discipulo. Bien podia conuertirla sin cansarme: quiero me cansar para mostrar en su conuersion las finezas de mi amor: y quiero conuertir vna ciudad por medio de vna muger, para hazer ostentacion de mi poder. Y aunque es verdad que los de la ciudad despues dezian a la Samaritana, no creemos por lo que tu nos dixiste, sino por lo que vemos y experimentamos en Christo. Nadie puede negar que la Samaritana con su predicacion los sacò de la ciudad, y los truxo a Christo.

DISCVRSO IIII

Los bienes del mundo comparados con los de Christo, pierden el nombre de bienes, y assi no pueden quitar la sed.

1 QVien aduierte el estilo que Christo guarda con esta muger, conocerà que los bienes del alma porque no se conocen, no se desean; los bienes del mundo, porque se ignoran, se estiman: todo el tiempo q̃ esta muger tuuo ignorancia del agua viua de la gracia, no la apeteciò ni buscò. Toda su felicidad era, venir a sacar agua del poço de Iacob, en dandole Christo nuestro Señor noticia desta agua: y en gustando de la gracia, *Reliquit hidriam*, dexò el cantaro y el agua del poço: que es cierto que en gustando el alma de los bienes espirituales, dexa los temporales. Estando el poço de Iacob sin Christo, deseaua su agua la Samaritana; mas estando Christo fuente de agua viua, juntò al poço de Iacob, ya el poço de Iacob es despreciado y desestimado. Digo que es bonissimo remedio para despreciar las grandezas del mundo, ponerlas junto a las de Iacob. En confirmacion de lo qual notò que Dauid en el lib. de la Genealogia de Christo se pone en dos partes, en el principio del libro junto a Christo, y en el medio del Euangelio apartado de Christo: quando se pone junto a Christo, no se llama Rey. *Liber generationis Iesu Christi filij Dauid.* Libro de la generacion de *Matth* 1.

Iesu

Iesu Christo hijo de Dauid: no dize hijo de Dauid Rey, quando se pone apartado de Christo se llama Rey. *Iesse autem genuit Dauid Regẽ.* Iesse engendrò a Dauid Rey, y luego, *Dauid autem genuit Salomonem.* Dauid Rey engendro a Salomon: digo, porq̃ junto a Christo no se llama Dauid Rey, y apartado de Christo, se llama Rey? Respondo: porq̃ los Reyes del mundo no parecẽ Reyes junto a Christo, apartados de Christo parecen Reyes. Buen remedio para desestimar grandezas del mundo, ponerlas junto a Christo, no parecen, ni son grandezas, apartadas de Christo parecen grandezas. El poço sin Christo es buscado de la Samaritana, y estimado; el poço con Christo dexado de la Samaritana.

2. Digo que por tres titulos estos bienes del mundo merecen ser despreciados. El primero, es su brevedad. El segundo, lo poco que valen. Lo tercero, por el modo cõ que se gozan. Lo primero q̃ se ha de considerar es la brevedad: bebeis del agua del poço de Iacob, bolueis a tener sed, porque dentro de quatro horas se acaba aquella agua: se digiere, y dexa de ser, el agua de la gracia, sin pecado no dexa de ser: y si el alma desea tener mas gracia, no es porque se acaba, sino por ser el alma mas agradable a Dios; mas las grandezas del mundo oy son, y mañana no, y hablamos de los Reyes passados, como de cosa q̃ no es: y fue, y lo que fue es nada. De presente corrò la pluma bien delgada san Agustin en este punto, en el lib. 11. de sus Confessiones capit. 18. *Si enim sunt futura, & præterita, volo scire vbi sint: quòd si nondum valeo, scio tamen vbicumque sunt: non ibi ea futura esse, aut præterita, sed præsentia: nam si ibi futura sunt, nondum ibi sunt: si ibi præterita sunt, iam non ibi sunt: vbicumque ergo sunt quæcũque ibi sunt, non sunt nisi præsẽtia.* Si me dizen que ay futuros y preteritos, deseo saber donde están; y si no lo sè, alomenos sè que donde quiera que estan, no están sino presentes, porque lo futuro aun no es, lo passado ya no es; luego lo que es donde quiera que estè, presente es. Direisme dize el Santo, pues no hablamos de lo passado? Si, *Præterita cum vera narrantur, ex interiori proferuntur non res ipsæ, quæ præterierunt,* *D. Augus.*

ſed verba conceptа ex imaginibus earum quæ in animo velut veſtigia per ſenſus præterendo fixerunt. Quando tratamos de las grandezas paſſadas, no traemos delante las miſmas grandezas, porque eſſas ya no ſon ſino palabras que ſe conciben de las imagenes que dexaron en la memoria como huellas de quien paſsò: de manera que las grandezas de aora cien años; y aun ceinta, ya no ſon grandezas, ya no ſon ſino palabras y huellas dexadas de lo que paſsò, como quereis que quiten la fed del coraçon: pues eſſas grandezas junto a Chriſto eterno, y que da vida eterna, claro es que ſe han de deſpreciar. Por eſſo dezia el
D. Aug. miſmo Aguſtin en el lib. de Cõflictu vitiorum, *Recedat amor præſentis ſæculi, in quo omnes ſic viuificantur, vt deinceps moriantur, & ſuccedat amor futuri ſæculi, in quo omnes ſic viuificantur vt deinceps non moriantur, vbi nulla aduerſitas turbat, nulla neceſſitas angustat, nulla moleſtia inquietat ſed per omnes letitia regnat.* Vaya ſe del coraçon el amor deſte ſiglo preſente, en el qual los que oy viuen, mañana mueren. Venga el amor del ſiglo venidero, dõde ſe viue eternamente, donde ninguna aduerſidad turba, ninguna neceſsidad aflige, ninguna moleſtia inquieta, y ſiempre reyna vna alegria eterna. Y aſsi aconſeja ſan Geronimo a Euſtochio, *Quotieſcumque vana ſæculi delectabit ambitio, quotieſcumque in ſæculo aliquid videbis glorioſum, ad Paradiſum mente tranſgredere, eſſe incipe quod futura es.* Hija ſi te hiziere guerra la vana ambicion deſte ſiglo, ſi lo glorioſo deſte mundo conquiſtare tu coraçon, ponte con la conſideracion en el cielo, comiença en eſta vida a ſer lo que has de ſer en la otra, y veràs quan nada te parece lo que por ſi y ſu aparencia engañoſa podia admirarte; que eſſo esponer al poço de Iacob junto a Chriſto para que luego ſea deſpreciado.

Sea el ſegundo titulo para deſpreciar los bienes del mundo, es conſiderar lo poco que valen: y es ſoberana prouidencia diuina de Dios quando a los juſtos da bienes de la tierra, en ellos miſmos darles el deſengaño para que conozcan lo poco que valen, y no pongan en ellos el coraçon. Geneſ. 25. Cõpra Iacob el mayorazgo *Geneſ. 25.*

a ſu

a su hermano Esau, y el precio fue gracioso: comprò lo por vna escudilla de lantejas, vino Esau que era el hermano mayor y el mayorazgo del campo, y vino cansado: hallò a Iacob hermano segundo suyo q̃ comia de vna escudilla de lantejas: y dizele, hermano dame vn bocado que vengo cansado. Respondiole Iacob, *Vende mihi primogenita tua*, Vẽdeme tu mayorazgo. Esau no hizo caso del mayorazgo, y dize: Yo estoy muriendo de hambre, para q̃ quiero mayorazgos. Yo te lo vendo, tomò en precio vna escudilla de lãtejas y vn poco de pan, *Comedit, & bibit, & abijt, parui pendens quod primogenita ẽdidisset.* Comio, beuio, y menospreciò el auer vendido el mayorazgo. No hizo caso de auer lo enagenado: Iacob contento estais q̃ ya teneis derecho al mayorazgo por vna escudilla de lãtejas; mas aduertid que es necessario que Isaac confirme la venta, y el os haga heredero, y os dè su bendicion q̃ es vuestro padre. Essa diligencia hizo Iacob en el cap. 27. del Genes. y que le costò vna niseria vestirse vn vestido de Esau, y darle vn plato de cabrito guisado de mano de Rebeca su madre. El viejo Isaac estaua ya ciego, no veia: entra Iacob: Padre yo soy Esau vuestro hijo. *Comede de venatione mea vt benedicat mihi anima tua.* Comed este bocado que es de mi caça, y echadme vuestra bendicion: el viejo lo creyo, y comio, y le echò la bendicion y hizolo su mayorazgo. O juyzios profundissimos de la sabiduria de Dios: quiere la diuina Magestad como Señor vniuersal, darle a Iacob el mayorazgo de Esau, y trata con sus permissiones y decretos (q̃ de todo huuo aqui) q̃ este mayorazgo le costasse a Iacob vna escudilla de lãtejas, y la confirmacion de la venta le costasse vn platillo de cabrito para juntamente con darlo dezirle Iacob: No te doy esse mayorazgo para q̃ pongas en el coraçon: que mayorazgo q̃ tan poco cuesta, poco vale, no merece tu coraçon. Y mas si añadimos q̃ del mayorazgo se originaron todos los trabajos q̃ padecio: pues sirvio a vn idolatra tirano de mala correspondencia (aunque era tio suyo Laban) catorze años por casarse con Lia y Rachel; y despues de casado sirvio a ños; y hallò mala correspon-

Genes. 27.

pondencia, y no compro con estos trabajos el mayorazgo. Pues ya lo era confirmado con la venta de su hermano, y bendicion de su padre Mayorazgo que vale vna escudilla de lanteas, y vn plato de cobrito, y que es causa de tantos trabajos, quien ha de poner en el su coraçon. Pues notad aora que este poço donde Christo descansa y de donde saca agua la Samaritana, es poço de Iacob; y assi el agua de Iacob, ella misma esta diziendo a vozes q̃ no pongais el coraçon en ella.

4. El tercer titulo para despreciar los bienes y grandezas del mundo, es el modo como los Reyes y Principes se sirue̅ dellos criados; y quien es son admitidos a este seruicio. Es muy para ponderar el c. 39. del Genes. Estauan presos en la carcel dos criados del Rey Faraon, vn copero, y vn panadero, estaua en la misma carcel preso el santo Ioseph por vn testimonio que le auia leuantado su señora. Visitaualos y cuidaua dellos, vn dia hallòlos tristes. Que teneis? Hemos soñado los dos dos sueños diferentes, y no ay quien los declare: contadmelos dize Ioseph, que si en ellos ay mas que sueño, si en ellos ay alguna reuelacion, Dios me dará luz, y yo os la dirè, y declararè los sueños. Cõtò el copero el suyo, *Videbam coram me vitẽ in qua erant tres propagines crescrere paulatim in gẽmas, & post flores vuas maturescere, calicemque Pharaonis in manu mea, tuli vuas & expressi in calicem quem tenebam, & tradidi poculũ Pharaoni.* Yo vi en sueños vna vid, y esta tenia tres sarmientos, y de repente vi q̃ florecio y lleuò vuas maduras. Soñè q̃ tenia la copa de Faraõ Rey en la mano y q̃ exprimi las vuas en la copa, y dì de beuer al Rey. Dizele Ioseph, bonissimo sueño es esse. *Tres propagines tres adhuc dies sunt, post quos recordabitur Pharao ministerij tui, & restituet te in gradũ pristinum, dabisque calicem iuxta officium tuũ.* Los tres sarmientos de la vid, significan que de aqui a tres dias el Rey Faraon te sacarà de la carcel, te restituirà en tu oficio, y boluerás a darle la copa.

Genes. 39.

5. Tres ponderaciones le quiero dar a este lugar. La primera, en vid soñada y fruta soñada, se le representa al copero el fauor que el Rey Faraon le ha de hazer boluiendo a su oficio. Bien di-

diferente es el Sacerdocio de Aaron en el cap. 17. de los Numeros, Quiere Dios declarar quien en su pueblo ha de ser Sacerdote, y para esto manda q̃ todos los Tribus traygan varas, y en cada vara venga el nombre del Tribu: y por la mañana hallan q̃ la vara de Aaron milagrosamente florecio y fructificò. *Inuenit germinasse virgam Aaron in domo Leui & turgentibus gemmis, eruperant flores qui folijs dilatatis in amigdalas deformati sunt.* Hallaron la vara de Aaron que lleuò milagrosamente flores y almendras, y assi quedò por Sacerdote. Entra aora la ponderacion, el misterio de palacio, el oficio de copero del Rey se representa en vna vid soñada, de flores y fruto soñado. Y el ministerio de la Iglesia, el Sacerdocio, se representa en vara verdadera, en flores, y frutos verdaderos: si, que los bienes del mundo son soñados, las priuanças con los Reyes son aparencias: los bienes del alma a que se ordena el Sacerdocio, son verdaderos.

Num. 7. 8.

Segundo, dize el copero, *Et expressi in calicẽ.* Apretè la mano, y exprimì las vuas en el caliz omiseria del mundo, que sirua el criado a su Rey, y dè la hazienda Real, y le sirua con mano apretada. Exprimiendo lo q̃ le dà, como quereis vos q̃ sea con el Reyno liberal, quien con el Rey y de la haziẽda Real es tan apretado: yo seguro q̃ para si sea largo. y de ay nace el ser apretado. Aun con su Principe refiere Seneca lib. 7. de Beneficijs, que la Republica quiso darle a no se quien por su buen gouierno la tierra que pudiesse arar en todo vndia, y respondio no admitiendo la merced: *Non est opus vobis ciue, cui plus opus sit quã vni ciue.* No teneis necessidad de ciudadano q̃ pida mas q̃ por vno. Hombre q̃ ayer no tenia por vno, y oy quiere tener por todos, y pide para si como si pidiera para todo el Reyno: con el Rey mismo ha de ser corto, solo en los bienes de gracia no ha de pedir el alma como vna, sino como todas para todas: porque en teniendo el alma a Dios, quiere q̃ todos lo tengan. Y assi la Samaritana aunque pidio primero para si el agua viua de la gracia, *Da mihi hanc aquam.* Dame a mi essa agua, despues quiere agua para toda la ciudad, que los bienes de gracia hazẽ libe-

Seneca.

7. rales a los posseedores.

La tercera y vltima ponderacion, dize este criado q̃ exprimio las vuas en el caliz y daua a beuer al Rey: porcierto beuida biẽ asquerosa, mas para reboluer el estomago de vn gañan, que para beuida regalada de vn Rey. Y dize Ioseph, esso significa que, *Dabis calicem iuxta offitium tuum.* Daras la copa como solias, es dezir me parece a mi que es desdicha de los Reyes que suelen ser admitidos a su seruicio los que peor siruẽ. No es culpa de Reyes, que ningun señor quiere ser mal seruido; mas a vezes fauores alcançan lo que las obras desmerecen. Estos tres titulos suficientes son para que el agua del poço de Iacob, esto es las grandezas del mundo se desestimen, y junto a Christo fuente de agua viua, parezcan indignas de nuestro deseo y coraçon.

SERMON VIGESIMO-quinto, Sabado del tercer Domingo.

Adducunt Scribæ & Pharisæi mulierem in adulterio deprehensam. Ioan. 8,

Declaracion del Euangelio.

2. ESTANDO Christo nuestro Señor en el Templo predicando, entrò vna tropa de Escriuas y Fariseos, lleuauan vna pobre muger adultera, a quien auian hallado en el delito. Desdichada y dichosa muger: desdichada pues hombres la hallaron en su delito, dichosa pues estos hombres la lleuan a Christo, que el pecado si fuera oculto, la lleuarà quiça al infierno: y como es felicidad de pecadora

cadora, es infelizmente feliz: y como es infelicidad de pecadora que se auia de salvar, es felizmente desdichada, y absolutamente se puede llamar feliz: pues lo que sirue al prouecho del alma, absolutamente es bueno. Y assi lo vino a ser la manifestacion y publicidad de su culpa, que la culpa no puede ser buena: ponenla los Fariseos en presencia de Christo, y dizenle, Maestro esta muger fue hallada aora en adulterio (si es pecado de aora y no de muchos años, facil será su conuersion) la ley manda que las adulteras mueran apedreadas, y con razon porcierto. Que muger que de su naturaleza es amorosa y blanda, y fue tan cruel con su marido que le quitò la honra: quitenle la vida piedras duras, hechas de tierra blanda y agua liquida, que os parece, preguntan a Christo será bien hazer desta delinquente? Quieren hazer de la ley laço para enredar a Christo. Si dize apedrealda, diremos al pueblo, mirad que misericordia de Messias? Si dize no muera, sean testigos que quebranta la ley de Moysen, que antiguo es hazer de las leyes laços en los pleitos, por esso se enredan los litigantes, y dexan el dinero en poder de Letrados y Procuradores. El Redentor del mundo no les respondio palabra, que el Prelado ha de ver la intencion y el animo de los acusadores, que ay vengança o invidia, dissimulados con aparencia de zelo. Puso se a escrivir en la tierra con sus dedos, no nos dize el Euangelio q̃ escriuia. No falta quien diga q̃ escriuia, *Terra terram accusat*. La tierra acusa a la tierra, pecadores acusan a pecadores. Otros, y es la mas comun sentencia que escogen los pecados de los mismos acusadores. Es circunstancia necessaria para sentẽciar justamẽte la culpa prouada en el proceso, examinar la vida de los acusadores y testigos q̃ sõbros defalmados siete no an ã de valer por vno en juizio, apretauanle los acusadores, q̃ determinasse esta causa. El los mirò con graue aspecto y dize, justissima es la ley de Moysen, y razon es se execute: el q̃ de vosotros le hallare sin pecado tire la primera piedra. Ponderese q̃ no dize Christo, sean sin pecado los apedreadores, sino que si quiera, la primera

piedra

piedra la tire el que no fuere pecador. Limitada fue la condicion, y con ser tantos los acusadores, ninguno quiso ser el primero. Lastimoso caso, que entre tantos que en la Republica tienen nombre de zelosos, reformadores, a vezes ni vno solo aya que no necesite de reformar su vida. Todos se salieron vno a vno, y dexaron sola a la muger con Christo, ellos pecadores, y ella pecadora: y todos vienen a Christo, ellos para acusar, ella para padecer, y se uan de Christo los que venian a cusar, y se queda con Christo la rea que venia a padecer, peligroso es acusar. Dizele el Redentor a la muger, donde estan los que te acusaban? Ninguno te condenò? Señor ninguno, pues *Nec ego te condemnabo*, Ni yo te condenare, dicho se estaba, aun quando los hombres condenan suele perdonar Christo, que serà quando ellos no condenan. *Vade in pace, & noli amplius peccare.* Vete en paz, y no quieras pecar mas, este es el fin de los buenos Prelados, la emienda de la vida, no la ruina de las personas, fino es quando no se espera emienda por otro camino, esta es la letra, &c.

DISCVRSO I.

Se ponderan los disgustos del estado del Matrimonio, la felicidad grande de los casados, que guardanla fidelidad debida al estado.

1. COnsidero muchas vezes yo la merced que Dios ha hecho a vn Religioso, o Eclesiastico que lo librò de las penalidades del Matrimonio, confiesso, y es de Fè que el Matrimonio es estado santissimo retrato de Christo, y de la Iglesia Sacramento, que causa gracia, y q̃ en el ay personas de virtudes heroicas, y q̃ en lo personal hazen ventajas grandes a muchos Eclesiasticos, y Religiosos, si bien el estado Religioso de suyo es mas perfeto, como en la Republica es mas estimable el noble q̃ el oficial, y esto no quita que el oficial haga muchas venta-

jas en lo perſonal a algunos nobles porque puede ſer virtuoſo, hombre de verdad, y buena correſpondencia, y ay nobles viciosos, y ſin palabra, ni correſpondencia, con todo eſſo dago, que ſon muchos los enfados que trae cõſigo e matrimonio: y que bien mirado es carga peſadiſſima, quando no tenga otra que eſtar la honra de vn hõbre en vna muger, y que ſinculpa del marido ſe publique el adulterio de ſu muger, y con ella afrenta, es caſo peſſado, afrentado ſin culpa.

2. *Theofraſt.ro.* Teofraſtro Filoſofo eſtá gracioſo en eſte diſcurſo, y con onze razones prueba, que no le eſta bien a vn hombre diſcreto, y ſabio caſarſe. (Habla en eſto no como Catolico, ſi bien del eſtado en ſi no dize mal, llamale menos bueno que el de continencia, y en eſte ſentido es todo verdad Catolica, y lo es tan bien que eſte mas libre de cuidados, y penalidades el que no ſe caſa, porque el que ſe caſa *diuiſus eſt*) La primera con que da eſte Filoſofo (yo refiero, no califico) es porque ſi quiere el hombre muger para el gouierno de ſu caſa mejor ſe gouierna cõ criados: *Multo melius ſeruus fidelis diſpẽſat obediẽs autoritati domini, & diſpoſitioni eius; quam vxor quæ ſe exiſtimat Dominã, ſi aduerſus viri faciat voluntatẽ, i deſt, quod placet, nõ quod iubetur facit.* Mejor diſpone la caſa vn criado fiel obediente al orden de ſu ſeñor, que la propia muger que quiere ſer ſeñora, y le parece que no lo es, ſino gouierna contra la voluntad de ſu marido, dize que la ſeñora no obedece, ſino mãda, haze loq̃ quiere, no lo q̃ quiere ſu marido. La ſegũda razon es por que ſi ſe caſa vn hombre por tener quien cuide del en vna enfermedad, porque *Nobis imputat lachrimas, & hereditatis ſpe vendit, vt ſolicitudine iactans languẽtis animũ cõturbet*, Os dara vueſtra muger en roſtro cõ las lagrimas q̃ derramó en vueſtra enfermedad: y las vende por la herencia que eſpera, y os enfadara, y turbara el animo tãto encareceria ſu ſolicitud, quando mereciſtes vos muger que aſsi ſolicitaſſe vueſtra ſalud: ſino fuera por mi ya eſtuuierades muerto, bien caro me cueſta vueſtra ſalud, pues no duermo de noche. Pues ſi ella por vueſtros pecados eſtá enferma, os aueis de quexar con ella, ella vn ay, vos otro, y aun dos, poco digo, *Cum parti.*

parturiente gemimus, Si está de parto, vos aueis de sentir sus dolores, y quexaros con ella a compas, demanera que no sepan los circunstantes qual de los dos ha de parir, porque en gemir sois iguales. La tercera, porque no os dexara vn rato gozar de la soledad, que es el alibio de los Sabios, y assi no gozais de vuestros libros que quien se ocupa en ellos. *Habet secum omnes, qui sunt, & quicunque fuerint boni, & animum liberum quocunque vadit transfert*. Tiene en su compañia todos los que son, y fueren buenos ingenios, y vna voluntad libre para escoger lo que quisiere dellos, y para passar de España a Italia, de Italia a Grecia, y assi, *Quod corpore non potest, cogitatione complet*. Lo que no puede con el cuerpo, puede con el pensamiento, y es medio, que goza en vida de muchas tierras, y naciones.

3 La quarta razon es que si se casa por dexar hijos, y sucessiõ. *Quid ad nos pertinet, recedẽtes è mundo, si nomine nostro non vocetur, aut quæ senectutis auxilia sunt, nutrire domi, qui aut prior ortè moriatur aut peruersis moribus sit, aut certe cum ad maturam ætatem venerit, tardè ei mori videaris*, Que nos importa despues de muertos, que quede, o no quede nuestro nombre, y succession, ni esso me ha de llevar a mejor suerte, ni su falta a peor, y que auxilio y alivio de vegez será tener en vuestra casa quien quiza muera primero que vos, y sirua el el auer nacido de perpetuo dolor, o sea vicioso, que sus vicios os afrenten, y escandalizen la Republica, o se llega a edad ya madura, os llame padre eterno, antojandosele vna eternidad, cada instante de vida vuestra. Pues dezir que faltaran herederos, *Hæredes meliores sunt amici, quos iuditio eligis, quam quos velis nolis habere cogaris*. Quanto mejores herederos son los amigos que vos escogeis, que vn hijo incapaz, jugador, trauiesso, y que aunque os pese os ha de heredar para jugar, y dar a mugercillas lo que vos cõ vuestro justificado cuidado aueis grangeado.

4 La 5. razon, los gastos demasiados de vna muger. *Pretiosæ vestes, aurum, gemmæ, unguenta, ancillæ*. Cada dia nuevas galas, nuevas joyas,

joyas, nueuos gustos, criadas no necessarias. La sexta, las quexas en que gasta toda la noche, los zelos impertinentes. *Per totas noctes garrulæ coquestiones, illa ornatior procedit in publicum: hæc honoratur ab omnibus, ego in conuentu fœminarum misella despicior.* Toda la noche gastâ en quexas impertinentes: a fe que se le parece bien a fulana que querida es de su marido, oy sacò vn vestido que se lleuaua los ojos de todos: parece a este mio, assi sea el sueño del Turco, Fulana tan estimada de todos, tan reuerenciada, yo en la junta de todas estas señoras soy la arinconada. *Cur aspiciebas vicinam? quid cum ancilla loquebaris? de foro veniens quid attulisti?* Mas como mirauais a la vezina os parecio bien sin duda: oy en la sala que hablauais con la criada, no estarâ ella en casa o poco podrè yo. No quiero criadas tan compuestas, venistis oy de le plaça, y que me truxistes? Que es esto? ay quiẽ sufra esto. La septima, que si ay en otra tierra vn gran Filosofo, no puede vn Filosofo casado gozar de su comunicacion por no lleuar a su muger. Porque; *Pauperẽ alere difficile est, diuitem ferre tormentum est.* Es dificultoso sustentar vna muger pobre; y si es rica, es tormento lleuarla, por la que pide para el camino, y por los melindres de rica.

La octaua es, ser vn estado sin eleccion fundada cõ peligro de errar. Doy vn si, y no se a quien: y mas si el desposado es de Seuilla y ella de Toledo, peligro q̃ no sea a su condicion y aun milagro el acertar, q̃ como no la ha visto ni comunicado, y es todo junto verla y desposarse. No sabe *Si iracunda, si fatua, si deformis, si superba, si fœtida, quodcumque vitij, est post nuptias discimus.* No sabemos, pobre del desposado, si es colerica, si es loca, si fea, si le huele mal la boca, si es soberbia; al fin el vicio y falta que tuuiere, se conoce despues de casados. Terrible estado, *Equus, asinus, bos canis, vilissima mancipia, vestes quoque probãtur prius, & sic emũtur, sola vxor non ostẽditur, ne antea displiceat quam ducatur.* Si cõprais vn cauallo, o vn jumento, o vn buey, si comprais vn esclauo, vn vestido, aunq̃ sea trahido, primero lo veis y lo prouais, y sola la muger es la que primero se recibe por muger, y luego se experie

experimentan sus faltas y condicion, quando ya no tiene remedio. La 9. razõ es el enfado de andar siempre alabando a su muger, y encareciendo sus gracias: *Attendenda est eius facies, & pulchritudo laudanda, ne si alteram aspexeris, se existimet displicere, vocanda est domina, celebrandus natalis eius, iurandum per salutem illius honoranda nutrix eius.* Siẽpre le aueis de mirar la cara, alabar su hermosura: porque si mirais a otra es desamor, aueis de llamarla mi señora, jurar por su salud, aueis de honrar el alma que la cria, bien ayan los pechos q̃ mamaste. La 10. razon porque no sabe vn hombre que hazerse en materia de gouierno: *Si totam ei domum regendã commisseris seruiendũ est, si aliquid tuo arbitrio reseruaueris, fidẽ sibi haberi non putabis, & in odiũ vertitur, & nisi cito consuleris, parabit venena.* Si le entregais el gouierno de toda la casa, y de toda la hazienda, sereis vos criado de casa, no cabeça. Si algo reseruais a vuestro arbitrio dira que no os fiais della, os aborrecera, y sino mirais por vos, quando menos penseis tendreis el veneno en las entrañas.

6 La vltima razon es auer de poner vn hombre su honra en vna muger, y porque, *Pulchra cito adamatur, fœda plures amat, nihil tutum est, in quo totius populi vota suspirant, alius famã, alius ingenio, alius fascetiis, alius liberalitate solicitat.* Si la muger es hermosa, es amada, si fea ama, no ay suerte segura: vno la conquista con su ingenio, otro con gracias, otro con su liberalidad: y castillo por tantas partes conquistado, milagro serâ no rendirle.

Estas son las onze razones que da este Filosofo para prouar que a los Filosofos y hombres de letras no les estâ bien casarse, yo no las califico, sino las refiero, y assiẽto tres proposiciones catolicas. La primera, que el estado de la continencia, de suyo es mas perfeto que el del matrimonio. La segunda, que el que no es casado està mas libre de cuidados y de estoruos para darse a la oracion, y conocimiento de Dios, porque no tiene muger ni hijos que lo estoruen, y goza de la soledad mas a su gusto. La tercera, que el estado del matrimonio es santissimo, y en nuestra religion Catolica es Sacramento que da gracia, y es necessario para la propaga- 7

cion

cion de la Iglesia, no huuiera virgines en las religiones, si no huuiera matrimonio en la Iglesia, no huuiera Sacerdotes, ni predicadores, ni Obispos, ni Pontifice si no huuiera matrimonio: y assi es la raiz deste arbol, que aunque menos vistosa, y mas llena de tierra, es de dõde nace la hermosura del arbol, y esto se entiende quando los casados se guardan la fidelidad mutua que el estado pide, y guardando los consejos que al casado da el Espiritu Santo en el cap. 5. de los Prouerbios, que a la letra habla de los casados: *Bibe aquam de cisterna tua, & fluenta putei tui derivãtur foras, & in plateis aquas tuas diuide, habeto eas solus, ne sint alieni participes tui, sit vena tua benedicta, & lætare cum muliere adolescentiæ tuæ, cerua gratissima, & gratissimus hinulus, vbera tua inebrient te in omni tẽpore, & in amore eius delectare iugiter.* Lo primero noto en este lugar que la muger casada tiene quatro nõbres, cisterna, poço, vena, cierua, todos misteriosos: cisterna, porque ella de suyo no tiene agua, y la recibe del cielo, y dize Salomon: Si vives como es razon, y te contentas con la muger que Dios te ha dado, y le eres fiel, quando ella de suyo sea esteril, Dios te dara hijos, que suele Dios premiar con fruto de bendicion la virtud de los buenos casados, y seran hijos del cielo, como lo es el agua de la cisterna. Llamase poço, porque como la casa donde ay poço està asseada y limpia, assi si gozares de tu muger sola, y le guardares la fidelidad debida, tu casa andara lucida, tus hijos aseados, que vna mala muger con quien trata vn hombre casado le consume la hazienda, y andan los hijos legitimos hechos pedaços, y el amiga llena de joyas y sobrada de regalos. Dize mas el Espiritu Santo, *Fontes tui deriuentur foras.* Salgan a publico tus fuentes. Los hijos legitimos se llaman fuentes de la Republica, y es dezir: Tus hijos se criaran a vista de todos, y seran de prouecho para la Republica. El hijo bastardo criase en rincones escondido, y entre humildes personas, no de buenas costumbres, y assi sale con trauesos y cõ vuestro sobrenombre, y assi se pierden los linages, porque dentro de cien años todos tienen el mal nombre, y no se sabe diferenciar, si vino la falta por bastardia, y

Prouer. 5

quien

quien es el que viene de essa raiz. La clausula que se sigue esclinda: *In plateis aquas tuas diuide*. Diuide tus aguas en las plaças, vn rio se diuide en muchas azequias, vna va a las huertas, otra a los molinos, otra al lugar: assi tus hijos en publico los diuidiras, vno a la Religion, otro a la guerra, otro casado, y esto a los ojos de todo el mundo en la plaça combidando los nobles que professa mi hijo, que se casa mi hijo, y añade: *Habeto eas solus*. Tu solo posseeras las aguas, es dezir, seran conocidos por tus hijos, y tu solo por padre suyo, no como vna mala muger que a vn hijo le da ciẽ padres, *Ne sint aliena participes tui*. Nadie competira contigo. El tercer nombre que en este lugar tiene la muger casada es vena bendita: *Sit vena tua benedicta*, que como la buena o mala sangre está en las venas, assi tu honra y tu afrenta está en tu muger, y vna muger amada y estimada de su marido, es vena bendita, porque tiene en si la honra de su marido, obligada del buen trato, y al contrario. Vna muger despreciada de su marido, y maltratada está en mas peligro de hazerle ofensa, y quitarle la honra. Refiere el Padre Pereira super Genesim tomo 4. cap. 25. disp. 1. vna graue sentencia de Aristoteles: *Maximus honor est sobriæ mulieris si cernat virum suum seruare sibi castitatem, nec de vlla muliere alia cogitare, tanto enim magis studebit mulier, se talem præstare viro, quanto se cognouerit, & fidelius, & castiùs à viro diligi*. Es para la muger mucha honra conocer que su marido le guarde fidelidad, y esta le obliga a ser honrada en amar, y estimar a su marido solo. *Pereira.*

El quarto y vltimo nõbre de la muger casada en este lugar que vamos declarando es cierua: *Cerua gratissima*. Este nombre que suele el vulgo llamar para mayor afrenta, y en este testo misterioso dize san Agustin libro 83. Quæstionum q. 17. que quando los cieruos han de passar algun rio, vnos ayudan a otros, assi los buenos casados, que viuen en amor y fidelidad reparten los pesados cuidados del estado ad Galat 6. *Alter alterius onera portate, & sic adimplebitis legem Christi*. Con el mutuo cuidado se cũple con la ley de Christo, dando a casados que cada vno mire por sus hijos, por los cria- 7 *D. Aug.*

los criados y hazienda, item la cierua se come las serpientes, y las saca de la caberna con el aliento, assi vna muger virtuosa saca con su aliento el pecado de casa, y no lo consiente en hijos ni criados.

DISCVRSO II.

Castiga Dios pecados no solo en la otra vida sino en esta, y porque con publico castigo.

1 A Esta muger adultera la cogieron los Escribas y Pharisèos en adulterio quãdo ella se persuadia, q̃ tassadamente Dios lo veia y lo sabia. Por dos razones suele Dios descubrir culpas secretas en esta vida. La primera, porque se salue el alma, q̃si no se supiera la culpa quiçá no se arrepintiera el pecador. Y dixo vno b̃ *Vt corpus redimas, ferrum patieris, & ignem.* Para redimir el cuerpo, y cõseruar su vida y salud, auràs de padecer hierro y fuego. Y Ouidio 1. Metamorphos. 1. *Ouidius.*

Immedicabile vulnus
Ense recindendum, ne pars
sincera trahatur.

La pierna cancerada se ha de cortar, porque las demàs partes del cuerpo no se canceren: vna mala muger comunica su mala vida a muchas, y es bien este cancerarà q̃ sea a costa de la honra arrãcarlo de raiz, q̃ criadas ha de tener vna señora q̃ recibe visitas indecẽtes, q̃ hijas ha de criar vna madre liuiana; pues remedie esta culpa manifestandose porque el alma se salue, y las hijas y criadas tiẽblen y no imiten. He reparado mucho en el capit. 19. de Ezechiel: *Mater tua leena, inter leones cubauit in medio leunculorum enutriuit catzelos suos, & eduxit vnum de leũculis suis, & leo factus est, & didicit capere prædam, hominẽq; comedere.* Tu madre es leona, viuio entre leones, crió sus cachorrillos, vno en particular fue leon, enseñò se a hazer presa y comer hõbres. *Ezech. 19*

2 Quatro ponderaciones doy a este lugar. La primera q̃ dà do la razon porq̃ la madre es leona, dize, *inter leones cubauit*, no es leona por naturaleza, es leona porque viue entre leones, ellos la hizie-

ron leona, fulana es liuiana, ventana haze, gente ſe cõuoca, no me eſpanto: *Inter leones cubauit*, con madre libiana, es libiana, q̃ ſi ella ſe criara en buena doctrina, y con buenos exẽplos, a fe que el natural es bueno, 2. En medio de leones crio a ſus cachorrillos eſta es falta de arpentimiento, y querer que los hijos tengan la mala vida que ella tiene. Yo dize la madre ſoy leona, porque me crie entre leones, pues crien ſe mis hijos entre hijos de leones, que vn niño criado entre leoncillos, *in medio leũculorum*, ſera leoncillo que ſea tan grande la malicia de la madre que no ſe contente con ſer leona, para que ſus hijos ſean leones, ſino para aſegurar la mala criança, buſca leoncillos: con quien ſe crie el hijo. Tan ſin arrepentimiẽto eſtá la mala madre de ſer mala leona, que quiere que ſus hijas ſean libianas, y para animarlas las cria cõ otras de ſu calidad q̃ lo ſean para dezir, ſi fulana tã buena como yo admite conuerſaciõ, q̃ mucho q̃ yo la admita: tengo madre, y amigas iguales a quiẽ imitar.

3 La 3. *Eduxit vnũ de leunculis ſuis, & leo factus eſt*, Eſmeroſe la leona en criar vno de ſus hijos, y eſte quedò leones: es dezir los que ſe criauan entre leoncillos, eran leoncillos: *In medio leũculorum enutriuit catulos ſuos*. En medio de los leoncillos crio a ſus cachoros entre leoncillos ſe criauan leõcillos, mas *eduxit vnum*, encargoſe mas en particular de vno, y eſte fue el peor de todos, mas malo q̃ ſus compañeros, que vn mal natural entre malos exemplos ſuele excederles en malicia, y ſer leon entre leoncillos, como vn virtuoſo entre buenos exẽplos ſuele ſer de mayor virtud, y eficacia que todos ellos. La 4. ponderacion y que ami me hizo reparar que diga deſte leon. *Leo factus eſt, & didicit capere præ dam, hominemquè comedere.* Leon quedò hecho, y ſe enſeñò a hazer preſſa, y comer hombres, no he oido tal, que el leon ſea meneſter enſeñar ſe a caçar, y matar hõbres, y comerlos: eſſa es ſu accion natural como bramar: y el aue volar. Si me dixeran, el leon ſe enſeñò a ſer manſo, eſſo ſi, pero dezir que ſe enſeñò a ſer cruel: tiene tanta fuerça el exemplo q̃ haſta los leones ſon capaces de ſer mas crueles que ſu naturaleza pedia, por ver crueldades mayores en otros con quiẽ anda: de manera que todo ſu-

ceder

cede, ya el malo ser mas malo que sus malos exemplos q̃ son catedraticos de pestilencia, ya el malo se haze peor con la mala dotrina. Por esso dezia Cherondo Calsaneo in proœmijs legum, hablando de viciosos de la Rèpublica: *Viro aut mulieri ob inustitiam notatis à ciuitate, nemo auxiliari debet, neque cõuersari, sexus exprobandum erit, quod similis sit illi quo cum versatur.* Ninguno fauorezca a los notados de vicios por la Republica, pena que sera se mejãte a ellos.

Cherond. Calsaneus

4 La segunda razon porque Dios castiga con afrentosa manifestacion de las culpas en esta vida, es, porque se entienda que Dios castiga con afrenta publica, a quien quita a otro la honra; y como la muger adultera quitò la honra a su marido, castigala Dios con que la pierda, y la lleuen en medio del dia los Escribas y Pharisèos al Templo donde estaua Christo predicando, y en medio del auditorio digan a vozes: *Magister hæc mulier modo deprehensa est in adulterio.* Maestro, esta muger fue aora hallada en adulterio. Señores, nadie se burle con quitàr hõra al proximo que lo castigarà Dios con quitarle la suya, que mira Dios mucho por las honras, y es vidrio de Venecia, que vale mucho, y se quiebra como vidrio, y vna vez quebrada es dificultoso el reparo, Eccles. 41. *Curam habe de bono nomine, hoc enim magis permanebit quam mille thesauri pretiosi, & magni, bonæ vitæ numerus dierũ, bonum autem nomen perinanebit in æternum.* Dize el Espiritu Santo, para que se conozca lo que se ha de estimar la honra del proximo, cuyda del buen nombre, este durarà mas que mil tesoros preciosos y grandes, la buena vida tiene numero de dias, tiene la vida muerte aunque sea buena, que por esso es preciosa la muerte de los Santos a los ojos de Dios, porq̃ es muerte de buena vida, mas el buen nombre no tiene muerte, dura para siempre. Vamos dando algunas ponderaciones a este lugar. La prima, cuyda del buen nombre, que tanto? Digalo Salomon en el cap. 15. de los Proverbios: *Lux oculorum lætificat animam, fama bona impinguat ossa.* La luz de los ojos alegra al alma, y el buen nombre engorda los huessos, con los ojos se cõpara la fama, y con razõ pues tienen proporcion en

Eccles. 41. 30.

Proverb. 15. 30.

quatro cosas . La primera, los ojos son muy delicados, mal de ojos, dize el Español, curarle con los codos, para significar que no emos de llegar con la mano, que llama humor, y se empeoran, fama delicada vn no se que la mancha, dixo Ouidio de Quincia vestal. lib. 4. de Fas.

Casta quidem sed non est credita, rumor iniquus.
Lesserat, & falsi criminis acta rea est.

Ella era casta, y no creida ni tenida por tal, porque vn rumor iniquo la desacreditò, y la hizo rea. Vn airecillo lastima los ojos, y vn rumor iniquo lastima la fama. Los ojos tienen niñas, aunque sea vn hombre de cien años, son niñas las de sus ojos: y assi son delicadas, que tienen tantas telas que las guardan. La fama siempre es niña, siempre delicada, es necessaria mucha guarda, vna palabrilla la mancha, y la detiene, *a cane non magno sæpe tenetur aper*, dixo vn Poeta, perro pequño suele assir vna fiera y tiene la, vna palabrilla suele lastimar vna fama. Tercero en perdiendo los ojos quedan las demas partes del cuerpo a peligro de perecer, porque vn ciego facilmente tropieça, y se descalabra, o se despeña, &c. Vn hombre perdiendo la fama, suele ser de daño para los demas miembros de la Republica: y assi dixo Cayetano en la suma: *Verbo fama. Famam propriam falso ereptam negligere, tunc est peccatum cum alijs nocet, seu nolere tenetur, nam fama propter alios nobis necessaria est, & in tali casu dicit Augustinus, qui confidens conscientiæ negligit famam crudelis est, quia aliorum animas occidit*: Menospreciar la propia fama quitada contra justicia, dezir no se me da nada de perder mi fama, como no aya yo cometido el delito que se me imputa, es graue pecado quando se sabe, o prudentemente se teme, que ha de ser la infamia dañosa á otras personas, como si a vna persona espiritual le imputassen alguna sensualidad, tiene obligacion de voluer por su fama, por que no digan otras, si fulano, o fulana tan espiritual cayò en esta culpa, que mucho cayga yo, y al que desprecia en esta ocasion, la perdida del buen nombre, confiado en su conciencia, llama San Agustin cruel homicida de almas ajenas. Y finalmente perder la fama, es *Caitanus.*

poner a peligro de perderlo todo.

Omnia si perdas famam seruare memento.

Qua semel amissa postea nul lus eris.

Procura conseruar tu buena fama, que si esta pierdes dalo todo por perdido. Y Ciceron libro 1. de officijs, *Negligere quid de se quisque sentiat non solum arrogantis est, sed animi omnino dissoluti.* Menospreciar vn hõbre lo que otros sienten de si, no solo es de animo soberuio y arrogante, sino de vn hombre rematado. *Cicero.*

5 La quarta propiedad de los ojos y de la fama es, que quitarle a vno los ojos, es dexarle inhabil para qualquier exercicio, y assi merece mas graue pena que el q̃ da vna cuchillada, assi quitarle a vno la fãma es dexarlo inhabil, porque vn hombre perdida la fama cae en todos oficios; pues si la fama es como los ojos, y tanto cuidado se ha de tener de los ojos, *curam habe de bono nomine*, por esso vn hombre casado siẽte mucho qualquiera descompostura de su muger, porque ella le quita la honra, y es quitarle los ojos, y si con vna paja queda vn ojo lastimado con qualquiera liuiandad aunque sea pequeña, queda la honra de vn casado lastimada. Valerio Maximo lib. 6. c. 3. dize, que Quinto Antistio repudiò a su muger, porque la halliò hablando en publico con vna mugercilla ramera que auia sido esclaua, y estauan hablando en secreto. Y Publio Sempronio Philosopho repudiò a su muger, porque fue al Teatro (d gauios lo a la Comedia), sin su licencia. Sulpicio Galedo repudiò a su muger, porque la halliò descubierta la cabeça, y los cabellos enrizados hablando con vn hombre; y lo que mas admira Gneo Metello repudiò a su muger, porque bcuio vino; aueis visto que causas tan leues? no veis que es la fama ojos, y para turbar los ojos vna paja basta; no veis que ven los ojos con niñas que siempre son niñas y delicadas, y la fama siempre es niña; pues si estas niñerias tocan en la hõra de vn hombre casado, vn adulterio q̃ sera? pues pierda la adultera la fama, y la honra si se la quitò a su marido. *Valer. Maximus*

6 Dize mas nuestro lugar, cuyda del buen nombre: *Hoc enim magis permanebit quam mille thesauri*

ri pretiosi, & magni, mas te durara el buẽ nõbre q̃ los teſoros grãdes y preciosos: tres ventajas haze la buena fama a los teſoros. La primera, di xo Socrates en Eſtobeo ſer. 48. *Per famam compari possunt opes, numquam verò pecunys fama redimitur*, con la buena fama ſe ganan dineros, y con dineros no ſe recupera la fama perdida; experiencia tenemos en los mercaderes. Vn mercader de buen credito tiene ſeis mil ducados de caudal, y ſeſenta mil ducados de credito, y con el credito va ganando de comer, y aumentando la hazienda, y vn mayorazgo de veinte mil ducados de renta, ſi tiene perdido el credito, no hallará ni aun con prendas quien le dè cien reales. La ſegunda, ſi viniera embarcado todo vueſtro caudal, y de por ſi vuestra fama y credito, y ſe leuantara vna tempeſtad que os obligára a echar a la mar, o el caudal, o el credito, que viniera en co fre cerrado con llaue, que hombre de los que eſtima la tierra echara ſu credito, y dexara ſu hazienda, luego mas vale la fama que los teſoros. Tercera, quando vn hombre gaſta diez, y veinte, y treinta mil ducados en pleito de nobleza, o limpieza, y ſale con el en ſu fauor, que gana? vn buen nombre, que la ſentencia no ſolo haze noble, el lo era, y eſta nobleza era ſin fama, por darle a la nobleza fama gaſta veinte mil ducados que no le coſtò nada ſer noble, que ſus padres lo engendraron noble, y le coſtò caro la fama de noble; luego mas vale la fama que muchos teſoros.

Socrates apud Stobeum.

Que tanto pues ſentira vn hombre caſado perder la honra por 7
liuiandades de vna muger; ſi vna muger le perdiera la hazienda ſin duda lo ſintiera, que ſera perder la honra. Bien ſe vee por lo que ſe dize, *ff. de origine iuris*, *l.* 1. en el Texto y en la Gloſſa, q̃ Tarquino Rey de Romanos fue priuado del Reyno, porq̃ cometio aduiterio con Lucrecia; q̃ es bien tambien aduertir, que aunque el daño del aduiterio de la muger es mas perjudicial; por los hijos que pueden heredar de quien no es ſu padre, en lo demas mas culpable es el aduiterio de vn hombre que el dè ſu muger; y mayor caſtigo ſe da a los aduiteros que a las aduiteras, *ff. ad legem*

ff. de reg. iur. l. 1. & Gloſ. ibi.

ff. ad legē Iuliam. *legem Iuliam de adulteris, l. si vxor.* En el Digesto nueuo libro 10. y se riò san Agustin de vn hombre, que no siendo el casto, queria que su muger lo fuesse. En el libro decē chordis, y refierese 12. quest. 7. cap. non Mæchaberis, es dize, como quien en vna guerra peleasse al lado de su muger, y quedando el vencido que es hombre se quexasse porque su muger no venciesse. Peleais con la sensualidad, y os vence, y quereis que vuestra muger quede vencedora. El que quiere que su muger sea casta sea casto, y el que se hallare sin culpa, tome piedras contra ella.

D. Aug.

8 Concluye el Espiritu Santo en el lugar que vamos declarando, que la buena vida se acaba, *Bonæ vitæ numerus dierum, bonum autem nomen permanebit in æternum.* El buen nombre queda para siempre, y si la duracion del bien es mejor del bien, porque le està bien ser, que dexar de ser, ya haze en algo ventajas la buena fama, a la buena vida, y aun si me dais vn tirano que quite la vida a vn justo, y vn hombre que le quite la fama y lo infame, en parte menos mal le haze el tirano, digo en parte, porque morir el justo a manos de vn tirano, es ir a gozar en el cielo de gloria eterna, y en la tierra de veneracion de martir; si vos le infamais la infamia le ocasionarà gloria por su paciencia; mas en la tierra no gozara de la honra de Santo, por el testimonio que vos le leuantastes, y assi el Padre Eterno que permitio que los Iudios quitassen la vida a Christo en la Cruz, no permitio se pusiesse causa escrita de su muerte que le infamasse, antes la causa escrita le honrò, *Posuerunt causam eius scriptam*, y la causa era, IESVS NAZARENVS REX IVDAEORVM, de manera, que el Padre Eterno no mirò tanto por la vida temporal de Christo, como por su honra, es el bien que dura, y este le quita la muger adultera a su marido, y este le quita Dios a la adultera en pena de su pecado.

Sermon Vigesimoquinto

DISCVRSO III.

En los tribunales del mundo el què es pobre suele ser castigado, y librarse el rico.

1 QVE Riguroſos ſe muestran los Phariſeos y Eſcribas con esta pobre muger, que legales? Señor, esta muger fue hallada aora en adulterio, y Moiſen manda que las adulteras mueran apedreadas; sin duda que esta muger es desdichada por pobre, porque los miniſtros inferiores quando rondan y hallan amancebamientos, no es su intento remediar vidas, que no comieran ellos si se remediaran ellas, su intento es sacar dineros de presente, y q̃ quede la ocasion en pie para adelante; y creo ay casis donde en llegando el Alguazil, tienen ya contado el dinero cõcertado por q̃ calle y los dexe. Si es pobre, puede tener paciencia que pagará su delito, y aun sera por ser de pobre culpa ſo que en vn rico fuera virtud a los ojos de los miſmos miniſtros; los tribunales del mundo y sus propiedades hallò gallardamente retratados en vn trono que hizo Salomon 3. Reg. 10. y era Rey pacifico, que por eſſo Chriſto se llama Salomon alguna vez en los Cantares: *Fecit Rex Salomon tronum de ebore grandem, & veſtiuit eum auro fuluo nimis, qui habebat ſex gradus, & ſummitas eius rotunda erat, duæ manus tenentes ſedile, & duo leones iuxta manus ſingulas, & duodecim leunculi ſtantes ſuper ſex gradus.* Hizo el Rey Salomon vn trono grande de marfil cubierto todo de oro. Tenia seis gradas por donde se subia, vna silla curiosa, y dos manos humanas tenian la silla, vna de vna parte, otra de la otra, dos leones junto a las manos, y doze leones tenian las seis gradas por vanda seis: estraño trono! viuo gerogliſico de los tribunales que suele auer algunas vezes en el mundo. 3. Reg. 10 15.

Demos seis ponderaciones 2

nes a eſte trono. Lo primero es trono de marfil, hueſſo de elefante, y dizen todos los que tratan deſte animal, que es amigo que le reſpeten y traten bien. Leaſe el teſoro de la lengua Eſpañola, en la palabra elephante, dize coſas que yo las tengo por increibles en eſta materia. Y dezir, que el trono del Rey Salomon es de marfil, es, que todos los juezes de ordinario quieren ſer reſpetados, y aun algunos caſi adorados, y para prender y caſtigar a vn pobrezillo balta vn oluido de reſpecto al juez que paſſa. He reparado mucho en el capitulo tercero y quinto de los Cantares, en el capitulo tercero, ſalio la Eſpoſa de noche a buſcar a ſu Eſpoſo, *inuenerunt me vigiles, qui cuſtodiunt ciuitatẽ, num quem diligit anima mea vidiſtis*? Encontrome la ronda de la ciudad. Preguntòles: Si auian viſto a ſu amado: *Paululum cum pertranſiſſem eos inueni quem diligit anima mea*, luego que paſsê adelante hallè a mi amado. En el capitulo quinto del mismo libro; ſalio la Eſpoſa de noche a buſcar a ſu amado, y dize: *Inuenerunt me cuſtodes, qui circumeunt ciuitatem percuſſerunt me, & vulnerauerunt me, tulerunt palium meum mihi*, encontraronme las guardas de la ciudad, hirieronme, maltrataronme, y quitaronme el manto. Valame Dios en el capitulo tercero la encuentran los de la ronda, y no le hazen mal, y en el capitulo quinto la hieren y deſpojan? Si, que es la cauſa yo no puedo hallar otra ſino la que el Texto inſinua en el capitulo tercero hablò a la ronda, preguntòles por ſu Eſpoſo, no le hizieron mal hizo caſo dellos, *Num quem diligit anima mea vidiſtis*? En el capitulo quinto encontraronla, y ella no hizo tanto caſo: yua afligida, que el amado ſe le auia ydo, por el deſamor que con el auia vſado, y aſſi ſe le fue como enojado; ella ſentida deſto no reparò en hablar a los de la ronda, no hablais, pues eſſa es culpa prendedla, quitadle el manto, y dadle vna cuchillada, *Percuſſerunt me, vulnerauerunt me, tulerunt palium meum mihi.* No veis que quiere el Alguazil (que querra el que es cabeça) ſer reſpetado es trono de marfil, hueſſo de

Cant. 3. & 5.

de elefante que quiere la traten con respecto.

3 Este trono està lleno de leones, esta es la crueldad de los juezes, padre no es muy malo el trono, que los leones deste trono no comen, y assi son buenos para trono de Rey. No direis estos leones me comen la hazienda. Yo digo, que estos leones son los peores del mundo. Oxala comieran que menos costosos fueran, catorze leones con dos o tres carneros cada dia tenian suficienre sustento, no gastan en comer, pero veo el trono todo vestido de oro, *Vestiuit eum auro fulno nimis*. Ministros y juezes cubiertos de oro, vestidos de oro, de donde sale este oro. Si sale del Rey empobrecele, y luego pediran al Reyno, si sale del Reyno lo empobrecen; siempre el Reyno es cantaro de barro, que si la piedra da en el cantaro, mal para el cantaro, y si el cantaro en la piedra mal para el cantaro.

4 La subida del trono tiene doze leoncillos, por vanda seis, estos son los ministros inferiores del tribunal el Secretario, el Alguazil, el Relator, el Abogado, el Procurador, y otros, assi estos son leoncillos; buenos son para subir con facilidad, porque ay donde arrimarse para no caer, es verdad; si teneis manos con que arrimaros, porque si sois manco, subis con grande peligro de dar de cabeça en vn leoncillo de essos, y romperos la cabeça, de manera, que los mismos leones que siruen de arrimo, y asseguran la subida al que tiene manos, al que no las tiene le suelen quebrar la cabeça, assi sucede en los tribunales; si teneis manos, si ay dadiuas los ministros el Secretario, y el Relator que son leoncillos desta subida os seruiran de arrimo, y os daran la mano para subir; mas si no teneis manos, si no ay que dar, si no estẽdeis la mano, tropeçareis en essos ministros, y os quebraran la cabeça, fauor al rico porque es rico, desamparar al pobre porque es pobre; es lo que abomina el Espiritu Santo, en el capit. 11 de los Prouerbios: *Statera dolosa abominatio est apud Deum, & pondus æquum voluntas eius*, abomina Dios pesos falsos, y quiere pesos iguales, justos. Declaralo Veda, *Qui aliter causam pauperis, aliter causam [illegible], aliter sodales, aliter audit igno-*

Prou. 11.

Veda ibi.

ignotos statera vtique librat iniqua. El que mira con diferentes ojos la cauſa del pobre por ſer de pobre, y la del poderoſo por ſer de poderoſo, el que oye diferentemente al amigo y al compañero, que al no conocido, peſa con peſo injuſto y engañoſo, y eſte juizio es abominable a los ojos de Dios, y dixo bien el gran Padre de la Igleſia Gregorio libro 7. epiſt. epiſtola 120. *Summum in regibus bonum eſt iuſtitiam colere, ac ſua cuique iura ſeruare, ſubiectisque non ſinere, quod poteſtatis eſt fieri, ſed quod æquum eſt, cuſtodire.* El ſumo bien de los Reyes es honrar y venerar la juſticia, guardar a cada vno ſu derecho, y no permitir que los vaſſallos vſen del poder que tienen fundado en hazienda, fauor, o qualidad, ſino obligalles a que ſiempre hagan razon.

D. Greg.

La quarta ponderacion es, que los de la ſubida ſon leoncillos. *Duodecim leunculi ſtantes ſuper ſex gradus.* Pero los que eſtan alla riba junto a la ſilla ſon leones grandes: *Duæ manus tenentes ſedile, & duo leones iuxta manus*, dos manos humanas tienen la ſilla del Rey, y dos leones grandes junto a las manos. Eſta es la mayor miſeria que le puede venir a vn Reyno, que el alguazil, y el eſcriuano ſean leones de la Republica, no me eſpanto que no ſon perſonas de tanta obligacion, que ſi la conciencia no los templa, les detenga la obligacion, el conſuelo que ay en la Republica, es que ſi el alguazil fuere leon, podra el ofendido ſubir arriba al tribunal, y pedir juſticia, mas ſi la deſgracia es tan grande, que maltratado de leoncillos en la ſubida, allá en el trono, halla leones grandes, quien le ha de hazer juſticia, pues ya el tribunal ſi llegara a eſta miſeria (que entre Catolicos no llegará ſi Dios nos fauorece) pierde el nombre de tribunal, pues como dize Socrates, en Xenofonte libro 3. de *dictis, & factis Socratis*, hablando del Rey. *Rex eligitur, non vt ſui ipſius curam habeat, ſed vt per ipſum, qui eum elegerint in felicitate viuant.* El Rey no es Rey para cuidar de ſi, ſino para q̃ ſus vaſſallos viuã en felicidad, pues ſi las cabeças q̃ le cercã ſon de leones, *duo leones iuxta manus*, q̃ felicidad hãde auer en el reino.

La quinta ponderacion es, que en este trono no da vn paso el que quiere subir a hablar al Rey, que no sea entre leones, demanera que parece mas leonera que trono. Seis gradas tiene la subida del trono: y cada grada dos leoncillos, porque son doze, repartidos entre seis, *Duodecim leũculi super sex gradus*, Digo yo que si el trono parece leonera, el litigante que sube a pedir justicia parece leonero, porque hombre que no es leonero, ponerse entre leones, está vn leon en el patio, no ay hombre que se atreua a llegar cerca, y si da vn bramido, todos tiemblan, y al que ase entre las vñas lo haze pedazos, y llega el leonero, y se le rinde el leon, y el leda golpes, y lo tiẽde en el suelo, y le habla, y le saca las vñas para que las veamos, que son como nabajas. Valame Dios, si aquel es hombre como los de mas, como llega, y no llegan los otros, hermano por q̃ le da de comer, y esto amansa a vn leon. Leones son los ministros, doze leones ay en la subida, no dais paso que no sea entre dos leones, vno a mano derecha, otro a mano izquierda, aqui el escriuano, y aqui el alguazil, aqui el Relator, y aqui el Abogado, aqui el oficial, aqui el Procurador, como tengo de subir al tribunal entre tantos leones: Sed leonero, dalles de comer, y vereis como se os rinden, y descubrid las vñas que tienen para hazer presa en los demas, y assi todos temeran, y el que quisiere amansarlos cuidará de darles de comer: Bien se cũple con las condiciones que dixo Seneca el tragico in Octauio actione 2. *Seneca.*

Consulere patriæ, parcere afflictis, fera
Cœde abstinere, tempus atq; iræ dare,
Orbi quietem, sæculo pacem suo.
Hæc summa virtus.

Mirar por la patria, perdonar a los afligidos, no precarse de crueles, tiranos, dar tiempo y lugar a la ira, a la republica quietud, y al siglo paz, es la humanidad en los Gouernadores, bien cumplen con esta ley los que gouiernã, demanera, que es necessario que el litigante sea leonero.

La 6. y vltima ponderacion por aora es que aun en todo este trono no ay 7

hom-

hombre ſino Salomon ſentado en el trono otro no, porque en la ſubida no ay hombres ſino doze leones. En lo alto no ay hombres ſino dos manos humanas: no dize dos hombres tienen la ſilla ſino dos manos, *duæ manus tenentes ſedile*; y hablando de los que eſtan junto a eſſas manos, no dize que eràn manos de leon, o cabeças de leon, ſi no dos leones, *duo leones iuxta manus*, de manera, que fuera del Rey no ay hombre en eſte trono, y ſi ay algo humano no es cabeça humana que al fin tiene la judicatiua; no dize ojos de hombre que al fin eſſos miran por los que ſuben, ſino manos, y manos ſin cabeça, manos ſin ojos tienen la ſilla del Rey, y para dos manos de hombre en catorze leones enteros, doze a la ſubida y dos arriba. O miſerable Reyno! (bendito ſea Dios que no es el nueſtro) donde en los tribunales no ay mas hombres que el Rey los demas ſon leones, y ſi algo humano ay, ſon manos de hombres para recebir, no ojos para mirar, no cabeça para juzgar, entrados en el Templo, hallareis miniſtros que ſon los Eſcribas y Fariſeos, y hallaries a Chriſto, y no ay mas hombre que Chriſto, que los demas ſon leones, y como la pobre adultera no es leonera porque no tiene que dar no los amanſa, ſolo Chriſto es el miſericordioſo en eſta como ya dixe.

DISCURSO IIII.

La gran miſericordia que uſa Dios con los pecadores en eſta vida.

COn mucha priſa ſolicitan a Chriſto los Phariſeos que determine lo que ſe ha de hazer deſta muger adultera. Y el con mucha flema diſpone la cauſa de manera, que la dexen libre los que la acuſauan, y le Pregunta Chriſto; *Vbi ſunt qui te accuſabant? nemo te cõdẽnauit*. Muger donde eſtan los que te acuſauan ninguno te condenò? Reſpondio ella; *nemo*, Señor ninguno; pues *nec ego te condemnabo*. Ni yo te condemnarè; claro eſtà que en no condenar ſin agrauio de juſti-

justicia nadie me ha de hazer ventaja. Tengo por bonissima suerte, que esta muger aya venido al tribunal de Christo, porque en esta vida es tribunal de misericordia para pecadores, y por felicissima suerte mia tengo acabar este primer tomo con discurso de misericordia, mina preciosissima descubierta en este Euangelio, de la qual tanta necessidad tengo yo como sabe el que es infinitamente misericordioso, y quãdo mas me desconsuela mi vida tan mal empleada, se me ofrece vna ponderacion de la diuina misericordia que me consuela, y es el modo que Dios tiene de proceder en la conuersion de pecadores, y en la beatificacion de los justos. Assentemos dos principios ciertos en Theologia. El primero, que la conuersion del pecador, y el perdon de sus pecados, la primera justificacion es totalmente obra de misericordia, y no de justicia, porque aunque ay opinion si preceden meritos de congruo, o no, lo cierto es, que no ay meritos de justicia en el pecador respecto de la primera gracia justificante; y llamarse los actos libres sobrenaturales que disponen a la gracia meritos de congruo es question de nombre, porque en rigor no ay mas que actos sobrenaturales del orden de gracia, con pacto de Dios, que en llegando la vltima disposicion darà la gracia, si por este pacto, y por su disposicion es por pacto se ayan de llamar meritos de congruo, o no es de poquissima importancia conuenidos en la misma cosa: al fin lo que a mi me haze al caso, es, que es acto de misericordia de Dios, no de justicia.

El segundo principio que hemos de assentar, es que dar la gloria a los justos adultos es acto de justicia. Esta proposicion como suena es de san Pablo: *Reposita est mihi corona iustitiæ*. Si bien ay question entre Theologos, si en Dios puede auer verdadera obligacion de justicia. Y lo primero para mi intento importa poco esta resolucion desta duda. Lo segundo pienso, que es question de nombre; y no se si era necessario gastar tanto papel como algunos modernos gastan en auerriguar esta question, que yo siempre he tenido, por question de nombre

porque

porque ſi hablamos de la juſticia con todas las imperfecciones que ſe hallauen las eſcrituras, es mas que cierto que no la ay en Dios. Si eſtas imperfecciones no ſeã eſſenciales a la razon de juſticia en comun, ſino a la razon de juſticia criada: y ſi la obligacion que ay en Dios de dar la gloria a los juſtos por el pacto que hizo, de premiar meritos dignos de gloria, tenga toda la perfeccion que eſſencialmente pide la juſticia ſin imperfeccion, es queſtion de nombre ſi ſe declara, como pide ſer declarada, lo qual a mi no me importa: lo cierto es, que Dios eſtá obligado a dar la gloria a los juſtos por pacto que ha hecho con ellos pidiendo obras, que ſiendo de juſtos è lícitas, o imperadas de la charidad, de ſuyo ſon meritorias de la gloria, y eſta obligacion ſe llama en San Pablo juſticia, y aſsi la gloria ſe llama corona de juſticia, y eſto baſta para q̃ en lenguaje de Pablo dar la gloria los juſtos ſea acto de juſticia.

Supueſto eſto entra mi
3 ponderacion, que ſe mueſtra Dios mas puntual con los pecadores que con los juſtos: en el ſentido que ſe vera. Haze Dios pacto con el pecador, que ſi con dolor de contricion verdadera, ſe arrepintiere de ſus pecados le perdonara, y haze pacto con el juſto que le dara la gloria que reſpondiere a la gracia y merecimientos; en eſtos pactos ay eſta diferencia, que al pecador le dize en el inſtante que tuuieres verdadera contricion de pecados te los perdonarè, *in quacunque hora*, dize Ezechiel, y alli *hora*, es lo miſmo que inſtante, demanera, que ni vn inſtante dilara Dios la gracia al pecador contrito, ſino que el primer ſer de la contricion eſtá en el miſmo inſtante de tiempo acompañado con el primer ſer de la gracia, y aſsi en eſſe miſmo inſtante la contricion q̃ no merecio la primera gracia de juſticia mereciolo primero gloria; porq̃ en eſſe inſtãte fue la contricion diſpoſicion para la gracia, y acto de juſto juſtificado con la miſma gracia a que diſpuſo: y eſto en opinion que la contricion ſalga de la gracia, o no ſalga en ambas opiniones, *Ezech. 33*

es verdad dezir, que el acto
2.*Pet.* 3. de contricion y la gracia estan en vn mismo instãte que no se dilata.

4 Y hablando de la gloria que se due a los justos, dize Dios que el promete dar la gloria al justo que la mereciere, mas no dize que se la dara luego que la merezca, si no si perseuerare en la gracia hasta la muerte, y no sabe el justo quanto ha de viuir. Caso digno de mucha ponderacion, si el justo con sus obras merece de justicia el cielo, y el pecador con sus disposiciones no merece de justicia la gracia, porque haze Dios pacto de no dilatar la gracia al pecador cõtrito, y haze pacto de dilatar, o alo menos no haze pacto de no dilatar al justo la gloria; pues miradas las obras de los justos, y las del pecador arrepentido. Las del justo son de suyo dignas de gloria, y solo falta el pacto para que Dios quede obligado, y la contricion de suyo no es digna de perdon ni de gracia (sigo la opinion que la contricion no es forma justificante, o hablo de la disposicion vltima, que antecede a la misma forma que justifica sea fe si fuere la vna y la otra) y si Dios da al pecador dispuesto gracia, es porque hizo pacto con el, no porque las obras de suyo sean dignas, porque aunque sean buenas y agradables a Dios (que todo lo bueno es agradable a Dios) son obras de enemigo que le ofendio gravemente, las lagrimas de vn traidor al Rey, arrepentido de la traicion cometida, claro es, que son buenas, y no pueden desagradar al Rey prudente y justo, pero juntamente es verdad dezir, que no son dignas de alcançar perdon de la traicion, porque son lagrimas de vn traidor, que si por esso no son malas son indignas desse fauor. Digo yo, no fuera mejor dilatar la gracia al pecador pues no la merecen sus acciones, que la gloria al justo que de suyo son dignas de gloria, y solo falta para ser meritos actuales pacto de Dios, como de hecho lo tienen, que hombre haze pacto con oficiales que diga el que hiziere vna obra digna de ocho reales yo los prometo, y quando yo quiere cumplire la promessa, pero cumplirela, y el que hizere vna obra que de suyo no sea digna de ocho reales, yo prometo darle los luego immediatamente la dadiua, es-

te

te pacto no parecia desproporcionado, y casi fuera de toda razon. Pues esto dize Dios al justo, el que hiziere obra digna del cielo yo lo prometo, mas cumplire la promessa quando yo quisiere, cumplirela sin falta, *Quam reddet mihi iustus iudex*, mas no dize quando, si de aqui a vn año, si de aqui a veinte, o si dentro de vna hora, o si aora de repente. Y dize al pecador: El que tuviere contricion aunque de suyo no es digna de la gracia, ni meritoria della; yo prometo darla, y luego que no la dilate en vn instante que pacto es este.

Es Dios amigo de acudir a la mayor necessidad primero, y tiene mas necessidad el pecador de gracia, que el justo de gloria; porque estar el pecador en pecado no puede ser bueno, y assi estar sin gracia no puede ser bueno; es estar en pecado intrinsecamente malo, que como la perseverancia de lo bueno no puede ser mala, la perseverancia de lo malo no puede ser buena; y siendo el pecado malo essencialmente, y malo moral contra razon y justicia; la perseverancia del pecado no puede ser buena sino mala, y assi al pecador no le puede estar bien estar en pecado; por esso al contrito no le dilata Dios la gracia vn instante, mas al justo puede le estar bien, y muy bien estar sin gloria estando en gracia, pues puede seruir mas a Dios, y merecer mas gloria, por esso dilata Dios la gloria al justo.

Crece la ponderacion si se considera, que antes que Dios se hiziera hombre, estaua el cielo cerrado para hombres, y todos los Santos del viejo Testamento estuuieron detenidos en el Limbo hasta que el Verbo se hizo hombre, muriò, resucitò, y subio a los cielos, entonces lleuò consigo aquellas almas al cielo, no huuo gloria para justos hasta que Dios hombre fuesse al cielo, y en esse mismo dia huuo gracia para los pecadores que tuuieron contricion de sus pecados. Arrepintiose David, y al punto sin dilacion le perdonò Dios, y lo mismo fue a los demas pecadores que se arrepintieron. Pues Señor, como dilatais la gloria, porque 5

no dilatais la gracia. O como ſe daua la gracia en aquel ſiglo en virtud de Chriſto venidero, porque no ſe daua la gloria luego en virtud de Chriſto venidero? Porque ay mas neceſsidad de gracia para el pecador, que de gloria para el juſto por la razon dicha. O que conſuelo para pecadores! y para mi lo es acabar eſte tomo dia de ſan Miguel a las doze de la noche, eſtando la Comunidad en Maytines, ſiruaſe Dios con el trabajo.

✠

LAVS DEO.

INDICE DE LOS
Lugares de Eſcritur a declarados en eſte primer tomo.

Geneſis.

CAP. 1. Germinet terra herbam, fol. 22. col. 4
Cap. 1. Diuiſit aquas, quæ erant ſub firmamento, ibi col. 2.
Cap. 1. Faciamus hominem fol. 183. col. 1. & 2.
Cap. 2. Vt operaretur, & cuſtodiret illam, fol. 230. col. 2.
Cap. 2. De ligno ſcientiæ boni, & mali ne comedas, f. 26. col. 4. & fol. 66. col. 3.
Cap. 3. Puluis es, f. 26. col. 4.
Cap. 3. Vidit mulier, quod bonum eſſet lignum, fol. 155. col. 1.
Cap. 3. Vocauitque Dominus, fol. 169. col. 4.
Cap. 3. Ne forte moriamur, fol. 317. col. 2.
Cap. 3. Scit Deus, quod in quacũq; hora, fol. 295. c. 1
Cap. 4. Si bene egeris recipies, fol. 174. col. 3.
Cap. 4. Num cuſtos fratris mei ſũ, f. 252. c. 1. yeſtá por yerro al margen, Gen. 49.
Cap. 6. Pœnituit quod hominem feciſſet, fol. 184. col. 2
Cap. 6. Ex cunctis animantibus, fol. 147. col. 4.
Cap. 9. Omne quod mouetur, fol. 56. col. 1.
Cap 9. Arcum meum ponã fol. 24. col. 4. & fol 60. c. 1
Cap. 11. Erat terra labij vni' fol 40. col. 2. & f. 60. c. 1.
Cap. 12. Noui quod pulchra ſis, fol. 41. col. 3.
Cap. 12 Egredere de terra tua, fol 89. col 3.
Cap. 20. Soror mea eſt. fol. 42. col 1.
Cap. 15. Suſpice cœlum, fol. 241. col. 1.
Cap. 21. Cumque vidiſſet Sara, fol. 243. col. 1.
Cap. 22. Tolle filiũ tuũ, f. 89 col. 2. & fol. 243. col. 3.
Cap. 28. Vidit ſcalam, fol. 188. col. 2.
Cap. 28. Tulit de lapidibus fol. 155. col. 2.
Cap. 32. Valde eum timeo, fol. 77. col. 1.
Cap. 24. Protulit in aures, fol. 273.
Cap. 33. Eleuans Iacob oculos, folio 31. col. 2.
Cap. 34. Non poſſumus dare ſororem noſtram, folio 6. col. 4.

*Cap.*37. Vidi per ſomnium quaſi Solem, & Lunam, fol.193.col. 1.& fol.204. col.4.
Cap. 38. Fratres mei quæro,fol.249.col.1.
Cap. 40. La priſion del panadero,y copero de Pharaon,fol.50.col.2.
Cap. 40. Tria caniſtra, fol. 158.col.4.
*Cap.*41. Putabam nos ſtare ſuper ripam,fol.126.c.1.
*Cap.*42. Exploratores eſtis vos,fol.248.col.2.
*Cap.*47. Emit Ioſeph omnẽ terram Ægypti,f.93.c.4.
Cap. 50. Seruis Patris tui, fol.41.col.3.

Exodo.

*Cap.*3. Ego ſum Deus Abraham,fol.150.col.3.
Cap. 7. Conſtituite Deum Pharaonis,fol.190.col.2.
*Cap.*8. Digitus Dei eſſe hic fol.191.col.1.
*Cap.*7. Tulit Aaron virgam fol 279.col.4.
*Cap.*10. Ite ſacrificate Domino,fol.310.col.2.
*Cap.*13.Primogenitum aſinę,fol.166.col.1.
*Cap.*14. Cumque extendiſſet *Moiſes* manum, folio 19. col. 4.
Cap. 16. Vos vidiſtis quæ fecerim,fol.18. col. 1.
*Cap.*28.Duos lapides,f.208 c.3.por hierro eſtà, f.108
*Cap.*32. Deſcende peccauit fol.56.c.1.& fol.126.c.3
*Cap.*32. Cerno quod populus duræ ceruicis, f. 205. col.3.
*Cap.*32. El bezerro y caſtigo,fol.280.col.2.por hierro eſtà al margẽ,Exo.23
*Cap.*33. Aſcende de loco iſto,fol.31.col.4.
Cap. 33. Facie ad faciem, fol.150.col.4.
*Cap.*33. Oſtende mihi gloriam,fol.164. col.4. eſtà por yerro,fol.195.
*Cap.*33 Dimitte me,vt iraſcatur furor,fol.221. colum. 4.

Le ıtico.

Cap. 1. Veſiculam, & plumas,fol.144.col.4.

Numeros.

*Cap.*10. Duas tubas,& argenteas,fol.66.col.2.
Cap. 11. Quis dabit nobis carnes,fol.57.col.4.
*Cap.*15. Colligentem ligna, fol.285.col.3.
Cap.17.Germinaſſe virgam fol.64.col. 3.
Caſ. 20. Tolle virgam, fol. 221.col.4.

Iuezes.

Cap. 9. Nunquid poſſunt deſerere pinguedinẽ meã fol.184.co .4.

Ca-

Cap 18 Sexcenti viri venerunt, fol. 279. col. 1.
Cap. 19. Numquam talis rei, facta est, fo .10. col. 3.

1, *Regum.*

Cap. 1. Flebat, nec capiebat cibum, fol. 242. col. 3.
Cap. 2. Exultauit cor meũ, fol. 242. col. 3.
Cap. 5. Dagon iacebat, folio 178. col. 3.
Cap. 6. Facite plaustrum nouum, fol 237. col. 1.
Cap. 15. Penitet me, quod constituerim Saul, folio 186 col. 1.
Cap. 16 Dominus recessit à Saul, fol. 179. col. 3.
Cap. 26. Cum esset magnum interuallum, fol. 83. col. 3
Cap. 28. Murauit habitum, fol. 134. col. 4.
Cap. 3[illegible]. Succẽderunt eam, fo .2[illegible]. col. 3.
Cap. 31. Euagina gladium, fol. 135. col. 2.

2. *Regum.*

Cap. 11. Et adulterio de Dauid, fol. 186. col. 1.
Cap 12. Peccaui, folio 258. col. 3.
Cap 14. Grauauat eum Cæsarius, fol. 159. col. 2.
Cap. 16. Consilium Achitophel fol 304. col. 3.
Cap. 18. Si [illegible] est bonus est nuntius fol. 4. col. 1.
Cap. 24. Vt sciam numerũ, fo. 231. col. 4.

3. *Regum.*

Cap. 3. Cor docile. fol. 162. col. 1.
Cap. 12. Inito consilio, fol. 28[illegible]. col. 2.
Cap. 13. Veni mecum, folio 97. col. 1. & fol. 107. c. 1.
Cap. 17. Coruis praecepi, fo. 129. col. 1.
Cap. 18. Exaudi me, fol. 122 col. 1.
Cap. 19 Surge & comede, fo. 179. col. 1.

4. *Reg.*

Cap. 1. Ascende calue, folio 4[illegible]. col. 4.
Cap. 4. Accinge lumbos, folio 23. col 1.
Cap. 6. Percute obsecro, folio 41. col 4.
Cap. 6. Coximus filium meũ fol. 32. col. 3.
Cap. 17. Gentes quos transtulit, fol. 218. col. 2.

1. *Paralip.*

Cap. 13. Super plaustrum, fol. 236. col. 3.

2. *Paralip.*

Cap. 20. Venit contra te multitudo magna, folio 118. col. 3.

Ester.

Cap. 3. Flectebant genua, folio 102. col. 2.
Cap. 4 Veniat ad me hodie fo. 102. col. 4.

Cap. 5. Vidi te quaſi Angelum, fol. 76. col. 1.
Cap. 6. Hæc omnia cum habeam, fol. 5. col. 2.
Cap. 7. In lignum quod paraueras, fol 93. col. 2.

Iob.

Cap. 1. Cum veniſſent filius Dei, fol. 51. col. 2.
Cap. 1. Omnia quæ habet in manu tua ſunt, fol. 64. col. 1. & fol. 95. col. 1.
Cap. 1. Euaſi ego ſolus, folio 2. col. 4.
Cap. 1. Nudus egreſſus ſum, folio 230. col. 4.
Cap. 2. Si bona ſuſcepimus, fol. 5 . col. 4.
Cap. 2. Commouiſti me aduerſus eum, fol. 70. col. 3.
Cap. 10. Nunquid oculi carnei tibi ſunt, fol. 74. col. 1
Cap. 19. Quare perſequimini me fol. 300. col. 1.
Cap. 21. Quis arguet coram eo viam eius, folio 114. col. 4.
Cap. 31. Quis mihi tribuat auditorem, fol. 78. col. 2.
Cap 34. Abſit à Deo impietas, fol. 70. col. 1.
Cap. 38. Simulatores callidi , fol. 99. col. 3.
Cap. 39. Penna ſtruthionis, folio 187. col. 1.
Cap. 34. Si habes intellectũ, folio 191. col. 2.
Cap. 40. Sternutatio eius, fol. 293. col. 1.
Cap. 42. Venerunt omnes, fol. 64. col. 2. y al margen eſtã por yerro, Gen. 42.

Pſalm.

Pſalm. 2. Filius meus es tu, fol. 108. col. 2.
Pſalm. 5. Sepulchrum patens eſt guttur eorum, fol. 130. col. 2. & 296. col. 2.
Pſalm. 8. Volucres cęli, folio 43. col. 1. por yerro 47.
Pſalm 9. Propter quid irritauit, fol. 67. col. 2.
Pſalm. 13. Dixit inſipiens in corde, folio 67. col. 2.
Pſalm. 15. Ego dixi Deus meus es tu, fol. 137. col. 2
Pſalm. 16. Tunc ſatiabor, folio 150. col 3.
Pſalm. 16. Ego autem in iuſtitia apparebo, folio 177 col 2
Pſalm 31. Quoniam tacui, folio 135. col 2.
Pſalm 33. Exquiſiui Dominum, folio 179. col. 2.
Pſalm. 33 Guſtate, & videte, folio 150. col 3.
Pſalm. 33. Mors peccatorũ peſſima, fol 170. col. 4.
Pſalm. 38 Tibi derelictus eſt pauper, folio 125. columna 3
Pſalm. 40. Beatus vir qui intelligit ſuper egenum, fol 222. col. 2.
Pſalm. 42. Diſcerne cauſam meam, fol 214 col. 3.

Pſalm.

Pſalm. 44. Audi filia, folio 143. col. 4.
Pſalm. 45. Deus noſter refugium, folio 50. col. 4.
Pſalm. 50. Iniquitatem meã ego cognoſco, fol. 173. c. 1
Pſalm. 50. Secundum multitudiné miſerationũ, f 245 col. 3. eſtá por yerro, 247
Pſalm. 50. Peccatum meum contra me eſt ſemper, folio 258. col. 3
Pſalm 18. Lex Domini immaculata, folio 257. col. 2 &. fol. 305. col. 2.
Pſalm. 18. Dulciora ſuper mel fel, fol. 289. col. 1.
Pſalm. 22. Super aquam refectionis, folio 305. col 4 y eſtá al margen Pſal. 44.
Pſalm. 68. Propter inimicos meos, folio 123. col. 1.
Pſal 68. Dederunt in eſcã meam, folio 201. col. 3.
Pſalm. 71. Quid gloriaris in malitia, fol. 75. col. 1.
Pſalm 72 Velut ſomnium ſurgentium, folio 114. columna. 1.
Pſalm. 75. Cogitatio hominis cõfitebitur, f. 258. columna. 2.
Pſal. 77. Tentauerunt Deũ folio 123. c. 3. & fol. 9. c 1 luna. 3.
Pſal. 81. Ego dixi Díj eſtis, folio 137. col. 2.
Pſalm. 82. Pones eos vt rotam, folio 141. col. 2.
Pſalm. 87. Iaciepa feras, folio 222, col. 2.
Pſalm. 89. Que pro nihilo habentur, folio 2. col. 1. & 2.
Pſalm. 89. Dixiſti conuertimini, folio 12. col. 1.
Pſalm. 95. Dicite in nationibus, folio 154 col. 4.
Pſalm. 103. Ortus eſt ſol, folio 38. col. 2.
Pſalm. 103. Poſuiſt tenebras, folio 260. col. 1.
Pſalm. 102. Quomodo miſeretur pater, folio 128. col. 1.
Pſalm. 111. Miſericors & miſerator, fol. 128. columna 1.
Pſalm. 117. Lapidé quam reprobauerunt, folio 34. col. 2.
Pſalm. 117. Confitemini Domino, fol. 257. col. 1.
Pſalm. 118. Lucerna pedibus meis, folio 289. columna 1.
Pſalm. 118. Funes peccatorum, folio 68. col. 2.
Pſal. 108. Fiant contra Dominum, folio 325. columna 1.
Pſalm. 122. Sicut oculi ſeruorum, fol. 109. col. 2.
Pſalm. 136. In ſalicibus in medio eius, folio 13. col. 3
Fol. 145. Lauda anima mea Dominum, fol. 241. columna 3.
Pſalm. 35. Apud te eſt fons vitæ, fol. 213. col. 3.

Pſalm. 49. Tu verò odiſti diſciplinam, fol 286.c.4.
Pſalm. 70. Quoniam non cognoui literaturam, fol. 311.col.2.

Prouerbios.

Cap. 3. Cuſtodi legem, fol. 36.col.1.
Cap. 4. Tene diſciplinam, folio 292.col.2.
Cap. 5. Bibe aquam de cifterna tua, fol. 336.col.1.
Cap. 6. Suauis eſt homini panis mendacij, fol.59.c.1
Cap. 6. Homo apoſtata, fol. 100. col.3.
Cap. 10. Qui nititur mendacijs, fol.250.col.2.
Cap. 12. Egeſtas & ignominia, fol.240.col.2.
Cap. 25. Mala aurea in lectis, fol.269.col.1. & fol. 289. col.1.
Cap 26. Sicut qui mittit lapidem, fol. 231.col.3.

Eccleſiaſtes.

Cap. 5. Qui amat diuitias, fol.212 col.4.
Cap. 12. Deum time, folio 326.col.3.

Cantares.

Cap. 1 Sub vmbra illius, folio 108. col.4.
Cap. 1. Lectulus noſter, fol. 160.col.4.
Cap. 1. Meliora ſunt vbera tua vino, fol.327.col.3.
Cap. 1. Indica mihi, fol.279 col.2.& 152.col.4.
Cap. 1. Trahe me poſt te, fol. 283. col.1.
Cap. 2. Vox dilecti mei, fol. 52.col.1.
Cap. 2. Læua eius ſub capite, fol.157.col. 2.
Cap 3. In lectulo meo, fol. 143. col.1.
Cap. 3. En lectulum Salomonis, fol.235. col. 3.
Cap. 3. Egredimini filiæ Sõ fol 275.col.2.
Cap. 4. Fauus diſtillans labia tua, fol.288.col.4.
Cap. 5. Aperi mihi, f. 199. col.2.
Cap. 5. Percuſſerunt me, fol. 234. col.2.
Cap 6. Dilectus meus deſcendit in hortum ſuum, fol.117.col.3.
Cap. 7. Quæ eſt iſta, quæ aſcendit, fol. 54. col. 4. & fol.256.col.4.
Cant. 7. Statura tua aſſimilata eſt palmæ, fol.327.c.1
Cap. 8. Pone me vt ſignaculum, fol.136.col.3. & folio 195. col.2.
Cap. 8. Vinea fuit pacifico, fol.232.col.4.
Cap. 8. Sub arbore malo, folio 274 col. 3.
Cap. 8. Soror noſtra parua eſt, fol.281.col. 1.

Sapientiæ.

Cap. 2. Deus creauit hominem, fol.172.col.4.

Cap. 2.

*Cap.*2. Coronemus nos roſis, fol.61.co.4.
*Cap.*5. Quid profuit nobis, fol.2.col.4.
Cap 6. Audite Reges, folio 151.col. 3.

Eccleſiaſtico.

*Cap.*33. Si eſt tibi ſeruus fideli, fol.18.col.4.

Iſaias.

Cap. 5. Ve qui trahitis, folio 59.col.1.
*Cap.*6. In manu eius calculus, fol.59.col. 1.
*Cap.*6. Clamabat alter ad alterum, fol. 87. col. 3.& fol.112.col.3.
*Cap.*6. Seraphin ſtabant, fol. 304.col.1.
Cap. 8. Dominum exercituum ipſum ſanctificate, fol. 316.col.4.
Cap. 9. Vocabitur nomen eius admirabilis, fol.197 col.1.
Cap. 10. Quaſi arena maris, fol.275.col.4.
Cap. 13. Veſtimentum tibi eſt, fol. 137. col.4.
*Cap.*22. Ingredere ad eum, fol. 93. col.3.
*Cap.*29. Erit vobis viſio, fol. 98. col. 3.
*Cap.*40. Ego feci, ego ferã, fol. 184. col. 2.
*Cap.*38. Diſpone domui tuæ fol. 96. col. 3.
Cap. 53. Ipſe vulneratus eſt fol. 197. col.4.
*Cap.*68. Ieiunauimus, & ô aſpexiſti, fol. 220. col.3.

Ieremias.

Cap. 1. Olam ſuccenſam, fol.77 col.1.
*Cap.*3 Ecce dies venient, folio 307. col.4.
Cap. 5. Negaue unt Dominum, fol. 207.col 2.
Cap. 6. Conſumptum eſt plũbum, fol.29. col.4.
Cap 7. In verbis mendacij, fol. 84. col 3.
*Cap.*15. Si ſteterint Moſes & Samuel, fol 29.col 1.
Caſ. 15. Si mutare poteſt æthiops, fol. 169. col.2.
Cap. 23. In Prophetis Samariæ, folio 218 col 3.
Cap 30 Propter dura peccata, folio 174.
Cap. 3. Vſquequo delitijs diſſolueris, fol.o 217.c.2.

Trenos.

*Cap.*1. Peccatum peccauit, folio 269 col.2.
*Cap.*1. Quomodo ſedet ſola ciuitas, folio 325. columna 2.
Cap. 4. Spiritus oris noſtri, folio 158.col.3.

Baruch.

*Cap.*3. Steſſe de dederunt, fol.o 38. o.1.

Eze-

Ezechiel.

Cap. 1. Faciẽs hominis, & facies leonis, folio 391. colum. 2.
Cap. 1. Rota in medio rotæ fol. 275. col. 1.
Cap. 2. Aperi os tuum, folio 99. col. 1.
Cap. 2. Vidi & ecce manus missa ad me, fol. 288. c. 3.
Cap. 3. Fili hominis quodcunque vides comede, folio 288 col. 3.
Cap. 13. Scient omnes habitatores, folio 50 col. 1.
Cap. 13. Væ qui consuunt pulvillos, fol. 157 col. 3.
Cap. 18. Si autem impius egerit pœnitentiam, folio 112 col. 2.
Cap. 16. Generatio, & radix tua, folio 277 col. 2.
Cap. 37. Putas ne viuent ossa ista, fol 81. col. 4.

Daniel.

Cap. 2. Vidit Nabucodonosor somnium. fol. 113. c. 3.
Cap. 3. Fecit statuam, folio 115. col 4.
Cap. 3. Deos tuos non colimus, fol. 91. col 4.
Cap. 4. Videbam & ecce arbor, fol. 144 col 2.
Cap. 14. Non videtur tibi esse Bel vinẽs, fol 147 c 1

Oseas

Cap. 6. Væ qui opulenti estis, folio 2 2 col 1.

Ionas.

Cap. 3. Adhuc quadraginta dies, fol. 262. col. 2.
Cap. 4. Quod est opus tuũ, folio 319.

Micheas.

Cap. 1. Planctum draconum folio 10. col. 2.
Cap. 5. Septem pastores, folio 151. col. 4.

Abdias.

Cap. 1. Erunt quasi non sint, folio 326. col. 4.

Zacharias

Cap. 3. Ostendit mihi Iesũ, folio 198. col. 3. está por yerro, 185.
Cap. 5. Quid est quod egreditur. fol. 29 co 3.
Cap. 5. Ecce volumen volans, folio 74. olumna 3.
Cap. 12. Planget eum terra, folio 26. col. 1.

Malachias.

Cap. 4. Sol iustitiæ, folio 163 col. 4

Machabeos .

Cap. 13. Et super singulos viri, folio 166. col. .

Machabeos 2.

Cap. 3. Apparuit equs, folio 179. col 2.

San Matheo.

Cap. 2. Vidimus stellã eius, folio 329. col. 1.
Cap. . Vocabis nomen eius Iesum, folio 108 col 2.

Cap. 5

Cap. 5 Qui fecerit, & docuerit. fol. 193. col. 3. & fol. 234. col 1. & fol. 282. col. 2.
Cap. 5. Beati qui esuriunt. fol. 290. col. 2.
Cap. 7 Attendite à falsis Prophetis. fol. 100. col. 2.
Cap 8 Sæui nimis, fol. 215. col. 2.
Cap. 8. Tantum dic verbo. fol. 137. col. 3.
Cap 8. Ita vt nauicula operiretur. fol. 249. col. 2.
Cap 10. Euntes prædicate. fol. 65. col 3.
Cap 11. Venite ad me. fol. 53. col. 1. & fol. 317. col. 2
Cap. 13. Seminauit bonum semen. fol. 51. col. 1.
Cap. 18. Portis inferi. fol. 310 col 1.
Cap. 18. Sit tibi tamquam Ethnicus. fol. 55. col. 1.
Cap 18 Non dico tibi septies, fol. 55. col. 1.
Cap 20. Estote prudentes. fol 220. col. 1.
Cap. 21. In qua potestate hoc facis? fol. 292. col. 3.
Cap. 21. Videns arborem. fol. 69. col. 2.
Cap. 24. Non manabit lapis. fol. 47 col. 3.
Cap 25. Clausa est ianua. fol. 110 col. 3.
Cap. 5 Cum venerit Filius hominis. fol. 137 col. 4.
Cap. 25. Vigilate, quia nescitis diem. fol. 37 col. 3.
Cap. 26 Si possibile est transeat à me Calix. fol. 249. col. 2.
Cap. 27. Et cũ accusaretur. fol. 2[illegible]5. col. 2.
Cap 1. Liber generationis, fol. 329. col 4.

S. Marcos.

Cap. 6. Etiam dimidium regni. fol. 32 col. 2.
Cap. vlt. In nomine meo dæmonia eijcient. fol. 23. col. 3. & fol 308. col. 2.

S. Lucas.

Cap. 1. Regnauit in domo Iacob fol. 229. col. 2.
Cap. 2. Benedixit eis Simeõ. fol. 310. col. 2.
Cap 2. Annuntio vobis gaudium, fol. 329. col. 1.
Cap 8. Quod autem in spinas, fol 219 col. 3.
Cap 9 Sine mortuos. fol. 287. col. 2.
Cap 10 In quancumque ciuitatem intraueritis. fol. 318 col. 2.
Cap. 11. Cõmoda mihi tres panes. fol. 110. col 3.
Cap. 12 Stulte hac nocte. fol. 158. col. 2.
Cap 13 Succide ergo illam. fol 290. col 4
Cap. 12 Anima mea multa bona habes. fol 158. col 2.
Cap 15. Las tres parabolas del pastor, hijo prodigo, y moneda, fol. 26 col. 4

Cap. 15.

Cap. 15. Peccaui in cœlum. fol.21.col.3.
Cap.35. Adducite vitulum. fol.216.col.3.
Cap 22. Sine sæculo & perã. fol.156.col.4.

San Iuan.

Cap. 1. In principio erat Verbum.fol.163. col.4.
Cap.3. Sic Deus dilexit mũdum.fol.127.col.1.
Cap.3. Nisi quis renatus fuerit.fol.318.col.1.
Cap.7. Flumina de ventre eius fluent.fol.200. col.2.
Cap.6. Iesus ergo cum cognouisset.fol 65. col 1.
Cap. 10. Ego sum pastor bonus.fol.178.col.4.
Cap.11. Lazarus amicus noster.fol.224.col.1.
Cap.14. Ad eum veniemus. fol.326.col.3.
Cap.20. Accipite Spiritum sanctum fol.133.col.4.
Cap.21. Diligis me?fol 251. col.4.

Actos.

Cap.7. Dura cernice.fol.38. col.3.& fol.235. col.1.
Cap.8. Cum vidisset Simon. fol.163.col.2.
Cap.8. Acc de adiungete'ad currum. fol.322. col.2. & 3.
Cap.9. Saule.Saule.fol.30. col.4.& fol.55.col.2.
Cap.9. Ne pigriteris venire ad nos.fol.223. col.2.
Cap.12. Existimabat se visum videre.fol.82.col.2.
Cap.16. Hi homines conturbant.fol.43.col.4.
Cap.20. Attendite vobis, & vniuerso gregi. fol.227. col.3.
Cap.26. Beatum me existimo.fol.45.col.3.

Ad Romanos.

Cap. 1. Reuelatur ira, fol. 168.col.3.
Cap.1. Iustus ex Fide viuit. fol.257.col.2.
Cap.2. An diuitias bonitatis,fol 275.col.1.
Cap.3. In remissionem peccatorum.fol.9.col.4.
Cap.5. An Iudæorum Deus, fol.212.col.3.
Cap.5. Non sicut delictum ita & gratia.fol.312.col.2.
Cap.5. Si enim cum inimici essemus,fol.175. col.1.
Cap.6. Humanum dico, fol. 56. col.4.
Cap.6. An ignoratis,fol.259 col.1.
Cap.7. Pro iusto, fol.207. col 4.
Cap.7. Condelector legi, fol.298.col.3.
Cap.8. Spiritus postulat.fol. 11.col.2.
Cap.8. Non sunt condignæ, 158. col.3.

Iugares de Eſcritura

*Cap.*8. In ſimilitudinẽ carnis,fol.198.
*Cap.*8. Quis nos ſeparauit, fol.213.col.4.
*Cap.*8. Quis præſciuit, fol. 206. col.3.
Cap. 9. Anathema eſſe, fol. 315.col.4.
Cap. 14. Nemo noſtrum,ſibi viuit, fol. 319. col. 3.
Cap. 15. Nihil audeo loqui fol.181 col.1.

1. *Ad Chorint.*

Cap. 1. Iudæi ſigna petunt, fol.178.col.1.
Cap. 5. Auditur inter vos fornicatio,fol.244.col.4
*Cap.*11. Vnus quidem eſurit,fol. 171.col.4.
*Cap.*13. Charitatem autem non habuero,fol.36.col.3

2. *Ad Chorint.*

*Cap.*6.Quaſi triſtes,fol.159 col.3.
Cap. 9. Quis infirmatur,folio 152. col.2.
*Cap.*12. Ne magnitudo reuelationum, fol.46.col.2 & fol.54.col.3.& fol.158 col. 1.
*Cap.*12.Ter Dominũ rogaui fol.120. col.3.
*Cap.*12. Audite arcana,fol. 178.
Cap. 15. Nouiſſime inimica deſtruetur mors, folio 315.col. 3.

Ad Galatas.

Cap. 2. Chriſto confixus,folio 206.col.2.
*Cap.*3. Dilexit me,fol. 106 col. 3.
*Cap.*5. Diliges proximum, fol.36. col. 2.
Cap. 5. Caro concupiſcit, fol.299. col. 2.
*Cap.*6. Alter alterius.

Ad Epheſios.

*Cap.*3.Quæ ſit latitudo,fol. 21. col. 4.

Ad Philipenſes.

Cap. 2. Semetipſum exinaniuit, fol. 108. col. 2.& fol. 137. col.4.& fol.194 col. 2.
Cap. 2. Exaltauit illũ Deus fol.209.col.2.
*Cap.*3. Cum metu,& tremore,fol. 9. col.1.

2. *Ad Theſſalonicenſes.*

*Cap.*3. Si quis non vult operari. fol.225.col.1.
Cap. 3. Nolite deficere benefacientes,fol.225.col.1

Ad Hebreos.

*Cap.*1.Splendor gloriæ,fol. 198.col.2.eſta por yerro fol. 183.
*Cap.*3. Hortamini vos metipſos,fol 5.col.3.
*Cap.*10. Ingrediens mundũ fol.

fol.199.col.1. & fol.259 col. 1.
Cap.11. Accepit eum in parabolam, fol.93.col. 3.

1. *Petr.*

Cap. 1. Animas veſtras caſtificantes, folio 14. colum. 1.

2. *Petri.*

Cap. 2. Superatus eſt, f. 322. col. 2.

Apocalypſis.

Cap. 1. Alpha, & Omega, f. 151. col. 4.
Cap. 4. Oſtium apertũ, folio 24. col. 2.
Cap. 4. In circuitu ſedis, folio 112. col. 1.
Cap. 5. librum ſcriptum, folio 97. col. 4.
Cap. 5. Ne fleueris, fol. 75. col. 3.
Cap. 6. Ecce equus pallidus, fol. 303. col. 1.
Cap. 9. Vidi equos in viſione, fol. 302. col. 4.
Cap. 9. De fumo putei, fol. 182. col. 3.
Cap. 12. Signum magnum, fol. 141. col. 3.
Cap. 12. Raptus eſt, fol. 49. col. 4.
Cap. 13. Vidi beſtiam, folio 129. col. 1.
Cap. 13. Faciet omnes puſillos, fol. 218. col. 1.
Cap. 14. Vidi alterum Angelum, fol. 163. col. 2.
Cap. 14. Vidi nubem candidam, fol. 76. col. 1.
Cap. 14. Hi ſunt qui cũ mulieribus, fol. 195. col. 2.
Cap. 17. Vidi mulierem, folio 140. col. 1.
Cap. 17. Poculum aureum, fol. 217. col. 2.
Cap. 21. Suſtulit lapidem, fol. 148. col. 3.

IN-

INDICE DE LO MAS
notable deſte primer tomo.

Abſtinencia.

TEnemos exemplo en el ayuno de Chriſto. fol. 54 col.3.nu.2. Quan poco ſe vſa oy. fol.216.col. 3. Eſta por yerro 200.

Alma.

Las ventajas q̃ haze al cuerpo, y como para traerla Dios a ſi, aflige al cuerpo. fol.248.col.2.& 3. El que mas comunica con Dios, mas deſeoſo de la ſaluacion de las almas.fol.282 col.3.nu.3. Mas le cueſta a Dios ſer del alma, que al alma ſer de Dios. fol. 327.col.2.nu.2. Quatro diferẽcias entre los pechos de Dios, y los del alma. fol.327.col.3.& 4.latè.

Adulacion.

Deſamparan los aduladores en tiẽpo aduerſo.fol.146 col.2.nu.10. Adulã al mas indigno por el interes. fol.48.col.1. nu.3. Gran culpa adular pecados y vicios.fol.287.col.1.n.6. Pecados adulados, fol. 288. col.1. El adulador hombre de dos caras.fol. 304.col.3.

Ambicion.

El ambicioſo apetece la hõra de los oficios, no la virtud que ſe requiere. fol. 63.col.2. Origen de todas las crueldades y ti anias. fol.71.col.1. El Ambicioſo tiene alas para bolar, y no ojos para conocer a Chriſto. fol.113. col.1. Ambicion y eſpiritu no ſe compadecen. fol. 144.col.1.& 2. Es el ambicioſo largo en gaſtar con aduladores. fol.148. col.1.nu.3. El que no tiene que perder apetece los mejores pueſtos. fol. 185.col.2.num.8. Es de dos caras.fol.304. col.3.

Amor, Amiſtad.

El perfecto es deſnudo de interes.fol.13.col.4.nu.2. Sin amor de Dios y del proximo no ay verdadera ſantidad. fol.36.pag.1. todo el Diſcurſo 1. Poco cuidado dan al demonio, las obras ſin amor de Dios y del proximo.fol.37.col 1.n.2. Ha de ſer el gouierno de nueſtras obras.fol. 56.col.2.n.5. En todas nueſtras dadiuas pretẽde Dios q̃ le ſacrifiquemos el

el amor fol.89.col.2.n.4. El amor perfeto no mira premio fol.89.col.4.n.5. Porque se atribuye al amor la encarnacion fol. 127.col.1. Del amor diuino nace la diuina compassion fol.127. col 4. & deinceps. Lo mucho que deuemos a la compassion fol.128. Perfeto amor es hazer del coraçon cama para Dios desnudo fol. 160.col.4. & deinceps. El amor haze de flacos fuertes, fol.195. col.1. Como Dios viue de amor fol.257.col.3.

Agradecimiento.

Quan ingrata se muestra el alma al beneficio de la encarnacion fol.199.col.4. Quien mas recibe de Dios ha de ser mas agradecido fol.236.pagin.2. todo el disc.4.

Auaricia.

Saeta que llega al coraçon y mata fol. 5.sup.n.7. Quien no quiere bienes para Dios no los gozara para si, fol.69.col.3.& 4. Auaricia es estimar los bienes temporales como los del alma fol.158.col.1.nu.2. Quan perjudicial sea la auaricia fol.212. pag.1. todo el dis.1. En que se parecen el justo y el auariento fol.213.col.4.& deinceps. Peor es el auariento que el sodomitico, fol.215.col.2.num.2. Peor que las serpientes y fieras fol.220.col.1.

Beneficios.

Ay beneficios que parecen castigos, y ay castigos que parecen beneficios folio 168.col.2. & deinceps. Los beneficios mayores son beneficios y castigo, fol.170.col.2.& 274 pagin.2.dis.3.todo.

Blasfemia.

El pecador de siete beneficios saca siete blasfemias virtualmente, fol. 131. col.1.

Christo, Christiano.

Ninguno ha de ser Christiano para solo gozar del mundo fol.6.col.3. nu.2. Por hierro es fol.11. El que ofende a Christo crucificado es cruel fol.10. col.1. Quan misericordioso fol.16.pag 1. Todo el dis.1. Por defendernos del rigor de su padre se sujetó a el, fol.18.col.1.nu.7. En el conocimiento de Christo estriua nuestra esperança, fol.24.pag.1. todo el disc.4. Mas facilmente se conoce su misericordia que su diuinidad, fol. 25.col.1. Es de todos, y de cada vno fol.76.col.1. num.5. Estima tanto las almas

almas que se repr·senta pobre dellas, fol.26.col. 2. Deuemos mas a Dios Redẽtor, que à Dios Criador, fol.26.col.2. Cierra la boca de los pecados, porque no pidan justicia contra pecadores, fol. 29.co'. 3.numero 4. Es piedra angu'ar, labrada por manode susenemigos fol.34.col.2 n.2 Dexa su ser Dios en la fundacion de la Iglesia, y destruicion del templo de Ierusalen, fol.47.co'.2.n.3. Es su venida para bien de nos, y mal de otros, y como se ha de entẽder, fol.54 co'. 3.& 4. Christo ofendido, a de mouer a penitencia, fol.55.col.2.n.3. Emos de imitar el amor con q̃ obra, fol.56.col.2.n.6. mas concede que prohibe, fol.65. col.3. en la pasion descubre su amor, y poder, fol. 105 pig.2. todo el dis 4. Acredita su poder perdonando, ibi: col 3. No mu·rio el ritulo de redentor, f·l.108.col.1. num. 6 Es Christo crucificado nuestroaliento, fol.108.col 3. n.7. vaja del cielo a conuertir a Saulo su grã perseguidor, f.134.col.4. se hizo Dios hombre para dar mas y mas a su costa, y a menos costa nuestra, folio 137.coluna 1. numero 2. es Rey desde la cruz, folio 154. coluna 4. e de inceps. Quanto mós importa su p-sion folio 163. coluna 4 Biene para buenos, y malos, y siendo menor bien la gracia santificante, se dà a sos buenos, folio 170 coluna 2. La honra, y gloria de Christo crucificado, folio 178. coluna 1 & 2. Es buen pas·or, porque padece por sus ouejas, folio 178. coluna 4. Padece a ojos de todos, y no resucita a ojos de todos, folio 179. col.4. En la cruz descubre quan biẽ se puede el alma fiar del, fol. 180. col. 1. Y lo que nos ha de costar dexar el pecado, ibi: co. 3. merecio la exaltacion de su nombre, y gloria de su cuerpo, fol 194.col 2. Christo en la pasion admirable, fol. 197. pag. 1. Todo el discurso es cathigido por pecados agenos, como la estatua en los autos de Inquisicion, aunque con admiraqle diferencia, folio 197 coluna 3. Porque nuestros peca·os se llaman vestido suyo, folio 198. coluna 3.& 4 Christo en la pasiõ es cõsejero fol. 199. pag. 2. dis. todo

en la paſion ſe muestra Dios fuerte, fol. 293. paga todo el diſ. 3. a Chriſto crucificado ſe rinden los enemigos, fo. 204. col. 4. Porq no reſponde a los cargos q̃ ſe le hazen delante del Iuez, fol. 205. col. 2. Se muestra en la cruz padre del ſiglo venidero, fol. 207. pa. 1. todo el diſ. 4. el mismo que murio nos ha de juzgar, fol. 207. col. 1. & 2 fineza de ſu amor morir por ſus enemigos, fo. 207. col. 4 porque ſe atribuye al amor la encarnacion. fol. 127. col. 1. La venida de Chriſto para bié de vnos, y mal de otros, fol. 167. p. 1. diſ. 1. todo. Como es verdad, dezir q̃ Dios ſe hiziera hombre, aunque el hombre no pecara, fol. 227 col. 2. circa finem, & deinceps latè, Porque ſe dize Rey de la caſa de Iacob, f. 229 col. 2 n. 2. quáto ſe precia de venir a redimir al hõbre, f. 259 col. 1. n. 2. Es vida para vnos, y muerte para otros, fol. 275. col 2. & deinceps latè. Mas aprouechò a los gentiles, que a los judios ſu venida, f 275 col 4 n. 2 Satisfizo pagando mas que el pecador deuia, fol 312. col. 2. cõ ſu venida vnos ſanã, y otros enferman, fol. 314. pag. 1. todo el diſ. 3. Como el conocimiẽto de Chriſto es vida eterna, fol. 314. co. 1. & 2. & deinceps latè. El deſeo que tiene de nueſtra ſaluacion, fol. 315. coluna 2. num 52. & deinceps. Como Chriſto es piedra de eſcandalo, y lazo, fol. 316. col. 3. n. 8.

Conuerſio 1.

A de temer el hombre ſu fragilidad, y mala inclinaciõ y fiar de Dios, fol. 9. col. 1. Lagrimas y gemidos del penitente ſe llaman del Eſpiritu ſanto, fol. 11. c. 2. ha de ſer ſin q̃ quede complacencia del pecado, o ocaſion, fol. 9. col. 4. num. 3. dificultoſa la cõuerſion de vn hipocrita, fol. 09. pag. 2. todo el diſ. 2. La conuerſion comiença de Dios, fol. 116 colum. 9. & deinceps, Es por medios ſuaues, fol. 136. pag. 136. pag. 2. diſ. 4. todo, poco cuenta al pecador, fol. 131. col. nu. 2. H ſe de hazer antes que el pecado ſe arraigũe, fol. 174. col. 1. & 2. El buen trato de Dios ſolicita nueſtra conuerſion, fol. 251. colum 1. & 2. Por hierro 255. que facil es con la venida

da de Christo, fol. 318. c. 1 & deinceps La contricio es dolor de todo coraçon fol. 9. col. 3. & 4. El que conoce el pecado tiene contricion, fol. 173. col. 1 & 2. En todas las palabras del AVE MARIA, halla el pecador que llorar, fol. 173 colum. 3. & 4. Delante de vn Christo crucificado se llaman biẽ pecados de quien se conuierte de veras, fol. 210. col. 4. Se origina de acciones al parecer mñas, fol. 322. pag. 1 todo el 1. Discurso. Que vtilidad halle el auxilio sobrenatural, y gracia existante en las obras buenas naturales, no siẽdo ellas meritos, ni disposiciones para la gracia fol. 323 col. 4. num. 4.

Confesion Confessor.

La merced que Dios haze a vn Confessor en traerle pecadores grandes a sus pies, fol. 132. pag. 2. Discurso 3. todo. Ha de absoluer a todos los que vienen dispuestos, fol 133 columna 4. Es propio de los grandes de la Iglesia, matar y comer pecadores, folio 134. numero 4. columna 1. numero 4. El que engaña al Confessor no busca su remedio, folio 135. col 2. numer. 5. El verdadero penitente descubre los pecados de su pecho, folio 173. columna 2. Examen de conscie cia delante de vn Christo crucificado, folio 200. columna 4. Porque Pedro auiendo pecado fue el el primero Pontifice, y san Juan Bautista, que no pecò mortalmente el primer predicador de penitencia, folio 252. columna 2. Las condiciones de la buena confession, folio 255. col. 3. Los pecados llorados, y bien cõfessados, humo negro, mas oloroso, folio 256. col 3. Como ha de ser el dolor de pecados, folio 257. columna 1. & 2. Ha e dar muchas gracias a Dios quien se confiessa bien, folio 258. c. 1. & 2. Las cõdiciones del buen Confessor, folio 261. col. 1. Quan daño so sea el zelo imprudente, fol. 262 col. 2. Ay Confessores que quieren a Dios misericordioso para si, y no para otros, fol. 262. c. 4. El mismo cõfessor confessandose enseña misericordia a sus penitẽtes, y les alienta la esperança, fol. 263. col. 2. numer. 7.

Consejos.

Quanto importara buenos consejeros al Rey. fol. 135 col. 3. num. 6. El buen cõsejero haze mas por la Republica que por si mismo fol. 165. col. 4. Consejeros incapaces, folio 166. col. 1.

Consuelo.

No lo halle el justo en el mũdo, fol 46. col. 2.

Coraçon.

Todo sin diuision se ha de dar a Dios, folio 9. col. 2. Gran perfeccion hazer del cama para Dios desnudo, folio 160. col. 4. & deinceps.

Cayda.

Las subidas del mundo vistas a la luz son caidas, folio 3. col. 2. numer. 4. Son mayores si lo fueron las subidas, folio 61. col. 2. Qua proxima a la subida del mundo, fol. 6. col. 2 & 3. En cayendo vn tirano, todos se conjuran cõtra el, fol. 188. col. 1. n. 2

Correccion fraterna.

Es acto de amor, f. 281. p. 2. Disc. 1. todo Las condiciones de la correccion, f. 283. c. 3. & 4. El que corrige humildemente, fol. 284. p. 2. todo el Disc. 2. No corregir pudiendo, es ser complice, f. 285. col. 4. Ha de ser prudente, y sera suaue, f. 288. col. 3. Ha se de mirar por la honra del corregido, fo. 289. c. 1. num. 2. Ha de ser a tiẽpo, f. 289. col. 3. Ha de ser misericordiosa, f. 289. c. 4 Es fauor de Dios, que aya quien corrija, fol. 291. c. 1. Quien corrige considere que puede caer, f. 300. col. 1. Hazer alharacas por culpas agenas es del demonio no de espirituales, fol. 301, col. 3. num 6. Suelen estos ser de vida rematada, fol. 302. pag. 1. Disc. 3. todo.

Cudicia.

Vide auaricia.

Dios.

Como todo es para el alma y todo para si, f. 17. col. 2. Mas facil es cognocer que es para el hombre, q̃ lo q̃ es para si, f 25. col. 2. Quatro circunstancias agrauã las culpas contra su Magestad cometidas, q̃ engrandecen su amor y misericordia, fol. 28. col. 2. & 3. La facilidad en perdonar increible a los infieles, ib. c. 3. Nace del aborrecimiento que tiene Dios al pecado, f. 29. c. 1. Nunca falta al que del se fia, yen mayores peligros siẽpre sale mejorado el q̃ se resigna en su voluntad, f. 40. p. 1. todo el Disc. 1.

retirase y escondese a vezes del justo por su prouecho, fol. 43. col. 2. num. 2. por yetro está 47. No haze fauores en perjuizio de tercero, fol. 45. col. 1. Mas concede que prohibe. fol. 63. col. 2. num. 7. Mas le ofende quien niega su justicia, que quien niega su ser, y dize que no ay Dios. fol. 67. col. 2. No puede auer en Dios injusticia, ni crueldad, fol. 70. col. 1. & 2. Aflige sin culpa, no castiga sin culpa. fol. 76. col. 3 De leyes proporcionadas y consideradas las circunstancias y dificultades. fol. 89. col. 3. Acreditase perdonando. fol. 101. col. 3. Primero viene al alma, que el alma vaya a el. fol. 115. col. 4. En el modo de hazer mercedes muestra ser señor absoluto. fol. 121. col. 4. num. 3. es castigo darle a vn hombre aunque sea santo, que cuide en su lugar de nosotros como otro cando cuidado de Dios por el de para criatura, fol. 126 col. 1. Lo mucho q̃ deuemos a la cõ asion de Dios, fol. 128. col. 1 Está por yerro 125. El buen trato de Dios cõbida a q̃ se le cõuiertã pecadores, fo. 295. c. 1 & 2. Es el autor principal de nuestra conuersiõ, fol. 327. col. 1. & 2. Mas le cuesta a Dios ser de las almas, q̃ al alma ser de Dios fol. 327. col. 2. n. 2. Quatro diferẽcias entre los pechos de Dios, y los del alma, fol. 327. col. 3 94. latẽ.

Dignidades.

Las del mundo inconstantes y peligrosas, fol. 60. col. 2. & 3. No se han de dar a indignos por seruicios de padres, fol. 82. col. 3. El mundo las da almas indigno de ordinario, fol. 140. col. 1. Quando parecen mas arraigadas caen mas presto, fol. 145. col. 1.

Deleite.

Alma dada a deleites ociosa y vagabunda, fol. 217. col. 2. Lo malo dellas es para el que las goza, y lo bueno aparẽte se queda. ibi. La inconstancia delos deleites, fol. 21 col. 4 1. 3. Ahogan los del mundo. fol. 219. c. 1. 2 & c einceps

Demonios.

Mas son dos Angeles que nos defienden, fol. 51. col. 2 Son mano de Dios. ibi, col. 4. El demonio quita bienes, no los da, fol. 64 col. 1 n. 4 Es su lenguage ser ... a Dios ... tores ... no al esseruir debald ... 72. col. ...

Eleccion.

Señales de la hecha por Dios fol. 64. col. 2. n. 5. no se ha de hazer de vn inca paz, por seruicios de padres folio 82. coluna 3. Elige el mundo lo peor, fol. 140. coluna 1. La è siete motiuos del mundo para eligir a vno, y no a otro, folio 141. col. 2. La del indigno perjudicial, fol. 182. pàgin. 1. todo el primer dif. sus inconuenientes 237. col. 4.

Escritura Sagrada.

Su eminencia, y profundidad, folio 97. col. 4. libro abierto, y cerrado. folio 198. colun. 3. n. 4. por ella nos habla Dios a todos, fol. 168. col. 2.

Espiritu Espiritual.

A de perder el Espiritual sus comodidades temporales, fol. 142. pag. 2. dif. 2. todo. Espiritu, y ambicion, no se hallan juntos, fol. 144. col. 3. nu. 5. A de huir el Espiritual nouedades, fol. 278. col. 4. Si el mundo tal vez le ve vn poco de regalo, le imitan en el regalo, no en la vida, fol. 279. colun. 4. No nos admiten faltas de personas Espirituales, fol 289. pagin. 1. todo el dif. 2.

Enemigos.

Nunca Dios mandò aborrecerlos, fol. 21. colun. 2. Dios siendo por quatro titulos mas ofendido, es mas facil de perdonarlos, fol. 28. col. 3. Perdonarlos, es propiedad de Reyes, y señores, fol 30. pag. 1. todo el dif. 2. Mas honra gana quien perdona, que el perdonado, fol. 31. col. 2. num. 3. El que està en mas alto puesto ha de ser mas perdonador, fol. 31. col. 4. Vengança en los Reyes desacredita su virtud, folio 32. col. 3. Los enemigos se han de considerar como obreros de Dios, que labran la corona al perseguido, fol. 33. pa. 1 todo el dif. 1. Quanto se esmeran los Iustos en el amor de enemigos, fol. 38. col. 2. ar. 3. Acredita se Dios perdonando, fol. 105. col. 3. El Iusto haze bien en vida, y en muerte al enemigo, fol. 117. col. 1. Gran fineza el amor dar la vida por enemigos, folio 207. col 4.

Esperança.

Espera el Iusto en Dios desconfiando de si mismo. fol. 1. No se ha de perder por muchos pecados cometidos de muchos años. fol.

11. c.4. num. 6. Fundada en la Fe de Christo, f.24. pag. 1. Segura la del q̃ se fia de Dios, fol.40. col.3. De tal manera espera el justo en Dios, que empeña el credito de Dios, folio 118.c.3.num 3. Quien desespera finge vn Dios limitado en sus perfecciones, fol.252.col.2.

Ecclesiasticos.

Quan mal sucede a los q̃ se valẽ de la Iglesia para vanidades f.6.c.3.n. 2. por yerro esta, f.11 no ha de tener por oficio el del siglo, f.88.c 1 El castigo de los vanos y profanos, fol. 92.p.1 Disc.4 Se afrenta Dios de serlo de vanos Ecclesiasticos, f.93.c.3. & 4 No quiere Dios incapaces en su Iglesia, f 168.c.1 No nos han de admirar sus faltas, f.298.p.1. Disc 2. todo. Los codiciosos hazen del Templo cueua de ladrones, fol.87.col.2.

Escandalo.

Se prueua los pecadores de escandalosos, fol.67.col.4

Fe.

De la de Christo y su ley, nace vna esperãça y amor, y humildad de los justos, f. 24.p.1. todo el Disc. 4. la firmeza y fundamẽtos de nuestra Fe, cautinan vn entendimiento prudente, f.95.p.2. & deinceps.

Felicidad.

La del mundo mirada a la luz de la Fe, y desengaño es infelicidad, f.3.c.2. Su inconstancia, fol.5.col.1. Todas son de oy, ninguna es de mañana, fol.5.c. 3.n.8. El que la finge cõstante merece castigo, fol. 22.c.3.n.8. Sirue de sũsẽto a la infelicidad quẽ le sucede, f.61.col.3.n.3. La mas arraigada cae mas presto, f.145.c.2 En su cũbre ponen los ojos en la muerte, f.146. p. 2. todo el Disc. 3. La del mundo comer y beber, f.147.c.3 n.2. La cortedad y condicion que tiene la del mundo, fol.151.c.1 num 2.& deinceps. Es felicidad sõfiada y verdadera infelicidad, fol.158.col.4.

Fauor.

El del mundo fragil y costoso, fol.50.c.1 nu. 3. El de Dios mayor que los peligros, o trabajos, fol.51 c. 1. & 2. Fauores comunes a hõbres y bestias, no han de desuanecernos, f.147. col.3.num.2.

Gloria.

Quien trata de gloria, trate de merecerla, fol.6.c 2 por yerro es, folio 11. la diuina en esta vida se da

Yy 4 a gus-

aguſtar en la eternidad harta, folio 150. colum. 2. Mereciesse padeciendo, folio 155. col. 3. & 4. Mas cuesta la del mundo, y es soñada, fol. 157. pag. 1. todo el Disc. 2. El justo la pide en la otra vida de justicia, porque en esta haze justicia a Dios, y le da lo que es suyo de derecho, folio 177. colum. 1. & 2.

Gustos.

En esta vida se da a gustar la gloria, folio 150. col. 2. Gustos de Dios causan hábito de Dios, folio 150. col. 3. Los de Dios piden retiro y soledad, folio 160 pagina 1. Discur. 3. todo.

Gracia.

La excitante antecede a todas nuestras disposiciones, folio 116 col. 4. & deinceps. La santificante no la quita Dios sin culpa, folio 232. col. 2. numer. 4. La perdida por el pecado se restituye por penitencia, folio 252. columna 3. & 4. No se da para estar ociosos, folio 318 p. 1. Disc. 4. Que provecho haya en las buenas obras naturales para la justificacion del pecador, folio 323. col. 4. numer. 4. & deinceps, si ha de perder ocasion del pecador de su confession, pues Dios no la pierde en conuertirlo, folio 324. col. 3. nu. 5. Principalmente es de Dios nuestra justificacion, fol. 327. col. 1. & 2. Que poco le cuesta al alma, ibi num 2.

Grandeza vide felicidad.

Lo que admira el mundo desprecia el justo avn mismo tiempo, y porque, folio 149. col. 1.

Gouierno.

Vide Prelado, Rey, Republica, Reyno; buen gouierno p̃ la buen Rey, buenos consejeros, y buenos predicadores, fol. 163. pag. 1 Discurs. 4. todo.

Hijos vide padres.

Los ofrecidos a Dios quedan mejorados ellos y sus padres, folio 91. col. 4 num 4. El cuidado de las hijas, fol. 117. col. 4. num. 2. Su buena crianza, folio 241. pag. 1. todo el Disc. 1. Ay hijos que parece q̃ heredan los pecados de los padres fol. 277. col. 1

Hipocritas.

Vicio perjudicial, fol. 12. pag. 2. Disc. 4. todo. La hipocresia no se diferencia de la virtud en las obras sino en el fin, y en la bondad y malicia, siendo las obras materiales las mismas, fol. 12. col. 4. lo mucho

mucho que le cuesta fingir, y al fin se descubre, y quan dificultoso es su cõuersion, fol. 99. pagin. 2. Disc. 2. todo. El castigo riguroso, folio 101 col. 2. num. 4. Quando parece q̃ padecen perſiguen, folio 303. col. 1. num. 3. Quando parece que se mortifican se regalan folio 303. col. 2. num. 4. La virtud del hipocrita esta en la boca no en el alma, fol. 303. col. 2.

Hombre.

Quan caro le costò a Dios leuantarlo del poluo de la tierra, folio 183. col. 1. numer. 3. & deinceps. De quatro causas que le dan ser sola vna suena vileza, y essa prenalecio en su ingratitud, fol. 183. c. 3. n. 4

Humildad.

Resplãdece en los justos, folio 21. pag. 2. todo el Discurs. 3. Dexa Dios siempre motiuos de humildad fol. 22. col. 2. num. 2. La memoria de la muerte humilla alos mas encumbrados, fol. 146. pag. 2. todo el Disc. 3. Fauores comunes a hombres y bestias no nos han de desuanecer fol. 147. col. 3. num. 2.

Iglesia.

En las persecucio es florece y descubre el poder y diuinidad de Christo, fol. 46. pag. 1. todo el Disc. 3. La Romana es la Catholica, q̃ a Christo costò mucho, f. 227. col. 4. & deinceps. La honra que alcança por ser esposa de Christo, fol. 229. col. 2. n. 6. El cuidado que della tiene Dios, y el que ella tiene de nuestras almas, fol. 232 col. 4. & deinceps. Lo mucho que deue a predicadores, fol. 233. pag. 2. Discurs. 3. todo. No se halla Christo en la Sinagoga, sino en la Iglesia Catholica fol. 307. pag. 2. Disc. 1. todo. En la Sinagoga se hallauan las figuras, en la Iglesia se halla la verdad, fol. 308. col. 1. & 2. Reprobacion de la ley antigua, porque y como, fol. 309. En la Iglesia viue el alma segura, folio 310. pag. 1. Discurs. 2. todo.

Iustos.

Quando mas desestimados, Dios mas estimados, fol. 35. col. 2. num. 5. Resplandecen mas en los trabajos que en los fauores, folio 42. c. 2. todo el Disc. 2. no se apreuechan de los fauores para dexar los trabajos, fol. 44. c. 4. Mas mueuen a los infieles con su paciencia, que con sus milagros, f. 45. c. 2 son a-

uarien-

narientos en comunicar f s trabajos y liberales en comun car sus fauores f.45.c.2.& 3.no hallã cõ suelo en lo temporal, fol. 46. c. 2. Si quisieran no padecer eligierã la muerte, y q̃ Dios vsasse cõ ellos de su justicia, f.73.c.4. Se precian en todos sus estados y honras guardar la ley que professan, f.78.c. 4. Quanto mas comunican con Dios, mas hambre tienen de Dios, folio 150. col. 3.& 4. Piden de justicia a Dios la gloria enla otra vida, porque en esta le guardan a el justicia, y le dan lo que es suyo de derecho, fol. 177. col. 1. Seguros se fian de Dios, fol. 180. pag. 1. Tienen la firmeza en el cielo y el peligro en la tierra, folio 188. col. 2. Su oficio es seruir a Dios, folio 77. col. 3.& 4.

Inconstancia.

Vida felicidad, priuados, grandeza, mundo, muerte

Iuizio.

De no creer que no ha de auer dia de juizio, se origina multitud de pecados mortales, fol. 67. p. 1. todo el Discur. 1. Quanto ofenda a Dios, quien dize q̃ no tiene justicia, fol. 67. c. 2. Christo juez justo dessapassionado, fol. 70. c. 1. & deinceps late. Mirara los merecimientos de cada vno, fol. 71. col. 3. Dia alegre para justos, triste para pecadores, folio 73. p. 1. todo el Disc. 3. Se libra el justo de chismes y de mentiras, fol. 74 col. 1. late. saldra en publico todos los pecadores y circunstancias, folio 74. c. 2. n. 2. El pecado cõdenara al pecador, folio 75. col. 4. Es necessario disponerse con tiempo, f. 77. pag. 1. Disc. 4. todo. Como nos hallare de presente la muerte, nos juzgará Dios, que no nos dañara auer pecado si nos halla penitentes verdaderos, fol. 77. col 3. num. 2.

Iuez justicia.

Quanto se ha de preciar el juez de hazer justicia, folio 67. col. 2. Quando es recto el juez, el reo se quexará de sus culpas, no de la sentencia, fol. 75. c. 4. no ha de llegar la pena donde no llega la culpa, fol 76. c 2. No se ha de apassionar sin aueriguar la causa, fol. 75. col. 3. El que no recibe sobornos, mas parece Angel que hombre,

bre, fol. 82. col. 2. Los que no son costosos haz en oficio de Dios, fol. 137. col. 4 No hã de luzir a costa de litigantes, ibid. Elige el mundo sin Dios los mas indignos. fol 14. col. 1. los malos juezes hablan todos vna lengua, y se aunã en fauorecer a los escandalosos por el interes, y perseguir a los mas dignos, fol. 14[illegible] c. 2. & deinceps. Iuezes incapazes no miran la justicia, sino ganar tierra, fol. 141. c. 2. num 2. late. Son amparo de los escandalosos, folio 145. col. 2. num 7. Los q̃ recibe[illegible] de secreto son los mas crueles, fol. 145. col. 3. num. 8. Quando no ay quien los castigue en el suelo, viene del cielo el castigo. fol. 146. col. 1. n. 9. El mal juez quita las comodidades a los otros, folio 151. col. 3 & 4. Quanto importa buenos consejeros en la Republica, folio 165. col. 3 & 4. por yerro está, 195. Ha de poner la vida por la Republica mas que por su interes, fol 165. col. 4 Los incapaces no los quiere Dios en su Iglesia, folio 166. col. 1. Son ruina de la Republica, fol. 182. pagina 1, todo el Discurs. 22 Quanto menos vagas, mejor gouierno. fol. 190. colum. 3. No han de fiar causas graues de Alguaziles y Escriuanos, folio 190. col. 3. Lo que se pudiere remediar sin sacar sangre se ha de remediar, fol. 191 col. 1. & deinceps Incõuenientes de juezes incapaces. fol 237 col. 4. Que testigos ha de examinar, y como ha de aueriguar vna causa, y que pena merece el testigo falso, folio 294 pagin. 2. todo el Discurs. 1. Lo que el juez no recibe [illegible] e su muger, fol. 76. col. 4.

Ley.

No se ha de professar la de Dios, para solo gozar del mundo, f. 6. c. 3. n. 2. Ha de ser proporcionada, y cõsideradas las circũstancias, y fuerças de la Republica f 89 c. 3 La bondad de la ley diuina, f. 305. Disc. 4. todo. La ley que nace de la sabiduria de Dios es su semejança, f. 305. col. 2. & 3. La ley de Dios tiene sus nombres, fo. 306 c. 2.

Limosna.

Lo que Dios la estima, f. 220 c. 2. Las sortijas y diamãtes de las manos desmienten al que dize no tengo

que

quedar, folio 221.col.2. quien la estorua merece gran castigo, f. 221.col.3 n. 2.& deinceps. Graues ponderaciones de la limosna, folio 223. co. 3. El limosnero que remedia al pobre que no pide es semejante a Dios en acudir al deseo, fol. 161. col.4. No se han de maltratar los pobres, folio 225. col.1. Buena suerte de los pobres que Dios cuyde dellos, folio 125. pag 2. Todo el Discurso 1. Abominable la crueldad con los pobres, folio 219. pag. 2. todo el Discurso 3.

Luxuria.

Se ponderá la grauedad deste vicio, folio 244. pag. 1. todo el Disc. 2 Toda la Republica ha de llorar la sensualidad de vno solo fol.245. col.2. por yerro 247. No se ha de detener el penitente en la memoria deste vicio, ni aun para llorarlo por el gran peligro 245. col.3. Pide remedio sin dilacion, folio 246. col. 1. los hijos de la luxuria 246. col 3.

Lagrimas.

Las del penitente se llaman de Espiritu Santo, folio 11, col. 2. el que conoce la grauedad de la culpa la llora, folio 173. col.1. & 2 En todas las palabras del AVE MARIA, halla el pecador que llorar la miseria de su estado, fol. 173 col.3.

Mugeres.

Hazen crueles a os maridos con los pobres, folio 228.col.2. Las de los jueces suelen recebir lo que ellos no reciben, fol. 76. col. 4.

Mortificacion.

Diez prouechos della, folio 202.col 4.

Mundo.

Folio 2. col.4.numer.2. Sus bienes mirados a la luz son verdaderos males, folio 3. col 2.num.4. Corto en sus bienes, y largo en sus males, folio 1. folio 4. col. 3. numer. 6. Sus bienes no se pueden gozar en el, y se pueden perder, folio 4. col. 3. num. 6 Su prosperidad haze con qualquiera ocasion que se le ponga delante, folio 5. col. 4. Su prosperidad es de oy no de mañana, folio 5. col. 3. num. 8. Quã fragil su fauor, folio 50. col. 1. num. 3. Sus prosperidades passadas dizen quales

les son l'os presentes y por venir, fol 114. col. 3. & 4. Quiere con oro y plata perpetuar su grandeza cõtra el decreto de Dios, folio 116. col. 1. n. 5. Su grandeza comer y beuer, fol. 174. col. 2. Desprecia el justo lo q̃ el mũdo admira, y porque? fol. 149. col. 1 nùmer. 5. La cortedad y contradicion de sus grandezas, fol. 151 col 1. nu. 2. Su felicidad soñada y verdader infelicidad, fol. 158. colum. 4. Los bienes del mundo cõparados con los de Christo pierden el nombre de bienes, y no pueden satisfazer, fol. 329. pag. 2. Disc. 4. todo.

Misericordia vide limosna, ponderase la de Christo, fol. 16. peg. 1. todo el Discurs. 1. Quanto importa en los señores cõ los criados y vassallos, fol. 20. c. 2 nu. 5. La de Dios y Christo resplandece en el perdon de pecados, fol 28. pag. 1. todo el Discurs. 1. Es propia de Reyes y señores, fol. 30. peg. 1. todo el Disc. 3. No se ha de fiar della el pecador para pecar, fol. 85. col. 2. num. 2. Acredita a Dios, fol. 105 co 3. No ay puerta cerrada en esta vida para pecadores, fol. 110. col. 3. & 174 pagin. 1. Lo mucho que deuemos a la compassion de Dios, fol. 128. c. 1. & 2. por yerro esta, 125 Faltando la misericordia con los pobres todo falta fol. 220. col. 2. numer 2. Gran castigo merece el que la estorua, fol. 221. c. 3 num. 2. Graues ponderaciones de la misericordia con los pobres, folio 223. col. 2. & deinceps. Es el misericordioso semejante a Dios, fol. 224. col. 3. La misericordia y liberalidad de Dios solicitan nuestra conuersion, fol. 251 col. 1. num. 2 y por yerro es, 255. Quien conoce la misericordia de Dios no se contenta con poco, fol. 251. col. 4. El que desespera finge vn Dios limitado en sus perfecciones, fol. 252. colum na 1.

Muerte.

En esta vida nos hemos de tratar como muertos, fo. 2. pag 1. todo el Disc. 1. No ay vida de mũ na todos son de vn, y ay o. si no en el nombre, f. 5. c. 1. numer. 8. Precien. se co tiempo no esperar a atropellar las diligencias a la hora de la muerte, fol 77.

pag.

pag. 1. todo el Diſcurſ. 4. Todo nueſtro bien eſta en morir en gracia, que no nos dañara el auer pecado, fol. 77. col. 3. & 4. Los que murieren nos dizen que hemos de morir, fol. 114. col. 3. & 4. Cree el barbaro que con oro y plata ſe puede perpetuar fol. 46. col. 1. num. 5. A mala vida mala muerte, fol. 136. col. 2. La memoria de la muerte humilla los encumbrados fol. 146 pag 2. todo el Diſcurſ. 3. Los juſtos poniendo los ojos en la ſepultura, deſprecian lo que mas admira al mundo, fol 149. col. 1. num. 5. Vn niño con vn poca de ceniça deſcubre la vanidad delas grandezas del mundo, fol. 149 col. 3. numer. 6. El mayor mal morir en pecado mortal fol. 170. pag. 2. Diſc. 2 todo. Perder la vida temporal es de poca importãcia, y por eſſo la penitencia que nos reſtituye la gracia perdida, no nos reſtituye la inmortalidad perdida, fol 171. col. 3. numer. 2. & deinceps Es la muerte ley juſta, tributo, y oficio, fol. 171. columna 4.

Murmuracion

Lo que daña vna mala lengua, y la grauedad deſte vicio, fol. 296. col. 2. eſta por yerro 290. Los murmuradores ſuelen ſer mas viciosos, fol. 302. pag. 1. Diſc. 3 todo.

Obediencia

Quan ſeguro viue el juſto en los peligros que ſe originan de la obediencia, fol. 40. pag. 1. todo el Diſcurſo 1. auentajaſe la obediencia a muchas virtudes, folio 46. col. 2. El camino de la obedencia es ſeguro, fol. 193. pag. Diſcurſo 4. todo. Reſplandece mas el que obedece q el que manda, y como ſe ha de entender, fol. 193. col. 1. & deinceps.

Oracion.

Es vniuerſal remedio para todos, fol. 112. col. 2. ha de ir acompañada de eſperança, fol. 116. pag. 2. todo el Diſc. 3. Quando el alma va a Dios, ya Dios ha venido al alma, folio 116. col. 4. Pierde el juſto cõ tal traça, que empeña el credito de Dios, f. 118. col. 3. num. 3. Ha de yr acompañada de humildad y reſignacion, y perſeuerancia, fol. 120. pag. 1. Diſc.

Diſc. 4.todo. Por quatro cauſas ſuele Dios no oyr a vn juſto,fol.110.col.3. No oir Dios al juſto, ſuele ſer caſtigo de pecadores,f.122. c.4. num.4. Quien en la oracion limita a Dios lo crucifica,fol. 129.col.2 num.9.pide retiro y ſoledad,fol.160.pagin.1.Diſc.3. todo. En toda las palabras del AVE MARIA,halla el pecador la miſeria de ſu eſtado, y grauedad de ſus culpas, fol.173. col.3.& 4.

Padres.

Ganan para ſi, y para ſus hijos ofreciendolos a Dios,fol.91.col.4.num.9 el cuidado que traen hijos,fol.117. col.4.num.2 La obligacion de criarlos bien, fol 2.1. pag.1. todo el Diſc.1.Hijos dotrinados ſon eſtrellas,fol. 242. col.1.& 2. No es guſto tener hijos, ſino tener buenos hijos,fol.242.c.2 & 3. Quien los ofrece a Dios los goza,fol.243.colum. 1. circa finem. Los temores y diſtritos de los padres,fol.247. col.3.n.3 La obligacion de corregirlos,fol.268.col.3.n.4. Tienen la culpa delos deſaciertos de los hijos no corregidos,y aduertidos, fol.295.col.2.num.2.

Paciencia.

Los juſtos reſplandecẽ mas padeciendo, que en los fauores,fol.42.p.2. todo el Diſc.2. Mas mueue la paciencia de los juſtos a los infieles que los milagros, fol 45.col. 2. Son los juſtos auarientos en comunicar ſus trabajos, y largos en comunicar ſus fauores fol.45.col 2.num.3. El fauor de Dios es a medida de los trabajos.fol. 49.p. 1. todo el Diſc.4.Deſcanſan los juſtos padeciendo fol.157.col.2.Padecẽ para no deſfallecerſe,ibi colu 4.vide juſtos,trabajos.

Perfeccion.

El perfecto no obra por el premio,f.85.c.4.n.5. Perfeccion grande hazer del coraçon cama para Dios deſnudo,f.160.col.4.circa finem,& deinceps. El mas perfecto mas deſeoſo del bien delas almas,folio 281. col. 4. El fauor que reciben los mas perfectos muchas vezes es para comunicarlo a los mas perfectos, folio 283 colum. 1.

Priuados poderosos.

Si el priuado cooniera el peligro de la priuança; auia de subir a ella con el Christo en las manos, y el Confessor al lado. fo. 3. col. 2. num. 4 Huye la priuança como pajaro libre, fol. 5. col. 1. El mas poderoso, es de oy, no de mañana, f. 5. col. 3. num. 8. El buen ministro ha de ser el alma y sangre de su Rey, fol. 18. col. 3. num. 1. Fragil y peligrosa la priuança de los Reyes, fol. 50. col. 1. nu. 3 La mayor causa mayor caida, fol. 61 col. 2. num. 3. Sus peligros, è inconstancia, fol. 600. col. 1. & deinceps. Es seco para todos, el que solo mira su comodidad. folio 82. col. 4. El que se aprouecha de la priuança para hazer mal, es miserablemente, fol. 102. col. 1. El que recibe fauores de vn Rey ciego de amor, tema castigos del mismo Rey ciego de aborrecimiento, folio 103. colum. 1. & deinceps Fauores excessiuos destruyen al fauorecido fol. 121. Los mas arraigados caen mas presto, fol. 145. col. 1. Gran infelicidad si el poderoso ampara facinorosos y adul[illegible]. fol. 145. col. 2. nú. 7. Los que reciben sobornos de secreto son mas crueles, folio 145. col. 3. num. 8 Quãdo lès falta el castigo de la tierra les viene del cielo, fol. 146. col. 1. num. 9. Los mas murdiados estan sugetos a mayor caida, folio 146. col. 2 num. 11. Si es tirano y cae, todos se conjuran contra el, f. 188 col. 1. num. 2. Quando tienen firmeza en la tierra, tienen peligro en el cielo, folio 188. col. 2.

Predicador palabra de Dios.

Importa a vezes vn predicador que diga verdades cõ prudencia, aunque alborote a los ambiciosos, folio 81. pag. 2. todo el Dise. 1. Lleue el Euangelio para predicar no el memorial de sus pretensiones, f. 65 col. 1. por yerro ella 195. Ha de predicar juizio y muerte, ib. col. 3. Lo mucho que la Iglesia deue a los predicadores. fol. 233 pag 2. todo el Dise. 3 En que se auentajã a los martires, y en que son inferiores, fol. 231. col. 1. El predicador es carroça de Dios, el que solo trata de su alma, es cama donde Dios

Dios duerme.fol.235.col. 3.& decimocp°. El primer predicador de penitencia en tiẽmpo de Chriſto fue ſan Iuan Bauriſta, y porque el primer Pontifice ſan Pedro.fol.352.col.2. Ay predicadores tan imprudentes que quieren para ſi a Dios miſericordioſo, y no para los otros.fol 261.col.2. El predicador con ſu vida predica miſericordia, quando la boca predique rigor. fol.263. col.num.7. No ha de deſmayar por el poco fruto. fol. 264. col.1.& 2. Conuertir almas es de mayor perfeccion que el retiro. fol.282 col.4. Fauores haze Dios al predicador por los oyentes, fol.283. col. 1. Las condiciones de la reprehenſion, fol.283.col. 3 & 4 Ha de predicar cõ vida y doctrina, fol 284. pag.2.Dif.2.todo. Ha de ir acompañada de miſericordia.fol.289.col.4. Es fauor que Dios haze a los pecadores que aya predicadores, fol.291.col.1.

Prelado, vide Iuez, Rey, Señor.

No ha de ſer ſeco cõ los ſubditos, fol.64.col.4. Su rigor ha de ſer amor, fol.65 col.1.num.6. Mas ha de dar, que quitar. 161. col.2 num.7. El oficio es para padecer, no para regalarſe, y deſvanecerſe, fol.65. col.4 num 8. Ha de poner leyes proporcionadas fol 89 col.3 No han de hazer a coſta de los ſubditos. fol.137.col 4. El mundo elige los mas indignos. fol.140.col.1. El Prelado es toda la comunidad junta, para cuidar della, fol. 151.col.3.& 4. La dificultad y peligro de las almas de los ſubditos, ſon del Prelado, no para dar vida a ſu cuerpo, ſino para dar el cuenta dellas. fol.152. col.2. Peligroſa carga, fol. 152 col.3. La bondad del Prelado ſe deſcubre en padecer por ſu comunidad, o Republica, fol.178. col. 4. Ruina de la Republica, eleccion de indignos, fol. 182 pag.1. todo el Dif.1. Algunos con apariencia de zelo deſtruyen la Republica, fol.186. pag.2. todo el Dif.2. Ha de ſer para los ſubditos de guſto y de diſguſto. fol.208 col.3 Inconuenientes de Prelados indignos, fol.237 col 4 No ha de ſer para ſi ſino para los ſubditos. fol. 259.col.4. De no aſſiſtir

por ſi al gouierno, nacen graues inconuenientes. fo.260.col.1.& 2. El rigor del buen Prelado para enamor, fol.304. col.2. n.6.

Pecador, Pecado.

Cruel el que ofende a Dios crucificado, fol.10. col.1. El eſtrago de vn pecado. mortal, fol.10.col.2.nu.4 Pierdeſe la virginidad eſpiritual ſin reparo, fol.11 col.1. No ha de perder el pecador la eſperança por muchos pecados, ni muchos años de mala vida. fol.11.col.4.nu.6. Chriſto conocido deſcubre la gruedad de los pecados, fol 55 col.2 num.3. pecador q̃ ſe precia de eſcandaloſo, fol.67.col.4 Ay pecadores que arraſtran al pecado, fol.68.col.1 num.3. Vn pecado llama a otro. ibi, col.2.nu.4. Da Dios al pecador muestras de ſu rigor, para que tema, y ſe conuierta, fol.69 col 2. Mas mal ſe haze el pecador a ſi, que la juſticia diuina, fol.75. col.2. La razon para temer, fol.78. col.1. No ha de pecar nadie de la miſericordia de Dios. fol.185 col.2 No ay en eſta vida puerta cerrada. fo 110.co.3.& fol 174. pag.1.Diſ.3.todo.

Pecador que ſe empeora con los fauores, fol. 115. col 4 Se pondera ſu miſerable eſtado, fo.129.pag.1 Diſ.2.todo. Quanto mas peca, menos ſiente el peſo del pecado, fol 129-col. 3. Los ſiete pecados repreſentados en ſiete proprie dades del mar. fol.129.col 4. De ſiete beneficios ſaca el pecador ſiete blaſfemias, fol.131.col.1. Diez ofenſas en cada pecado, mortal, fol.131.col.3.n.4 Diez penas les reſpondē, fol.132.col.1. Quien viue en pecado, de ordinario muere en pecado, fol.136 col.2. Los caſtigos mayores en eſta vida parecen fauores, y los fauores parecen caſtigos, fol.168. col.2.circa finem. Riguroſo caſtigo dexar al pecador en manos de ſu apetito, fol.163.col.4 Quiē conoce vn pecado mortal, lo llora. fol.173.col.1. En todas las palabras del Aue Maria halla el pecador la gruedad de ſu culpa. fol.173 col.3.& 4. No eſpere el pecador a que el pecado eche raizes, fol. 174.col.1. Merecia el pecado mortal que no valieſſe la penitencia. fo 10.175 col. 4. nu.4 Ha de confeſ-

al

al pecador algo dexar el pecado, folio 180. coluna 3. Mala señal sucederle todo bien en lo temporal al que viue mal, folio 217. columna 4. Mayor conocimiento de Dios agraua mas la culpa, folio 218. coluna 3. & 4 Con los trabajos abre los ojo el pecador, folio 247. pagina 2. Discurso 3. todo. Pecador incorregible, folio 292. columna 2. numero 4. Pecado mortal verdadera enfermedad del alma, folio 312. columna 1. El pecador esclauo del demonio, y de sus gustos, folio 324. pagi a 2. Discurso 2. todo. El mayor mal que el pecador puede tener es, ser contra Dios, folio 325. col 1. Definiciones del pecado, ibi, & columna 2. Miserable caida, y desgracia del pecador, folio 325. columni. 3. & deinceps latè.

Penitencia vide conuersion.

Sus condiciones, folio 8. pagin. 2. Disc 3. todo. Acompañada de esperãça, f. 11. col. 1. num. 5. No le impida multitud y durac õ de pecados, fol. 11. c. 4. Christo conocido solicita la penitencia, fol. 55. col. 2. num. 2. Ha de ser hija del amor, fol. 56. col. 2. nu. 5. No se dilate a la hora de la muerte, folio 77. col. 3. & 4. Hase de dexar el pecado del todo. fol. 8 col 1 No ay en esta vida puerta cerrada, fol. 110. col. 3. & fol. 174. pag. 1. todo el Disc. 3. Es la penitencia suaue, fol. 136. pag 2. todo el Disc. 4. Ha de ser prudente, fol 154. pag. 2. Dis. 2. todo. Nos restituye la gracia perdida, y no la inmortalidad perdida, porque? fol. 171. col. 2. num. 2. & deinceps. No llegué los pecados a ser duros, folio 174. col 1. La merced que Dios nos hizo en qu valga la penitencia, fol. 175. col. 4. num. 4 Y fauor grande reuelar esta verdad, fol. 176. colum. 2. & 3. La Penitencia verdadera enternece a Dios f. 249. col. 4. n. 5. El buen trato dela casa de Dios cõ u'da a penitencia', f. 251. c 3. está por yerro 255. La gracia perdida se restituye por la penitencia. fol. 252. col. 3. & 4.

Peligros.

Aylos en todos los estados f. 59. p. 2. Disc. 3. todo, & fol. 300. c. 1. En mas altos puestos mayores peligros fol. 300. col. 3. & 4.

Predeſtinacion.

Coſas de poca importancia en ſi ſon efectos de predeſtinacion, y origen de la ſaluacion, fol. 322. pagin. 1. Diſcur. 1. todo late. No quita el libre aluedrio fol. 323. col. 2. & 3. Que vtilidad halla en las buenas obras naturales para la juſtificacion del pecador, folio 323. col. 4. num. 4. & deinceps.

Rey.

Todos ſon Reyes de oy, no de mañana, fol. 5. col. 3. num. 8. Procure ſer mas amado que temido, fol. 18. col. 3 num. 1. El buen miniſtro ha de ſer alma de ſu Rey, ibi. col. 31. Por ſi y no por tercera perſona ha de hazer mercedes folio 19. col. 1. Ha de ſer de todos, y de cada vn, folio 26. col. 1. nu. 2 No ha de ſer vengatiuo, folio 32. col. 3. Imite a Dios preciãdoſe de Rey juſto, folio 67. col. 2 Su deſeny do pierde todo el Reyno, folio 82. col. 2. Importa tener miniſtros que le traten verdad, fol. 83. col. 3. El que ciego de amor concede lo que no es razon, ciego de odio caſtiga lo que no es culpa, fol. 101. pag. 2. todo el Diſc. 3. Quando eſtan en proſperidad o oyen a Dios, y aſsi les hab a en la cãma y en ſueños, fol. 113. c. 3. Pide coſas impoſsibles, y ſe vale de malos conſejeros el que no tiene luz de Dios, fol. 114. col. 2. Diligencias de Dios para cõuertir vn Rey, fol. 115. col. 1. Suele ſalir peor de los auxilios, fol. 115. col. 3 & 4. El gentil con oro y plata quiere perpetuarſe fol. 116. col. 1. num. 5. Deſtruyen al priuado con fauores deſproporcionados, fol. 121. col. 2. Han de moſtrarſe ſiempre ſeñores, no ſujetos a voluntad de vn vaſſallo, fol. 121 col. 4. n. 3. En el modo de buſcar cõſejeros ſe conoce ſi buſca deſengaño, fol. 135 c. 2. p. 6. El que con unica con perſonas viles, pone a ſujetarſe a ellos, fol. 136. col. 2. Quien ſe puede llamar Rey de veras, fol. 148 col. 3. num. 4 Ha de cuidar mas de ſu Reyno que de ſi, fol. 151. c. 3. & 4. Es el Rey todo el Reyno junto para cuydar del, ibi. El Rey que no corrige no rige, fol. 155. c 1. Ha de ſer prouechoſo a todos, temido de todos

dos, y castigar lo menos q̃ pudiere, fol. 163. col. 4. Buen Rey el que pone la vida por el Reyno, fol. 165. col. 4. Está por hierro, 195. No ha de poner a los suyos en peligro por los estraños, fol. 185. col. 1. n. 7. es Rey para los vassallos, no para sí, fol. 259. col. 4 De no mirar el Rey por el Reyno por sí mismo nacen graues inconvenientes, 260 col. 1. & 2.

Reyno, Republica.

Miserable estado de la Republica no tener cada vno lo que merece. fol. 82. col. 1. pu. 2. Si se dan los oficios por interes, se atreuen los indignos á pretenderlos, fol. 82. col. 2. El que no es para la Republica sino para sí, es fuerça secarse con todos. fol. 82. col. 4 nu. 3. Se pierde el Reyno por descuido del Rey, fol. 83. col. 2. Desdichada Republica donde las cabeças se adunan a fauorecer al escandaloso, y perseguir al virtuoso fol. 140. co. 1. & deinceps Dichoso el Reyno que tiene buen Rey, buenos consejeros, y buenos predicadores, fol. 163. pag. 1. Dis. 4 todo. Desdichada Republica donde indignos son electos, fol. 182. col. 4. Destruyese la Republica con aparencia de zelosos. fo. 186. pag. 2. todo el dis. 2. Dichosa la Republica donde ay premio y castigo, fol. 189. col. 2. 3. & 4. Quanto menos varas mejor gouernada, fol. 260. col. 1. & 2.

Riquezas, vide Auaricia.

En la eternidad son meritos de pena o gloria, o fauor de indignos, fol. 3. col. 1. Si se apoderan del coraçon matan, fol. 5. col. 2. num. 7. En lenguage del demonio lo que no es bienes del mundo, es nada, fo. 72. col. 3. No se han de estimar como bienes del alma. fol. 158. col. 1. Las riquezas quan estimadas en el mundo, y casi quan vanas y dañosas para sos dichosos, fol. 212. pag. 1. todo el 1. Discurso. Dalas Dios al quitar. fol. 219. col. 1. & 2 & fol. 230. pag. 2. Discurso 2. todo. Son vestidos prelados para representar. fol 231. col. 1. Comparadas con los bienes de Christo no son bienes, ni quitan la sed. folio 325. pagina 2. Discurso 4 todo.

No ſe ha de entrar en la Religion para gozar del mũdo, o mayores comodidades temporales, fol. 6. columna 3. num. 2. por yerro, fol. 11. La mayor mina de la Religion, es hazer de la relaxacion grauedad y autoridad, fol. 57 pag. 1. Diſc. 2. todo. El Religioſo no ha de tener por oficio el exercicio del figlo, fol. 88. col. 1. El caſtigo que da Dios a Religioſos vanos y profanos, fol. 92. pag. 1. Diſcurſ. 4. todo Se afrenta Dios de ſerlo de Religioſos profanos, fol. 92. col. 3. & 4. No han de admirar culpas de Religioſos, fol. 298 pag. 1. Diſc. 2. todo. En la Religion ſe muestra Chriſto poderoſo, liberal, y prouido, fol. 311. col. 1 & 2. Quan mal haze el Religioſo, que por no fiarſe de Dios, cuida de ſi con demaſia, y es poco pobre de eſpiritu, fol. 311. col. 4. numer. 4. El retiro del Religioſo, fol 324. col. 4.

Reuelaciones y lecciones.

Se han de examinar con cuydado, fol. 52. col. 1. num 7 Mas ſeguro es el camino de los trabajos que el de las reuelaciones, f. 54. c. 3

Los codicioſos no parecen de Dios, ſino de Pharaon la grandeza deſta dignidad, fol. 135. col. 3. num. 6. vide Religion.

Señores y criados, vide Rey.

El buen criado ſangre y alma de ſu ſeñor fol. 18. col. 4. Quanto importa que ſean piadoſos cõ los criados, fol. 20. col. 2. num. 5.

Temor.

Ha de temer el hombre ſu mal natural, fol. 9. pag. 1. col. 2. En todos los eſtados ay que temer, fol. 59. pag. 2. Diſc. 3. & fol 300. col. 1. & 2.

Trabajos.

Vide Iuſtos Paciẽcia, Amor

En tiempos de trabajos vamos a Dios, en tiempo de proſperidad viene Dios a noſotros, y no le damos audiencia, fol. 113. pag. 2. todo el Diſc. 2. Son almohada donde deſcanſa el juſto, fol. 157. col. 2. Son remedio contra la vanidad, fol. 157. col. 4. Embiar trabajos al pecador es beneficio que parece caſtigo, ſuceder le todo bien es caſtigo que pare-

parece beneficio, fol. 168 col. 2 & fol. 247. pag. 2. Discurs. 3. & folio 248. columna 2. Quando Dios nos trata biẽ lo tratamos mal, y quando nos trata mal lo respectamos, folio 249. col. 1. numer. 3. Los trabajos de esta vida son de burla, fol. 250. col. 1.

Templos.

Como se han de venerar, folio 84. pag. 2 Disc. 2. todo. No se ha de valer el Catholico del Templo para pecar, fol. 82. col. 2.

Testigo.

Vide juez.

Vida.

Vide muerte, mundos. La tẽporal es sueño de vida, folio 2. todo el Disc 1. Es vida de oy no de mañana, fol. 5. col. 3. num 8. Brevedad de la vida sirue al temor, y a la esperança, fol. 12. col. 1. & 2.

Vòluntad.

En lo que se ofrece a Dios es la principal ofrenda, fol. 87. pag. 2 todo el Discurso 3. Que aya voluntad en el hombre, y buena voluntad, fol. 89. col. 2. num. 4. Quanto ofende vna mala voluntad aunque falte la obra, fol. 91. col. 1. num. 7.

Vanagloria.

Vide felicidad, inconstancia, mũdo, muerte La passada me dize, quan nada es la presente, fol. 114. columna 3. & 4. Es sueño y cuest mucho, fol. 158 c. 4.

ELENCO PARA LOS DOMINGOS, MIERCOLES, y Viernes que faltan en este primer Tomo.

Domingo 4.

Sequebatur eum multitudo magna. Dexãdo sus casas y oluidados de sus comodidades, puesta la esperança en Christo, que quien conoce, no puede no esperar en el, fol. 24. pag. 1. todo el Discurso.

2 *Cum subleuasset oculos.* Mirò la gente que le seguia, y se cõpadecio della. Puede mucho la compassiõ de trabajos agenos, y en ella haze Christo ventajas a todos los señores, fol. 16. pag. 1. todo el Discurso 1.

3 *Vnde ememus panes, vt mãducent hi.* Cuida de los q̃ le siguen. Que es bien cuidar el señor de los criados fieles que le acompañan en los trabajos, y siruen con fidelidad, fol. 12. pag. 2. todo el Disc. 2.

4 *Facite homines discumbere,* y sientanse en el suelo para comer, que vale mucho la humildad para que se logren los fauores de Dios, fol. 21. pag. 2. todo el Disc. 3.

Feria quarta del quarto Domingo. Præteriens Iesus vidit hominem cœcum.

Quis peccauit hic a t pa en tes eius, neque hic peccauit, &c. Que los trabajos no vienen por pecados muchas vezes, sino para q̃ resplandezca el justo en ellos, fol. 42. pag. 2. todo el Disc 2. 1

Ponele lodo en los ojos, y mandòle que vaya a la natatoria de Siloe, y se laua; y el ciego no replica, seguro va por el camino de la obediencia, y aunque fue despues perseguido de los Phariseos, de todo salio bẽ, que los peligros que se originan de obedecer a Dios, corrẽ por cuẽta de Dios, f. 40. pagin. 1. todo el Discur. 1. 2

En teniendo ojos luego le persiguen los Iudios, que en comenzando a seruir a Iesu Christo, comiẽçã las perse-

perſecuciones,aſsi como la Igleſia,y aſsi ſe conſerua, y en las perfecciones deſcubre Chriſto ſu poder y diuinidad,fol.46 pag.1 Diſc.3.todo.

4 Que riguroſo examen hazen los Phariſeos de los nuenos ojos que Chriſto le dio al ciego, es bien examinar fauores que Dios haze a las almas,f.1.52.c.1.num 7.

Feria 6. poſt 4.

1 *Ecce quem amas infirmatur.* Quando eſtamos en trabajos vamos a Chriſto, quando en proſperidades viene Dios a noſotros, folio 113. pag.2.Diſc.2.todo.

2 *Infirmitas hæc non eſt ad mortem.* Y ſe detiene Chriſto haſta que muere Lazaro,no faltara Chriſto a la peticiõ de las dos hermanas,que quando la oraciõ lleua las condiciones neceſſarias no falta Dios,folio 16.pag.2.Diſcurſ.3.todo.

3 *Lazarus amicus noſter dormit.* Que muerte del juſto no es muerte,ſino deſcanſo y ſueño, que muere para mayor bien ſuyo,folio 77.pag.2.Diſc.4.

4 *Domine ſi fuiſſes hic.* Eſſo es limitar a Chriſto el lugar, y quien pide limitando lugar,o tiempo,o modo,o materia crucifica a Dios, fol.123.col.2.nu.9.

Dominica 5.

Quis ex vobis arguet me de peccato? Oy haze Chriſto alarde de ſu inocencia eſtando tã cercano a la paſſion, porque ſe entienda que muere ſin culpa,condicion del mundo fauorecer a los peores, y perſeguir a los mejores, folio 140 pag.1.col.1.el lugar del cap.17. del Apocal. 5

Si veritatem dico vobis,quare non creditis mihi? Buen predicador y prelado el que enſeña con ſu vida, y doctrina, y todo el daño de la Republica, es tener malas cabeças, fol.182 pag.1 Diſc.1.todo. 2

Qui ex Deo eſt verba Dei audit El que es de Dios oye la palabra de Dios,es dezir la obedece, y en la obediencia florece, folio 191.pag.1 Diſcurſo 4. todo. 3

Ego demonium non habeo. Con que humildad reſpõde a las injurias, ſi aſsi trata Dios a quien le ofende como tratara a que ſe conuierte, ſi buen 4

trato ſolicita nueſtra cõuerſion, folio 250. pagina 1. Diſc. 4 todo.

Feria quarta de la Dominica 5.

1 *Si tu es Chriſtus dic nobis palam.* Ciegales la inuidia, y echan la culpa a Chriſto, folio 314. pagina 1. Diſc. 3. todo.

2 *Dic nobis palã.* Biẽ claro ſe prueua la venida de Chriſto, y que ya ceſſaron las ſombras y figuras de la vieja ley, fol. 307. pag. 2. Diſc. 2. todo.

3 *Opera quæ ego facio, teſtimonium perhibẽt de me*, que Chriſto en la Igleſia ſe muestra poderoſo, y miſericordioſo, f. 310. Diſ. 2. todo.

4 *Opera quæ ego facio* Que el juſto ha de deſcubrir ſu virtud en las obras, no ſe da la gracia para eſtar ocioſos los ſieruos de Dios folio 318. pag. 1. Diſcurſo 4.

Feria 6. de la quinta ſemana.

1 *Quid facimus, &c. Venient Romani.* Quan perjudiciales ſon los gouernadores que con aparencia de zelo aſſuelan la Republica, folio 186. pagina 2. Diſc. 2. todo.

2 *Venient Romani, & tollent locum noſtrum.* Pierden a Chriſto, por no perder los bienes del mũdo, que comparados con los bienes de Chriſto no ſon bienes, folio 329. pagina 2. Diſcurſo 4. todo.

Expedit vt vnus moriatur. 3 Y ſu cúlpa por ſus comodidades quanto daña a la Republica crueldad imprudente de miniſtros indignos, folio 189. pagina 1. Diſcurſo quarto todo.

Expedit. Pudiendo quitarles a todos la vida antes quiere morir, en los ſuyos ſe contenta Dios con amagos de ofrecer y ſacrificar ſus hijos; y el Padre Eterno no ſe contenta con amago, ſino que de hecho ſacrifica al ſu yo por los hombres, folio 89. columna 2. numero 4. El lugar de Abrahan todo. 4

Mandato.

Exemplum dedi vobis. De humildad lauando los pies: *Et vos alter alterius debetis lauare pedes.* No ſe vſi ſino vanidad en los Eccleſiaſticos, que no conocen el nombre de humildad, folio 92. pagina 1. Diſcurſo 1

curſo quarto todo.

2 *Exemplum vt quemadmodum ego feci ita, & vos faciatis*, que no padece Chriſto, y ſe ſienta ella para que vos digais Chriſto padecio por mi, ai eſtà la paſsion de Chriſto, ſino para que lo imiteis, fol. 84. col. 1. el lugar de Ieremias todo.

3 *Vocatis me magiſter, & Dominus bene dicitis: ſum etenim*, y los ſeñores y poderoſos han de ſer para ſus vaſſallos no para ſi. *Exemplum dedi vobis*, de buen ſeñor, folio 144. columna ſecunda. El arbol de Daniel.

4 *Exemplum dedi vobis*, que os humilleis quando os vieredes en la cumbre de la felicidad, yo ſe que ſoy Hijo de Dios: *Sciēs quia à Deo exiuit*, y ſe que voy a mi Padre, *Et ad Deum vadit*, y ſe que lo puede todo, *Sciens quia omnia dedit ei Pater in manus*. Y con todo eſſo me poſtro a vueſtros pies: *Si ergo ego Dominus, & magiſter veſter laui pedes veſtros*. Enſeñaos a humillaros, poniendo los ojos en que preſto aueis de morir, como yo muerte preſto, folio 146. pagina ſecunda, Diſcurſo tercero.

Feria ſecunda Reſurrectionis.

1 Con los dos Diſcipulos deſconfiados y deſconſolados yua Chriſto, y ellos no lo conocian, y yuan guſtando del, de manera, que deſpues no lo quiſieron dexar, ſi aſſi aficiona el guſto de Dios no bien conocido, que ſera ſu viſion beatifica, folio 150. pagina 1. todo el Diſcurſo quarto.

Quando la poca Fè, y confiança merecia, que Chriſto los dexaſſe ſe les aparece, y les declara la ſagrada Eſcriptura y miſterios, que no ay puerta cerrada a pecadores, y hallan a mano ſiempre a Dios que los llama, y les habla, folio 174. pagina 1. todo el Diſcurſo tercero.

2 *Ostulti & tardi corde.* Es ſaber que haze Dios, tratarles en eſta vida con rigor, y es caſtigo, que al pecador todo lo temporal le ſuceda bien, folio 168. pagin. 1. Diſcurſo 1. todo.

Cog-

ELENCO

4 *Cognouerunt eum in fractione panis*. En vn poco de pan no en el repartir gallinas y capones, que essa es mesa del mundo no de Christo, folio 200. pagin. 2. *Misc.* 2. todo.

FIN.

Cognouerunt eum in fractione panis. En vn poco de pan no en el repartir gallinas y capones, que essa es mesa del mundo no de Christo, folio 200. pagin. 2. ' ' sc. 2. todo.

FIN.

