17 /
101


BIBLIOTHEQUE DU COLLEGE DE TOULOUSE
Ex Dono Benedicti
Dhelhot abbatis
Professoris Regii

Fa C 759

131
J

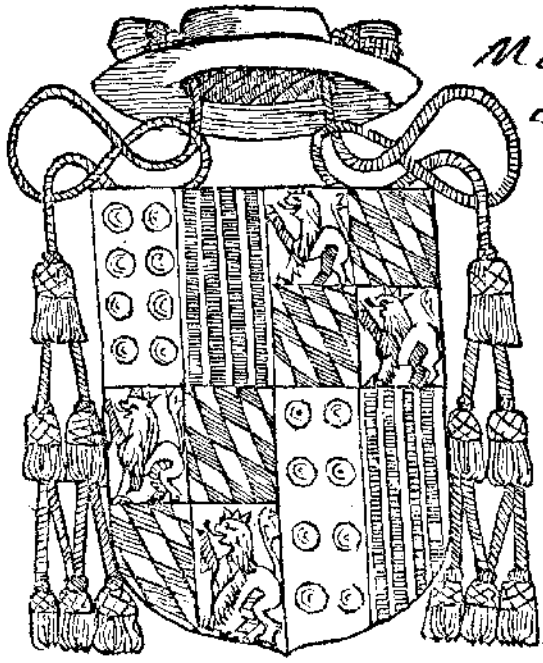
MISCELLANEA
DE TRES TRATADOS,
DE LAS APARICIONES DE LOS ESPIRITVS EL VNO, DONDE SE TRATA

como Dios habla à los hombres, y ſi las almas del Purgatorio bueluen: De Antichriſto el ſegundo, y de Sermones predicados en lugares ſeñalados el tercero.

ES EL AVTOR EL MAESTRO HONOFRE MANESCAL
Doctor en Theologia, y Catedratico que fue della de Prima en la inſigne Vniuerſidad de Barcelona.

Hallaran todos coſas de prouecho, en particular los Predicadores.

DIRIGIDA AL ILLVSTRIS. Y REVERENDIS. SEÑOR Don Ioan de Moncada Obiſpo de Barcelona, del conſejo de ſu Mageſtad.



Año M.DC.XI.

BIBLIOTECA TOULOUSE DE LA VILLE

CON LICENCIA y PRIVILEGIO.
En BARCELONA: A coſta de Miguel Maneſcal mercader de Libros,

En la Empreuta de Sebaſtian Mathenad, en la calle del Call.

POR commiſſion del Illuſtriſſimo y Reuerendiſs. Señor Don Ioan de Moncada Obiſpo de Barcelona, del cõſejo de ſu Mageſtad. Yo el padre Rafael Guerau de la Compañia de IESVS Lector de Theologia en el Collegio de nueſtra Señora de Bellem de Barcelona, he leydo vn libro compueſto por el Doctor Honofre Maneſcal, cuyo titulo es Miſcellanea de tres tratados &c. en el qual no ay coſa que deſdiga de nueſtra Sãta fe, y buenas coſtumbres, antes trata algunas materias peregrinas, con mucha erudiciõ y doctrina, declarando muchos lugares de Eſcritura: ſera de prouecho para gente eſpiritual, y a propoſito para los doctos, en particular para los predicadores, en teſtimonio de lo qual lo firmo de mi nombre en Barcelona, à 14. de Setiembre. 1610.

Rafael Gueraú.

POR commiſsion y mandado del Illuſtriſſimo y Reuerẽdiſsimo Señor Don Ioan de Moncada Obiſpo meritiſsimo de Barcelona, del conſejo de ſu Mageſtad, con la diligencia a mi poſsible he leydo el libro compueſto por el Doctor Honofre Maneſcal, cuyo titulo es Miſcellanea de tres tratados &c. y digo yo el Doctor Franciſco Broquetes Cathedratico de Theologia en la Vniuerſidad de la dicha Ciudad de Barcelona, que en el dicho libro no ay coſa contraria a nueſtra ſanta Fe Catholica y buenas coſtumbres, antes trata muchas materias importantiſsimas para la ſalud de las almas cõ mucha doctrina y erudiciõ, de la qual ſe pueden mucho aprouechar los predicadores y guios de almas, particularmente dados al ſeruicio de Dios, y aſsi me parece que es muy conueniente y juſto que ſe imprima y publique. Y porque eſte es mi parecer, doy eſta cedula firmada de mi nombre en Barcelona, à 14. de Dezembre de 1610.

El Doctor Franciſco Broquetes.

NOS Don Ioannes de Moncada Dei & Apoſtolicæ Sedis, gratia Barchinonen. Epiſcopus Regius Conſiliarius. Attentis ſupradictis aprobationibus tenore præſentiũ concedimus licentiam imprimendi prædictum librum & diuulgandi eum in Ciuitate, & Diœce. noſtra Barcinonen. Dat. in Palatio noſtro Epiſcopali Barcinonen. die xvij. menſis Decembris. M. DC X.

Ioan. Epiſc. Barcin.

Priuilegi.

PER quant per part del Doctor Honofre Manefcal fupplicat fos de merce noftra manarli concedir licencia prohibitiua per a imprimir vn libre per ell compoft, intitulat Miſcellanea de tres tratados de las apariciones de los Eſpiritus el vno, de Antichriſto el ſegundo, y de Sermones el tercero, atteſa la aprobacio y licencia te ya del Ordinari, y que es eſtat viſt y aprouat per alguns Doctors y perſones graues (als quals per orde del Reuerendiſſim Bisbe de Barcelona, es eſtat comes) ho hauem tingut y tenim a be durant lo temps deuall eſcrit. Perço ab tenor de la preſent de noſtra certa ſciencia deliberadament y conſulta, donam y concedim licencia, permis y facultat al dit Doctor Honofre Manefcal, peraque puga imprimir y vendrer, e o fer imprimir y vendrer lo libre alt intitulat. Manant expreſſament á tots y ſengles Eſtampers y altres perſones ſubdites de ſa Mageſtat en aqueſta Prouincia conſtituydes, que durãt lo temps deuall eſcrit, no imprimeſcan ni vengan, ni imprimir ni vẽdrer facen lo dit libre, ſens orde y licencia de dit Doctor Manefcal, ſots pena de perdrer los libres imprimits, mollos, y aparells de la impreſſio, y de ſinch cents florins de or de Arago, als reals coffens applicadors, y dels bẽs dels contrafahents irremiſſiblement exigidors, ſots la qual pena, diem y manam no res menys a tots y qualſeuol Officials, axi reals com de Barons, y majors com menors, que la preſent noſtra licencia prohibitiua tinguen, guarden, y obſeruen, tenir, guardar, y obſeruar façen, y contra no vinguen en manera alguna, ſi la gracia de ſa Mageſtat tenen chara, y en la pena predita deſijen no incorrer. E volem que la preſent ſia duradora per temps de deu anys propſeguents, los quals paſſats ſia extinct y finit. Dat en Barcelona à 22. de Dezembre M.DC.X.

El Obiſpo de Tortoſa.

Vt. de Salba & de Vall. R.

Vt. Don Chriſtophorus Gallart
& de Traginer Reg. Theſ.

Gabriel Olzina.

AL ILLVSTRISSIMO, Y REVERENDISSIMO SEÑOR DON IOAN DE MONCADA OBISPO DE Barcelona, del conſejo de ſu Mageſtad, el Doctor Honofre Maneſcal, le deſſea perpetua felicidad.

SI en aquellos tiempos dorados de la primitiua Igleſia, y ſiglos dichoſos, Illuſtriſſimo y Reuerendiſſimo Señor, ſan Lucas Euangeliſta pintor deſtriſſimo, Philoſopho y Theologo ſingular, y medico de cuerpos y almas auentajado, dedico ſus dos libros, de la hiſtoria Euangelica el vno, y de la hiſtoria apoſtolica el otro, a vn principe ſeglar, llamado Theophilo, paraque con la ſombra deſte varõ principal, tuuieſſen los libros menos embidia, fueſſen mas acceptos, y alcançaſſen mas gracia entre las gẽtes: quien en nueſtros tiempos, toma la pluma, y eſcriue libros no de hiſtoria Euangelica, y Actos apoſtolicos, cuyo autor es el Eſpiritu ſanto, ſino de otras materias, cuyo autor no es Dios ni angel, ſino vn hombre mortal; con mucha razon buſca quien ampare, patrocine, y defienda ſus libros, que corren grande riezgo de ſer mordidos de muchos: Siguiendo eſte norte ſan Cypriano martyr, dedico algunas de ſus obras a Donato: ſan Geronymo a ſan Damaſo, y ſan Bernardo a Eugenio. Pudo tanto eſta razon, que aun haſta los Gentiles por honrar ſus libros, les dedicauan a perſonas eſclarecidas, à cuya ſombra ſe acogian, y ſu amparo pedian. Ariſtoteles dedico ſus libros al grande Alexandro, Virgilio a Ceſar, y Seneca los libros de Clemencia al Emperador Neron, y a Lucillo Balbo gouernador de Cicilia, los que eſcri-

uio de la Inſtitucion de la vida. Sacando eſte libro, cuyo titulo es MISCELLANEA de tres Tratados &c. a luz, dudo mucho no ſe quede a obſcuras, y en tinieblas, ſino vá autorizado, y honrado con el nombre de V. S. y clariſſima familia de Moncada, de quien ſe honra Eſpaña, y a quien han honrado los Condes de Barcelona, Reyes de Aragon, y Caſtilla, y en cuyas alabanças y grandeſas emplean ſu talento, los hiſtoriadores. Quando me acuerdo del origen deſta nobiliſſima familia, que començo en Dapifer con el nõbre de Moncada (cuyo animo, valor, y grandeza entienden, los que ſabẽ, lo que hizo en cobrar Cathaluña, que en poder de los Arabes eſtaua) y tuuo principio de la Illuſtriſſima caſa de Bauiera, donde huuo Emperadores, Reyes, y Duques. Quando me reduzgo a la memoria las coſas ſeñaladas, que los deſta eſclarecida familia han hecho, en defenſa de ſu Rey, pues en muchas jornadas, que hã hecho los Reyes Catholicos les hã ſeruido los deſta inſigne caſa en perſona, y hazienda, las mercedes que les han hecho los Reyes en caſarles con perſonas reales, y darles cargos muy honrados, y de grande eſtima, como las hiſtorias eſtan llenas, y en nueſtros tiempos auemos viſto, las mercedes que la mageſtad del Rey Don Phelipe padre y hijo, han hecho al viſaguelo, aguelo, y padre de V. S. que por otra ocaſion, que confio tendre preſto, dexo. Digo que eſtas coſas q̃ ſeñalo, ſon pronoſtico de las prendas naturales, y dones ſobrenaturales que V. S. tiene. De tan buenos principios, eſta concluſion, ſe auia de ſacar. A tã honrados padres ſe deuia tal hijo. Buen teſtimonio da deſto la experiencia que de V. S. tenemos antes de ſer Obiſpo, y los felices principios en el gouierno del Obiſpado de Barcelona, que dan grandes eſperanças de lo que ſe ha de hazer de aqui adelante, y de la ſinceridad de vida, juſticia, y lo demas que vemos y aguardamos, dãdo nueſtro Señor à V. S. Reuc. vida, y ſu diuina gracia. Deuiaſe eſte libro a V. S. Illuſtriſſima, pues ſiendo el autor de V. R. lo es ſu libro, como la fruta del guerto es de ſu dueño. Por mil titulos me honrare

toda

toda la vida de ſer de V.S.y vno dellos es, las continuas mercedes, que de ſu liberal mano cada dia recibo. Vna dellas no quiero,ni es razon,que paſſe en ſilencio. Años ha que hize vn libro de la llaga del coſtado de Chriſto nueſtro Señor, el qual auiendo eſtado cautiuo dos años y diez meſes por la ocaſion que todos ſaben,ha tenido tanta ſuerte, y ha ſido ſu autor tan dichoſo,que en tiempo de V. S. Illuſtriſs. ha tenido libertad,y ſe ha publicado con mucho guſto de los deuotos de la llaga del coſtado de Chriſto nueſtro Señor,y hõra de ſu autor. No alargo mas eſte penſamiento por no dar peſadumbre,a quien no guſta de oyr coſas en ſu abono. No hago poco en detener la pluma,y reprimir mi guſto,que conforme el objecto, pudiera bien emplear eſte rato, y darle à todos.Supliran mi falta las obras que de V. S. vemos y eſperamos,que hablan mas que quãto yo puedo dezir en eſte breue tiempo.

Quiſiera ofrecer à V. S.vn libro digno de tal Señor, y de tales manos,que à ſerlo,començaran las mias a pagar algo đ lo que deuo:pero como a fruto de mi pobre y corto ingenio lo es el libro. No deſechò Dios las pieles de cabras para la fabrica del tabernaculo, y accepto el cornadillo de la vieja. Siruaſe pues V. S. Illuſtriſsi. de acceptar eſte pequeño ſeruicio lleno de entera voluntad. Defienda a eſte libro,ampare a ſu autor,y a eſte ſu Capellan continue el hazerle mercedes tan cumplidas. Seruira eſta merced ſingular de darme aliento y animo para emprender otras obras,las quales eſpero en nueſtro Señor,que preſto ſaldran a luz,con grande confiança que la Illuſtriſsima familia de Moncada las amparara,y patrocinara. Guarde nueſtro Señor à V.S. Illuſtriſsima los años de mi deſſeo.

Illuſtriſsimo y Reuerendiſsimo Señor

de V. S. Illuſtriſs.ſieruo,y Capellan

El Dotor Honofre Maneſcal.

AL BENEVOLO LECTOR.



VSTARA diſcreto Lector, y aficionado a buenas letras, de ofrecer vn libro, en el qual los conceptos fueſſen tan alçados de punto, los diſcurſos de tãta erudicion y penſamientos tan remontados, que fueſſen dignos de los buenos ingenios de mi patria, y otros que ay en diferentes partes; que por la miſericordia de Dios eſtà llena Eſpaña, y la Chriſtiandad de grandes letrados y perſonas muy Doctas en todas facultades. Pero de gracia pido, que acceptẽ en eſte cornadillo, que ſi algo vale, es por yr reueſtido de vna entera voluntad, y deſſeo de ſeruir a todos. Años ha que trabajè y ſaque a luz vn tratado de la Oracion Mental, el qual me ha obligado, à que eſcriuieſſe el primer tratado deſte libro. La oracion es vn colloquio de la alma con Dios, y como a colloquio, en ella, no ſolo habla la alma con Dios, ſino que tambien habla Dios con la alma, conforme aquellas palabras de Oſeas, ca. 2. *Ducam eam in ſolitudinem & loquar ad cor eius.* Traere la alma a la ſoledad, y deſierto, y alli le hablare al coraçon. Por lo qual, porque aquel tratado fueſſe cumplido, me parecio que cõuenia que yo trataſſe eſte punto como Dios habla a las almas, y de quantas maneras. Para perſonas no tan eſpirituales parecera eſte lenguaje nueuo, y ſe admiraran que Dios hable con el hombre: pero para gente que trata de Eſpiritu, y a viſto la ſagrada Eſcritura, no dire coſas nueuas, ſino muy ſabidas y por algunos experimẽtadas. Podra ſeruir eſte tratado no ſolo para los que experimentan eſtos fauores del cielo, ſino para los confeſſores y padres eſpirituales, a los quales los penitentes les deſcubren, lo que les ſuccede en la oracion, y mercedes que Dios les haze, paraque les entiendan, y ſepan reſponder, y aconſejar lo que conuiene. Bueno es leer eſto en eſte libro y ſemejantes, que tratan deſte argumento, ſi les vienen en manos, que creo ſeran pocos. Pero mejor ſera leer eſto en el libro de Chriſto crucificado en la oraciõ, dõde nueſtro Señor les enſeñara, lo que yo digo, y mucho mas. Corrido eſtoy de que vn guzanillo como yo, y que tan poco o nada ſabe de eſpiritu, trate vn argumento como eſte, que pide vn varon muy eſpiritual, dado mucho a oraciõ, y que ha llegado a vna alteza de oracion, en la qual ſe aprenden eſtas coſas, y lo eſtuuiera mas, ſino que tengo reſpõdido a eſta objeccion en la Epiſtola de mi tratado de la oracion mental, donde veran que el eſtilo de Dios es que entienden eſte punto, los que le experimentan en la oracion. Pero ſabe Dios hazer eſtas grandezas con vn miſerable como yo, que con vna poca de Theorica y licion de los

de los Santos, diga lo que acoſtumbran dezir los muy eſpirituales.

Y porque lo que trato en eſte primer tratado, es coſa peregrina, cito à muchos Santos y Dotores graues, cuyas palabras de ordinario pongo, paraque hechen de ver, que no ſon penſamientos ni ſueños mios lo que digo, ſino verdades ſolidas, fundadas en las diuinas letras. Mas por que tratar de los modos con que Dios habla a los hombres deſnudamente, no ſeria de guſto, ſino para gente muy eſpiritual: paraque todos lean eſte tratado cõ guſto y prouecho, è illuſtrado cada manera de hablar de Dios, con varios exemplos, y lugares de eſcritura, los quales de propoſito declaro, tratando muchas dudas que de camino ſe ofrecen de las locuciones de Dios. A la fin del primer tratado hallaran tratada vna duda que inquieta a muchos, ſi las almas del Purgatorio bueluen.

El año paſſado me honraron los Illuſtres y muy Reuerendos ſeñores Canonigos de la ſanta Igleſia de Barcelona, en darme la Lectoria dela Seo, donde lehi el libro del Apocalypſi, y por las muchas vezes que en aquel libro ſe haze memoria de Antichriſto, lehi muchos dias deſte maldito hombre, y como el lugar lo pedia, trabajè lo que ſupe y pude eſte punto. No parecio mal a algunos lo que a eſte propoſito dixè, y aſsi trato en el ſegundo tratado de Antichriſto. Quanto el argumento del primer tratado es peregrino, tanto es comun y ordinario el del ſegundo: pero como no trato eſte punto, como a vna hiſtoria, ſino explicando varios lugares de Eſcritura, me parecio ſeria a propoſito, q̃ ſe diuulgaſſe eſte tratado; eſpero en nueſtro Señor, que algunos me agradeſceran mi buen deſſeo.

Y porque algunos de los muchos ſermones que he predicado en eſta inſigne Ciudad, han ſido en lugares ſeñalados, y fieſtas principales, que me obligaron a que no me deſcuydaſſe, he querido ſeruir a los de mi patria, y a los que no lo ſon, con los ſermones que veran en el tercer tratado. Y como à tantos años que predico, como van eſtos, podian yr muchos mas: pero porque lo puedo en otras ocaſiones hazer, lean agora eſtos, que ſi mi trabajuelo es accepto, tẽgo intẽto de imprimir muchos de los que he predicado. No quiero vender mis agujas, ni encarecer mis coſas: porque ſe lo poco q̃ ſon, y no guſto de dar ocaſion que publiquen mis faltas. De las muchas que hallaran, quiero dar dos razones: Vna es, del lenguaje. No ſoy natural Caſtellano, ni le hablo de ordinario, y aſſi no puede dexar de auer faltas, que por eſto en mi tierra no predico en Caſtellano, lo que haria en otros reynos de la manera que lo eſcriuo. Otra razon para que me perdonen las faltas es, eſtar yo tan ocupado como eſtoy, y tener la ſalud muy quebrada. Y aunque eſto me obligaua à no eſcriuir, el poco tiempo que me ſobra, me entretengo en tratar con mis amigos los libros, que como ſon fieles y honrados, guſto deſte entretenimiento, y aſsi hago algunas coſillas,

como

como plaziẽdo a nueſtro Señor y dãdome Dios vida y ſalud, preſto veran. Hallaran confio en nueſtro Señor, los eſpirituales paſto para ſu alma, los amigos de eſcritura, tendran ocaſion de ver algunos lugares razonablemẽte trabajados: No tengo animo de dezir que hallarã coſas de erudicion los amigos dellas, los predicadores creo que tendran grande aparejo para los ſermones. Reciba en todo, chriſtiano Lector, mi buẽ deſſeo, lea eſta Miſcellanea (que por tratarſe coſas varias en eſte libro, y ſer como vna enſalada le pongo eſte nombre) con el entendimiento y voluntad, ſi es ſana, que ſi la voluntad no es tan recta, no es razon acompañe el entendimiento: porque no hara buen juyzio de mi libro. Alabe a nueſtro Señor ſi algo hallare de con ideracion, y haga vna obra de charidad y miſericordia en perdonar mis faltas. A los doctos que ſaben lo que cueſta eſtudiar y eſcriuir, no tengo que dezir, que no les firua de objecto de murmuracion eſta Miſcellanea, ſino que con charidad me aduiertan mis faltas, paraque yo en otros libros, que con el fauor de Dios, pienſo imprimir, las emiende. A los que no han eſtudiado, les ſuplico, que no hagan cenſura de los trabajos de los otros, *nec ſutor vltra crepidem*. Aduierto a los que no ſaben latin, que quando le hallaren, lo que conoſceran en la letra diferente, paſſen de largo, y lean ſolo el romance. Y a vnos y a otros ruego, que me encomienden a nueſtro Señor.

El Licenciado Ioan Valladares, de Valdelomar al Autor y libro.

LOS Angeles, y Sãtos en su coro,
Con todas las diuinas criaturas,
Las almas beatificas y puras
Que ven a Dios, y gozã su tesoro:
Offrecen la corona mas que de oro
Esmaltada con flores de escrituras,
Guirnaldas, palmas, lauros, hermosuras
Al Doctor Manescal y a su decoro.
Su zelo peregrino muestra clara
La pureza d̃ la alma, y limpio pecho,
Pues con su luz diuina nos alũbra.
Del Purgatorio de su vida rara
Saco este libro, q̃ al comũ prouecho
Promete gloria ques dondel se encumbra.

Cancion del mismo Valladares al Illustriss. y Reuerendiss. Señor Don Ioan de Moncada Obispo de Barcelona del consejo de su Magestad.

INsigne Barcelona, Illustre, y belica
Suenen tus loores desde el mar Tilãtico
Hasta el imperio celebre, y altissimo.
Y eternize la trompa de mi cantico
De Dõ Ioan de Mõcada vida Angelica
Flor, y fruto de extirpe excelentissimo.
Prelado y Padre tienes amantissimo
Tal, que permite Dios que por sus meritos
Le dediq̃ en doctrinas tan magnanimas,
Que puedan saluar animas
Con mas felicidad que los preteritos:
Y como a vna Academia.
Acudenle las ciencias con los reditos,
Que a todo ampara prosa, y la poemia,
Y extirpa vicios, y virtudes premia.

De Iayme Tapias Presbytero Maestro de Capilla en la santa Iglesia de Barcelona al autor, y su libro.

CANCION.

MANESCAL docto y raro
Alçays tan alto el buelo.
Con vuestros tres tratados peregrinos
Do qual arroyo claro
Que riega el fertil suelo
Declarays los colloquios diuinos
De Dios, con quien son dinos
De tal dicha y ventura
Y de aquel can cerbero
Que es Antichristo fiero
Sus hechos, y locura
Y de sermones raros
Llenos de spiritu y cõceptos claros.

Del mismo Iayme Tapias al Illustris. Señor Don Ioan de Moncada Obispo de Barcelona.

SONETO.

A Boca llena puede Barcelona
Llamarte el mundo bienauẽturada
Pues de la illustre sepa de Moncada
Mereciste a Don Ioan rara persona.
El es tu buen Pastor gloria y corona
En quien toda virtud esta cifrada.
Solicito pastor de su manada
Grandezas mil del la fama pregona.
Es otro Ioan, con pobres dadiuoso
Tan manirroto en dar que si pudiera
Se daria a si proprio qual Paulino.
El Dotor Manescal artificioso
Pidiendole su amparo, la tendera
Del mordaz ataja, y se haze Diuino.

De Ioan Deßi Presbytero de Tortoſa, al Autor.

SONETO.

SIña gran MANESCAL tu docta frente,
No la fingida hija de Peneo,
El alto Cielo ſi, que al Cielo veo,
Llegar tu ſacra pluma refulgente;

De eſpiritus la fraſis excelente,
Goza el ſuelo en tu libro, y en el leo,
Como Dios me habla; y ſi es diuino empleo,
Al alma enſeña, que deidades ſiente.

Si la habla, o ve, le da ſegura forma,
Y vna piedra de toque, donde vea,
Si es quilate diuino, o falſo Numen.

Libro que enſeña como al Cielo crea,
Y ſi almas bueluen, de do ſe conſumen
Culpas, el cielo ſu eſcritura forma.

DEL MISMO

Al Illuſtriſſimo y Reuerendiſſimo Señor Obiſpo de Barcelona.

GLorioſo honor del nombre de MONCADA,
Illuſtriſsimo y ſacro Archimandrita,
Vigilante talaya, collocada
En la mas alta cumbre, y mas bendita
De la ciudad de Amilcar fabricada:
Aqueſta obra a tu valor eſcrita,
Pues de tu gran Nobleza es deffendida
Eterna gloria ſe promete, y vida.

TABLA DE LOS CAPI-
TVLOS DEL TRATADO
primero.

Cap. 1. QVe ſea eſpiritu, y de quantas maneras de eſpiritus ay. 2
Cap. 2. De varios modos de aparicion. 11
Cap. 3. De varias apariciones viſibles de Dios. 13
Cap. 4. Donde ſe tratan algunas dudas de las apariciones viſibles. 23
Cap. 5. Del fin de las apariciones viſibles. 45
Cap. 6. De las apariciones vocales de Dios, que ſea aparicion vocal. 48
Cap. 7. Donde ſe declara la aparicion, o locucion vocal por la nube. 53
Cap. 8. De la aparicion de Dios en la çarça. 58
Cap. 9. De la aparicion de Dios en el fuego. 68
Cap 10. De la aparicion de Dios en el ſiluo de vn ayre ſutil, que llama la Eſcritura ſibilus auræ tenuis. 77
Cap. 11. De la aparicion de Dios en el totuellino. 86
Cap. 12. De la aparicion de Dios en el Propiciatorio. 89
Cap. 13. De la aparicion y locucion vocal del cielo. 105
Cap. 14. De la aparicion de Dios por Vrim, y Thummim. 115
Cap. 15. De las vozes en que habla Dios en las apariciones, y locuciones declaradas. 118
Cap. 16. De la aparicion o locucion imaginaria. 123
Cap. 17. Donde ſe tratan algunas dudas de la aparicion y reuelacion imaginaria. 131
Cap. 18. Donde ſe proſiguen las dudas de las meſmas reuelaciones. 140
Cap. 19. De la aparicion y reuelacion intellectual. 143
Cap 20. Que las almas del otro mundo bueluen. 160
Cap. 21. Donde ſe prueua lo meſmo. 168
Cap. 22. Si las almas del cielo han buelto. 174
Cap. 23. Las razones que ay para no eſpantarnos del ruydo q̃ ſentimos. 176
Cap. 24. Como conoceremos ſi el ruydo que ſentimos, es alma del Purgatorio, o demonio. 181
Cap. 25. Reſpondeſe a las razones de dudar del cap. 29. 184

TABLA

TABLA DE LOS CAPITVLOS DEL tratado ſegundo.

Cap.1. DOnde ſe explica vn lugar de San Matheo. 1
Cap.2. Donde ſe declara vn lugar del cap.9.de Dan. 3
Cap.3. Declaracion de las ſemanas de Daniel. 10
Cap.4. Donde ſe declara vn lugar de Malachi. que ſeruira de exordio para tratar de Antichriſto. 15
Cap.5. Si Antichriſto ſera vn hombre particular y determinado. 21
Cap.6. Antichriſto ſera vn hombre particular. 23
Cap.7. Si Antichriſto ſera hombre o demonio. 27
Cap.8. Eſta errado y dize nono.
Cap.9. Cuyo hijo ha de ſer. 32
Cap.10. Donde ha de nacer Antichriſto, donde ſe ha de criar, y donde ha de eſtar de aſſiento. 40
Cap.11. Del nombre de Antichriſto. 45
Cap 12. De las coſtumbres de Antichriſto en comun. 48
Cap.13. De las coſtumbres y vicios particulares de Antichriſto. 53
Cap.14. De la doctrina que ha de enſeñar Antichriſto. 59
Cap.15. Como perſuadira ſu doctrina. 61
Cap 16. Antichriſto ſera Rey, y ſu impetio ſera grande. 67
Cap.17. De la grande perſecucion de la Igleſia en tiẽpo de Antichriſto. 70
Cap.18. Si la Igleſia ha de faltar en eſte tiempo. 85
Cap.19. La Igleſia nunca ha de faltar. 89
Cap.20. Si Elias y Henoc viuen aun, o murieron. 94
Cap.21. Si Elias, y Henoc eſtan gozando de Dios, y ſus cuerpos ſon mortales. 99
Cap.22. Si Elias y Henoc eſtan en eſtado de merecer. 103
Cap.23. Si Elias y Henoc tienen neceſſidad de alimento. 107
Cap.24. Que ſe entiende por el Parayſo que Dios planto. 110
Cap.25. Del lugar del Parayſo terrenal. 112
Cap.26. Si eſta en pie el Parayzo terrenal, y donde eſtan Elias y Henoc. 114
Cap.27. Si han de venir Elias y Henoc en tiempo de Antichriſto. 116
Cap.28. De lo que hã de hazer Elias y Henoc, y lo q̃ les ha de ſuceder. 122
Cap.29. Como han de predicar los Predicadores. 125
Cap.30. Donde ſe proſigue lo meſmo. 130
Cap.31. Donde ſe explican algunos lugares de la Eſcritura a propoſito del amor del proximo, que ha de tener el Predicador. 135
Cap.32 De la penitencia de Elias y Henoc, y de la que ha de hazer el Predicador.

dicador. 139
Cap.33. De los milagros,que haran Elias y Henoc. 150
Cap.34. De la muerte de Elias,y Henoc:de su resurreccion y subida a los cielos. 153
Cap.35. De la muerte de Antichristo. 157
Cap.36. Quãto aura de la muerte de Antichristo hasta el dia del juyzio.171
Cap.37. Si a venido Antichristo. 182
Cap.38. Si tardara mucho a venir Antichristo. 185

TABLA DE LOS SERMONES DEL tercer tratado.

Sermon 1. DE la Annunciacion de nuestra Señora. 1
Sermon 2. De la fiesta de S.Seuero Obispo. 17
Sermon 3. Del Euangelista S.Lucas. 33
Sermon 4. De San Esteuan prothomartyr. 46
Sermon 5. De San Mathias Apostol. 60
Sermon 6. En la Dominica infra octauam Ascensionis, y de la corona de espinas. 75
Sermon 7. Del segundo dia de Pascua de Espiritu santo. 86
Sermon 8. Del dia de San Christoual. 101
Sermon 9. De la santissima Trinidad. 117
Sermon 10. Del dia de la Natiuidad de nuestra Señora. 141
Sermon 11. De San Simon y Iudas. 165
Sermon 12. De las almas del Purgatorio. 181
Sermon 13. Del Iubileo de Paulo quinto. 205

ERRATAS.

AVnque en esta Miscellanea ay algunas erratas de algunas letras trocadas, y otras faltas,solo ay de consideracion tres,las quales son estas.

Tracta.1.ca.3. pag.19.col.1.li.20.dize,a su muger, hiernos,y hijos,lea a su muger y hijos.

Tracta.2.ca.27.pa.120.col.2.li.12.dize,dos precussores de Antichristo,lea dos precussores de Christo.

Tracta.2.cap.35 pag.157.li.21.dize de la nariz,lea de las nalgas.

DE IOSEPH NOGVES CRIADO del Rey nueſtro Señor.

ARboles,montes,y fieras,
Suſpendio el cantor de Tracia.
En ſus fertiles riberas;
Pero con mas eficacia
Ay quien pare las eſferas.
Porque con tal Plectro y mano.
Otro Ciceron Chriſtiano
Con luz y armonia tanta
De almas y ſecretos canta,
Y del vltimo tirano.
Que aunque el oluido reſiſta,
Dira quien viere tus obras:
Que eres celico Chroniſta
Porque oy gran Honofre cobras
Nombre de aguila en la viſta.
Dete la ſanta Elicona
La merecida corona,
Y deſdel Caribe al Mauro
Goze de vn eterno lauro
Tu venerable perſona.
Y tu mayoral prudente
Cuyo blaſon da por armas
Panes del cielo eminente,
Eſcaques, leones y barras,
Imita a Dios ygualmente.
Que pues el dar es tan ſuyo,
De tu noble pecho arguyo,
Que ha nacido otro Mecenas,
Y es ya Barcelona Athenas,
Pues tal bien le conſtituyo.

TRATADO PRIMERO

DE LAS APARICIONES DE LOS ESPIRITVS, DONDE

se trata de los modos con que Dios habla à los hombres, y si las almas del Purgatorio bueluen.

(* * *)

PREFACION.



EN EL LIBRO que he sacado à luz de la Oracio mental, trato largamente deste santo exercicio, y digo de que manera trata el alma con Dios, y le habla en la oracion. Y porque la oracion es vn colloquio entre la alma y Dios, no solo habla el alma con Dios en la oracion, sino tambien Dios con el alma. Por lo qual me ha parecido en el primer tratado deste libro tratar como habla Dios con los hõbres, y de quantas maneras. Y porque quando Dios habla cõ los hombres dezimos que Dios, que es espiritu, les aparece; la inscripcion deste tratado es de las apariciones de los espiritus. Y conforme este titulo, no sera fuera proposito tratar en el fin deste primer tratado, si las almas de Purgatorio bueluen por auerlo visto dudar en algunas ocasiones. Vnos son tan medrosos, que de qualquier ruydo q̃ sienten, se espantan, y se persuaden que es alguna alma de Purgatorio, ò espiritu. Otros lo tienen por donayre y imaginacion, y pensando dezir algo, dizen aquello que dixo Dauid Psal. 77. *Spiritus vadens, & non rediens.* Entendiendolo, por no entenderlo, de las almas, que van al otro mundo, y *Psal. 77.*

no bueluen. Otros van por otro norte, y sabiendo que el Demonio se sabe transfigurar en angel
1. Cor. 11. de luz, piensan que el ruydo que se siente, no es de las almas de Purgatorio, sino de algun demonio, que para engañar à los hombres, finge que es alguna alma de Purgatorio. Para responder de vna vez à lo q̃ en tantas ocasiones se me pregũta, quiero tratar este punto, y por ocasion de lo dicho, tratar en comun de las apariciones de los espiritus. Por ser materia no muy comun, y vn poco peregrina, pienso que sera de algun gusto y prouecho este mi trabajo. Yo me hallanarè, y facilitarè las cosas lo mejor que supiere: pero si algunas cosas ay, que no las entienden los que no hã estudiado, no lo atribuyan del todo à mi, sino à las cosas que tengo de dezir, que son dificultosas, y subidas vn poco de punto. Algunas cosas tengo que dezir en este tratado, que à mas de los Doctores que he visto, sino me lo dixeran y declararan personas dadas à oracion y muy espirituales, yo no tuuiera animo para hablar dello. No tẽgan por vanidad lo que dire si algo de bueno tengo, que todo es muy poco, es claridad en leer, predicar, y escriuir. Y si yo entiendo vna cosa, no tengo el concepto confuso: y si quiero declararme, facilmente me entienden los de mediano entendimiento. Plegue al cielo, acierte à dezir las cosas deste tratado, demanera, que todos quedemos consolados, y muy desseosos de seruir à nuestro Señor, para que vamos à parte donde lo menos que entenderemos sera esto.

CAPITVLO PRIMERO.
QVE SEA ESPIRITV, Y DE quantas maneras de espiritus ay.

§. I.

EL NOMBRE DE Espiritu, significa en la sagrada Escritura halito, y viẽto como de los lugares siguientes consta. *Spiritus Domini ferebatur super aquas.* Dize Moyses Genes. 1. El Espiritu del Señor yua sobre las aguas. Aqui por el Espiritu se entiende el ayre, ò viento, como dizen Tertuliano lib. aduersus Hermoge- *Genes. 1.* *Tertul.*

mogenem, y Theodoreto q. 8. *Theodor.* ſobre el Geneſis. Y es muy conforme eſta declaracion à lo que dize Ionatas en eſte lugar: *Spiritus ſeu ventus miſericordiarum, ſiue gratiæ flabat ſupra facies aquarum.* Eſpiritu ò viento de las diuinas miſericordias y gracia, eſtaua ſobre las aguas. En eſte ſentido ha- *Pſal.147.* bla Dauid del Eſpiritu Pſal. 147. *Flabit ſpiritus eius, & fluent aquæ:* Soplara el Eſpiritu, quiere dezir el viento, y correran las aguas. Deſta manera ſe entiẽden aque- *Exod.15.* llas palabras del Exod. cap. 15. *Flabit ſpiritus eius, & operuit eos mare.* Soplo, dize Moyſes en ſu cantico el Eſpiritu, quiere dezir el ayre, y luego el mar cubrio à Pharaon y à ſu exercito, que deſto va hablando Moyſes. Aſſi de- *Iob. 27.* zia Iob cap. 27. *Donec ſuper eſt halitus in me, & ſpiritus Dei in auribus meis, non loquentur labia mea iniquitatem.* Entre tanto que tuuiere aliento, y reſpiráre, no hablare necedades. Segun eſte ſentido habla Eſai. cap. 40. *Excicatũ eſt fœnum, & cecidit flos, quia ſpiritus Domini ſufflauit in eo.* Secóſſe el heno, y cayo la flor; porque el eſpiritu del Señor quiere dezir el ayre ſoplò. Fundaſe eſta ſignificacion de Eſpiritu en la palabra Hebrea *rua*, que no ſolo ſignifica eſpiritu, ſino tambien ayre y viento. Como ſaben los que algo entienden de la lengua Hebrea.

§. II.

DE ordinario ſignifica eſpiritu vna ſubſtancia ſeparada, immaterial, y incorporea, y deſta manera comprehende à Dios, al Angel, y al alma racional.

Que Dios ſea eſpiritu ſin cuerpo ni materia trata ſanto Tho. 1. *S. Thom.* part. q. 3. art. 1. y 2. y enſeña que Dios es eſpiritu, y no tiene cuerpo ni materia. Bien ſe que no hã faltado hereges que ſe han perſuadido que Dios era el mundo, y tenia cuerpo, como dixerõ los Eſtoicos, del qual parecer fue Telrem ſegun dize Euſebio lib. *Euſeb.* 4. de præpara. Euan. cap. 6. San Epiphanio hære. 70. dize que vn *S. Epiph.* frayle que ſe llama Audæco, dixo que Dios era cuerpo; y aſſi aquellas palabras del Gen. cap. 1. *Geneſ. 1.* *Faciamus hominem ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram.* Hagamos el hombre à imagen y ſemejança nueſtra, entiende de la ſemejança en quanto al cuerpo. Eſte error tuuieron los hereges dichos Odianos, ò Audianos, ò Vadianos como dizen otros. Melito Obiſpo Sarden, tuuo tãbiẽ eſte error, como refiere Theo- *Meli,* doreto q. 20. in Gene. cuyas pa- *Theodor.* labras ſon eſtas. *Eſt autem vt antea dixi prius diſcutiendum, vbi cõſtat illud ad imaginem in corpore, aut in anima, & in primis videamus quibus vtantur, qui prius aſſerunt è quorum numero eſt Meliton, qui ſcripta reliquit, quibus aſſerit Deum corporeum eſſe &c.* Bien ſe que algunos deſtos dizen, que Melito no tuuo eſte error, lean à Sixto

Senen.lib.5.Biblio.San.anno.18. Sixto Senen. Tãbien dizen algunos que Tertuliano tuuo eſte error. Sea de quien fuere,la verdad Catholica es,que Dios es puro eſpiritu ſin tener cuerpo, ni materia. La primera razon deſta verdad ſe funda en la ſagrada Eſcritura Rom. 1. San Pablo llama à Dios inuiſible. *Inuiſibilia Dei per ea quæ facta ſunt &c.* Luego es eſpiritu; porque à no ſerlo, ſeria viſible. Eſte meſmo lenguaje hallaran. 1.Timo.1. 1. ad Tim. 1. *Regi ſæculorum immortali, & inuiſibili, &c.* Dauid Pſal.144 Pſal.144. dize: *Magnus Dominus, & laudabilis nimis, & magnitudinis eius non eſt finis.* Grãde es Dios, y digno de grande alabança, y ſu grandeza no tiene fin y termino: luego no tiene Dios figura: luego no tiene cuerpo, ſino que es Eſpiritu. Pero diziẽdo ſan Ioan. Ioan.4. cap. 4. *Spiritus eſt Deus*: Dios es Eſpiritu, no ay que reparar en eſto:luego no tiene cuerpo:Porque como dixo Chriſto à ſus diLuc.vlti cipulos Luc. vltimo:*Spiritus carnem, & oſſa non habet.* No pẽſeys, dize Chriſto reſucitado, que ſoy algun eſpiritu,tocad y vereys, el eſpiritu no tiene carne ni gueſſos.

Confirma S. Tho. en el lugar citado eſta verdad catholica con tres razones. La primera razon es. El cuerpo de tal manera mueue a otros, que es mouido de otro como toda la Filoſofia dize: Dios es el primero q̃ mueue,ſiẽdo immobil,como dixo S. Tho. S. Thom. 1.par.q.2. art.5. Luego Dios ni es cuerpo,ni tiene cuerpo.La ſegũda razon. Qualquier cuerpo eſtà compueſto de acto y potencia como ſe ſupone de la Filoſofia. Dios es ſimpliciſſimo acto, ſin mezcla de potencia [hablo de potencia paſſiua] porque no ſeria del todo perfeto:luego, Dios ni es cuerpo, ni tiene cuerpo. La tercera razon es. Dios es el mas perfeto,como dize S.Tho.1.p.q. S. Thom. 2.ar.3.y para eſto baſta dezir,que es infinito: luego no es cuerpo, ni tiene cuerpo. Y ſe confirma; porq̃,ò es cuerpo viuo, o no tiene vida.Si no es viuo, cierto es q̃ no es lo mas perfeto que ay, por ſerlo mas el viuiente.Si es viuiẽte,luego tiene vida de otro; porq̃ el cuerpo no tiene vida por ſi: luego,Dios que tiene vida de ſi y todos la tienen del,no es cuerpo,ni tiene cuerpo. La quarta razon puede ſer:ſi Dios es cuerpo, ò es finito,ò infinito.Infinito no puede ſer; porq̃ ſupõgo de la Filoſofia, q̃ no ay cuerpo infinito actu.Finito, es cõtra la naturaleza de Dios, cuyo ſer es infinito, como dize la Theologia: luego Dios ni es cuerpo, ni tiene cuerpo.

§. III.

Dirã criò Dios al hõbre à imagẽ,y ſemejança ſuya.*Faciamus homineṁ ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram.* Gen.1. Y eſta ſeme- Geneſ.1. jança no ſolo es en el alma, ſino tambiẽ en el cuerpo, como dize

ſan

S. Aguſt. San Aguſtin lib. 6. de Geneſ. ad litteram cap. 12. cõ eſtas palabras. *Si & hominem de terra, & beſtias de terra ipſa formauit, quid habet homo excellentius illis, niſi quod ipſe ad imaginem Dei creatus eſt? Nec hoc habet ſecundum corpus, ſed ſecundũ intellectum mentis. Quanquam in ipſo corpore habeat quãdã proprietatem, quæ hoc indicet, quod erecta ſit natura factus eſt, vt hoc ipſo admoneretur non ſibi terrena eſſe colenda, velut colãtur pecora, quorum voluptas omnis ex terra eſt, vnde in aluum cuncta pecora prona atque proſtrata ſunt. Congruit ergo & corpus hominis animæ rationali, non ſecundum lineamenta figuraſque membrorum, ſed potius ſecundum id quod in Cœlũ erectum eſt, ad intuendã quæ in corpore ipſius mundi ſuperna ſunt, ſicut anima rationalis in ea debet erigi quæ in ſpiritualibus natura maxime excellunt, vt quæ ſurſum ſunt ſapiat, non quæ ſuper terrã.* Lo meſmo da

S. Ber. a entender S. Bernar. ſerm. 24. in Cant. el qual parece que dize lo meſmo. Cuyas palabras para los que ſaben latin y no tienen ſus obras, pondre aqui. *Ergo ſecundũ animum, non ſecundum terrenam & fœculentam materiam Deus hominem rectum fecit: Ad imaginem quippe & ſimilitudinem ſuam creauit illum. De ipſo autem Deo cecinit Dauid: Rectus Dominus Deus noſter, & non eſt iniquitas in eo. Porro iniquitas cordis eſt, non carnis vitiũ, vt per hoc noueris in ſpiritualis portione tua & non in craſſa luteaque ſubſtantia Dei ſimilitudinem conſeruãdam ſeu reparandam. Spiritus enim eſt Deus, & eos qui volunt ſimiles eſſe vel perſeuerare vel fieri, oportet intrare ad cor, atque in ſpiritu id negocij actitare vbi reuelata facie ſpeculantes gloriam Dei, in eãdem imaginem transformentur de claritate in claritatem, tanquam à Domini ſpiritu. Quanquam & corporis ſuã naturã dederit homini Deus rectam: forſitan vt iſta corporea exterioris vilioriſque rectitudo figmenti hominem interiorem illum, qui ad imaginem Dei factus eſt ſpiritualis ſuæ ſeruandæ rectitudinis admoneret, & decor limi deformitatem argueret animi. Quid enim indecentius quã curuum recto corpore gerere animum? Peruerſa res eſt & fœda luteum vas quod eſt corpus de terra, oculos habere ſurſum, Cœlos libere ſuſpicere, Cœlorumque luminaribus oblectare aſpectus: ſpiritualem vero cœleſtemque creaturã ſuos è contrario oculos, id eſt, internos ſenſus atque affectus trahere in terrã deorſum, & quæ debuit nutriri in croceis, hærere luto tanquam vnam de ſuibus, complexarique ſtercora. Erubeſce anima mea diuinam in pecorinam commutaſſe ſimilitudinem. Erubeſce volutari in cœno, quæ de Cœlo es. Erubeſce anima, aut corpus, in mei conſideratione. Creata ſimilis creanti recta, me quoque accepiſti adiutorium ſimile tibi, vtique ſecundum lineamenta corporeæ rectitudinis. Quocunque te vertas ſiue ad Deum ſurſum, ſiue ad me deorſum (nemo ſiquidem carnẽ ſuam vnquam*

odio habuit) vbique occurrit tibi ſpecies decoris tui, vbique pro ſtatu tuæ dignitatis habes de magiſterio ſapientiæ familiarem admonitionem. Aſc ergo meam quam tui gratia accepi verecundiæ & ſeruatæ prærogatiuam, tu quomodo non confunderis amiſſe tuam? Cur ſuam in te conditor extinctur abolitam ſimilitudinem, cum ſuam in me tibi conſeruet aſſiduèque repræſentet? Iam omne adiutorium quod tibi ex me debebatur vertiſti tibi in confuſionem: abuteris obſequio meo, indigne humanum corpus inhabitas, brutus & beſtialis ſpiritus. Donde ſi han aduertido, aunque en el principio diga, que ſe ha de entender eſta ſemejança en quãto al alma, à baxo llama al cuerpo ſemejante à Dios: De todo eſto, podria alguno inferir q̃ Dios tiene cuerpo.

§. IIII.

PIDE eſte lugar que yo de propoſito le declare. Y para eſto aduierto primero, que el hombre fue hecho, *Ad imaginem & ſimilitudinem Dei.* Y no ſe llama propriamente imagen de Dios. *Colo. 1.* San Pablo ad Collo. 1. à Chriſto llama imagen de Dios, por ſerlo muy perfeta: pero el hombre, aunque en alguna manera ſea imagen de Dios, como dize ſan *1. Cor. 1.* Pablo, 1. Corinth. 1. *Vir quidem non habet velare ſuum caput, cum ſit imago & gloria Dei:* pero hablando con mas propriedad, auemos de dezir que fue hecho, *Ad imaginem*, &c. Oygan a ſan Ambroſio Luc. cap. 2. dode dize. *D. Amb.* *Solus Chriſtus eſt plena imago Dei propter expreſſam in ſe patrinæ claritudinis vnitatem. Iuſtus autem homo ad imaginem Dei eſt, ſi propter imitandam diuinæ conuerſationis ſimilitudinem, mundam hanc Dei cognitione corrumpat.* Lo meſmo hallaran en San Aguſtin, lib. 83. *S. Aug.* quæſt. 52. Y porque como digo, el Apoſtol ſan Pablo. 1. Corint. 1. *1. Cor. 1.* al hombre llama imagen de Dios. San Aguſtin lib. 7. de Tri- *S. Aug.* nitate cap. vltimo, declara como ſe ha de entender con eſtas palabras. *Sed quia nõ omnino æqualis fiebat illa imago Dei tanquam non ab illo nata, ſed ab eo creata, huius rei ſignificandæ cauſa ita imago eſt, vt ad imaginem ſit, id eſt, non æquatur paritate, ſed quadam ſimilitudine accedit. Non enim locorum internallis, ſed ſimilitudine acceditur ad Deum, & diſſimilitudine recedituꝛ ab eo. Sunt enim qui ita diſtingunt, vt imaginem velint eſſe Filium, hominem vero non imaginem, ſed ad imaginem. Refellit autem eos Apoſtolus dicens, vir quidem non debet velare caput ſuum, cum ſit imago, & gloria Dei. Non dixit ad imaginem, ſed imago: Quæ tamen imago, cum alibi dicatur, Ad imaginem, non quaſi ad Filium dicitur, quæ imago æqualis eſt Patri, alioquin non diceret, Ad imaginem noſtram. Quomodo enim noſtram, cum Filius ſolius Patris imago ſit?*

gosit? Sed propter imperem, vt diximus, similitudinem dictus est homo ad imaginem, & ideo nostram, vt imago Trinitatis esset homo: non Trinitatis æqualis, sicut Filius Patri, sed accedens, vt dictum est, quadam similitudine, sicut in dissimilibus significatur quadam vicinitas, non loci, sed cuiusdam imitationis. Aduierto segundo, que esta imagen y semejança consiste principalmẽte en el alma. Lo que no declaran todos de vna manera. Tostado quæst 28. refiere algunos que dizen que esta imagen consiste, en que assi como Dios hinche todo el mundo, preside à todo el mundo, y no se enfuzia aũque estè en partes suzias: assi el alma hinche todo el cuerpo, preside al cuerpo y no se enfuzia, aunque el cuerpo lo estè.

Tosta.

Basil.

San Basilio homil. 10. in Gen. Gregor. Nisseno homil. de creatione hominis, & Chrysosto. en este lugar dizen, que esta imagẽ consiste en que como Dios preside à todas las cosas: assi el alma preside y domina: *Omnia subiecisti sub pedibus eius &c.*

Psal. 8.

§. V.

August.

San Augustin lib. de Quanti. animæ cap. 2. y lib. de Ecclesiastii. dogmati. escriue que no solo el alma es hecha à semejança de Dios por ser incorporea, y immortal, sino tambien por razon de las costumbres, en las quales ha de ser el hombre seme jante a Dios. Las palabras de san Augustin en el vltimo lugar citado son. *Propter nonnullos legislatores, qui ideo animam tantum ad imaginem Dei creatam dicunt, vt quia Deus incorporeus recte creditur, etiã incorporea anima esse credatur, liberè confitemur, imaginem in æternitate, similitudinem in moribus inueniri.* Y tractat. 8. in primam Epistolam Ioan. dize desta manera. *Vbi factus est homo ad imaginem Dei? In intellectu, in mente, in interiore homine: in eo quod intelligit veritatem, diiudicat iustitiam, & iniustitiam, nouit à quo factus est, potest intelligere creatorem suum, laudare creatorem suum. Ideo multi cum per cupiditates malas deterrerent in se imaginem Dei, & ipsam quodam modo flammam intelligentiæ peruersitate morum extinguerẽt, clamat illis scriptura: Nolite fieri sicut equus & mulus, quibus non est intellectus, hoc est dicere, Præposui te equo & mulo, te ad imaginem meam feci, potestatem tibi super ista dedi, quare? Quia non habent fere rationalem mentem, tu autem rationali mente capis veritatem, intelligis quod supra te est, subdere ei qui supra te est, & infra te erunt illa quibus præpositus es.*

August.

El mesmo S. Agustin en los libros de Trinit. dize q̃ esta semejança cõsiste en q̃ como Dios se entiende, y produze verbo, y amãdose, produze vn impulso y amor: assi el hombre entẽdiẽdo

produze vn verbo y amandoſe à ſi y otras coſas, produze vn impulſo y amor.

Bernard. San Bernardo ſermo. 80. ſuper Canti, y en el tratado de libero arbitrio dize, que en el hombre ay libertad de arbitrio, de conſejo, y de cõplacencia, y conforme ello, dezimos; que eſtà hecho à imagen de Dios. Las palabras de ſan Bernardo ſon: *Puto in his tribus libertatibus ipſam ad quam conditi ſumus conditoris imaginem, atque ſimilitudinem contineri, & imaginem quidem in libertate arbitrij, in reliquis autem duabus bipertitam quandam conſignari ſimilitudinem. Hinc eſt ſortaſſis, quod ſolum liberum arbitrium ſui omnino defectum ſeu diminutionem non patitur, quod in ipſo potiſſimum æternæ, & incommutabilis diuinitatis ſubſtantiæ quædam imago impreſſa videatur. Nam etſi habuerit initium, neſcit tamen occaſum, nec de iuſtitia vel gloria capit augmentum, nec de peccato ſiue miſeria detrimentum. Quid æternitati ſimilius, quod non ſit æternitas? Porrò in alijs duabus libertatibus, quoniam non ſolùm ex parte minui, ſed & ex toto amitti poſſunt accidentalis quædam magis ſimilitudo ſapientiæ atque potentiæ diuinæ imagini ſuperducta cognoſcitur.*

§. VI.

En dos coſas ſegũ graues Dotores, dizen que conſiſte eſta ſemejança. Vna en que el hombre tiene el ſupremo grado en el ſer. Quatro grados ay de ſer de viuiente, ſenſitiuo, y intellectiuo; y es cierto, que en el hombre ay el ſupremo grado por ſer intelligente. Donde quiero aduertir, q̃ ay ſeys coſas en el alma. Vna, ſer incorporea. Segũda, ſer immortal. Tercera, que tiene entendimiento, voluntad, y memoria. Quarta, que tiene libre albedrio. Quinta, que es capaz de ſabiduria, gracia, virtudes, y de biẽauenturança. Sexta, que es mas perfeta q̃ todos los demas animales, y à todos domina.

La otra coſa en que conſiſte eſta ſemejança es, porque como en Dios eſtan eminentemente todas las coſas: Aſſi en el hombre eſtan todas las coſas, tiene el hõbre ſer como las piedras, viuir como las plãtas, ſentir como los animales, y entender como los Angeles. Mas como Dios es fin de todas las coſas, aſſi el hombre en ſu tanto lo es. Mas como Dios eſtà todo en qualquier coſa, y qualquier parte della: aſſi el alma eſtà toda en todo el cuerpo, y toda en qualquier parte del.

De todo eſto conſta como ſe ha de entender el lugar del Gene. y como el hombre es hecho à imagen y ſemejança de Dios, aunque Dios no ſea cuerpo, ni le tenga. Diran, en la diuina Eſcritura ſe dize, que Dios tiene mano dieſtra. *Sedet à dexteris Dei.* Dize ſan Marcos cap. 16. hablando de Chriſto. Y ſan Eſteuan vio à Chriſto *Mar. 16.*

Christo en pie à la diestra de su Padre. *Ecce video cœlos apertos, & Iesum stantem à dextris virtutis Dei.* Acto. 7. De la mano diestra y siniestra, se haze mẽcion Can. 2. *Læua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* Regalame tanto Dios, dize la Esposa, que con la izquierda me tiene la cabeça, y con la diestra me abraça. Este modo de hablar, supone tener Dios cuerpo; porq̃ en los espiritus no ay diestra ni ysquierda. La respuesta es facil. Dizen los Dotores, q̃ estas partes se atribuyen à Dios por metafora: y assi, dezir que Christo està à la diestra dl Padre, es dezir (como aduierte S. Tho.) que està *In potioribus bonis*: Quiere dezir, que està en el lugar mejor, y mas eminẽte. Dezir que Dios tiene diestra y izquierda, quiere dezir; q̃ haze en nosotros efetos que à nuestro modo de entender son de la diestra, y otros que son de la siniestra. Desta manera se ha de entender lo que dize la S. Escritura que Dios tiene braço, manos, y dedos. Esai. cap. 53. *Brachiũ Domini cui reuelatum est.* Dauid. Psal. 118. *Manus tuæ fecerunt me, & plasmauerunt me.* Y Ps. 8. *Opera digitorum tuorum sunt cœli.* Y assi no se puede inferir desto que Dios tiene cuerpo.

Acto. 7. Cantica. 2. Esa. 53. Psal. 118. Psal. 8.

Los Angeles no tienen cuerpo, sino que son Espiritus.

§. VII.

TRATA esta duda S. Thom. 1. par. q. 50. art. 1. Y porque en el tratado de Antichristo trato este punto, solo aqui digo, que los Angeles son espiritus, lo que es muy conforme à la diuina Escritura, Psal. 103. *Qui facit Angelos suos spiritus &c.* Y san Pablo ad Hebr. 1. *Omnes sunt administratorij spiritus.* La razon de S. Thomas es, porque cõuiene para perfecion del mũdo que aya en el todos los grados de las cosas que tienen ser, y à no ser los Angeles espiritus, faltara este grado: porque aunque el alma racional sea espiritu (como diremos) no es substancia perfeta, y completa, y assi conuenia q̃ huuiesse en el mundo Angeles que fuessen espiritus perfetos, y completos.

D. Tho. Psal. 103. Hebr. 1.

La Alma racional es Espiritu.

§. VIII.

PVPONGO de la Filosofia que ay tres almas, vegetatiua, sensitiua, è intellectiua, ò racional. Supongo segundo, que en el hombre solo ay vna alma que es racional, la qual siendo vna, haze en el hombre, lo que cada vna haze por si donde se halla.

Supuesto esto, digo que el alma racional es espiritual. Esta cõclusion es contra Origenes, el qual dixo que era el alma racio-

nal material como dize S.Hiero. Epiſt. ad Pammachium refiriendo los errores de Origenes. Cõfirmo primero eſta concluſion porque en la diuina Eſcriptura ſe llama la alma del hombre eſpiritu. Rom. 8. dize S. Pablo. *Qui ſuſcitauit Ieſum Chriſtũ a mortuis, viuificabit, & mortalia corpora veſtra propter inhabitãtem ſpiritum in vobis.* Y vn poco mas abaxo. *Si enim ſecundũ carnem vixeritis moriemini: ſi autem ſpiritu facta carnis mortificaueritis, viuetis.* San Ioan cap.4. llama a la alma eſpiritu cõ eſtas palabras. *Spiritus eſt Deus: & eos qui adorant eum in ſpiritu, & veritate oportet eos adorare.* cap. 19. Llama tambien al alma eſpiritu. *Et inclinato capite tradidit ſpiritũ*, dize hablando de Chriſto. Y como Chriſto es hõbre de la meſma naturaleza que noſotros, ſu alma es de la meſma naturaleza, y aſſi, ſi ella es eſpiritu lo ſera la nueſtra. El meſmo lenguage hallarã en S.Math. cap.27. y S. Luc. cap.23 S. Math. dize: *Ieſus autem clamans voce magna emiſit ſpiritũ.* Y San Luc. *Pater in manus tuas commendo ſpiritum meum.* Lo que ya eſtaua dicho en el teſtamento viejo. Dauid Pſal.145. *Exiuit ſpiritus eius, & reuertetur in terrã ſuam.* Y Eccleſ.12. *Et reuertetur pulvis in terram ſuam vnde erat, & ſpiritus redeat ad Deum qui dedit illum.* La ſegunda razon es del cap. *Firmiter de ſum Trini & fide catho.* donde eſtà difinido, que el hombre eſtà compueſto de natura corporal, y eſpiritual. La tercera razon es, el alma del hõbre es immortal: luego es eſpiritual. El antecedente es de Ariſtoteles, y de todos los Theologos. Confirmaſe primero del Concil. Lateran. ſub Leo. 10. Seſſio. 8. Donde ſe dize *Damnamus ſacro approbante Concilio omnes aſſerentes animam intellectiuam eſſe mortalem*, y del Concil. Viennenſe ſub Clemen. 5. y ſe refiere Clemen. de ſum. Trinit. & fide catho. §. Porro. Confirmaſe ſegundo porque la alma eſtara para ſiempre en el cielo, o para ſiẽpre en el infierno, como cõſta de S.Math. cap.25. *Venite benedicti patris mei, &c. Ite maledicti in ignẽ æternum, &c.* La conſequencia, luego la alma es eſpiritual, es euidente: porque no ay cuerpos incorruptibles ſino los celeſtiales, y ſi la alma era corporea ſu cuerpo ſeria de los inferiores.

Rom. 8.

Ioan. 4.

Ioan. 19.

Mat. 27. Luc. 23.

Eccle. 12.

§ IX.

La quarta razõ, la alma en ſus operaciones no depẽde del cuerpo: luego es eſpiritual. El antecedente es cierto, hablando de las operaciones proprias de la alma racional como ſon las operaciones del entendimiento, y de la voluntad, porque ningunas dependẽ del cuerpo como de ſubjecto por eſtar en el alma como en ſubjecto, otras que ni dependen del cuerpo como de ſubjecto, ni como de objecto. Para los

que

que no han estudiado seria reboluer la Philosophia declarar esto, que aun me acuerdo como lo declarava quãdo enseñava Philosophia, los otros ya lo entienden. Aduiertan solo esto. Quando el alma conoce los mysterios diuinos, no depẽde del cuerpo, mas en algunos actos del entendimiento, es cierto que depende la alma del cuerpo. La consequencia es manifiesta, porque a ser la alma corporal y material, dependeria del cuerpo. La quinta razon, el entendimiento es espiritual, luego tambien lo sera la alma de la qual nace. El antece-
S. Thom. dente es de S. Tho. 2. con. gentes cap. 49. y 1. p. q. 75. artic. 2. Y prueuase porque la alma entiẽde las cosas espirituales y corporales. La vltima razõ es, solo Dios cria el alma: luego no es material. El antecedẽte es certissimo, q̃ hasta
Aristot. Aristo. 2. de genera. ani. cap. 3. dize que la alma, *deforis aduenit*, no me pidã si conoscio Arist. la creacion, o no, q̃ no es este lugar para tratar esto: y assi dizen los Philosophos y Theologos que la alma racional, *non educitur de potentia materiæ*. La consequencia es cierta; porque a ser material algo haria el hombre acerca della en la generacion del hombre. Concluyamos pues, y digamos que la alma racional es espiritu.

De todo esto se sigue y queda llano, que ay tres maneras de espiritus: Dios, el Angel debaxo de cuyo nombre se comprehende el Demonio, y el alma. De cuyas apariciones auemos de tratar.

CAP. II.
De varios modos de Aparicion.

§. I.

AVIENDO de tratar delas apariciones de los espiritus; quiero tratar en este capitulo de los varios modos que pueden los espiritus aparecer, y manifestarse.

De quatro maneras puedẽ los espiritus en particular Dios aparecer. La primera aparicio se llama visible, o corporea. La segũda, vocal, o auricular. La tercera, imaginaria. La quarta, intellectual. De estas quatro maneras de apariciones habla Abulẽ. 3. Reg. 9. q. 2. cuyas palabras aunq̃ largas referire aqui. *Abulen.*

Multi sunt modi, quibus Deus hominibus apparet. Vnus est, quod veniat aliquis Angelus Dei, sumpta figura humana, & videatur atq. loquatur. Sic apparuit Gedeoni, Iud. 6. *Iudi. 6.*
sic etiã Manue, & vxori eius, Iudic. 13. *Iudic. 13.*
Secũdo apparet in sola voce: vt cũ ad vigilãtẽ hominẽ vox aliqua mittitur, et nulla loquẽtis videtur effigies. Sic fuit Israelitis, quibus Deus locutus est, dãdo ipsis legẽ. Exod. 20. *Exo. 20.*
Deut. 5. *Sic quoq; et Moyses audiebat* *Deut. 5.*

vocem

Num. 7. *vocem loquentis Dei ad se, de Propitiatorio.* Num. *7. sic apparuit etiam Samueli, cum ter Deus ipsum vocauit, ipse vero se ab Heli vocari æstimauit.* 1. *Reg. 3.* 1. Reg. 3. *Tertio modo apparet Deus hominibus per somnia. De hoc* *Num. 12.* Num. 12. *Si quis Propheta Domini est inter vos; in visione apparebo ei, aut per somnũ loquar ad eum. Huc pertinent illa de quibus dicitur, quod quibusdam apparuit Deus per noctem: vt de Daniele,* Dan. 7. *de Abimelech Rege Gerare,* Genes. 20. *de Iacob eunte in Ægyptum,* Gen. 46. *Quartus modus est per immutationẽ intellectus; vt quando Deus alicuius intellectum eleuat ad intelligendum supernaturaliter, quod aliter non poterat intelligere. Huc fit dupliciter aliquando cum extasi vel raptu, sicut* *2. Cor. 13.* *fuit in B. Paulo.* 2. Corinth. 13. *aliquando sine extasi, & sic fuit in Eliseo.* *4. Reg. 3.* 4. Reg. 3. *& multis alijs Prophetis.* Claramente dize el Reuerendissimo Tostado lo que tenemos entre manos, lo qual illustra y declara con exemplos de cada manera de aparicion, los quales despues propondremos, y declararemos.

Gen. 20. Gen. 46. Dan 7.

§. II.

Aparicion visible, ocular, o corporea, no es solo aquella en que Dios personalmente es presente: porque Dios siempre està presente en todas las cosas por essẽcia, presencia, y potẽcia, como dizen todos los Theologos, *S. Thom.* en particular S. Tho. 1. p. q. 8. ar. 3. sino aquella en que Dios, o algũ Angel en su nombre en figura corporea aparece.

Aparicion vocal, o auticular es quando no se vee cosa: pero su voz se oye.

Aparicion imaginaria es quãdo velando, o en sueños, Dios nuestro Señor descubre cosas en la imaginatiua por phantasmas.

Aparicion intellectual es quãdo Dios descubre cosas al entendimiento. La razon destas apariciones es llana. El fin dellas es conocer algo de Dios. Podemos le conocer *visu*, y assi ay aparicio visible, o con el oydo, y para esto vale la aparicion vocal, o por la imaginacion, y esto se haze en la aparicio imaginaria, y por el entendimiento, y desto sirue la aparicion intellectual.

Noten de passo la diferencia que ay entre estas apariciones. Algunas pertenecen a vna potẽcia sin que se perficionen en las demas: otras pertenecen a muchas potencias. La aparicion visible de la vista, passa a la imaginacion, y de la imaginacio al entendimiento. La imaginaria tambien puede passar al entendimiento. Pero la intellectual puede ser sola sin q̃ sea de otras potencias. La segunda diferencia es como de las potencias, vnas son mas perfetas que otras: tambien de las apariciones, vnas son mas principales q̃ otras. La mas principal es la intellectual, el segundo lugar tiene la imaginaria,

figuese

sigueſe la visible, y el vltimo lugar tiene la vocal. Fundaſe eſto en que el entendimiento es la potencia mas principal, el segũdo lugar de las potẽcias cognoſcitiuas tiene la imaginatiua: luego la vista que es mas principal q̃ los demas sentidos exteriores, y deſpues el oydo. La tercera diferencia es, a mas cosas se estiende la aparicion intellectual que las demas, y a mas se estiende la aparicion imaginaria que la visible y vocal. No me pidan mas agora destas apariciones que de lo que diremos lo entenderã muy mejor. Solo quiero en el fin deste capitulo, referir lo que dize San Gregor. Iob cap. 38. de las apariciones que haze Dios por si, o por los Angeles. Explicãdo pues S. Gregor. aquellas palabras de Iob. *Respõdens autẽ dominus Iob de turbine dixit*, dize, *Sciendũ est, quia duobus modis locutio diuina distinguitur: Aut per semetipsum namque Dominus loquitur, aut per creaturã angelicam eius ad nos verba formãtur. Sed cum per semetipsum loquitur, sola nobis vis internæ inspirationis aperitur. Cum per semetipsum loquitur, de verbo eius sine verbis ac syllabis cor docetur: quia virtus eius, intima quadam subleuatione cognoscitur: ad quam mens plena suspenditur, vacua grauatur. Pondus enim quoddam est, quod omnem animam, quam replet, leuet. Incorporeum lumen est, quod & interiora repleat, & repleta exterius circumscribat. Sine strepitu sermo est, qui & audiũ aperit, & audire sonitum nescit.*

Gregor.

CAP. III.

De varias apariciones visibles de Dios.

§. I.

REFERIRE en este capitulo, en que ocasiones Dios Señor nuestro ha aparecido visible y ocularmente. La primera aparicio fue a Adã. Gene. 3. la segunda a Caym Gen. 4. la tercera a Noe, Genes. 6. la quarta a Agar, Gen. 16. la quinta a Abraham, Gen. 18. la sexta Loth, Gen. 19. la septima a Iacob, Genes. 32. la octaua a Moyses en la çarça, Exod. 3. y en la mõtaña de Sina, Exo. 20. la nona à Gedeõ Iud. 6. la decima a Manue y à su muger, Iudi. 13.

Gene. 3. *Genes. 4.* *Genes. 6.* *Genes. 16.* *Genes. 18.* *Genes. 19.* *Genes. 32.* *Exo. 3.* *Exo. 20.* *Iudi. 6.* *Iudic. 13.*

Razon sera tratar en particular destas apariciones, y declarar las vn poco. La primera aparicio visible, fue la que cuenta la diuina Escriptura, Genes. 3. que hizo Dios à Adam despues de auer pecado. Baxò dize el texto, passeando, *ad auram post meridiem. Vocauitque Dominus Adã, & dixit. Vbi es?* Llamò Dios à Adam, y le dixo: Adam dõde estays? No arguyen estas palabras ignorãcia en Dios que

q̃ todo lo vee, y ninguna cosa le
esta encubierta. *Omnia sunt nuda,*
ad Heb. 4 *& aperta oculis eius.* ad Hebr. 4. si-
no que son palabras de increpa-
cion y reprehension, como quié
dize; ô Adã à que miseria aueys
llegado, auiendo os yo criado tã
prospero y felice, aueys perdido
la justicia original, la gracia y vir-
tudes, y aquel tã dichoso estado
de la innocẽcia. Este sentido pue
den tener aquellas palabras que
dixo Christo à Iudas en el guer-
Mat. 26. to d Gethsemani: *Amice ad quid*
venisti, Amigo Iudas à q̃ miseria
aueys venido; quié os ha visto, y
os vee: como quando vn rico y
prospero viene a ser muy pobre,
dizele vn amigo, à que miseria a-
ueys venido. Esto quiso dezir
Dios à Adã. Aduierta à este pro-
Ambros. posito las palabras de S. Ambro.
lib. de Paradi. c. 14. *Dicendo autem*
vbi es? non locũ quærit, qui nouit arcanũ, neq; enim Deus clausos oculos habebat, vt non videret latentẽ. Deniq; ideo dixit: Factus es? Adam tãquã vnus ex nobis, quia aperuit oculos. Et hic quidem aperuit oculos, vt culpã suam videret, quam vitare nõ potuit, magis enim postquam peccauimus, nescio quomodo nostra delicta cognoscimus: & tunc peccatũ esse intelligimus, quod antequam peccaremus, non putabamus esse peccatum. Certè non quasi peccatum putabatur esse damnandum, nam si damnaremus, non admitteremus. Deus autem omnium videt culpas, & omnium delicta cognoscit: super omnem animam super omnium occulta oculos habet. Quid est ergo Adã vbi es? id est, non in quo: sed in quibus es? Non ergo interrogatio est, sed increpatio. De quibus, inquit, bonis, de qua beatitudine, de qua gratia, in quam miseriam incidisti? Dereliquisti vitam æternam: & attumulatus es morti, consepultus erori. Vbi est illa tua bene sibi conscia confidentia? Timor iste culpam fatetur: latebra prævaricationem. Vbi ergo es? hoc est, non in quo loco quæro, sed in quo statu. Quo te deduxerunt peccata tua, vt fugias Deum tuum: quem ante quærebas?

§. II.

Assentado esto, puedese du-
dar de que manera hablò Dios à
Adam, y si le aparecio, si fue por
aparicion intellectual, ò imagina
ria, ò por vocal, formando algu-
nas vozes en el ayre, ò por visi-
ble, apareciẽdo en forma visible
por si, ò por algun Angel. S. Agu- *Augusti.*
stin to. 11. de Gene. ad litte. ca. 33.
tratando de los varios modos cõ
que puede ser esto, viene à resol-
uerse que fue esta aparicion visi-
ble, y corporea. Sus palabras son:
Et audierunt vocem domini Dei ambulantis in paradiso ad vesperam. Ea quippe hora eos iam conuenerat visitare, qui defecerant à luce veritatis. Fortassis enim in alijs intrinsecus vel ineffabilibus modis Deus cum illis antea loquebatur, sicut etiam cum Angelis loquitur ipsa incõmutab. li veritate illustrans mentes eorum, vbi est, intellectus nosse simul quacumq;

etiam

etiam per tempora non fiunt simul. Forte, inquam, sic cũ eis loquebatur, & si non tanta participatione diuinæ sapientiæ, quantum capiunt Angeli: tamen pro humano modulo quãtumlibet minus, sed ipso genere visitationis & locutionis, fortassis etiam illo qui fit per creaturam, siue in extasi spiritus corporalibus imaginibus: siue ipsis sensibus corporis aliqua specie præsentata vel ad videndum, vel audiendum, sicut in Angelis suis solet videri Deus, vel sonare per nubem. Nunc tamen, quod audierunt vocem Dei ambulantis in paradiso ad vesperam, non nisi per creaturam visibiliter factam est: ne substãtia illa inuisibilis, & vbique tota, quæ est Patris, & Filij, & Spiritus Sancti, corporalibus eorum sensibus, locali & temporali motu apparuisse credatur.

August. El mesmo san Agustin lib. 2. de Trinit. cap. 10. dize que aparescio Dios à Adam en figura y forma humana cõ estas palabras. *In specie hominis videtur Deus loquutus cum Adam, cum vocem Dei ambulantis dicitur audiuisse in paradiso. Quomodo enim posset ad litteram intelligi Dei ambulatio, & loquutio nisi in specie humana? non video.* Del mesmo parecer es san *Iren.* Iren. lib. 3. aduersus hære. cap. 37.

§. III.

Mas despues de auer pecado Adam, dize el diuino texto del Genes. cap. 3. que baxò Dios al parayso terrenal passeãdo, *ad auram*, contra viento despues de medio dia, diziendo, Adam, *Vbi es?* Tambien podemos esto entẽder que baxò Dios en forma humana. No me pidã declare porque baxo Dios passeando contra viẽto, y despues de medio dia dando vozes, que esto hallaran declarado en el tratado de Antichristo. Solo quiero apũtar algunas dudas que aqui se ofrecen, y dezir con breuedad la resoluciõ dellas. La primera duda es. Porq̃ crio Dios à Adam fuera del parayso, y à Eua enel parayso. Responde S. Thom. 1. p. q. 102. art. 4. *S. Thom.* Que no crio Dios à Adam en el parayso porque no entendiesse que se le deuia, que mirando à su naturaleza no se le deuia: pero como el hõbre fue principio de la muger, quiso fuesse muy perfeto su principio, y lo era mucho estando en el parayso. San Anastasio dize, que Adam fue figura de Christo, y Eua de la Iglesia. Y porq̃ la encarnaciò de Christo N. S. fue inenarrable, y no se entiende bien, no quiso q̃ se supiesse el lugar donde fue criado Adam: pero como la Iglesia fue fabricada del lado de Christo nuestro Señor estãdo en la Cruz, quiso q̃ Eua se formasse del lado de Adam en el parayso.

La segunda duda es, de que edad crio Dios a Adã. Tengo por cierto q̃ le crio Dios en edad perfeta, y no de niño como señala la sagrada Escriptura, quando dize

que

que deſpues de auer criado a Adã y Eua, les dixo Dios. *Creſcite, & multiplicamini, & replete terrã.* Creced y multiplicad, y henchid la tierra, lo que ſupone edad perfeta, y no de niño. Algunos piẽſen q̃ ſeria de la edad de Chriſto, digo de treynta y tres años, poco mas, o menos. No me parece mal lo que otros dizen que ſeria de edad de cinquenta años. Fũdanlo en que el tiempo que entonces viuian era de centenares de años, y aſſi ſeria edad perfeta, y competẽte de cinquenta años, como agora que viuimos poco, lo ſeria de treynta años.

La tercera duda es. En q̃ tiempo crio Dios à Adam, quando le puſo en el parayſo, quando peco y quanto tiempo eſtuuo enel parayſo.

Digo primero, que crio Dios à Adam el Viernes: eſta concluſion es cierta. Supongo que el primer dia en que Dios crio el mũdo fue Domingo, como dize ſan Baſilio, y conſta de la S. Eſcritura *Gen.2.* q̃ dize, Gen. 2. que Dios *quieuit*, el ſeptimo dia, y eſto es el Sabado como dize la diuina Eſcriptura, Exod. 20. y 31. que por eſto ſe mando guardar en la ley vieja: y como criaſſe Dios al hombre el ſexto dia, como ſe dize, Geneſ. 2. ſigueſe cuidentemẽte que en el Viernes crio Dios al hombre.

Iren. Cyril. Epipha. Digo ſegundo. Probable es lo que dize Ireneo lib. 5. aduerſus hæres. Cyrillo, Epiphanio, y Meſes Barcephas lib. de paradiſo, q̃ crio Dios à Adam à hora de prima del Viernes, digo a ſeys de la mañana, a hora de tercia que erá las nueue, le puſo en el parayſo; à hora de ſexta, digo a las doze de medio dia, comio del arbol prohibido; à hora de nona q̃ erá las tres de la tarde, vino Dios, y les reprehendio, y caſtigò, y a la tarde que ſerian las ſeys, les ſacò del parayſo. No ay razon q̃ conuença eſta cõcluſiõ. Solo ſe puede dar por razon vna congruencia de lo q̃ padecio Chriſto nueſtro Señor. Padecio el Viernes, y à hora de prima fue abofeteado, y eſcupido como Adam hecho de tierra. A hora de tercia deſpues de auerle açotado, y coronado de eſpinas, ſentenciado a muerte, le ſacaron con la Cruz a cueſtas de Hieruſalem, que fue la hora en que puſo Dios a Adã en el parayſo. A hora de ſexta alargo la mano Adam al fruto del arbol prohibido, y a Chriſto enclauaron en la Cruz. Deſpues de medio dia ſacaron a Adam del parayſo, y Chriſto le prometio al buen ladron. *Bar.*

Algunos pienſan que no paſſo todo en vn dia, lo q̃ no me parece mal, por auer ſucedido tantas coſas, que dan à entẽder, que no fue vn dia. Mas dixo el Demonio à Eua, *Cur præcepit vobis Deus vt non comederetis, &c* Porq̃ os à Dios mandado que no comays de todos los frutos del parayſo. *Gen.3.*

rayſo. Reſpondio Eua. *De fructu lignorum, quæ ſunt in paradiſo veſcimur. De fructu vero ligni, quod eſt in medio paradiſi præcepit nobis Deus ne comederemus*. Del fruto de los arboles que eſtan en el parayſo, comemos: pero no del fruto del arbol que eſta en medio del parayſo, por auerlo Dios aſſi mandado. De lo qual ſe collige que comieron de muchos arboles. Pregunto yo agora como crio Dios en vn dia à los primeros hombres, puſo à Adam en el parayſo, formò à Eua de la coſtilla durmiẽdo Adã, o como algunos Dotores dizen, eſtãdo en extaſi, comieron de los arboles, les apareció el demonio, y les tentò, comieron del arbol vedado, baxò Dios, y les hablò, reprehendio, y caſtigò, y ſacò del parayſo, y todo en vn dia, pareſceme muy dificultoſo. Veamos pues los dias q̃ eſtuuo.

Digo tercero; el meſmo dia q̃ pecarõ les ſacò del parayſo. Cõfirmolo, porque en auiendo pecado ſe vieron deſnudos, y quedaron auergonçados, y con eſtimulos de carne, y ſin duda ſi eſtuuieran en el parayſo ſe conocieran Adam y Eua, lo que no ſe hizo, haſta que fueron hechados del parayſo.

Digo quarto; algunos dias eſtuuierõ en el parayſo: conſta eſta concluſion de lo dicho.

Digo quinto; algunos pienſan como refiere Pererio que eſtuuieron quarenta años en el parayſo. Otros que quarenta dias. En correſpõdẽcia de los quales, ayuno Chriſto quarenta dias, y quarenta noches en el deſierto.

Digo ſexto; Pererio es de parecer que eſtuuo Adam en el parayſo ocho dias. La razon que dà es, porque eſte numero parece ſuficiente para todo lo que ſe hizo. En correſpondencia deſto Chriſto N.S. ſe encarnò en Viernes, y muriò en la Cruz en Viernes.

§. IIII.

La ſegũda aparicio fue à Cain, el qual dize la diuina Eſcritura, Gen. 4. que matò à ſu hermano Abel, por embidia que tuuo de que Dios huuieſſe mirado y aceptado el ſacrificio de Abel, y no el ſuyo. *Et reſpexit Dominus ad Abel, & ad munera eius. Ad Cain autem, & ad munera eius, non reſpexit.* Deſpues deſte, *fratricidio* dixo Dios à Cain: *Vbi eſt Abel frater tuus?* donde eſtà Abel vueſtro hermano? Al qual reſpondio Cain: *Nunquid cuſtos fratris mei ſum ego?* Por ventura ſoy yo guarda de mi hermano? Dixo le Dios: *Quid feciſti? vox ſanguinis fratris tui clamat ad me de terra*. Que aueys hecho? la ſangre de vueſtro hermano da gritos delãte de mi. Eſta aparicion dize Cayetano tãbien fue viſible, y en eſpecie ſenſible. Lo q̃ collige del colloquio q̃ huuo entre Dios y Cain, y del ſeñal q̃ le puſo Dios porque no Gen. 4.

le mataſſen. *Poſuitque Dominus in Cain ſignum, vt non interficeret eum omnis qui inueniſſet eum*. Aduierte Cayetano en las palabras antecedẽtes del verſo. 6. y 7. *Dixitque Dominus ad Cain. Quare iratus es? & cur concidit facies tua. Non ne ſi bene egoris recipies: ſin autem male, ſtatim in foribus peccatũ tuum aderit. ſed ſub te erit appetitꝰ tuꝰ, & tu dominaberis illius.* En eſtas palabras, digo, aduierte Cayet. q̃ no habla Dios, ni le aparecio en ſeñal viſible, ſino por interna locuciõ. Como puede concordar vno con otro, diran los doctos. A mi ſe repreſenta que en eſta ocaſiõ aun no auia Cain muerto à ſu hermano Abel, ſino q̃ eſtaua colerico, y lo tratana en ſu entendimiento, y aſſi le arguya Dios, y reprehendia interiormente. Pero deſpues de auerle muerto, le aparecio en forma viſible, y le dixo lo q̃ han viſto, y lo mas que dize el texto ſagrado.

Gen. 6. La tercera aparicion, fue la que hizo Dios a Noe. Gen. 6. Viendo Dios a la tierra perdida y con tãtos pecados. *Omnis quippe caro corruperat viam ſuam ſuper terram*, dixo à Noe. *Finis vniuerſæ carnis venit coram me repleta eſt terra iniquitate à facie eorum, & ego diſperdam eos cum terra. Fac tibi arcam de lignis leuigatis &c.* Los pecados han llegado à ſu punto, eſtá la tierra llena de pecados, yo les caſtigare y borrare de la tierra. Hazed vos vna arca de madera polida y liſa. Dizen algunos doctores, que aparecio Dios à Noe en forma viſible, y le dixo eſtas y otras palabras que dize alli la diuina Eſcritura.

La quarta aparicion fue a Agar. *Geneſ. 16.* Geneſ. 16. la qual por verſe afligida de Sarra, ſe fue d̃ caſa de Abraham, y llegando al deſierto de Sur junto à vna fuente de agua, encontrò cõ vn Angel, el qual le dixo q̃ boluieſſe en caſa de Abraham, y que Dios multiplicaria ſu generacion, y que el hijo que pariria ſe llamaria Iſmael. Reſpondio ella. *Tu es Deus qui vidiſti me. Dixit enim Profecto hic vidi poſteriora videntis me. Propterea appellauit puteum illum puteum viuentis & videntis me.* Vos ſoys Dios que me aueys viſto, y yo vi las eſpaldas del que me mira, y al pozo llamo del q̃ viue y me mira. Dizẽ que Dios le aparecio en forma humana a Agar, que ſi dize el texto que era Angel, ſe ha de entender, que era Dios en perſona de Angel. Colligeſe que la aparicion fueſſe en forma humana, vna que la conuerſacion ſupone hablar de hombre, otra que dize que vio las eſpaldas de Dios al qual attribuye viuir, y mirar coſas proprias de Dios. Lo meſmo vio Moyſes. Exod. 33. al qual *Exo. 33.* dixo Dios que no veria ſu roſtro, ſino las eſpaldas. *Videbis poſteriora mea, faciem meam videre non poteris.*

La quinta aparicion fue a Abra-

Abraham Geneſ.18. Al qual tres
Gen.18. hombres eſtando en el valle de Mambre hablaron; adoro vno dellos, dio les de comer y deſpidieronſe. Aqui aduiertan dos coſas, vna que quien le aparecio era Dios. Conſta del principio del capitulo donde dize: *Abijtque Dominus* y en lugar de la palabra *Dominus*, ay en el Hebreo *Jehouah*. La ſegunda que aparecio en forma humana, que eſto denota la palabra *viri*, y la conuerſacion que tuuieron.

La ſexta aparicion hizo Dios
Gen.19. a Loth Geneſ. 19. Dize el texto que le apareccieron dos Angeles, lleuoles a ſu caſa, combidoles a cenar y dormir. Sacaron a Loth y a ſu muger, hiernos y hijas de Sodoma. Eſta aparicion fue de Dios, porque los Angeles que aparecieron a Abraham fueron eſtos, y auemos dicho que alli era Dios. Eſta aparicion fue en forma humana, porque les adoro y combido a cenar y dormir.

La ſeptima aparicion fue a Ia-
Gen.32. cob Gene.32. El qual lucho con vn Angel toda la noche, quedo coxo Iacob, pidio la bendicion Iacob, dixole que ſe llamaua Iacob, quiſo ſaber el nombre del Angel, y no quiſo dezir como ſe llamaua, ſolo dixo que era marauilloſo. Llamo Iacob Phanuel, al lugar donde le ſucedio eſto, las palabras del texto ſon. *Ecce vir luctabatur cum eo, vſque mane. Qui cum videret, quod eum ſuperare non poſſet, tetigit neruum femoris eius, & ſtatim emarcuit. Dixitque ad eum: Dimitte me, iam enim aſcendit aurora. Reſpondit: Non dimittam te, niſi benedixeris mihi. Ait ergo: Quod nomen eſt tibi? Reſpondit, Iacob: At ille, nequaquam, inquit, Iacob appellabitur nomen tuum ſed Iſrael: quoniam ſi contra Deum fortis fuiſti, quanto magis contra homines preualebis? interrogauit eum Iacob: Dic mihi, quo appelleris nomine? Reſpondit: Cur quæris nomen meum? Et benedixit ei in eodem loco. Vocauitque Iacob nomen loci illius. Phanuel, dicens. Vidi Dominum facie ad faciem, & ſalua facta eſt anima mea, &c.* Eſta aparicion, ſin duda fue en figura humana. Lo que denota el luchar, el hablar y bendezir, y tambien llamarle hombre. *Ecce vir &c.*

La octaua aparició fue a Moy
Exo.3. ſes Exod.3. Donde el diuino texto dize, q̃ aparecio Dios a Moyſes en la çarça, que eſtaua ardiẽdo en fuego, y no ſe quemaua, ni conſumia. Las palabras del texto ſon. *Apparuitque ei Dominus in flamma ignis de medio rubi, & videbat quod rubus arderet, & nõ comburerentur.* En eſte lugar ſe ofrecen muchas coſas de guſto, y cõſideracion, apuntare ſolo lo que importa para lo que yo tengo entre manos. Supongo que la çarça eſtaua ardiẽdo, y no ſe quemaua ni conſumia, lo q̃ no tiene

duda para quien ſabe Filoſofia, y Theologia, aunque pareſca ſea contra naturaleza del fuego no quemar. Paraq̃ el fuego queme, y qualquier cauſa ſegũda haga ſu operacion, ſe requiere el cõcurſo de la cauſa primera, ſin el qual no ſe puede hazer coſa, de manera que ſuſpendiendo Dios eſte concurſo, ni el fuego puede quemar, ni las cauſas pueden hazer ſus operaciones. Por eſta ocaſion el fuego del horno đ Babylonia, no quemo a los niños Sidrac, Miſac, y Abdenago Dan. 3. porq̃ ſuſpendio Dios ſu concurſo, que era meneſter para eſto. Deſto vino, que el fuego que eſtaua en la çarça no le quemaua y cõſumia. Pues como, diran, daua luz y reſplandor. Reſpondo porque es proprio del fuego, y no ſuſpẽdia Dios para eſto ſu cõcurſo, como ſuſpendia para la otra operacion del fuego que es quemar. *Dan. 3.*

§. V.

Supueſto eſto, lo primero q̃ ſe duda es, ſi eſta aparicion fue viſible. Reſpõde Iuſtino que ſi. Fundaſe eſto en que vio Moyſes en la çarça a Dios, y tuuierõ vn largo razonamiẽto y colloquio, lo que arguye ſer eſta aparicion viſible.

Dudaſe ſegundo ſi fue Angel, o Dios el que aparecio en la çarça à Moyſes; la razon de dudar es, porq̃ la translacion Caldayca y de los ſetenta dize. *Apparuit ei Angelus.* Andan en eſte punto varios los ſantos y doctores. A mi me parece bien lo que dize Theodo. q. 5. in Exodum, que fue Dios, la razõ es, porque dixo, yo ſoy Dios de Abraham, Dios de Iacob, y Dios de Iſac. *Ego ſum Deus patris tui, Deus Abraham, Deus Iſac, & Deus Iacob.* Y mas abaxo le dize. *Ego ſum qui ſum*, yo ſoy el que ſoy. Eſte attributo es proprio de Dios, en el qual eſſencia y exiſtencia ſon vna meſma coſa.

Dudaſe tercero que perſona aparecio. Reſponde Theodoreto que no fue el padre, porque el padre no ſe llama Angel en la ſagrada Eſcritura, ni es embiado, como no procede de otra perſona, y bien ſabẽ los Theologos, q̃ la perſona embiada procede de otra. Tãbien dize q̃ no era el Eſpiritu Santo, porque aunque ſea embiado, no ſe llama Angel en la diuina Eſcritura. Fue pues dize el q̃ aparecio el hijo de Dios, el qual ſe llama embiado. *Sicut miſit me viuens pater &c.* Ioan. 6. y ſe llama Angel del gran conſejo. *Magni conſilij Angelus* Eſai. 9.

Dudaſe quarto, ſi aparecio en forma humana. Reſpõdo q̃ ſi, ſupueſto q̃ la aparicio fue viſible. Fundolo en q̃ ſiẽpre ſe haziã aſſi las apariciones viſibles como cõſta đ lo dicho, y đſpues diremos, lo q̃ arguye el colloquio q̃ tuuieron. Tambien pienſan algunos q̃ la aparicio đ Dios à Moyſes en la poſada fue viſible. Exo. 4. Quiſo Dios,

Dios matar enel camino a Moyses:Por lo qual Sephora con vna piedra circũcido a su hijo. *Cumq; esset in itinere in diuersorio occurrit ei dominus,& volebat occidere eum. Tulit ergo Sephora acutissimam petram,& circuncidit præputium filij sui, &c.*

Lo mesmo dizen de la aparicion que hizo Dios a Moyses en la montaña de Syna, quando le
Exo. 20. dio la ley.Exod.20. Dize el texto que hablò el Señor las palabras de la ley . Que fuesse Dios el que hablaua,dize el texto claramente, que hablasse en figura humana colligen algunos: porq̃ el pueblo oyo las vozes : algo mas pues vio Moyses,y esto seria a Dios en forma humana.

§. VI.

La nona aparicion , se hizo à Gedeon , al qual dize la sagrada
Iud.6. Escriptura,Iudic.6. que aparecio vn Angel estãdo debaxo de vna enzina,y le dixo:*Dominus tecum virorum fortissime*. Passaron adelante el razonamiento y tratarõ cosas que importauã mucho para alcançar victoria de los Madianitas,como pueden ver en el lugar citado . Dos cosas querria que aduirtiessen en este lugar. Vna es,que quien hablaua à Gedeon era Dios,que si bien se llama Angel algunas vezes,muchas mas se llama Señor, que por ser tantas como pueden ver, no las refiero, y en lugar de la palabra *Dominꝰ* ay *Iehouah*,en el Hebreo. La otra es , que Dios le aparecio en forma humana:Lo que cõsta del razonamiento y colloquio q̃ tuuieron del sacrificio que se ofrecio,y del altar que edificò en memoria de la merced que Dios le auia hecho,y dize el Texto q̃ vio al Angel rostro à rostro. *Quia vidi Angelum Domini facie ad faciem.*

La decima aparicio fue,à Manue y à su muger Iudi. 13. Aparecio dize el texto vn Angel a la muger de Manue q̃ era esteril, y lè dixo:que auia de concebir, y parir,y lo q̃ auia de comer y beuer. *Iud.13.* *Cui apparuit Angelus Domini, & dixit ad eam sterilis es , & absq; liberis,sed concipies & paries filium: caue ergo ne bibas vinum , & siceram, nec immundum quidquam comedas quia concipies,& paries filium &c.* Contò esta vision a su marido Manue,desseoso de oyr esto Manue de boca del Angel , rogo al Señor que le embiasse otra vez aquel hombre. *Obsecro Domine vt vir Dei quem misisti veniat iterum.* Aparecio el Angel à Manue , y tratarõ lo mismo que auia dicho a su muger. Tostado dize,que esta aparicion fue de Dios. Fundase en que dos vezes el Angel se llama Señor. *Morte moriemur,* dixo Manue : *quia vidimus Dominum:* moriremos porque auemos visto al Señor. Respõdio la muger: *Si Dominus nos vellet occidere de manibus nostris holocaustũ nõ suscepisset.*

piſſet. Mas preguntando Manue al Angel como ſe llamaua, reſpondio el Angel, *Cur quæris nomẽ meũ quod eſt mirabile.* Porq̃ quieres ſaber mi nombre que es admirable, nombre con q̃ ſe llama
Eſai.9. Dios ſegun dixo Eſai.cap.9. Aparecio Dios à Manue y à ſu muger en forma humana, lo q̃ cõſta del texto dõde ſe llama: *vir Dei*, hombre de Dios el que le aparecio *vir Dei*, dixo la muger, *venit ad me habens vultum angelicum terribilem nimis.* Y Manue dixo à Dios; *Obſecro Domine vt vir Dei quem miſiſti veniat iterum*, y apareciendo a ella otra vez fue à buſcar à ſu marido Manue y le dixo. *Ecce apparuit mihi vir quem antea videram.* Mas quiſo Manue cõbidar a comer al Angel: señal es pues que le aparecio, y hablaua en forma de hombre.

§. VII.

Entre las apariciones viſibles cuentan algunos aquella que di-
Iudi.2. ze el diuino texto Iudi.2. quãdo el Angel ſubio de Galgala al lugar de los que lloraua, y les dixo que les auia librado de Ægypto, y otras coſas; como veran en las palabras del texto. *Aſcendit Angelus Domini de Galgala ad locum flentium, & ait. Eduxi vos de Ægypto, & introduxi in terram pro qua iuraui patribus veſtris, & pollicitus ſum, vt non facerem irritum pactum meum vobiſcum in ſempiternum: vos autem, vt non ferietis fœdus cum habitatoribus terræ eius, & aras eorum ſubuertetis, & noluiſtis audire vocem meam, &c.* Si eſta aparicion fue viſible, Dios fue el que aparecio; porque dize que les auia ſacado de Egypto, lo que hizo Dios.

Quiero rematar eſte capitulo con la aparicion que hizo Dios à Adam, quando auiendole criado le lleuo al parayſo terrenal. *Gen. 2.* Gen. 2. Supongo que Dios crio à Adam fuera del parayſo terrenal, lo que da à entender el diuino texto dos vezes. Vna quando dize q̃ puſo Dios en el parayſo al hombre que auia formado. *Plãtauerat autem Dominus Deus paradiſum voluptatis à principio, in quo poſuit hominem, quem formauerat.* Otra quando dize. *Tulit ergo Dominus Deus hominem, & poſuit eum in paradiſo voluptatis, vt operaretur, & cuſtodiret illum.* La duda es, ſi le lleuo Dios viſiblemente. No me parece mal lo que dize Pererio ſobre eſte lugar, que Dios en forma humana, o vn Angel en forma humana tomo a Adam por la mano y le lleuo al parayſo, de la manera que San Rafel guiaua à Thobias, y cita en ſu fauor a ſan Aguſtin. Quien dixere que le lleuo Dios como lleuo el eſpiritu à Chriſto N. S. al deſierto, como dize S. Math. cap. 4. *Ductus eſt Ieſus in deſertum à ſpiritu &c.* *Math.4.* Y como lleuo tãbien à Henoc Gen.5. *Gen.5.* à Philippo Actorum.8. y à Abacuc Daniel. 14. *Acto.8.* *Dan.14.* quien digo dixere eſto,

re eſto,dira vna coſa muy prouable,y pueſta en razon. Como he dicho q̃ Dios no crio a Adam en el parayſo, ſabiendo que crio los Angeles en el cielo Empyreo,y à Eua en el parayſo,me parece que piden porque no crio Dios à Adam en el parayſo.Si cada coſa que ſe ofrece he d̃ dezir, ſera hazer comentarios,y no tratados breues como hago. Y aſſi remito al lector a los comentarios ſobre el lugar citado del Geneſis,que para hazerlo bi̇ẽ, auia de ſer muy larga la reſpueſta,por que ſe piden muchas coſas dignas de ſer ſabidas.

CAP. IIII.

Donde ſe tratan algunas dudas de las apariciones viſibles.

§. I.

Paraque mejor ſe entienda lo q̃ auemos dicho de las apariciones viſibles,quiero en eſte capitulo reſponder a algunas dudas que ſe ofrecen deſtas apariciones.

La primera duda es, ſi apareſcio ſiẽpre Dios en figura humana,o en figura d̃ otros animales, o de coſas inanimadas.La razon de dudar es, porq̃ en la ſagrada Eſcriptura algunas vezes ſe dize *Adoc.5.* leon,y ſe le atribuyen nõbres de otros animales. La ſegũda razõ d̃ dudar es,porq̃ los Egypcios pintauan à Dios pintãdo vn ceptro, y encima vn ojo muy cõforme a la vara con vn ojo, q̃ vio Iere.c.1. *Virgã vigilantem ego video.* *Ierem.1.*

Reſpondo,que ſiẽpre q̃ Dios ha aparecido viſiblemẽte à ſido en forma humana,y no en figura de animales,ni d̃ coſas inanimadas.La razon primera es,porque eſtas apariciones no erã decẽtes a Dios,y podian ſer ocaſion a los hõbres de errores,y aſſi conuino q̃ fueſſen eſtas apariciones en forma humana.La ſegũda razõ por que ha querido aparecer en forma humana es,porque ſe auia de hazer hõbre como ſe hizo,y cõuino q̃ en ocaſiones ſe moſtraſſe en figura humana,dando a entẽder el guſto que tenia de hazerſe hõbre; y como ſus regalos eran tratar con los hõbres. *Delitiæ meæ eſſe cũ filijs hominum.* Prouer.8. *Prou.8.*

La tercera razon es. Dio à entẽder en eſto lo q̃ queria à los hõbres. *Omne animal diligit ſui ſimile* dize la Filoſofia,todo animal ama à ſu ſemejãte,y por eſto hizo Dios al hõbre à ſu imagẽ y ſemejança. *Faciamus hominẽ ad imaginẽ & ſimilitudinẽ noſtrã.* Ge. 1. Y para que mas el hõbre entẽdieſſe quã to le amaua,quiſo hazerſe hõbre. *Sic Deus dilexit mũdũ,vt filiũ ſuum vnigenitum daret* Ioan. 3. y antes deſto,moſtroſe muchas vezes como hombre. *Gen. 1.* *Ioan. 3.*

A las razones del principio reſpõdo que llamarſe Dios leon, y con otros nombres, no fue por que Dios apareciеſſe en figura de los animales, ſino para ſignificar algunas propriedades que ay en Dios. Por eſta ocaſion ſe llama tambien vid, piedra, ſol, luz. Pintar con vn ceptro a Dios cõ ojo, no fue porque deſta manera apareciеſſe, ſino para que ſe entendieſſe el gouierno de Dios, y ſu prouidencia q̃ todo lo vee. *Attingit à fine vſque in finem fortiter, & diſponit omnia ſuauiter.*

Ioan. 14. *1. Cor. 10.* *Mala. 4* *Ioan. 8.* *Sap. 8.*

§. II.

La ſegunda duda es, ſi apareſcio Dios en figura de hombre, ſiempre, o algunas vezes en figura de muger. Supongo q̃ el hombre tiene dos ſexos, maſculino, y femenino. La primera razon de dudar es, porque primero eſto ſe pudo hazer, luego ſe ha de creer que Dios que no es acceptador de perſonas Acto. 10. lo hizo.

Act. 10.

La ſegunda razon es, porque ſi bien muchas vezes la ſagrada Eſcriptura dize, q̃ aparecio Dios en figura de varon, como conſta de lo dicho, el nombre de varon comprehende à hombres y mugeres. Que deſta manera ſe entienden eſtos lugares. Pſal. 1. *Beatus vir, qui nõ abijt in concilio impiorum &c.* Pſal. 111. *Beatus vir qui timet Dominum, in mandatis eius volet nimis.* Eccleſ. 14. *Beatus vir qui in ſapientia morabitur,* ad Epheſ. 4. *Donec occurramus omnes in virum perfectum.* En eſtos lugares es cierto que el nombre de varõ comprehende hombres y mugeres.

Pſal. 1. *Pſal. 111.* *Eccl. 14.* *Epheſ. 4.*

La tercera razon de dudar es, porque Arias Montano lib. de ſacris fabricis, tratãdo de los Cherubines que eſtauan en el propiciatorio, dize que erã hechos en figura de hombre y muger. *Erãt autẽ,* dize, *maris, & fœmina ſpecie varij, cætera omnino ſibi æquales, imò cemque ſibi ſimiles ſeſeque mutuo aſpicientes:* pues ſi aquellos Cherubines q̃ Moyſes hizo por orden de Dios Exod. 25. tenia figura de hõbre y muger, bien nos podemos perſuadir q̃ aparecio Dios en figura de hombre, y algunas vezes en figura de muger.

Exo. 25.

Digo primero que pudo Dios aparecer en figura de muger. Eſta concluſion no tiene duda porque no ay contradicio en eſto.

Digo ſegundo, no conſta que Dios aya aparecido en figura de muger, ſino ſiempre en figura de hombre. La razon primera es, porque de ordinario ſe dize en en eſtas apariciones, que ſe vio como varõ, o como Angel: digo de ordinario, porque en tres no ſe haze mencion de varon, ni de Angel, como la de Adam Gen. 3. de Cain Gen. 4. y d̃ Noe Gen. 6. En las demas ſe vio en forma de hombre, o ſe dize Angel lo que arguye ſexo maſculino, q̃ aſſi ſe entiende aquel lugar de Iere. 32. *fœmina circundabit virum.*

Gen. 3. 4. 6. *Ierem. 31.*

Digo

Digo tercero, conuenia que Dios apareciesse en forma de hõbre, y no de muger. La primera razon es, porque quien dize varon, dize perfecion: y quien dize muger, dize flaqueza y imperfecion, y assi cõuino que Dios perfectissimo apareciesse en figura de hombre, y no de muger.

La segunda razon, porque lo que Dios hazia y dezia quando aparecia, era cosa de hombres y no de mugeres.

La tercera razon, los Angeles quando aparecen, no leemos aparezcan en forma de mugeres: luego Dios no aparecia en forma de muger, sino de hombre.

La quarta razon, Dios se auia de hazer hombre, y no muger, como la experiencia lo ha mostrado: luego conuino que las vezes que aparecia visiblemente, que eran figura desta admirable obra, fuesse en figura de hombre y no de muger.

A la primera razon de dudar respondo, que podia Dios aparecer en figura de muger; pero no conuino, y assi no se hizo.

A la segunda razon de dudar respondo, que es cierto que la palabra *vir*, en muchos lugares cõprehende hombres, y mugeres; pero desto no se sigue que Christo N.S. apareciesse en forma de muger.

Exod. 25. 3. Reg. 6. A la tercera razon de dudar respondo, que Exod. 25. 3. Reg. 6. y en otras partes donde la diuina Escritura habla de Cherubines, nunca se haze mencion de mugeres, y assi no es razon por lo que dize Arias Montano, dexar el corriente de los Dotores.

§. III.

La tercera duda es: Supuesto que estas apariciones fueron visibles, y aparecia Dios en forma humana, se duda si el cuerpo era verdadero ò fantastico, y que manera de cuerpo era.

Supongo como à cosa de fè, que el cuerpo que tomò el hijo de Dios quando se encarnò, no fue fantastico, sino real y verdadero, contra Marcion Lucano, Cerdon Manichæo, Prodianitas, Prisilianistas, y otros; los quales se persuadieron que el cuerpo de Christo nuestro Señor, no fue verdadero sino fantastico.

Supongo segũdo, que el cuerpo de Christo no fue celestial cõtra Valentino; porque aunque Christo se llama hombre del cielo: *Primus homo de terra terrenus: Secundus homo de Cœlo cœlestis.* 1. Cor. 15. no se dize del cielo, porque su cuerpo fuesse de naturaleza de los cielos, sino porque fue formado por virtud del cielo, digo del Espiritu santo: y porque su vida era tan santa, que se podia llamar del cielo. No tratamos en esta duda desse cuerpo, sino quando Dios aparecia en el

1. Cor. 15.

viejo teſtamento en figura humana, ſi aquel cuerpo era real, y verdadero, ò ſi ſolo era cuerpo fantaſtico.

Digo primero, aquel cuerpo en que Dios aparecia, no era fantaſtico, ſino real, y verdadero. Eſta concluſion ſupueſto lo dicho q̃ aquellas apariciones eran viſibles y ſenſibles, tẽgo por euidente. Porque à no ſer cuerpo real, las apariciones ſerian imaginarias.

Digo ſegundo, aquel cuerpo humano en q̃ Dios aparecia, no era cuerpo viuo, aunque lo parecia. Prueuaſe eſta cõcluſion, porque ò viuia vida vegetatiua, o ſenſitiua, ò racional: ſi vegetatiua fuera plãta, ſi ſenſitiua fuera bruto, ſi racional fuera hombre verdadero: y es ſe catholica, q̃ Dios no era hombre antes de ſu diuina y ſoberana encarnaciõ como de la ſe ſupongo, y eſtas apariciones de que hablamos, eran antes que Dios ſe encarnaſſe.

Digo tercero, aquel cuerpo en q̃ Dios aparecia en el viejo teſtamento no era organico, aunq̃ lo parecia. Eſta concluſion la tẽgo por cierta; porque ſolo el cuerpo viuo es realmente organico, como dize la Filoſofia, y aquel cuerpo como eſta dicho, no era viuo, y aſſi en el no auia cerebro, ni higado, ni baço, ni liuianos, ni ſentidos internos, ni otras partes internas; y ſi moſtraua tener ſentidos externos, erã fantaſticos y no verdaderos, lo que no tiene duda, ſupueſto q̃ aquel cuerpo no fueſſe viuo.

Digo quarto, aquel cuerpo en que Dios aparecia, criaua Dios de nueuo, como piẽſa Toſtado, ò le formaua Dios de materia creada. Vna coſa y otra tẽgo por probable, ni tengo razon ni principio cierto para aſſegurar vno, ni otro.

Digo quinto, ſi el cuerpo en q̃ Dios aparecia era formado de materia criada, creeria que le formaua Dios de ayre, el qual es elemento mas acomodado para eſto q̃ los mixtos, ni los otros tres elementos. Deſte parecer ſon los Dotores in 2. di. 8. tratando d̃ los cuerpos en que aparecẽ los Angeles. Dize S. Gregorio. *Nunquã Abraham Angelos videre potuiſſet, niſi corpus ex aëre aſſumpſiſſent.* Greg. Beda dize: *Angeli ad nos venientes corpus ex aëre ſumunt.* S. Buenauentura en el lugar citado q. 2. dize lo meſmo que tenemos dicho del ayre: y añade, que ſe forman eſtos cuerpos de vapores ò nube. Las palabras de S. Buenauentura ſon eſtas. *Sunt, qui dicũt corpus aſſumptum ex elementari ſimplici aëre formari, hoc modo. Natura elemẽtaris, ex qua corpus format Angelus, eſt aëris elementũ, quod de ſui natura eſt rarefactibile, & condenſabile, ſi adſit virtus, quæ hoc poſſit. Vnde ſicut nunc videmus aquam ſolidari in criſtallum vel glaciem ex frigore: ſic contingit aliqua virtute occulta,* Beda. Buenau.

ta, quæ non latet Angelos, aërem cõdenſari poſſe, ſecundum plus & minus, ad voluntatem Angeli operantis. Hoc autem corpus dum condenſatur, poteſt ſuſcipere figuram, & effigiem: & ità corpori organico eſſici cõforme. Poteſt nihilominus in vna parte condenſari plus; in alia minus, in alia minime, & ſecundum hoc in ſe habere diuerſos colores: & ita corpori humano eſſici, quaſi in omnibus ſimile. Sed adhuc quia hoc difficile eſt intelligere, quo modo ex aëre ſine alterius elementi commixtione, fiat corpus ſolidum, & diuerſis coloribus coloratum; cum colores producere non ſit artis, niſi mediante auxilio naturæ; ideo tertia videtur adhuc probabiliter ſcilicet, quod corpus aſſumptũ, ab Angelo, corpus pure elementare non eſt: non quia ſit ex quatuor elemẽtis: neque quia ſit ex puro, & ſimplici elemento formatum; ſed quia principaliter formatur ex aëre cum aliqua admixtione alterius. Sicuti videmus in nube, quæ non eſt corpus plene mixtum; habet tamen in ſe naturas plurium elementorum. Per hunc modum, & corpus ab Angelo aſſumptum, principaliter, ab aëre intelligitur eſſe formatum, concurrente ad hoc natura alicuius vaporis terrei, vel aquei, qui quidem tam faciat ad varietatem condenſationis; quam ad multiformitatem coloris. Hanc autem non oportet Angelo de longinquo mendicare; cum aër pro magna ſui parte, ſit commixtus vaporibus.

§. IIII.

La quarta duda es de la cauſa efficiente de eſte cuerpo en que Dios aparece. Supõgo primero, que en el myſterio de la diuina encarnacion, quien ſe hizo hombre, y tomo la naturaleza humana ſolo fue la perſona del hijo: pero quien hizo efficientemente aquella vnion, fueron las tres perſonas diuinas.

Supongo ſegundo, que las obras de Dios, que llamamos *ad intra*, ſon diuiſas: pero las que dezimos *ad extra*, ſon indiuiſas. El padre engendra el hijo, el qual no engendra otro hijo. El padre, y hijo aſpiran al Eſpiritu ſanto. Eſtas obras ſon diuiſas, que no conuienen à todas las tres perſonas: pero criar al mundo, es obra indiuiſa por ſer de las obras *ad extra*. No es razon me pidan à mi dè razon agora deſta diuerſidad.

Digo agora la cauſa eficiente deſtos cuerpos, es toda la ſantiſſima Trinidad. La razon deſta cõcluſion es euidente; porque eſta obra es de las que llamamos *ad extra*, y es indiuiſa, y de las tres perſonas diuinas.

§. V.

La quinta duda es. Si el cuerpo en que Dios aparecia, le vnia à ſi perſonalmente, ò de que manera ſe le vnia à ſi.

Supon-

Supongo de la fé Catholica, que quatro mil años despues de la creacion del mundo, poco mas ò menos, se hizo la segunda persona de la beatissima Trinidad hombre en las entrañas de de Maria soberana, y vnio à si personalmente la naturaleza humana, alma y cuerpo. Lo que se pide pues en esta duda es, si quãdo Dios aparecia en figura de cuerpo humano vnia à si personalmente aquel cuerpo, ò de q̃ manera le vnia à si; cierto es que de alguna manera le vnia Dios a si. Nicephoro lib. 2. cap. 1. y 3. Eusebio lib. 1. cap. 3. Ambrosio lib. de his qui initiantur cap. 4. Leo Magno Epist. 13. ad Pulcheriã, Origen. homil. 1. in cap. 6. Esai. Tertul. lib. contra Iudæos, y Clemente lib. 5. constit. Apost. cap. 22. son de parecer, que vnia à si Dios personalmente aquellos cuerpos. Quiero aqui referir las palabras de los citados autores. Nicephoro pues lib. 2. cap. 2. dize desta manera. *Atque æquidẽ Christum in hominis specie ipsi Abrahæ frequentius progenitisq́; ex eo, apparuisse creditur: quandoque per se ipsũ quandoq́; per administros suos Angelos: oraculis eos admonuit, & docens de rebus optimis. Quod quidem cuiuis vel inde facile est existimare & credere. Angelum enim Dominum, vel Deum, appellare mos non est: sed ita simpliciter, nudo, scilicet, nomine Angelum: illum vere semper insignibus & excellentibus extollit, & celebrat nominibus; Deumque & Dominum apertè & clare vocat.* Y cap. 3. dize: *Postquam tanta malignitas virorumque omnium gravedo, perinde atque damnosa quadã ebrietas, per omnes fere est grassata, caliginemque eorum animis offudit, ipsum omnium optimum Dei verbum, magnitudine bonitatis cœlum, nunc per naturæ legem; nunc per Angelorum aduentum & præsentiam; quandoq́; etiam per semetipsum mysteriis & arcanis apparitionibus, paucis quibusdam, qui antiquitus pietate & amore Dei clari extiterunt viris, alicubi se exhibuit, hominis forma assumpta.* Eusebio lib. 1. cap. 3. dize estas palabras: *Ne suspicari quidem fas est visiones illas Deum repræsentantes (vt sunt illæ factæ Abrahamo & Iacob:) quæ sunt sacris literis proditæ Angelis, voluntati Dei seruientibus, eiusque sedulo obeuntibus ministeria, attribuendas esse, quandoquidem cũ quisque ex istorum numero hominibus visus sit, non occultat sane scriptura; sed nominatim Angelum, non Deum, neque Dominum, hominibus locutum esse asseuerat; sicut infinitis scripturarum testimonijs est comprobatum perfacile.* Y à la postre dize lo mesmo que Nicephoro. San Ambro. en el lugar citado dize desta suerte. *Quare spiritus, descendit sicut columba? nisi vt tu videas columbã etiam illam quam Noe iustus emisit ex arca, illius columbæ esse speciem, vt typum agnosceres sacramenti? Et forta ssis dices: cum illa vera columba fuerit, qua emissa est, hic quasi*

Niceph. *Euseb.* *Ambro.* *Leo Magno.* *Origen.* *Esa.* *Tertulia.* *Nicepho.* *Cap. 3.* *Euseb.* *Niceph.* *S. Ambr.*

quaſi columba deſcẽderit ſuper Chriſtum: quo modo illic ſpeciem fuiſſe dicimus; hic veritatem? cum ſecundum Græcos in ſpecie columbæ ſuper aquam diuinitatis ſpiritum deſcendiſſe ſit ſcriptum? Sed quid tam verum, quàm diuinitas, quæ manet ſemperẽ creatura autem non poteſt veritas eſſe, ſed ſpecies, quæ facile ſoluitur & mutatur. Simul, quia eorum, qui baptizantur, nõ in ſpecie eſſe debeat, ſed vera ſimplicitas. Vnde & Dominus ait. Eſtote aſtuti, ſicut ſerpentes; & ſimplices, ſicut columbæ. Merito ergo ſicut columba, deſcendit; vt admoneret nos ſimplicitatem columbæ habere, debere. Speciem autem pro veritate accipiendam legimus, & de Chriſto; & ſpecie inuentus eſt, vt homo. Et de Patre Deo; neque ſpeciem eius vidiſtis. San Leon dize deſta

S. Leon. manera. *Potuerat omnipotencia Filij Dei, ſic ad docendos iuſtificandoſq; homines apparere; quomodo & Patriarchis & Prophetis, in carnis ſpecie apparuit; cum aut luctamen iniit, aut ſermonem conſeruit: cumque officia hoſpitalitatis non abnuit, vel etiã appoſitum cibum ſumpſit.* Origenes

Origen. da à entender lo meſmo. *Quis eſt*, dize, *iſte vnus de Seraphim? Dominus meus, Ieſus Chriſtus. Iſte iuxta diſpenſationem carnis miſſus eſt, habens in manu ſua carbonem, & dicens: Ignem veni mittere in terram.*

Tertulia. Tertuliano mueſtra ſer del meſmo parecer, quando dize: *Quid ad Moyſe . loquebatur ipſe Filius Dei, qui & ſ per videbatur: Deũ enim Patrem nemo vidit vnquam, & vixit, & ideo conſtat ipſum Dei Filium Moyſi eſſe loquutum, & dixiſſe ad populum. Ecce ego mitto Angelum meum ante faciem tuam.* Cle

Clemen. mente en el lugar citado dize: *Hunc Chriſtum vidit Iacob vti hominem & dixit. Vidi Deum facie ad faciem, & ſaluata eſt anima mea. Hunc Abraham excepto hoſpitio iudicem, ſaumq. Dominum confeſſus eſt. Hunc Moyſes in rubo vidit. Hũc vidit Ieſus naue dux exercitus Domini armatum ſimul pugnantem ad Hiericó.* Deſte parecer parece q̃ fueron los padres del Concilio

Concilio Firmien. l.1.c.13 Firmienſe ſub Iulio primo cap. 13. cuyas palabras ſon eſtas: *Si quis dixerit quod contra Iacob non eſt luctatus filius Dei, anathema ſit.*

En confirmacion deſta ſentẽcia, podemos valernos de lo que

Dan. c.3. dize Dani. cap. 3. Donde dize, q̃ auiendo mandado poner Nabuchodonoſor los tres niños en el horno de Babylonia. Vio el quarto ſemejante al hijo de Dios. Y muchos Santos parece que dan à entender que realmente era el el hijo de Dios, que auia tomado cuerpo. San Aguſtin in Con-

S. Aug. cio. ad cathecu. cap. 15. dize deſta manera, eſcriuiendo contra los paganos Iudios y Hereges. *O alienigena, vnde tibi hoc? Quis tibi annunciauit Filium Dei? quæ lex, quis Propheta annunciauit tibi filium Dei? Nondum quidem mundo naſciturus: & ſimilitudo naſcentis à te cognoſcitur. Vnde tibi hoc? Quis tibi iſtud nunciauit, niſi quia ſic te Deus illu-*

illuminauit: vt cum illic apud te captiui tenerentur inimici Iudæi; ſic diceres teſtimonium Filio Dei. San Hypolito à eſte propoſito dize deſta manera: *Dic mihi Nabuchodonoſor, quando, & vbi vidiſti filium Dei, vt hunc Dei filium confiteris. Quis cor tuum pupugit: vt hoc verbum poſſes edere? Quibus oculis potuiſti tantas has diuitias, veluti in ſpeculo proſpicere? Cur tibi ſoli, & nulli præterea ſatraparum tuorum innotuit? Sed quando ſcriptum eſt, cor Regis in manu Domini: hoc profecto eſt manus Domini; vt cognoſcens eũ in camino, ipſum prædicaret & glorificaret. Nec vacat id myſterio. Quod enim Iudæi filium Dei hominem factum, non erant agnituri, nec recepturi; præmonſtrat Scriptura. Gentes cum eſſe agnituras, & recepturas: quem iam Rex Babylonis, in Fornace videns, agnouit, & filium Dei eſt confeſſus. Sed quia nondum Ieſus ex Virgine natus erat, ideo quarti illius nomen Rex non ponit.* *Hyp.*

§. VI.

Ruperto lib. 6. de Victo. Verbi Dei, declara eſte lugar diziendo lo que eſta dicho largamente y muy por extenſo, con licencia del beneuolo Letor, referire aqui ſus palabras para los que ſaben latin, dize pues Ruperto. *Ruperto.*

Quis digne ſufficit admirari, vbi nã viderit Rex ille Filium Dei; vt in medio ignis, eius ſimilitudinem agnoſcere poſſet: Dixit enim, & ſpecies quarti ſimilis Filio Dei. Sic loquiſolent, qui quamlibet ſpeciem alicui quando viſam, alicui conſideratam, mente retentam, memoriaque ſignatam, alio tempore, ſine alio loco, in perſona aliqua recognoſcunt. Iſte, inquiunt, ſimilis eſt ei, quem vidi. Sic enim in libro Tobiæ, inuens iuuenem Tobiam dixit: Quam ſimilis eſt iuuenis iſte conſobrino meo? Viderat enim ille patrem: & in filio ſimilem aduertebat ſpeciem. Iſte autem Rex, vbi viderat Filium Dei, vt ſpeciem eius recognoſcere poſſet in eo, qui cum Azaria, & cum ſociis eius, in medio ignis, deambulabat. Numquam viderat Filium Dei. Sed nec vnquam legendo, vel audiendo didicerat, quis aut qualis eſſet Filius Dei. Nonne ergo mente nõ ſua loquutus eſt? Nonne in magno exceſſu, & ſtupore ſic affectus eſt? Quem ſtuporem indicauit ſcriptura, cum dixit: Tunc Rex obſtupuit; & ſurrexit propere. Sicut igitur dormiens viderat ſtatuam profundiſſimorum myſteriorum plenam: ſic nũc obſtupeſcens, nec intelligens, quod videbat, aut dicebat, nominat Filium Dei, & ſeruos eius prædicat. Sed vt cunq. ſit, nihilominus tamen ſpecioſa fuit hæc victoria, & inſigne præconiũ Filij Dei, quod illũ manifeſta cõfeſſione priuſs confeſſus eſt inimicus, quam amicus: perſecutor, quam ſectator: gẽtilis, quã Iudæus. Quis, ex omnibus Prophetis, tam apertè nomẽ illud expreſſit, appellans Filium Dei? Non enim tutũ erat æternam Filij ex Patre Deo generationem Iudeis carnalibus

libus enunciare: vnde oportebat Prophetas claudere, ligare, & ſignare teſtimonia eius in ſcriptura. Per hunc autem Regem, ſummum, ex mundi Principibus, quem Iudaus aut gentilis arguere non poſſet, cuius opprimere os, non audcret mundus; hoc nomẽ Filij Dei primitus enunciatum, & euulgatum eſt: illud quoque non prætereundum, viſionem illius quarti de ſcendẽtis in fornacem, ad illos tres iuuenes liberandos, figuram fuiſſe eius, quod Filius Dei facturus erat in Eccleſia ſua. Quando enim non affuit Filius Dei agonizantibus ſeruis ſuis, propter ipſum, futurum erat, vt euulgato Euangelio publicis editis, & proſcriptionibus, fidem SS. Trinitatis impugnaret Rex magne Babylonis, Diabolus. Et ita factum eſt, Paganis Romani imperij Regibus Diabolo famulantibus. Nonne cum pijs martyribus Filius Dei, & in flammis, & in cæteris agonibus ſemper præſens fuit? Num, quia Laurentius, igne aſſatus ſuper craticulã, emiſit ſpiritum, ideo Filius Dei abſens fuit? Imo præſentior illi fuit: & glorioſius in eo triumphauit; quam ſi excuſſiſſet carbones, & ignitam craticulam, quaſi ventum roris flantem, feciſſet. Tranſiuit per ignem, & flamma illi non nocuit; & ardor ignis in eo non fuit: quia fides laſa non eſt; imo, ſicut aurum per ignem, probata eſt. Quemadmodum igitur, per Filium Dei, cuſtoditi ſunt illi tres iuuenes: ſic, per inuiſibilem præſentiam Filij Dei, illeſa permanſiſſet in martyribus fides Chriſti; & Romanum Imperium ſonantius, & dulcius, quam Rex ille Babylonis, tandem confiteri meruit. Chriſtum Filium Dei.

Si bien y atentamente ſe miran eſtos lugares de Santos y Doctores, no hallarã que Dios vniеſſe à ſi perſonalmente el cuerpo, en el qual aparecia; lo mas que dizen, que *aſſumpſit corpus*, y eſto bien ſe puede verificar ſin que vnieſſe à ſi hypoſtaticamente el cuerpo. Pero mejor dire lo que ſiento con las ſiguientes concluſiones.

§. VII.

Digo primero, quando Dios aparecia en cuerpo humano, no vnia à ſi perſonalmente aquel cuerpo. La razon deſta concluſion es llana; porque deſto ſe inferiria, que Dios muchas vezes auria tomado carne humana, y ſe auria hecho hombre diferentes vezes, y no ſe yo como vn milagro tan grande como eſte, y vna coſa tan ſingular, y dela qual tanta mencion ſe haze en las diuinas letras, vna vez que ſe ha hecho, la han de hazer tan comun. Y ſi eſto fuera, algo dello dixeran la Eſcritura y Concilios.

Diran no ſe hazia Dios en aquellas ocaſiones hombre, porque aquel cuerpo no era humano, ſino que vnia à ſi perſonalmente aquel cuerpo en quien aparecia. No pueden negar los Theologos, que eſto no ſea vna

coſa

cosa singular y rara, tanto, que santo Thomas piensa que es cosa propria de la Omnipotencia de Dios, y que solo Dios puede hazer esto en si, sin que ninguna persona creada pueda ni por virtud diuina vnirse personalmente otra naturaleza. Y assi pensar que Dios en estas ocasiones hizo esta marauilla, no me cabe en el entendimiento. Porque para lo que Dios pretendia en estas apariciones, que es dar alguna noticia d si, no era menester vnir personalmente à si aquel cuerpo, en particular auiendo de durar tan poco aquella vnion como duraua.

Digo segundo, vniò Dios aq̃l cuerpo à si en aquellas apariciones como *res mota motori*, segun *D. Thom.* dize santo Tho. 1. p. q. 51. ar. 1. de los Angeles que *in assumpto corpore apparent*. La razon es porq̃ supuesto que aquella vnion no fuesse hypostatica, ningun modo de vnion era mas à proposito para esto; porque vnirse Dios al cuerpo como forma à materia, es contra la perfecion de Dios, y vnirse el cuerpo à Dios como se vnen los accidẽtes al subjeto, es contra la naturaleza del cuerpo, y perfecion de la essencia Diuina, en la qual no puede auer accidentes, pues todo lo que ay en Dios, es Dios. Pero querria aduir tiessen aqui dos diferencias que ay de la vniõ de Dios, con aquellos cuerpos en que aparecia, y d la vnion de los Angeles con los cuerpos en que tambien aparecian. La primera diferẽcia es, los Angeles estauan vnidos cõ aquellos cuerpos, y no estauan fuera dellos, sino q̃ estauan como concluydos y encerrados en ellos: pero Dios estaua vnido à los cuerpos, y estaua en ellos y fuera dellos. La razon desta diferencia depende de ser la naturaleza del Angel finita, y la de Dios infinita. La segunda diferencia es, que el Angel se mouia en aquel cuerpo, y Dios no se mouia. La razon es clara; porque mouimiento supone mudança, y en Dios no la puede auer. *Ego Deus, & non mutor.* *Mala. 3.*

§. VIII.

Digo tercero, Dios que aparecia en aquellos cuerpos, no era sola la persona del hijo, sino q̃ todas las tres personas apareciã. La razõ es, porque si dezimos, q̃ sola la persona del hijo se encarnò, y no la del Padre, ni del Espiritu santo, es porq̃ aquella vnion se terminò à la persona del hijo, y no à las otras personas; y assi esta bien dicho, que solo el hijo se encarnò. Pero aquellas vniones no se terminauan à la persona del hijo solo, sino à Dios que cõuiene à las tres personas.

De esto entẽderemos lo que los Santos dizen, que vnas vezes dizen que aparecio el hijo, otras el Padre, y Espiritu santo. Clemente

mente lib. 7. Apoſtol. conſtitu. cap. 34. dize que las Apariciones de Abraham, Iacob, y Iſac, fueron del Padre. San Auguſtin lib. 2. de Trinit. cap. 10. dize que toda la SS. Trinidad aparecio à Adam. *Hic autem vbi ſcriptum eſt dixit Dominus Deus ad Adam, cur non ipſa Trinitas intelligatur.* Y capit. 18. dize deſta manera. *Per ſubiectam creaturam exhibentes hæc omnia* (habla de las apariciones) *viſibilia, & ſenſibilia ad ſignificandam inuiſibilem atque intelligibilem Deum non ſolum Patrem, ſed, & Filium, & Spiritum ſanctum ex quo omnia, & per quem omnia.* Lo meſmo hallaran en el capitulo vltimo, cuyas palabras ſon eſtas. *Per ſubiectam materiam non ſolum Filium, & Spiritum ſanctum, ſed etiam Patrem corporali ſpecie, ſiue ſimilitudine, mortalibus ſenſibus, ſignificationem ſui dare potuiſſe, credendum eſt.*

S. Aug. *cap. 18.* *cap. vlti.*

Digo quarto, aunque eſto ſea aſſi, dizen bien algunos Dotores, que el hijo aparecia; porque aunque las tres perſonas aparecian, eran aquellas apariciones vn taſguño y figura de q̃ el hijo de Dios ſe hauia de hazer hombre.

§. IX.

LA ſexta duda es, ſi era Dios el que aparecia en aquellos cuerpos, ò ſi era Angel en nombre de Dios.

LA primera razon, de dudar es, porque en aquellas apariciones que auemos declarado, vnas vezes ſe llama Angel el que aparecia; otras ſe llama Dios, como ſe puede ver en los lugares citados, y aſſi ninguna coſa me parece ſe puede aſſegurar de la ſagrada Eſcritura.

La ſegunda razon, de dudar es, porque los Santos y Dotores dan à entender que no era Dios el que aparecia ſino Angel. San Dionyſio libr. 4. de cœleſti hierar. dize que eſtas apariciones, ſe hazian por los Angeles, con eſtas palabras. *Per Angelos nobis donatæ ſunt diuinæ reuelationes: & glorioſus ante legem, & poſt legem, Patres Angeli ad diuinum reducebant; quod agendum introducentes, & ad rectam veritatis viam ex errore, & vita immunda reducentes, &c. Si autem quis dixerit, & inde inmediatè fuiſſe quibuſdam Sanctorum Theophanias, diſcat, & hoc ſapienter ex ſacratiſſimis eloquijs, quomodo hoc quidem quod eſt Dei occultum nemo vidit, neque videbit. Theophaniæ autem ſanctis factæ ſunt ſecundum docentes Deum, per quaſdam ſacras videntibus proportionabilium viſionum manifeſtationes.* Y vn poco mas abaxo. *Docet autem ſapienter, & hoc Theologia, per Angelos, eam ad nos peruenire, tanquam diuino legali ordine, illud legaliter ponente, hoc eſt prima, ſecunda in diuinum reduci.* San Hieronymo ad Galat. 3. Da à entẽ-

D. Dion. *S. Hiero.*

entender lo mesmo cõ estas palabras. *Quod ait Apostolus: lex per Angelos, hoc vult intelligi, quod in omni veteri Testamento, vbi Angelus primum visus refertur, & postea, quasi Deus, loquens inducitur, Angelus quidem vere ex ministris pluribus quicunque sit visus, sed in illo mediator loquatur, qui dicit: Ego sum Deus Abrahã, Deus Isaac, Deus Iacob.* San Agustin siente lo mesmo lib.3. de Trinit.cap.11. cuyas palabras son. *Omnia, quæ patribus visa sunt cum Deus illis secundum dispensationem suam temporibus congruam præstaretur per creaturam facta esse est manifestum.* Y en el fin del mesmo capitulo dize desta manera. *Sed tam satis, quantum existimo pro captu nostro disputatum; constituturnque & probabilitate rationis quantum homo, vel potius quantum ego potui: & firmitate authoritatis, quantum de scripturis diuina eloquia potuerunt; quod antiquis patribus nostris, ante incarnationem Saluatoris, cum Deus apparere dicebatur, voces illa, & species corporales per Angelos factæ sint; siue ipsis loquentibus, vel aliquid agentibus ex persona Dei: siue assumentibus ex creatura, quod ipsi non essent, vbi Deus figuratè demonstraretur hominibus.*

S. Aug.

Dan a entender estos Santos, si no me engaño, que los Angeles aparecian en nombre de Dios, y no era el mesmo Dios el que aparecia.

§. X.

Y si les dizen como se dize que Dios aparecia, si aparecian Angeles. Responderan que aparecian en nombre de Dios, y representando à Dios, y no es mucho, que la imagen tenga el nombre de su prototypo que representa.

Diran mas, es cierto que ay apariciones de los Angeles, que no dezimos que Dios aparecio, como aquella aparicion del Angel à nuestra Señora. *Missus est Angelus Gabriel à Deo, &c.* Aquella aparicion que hizo el Angel à Thobias quando le acompaño. Thob.6. y otras semejantes. Pues que diferencia ay de vnas à otras, y en que conoceremos que vnas son diuinas, y otras no. Responden algunos y dizen, que se conocen desta manera. Quando el Angel aparecia en grande magestad, era señal que aquella aparicion era diuina; pero quando no, era Angelica. Quan poco fundamento tẽga esta dotrina entẽdera quiẽ aduierte las palabras de San Lucas capit. 2. donde dize, que el Angel con magestad acompaña do de muchos Angeles auiso à los pastores del nacimiento de Christo nuestro Señor: *Ecce Angelus Dei stetit iuxta illos, & claritas Dei circumfulsit illos, & timuerunt timore magno. Et subito cum Angelo facta est multitudo militiæ cœlestis laudantium Deum, &c.*

Tob. 6.

Luc. 2.

Algu-

Algunos piensan, que quando la aparicion causaua grande temor, y espanto, era de Dios, y sino causaua este temor era de los Angeles. Dudo que esto tenga fundamento; porque en la aparicion de Abraham Genes. 18. No huuo temor, y si alguna es, de Dios fue aquella.

Gene. 18.

Gregorio de Valencia en la 1. part. quæst. 51. pun. 2. Trata este punto, y dize que en entrambas apariciones de Dios, y de los Angeles, el Angel era el que *assumebat corpus*: pero las de Dios, y de los Angeles se conocen desta manera: porque si lo que haze el Angel es cosa propria de Dios, dezimos que es aparicion de Dios; como quãdo se dio la ley à Moyses, y quando aparecio Dios a Adam Genes. 3. pero si lo que haze el Angel, conuiene al Angel, dezimos que es aparicion Angelica, como quando el Angel acompaño à Thobias, y lo mesmo se ha de dezir del Angel que de parte de Dios hablò à nuestra Señora Lucæ capit. 1. *Missus est Angelus Gabriel à Deo, &c.* Las palabras de Gregorio de Valencia son estas. *Quando Angelus appareat in persona Dei: & quando in persona sua, licet vtroque tempore ab Angelo, immediate, corpus assumatur, colligi potest ex ipsa re, quæ per talem apparitionem geritur. Nam si ea propriè competit non Angelo, sed Deo; in persona Dei tunc Angelus apparet: vt cum data est lex Moysi: & cum legitur,* Genes. 3. *apparuisse Deum deambulans, post meridiem, &c. Si autem ea res competat propriè Angelo; in persona sua tunc Angelus apparet, vt cum Angelus apparuit Thobiæ, missus à Deo tanquam socius itineris, & etiam Beatæ Virgini, vt nuncius mysterij Dominicæ Incarnationis.*

Gregor. de Valen.

Luc. 1.

§. XI.

Quãdo la Escritura dize, que es Dios el que aparece, es aparicion de Dios; y quando dize, que es Angel, es aparicion de Angel, dizen algunos. Pero quisiera que estos me respondieran à esta razon algunas apariciones ha auido en las quales ya el que aparece se llama Dios, ya Angel, como podrã ver en este tratado y assi no se como pueda ser buena esta razon.

Otras cosas dizen à este proposito algunos. Lo que no se me affienta à mi, es dezir, que ninguna vez aparecio el mismo Dios. Primeramente esto se pudo hazer, lo que ningun catholico puede negar, y no hallo indeccẽcia en esto de parte de Dios, y la Escritura diuina dize que aparecio Dios; porque glosaremos que no fue Dios sino Angel. Tengo en mi fauor à Eusebio, y Nicephoro, que son deste parecer. Muchos Santos y los mas dizen que aparecio Dios. Leã los comẽtarios dõde se trata destas apariciones.

y veran lo que digo. Reſponden que no era Dios el que aparecia, ſino Angel; pero porque repreſentaua à Dios, ſe llamaua aparicion de Dios. No tengo razon que me concluya à dezir que eſto es falſo, ſolo digo, que aunque eſto ſe pueda dezir, tengo por mas probable lo que tenemos dicho.

§. XII.

LA ſeptima duda es, en que edad ſe moſtraua Dios a los hõbres, quando les aparecia en forma humana. Aduierto primero, que Varro haze ſinco grados de la edad. El primero de los niños, que es haſta los quinze años. El ſegundo de la adoleſcencia, que es haſta los treynta años. El tercero de la juuentud, que es haſta los quarenta años. El quarto, haſta la vejez, que es haſta los ſeſenta años. El quinto, de los ſeſenta haſta el fin, y ſe puede llamar decrepitud. Podemos reduzir à tres grados la edad, de puericia, de adoleſcencia, y de vejez. Aduierto ſegundo, que Dios no ſe meſura con tiempo ni años, ſu medida es la eternidad, Pſalm. 89. *A ſæculo, & vſque in ſæculum tu es Deus.* Y Iob capit. 36. dize: *Numerus annorum eius inæſtimabilis.* Deſto infiero que nueſtra duda procede de la forma externa en q̃ aparecia Dios ſi era de niño, ſi era d̃ adoleſcẽcia, ò de vejez. Hablamos aquí d̃ las apariciones viſibles; porque hablando de las imaginarias, luego ſe acordaran de aquella viſion de Daniel cap. 7. donde le vio en figura de viejo. Dize que ſu veſtido era blanco como nieue, y ſus cabellos como lana limpia: *Aſpiciebam*, dize, *donec ſedi poſiti ſunt, & antiquus dierum ſedit. Veſtimentum eius candidum quaſi nix, & capilli capitis eius, quaſi lana munda.* Sin duda que eſto fue para ſignificar la duracion de Dios, y ſu madureza y prudencia en el modo de proceder, que por eſto Iob. cap. 42. le llamo *Plenus dierum*, dando à entender ſu prudencia y ſabiduria, conforme lo que dixo Iob cap. 12. *In antiquis eſt ſapientia, & in multo tempore prudentia.* Tambien es razon acordarſe que hablamos de las apariciones de Dios en el viejo teſtamento, que ſi hablamos d̃ las que ha hecho Dios en el nueuo, no tiene tanta dificultad; porque a ſan Pablo quãdo baxò Acto. 9. creeria yo que baxo y ſe moſtrò en la edad que tiene en el cielo, y quando S. Eſteuan le vio quando le trayan à apedrear, *Ecce video cœlos apertos, & Ieſum ſtantem à dextris virtutis Dei.* Acto. 7. ſe le deuio moſtrar en la edad que tiene en el cielo. Mas quãdo aparecio Chriſto a S. Pedro q̃ ſe yua de Roma, le aparecio, digo con la cruz a cueſtas diziendo, como refiere

Varr.

Pſal. 89.
Iob. 36.

Dan. 7.

Iob. 42.

Iob. c. 12.

Acto. 9.

Acto. 7.

re San Clemente Alexandrino: *Vado Romam iterum crucifigi prote*: le deuio aparecer en la edad que le crucificaron. En algunas ocasiones nos refieren las historias, que ha aparecido Christo N. S. en figura de niño, como quando se aparecio à san Francisco, San Antonio de Padua, Santa Catherina de Sena, y otros muchos Santos. Hablamos pues de las apariciones que hizo Dios visibles, que hizo digo Dios en el Testamento viejo, antes que se hiziesse hombre.

Clemen.

Digo agora primero, no se puede assegurar en que edad aparecia Christo N. R. Esta conclusion tengo por cierta; porq̃ no ay principio del qual se pueda inferir esto de cierto.

Digo segundo, que tengo por probable que de ordinario aparecia Christo en edad de adolecencia y viril, que seria de edad de quarenta años, poco mas ò menos. Esto se puede conjecturar: porque de ordinario se llamaua varon quando aparecia, ò Angel, lo que arguye la edad que tengo dicho, poco mas ò menos. Quando alguno pensare que aparecio alguna vez en edad de viejo, no lo tendre por inconueniente, lo que seria si dixessemos, que aparescio en edad de niño; porque esto no tiene fundamento alguno.

§. XIII.

LA octaua duda es, si aparecio en forma gentil y hermosa, ò en forma fea. Supone esta duda que ay hombres hermosos y gallardos, y hombres feos y diformes, lo que enseña la experiencia.

Supongo primero, en esta duda que la hermosura consiste en dos cosas. Vna, en la proporcion de los miembros, con vn color bueno. Otra, en luz, y resplandor en el rostro, y otras partes del cuerpo, que por razon desto, los bienauenturados seran resplandecientes. *Fulgebunt iusti sicut sol in regno patris eorum:* Como dize el Euangelista sant Matheo cap. 13. Y assi vemos, que quando Christo nuestro Señor quiso dar algunas muestras de su gloria Matthæi 17. y se transfigurò en el monte Thabor, mostrò su rostro resplandeciente como el Sol. *Et resplenduit facies eius sicut sol: Vestimenta autem eius facta sunt alba sicut nix.* Veamos pues en esta duda, si quando Dios aparecia tenia vna hermosura y otra.

Math. 13

Matt. 17.

Supongo segundo, que Christo nuestro Señor en carne mortal era el mas hermoso de los hombres. Del dixo el Profeta Dauid Psalmo 44. *Speciosus forma præ filijs hominum.* Por esto le llamò el sagrado Euangelista san Ioan en su Apocal. 21. Acha del cielo: *Lucerna cœli agnus est.* En el qual dessean mirar los Angeles,

Psal. 44.

Apoc. 21.

como dixo San Pedro 1. capit. 2.
1. Pet. 2. *In quem desiderant Angeli prospicere.* Muchos hombres ha auido hermosos: del Rey Priamo dizen las historias que fue muy hermoso, tanto, que dezian. *Species Priami digna est imperio.* La hermosura de Helena fue grande, por la qual huuo tantas guerras en Grecia. Pero dexando historias humanas de algunos, haze mencion la Sagrada Escritura muy hermosos. Absalon fue muy hermoso de pies à cabeça.
2. Reg. 14 2. Reg. 14. *Sicut Absalon vir, non fuit pulcher in Israël, & decorus nimis, à vestigio pedis vsque ad verticem, non erat in eo vlla macula.* Sarra era muy hermosa, Genes.
Genes. 12. 12. se llama, *Pulchra nimis.* De Esther tambien se dize, que era muy hermosa y graciosa delante de todos. *Formosa valde, & incredibili pulchritudine omnium oculis gratiosa, & amabilis,* Esther. 2.
Esther. 2. 3. Reg. 1. De Abisag se lee. 3. Reg. 1. que era muy hermosa. *Puella erat pulchra nimis.* No auia mugeres mas hermosas que las hijas de Iob,
Iob vlti. dize la S. Escritura Iob capit. vltimo. *Non fuerunt inuentæ mulieres speciosæ sicut filiæ Iob in vniuersa terra.* Rebeca era muy hermo-
Genes. 24. sa Genes. 24. *Puella decoris nimis, virgoque pulcherrima.*

§. XIIII.

Digo agora primero que Dios apareció en forma de hombre hermoso. Confirmolo primero, los Angeles quando aparecian, eran hermosos. Assi lo dize San D. Aug. Augustin sermo. 14. de Natiuita. Domini del Angel que apareció à nuestra Señora, y hizo aq̃lla tan solẽne embaxada en nombre de Dios. Y la Escritura 2. Mac. 3. 2. Mac. 3 cha. 3. tratando de los Angeles q̃ vinieron contra Heliodoro, que tenia apretados los de Hierusalẽ dize, que eran hermosos y biẽ vestidos. *Alij etiam apparuerunt duo iuuenes virtute decori, optimi gloria, & speciosog̃ amictu.* En los Actos de los Apostoles cap. 6. para Acto. 6. dezir la hermosura de la cara de Esteuã se dize: *Viderunt faciẽ eius tanquam faciem Angeli.* Mas en el Iudic. 13. libro de los Iuezes cap. 13. La muger de Manue, penso que quien le hablaua era Angel; porque la hermosura y magestad de su rostro, le persuadia que era Angel. Pues si los Angeles quando aparecian eran hermosos, que auemos de dezir quando Dios aparecia, sino que era hermoso. Representaua esto la grande hermosura y magestad de Dios.

Confirmo lo segundo; porque estas apariciones de Dios erã como vna sombra, y figura, de que Dios auia de aparecer en carne humana verdadera, y se auia de hazer hombre, y siendo Christo N. Señor tan hermoso como tengo dicho, razon era que quando Dios apareciá, fuesse en figura hermosa.

Con-

Confirmo lo tercero; porque entre los hombres auia muy hermosos, como consta de lo dicho; razon era pues, que quãdo Christo aparecia, apareciesse muy hermoso.

Digo segundo, Dios quando aparecia se mostraua resplandeciente. La primera razon es, por que de muchas apariciones, lo dize la diuina Escritura Iudi. 13. Dios que aparecio a la muger de Manue, dize que tenia rostro de Angel terrible, para denotar su Magestad. *Vir Dei venit ad me habens vultum Angelicum terribilẽ nimis.* Assi fueron la de Abraham Genes. 18. de Agar Genes. 16. de Gedeon Iudic. 8. y de Loth Genes. 19. y si de estas es llano, tambien se ha de entender de las otras.

Iud. 13.

Genes. 18.
Gene. 16.
Iudic. 8.
Gen. 19.

La segunda razon, porque quando aparecio à Moyses Exo. 32. Aparecio en gloria resplandeciente, como consta de las palabras del texto: *Locus est apud me, & stabis supra petram. Cumq; transibit gloria mea, ponam te in foramine petræ; & protegam dextera mea, donec transeam, tollamque manu mea, & videbis posteriora mea, faciem autem meam videre non poteris.* Y dize Tostado, que esta aparicion fue visible: luego de creer es, que en otras apariciones se mostraria resplandeciente mas ò menos, segun le paceria à Dios.

Exod. 32.

La tercera razon, porque este modo de apariciones es muy decente à la grandeza, y magestad de Dios.

§. XV.

La nona duda es, del resplandor de aquel cuerpo en que Dios aparecia; pero porque esta duda encierra muchos puntos, propondre cada vno en particular. El primer punto es, si este resplandor era solo en los sentidos de los que lo veyan, ò estaua en el cuerpo. El segundo punto es, si estaua en el mesmo cuerpo en que se aparecia, ò en algun cuerpo circunstante. El tercero punto es, si estaua solo en la superficie del cuerpo en que se aparecia, ò en todas las dimenciones. El quarto punto es, si era solo resplandor, ò tambien como resplandor de relampago, que se llama *fulgor* en latin. El quinto, si los ojos de los hombres lo podian ver. El sexto, si era natural, ó sobre natural. El septimo, si era de la mesma razon y naturaleza con el resplãdor de otros cuerpos.

Para responder bien à esta duda, quiero primero breuemente dezirles lo que dizen los Dotores de la Transfiguracion de Christo nuestro Señor en el mõte Thabor como cuẽta el sagrado Euangelista San Matheo cap. 17. De la qual se tratan los mesmos puntos que aqui. Dizẽ pues *Matt. 17*

los Doctores, que aquel reſplandor de Chriſto nueſtro R. no fue ſolo en los ſentidos y imaginacion de los Apoſtoles como algunos ſe engañaron. Ni tan poco dizen era en el cuerpo circunſtante, ſino que realmente eſtaua en el cuerpo de Chriſto, como conſta de las palabras del Euangeliſta. *Et reſplanduit facies eius ſicut ſol, &c.* Eſtaua eſte reſplandor en el roſtro de Chriſto, y en todo el cuerpo, no ſolo en la ſuperficie, ſino en las otras dimenciones, lo que tẽgo por euidente; porque como aquel reſplandor procedio de comunicar Chriſto ſu gloria al cuerpo, comunicarſeya el reſplandor al cuerpo; y no ſe que mas razon ay para dezir que ſe comunicò à la ſuperficie que à las otras dimenciones. Eſte reſplandor era ſobrenatural, y de la razon y naturaleza que la claridad de la gloria. No pudieron ſufrir eſte reſplandor los Apoſtoles, ſino que cayeron en tierra, como dize ſan Matheo.

Veamos pues agora lo que ſe ha de reſponder à los pũtos propueſtos, en particular tienen lugar eſtas dudas en la aparicion que hizo Dios à Moyſes en el mõte, quando ſe le moſtrò con grande gloria, como tenemos dicho.

Digo primero. El reſplandor dl cuerpo en que aparecia Dios, no eſtaua ſolo en los ſentidos de los que le mirauan: porque como el cuerpo en que Dios aparecia no era fantaſtico, y imaginario, tan poco lo ſeria el reſplandor.

Digo ſegundo. Eſte reſplandor no era ſolo en el cuerpo circunſtante. La razon que tengo es eſta. Aquel reſplandor ſe auia de produzir, pues pudiendoſe hazer en el cuerpo en que Dios aparecia, paraque en el circunſtante?

Digo tercero. Que en todo el cuerpo en que Dios aparecia eſtaua el reſplandor; porque à no ſer aſſi, no auia meneſter nube Moyſes. Mas diziendo que vio las eſpaldas, ſe dize que vio todo bien: ſeñal es pues, que vio gloria en las eſpaldas, y para la Mageſtad de Dios conuenia que todo el cuerpo eſtuuieſſe reſplandeciente.

Digo quarto. Aquel reſplandor eſtaua ſolo en la ſuperficie del cuerpo en que Dios aparecia. Confirmo eſta concluſion, porque para lo que Dios pretendia, aquello baſtaua. Diran en la trãſfiguracion de Chriſto, todo el cuerpo ſegun todas las dimẽciones eſtaua reſplandeciente: luego lo meſmo auemos d dezir dl cuerpo en q̃ Dios aparecia. Reſpondo, que S. Tho. 3. p. q. 44. a. 1. ad. 2. & in 3. di. 16. q. 2. art. 1. ad. 3. y Duran. q. 3. dizen, q̃ tãbien el reſplandor en la transfiguracio̅ de Chriſto eſtaua ſolo en la ſupficie. *D. Tho.* *Duran.*

Pero

Pero pues auemos dicho que eſtaua en todas las dimenciones, demos razõ deſto. El cuerpo de Chriſto era viuo y natural de Chriſto, y fue aquel reſplandor por comunicacion de la gloria del alma al cuerpo, y fuera milagro comunicarſe aquella gloria en la ſuperficie, y no en las otras dimenciones. Aqui no ay eſto; porque ni aquel cuerpo era viuo, ni natural de Dios, ni le comunico Dios ſu gloria, ſino que produxo aquel reſplandor para que ſe vieſſe algo dela Mageſtad y grandeza de Dios.

Digo quinto; aquel reſplãdor era fulgente, *fulgor* (añade al reſplandor rayos.) Confirmaſe eſto porque quedo Moyſes fulgente de la viſta de Dios; luego bien lo eſtaria Dios. Añadeſe a eſto, que los cuerpos de los bienauenturados no ſolo ſeran reſplandecientes, ſino fulgentes. *Fulgebunt iuſti ſicut ſol.* Math. 13. *Mat. 13.*

Digo ſexto; aquel reſplandor grande era, pero capaces erá los ojos para mirarle, ſolo podia auer ſer los ojos flacos, y no poder de hito a hito mirarle, pero en fin capaces eran de verle.

§. XVI.

Digo ſeptimo; que aquel reſplãdor era natural, aunque Toſtado diga que era ſobrenatural. La razon es, porque aunque le produzieſſe entonces Dios, no ay fundamento para dezir que fueſſe en ſu entidad ſobrenatural.

Digo octauo; que aquel reſplandor, era de la miſma razon y naturaleza que el reſplandor del ſol. Eſta concluſiõ es contra Toſtado: pero ſupueſto que aquel reſplandor no ſea ſobrenatural, ſino natural, no ſe para que dezir que es de diferente razon y naturaleza que el reſplandor del Sol.

Digo nono; eſte reſplãdor no es de la miſma razon que aquel que tendran los bienauenturados en ſus cuerpos. Bien ſe que S. Tho. tiene lo contrario in 4. d. 44. q. 2. art. 4. La razon ſupueſto lo dicho, es llana; porque aquel reſplandor no era ſobrenatural, como ſera aquel de los bienauẽturados. *D. Thom.*

§. XVII.

La decima duda es; ſi aparecia Dios en cuerpo veſtido, o deſnudo. Supongo. 1. q̃ los veſtidos no eran meneſter antes del pecado. Supongo ſegundo, que no auia meneſter Dios en el cuerpo en q̃ aparecia veſtido. Eſto es llano para quien ſabe vn tãtico de Theologia. Reſpondo pues a eſta duda que vna coſa y otra tengo por probable. Si digo que aparecia veſtido, puedo fundarlo en la Eſcritura que dize de los Angeles que aparecieron en la reſurreccion de Chriſto que yuan blancos. *In albis*, dize S. Mar. cap. 16. *Mar. 16.*

Mas

Mas aquellos Angeles que aparecieron contra Heliodoro. 2. Machab.3. dize la Escritura que eran . *Virtute decori, optimi gloria, speciosi amictu*: luego bien podemos dezir que aparecia Dios vestido.

2. Ma.3.

Mas digo, que el vestido de ordinario era el comun que se vsaua: porque como auia de tratar con los hombres, nos podemos persuadir que en trage dellos les aparecia . He dicho de ordinario , porque como despues de resuscitado aparescio vna vez a santa Madalena en figura de hortelano, como dize San Ioan capit. 20. y otra vez aparecio a los discipulos que yuã à Emaus en talle de peregrino como dize San Luc. capit. 24. Pudo tambien en el testamento viejo, aparecer con vestido peregrino, aunque à nosotros no nos conste.

Ioan. 20.

Luc. 24.

Quando alguno diga que no aparecia Dios vestido , no tengo razon para conuencerle, por que como tengo dicho , Dios no tenia necessidad de vestido , que ni los hombres le tenian antes de pecar; no digo solo Dios , en quanto Dios que esto claro se está : pero digo, que ni Dios apareciendo en forma humana , tenia necessidad de vestido , por lo que tenemos dicho, que los vestidos se introduxerõ por razon del pecado , y son como vn sanbenito al qual Dios condena al hõbre por el pecado.

De camino aduierto a las personas que gustã mucho de ricos vestidos y galas, quan poco aciertan en gustar de estas vanidades. Tres cosas hallo malas entre otras en las galas y ricos vestidos, vna que se quieren hõrar los hõbres y mugeres de lo que es infamia. Necio seria vn hombre al qual el tribunal de la santa Inquisicion le condena por sus delictos à traer vn saco bẽdito que llaman sanbenito, y que gustasse de traerle de terciopelo, damasco, o cosa semejante muy guarnecido . No acabariamos de dezir la necedad deste hõbre, pues veriamos que se quiere honrar del que le es infamia. Crio Dios a los primeros hõbres desnudos, como consta del Gene. cap. 3. Pecaron, condenoles Dios a yr vestidos , que fue como mandar traer vn sanbenito , señal de la traycion que auiã hecho, y que ellos y sus descendientes se acordassen desta aleuosia. Pues en q̃ razon cabe, que se quieran honrar los hombres de vn sanbenito , y se vistan con tanta gala, y vestidos tã costosos como la experiencia enseña , y lo vemos platicar a caualleros y damas. Pluguiesse a Dios que solo tuuiessemos que reprehender esto en caualleros y damas: pero bien ven en esto el exceso grãde que ay en las que no son damas, que

Gen. 3.

por

por hablar de coſa tan patente, y digna de ſer llorada, no me declaro mas.

§. XVIII.

Otra coſa hallo mala en veſtidos tan coſtoſos y es, que gaſtando en eſto ſuperfluamẽte no ſobra para los pobres, ni hazen limoſnas, ni pueden acudir a ſus neceſſidades. No tratò con los que por eſtos exceſſos no pagan lo que deuen, que deſſos como de gente oluidada de ſu conciencia, y que van camino del infierno, no hablo en eſte lugar, ſolo hablo con los que por guſtar de galas y vanidades, no ſocorren a los pobres, a los quales es razon dar por lo menos lo ſuperfluo, y lo que nos ſobra. Algunas vezes he reparado en lo que cuenta la ſagrada Eſcriptura Dan. 14. Dan. 14. Eſtaua Daniel en el lago de los leones en Babylonia por orden del Rey, padeciendo hambre. Embio Dios vn Angel à Habacuc que yua al campo a traer de comer a los trabajadores, diziẽdo que lleuaſſe aquella comida à Daniel que eſtaua en el lago de los leonès en Babylonia; y porque Habacuc no auia viſto à Babylonia, ni ſabia donde eſtaua el lago, cogiole el Angel por vn cabello de la cabeça, y lleuole al lago. Dio la comida Habacuc à Daniel, y boluiole el Angel en ſu lugar. *Dixitque Angelus Domini* (dize el diuino texto) *ad Habacuc. Fer prandium quod habes, in Babylonem Danieli, qui eſt in lacu leonum. Et dixit Habacuc, Domine, Babylonem non vidi, & lacum neſcio. Et apprehendit eum Angelus Domini in vertice eius, & portauit eum capillo capitis ſui, poſuitque eum in Babylonem ſuper lacum in impetu ſpiritus ſui.* No he reparado ſin cauſa en eſte lugar: pero aqui ſolo ponderare dos coſas, vna es, porque el Angel no traya de comer à Daniel como le traya à Elias.

Quiſo en eſto dar à entender la Mageſtad de Dios, quan mal lo hazen los ricos en dezir al pobre Dios os prouea, pudiendo ellos. Puede Dios por ſi remediar a los pobres, pero para eſto os dio à vos riquezas, paraque remediaſſedes la neceſſidad del pobre. Como el padre que haze heredero à vn hijo, con cargo que ſuſtente a los otros hijos. Ha dado nueſtro Señor hazienda al rico, a le hecho como digamos heredero, con cargo que ſuſtente à ſus hermanos, y reſponde el rico, Dios os prouea. Diria bien el mayorazgo à ſus hermanos que le piden ſuſtento, prouea os mi padre? Dirianle los hermanos. A le hecho nueſtro padre heredero, para q̃ no ſolo tẽga que comer, y ſe ſuſtente a ſi, ſino para que reparta con

con nosotros,y nos ayude, y remitenos a nuestro padre. Dios nuestro Señor padre de todos à dado a vnos hazienda,y a otros no,entiendan los ricos que se hã de sustentar,pero pudiendo como pueden remediar a sus hermanos, no es razon que digan Dios os prouea. Bien lo puede Dios hazer esto, pero para esto os a hecho a vos heredero,guardaos que no se enfade vuestro padre, y que no haga otro heredero,y os quite a vos la hazienda.

§. XIX.

Para los q̃ saben logica quiero apuntar vn pensamiento que se me ofrece.Quãdo veo que el pobre pide por amor de Dios limosna, y le responden Dios os prouea, y aduierto que van de parte de Dios à pedir limosna, acuerdome de lo que dizé los logicos quando vno para prouar vna proposicion,la toma por medio,a este digo que le dizen, *petis principium*,lo que es vna grande afrenta para quien sabe. Dize el pobre al rico, por amor de Dios remedie mi necessidad, Dios me embia aqui para esto. La buena respuesta es (hablo cõ los que pueden)abrir el coraçon y la bolsa,y socorrer al pobre, y el responde,Dios os prouea; podemos le dezir, *petis principium*. Afrenta es esta, plega a Dios no lo sea en el otro mundo. Esto pues quiso Dios dar a entender en dezir vaya el Profeta con la comida a Daniel.

Pero no fabriamos porque le lleuo por el cabello.Esta es la otra cosa q̃ pienso aduertir en este lugar. Muchas consideraciones ay sobre este cabello,pero noten esta. Los cabellos son excremẽtos, y de lo superfluo como supongo de la Filosofia: lleuarle pues por el cabello fue dezir, que de lo superfluo,y que sobra, se haga limosna, que esto quiso dezir Christo.Luc.11. *Quod superest date eleemosynam.* No me pidan alargue mas este discurso de la limosna, q̃ esto ha sido de passo por no perder la ocasion,que mi intento no es tratar esta materia. *Luc. 11.*

§. XX.

La tercera cosa que yo hallo en los demasiados vestidos,y galas,es,que son ocasion de grãdes ofensas de Dios, y liuiandades. Quisiera sin declararme que todos me entendieran. Gusta la muger de yr muy galana,biẽ vestida,y mucho mas de lo que su estado pide. Su marido que no es de los mas discretos del mundo lo consiente y calla, aunque no tenga hazienda para sustentar aquel gasto.De donde ha de salir esto.Sus obras y liuiãdades lo dizen,y assi quiero callarlo, y remitir la respuesta a los discretos.Perdonen por amor de nuestro Señor este parentesis,q̃ pues

por

por el cabello lleuaron a Abacuc a hazer limoſna, bien he podido yo tratar eſte ratico de la limoſna, aunque aya ſido lleuarle por los cabellos: bien ſe que a mi no me han lleuado por los cabellos a ello, que d muy buena gana lo he hecho.

CAP. V.
Del fin de las apariciones viſibles.

§. I.

POR juſticia pidẽ eſtos diſcurſos q̃ yo trate, del fin deſtas apariciones viſibles lo q̃ hare en eſte capitulo.

Los hereges Arrianos, dixerõ que aparecio Dios viſiblemente paraque entendieſſen los hombres que el hijo de Dios no era ygual al padre, ſino inferior. Refierenlo S. Ambr. lib. de fide contra Arrian. cap. 8. y S. Auguſt. lib. 2. de Trinit. cap. 9. las palabras de S. Ambroſio ſon. *Aiunt cum ſit Deus Pater omnipotens, inuiſibilis, inconuertibilis, immutabilis, perfectus ſemper idẽ, aeternus. Filius vero viſibilis, quia ſæpe Patribus viſus, & conuertibilis atque mutabilis, quia in variis ſyguris quibuſdam ſe monſtrauit. Qui ſi de Patre, (inquiunt) eſſet ſubſtantia, nunquam fieri poſſet, vt ante cernis aſſumptionẽ viſibilis, aut mutabilis conueretur; quia parem in æqualitate, qua Pater eſt, permãſiſſet, ex cuius ſubſtãtia erat: quia quod de Patre eſt, nec videri, nec mutari, nec conuerti poſſe credendum eſt.* *Ambr. Auguſt.*

Supone eſte error que ſolo el Hijo aparecio viſiblemente, lo q̃ es falſo, que tambien aparecio el Padre, y el Eſpiritu Sancto, como tenemos dicho cap. 4.

Pero lo peor deſto es, dezir q̃ el Hijo es inferior al Padre, y q̃ es criatura de Dios: porque aunque cõcedamos que ſolo el Hijo aparecio, no ſe ſigue que es inferior al Padre. Solo el Hijo de Dios ſe hizo hõbre, y no es buena conſequencia: luego es inferior al Padre, pues ſabemos que ſi lo es por razon de la naturaleza humana, no lo es por razõ de la naturaleza diuina.

§. II.

Den me licencia que me detenga vn rato en eſte diſcurſo, y prueue con algunos lugares de Eſcritura, q̃ el Hijo de Dios, no es inferior al Padre, ſino ygual en todo à ſu Padre. Quien dixo lo contrario fueron los Arrianos que primero ſe dixerõ Aetianos de Arioſyro, y deſpues ſe llamaron Diſſimiles por dezir que el Hijo no era ſemejãte à ſu Padre, ſiguieron les los Semiarrianos, cuya cabeça fue Macedonio, cuyo parecer agradò tambien à los Luthe-

Lutheranos. Solo quiero valerme de algunos lugares de la sagrada Escritura para este proposito, y articulo de fe, que el Hijo de Dios, es Dios como el Padre, y gual en poder, sabiduria y todas las demas perfeciones cõ el Padre. Del testamẽto viejo oygã aquel lugar del Psalm. 2. *Dominus dixit ad me filius meus es tu, ego hodie genui te.* Dixo el Señor, por quien se entiende el Padre, vos soys mi Hijo, hablãdo con la segunda persona de la Beatissima Trinidad, oy os he engendrado. Oy quiere dezir en la eternidad; porque siempre esta el Padre engendrãdo a su Hijo. Aqui se ofrecia buena ocasion de hazer vn poco del Theologo, y dezir como el Padre Eterno entendiẽdo a la diuina essencia, y a las criaturas en ella por aquella intellecion, que llaman diccion, engendra a su Hijo tan perfecto como el mismo. Podria dezir como esta diccion se llama propriamente generacion, por conuenirle todo lo que dize S. Thomas de la generacion que es; *Origo viuẽtis à viuente principio coniunctio in similitudinem naturæ specificæ*, pero por no ser deste lugar, lo dexo; y les remito al sermõ de la santissima Trinidad. Del testamẽto nueuo, quiero solo declarar dos lugares. Mat. 16. El vno es de S. Math. cap. 16. dõde S. Pedro como à cabeça de la Iglesia dixo: *Tu es Christus Filius Dei viui*. Vos soys Christo Hijo de Dios viuo. No sin causa señores, S. Pedro llamò à Christo Hijo de Dios biuo. Dio nos à entẽder q̃ Christo era Hijo de Dios natural, y no como nosotros que si somos hijos de Dios, lo somos adoptiuos y por gracia, y no naturales, y no piensen dire mal en dezir, q̃ los hõbres somos hijos de Dios muerto, y Christo es Hijo de Dios biuo. Declarome desta manera. Para engendrar el Padre Eterno à su Hijo, no murio sino que viuiendo le engendro: pero para engendrar a los hombres con vna generacion espiritual, y hazerles hijos suyos, murio Dios, no en quãto Dios, sino en quãto hõbre en el arbol de la Cruz. Assi podemos entender aquellas palabras de los Cantares cap. 8. *Sub arbore malo suscitauite, ibi corrupta est genitrix tua, ibi violata est mater tua.* A los hombres muertos por el pecado resuscito Dios, y hizo hijos suyos por gracia, debaxo de vn arbol, en vn arbol al qual llama malo porq̃ era arbol de la Cruz de mal hechores, *maledictus homo, qui pependit in ligno*, o porq̃ se pago en el, el mal y pecados de los hõbres, o porq̃ padescio Christo en el muchos males de pena, *sub arbore malo*, en vn arbol de mãçanos he resuscitado, llamase la Cruz arbol de mançano, no porq̃ lo fuesse alomenos esto no es cierto, sino por que en el remedio Dios el daño q̃ hizo el mãçano a los hõbres, q̃ muchos

Psalm. 2.

Cant. 8.

Mat. 16.

muchos pienſan que el arbol de que comio Adã era mãçana. Eſto hizo Dios muriẽdo en la Cruz q̃ por eſto dize. *Ibi corrupta eſt genitrix tua, ibi violata eſt mater tua.* Hablando de la humanidad que fue la q̃ padecio, y por razõ de la qual padeſcio Chriſto.

§. III.

Ioan. 10. El ſegundo lugar es de S. Ioan cap. 10. Donde hablãdo Chriſto de ſi y de ſu Padre dixo. *Ego & Pater vnum ſumus.* Yo y el Padre ſomos vno, noten aquella palabra *vnum*, en genero neutro, no dize Chriſto, *vnus ſumus* ſino *vnũ ſumus.* Bien ſaben los Filoſofos y Theologos, que *vnum* en genero neutro dize, vnidad y identidad de naturaleza, y *vnus* en genero maſculino, dize vnidad de ſupueſto y perſona, y porq̃ el Hijo es perſona diſtincta del Padre, no ſe llama *vnus* con el Padre en genero maſculino, pero porque tiene vna meſma naturaleza cõ el Padre, ſe llama *vnum* en genero neutro cõ el Padre. *Ego & Pater vnũ ſumus.* Deſta manera entẽderemos como el Padre, Hijo, y Eſpiritu Sancto, ſe llaman *alius*, como dize S. Athana. en el ſymbolo. *Alia eſt enim perſona Patris, alia Filij, & alia Spiritus Sancti*, pero no ſe llama *aliud à parte* en genero neutro por tener la meſma naturaleza q̃ el Padre. Deſto queda

1. Ioan. 5. claro aquel lugar de San Ioan. 1. cap. 5. *Tres ſunt qui teſtimonium dant in Cœlo, Pater, Verbum, & Spiritus Sanctus, & hi tres vnum ſunt.*

§. IIII.

Reſutado he brevemente eſte error de los hereges, y viſto claramente que no apareſcio Dios en forma humana, paraque entendieſſen que el Hijo era inferior al Padre, pues tenemos viſto q̃ es ygual con el Padre. Aora queda que digamos que fin tenia Dios en aparecer en forma viſible. No trato del fin vltimo *ſimpliciter*, que eſte es la gloria de Dios, ſino del fin proximo, y particular, como ſi dixeramos, que pretendio nueſtro Señor en aparecer en forma viſible y humana a los hombres.

Dos fines proximos ay deſtas apariciones viſibles, el vno es paraque el hõbre tuuieſſe alguna nocicia de ſu author. El hombre de ordinario ſe vale de los ſentidos para entender. Eſto quieren dezir aquellas palabras de ſan Pablo. Rom. 1. *Inuiſibilia Dei per ea quæ facta ſunt intellecta conſpiciuntur.* Y aquellas Sapien. 13. *A magnitudine ſpeciei, & creatura, poſſe creatorem cognoſcibiliter videri, & doceri.* Lo meſmo quieren dezir aquellas palabras de San Dionyſ. Areopa. cap. 7. de diuin. nomi. donde dize que conocemos à Dios. *Ex creaturarum omnium ornatiſſima diſpoſitione.* Y aquellas de Iuſtino in reſponſio. ad q. 6 gentium. *Vnde cognoſci poteſt;*

Rom. 1. *Sap. 13.* *Dionyſ.* *Iuſtin.*

potest: sit ne Deus omnino? respondet: *Ex eorum quæ sunt concretione, constitutione, & stabilitate.* Noten à este proposito las palabras de san *Athan.* Athanasio, in orat. contra Idola. ad Macha. *Quemadmodum cytharam pulcherrime constructam conspiciens, aut etiam eius cãtum audiens, nihil aliud, quam ipsum cytharæ conditorem, atque cytharæ dum mente reputat, etiamsi de facie ipsi ignotum: eodem modo nobis is, qui res vniuersas procreauit, easque moderatur, & conseruat, sese declarat: etiamsi animis nostris ingenijsque comprehendi nequeat.* Supuesto esto, para que los hõbres tuuiessen alguna noticia d̃ su autor, les aparecia Dios en forma visible y humana.

El segundo fin, era dar muestras de lo que queria a los hombres tratando familiarmente cõ ellos. Mostro Dios la fineza de su amor, haziendose hõbre por los hombres. *Sic Deus dilexit mũdum vt Filium suum vnigenitũ daret* Ioan. 3. *Ioan. 3.* Antes desto, mostrose muchas vezes à los hombres en figura de lo que auia de hazer por los hombres, y dando muestras del amor que a los hombres tenia el que dezia. *Delitiæ meæ esse cum Filijs hominum* Prouer. 8. *Prou. 8.* Por que ya que no era cumplido el tiempo en que estaua determinada su diuina encarnacion, dela manera que conuenia se mostrasse a los hombres, y tratasse con ellos.

CAP. VI.

De las apariciones vocales de Dios. Que sea aparicion vocal.

§. I.

AVEMOS tratado hasta aqui de la aparicion visible, mas por extenso de lo q̃ yo pensaua, quando comence este tratado, razon sera agora tratar de la aparicion vocal, y dezir en este capitulo que sea aparicio vocal. Aparicion vocal es, quando se oye la voz de Dios con el sentido exterior del oydo. Y por esta ocasion à esta aparicion llaman locucion.

Para entender bien esta difinicion, se ha de aduertir q̃ de muchas maneras à hablado Dios. Primo, desde su eternidad à hablado vna palabra, que es la persona del Hijo. No es improprio este lenguaje, ni mio. El Hijo de Dios se llama Verbo, o palabra en la sagrada Escritura, que esto es muy sabido Ioan. 1. *In principio erat verbum &c.* y mas abaxo. *Et verbum caro factum est.* Esta palabra hablò el Padre Eterno, produziendola por eterna generacion, y pues los Theologos a esta *Ioan. 1.*

pro-

producciõ llaman diccion, no hago yo mal en dezir que Dios deſde ſu eternidad hablò eſta palabra. Quiero vn poco declararme, y prouar lo que digo. San *Auguſt.* Aguſtin 15. de Trinit. cap. 11. dize que la palabra del entendimiento q̃ llamamos concepto, y verbũ mentis, ſe llama mas propriamẽte palabra que la voz. Sus palabras ſon. *Verbum quod foris ſonat, ſignum eſt verbi, quod intus lucet, cui magis verbi competit nomen. Nam illud, quod profertur carnis ore, vox verbi eſt, verbumque, & ipſum dicitur propter illud à quo, vt foris appareret aſſumptum eſt.* Siguen à ſan *D. Thom.* Aguſtin, S. Thom. 1. p. q. 34. art. 1. *Duran.* y Durand. in 1. diſtin. 17. q. 2. Y ſi eſto no conuence à algunos, oygan eſta razon. El Hijo de Dios ſe dize verbum, hablando propriamente, y no ſe llama verbum por ſer lo vocal, ſino del entendimiento.

Quando el entendimiento produze eſte verbo, dezimos que habla, lo q̃ es muy cõforme a la ſagrada Eſcritura, hablar digo el entendimiẽto. 1. Corin. 14. *1. Cor. 14.* dize ſan Pablo. *Orabo ſpiritu orabo, & mente, pſallam ſpiritu.* Hare oracion con el eſpiritu, y con el entendimiento, cantare y alabare à Dios con el eſpiritu. A Moyſes que ſin hablar palabra de boca hazia oracion à Dios; le dixo *Exo 14.* Dios: *Quid clamas ad me?* que gritays Moyſes? Mas claro conſta *Eccle. 1.* eſto del Eccle. cap. 1. *Locutus ſum in corde meo dicens.* Hable en mi coraçon diziendo.

§. II.

Segundo, à hablado Dios en tiempo quando dixo Gen. 1. *Fa-* *Gen. 1.* *ciamus hominem ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram, &c. Non eſt bonum hominem eſſe ſolũ.* Y lo que *Gen. 6.* dixo Gen. 6. *Non permanebit ſpiritus meus in homine &c. Delebo hominem, quem creaui à facie terræ.* No hablaua Dios en eſtas ocaſiones con los hombres, ſino cõſigo meſmo, y no con vozes externas.

Tercero, habla Dios a los Angeles, y à los hombres interiormẽte. Que eſto ſea aſſi, prueuolo con dos razones. La primera, porq̃ Dios ſin vozes externas, dà à entender a los Angeles lo que quiere y ſu voluntad: luego ha- *Gregor.* blales, y a eſto llama ſan Gregorio 2. lib, mora. cap. 5. hablar y illuminar, como refiere S. Th. 1. p. q. 107. ar. 2. arg. 3. La ſegũda razon, porque los Angeles hablan vnos con otros ſiẽdo puros eſpiritus: luego biẽ ſe puede hablar ſin vozes externas. Lean a S. Tho. 1. p. *D. Tho.* q. 107. en los ſinco articulos que trata de la locucion y hablar de los Angeles, y entẽderan lo que digo, y como, y de que manera ſe hablan los Angeles, que no hã de querer que yo declare cada coſa que me viene entre manos, que eſto ſeria nunca acabar.

Tambien habla deſta manera Dios a los hõbres: que eſto dize

Dauid Pſal. 84. *Audiam quid loquatur in me Dominus.* Y Abacuc. 3. *Domine audiui auditionem, & timui,* y S. Aguſtin lib. 16. de ciuit. Dei cap. 6. *Veritas incommutabilis ad quando per ſe ipſam loquitur infallibiliter rationalis creaturæ mẽtibus.*

Pſal. 84.

Abac. 3.

S. Aug.

A mas de eſtas locuciones habla Dios algunas vezes con vozes externas, que ſe oyen con el ſentido externo del oydo, y quãdo Dios habla deſta manera dezimos q̃ habla, y aparece cõ aparicion vocal. Lo que mejor ſe entendera quando declararemos como haze Dios eſto, ſiendo eſpiritu.

§. III.

Para mejor entender eſto, y q̃ ſe ſepa algo de los varios modos, con que Dios habla a los hombres, oygã à S. Gregorio lib. 28. in Iob cap. 2. Trata todo el capitulo deſto, como conſta del titulo del capitulo. *Quibus modis, homini loquatur Deus.* Y de lo que en el capitulo dize. En ſumma dize que de dos maneras habla Dios al hombre, o por ſi miſmo, o por el Angel. Por ſi miſmo habla Dios con inſpiraciones internas. Por el Angel habla de nueue maneras. La primera, declarando ſu voluntad con ſolas palabras, como quando pidio Chriſto à ſu Padre que le clarificaſſe, oyo vna voz que le dezia. *Et clarificaui, & clarificabo.* La ſegũda cõ ſolas coſas, como quando à Ezech. cap. 1. le dio à entender el myſterio ſoberano de la Encarnacion, cõ la eſpecie del electro. La tercera, con palabras y coſas, como quando aparecio a Adam que con palabras y coſas le diò a entender lo que queria, y lo q̃ le auia de hazer. La quarta manera, por imagines, y repreſentaciones interiores, ſolamente como quando Acto. 16. Macedo aparecio à ſan Pablo en ſueños, y le rogo que fueſſe a Macedonia. La quinta manera por imagines interiores y por palabras, como quando à Abraham le hablaron tres Angeles, Gen. 18. La ſexta manera, por los cielos, como quando bautizado Chriſto ſe oyo aquella voz Math. 3. *Hic eſt Filius meus dilectus &c.* La ſeptima, quãdo Dios habla por ſubſtancias terrenas, como quando Nume. 22. formò palabras en la boca de la aſna para corregir, y reprehẽder a Balaam. La octaua, quando Dios dize lo que quiere por coſas terrenas, y celeſtiales, como quando hablò à Moyſes Exod. 3. de la çarça. La nona, quãdo Dios habla por los Angeles a los humanos coraçones, como quando dize Zachar. ca. 1. que le hablo vn Angel, y no le veya con eſpecie corporea. Remito a los doctos al lugar citado de S. Gregor. a los quales ruego que lean todo el capitulo. Para los q̃ no le tienen, pondre aqui parte de lo que dize en aquel capitulo, que aũque ſea coſa larga guſta-

Gen. 3.

Act. 16.

Gen. 18.

Mat. 3.

Num. 22

Exo. 3.

S. Grego.

Ioan. 12.

Ezech 1.

guſtaran dello los que ſaben latin, y no tienen a San Gregorio. *Scimus*, dize, *præterea eſſe, quia duobus modis diuina locutio diſtinguitur. Aut per ſemetipſum Dominus loquitur, aut per creaturam angelicam eius ad nos verba formãtur. Sed cum per ſemetipſum loquitur, ſola nobis vis interne inſpirationis aperitur. Cum per ſemetipſum loquitur de verbo eius ſine verbis ac ſyllabis cor docetur: quia virtus eius intima quadã ſublenatione cognoſcitur. Ad quam mens plena ſuſpẽditur, vacua grauatur. Pondus enim quoddã eſt, quod omnem animam quam replet leuet. Incorporeum lumẽ eſt, quod & interiora repleat, & repleta exterius circũſcribat. Sine ſtrepitu ſermo eſt, qui & auditum aperit, & habere ſonitum neſcit. Quod enim de aduentu ſancti ſpiritus ſcriptum eſt. Factus eſt repente de cœlo ſonus tanquam aduenientis ſpiritus vehementis, & repleuit totam domum vbi erant ſedentes, & apparuerunt illis diſpertita linguæ quaſi ignis, ſeditque ſupra ſingulos eorum: per ignem quidem Dominus apparuit, ſed per ſemetipſum locutionem interius fecit. Et neque ignis Deus, neque ille ſonitus fuit: ſed per hoc quod exterius exhibuit, expreſſit hoc quod interius geſſit.* Deſpues deſto mas abaxo va contãdo los nueue modos que auemos dicho.

§. IIII.

Aug. S. Aguſtin libr. 16. de ciuitate Dei capitulo. 6. cuenta tres modos con que habla Dios, o por ſi miſmo a los entendimientos, o por imagines, o con vozes corporales. *Veritas*, dize, *incõmutabilis, aut per ſe ipſam loquitur intellectualis creaturæ mentibus: aut per mutabilẽ creaturam loquitur, ſiue ſpiritualibus imaginibus ſpiritui noſtro, ſiue corporalibus vocibus noſtri corporis ſenſui.* El Reuerendiſſimo Toſtado 3. Regum ca. 13. quæſt. 18. refiere cinco modos con que Dios habla. El primero, en eſpecie humana. El ſegundo, ſin eſpecie ni figura ſino que ſolo ſe oygã las vozes. El tercero, por mutaciõ en los phãtaſmas, lo que dezimos viſiones imaginarias. El quarto, quando habla al entendimiento eſtando en extaſi. Sus palabras ſon eſtas deſpues de auer dicho, que de cinco maneras habla Dios al hõbre. *Prima in effigie aſſumpta, altera, ſine effigie aſſumpta: ita, vt tantũ vox audiatur, tertia per immutationem phantaſiæ, in ſomno, quomodo Deus communiter ſolet loqui Prophetis veteris Teſtamenti, quarta ſit, per immutationem intellectus, ſine aliqua exteriori apparitione, ſine voce, ſine ſomno, ſed tamen per extaſin. Quinta, per immutationem intellectus, ſine extaſi.* *Toſtado.*

Aqui tratamos agora de la aparicion, o locucion vocal, que ſe haze con vozes externas, las quales percibe el oydo.

Deſta manera hablò Dios a Adam en el parayſo quando le dixo, *Adam vbi es?* y otras que refiere el diuino texto, porque aun que ayamos cõtado aquella aparicion entre las viſibles, es cierto que fue vocal; y dudan algunos que fueſſe viſible, y apareciеſſe Dios en figura humana.

§. V.

Nueue vezes hablò Dios con locucion vocal à Abraham. Primero, quãdo le dixo que dexaſſe ſu patria, y fueſſe à Canaam
Gen. 12. Geneſ.12. Segundo, quando prometio la tierra à ſu poſteridad. Geneſ.12. Tercero, quando repetio la meſma promeſa à Abrahã.
Gene.13. Geneſ.13. Quarto, quando le prometio que ſu poſteridad ſeria como las eſtrellas del cielo. Gen.15.
Gen.15. Quinto, quãdo le dio el precepto de la circunciſion. Geneſ.17.
Gen.17. Sexto, quando le hablaron los tres Angeles q̃ hoſpedò. Gen.18.
Gen. 18. eſta aparicion auemos contado entre las viſibles. Septimo, quãdo le mandò que hechaſſe ſu hijo Iſmael con la criada de caſa.
Gen.21. Gen.21. Octauo, quando le dixo
Gen.22. que ſacrificaſſe a ſu hijo. Gen.22. Nono, quando le prohibio degollarle. Con eſta locucion vocal hablò Dios Geneſ.8. deſpues
Gene.8. del diluuio, quando dixo. *Nequaquam vltra maledicã terræ propter hominem: ſenſus enim, & cogitatio humani cordis in malum prona ſunt ab adoleſcentia ſua.* No reparé en que eſta locucion ſea vocal por aquellas palabras conforme el texto Hebreo, deſte lugar. Dõde nueſtra vulgata dize. *Ait ad me Dominus*, conforme el Hebreo ſe ha de leer. *Dixit ad cor ſuum*, y cõforme el Griego. *Dixit recogitans*. Digo que no reparen en eſtas palabras, para dezir que no fue locuciõ vocal, porque ſolo ſe da à entender, q̃ hablò Dios con grande juyzio y madureza.

Muchas vezes hablò Dios à Moyſes. Exod.3. 4. 10. 16. y 20. Y *Exo. 3. 4. 10. 16. 20.*
tambien Num. 12. como ſe puede ver en el texto. Iudic.2. vn An- *Num.12.*
gel en nombre de Dios, que ſubia de Galgala, hablò al pueblo *Iudi.2.*
Iſraelitico como arriba vimos. Iudi.20. leemos que auiendo los Iſraelitas conſultado à Dios, ſobre cierto caſo les reſpõdio Dios. *Aſcendite, cras enim tradam eos in manus veſtras*. Hablò Dios à Sa- *1. Reg.3.*
muel. 1. Reg. 3. Lo meſmo podemos dezir quando Dios hablò al Profeta Elias, que eſtaua en la cueua como dize la diuina Eſcritura. 3. Regum 19. *Quid hic agis Elia? Vade reuertere in viam tuã.* *3. Reg.19.*
Deſte modo hablò Dios a Iob cap. 38. *de turbine*, de vn torueſſino. Deſta locuciõ vocal ſe entiẽde lo q̃ Dios dixo à Eliphas, y à ſus cõpañeros Iob vltimo. *Sumite vobis ſeptem tauros, & ſeptẽ arietes, & ite ad ſeruum meum Iob, & offerte holocauſtum pro vobis. Iob autem ſeruus meus orabit pro vobis.* *Iob vlt.*

Auer

Auer de declarar todos los lugares de la diuina Escritura, dõde aparecio, y hablò Dios cõ vozes y palabras externas, seria cosa muy prolixa, y fuera de lo que yo pretendo, que es dar à entender lo que son estas apariciones, y los q̃ no han tã estudiado tengan camino para entender muchos lugares de Escritura. No me passa por la imaginacion enseñar à los doctos, que oficio dellos es como maestros mios enseñarme, sino ayudar con el talento q̃ Dios nuestro Señor me ha dado à los que no han tã estudiado. Y assi, solo pienso declarar les las apariciones y locuciones vocales que Dios hizo por la nube, por la çarça, por el fuego, por el torbellino, por el sibillo, o ayre, por el propiciatorio, por el cielo, y por *Vrim*, y *Thummim*.

CAP. VII.

Donde se declara la aparicion, o locucion vocal por la nube.

§. I.

LA primera aparicion o locucio vocal que pienso declarar, es por la nube, de la qual se ofrecen algunas dudas. Supongo primero, que en varias ocasiones hablò Dios à Moyses en la nube. Hablò Dios à Moyses en la nube. Exo. 16. y le dixo que auia oydo la murmuracio de los hijos de Israel, y que les hablasse. *Ecce gloria Dei, apparuit in nube, & locutus est Dominus ad Moysen dicens. Audiui murmurationes filiorũ Israel, loquere ad eos &c.* Tambien le hablò con Aaron. Numer. 16. *Cumque oriretur seditio, & tumultus incresceret Moyses, & Aaron fugerunt in tabernaculum fœderis, quod postquam ingressi sunt, operuit nubes, & apparuit gloria Domini, dixitque Dominus ad Moysen Recedite, &c.* Tambien hablò Dios à Moysen por la nube. Deutero. 31. *Apparuit Dominus in columna nubis: dixitque ad Moysen. Ecce tu dormies cum patribus, &c.*

Exod. 16.

Num. 16.

Deut. 31.

Dos maneras d̃ nube leemos en la sagrada Escritura, vna *dirigens*, que dirigia y guiaua, otra *protegens*, que amparaua. De entrambas habla Moyses Numer. 14. quando hablando con Dios, dixo. *Habitatores terræ huius audierunt, quod tu Domine in populo tuo sis & nubes tua protegat eos & in columna nubis præcedas eos.* Hablò dize Tostado cap. 33. Exod. q. 10. En la nube *dirigente*, y no *protegente*. Hagan censura desto los doctos, que si no me engaño hablò Dios à Moyses, y Aaron Num. 16. en la nube que cubriò el tabernaculo, como tenemos dicho en este capitulo, y esta nube fue protegente.

Num. 14

Tostado

Num. 16.

La primera duda que se ofrece desta nube es de los nombres que tiene en la sagrada Escritura. Respondo q̃ se llama nube absolutamente, Exod. 4. *Operuit nubes tabernaculum testimonij.* Llama se nube del Señor Exod. 40. *Nubes Domini incubabat per diem tabernaculo.* Llamase caligo Exo. 20 *Accessit Moyses in caliginem.* Llamase tinieblas Deuteron. 4. *Accepistis ad montis radices, in quo tenebræ, & caligo.* Llamase columna de fuego Num. 14. *Et in columna nubis precedas eos per diem, & in columna ignis per noctem.* Dizese fuego Exod. 40 *Ignis in nocte videntibus cunctis populis apparebat.* Tambien se nombra gloria del Señor. 2. Paralipom. 5. *Complenerat gloria Domini, domum Domini,* y 2. Paralim. 7. *Maiestas Domini implenit domum Domini.*

Exod. 4. Exo. 40. Exo. 20. Deute. 4. Num. 14 Exod. 40 2. Para. 5 2. Para. 7

§. II.

Demos razon destos nombres, que aunque diferentes, significã vna mesma cosa. Nube se llama porque lo era como diremos, y tenia forma de nube. Nube del Señor, porque era particular instrumento del Señor, en el qual Dios hablaua. *Caligo* por razon de la obscuridad, y por la mesma razon se llamaua *tenebra.* Fuego por el resplandor que daua de noche. Columna de fuego porque tenia forma de columna con resplandor. Llamase gloria del Señor y Magestad, porque daua à entender que Dios de gloria y magestad estaua presente.

§. III.

La segunda duda es, si era verdadera nube. Para responder à esta duda, aduierto que tres vezes leemos en el testamento nueuo, q̃ se ha seruido nuestro Señor de la nube, o se ha de seruir. La primera vez fue en la transfiguracion de Christo Señor nuestro, como cuenta el Euangelista san Math. cap. 17. Donde dize el diuino texto. *Adhuc eo loquente* (estaua san Pedro hablando.) *Ecce nubes lucida obumbrauit eos. Et ecce vox de nube dicens. Hic est filius meus dilectus in quo mihi bene complacui, ipsum audite.* La segunda fue quando se subio à los cielos como dize San Lucas en los Actos de los Apostoles cap. 1. tratando de la Ascension de Christo Señor nuestro. *Et cum hæc dixisset, videntibus illis eleuatus est, & nubes suscepit eum ab oculis eorum.* La tercera vez, sera en el dia del juyzio, en el qual vendra Christo con grande virtud, y magestad en las nubes. *Videbunt,* dize San Math. capit. 24. *Filium hominis venientem in nubibus cœli cum virtute multa, & maiestate.* Y cap. 26. por san Math. dixo Christo. *Videbuis Filium hominis sedentem à dextris virtutis Dei, & venientem in nubibus cœli.*

Math. 17 *Acto. 1.* *Mat. 24.* *Mat. 26.*

Aduierto

Aduierto ſegundo, que ſi eſtas nubes, digo de la Transfiguracion, de la Aſcenſion, y del dia del juyzio ſon verdaderas nubes, tambien lo ſera aquella con que Dios aparecia à Moyſes, y le hablaua.

Toſtado. Toſtado pardo. 5. capit. 8. hablando de la nube de la Aſcenſion de Chriſto nueſtro Señor, dize que fue verdadera, y que no ſe ſiruio della Chriſto por neceſſidad, ſino por ornato. Y aſſi

Chryſoſt. dize San Chryſoſtomo homil. 2. in Acta. *Hanc nubem fuiſſe cœli ſymbolum, declarans quod in ipſo ſigno diuinæ potentiæ aſcenderet, iuxta*

Pſal. 13. *illud*, Pſalm. 13. *Qui ponis nubē aſcēſum ſuum, &c.*

§. IIII.

Lo meſmo dizen los ſantos dela nube, o nubes en que ha de venir Chriſto el dia del juyzio que ſeran verdaderas, las quales ſe haran del ayre, o vapores mas

Soto. craſſos. Soto in diſt. 47. quæſt. 2. artic. 1. ſiente que Dios las criara de nueuo, o las hara del ayre, o vapores, por ſi, o por miniſterio de los Angeles. Fundalo en que como faltaran entonces los mouimientos de los cielos, no ſe produziran las nubes naturalmente. Dize mas, que no tendra neceſſidad Chriſto delas nubes, ſino que à mas de que daran à entender las nubes la mageſtad de Chriſto, ſeruiran de templar la claridad de Chriſto, porque los condenados puedan ver la humanidad d̄ Chriſto N. Señor. Que las haga y produzga Dios eſtas nubes, no me parece mal; pero no por lo que dize Soto q̄ faltaran los mouimientos de los cielos, porque por ventura los mouimientos de los cielos, no ceſſaran haſta que el juyzio eſtè acabado. Dezir tambien que ſeruiran las nubes de templar la claridad de Chriſto, no lo tēgo por muy cierto. Porque Chriſto, no por neceſſidad, ſino por ſu voluntad imprimira ſu eſpecie en la viſta, y aſſi no tendra neceſſidad de quiē temple ſu claridad. Tengo por coſa aueriguada que ſeran verdaderas nubes, y que ſerā para ornato de la Mageſtad, y grandeza de Chriſto.

Del meſmo parecer ſon los doctores tratādo de la nube del dia de la Transfiguraciō, en que hablò Dios, y dixo. *Hic eſt Filius meus dilectus, &c.* Y ſi eſto es aſſi como lo es, aquella nube en q̄ Dios aparecio à Moyſes verdadera fue, y no aparente, lo que ſe confirma tambien porque no la vio ſolo Moyſes, ſino todos los del pueblo, que à ſer coſa imaginaria, no la vieran todos.

§. V.

Diran primero, la nube no eſta cerca de la tierra, ſino en los lugares ſuperiores como la Filoſofia, y experiencia enſeña, y eſta vemos que eſtaua à vezes muy cerca dela tierra, como quādo cubria el tabernaculo. Reſpondo q̄

el lugar proprio de las nubes es la media region del ayre, pero el de nueſtra nube era la infima, y eſto por cõuenir aſſi para lo que Dios queria, y ſe hazia por miniſterio de los Angeles.

Y no ay que marauillar deſto, porque en muchas otras coſas era diferente de las otras nubes. Eſta nube ya tenia figura de columna; como quando guiaua al pueblo, y eſtaua ſobre el tabernaculo, ya no la tenia como quãdo entraua en el tabernaculo, ya era reſplandeciente y illuminaua como fuego, ya era obſcura como conſta de lo dicho. Lo que no tienen las otras nubes. Mas las otras nubes ſon raras, y facilmente ſe deshazen, y duran poco. Eſta nube no era tan rara, y duro muchos años, por lo menos quarenta, y nunca faltaua à los hijos de Iſrael. *Nunquam defuit columna nubis per diẽ.* Exod. 13. *Nunquam columna ignis per noctẽ.* Nehem. 9. y Nehem. 9. Dezian los Leuitas. *Domine in miſericordijs tuis non dimiſiſti eos in deſerto, columna nubis non receſſit ab ijs per diem, vt duceret eos in viam, & columna ignis per noctem, vt oſtenderet ijs per quod ingrederentur.*

Exod. 13.

Nehe. 9.

Los mouimientos deſta nube tambien eran diferentes de los demas. Las otras van de Oriente à Poniente, y al reues, ſiguen los vientos, y Sol, van de ordinario de priſſa. Eſta nube ſubia y baxaua quando conuenia, y ſe mouia como Dios ordenaua, ni yua de priſſa, ni de eſpacio, ſino que ſu mouimiento ſe acomodaua a lo q̃ el pueblo auia meneſter. Por eſta razon entre otras, ſe llama nube de Dios, porque no era gouernada por la naturaleza, ſino por el orden de Dios.

§. VI.

Diran ſegũdo, la paloma que aparecio en el Baptiſmo de Chriſto, en que baxò el Eſpiritu Santo como dize S. Math. cap. 3. No era verdadera ſino aparente. Cõfirmolo primero del texto, que dize. *Et vidit Spiritum Dei deſcendentẽ ſicut columbam, & venientem ſuper ſe.* Noten la palabra *ſicut columbam*, como paloma. Confirmolo ſegundo, con authoridad de S. Auguſtin, el qual Epiſto. 102. dize claramẽte q̃ no tenia alma aquella paloma. Noten ſus palabras lib. 3. de mirabilibus ſacræ ſcript. cap. 5. *Quãuis corporali ſpecie Spiritus Sanctus ſuper Dominũ deſcendere dicitur, non tamen de auibus ſumpſiſſe columbam ſed ex aere minime dubitatur.* Y lib. 2. de Trin. cap. 5. dize lo meſmo deſta paloma, que del fuego que baxò ſobre los Apoſtoles, y diſcipulos el dia de Pentecoſtes, y es cierto que eſte fuego no fue verdadero, ſino aparente, las palabras del glorioſo ſan Auguſtin ſon eſtas. *Facta eſt quædam creaturæ ſpecies ex tempore, in qua viſibiliter oſten-*

Matth. 3.

Auguſt.

ostenderetur Spiritus sanctus, sive cũ in ipsum Dominum corporali specie, velut columba descendit sive cum in die Pentecostes &c. Lo mesmo siẽ-
Ambros. te san Ambrosio lib. 1. de Sacra. cap. 1. con estas palabras. *Non columba descendit, sed quasi columba: Christus carnem suscepit, non sicut carnem, sed carnis veritatem. Spiritus autem sanctus in specie columbæ, nõ*
Oprato. *in veritate columbæ.* Optato Mileuitano lib. 4. contra Parmeniam es del mesmo parecer: *Spiritale oleum*, dize, *in imagine columbæ descendit.* Lo que dizen estos Santos, y dizen otros, y muchos grãues Dotores, que por no alargarme tanto dexo de referir. Pues si la paloma no era verdadera, sino aparente, tambien la nube en que aparecio Dios à Moyses, seria aparente, y no verdadera.

Respondo a esta objeccion, y digo, que en esto ay algo cierto, y algo incierto. Por cierto tengo que el Espiritu santo no vnio hypostaticamente à si aquella paloma, en lo que conuienen todos los catholicos. Incierto es, si era verdadero animal, ò si solo
S. Thom. era aparente paloma. S. Tho. 3. p. q. 39. ar. 7. dize que fue verdadera paloma. Otros dizen, que solo era aparente, como consta de lo que tenemos dicho. Si seguimos el parecer de santo Thomas, la objeccion no tiene lugar. Pero si seguimos à los Santos q̃ dizen que no fue verdadera paloma, sino aparente, auemos de dezir, porque la paloma no fue verdadera, y lo fue la nube. La primerimera razon es, porque la nube facilmente se pudo hazer del ayre, ò vapores cõdensados, (hablo de facilidad de parte de la cosa, que para Dios todo es facil) y assi estuuo en su lugar q̃ la nube fuesse verdadera. La segunda razon, la paloma auia de durar poco tiempo, y la nube muchos años, y assi estuuo en su lugar, que la nube fuesse verdadera, y no la paloma.

La tercera duda es, de los oficios y operaciones desta nube. Respondo, que eran sinco. El primero, guiar al pueblo en el camino. El segundo, de noche illuminar. El tercero, ser instrumento de Dios, en el qual hablaua, y dezia lo que queria. El quarto, era testimonio de la Magestad y gloria de Dios. El quinto fue dar à entender, que gustaua del tabernaculo. Como Leuitici. 9. *Leuit. 9.*
aprouo la consagracion de los sacerdotes, embiando fuego del cielo: Y 3. Reg. 8. con vna nube *3. Reg. 8.*
hinchio el templo de Salomon: assi en esta ocasion, para dar a entender quanto gustaua de aquel tabernaculo, embio aquella nube con que algunas vezes le cubria.

§. VII.

La quarta duda es. De la cantidad desta nube. Respõdo, que no hallo principios para assegu-

rar su cantidad. Pero rẽgo dos cosas por ciertas. Vna es que no era pequeña. La razon que tengo para esto es; porque era grande la multitud de gente distribuyda en tantos tribus q̃ auia de guiar, y illuminar. La otra es, q̃ era mas larga, ò alta que ancha. Fundolo en que à ser muy ancha, no podia mostrar bien el camino por donde auiã de yr; porque como ay muchos caminos, siendo muy ancha, no señalara mas vn camino que otro.

La quinta duda es. Donde estaua de ordinario esta nube. Responde Tostado Exod. 40. q. 11. quãdo el exercito caminaua, yua delante guiando el exercito: pero quando paraua, estaua junto al tabernaculo, ò dentro del.

Tostado.

La sexta duda. Auemos dicho que hablaua Dios en la nube, y daua respuestas, en que ocasiones era esto. Respondo, que respondia Dios en la nube, quando estaua junto al tabernaculo, ò dentro del tabernaculo.

CAP. VIII.

Dela aparicion de Dios en la çarça.

§. I.

Exod. 3.

CVENTA la diuina Escritura Exo. cap. 3. que estando Moyses apacẽtando el ganado de su suegro Ietro en el desierto vino al monte de *Horeb*, en el qual le aparecio el Señor en medio de vna çarça que ardia y no se consumia. Quiso llegarse Moyses à ver esta grande vision, y mandaronle que se descalçasse primero. Descalço llego à la çarça. Desde alli le hablo Dios, y le dixo primero quien era. Yo soy Dios de Abraham, Dios de Isac, y Dios de Iacob. Dixole tambien la aflicion que su pueblo tenia, y padescia en Egypto, y que queria embiarle à el à Pharaon para sacar à su pueblo del cautiuerio de Pharaon. Passaron muchas otras cosas en esta ocasion, que por no ser de mi proposito, las dexo. Las palabras del texto son estas. *Moyses autem pascebat oues Iethro soceri sui sacerdotis Madian: cumque minasset gregem ad interiora deserti, venit ad montem Dei Horeb. Apparuitque ei Dominus in flamma ignis de medio rubi: & videbat quod rubus arderet, & non combureretur. Dixit ergo Moyses: Vadam, & videbo visionem hanc magnam, quare non comburatur rubus. Cernens autem Dominus quod pergeret ad videndum, vocauit eum de medio rubi, & ait: Moyses, Moyses Qui respondit: Adsum. At ille. Ne appropies,* dize, *huc solue calceamentum de pedibus tuis: locus enim, in quo stas, terra sancta est. Et ait: Ego sum Deus patris tui, Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob.*

Aue-

Auemos de emplear eſte capitulo en declarar eſta aparicion y viſion; porque aunque tratando de las apariciones viſibles ſe aya dicho algo; pero es poco lo que alla diximos, y no es cierto ſi pertenece eſta aparicion à las viſibles, ò à las vocales. Explicare algunas dudas que ſe ofrecen de ſta aparicion, para guſto y cõſuelo de los que no ſaben tanto.

§. II.

La primera duda es. Como ſe llama eſta çarça y viſion en la ſanta Eſcritura. Reſpondo que ſe llama rubo ò çarça abſolutamente como ſe puede ver en las palabras citadas, y Acto. 7. dixo ſan Eſteuan. *Deus qui apparuit in rubo*, llamaſe *Flãma ignis. Apparuitque ei Dominus in flamma ignis.* Exod. 3. llamaſe *Ignis flammæ*, como dixo ſan Eſteuan Acto. 7. *Et expletis annis quadraginta apparuit illi in deſerto montis Sina Angelus in igne flammæ rubi.* Dizeſe tambien viſion grande. *Vadam, & videbo, viſionem hanc magnam.* Dixo Moyſes Exod. 3. Todo eſto ſignifica vna meſma coſa. Dizeſe çarça porque la planta ſe llamaua aſſi, y era çarça. Flãma de fuego, ò fuego de flamma, porque ſe eſtaua ardiendo la çarça, y daua luz, aunque no ſe conſumia. Dizeſe viſion grande, no ſolo porque Dios grande eſtaua en la çarça. *Magnus Dominus, & laudabilis nimis.* Pſalm. 145. Y todo lo demas comparado con Dios es pequeño Sapien. 11. *Tanquam momentum ſtatera ſic eſt ante te orbis terrarum, & tanquam gutta roris ante lucani, quæ deſcendit in terram.* Y el Profeta Eſaias cap. 40. dize à eſte propoſito. *Ecce gentes quaſi ſtilla ſitulæ, & quaſi momentum ſtateræ, reputatæ ſunt ecce inſulæ, quaſi pulvis exiguus: & libanus non ſuccendẽdum, & animalia eius, non ſufficient ad holocauſtum. Omnes gentes quaſi non ſint: ſic ſunt coram eo, & quaſi nihilum, & inane reputatæ ſunt ei.* Digo que no ſolo ſe llamaua eſta viſion grande por eſto, ni ſolo porque eſta viſion ſignificaua grandes coſas, que quando la llamo grande Moyſen, aun no auia viſto eſtas coſas, ſino porque le pareció coſa rara ſingular, y inſolita abraſarſe vna çarça, y no conſumirſe.

Acto. 7. Exod. 3. Acto 7. Exod. 3. Pſal. 145. Sapi. 11. Eſai. 40.

§. III.

La ſegunda duda es. Que monte era eſte donde acontecio eſta marauilla. Nueſtro texto dize, que acontecio en el mõte *Horeb*, a quien otros llaman *Choreb*. Ioſepho lib. 2. Antiquitatum, dize que eſto acontecio en *Sina*. Philo llama a aquel lugar *Nemus*, que quiere dezir, boſcaje, ò monte freſco. Y aſſi algunos pienſan, que *Horeb*, y *Sina*, ſon vn miſmo monte. La parte

Ioſeph. Philo.

oriental,

oriental,dizen ſe llamò *Sina*,y la occidental *Horeb*.Algunos pienſan que ſon dos montes,el vno junto al otro,el mas alto ſe llama *Sina*,y el otro *Horeb*.

S. Hiero. San Hieronymo, es de parecer que es vn miſmo monte, el qual algunas vezes ſe llama Sina, y otras *Horeb*. Noten ſus palabras lib. de locis Hebraicis. *Choreb mons Dei in regione Madian,iuxta montem Sina ſupra Arabiam in deſerto, cui iungitur mons, & deſertum Sarracenorum quod vocatur Pharan.*

Euſeb. Eſto dize ſegun ſentencia de Euſebio, y aſſi añade. *Mihi autem videtur quod duplici nomine idem mons,nunc Sina,nunc Choreb vocatur.*

Cayetan. Cayetano dize,que el monte de Sina, ſe llama *Heloim*, porq̃ allí dio Dios la ley, y eſto es coſa de juezes; y por eſto ſe llama *Heloim*, que quiere dezir juezes. Y la viſion acontecio en vna parte del monte, que ſe llama *Choreb*.

Noten de camino ſiete coſas marauillofas que acontecieron

Exod. 3. en eſte mõte. La primera,la que tenemos entre manos de la çarça, la qual vamos declarando. La ſegunda,Moyſes pegò en eſte monte à la piedra, y ſalio della

Exod.17. Num.20 grande abũdancia de agua, Exo. 17.y Nume.20. La tercera,en eſte monte hizo Moyſes oracion quando Ioſue alcançò victoria de los Amalechitas Exo.19.La quar

Exod. 19. ta,en eſte monte dio nueſtro Señor la ley à Moyſes Exo. 20. La quinta, en eſte monte eſtuuo *Exod.20* Moyſes quarenta dias,ſin comer ni beuer,tratãdo con Dios. Exo. *Exod. 24* 24. La ſexta, en eſte monte hizo el pueblo el Beſerro, y idolatrò. Exod.32.La ſeptima, en eſte mõ- *Exod.32.* te Elias deſpues de auer ayunado quarenta dias, tuuo aquella viſion marauillofa,como ſe cuẽta.3.Reg.19. *3.Reg.19.*

En eſte monte apaſcentaua Moyſes el ganado de ſu ſuegro; y porque en el auia grandes deezas, ò porque eſtaua mas apartado de los hombres, y en el pudieſſe con mas quietud darſe à la contemplacion, ò por particular inſtincto,y inſpiracio de Dios.

§. IIII.

La tercera duda es. De la çarça en la qual aparecio Dios,y del fuego que en ella auia. Digo primero,que la çarça es vn arbol pequeño,que ſe haze en las breñas y lugares aſperos, lleno de eſpinas,ſu flor es blanca,y ſu fruta ſe mejante à la de los morales, llamaſe en Griego *batos*, y en Hebreo *ſene*, de donde vino aquel monte à dezirſe de *Sene*; porque en el auia muchas çarças. Eſta çarça eſtaua llena de fuego,abraſandoſe toda de arriba à baxo, y no conſumiendoſe. En medio deſta çarça y fuego, eſtaua vna imagẽ de Dios,ora fueſſe el meſmo Dios,ora fueſſe vn Angel, lo

que

que tenemos arriba declarado. Oygan vna descripcion desta çarça que haze Philon lib. 1. de vita Moysis. *Accidit*, dize, *vt dũ Moyses sectatur loca herbida & rigua, lataque pascuis, in quodam nemore videret visionem horribilem. Rubus ibi erat, frutex spinosus & inualidus: is, nemine ignem admouente, subito incensus est, correptusque totus à radicibus, vsque ad cacumen, flamma in morem fontis scatente, manebatque integer & illæsus, quasi non esset incendij materia, sed ipse ab igne aleretur. E medio promicabat forma quædam pulcherrima, nulli visibili similis: diuinum plane simulachrum, luce fulgens clarissima, vt suspicari posset Dei esset imaginem. Vocemus eam Angelum: quandoquidem futura prænuntiauit, tanto clarius, quanto magnificentior erat visio. Significabat porro ardens rubus, oppressos iniuria Hebræos, vrens vero ignis, oppressores Ægyptios. Quod autem nõ exurebatur materia, portendebat nõ perituros, qui affligebantur inimicorum violentia: sed conatum illorum fore irritum, illos vero euasuros incolumes. Enim vero rubus frutex debilis & senticosus est, & se tangentes vulnerat. Ille vero rubus, ignis voraci natura non absumebatur, quinetiã conseruabatur, qualis antea fuerat permanens; adeoque nihil amittens, vt nitesceret etiam magis. Hæc omnia designabant exhortationem quandam, tantum non sic inclamantem pressis calamitate: Nolite succumbere. hæc vestra infirmitas, est potentia, quæ punget, & verberabit plurimos. Qui delere cupiunt vos, inuiti seruabunt: tot mala illæsi euadetis: & cum maxime vastari videbimini, tunc maxime enitescet vestra gloria. Vos quoque crudeles, & igni voraci similes innocentium oppressores, ne nimiũ confidite vestris viribus: cogitate inuictissimas, quas putatis, opes vestras, aliquãdo deletum iri. Ecce flamma, suapte natura, vrens, vt lignum vritur: lignum vero cremabile, vrit euidenter in modum ignis.* En summa, dize lo que tenemos ya dicho, y añade lo que significaua aquella vision, lo que diremos luego.

Philon.

§. V.

La quarta duda es. Porque Dios quiso aparecer en la çarça y hablar enella à Moyses, no podia hablar del cielo, de la tierra, ò de algun arbol de consideracion. Respondo, que lo podia hazer esto Dios, que esto no tiene duda; pero no conuenia. Quien era superior a la tierra, no conuenia hablasse de la tierra. Auiendo de hablar con vn pastor se auia de acomodar à el, y à su condicion; y assi no conuenia que del cielo hablasse. Hablara pues de vn arbol de consideracion, que la çarça es tal que no merece nombre de arbol. Digo que antiguamente hablaua el Demonio por los arboles, como dize Alexandro en vna carta, q̃ escriue à su maestro Aristotel. la qual traduxo de Grie-

Alexan.

Cornelio Nepote.

Griego en Latin Cornelio Nepote. Mas para lo que Dios pretendia declarar à Moyſes era muy à propoſito la çarça. Noten dos razones deſto. La primera es de Plulon en el lugar referido. Significaua la çarça al pueblo Hebreo afligido; porque como la çarça es arbol pequeño y vil, y lleno de eſpinas, que laſtiman à los que ſe llegan à el: aſſi el pueblo Hebreo que eſtaua en Egypto no era eſtimado, ſino tenido por vil y abjecto, padecia alli grandes trabajos, que eſto dio à entender Dios eſtando en medio de la çarça y fuego: pero laſtimaron à los Hebreos los Egypcios, pues por razon dellos embio Dios tantas plagas à los Egypcios. Eſtar la çarça abraſandoſe, y no conſumiendoſe, fue dezir que no ſe auian de acabar los del pueblo Hebreo, ſino que auian de ſalir libres de Egypto.

La razõ ſegũda es myſtica. La çarça es arbol pequeño y vil, y aſſi ſignifica à los ſiervos de Dios humildes en el mũdo, abatidos, y deſeſtimados, y en ſu eſtimacõ en particular viles. La çarça tiene eſpinas, y ſe eſtaua abraſando; porque los ſiervos de Dios eſtan llenos de trabajos, y padecẽ mucho en eſta vida. Noten que ſirven las çarças para guardar las viñas. Eſ decirnos, que la humildad, y mortificacion de los ſiervos de Dios es muy a propoſito para la viña de la Igleſia, y para guardar y conſervar la viña de ſu alma. Apartanſe los hombres de tocar a la çarça, y de los humildes, y mortificados, haſta los demonios huyen, y les tienen miedo. Eſtauaſe la çarça abraſando y no conſumiendo; porque los trabajos de los juſtos no les acaban, ellos ſi ſe acabã, que los juſtos viuiran para ſiempre con grande guſto, y contento.

Otra razon añade Theodoreto quæſtio. 6. in Exod. y es por que los Hebreos no pudieſſen ſacar alguna imagen de Dios, y pintarle, lo que fuera facil, ſi Dios apareciera en otro arbol, y no en la çarça. Es muy conforme eſta declaracion a lo que dize la ſagrada Eſcritura Deuteronomio. 4. cuyas palabras ſon. *Theodor.*

Deute. 4.

Non vidiſtis aliquam ſimilitudinem in die, qua locutus eſt vobis Dominus in Horeb, de medio ignis: ne forte decepti faciatis vobis ſculptam ſimilitudinem, aut imaginem maſculi vel fœminæ, vel ſimilitudinem iumentorum, quæ ſunt ſuper terram, vel auium ſub cœlo volantium, vel reptilium, quæ mouentur in terra, vel piſcium qui ſub terra morantur in aquis; ne forte eleuatis oculis ad cœlum, videas Solem & Lunam, & omnia aſtra cœli, & errore deceptus adores ea, & colas: quæ creauit Dominus Deus tuus in miniſterium cunctis gentibus, quæ ſub cœlo ſunt.

La

§. VI.

La quinta duda es. Del fuego de la çarça, si era verdadero. La razon de dudar es, porque ha ser verdadero, quemara y consumiera la çarça, y no lo hizo como consta de la diuina Escritura,

Exod. 3. Exod. 3. Respondo, que era fuego verdadero como todos los Doctores dizen, y consta; porque la escritura le llama fuego absolutamente à diferencia de aquel fuego en que baxo el Espiritu santo sobre los Apostoles el dia de Pentecostes, al qual lla-

Actor. 7. ma *Tanquam ignis*, Acto. cap. 7. Noten aqui vna doctrina de Pla-

Platon in Timeo, ton in Timeo, el qual dize, que ay tres fuegos. Vno crasso, y impuro, por razon de otra materia, el qual quema mucho: pero luze poco, como la leña y carbon encendido. Otro es mas puro que quema, y luze, como la flama. Tercero purissimo que no quema, y luze mucho como la luz de los cuerpos celestiales. Podemos añadir quarto fuego, elemental, caliente, y seco, que està debaxo del cielo de la Luna, sobre la suprema region del ayre, el qual dizen no quema, ni luze. El fuego de la çarça era flama, y daua grande luz, y podia q̃mar; y assi era verdadero fuego.

Pero si esto es assi, como no quemaua? A esto respondo, supponiendo primero vna doctrina Filosofica, y es, que ninguna causa segũda puede obrar sin el cõcurso de la causa primera, de la qual depende. No me pidan que declare mas esto, que lo que se ofrece en esta materia, no es para este lugar, y lo que digo es llano y averiguado entre los Filosofos, y Theologos. Desto infiero, que si Dios suspende su concurso, no podran hazer sus operaciones las causas segundas. Desto podran entender, porque el fuego del horno de Babylonia,

Dan. 39 Dani. 3. no quemò a los tres niños Sidrac, Misac, y Abdenago, que mando poner Nabuchodonosor en el, suspẽdio Dios su cõcurso ã aquel fuego, y assi no les quemò. El fuego de la çarça podia dar luz y quemar, para vna cosa y otra, auia menester el cõcurso de Dios. Suspendiole Dios para quemar, y no para dar luz: y assi era luziente, y no quemaua. Al cõtrario succede al fuego del infierno, el qual por ser fuego verdadero, puede dar luz y quemar, y vemos que quema y no da luz: porque suspende Dios su concurso para dar luz, y no quemar. Assi se entiẽden aq̃llas palabras del Ps. 28. *Vox Dñi intercidẽtis flãmam ignis*: conforme lo que

Psal. 28. tenemos dicho, y declaracion de S. Basilio.

§. VII.

La sexta duda es. Quien produxo aq̃l fuego, y de q̃ se hizo. Algunos dizen q̃ le hizo vn Angel q̃ esto dizen lo puede hazer, aplicãdo *actiua passiuis*. Tostado dize

To. ad q̃ inmediatamẽte le produxo Dios.

Pre-

Preguntaran de donde. Dezir que le saco Dios del infierno, no tiene fundamento, que le hizo baxar de su esfera, no le tiene mucho, en particular que le auia de mudar las qualidades para esto. O le crio Dios de nada, ò lo que tengo por mas cierto, le hizo Dios del ayre circunstante. Pero noten aqui, que no estaua aquel fuego en la çarça como en materia, y sujeto: porque entonces la çarça estuuiera cõuertida en fuego, y no fuera çarça; y dize la sagrada Escritura, que no se consumio; no estaua digo aquel fuego en la çarça como en materia, y sujeto, sino en la materia de la qual fue engendrado.

La septima duda es. Que significaua esta marauillosa vision. La razon literal della tenemos dicho en la quarta duda, y dos mysticas auemos apuntado. Noten agora algunas mysticas, allegoricas, y tropologicas desta diuina vision. La primera razon es de S. Geronymo en la Epistola. 127. ad Fabiolam de quadraginta duabus mansionibus, en el tratado de la octaua mansion, dize pues, que esta çarça fue figura de la S. Iglesia, la qual está llena de espinas, y fuego de persecuciones: pero todas ellas no la pueden cõ fumir ni acabar, como en otro lugar tenemos dicho. *Porte inferi, non prævalebunt aduersus eam* Cõplese en la Iglesia lo que dize Esai. capit. 43. *Cum transieris per aquas tecum ero, & flumina non operient te. Cum ambulaueris in igne, nõ combureris, & flamma, non ardebit in te.* Lean à este proposito el tratado de Antichristo.

S. Hiero.

Math 16.

Isai. 43.

La segunda razon. Figuro aquella çarça la condicion de la ley de Moyses, la qual mostraua los pecados: pero no les consumia, como aqui el fuego no consumia las espinas. Quié sabe que la ley de Moyses se llamaua *Ignea*. Deutero. 33. *In dextera eius ignea lex*, y los pecados espinas. Psal. 31. *Conuersus sum in ærumna mea, dum configitur spina*, no reparara en esta declaracion. La qual supone que la ley de Moyses no daua gracia, ni quitaua pecados, *ex opere operato* como pueden ver en el sermon de san Lucas.

Deute. 33.

Psal. 31.

Luc.

§. VIII.

La tercera razon. Esta çarça fue figura de Christo, en el qual siendo vna persona, auia dos naturalezas, humana y diuina. La humana fue significada por las espinas: porque estuuo Christo en quanto hombre lleno de espinas de trabajos; y como la çarça es arbol pequeño, vil, y desestimado, fue Christo en quãto hõbre humilde. *Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde.* Matth. 11. Fue desestimado y tenido en poco; *Despectus omnium virorum*, le llama Esai. cap. 53. Gusano se llama Christo. Psalm. 21. *Ego sum vermis,*

Math. 11.

Esai. 53.

Psalm. 21.

vermis, & non homo. &c. La naturaleza Diuina fue ſignificada por el fuego, el qual con ſus propriedades repreſenta algunas de la naturaleza Diuina. Lo que veran en las palabras de ſan Dionyſio cap. 15. de cœleſti Hierarchia, las quales referire aqui por los que ſabẽ latin, y no tienen ſus libros. *Dionyſ.*

Sanctiſſimi, qui de Deo locuti ſunt viri, ſummam illam, & nullis obnoxiam figuris ſubſtantiam, varie in igne deſcribant: quippe qui diuinæ proprietatis, ſi dicere liceat, in rebus viſibilibus, plurimas ſeruat imagines. Nempe, ignis ſenſibilis in omnibus (vt ita dixerim) eſt, & per omnia, ſine vlla ſui admixtione proficiſcitur, & ab omnibus excipitur: cum lucidiſſimus ſit: ipſe tamẽ non admota materia, in qua ſuam vim, ſummque oſtendat officium, omnibuſque in ſeipſo occultus, & incognitus manet. Ipſe omnia ſuperat: ea, quibus inſederit, in ſuum traducit officium, omnibuſque quomodolibet ſibi appropinquantibus, ſui conſortium tradit. Renouat omnia calore vitali: fulgoribus apertis illuminat: teneri, miſericque non poteſt: diſcernendi vim habet, ſuperiora ſemper petit, & in acumen tendit: agilis, celer, ſublimis, nullaque vi, vt inferiora petat, adigi poteſt. Semper mobilis, eodemque ipſo motu vigens alia mouet, & complectitur omnia, cum tamen adſtringi ipſe non poſsit. Cumque ipſe alio non egeat, ſibi ipſi tamen clam incrementa ſuppeditat: atque in qualibet, ſuſcipiente materia, ſuæ maieſtatis potentiam indicat: efficax, potens, omnibuſque inuiſibiliter præſens: Si negligatur, non eſſe videtur: attritu autem velut irritatione quadam, naturaliter ac proprie continuo lucentem excitatur in flammam: cumque affatim omnibus participationem ſui locupletiſſimam præbeat, nunquam tamen ipſe minuitur. Complures item alias ignis proprietates inuenies diuinæ, actioni (quantum humanis imaginibus fas eſt) prope accedentes. Hoc itaque non ignorantes viri diuina ſapientia repleti, cœleſtes ſubſtantias ex igne maxime eſſingunt, vt illarum diuinam ſpeciem ad Dei imitationem tendere, pro viribus indicent. Aquel fuego de la çarça podia conſumir las eſpinas della: pero no quiſo Dios. Podia Dios con ſu poder infinito hazer que no padecieſſe Chriſto nueſtro Señor: pero no quiſo. *Oblatus eſt quia ipſe voluit.* Eſai. 53. *Eſai. 53.*

§. IX.

LA quarta razon. Era ſymbolo aquella çarça de lo que paſſa en vn hõbre juſtificado, en el qual ay fuego y eſpinas, ni el fuego conſume las eſpinas, ni las eſpinas el fuego. Por ſanto que vno ſea, tiene el fuego de la concupiſcencia, que llamã los Theologos, *fomes peccati.* Chriſto nueſtro Señor no le tuuo; porque no baxaua de Adam, ſegun la

via ordinaria, y seminal generacion, sino segun la corpulenta substancia, que es lenguaje de santo Thomas. 3. part. quæst. 31. artic. 1. Tampoco le tuuo nuestra Señora por priuilegio particular: pero todos los demas por santos que sean, le tienen. En los Santos este fuego no quita las virtudes. Ni las espinas deshazen el fuego; porque por muchas virtudes y penitencias q̃ haga vn hombre, no se quita el fuego del *fomes peccati.*

La quinta razon. Fue symbolo esta çarça de lo que ha de hazer el Duque, Capitan, y Gouernador del pueblo, pues Dios en aquella ocasion hazia Duque y Capitan à Moysen. El fuego significa la sabiduria con que ha de gouernar el pueblo, y la misericordia que ha de tener para compadecerse de las necessidades del pueblo, y charidad con que le ha de amar. Las espinas dan a entender que en ocasiones ha de auer castigo y seueridad para los transgressores de la ley.

La sexta razon es. Fue symbolo aquella çarça de la virginidad de nuestra Señora, fue virgen y madre de Dios, cosa rara, y singular. Por esto dize la Iglesia santa en vna Antifona. *Rubum quem viderat Moyses incombustum, conseruatam agnoscimus, tuam laudabilem virginitatem sancta Dei Genitrix.* Noten las palabras del glorioso san Bernardo en vn sermon de nuestra Señora à este proposito. *Signum magnum apparuit in cælo, mulier amicta sole, &c. Quomodo in tam vehementi feruore tam fragilis natura subsistebat? Merito quidem admiraris, Moyses sancte, & curiosius desideras intueri. Vado, inquit, & videbo visionẽ hanc magnam. Magna plane visio, rubus ardens sine combustione: magnum signum, mulier illæsa manens amicta Sole: non est rubi natura, sed tam vndique flammis manere nihilominus incombustum; non mulieris potentia, vt sustineat solis amictum. Non est virtutis humanæ, sed nec Angelica quidem, sublimior quædam necessaria est. Spiritus, inquit, superueniet in te: & tanquam respondeat illa, quoniam spiritus est Deus, & Deus noster ignis consumens est. Virtus, ait, non mea, non tua, sed Altissimi obumbrabit tibi. Nihil itaque mirum, si sub tali obumbraculo, talis etiam à muliere sustineatur amictus.* D. Bern.

Buena ocasion tenia de tratar de Maria soberana, y de su virginidad, y maternidad: pero no es razon me pidan esto en particular que tengo tratado este punto en mi Santoral, en los sermones de la Anunciacion de nuestra Señora, y de nuestra Señora del Carmen.

§. X.

La septima duda es. Quié era el que aparecio en la çarça, Dios

o vn

o vn Angel. Tengo tratado eſta duda cap. 4. deſte tratado, al qual lugar remito al Lector.

La octaua duda es. Porque mandò Dios à Moyſes que ſe deſcalçaſſe para llegar a verla viſion. Quando Moyſes vio eſta marauilla, quiſo yr à verla, y dixo: *Vadam, & videbo viſionem hanc magnam, quare non comburatur rubus.* Mandole Dios que no ſe llegaſſe alli de aquella manera, ſino que ſe deſcalçaſſe. *Ne appropries huc, ſolue calceamentum de pedibus tuis locus enim in quo ſtas, terra ſancta eſt.* Lo que pedimos pues en eſta duda es, porque mãdo Dios a Moyſes, que ſe deſcalçaſſe para ver eſta viſion.

La primera razon literal es: Porque entendieſſe Moyſes, y las demas con que reſpecto, y reuerencia auia el y los demas de tratar las coſas ſagradas. Lo miſmo quiſo Dios dar à entender deſpues de quarenta años en mandar à Ioſue que entraſſe en la tierra de promiſſion deſcalço. Aqui entraua bien vn diſcurſo contra los hereges que ſe rien de las ceremonias externas de las Igleſias. Dellos no tenemos que reyrnos, ſino llorar ſu ceguedad y deſdicha, que ſe rian de vna coſa tan deuida à Dios, y tan puеſta en razon. Y pues eſcriuo a Catholicos, no tengo paraque detenerme en eſto.

La ſegunda razon myſtica es. Que los Sacerdotes, Doctores, y Predicadores, han de deſcalçarſe, quiero dezir, han de dexar cuydados y negocios de la tierra, y deſapegarſe de todo lo que no es Dios, para mejor darſe a Dios, y tratar de oracion, y contemplacion, y bien de las almas. Eſto quiſo tambien dar a entender Chriſto nueſtro Señor a los Apoſtoles, lauandoles los pies. Dioles à entender que no tenian pecados mortales, excepto Iudas, y que por eſto ſolo les lauaua los pies, paraq̃ entendieſſen quan deſapegados de poluo y tierra auian de eſtar.

La tercera razon tambien myſtica es. Porque no temieſſen a la muerte, ni dexaſſen los Predicadores de hazer lo que Dios mandaua por miedo de la muerte. Como los çapatos ſon de pieles de animales muertos, ſignifican la muerte, pues tengan tanto animo los Predicadores, y prediquen con tanto brio, que no hagan caſo que les quiten la vida. A eſte propoſito les quiero declarar vn lugar de Ezechiel cap. 4. Mandò Dios à Ezechiel tomaſſe vn ladrillo, y en el pintaſſe la ciudad de Hieruſalem con ſus torres y baluartes; y tambien en el pintaſſe los contrarios, que por no auer menеſter eſto, no me detengo en ello, mandole tambien que tomaſſe vnas parrillas, y de eſta manera fueſſe a predicar a Hieruſalem. Tengo ya declarado *Ezech. 4.*

eſte lugar en el tratado de Antichriſto. Pero noten agora eſta declaracion, que ſi no es de guſto y ingenio, merece perdon el Autor, por deſſear acertar. Las parrillas ſeñores ſon inſtrumento de martyrio, como ſe vee en el martyrio de San Lorenço. Mãdar pues a Ezechiel que trayga parrillas, fue dezirle predique con tanto animo, que no tenga miedo à la muerte: y para que entiendan quan de buena gana morira en el ſeruicio de Dios, trayga parrillas, como quié dize; ſi quereys quitarme la vida, aqui eſtan las parrillas para matt;arme, no dexare de deziros lo que conuiene, por quanto podeys hazer contra mi.

§. XI.

LA quarta razon myſtica es. Darnos à entender, que no quiſieſſemos eſcudriñar los myſterios diuinos, ſino rendir el entendimiento, y cautiuarle, como dize el Apoſtol ſan Pablo, à la fè. *Captiuantes intellectum in obſequiũ fidei.* No declaro ni alargo eſta razon: porque la hallaran declarada en mi Santoral, en el ſermon primero del ſantiſſimo Sacramento. Remito al Lector à aquel lugar, que podra ſer no le peſe leer lo que en el digo. Tambien hallaran declarado eſto à otro propoſito, declarando como mandò Dios à ſus Diſcipulos que fueſſen deſcalços, en el ſermon de ſan Lucas.

2. Cor. 10.

La nona duda es. Que tratò y dixo Dios à Moyſes. Reſponder bien à eſta duda, y declarar los myſterios de lo que trataron, auia meneſter muchos pliegos de papel, y para lo que yo tengo entre manos con dos palabras que diga, baſtara. El intento fue imbiarle à Pharaon para dezirle de parte de Dios que dexaſſe yr libre ſu pueblo. Declarole quien era el que le hablaua. Hizo aquel milagro de la vara que ya era ſerpiente, y ya vara, y el otro de la mano, que ya era ſana, ya leproſa. Diole por ſocio a Aaron, y hizole Dios de Pharaon. Y otras coſas, que yo no he meneſter para lo que pretendo.

CAP. IX.

De la aparicion de Dios en el fuego.

§. I.

VE Dios nueſtro Señor apareciеſſe en el fuego, y hablaſſe en el, cuenta la diuina Eſcritura Exod. 19. y Deuteron. 4. y 5. Referire ſumariamente lo que largamente cuenta la diuina Eſcritura deſta aparicion, Exod. 19. Dize pues, que ſalido el pueblo de Egypto a quinze

Exod. 19.
Deut. 4. 5
Exod. 19.

à quinze del primer mes, como
Num 33. dize la diuina Escritura Num. 33.
Llegaron el tercer mes en el de-
sierto de *Sina*; como dize la sa-
Exod. 19. grada Escritura Exod. 19. en las
primeras palabras del capitulo.
Alli hizieron sus tabernaculos.
Llamò Dios à Moyses, el qual su-
bio al monte, donde le dixo
Dios lo que auia de dezir al pue-
blo, como le auia sacado de Egy
pto, y regalado, y que seria su
pueblo si le seruia, y que el le ha-
blaria oyendolo el pueblo: pero
que aquel dia, y el siguiente la-
uassen sus vestidos, y se apare-
jassen para el dia tercero, en el
qual auia Dios de hablar à Moy-
ses en el monte. No quiso Dios
que subiesse el pueblo al monte,
y esto mandò con grandes ame-
nassas, y penas. Hablò Moyses al
pueblo, y dixoles lo que Dios le
auia mandado, y que no llegas-
sen a sus mugeres. El tercer dia
vieron que estaua muy claro al
amanecer. Començaron à oyr
truenos, y ver rayos, o relampa-
gos, y cubriose el monte con vna
nube densa, y oyeron vna voz
de trompeta, de lo qual quedò el
pueblo atemorizado. Dexando
el pueblo los tabernaculos, se
fueron a la rayz ò aldas del mon
te. Todo el monte humeaua, por
que baxo Dios en el fuego, y del
fuego salio grande humo como
de vn horno, por lo qual el mõ-
te estaua terrible, y espantoso. En
esta ocasion crecia mas el son de
la trompeta. Mando Dios à
Moyses que subiesse al mas alto
del mõte, y que boluiesse al pue-
blo à dezirlo q̃ antes, que no se
atreuiessen a subir al monte, y q̃
despues el y Aaron subiessen. Su
bio Moyses al monte, hablole
Dios, y dioles los diez preceptos
que llamamos del decalogo, co-
mo cuenta la sagrada Escritura,
Exod. 20. Apuntare aqui las pa- *Exod. 20.*
labras de la santa Escritura: *Mense tertio egressionis Israel de terra Ægypti in die hac venerant in solitudinem Sinai.* Y vn poco mas aba xo: *Moyses autem ascẽdit ad Deum, vocauitque eum Dominus de monte, & ait: Hæc dices domui Iacob, & & annuntiabis filijs Israel, vos ipsi vidistis, quæ fecerim Ægyptijs &c.* Y mas abaxo: *Cumque retulisset Moyses verba populi ad Dominum, ait ei Dominus: Iam nunc veniam à te in caligine nubis vt audiat me populus loquentem ad te, & credat tibi in perpetuum. Nunciauit ergo Moyses verba populi ad Dominum. Qui dixit ei, vade ad populum, & sanctifica illos hodie, & cras, lauentque vestimenta sua, & sint parati in diem tertium: in die enim tertia descendet Dominus coram omni populo super montem Sinai. Constituesque terminos populo &c.* Y mas abaxo. *Iamque aduenerat tertius dies, & mane inclaruerat: & ecce cœperunt audiri tonitrua, ac micare fulgura, & nubes densissima operire montem, clangorque buccinæ vehementius perstrepebat, & timuit omnis popu-*

lus, qui erat in caſtris. Cumque eduxiſſet eos Moyſes in occurſum Dei de loco caſtrorum, ſteterunt ad radices montis. Totus autem mons Sinai fumigabat, eo quod deſcendiſſet Dominus ſuper eum in igne, & aſcenderet fumus ex eo, quaſi de fornace, eratque omnis mons terribilis. Et ſonitus buccinæ paulatim crecebat in maius, & prolixius tendebatur &c.

Exod. 20. En el principio del capitulo. 20. dize. *Locutuſque eſt Dominus cunctos ſermones hos &c. Ego ſum Dominus Deus tuus, &c.* Y mas abaxo: *Cunctus autem populus videbat voces, & lampades, & ſonitum buccinæ montemque fumigantem.* De eſta aparicion del fuego, haze mencion la ſagrada Eſcritura Deuterono. 4. con eſtas palabras. *Et acceſiſtis ad radices montis, qui ardebat uſque ad cælum erantque in eo tenebræ, & nubes, & caligo. Locutuſque eſt Dominus ad vos de medio ignis &c.* Repite lo miſmo Deutero. cap. 5. diziendo. *Pepigit nobiſcum fœdus in Horeb. Non cum patribus noſtris iniit pactum, ſed nobiſcum, qui in præſentiarum ſumus, & vivimus. Facie ad faciem locutus eſt nobis in monte de medio ignis.* En eſta aparicio y locucion en el fuego, ſe ofrecen muchas coſas que tratar, y aduertir, que à modo de dudas ſe declararan mejor.

Deute. 4.

Deuter. 5.

§. II.

LA primera duda es. En que mes y dia ſe dio la ley, ò en que dia hablò Dios del fuego q̃ todo fue en vn dia. Supongo. 1. como à coſa cierta que ſalio el pueblo de Egypto, en el primer mes, digo en Março, q̃ llaman los Hebreos *Niſan*, à 15. del mes, como conſta de la S. Eſcritura Numc. 33. Y llegaron en el deſierto de *Sina*, en el tercer mes dize la S. Eſcritura, y eſte era Mayo, al qual los Hebreos llamaron *Seuan*. El dia q̃ llegaron es incierto. S. Aguſtin epiſt. 119. y q. 79. in Exo. dize, que el pueblo llegò al deſierto d̃ *Sinai*, el 1. dia del mes de Mayo; y que el 3. ſe dio la ley, y que eſto era el quinquageſimo del dia de la Paſqua. Eſto parece q̃ quiere dezir la S. Eſcritura quando Exo. 19. dize. *Eſtote parati in diem tertiũ, &c.* Cayeta. es de parecer, q̃ el pueblo llego al deſierto de *Sina*, el primer dia del mes tercero, digo de Mayo, y que la ley ſe dio el dia ſexto; porque aquellas palabras. *Eſtote parati in diẽ tertiũ:* ſe dixeron el dia. 4. Fundaſe eſta dotrina; porq̃ el primer llegaron al deſierto de *Sina*, en poner los tabernaculos huuierõ meneſter algun tiẽpo, y como Moyſes hablò con Dios, y deſpues al pueblo en nõbre de Dios, y boluio reſpueſta a Dios: y luego tornò à hablar al pueblo, y boluio à ſubir al mõte, ſe huuo meneſter algun tiẽpo, y aſſi parece probable, q̃ el 6. dia ſe dio la ley. Mas ſiguiendo eſta dotrina, paſſaron 50. dias de la ſalida de Egypto, haſta la del dia en q̃ ſe dio la ley, que es vna

Num. 33.

Auguſt.

Exod. 19.

Cayetan.

de las

de las coſas en que auemos de reparar en eſta cuenta. Salieron à quinze de Março: Eſte mes, y el de Mayo tenian entre los Hebreos treynta dias, Abril tenia veynte y nueue. Quinze dias de Março, veynte y nueue d̃ Abril, y ſeys de Mayo, hazen ſinquenta dias. Rabbi Salomon, y Lyrano dizen, que Moyſes llego al deſierto de *Sinai* el dia tercero d̃ Mayo, y que el quarto dia les dixeron: *Eſſote parati in diem tertiũ.* Y que el ſexto dia ſe dio la ley.

Rabbi Salomon, y Lyra.

§. III.

LA ſegunda duda es. En que año acontecio eſto, el primero d̃ la ſalida de Egypto ò ſegũdo. La razon de dudar es, porq̃ aqui la S. Eſcritura haze mẽcion del dia, y del mes: pero no del año. Reſponde Abulenſe Exo. 19. q. 1. que habla la S. Eſcritura del primer año, quãdo dize en el tercer mes llegaron al monte de *Sina.* Conſta eſto manifieſtamẽte del cap. 10. de los Num. donde ſe dize q̃ en el año ſegundo, y mes ſegundo ſe fueron del monte de *Sina. Anno ſecundo, menſe ſecundo vigeſima die menſis eleuata eſt nubes de tabernaculo fœderis, profectiq; ſunt filij Iſrael p turmas ſuas de deſerto Sinai.*

Abulenſ. Exod. 19.

Num. 10.

La tercera duda es. Si antes q̃ el pueblo de Iſrael llego al deſierto de *Sina,* camino por tierra habitable ò deſierta. Reſponde Abulẽſe en el lugar citado, que caminaron por tierra deſierta, caminarõ por el deſierto de *Sur,* ſin hallar agua Exod. 15. Paſſaron por el deſierto de *Sina,* dõde llouio Manna Exo. 16. y deſpues entraron en el deſierto de *Sina,* q̃ tomaua nombre de la montaña Sinai.

Abulenſ.

Exod. 15.

Exod. 16.

§. IIII.

La quarta duda es. Porq̃ mandó Dios que el pueblo no ſubieſſe al monte, ni eſtuuieſſe en los fines, y eſto con pena de muerte. *Cõſtitue eſq. terminos populo per circuitũ, & dices ad eos. Cauete ne aſcẽdatis in montẽ, nec tangatis fines illius. Omnis qui tetigerit montẽ, morte morietur. Manus non tanget eũ, ſed lapidibus opprimatur, aut confodiatur iaculis, ſiue iumentũ fuerit, ſiue homo.* La primera razõ deſto es por dar à entẽder la reuerẽcia q̃ auian de tener à Dios y a las coſas ſantas, no quiſo que el pueblo, ni todos los Sacerdotes ſubieſſen al mõte. La ſegunda razõ porq̃ embeleſãdos de ver lo q̃ alli paſſaua, no atẽdierã tãto a las vozes d̃ Dios, y preceptos q̃ les daua. Pero no quiſo Dios q̃ ni aũ tocaſſen al mõte, ni llegaſſẽ a ſus fines porq̃ ſi tocaran al mõte, fuera facil intẽtar de ſubir alla. Conforme eſto mandãdo Dios Exo. 12. que en la decima quarta dia del primer mes, q̃ auiã de comer el cordero, no comieſſẽ pã cõ leuadura, ſino ſenſeño ò azimo, mãdo q̃ ni en ſu caſa le tuuieſſẽ. Dirá en el meſmo c. 19 del Exo. mas abaxo del lugar citado ſe dize, q̃ llego el pueblo a la

Exo. 19.

Exod. 12.

Exod. 19.

rayz del monte. *Cumque eduxisset eos Moyses in occursum Dei de loco castrorum steterunt ad radices montis.* Y esto parece que era estar en los fines y terminos del monte que les auia prohibido. *Abulens. Exod. 19.* Responde Abulense Exod. 19. quæstio. 2. Que no llegaron à la rayz del monte, sino que los terminos que les señalò Moyses, eran cerca de las rayzes y fines del monte.

§. V.

LA quinta duda es. Como llama aqui Sacerdotes dos vezes a algunos, que en aquella ocasion no auia aũ Sacerdotes. Y que les llame Sacerdotes, es cierto del texto sagrado: *Sacerdotes quoque qui accedunt ad Dominum sanctificentur, ne percutiat eos.* Y mas abaxo: *Sacerdotes autem, & populus nõ transeant terminos, &c.* Responde *Tostado.* Tostado en el lugar citado, que se llamá aqui Sacerdotes los primogenitos de los tribus, ò que se llaman Sacerdotes por anticipacion; porque lo auian de ser los descendientes de Aaron, como lo tengo declarado en el sermon de san Lucas.

§. VI.

La sexta duda es. Si subieron Moyses, y Aaron al monte, ò si solo subio Moyses. La razon de dudar es, porque en el cap. 19. num. 24. se dize que mando Dios que subiessen Moyses, y Aaron. *Vade, Exod. 19.* dize Dios a Moyses, *descende, ascendes tu, & Aaron tecum:* pero en el cap. 20. num. 21. se da à entender que subio solo Moyses: *Exod. 20.* *Stetitque*, dize el texto, *populus de longe: Moyses autem accessit ad caliginem, in qua erat Deus.* Responde Abulense en el lugar citado, y dize que subieron Moyses y Aaron hasta medio monte, y que de alli oyò Moyses al pueblo q̃ dezia: *Loquere tu nobis, & audiemus, non loquatur nobis Dominus, ne forte moriamur.* Moyses hablad- *Abulen.* nos vos, y oyremos, y no nos hable el Señor, porque podria ser q̃ muramos: y esto dixeron oyẽdo tantos truenos, y la voz de trompeta, y viendo tãtos relampagos. Consololes Moyses diziendo, q̃ para prouarles, venia assi; paraq̃ temiessen a Dios, y no pecassen. *Nolite timere, vt enim probaret vos venit Deus: & vt terror illius esset in nobis, & non peccaretis.* Despues de sto se subio Moyses à lo mas alto del mõte solo, à hablar cõ Dios, y se baxo Aaron, y esto quieren dezir aquellas palabras. *Moyses autem accessit ad caliginem in qua erat Deus.* Duan en el cap. 24. del *Exod. 24* Exo. se dize que subieron Moyses, Aaron, Nadab, y Abiu, con setenta viejos de Israel a hablar cõ Dios. *Moysi quoque dixit, Ascende ad Dominum tu, & Aaron, Nadab, y Abiu, & Septuaginta senes ex Israel, & adorabitis procul.* Esto dize en el principio del cap. Y mas abaxo. num. 9. dize el diuino Texto. *Exod. 9.*

Ascen-

Aſcẽderũtq; Moyſes,& Aarõ Nadab,& Abiu, & ſeptuaginta de ſenioribus Iſrael, & viderunt Deum Iſrael. Deſte lugar ſe ſacã dos coſas. Vna, que no ſolo ſubieron Moyſes y Aaron al monte, ſino otros muchos. Otra que Aaron ſubio a lo mas alto del monte cõ Moyſes pues vio a Dios.

Abul. Reſponde Abulenſe en el lugar citado quæſt. 11. que no hablan eſtos lugares de vnas meſmas ſubidas, ſino de diferentes. Pero que diferentes ſean eſtas, no lo declaran todos de vna ma-

Exo. 24. nera. Abulenſe Exod. 24. quæſt. 1. refiere algunos que dizen que la primera vez que ſubio al mõte fue para recebir los preceptos judiciales, y ceremoniales; y eſta vez ſubio ſolo: pero que deſpues ſubio à recebir los diez preceptos del decalogo, y que eſta vez ſubio en cõpañia de los dichos. Contra eſta doctrina noten eſta razon. Los preceptos cerimoniales, y judiciales ſon determinaciones d̃ los preceptos del decalogo como dizẽ todos los Theo-

S. Thom. logos, en particular S. Tho. 1.2.q. 99.ar.4. Primero pues ſe auiã de dar los del decalogo, y deſpues los ceremoniales, y judiciales.

Auiendo leydo con alguna atencion los dichos capitulos, y los intermedios, y viſto lo que los doctores dizẽ, entiendo que quando ſubio la primera vez al monte Moyſes, ſolo oyo las vozes de Dios en q̃ le daua al pueblo los preceptos del decalogo, como coſta del cap. 20. del Exodo, y como eſto fue con tanto trueno, relampago, y voz de trõpeta quedo eſpantado el pueblo y dixo lo que arriba auemos referido, que no les hablaſſe Dios. Dexando Moyſes a Aaron ſe ſubio a lo mas alto del monte que eſtaua todo de timeblas, y allí le dio nueſtro Señor los preceptos ceremoniales, y judiciales, como ſe puede ver en los capitulos. 21. 22. y 23. Para q̃ el pueblo tuuieſſe mas memoria de la ley, y preceptos del decalogo, quiſo Dios eſcriuiles en tablas de piedra, y para eſto mando que ſubieſſen al mõte Moyſes, Aaron, Nadab, Abiu, y los ſeſenta viejos. Lo que hizo Moyſes deſpues de auer ſacrificado a Dios, como ſe dize. Exod. 24. Pero noten aqui, que aunque ſubieron juntos, no todos llegaron donde eſtaua Dios, antes quedarõ lexos, y ſolo Moyſes hablo cõ Dios. Lo qual cõſta del cap. 24. del Exodo donde eſto ſe dize dos vezes. En el principio numero. 1. ſe dize, *Moyſi quoque dixit. Aſcende ad Dominum tu,& Aaron, Nadab,& Abiu, & ſeptuaginta ſenes ex Iſrael, & adorabitis procul. Solusque Moyſes aſcendet ad Dominum,& illi nõ appropinquabunt &c.* Mas abaxo num. 13. 14. dize el texto ſagrado. *Aſcendensque Moyſes in montem Dei ſemoribus ait. Expectate hic donec reuertamur ad vos. Habens Aaron, & Hur*

Exo. 20.

Exod. 21. 22. 23.

Exo. 24.

Exo. 24.

Num. 13. 14.

& Hur vobiſcum. Si quid natũ fuerit quæſtionis, referetis ad eos. Y en eſta ocaſion recibio Moyſes la ley eſcrita en tablas de piedra. No pienſo les peſara que me ſea vn poco entretenido en eſto, q̃ de camino he dicho algunas coſas con que quedan llanas algunas dudillas que ſe podian ofrecer.

§. VII.

La ſeptima duda es, que quiere dezir que Moyſes ſantifique al pueblo, y que les diga, que lauen, y limpien los veſtidos.

Digo primero, que ſantificar aqui, no quiere dezir que Moyſes dieſſe gracia, y ſantidad, que eſto fue propio de Chriſto N.S. el qual en quanto Dios es cauſa eſficiente principal de la ſantidad y gracia, y en quanto hõbre es cauſa efficiente inſtrumental de la ſantidad y gracia, como tengo en otra parte declarado, y prouado, y cauſa tambien meritoria della.

Digo ſegundo, ſantificar al pueblo quiere dezir que ſe aplicaſſe al culto diuino, q̃ eſto quiere dezir Exod. 13. ſantificar quando dize la ſagrada Eſcritura, *Sanctifica mihi omne primogenitum.* *Exo. 13.*

Digo tercero, ſantificar quiere dezir aqui, que procuren de ſer ſantos y limpios, y q̃ para eſto, no trataſſen en aquel tiempo, y ſe apartaſſen de mugeres, que por eſto les dixo. *Ne appropinquetis vxoribus veſtris*: porque aũque el acto del matrimonio ſea licito, en ciertas ocaſiones conuiene no ſolo apartarſe de lo que es illicito, ſino tambien de lo que es licito, conforme lo de ſan Pablo. *Multa licent ſed non omnia expediunt.* *1. Cor. 6. 10.*

Digo quarto, que en el lauar las veſtiduras ſignifico Dios dos coſas. Vna, la reuerencia cõ que auian de recebir la ley. Otra, la limpieza de conciencia que auiã de tener. Diran porque no mando Dios que ſe mudaſſen los veſtidos, ſino q̃ los lauaſſen y limpiaſſen. La razon de dudar es, porque Iacob Gen. 35. mando à ſu familia que ſe mudaſſen los veſtidos auiẽdo de yr à hazer vn altar en Bethel. *Mundamini, & mutate veſtimenta veſtra ſurgite, & aſcendamus in Bethel.* Y mas parecia que conuenia agora que auiã de recebir la ley de Dios. *Gen. 35.*

Reſpondo que los de la caſa de Iacob eran pocos, y tenian los veſtidos duplicados, y aſſi pudieron mudarſe los veſtidos: pero aqui eran muchos, y los mas dellos pobres ſin tener dos veſtidos, por lo qual no mãdo Dios que ſe mudaſſen los veſtidos, ſino que les lauaſſen y limpiaſſen. Mas aunque tuuieran los veſtidos duplicados como ſe ſeñala Deuteronom. 29. no conuenia, porque quiſo Dios que nunca ſe les gaſtaſſen los veſtidos como no ſe les gaſtaron, ſegun ſe dize, *Deu. 29.*

Deu-

Deut.8. Deuterono. 8. *Veſtimentum tuum quo operiebaris, nunquam vetuſtate defecit, & pes tuus non eſt fabtritus.*

Digo quinto, lauaron la ropa con agua limpia. Aduierto eſto, *Num.19.* porque como conſta Num. 19. algunas vezes ſe limpiauan con agua y ceniza de bezerro roxo, y eſto por auer tocado algunas coſas immundas, que la ley prohibia: pero aqui no tiene lugar eſto, por no eſtar aun dada la ley, ni auer aquellas prohibiciones.

§. VIII.

La octaua duda es, de la voz de trompeta, que trompeta era eſta: y ſi eſta voz era diſtincta de la voz que Dios hablaua. Supõgo que dos vezes dize el texto del cap. 19. del Exod. que ſe oyo *Exo. 19.* la voz de trompeta. En el num. 16. ſe dize. *Iamque aduenerat tertius dies, & mane inclaruerat. Et ecce coeperant audiri tonitrua, ac micare fulgura, & nubes denciſſima operire montem clangorque buccinæ vehementius proſtrepebat.* Y nu. 19. ſe dize. *Et ſonitus buccinæ paulatim crescebat in manus, & prolixius tendebatur.* Añado que quando Dios dio la ley cap. 20. tambien ſe oyo la voz de trompeta como ſe dize en el num. 18. *Cunctus autem populus videbat voces, & lampades, & ſonitum buccinæ.*

Abulen. Reſponde Abulenſe Exod. 19. quæſt. 11. que los Angeles hizieron vn inſtrumento como trompeta de ayre, y con aquel inſtrumento hazian aquellas vozes y ruydo ya menor ya mayor, y dize Abulenſe que deuian hazer muchas diferencias de vozes.

Algunos le parece que la primera vez que ſe oyo la voz de la trompeta antes que Dios dieſſe la ley era aquella voz diſtincta de la voz de Dios: pero quando ſe oyo la trompeta dando Dios la ley, que no era voz diſtincta ſino la meſma voz de Dios. Vna de las razones que tengo contra eſta doctrina es, que ſin fundamento dize eſto, porque o ninguna vez era voz de trompeta, o entrambas lo era. Digamos pues lo que tenemos dicho que de ayre formaron los Angeles vn inſtrumento como trompeta, en el qual ſe hazian aquellas vozes. Deſto ſe infiere quan poco fundamento tiene lo que algunos han dicho, que con vn cuerno del carnero que ofrecieron por *Gen.22.* Iſaac Geneſ. 22. ſonauan y hazian aquel ſonido.

§. IX.

La nona duda es, de los truenos, relampagos, fuego, humo, y nube, ſi erã coſas verdaderas. La razõ de dudar es, porq̃ los truenos y relãpagos no ſe hazẽ en la infima region del ayre, como ſupongo de los Metcoros en particular

ticular en el mes de Mayo. Mas a ser el fuego verdadero quemara el monte, y si el fuego no era verdadero, no lo era tan poco el humo. De la nube podemos dezir lo mesmo, por no acostumbrar de hazerse en la infima region del ayre.

Respõdo, que no parece mal dezir que estas cosas no eran verdaderas, sino aparentes; porque aunque Dios milagrosamẽte lo podia hazer, q̃ esto no tiene duda, para lo que Dios pretendia bastaua que fuessen cosas aparẽtes. Y quando digamos que eran cosas verdaderas, consiguientemente diremos, que Dios crio estas cosas, o q̃ los Angeles aplicando *actiua passiuis* lo hizieron. Duran como los relampagos y fuego no hazian daño, y el fuego, no quemaua el mõte. Siguiẽdo esta doctrina auemos de dezir, lo que diximos del fuego de la çarça en el capitulo passado dando razon porque no quemaua, y consumia la çarça.

§. X.

La decima duda es. Como dize el texto que, *Omnis mons erat terribilis*. Respondo que no quiere dezir, que todos los montes fuessen terribles, sino que quiere dezir. *Totus mons*, como poco antes se dize. *Totus autẽ mons Synai fumabat*. Ya tenemos dicho que ni el fuego, ni el humo eran verdaderos. Añado agora q̃ aquel monte no era como el mõte de *Ethna*, en Cicilia, o el monte *Vesena* en Italia, de los quales dizen que sale fuego. Del mõte *Ethna*, lo dizẽ todos: del monte *Vesena*, lean à Boecio lib. 1. de consola. metro. 4. y quando dezimos que todo el monte estaua fuego, y todo era humo, no queremos dezir q̃ no vuiesse parte en el mõte, que no estuuiesse desta manera, sino que todo lo que podian ver de los tabernaculos, y de dõde estauana la gente ardia, o por que lo mas alto del mõte estaua de aquella manera. *Boecio.*

§. XI.

La vndecima duda es, como dize el texto, q̃ baxo Dios. *Descẽditque Dominus super montẽ Synai in ipso montis vertice, & vocauit Moysem in cacumen eius*. Esta Dios en todo lugar, como supongo de la Theologia y de S. Tho. 1. p. q. 8. art. 1. pues como dezimos que baxo, que esto dà a entẽder, que baxo dõde no estaua antes. Respondo, que es cierto lo que dezimos, que esta Dios en todo lugar: pero porque se mostro en aquel lugar, y hablo de aquel lugar, y se vieron algunos efectos de Dios alli, a los quales concurrio particularmente, se dize que baxo. *D. Tho.*

No es cosa nueua dezir que Dios baxo, que S. Pablo tratãdo de la *Epht. 4.*

de la Aſcenſion de Chriſto nueſtro Señor dize. *Qui aſcendit, ipſe eſt qui deſcendit.* Y la Igleſia en el ſymbolo dize. *Deſcendit de cœlis, &c.* Dezimos aqui que baxò Dios, porque vino al mundo cõ modo que no eſtaua antes, pues antes no eſtaua vnido perſonalmente a la naturaleza humana, y deſpues lo eſtuuo. Aſſi dezimos que baxò Dios al mõte, por que ſe moſtro alli, y hizo algunos efectos y coſas ſeñaladas en aquel monte. O digamos lo que dizen algunos, que baxo Dios no por ſi, ſino por los Angeles q̃ baxaron en ſu nombre.

§. XII.

La duodecima duda es. Porq̃ baxo Dios en nube y obſcuridad, que ſi bien por vna parte auia fuego, auia tambien humo y obſcuridad. La reſpueſta es la meſma, porque Dios aparecio en la çarça. No quiſo Dios que le vieſſen, demanera que le pudieſſen figurar, y pintar, porque eſto no les fueſſe ocaſiõ de Idolatria. La decimatercia duda es, que hablò Dios en el fuego, y de aq̃l lugar. Reſpõdo en dos palabras, que dio la ley, que dezimos los preceptos morales, judiciales, y cerimoniales. como ſe puede ver en los capitulos que ſe ſiguen, digo 20. 21. 22. 24. y 25. Pedirme q̃ declare lo que dixo Dios, ſeria pedirme declaracion de los mãdamientos de Dios. Lo que pienſo hazer, dandome nueſtro Señor ſalud y vida que lo tẽgo dias ha començado, ſino que como es coſa larga, no he tenido lugar haſta agora para ello.

Exo. 20. 21. 22. 24. 25.

CAP. X.

Dela aparicion de Dios en el ſiluo de vn ayre ſutil, que llama la Eſcritura ſibilus auræ tenuis.

§. I.

VENTA la ſagrada Eſcritura, 3. Reg. c. 19 que aparecio Dios à Elias en el monte en vn ſiluo de ayre ſutil, y que alli le hablo. No puedo dexar de referir las palabras de la ſagrada Eſcritura à eſte propoſito. *Cum veniſſet Elias in Berſabee Iuda, & ſederat ſubter vnam iuniperum, petiuit animæ ſuæ, vt moreretur; & ait: Sufficit mihi Domine, tolle animam meã. Neque enim melior ſum, quam Patres mei. Proiecitque ſe, & obdormiuit in vmbra iuniperi. Et ecce Angelus Domini tetigit eum, & dixit ei: ſurge & comede. Reſpexit; & ecce ad caput ſuum ſubcinericias panis; & vas aquæ. Comedit ergo & bibit, & rurſum obdormiuit. Re-*

3. Reg. 19.

uerſus

uersusque est Angelus Domini secũdo, & tetigit eum, dixitque illi: surge & comede; grandis enim tibi restat via. Qui cum surrexisset, comedit, & bibit: & ambulauit in fortitudine cibi illius quadraginta diebus, & quadraginta noctibus, usque ad montẽ Dei Horeb. Cumque venisset illuc, mãsit in spelunca, & ecce sermo Domini ad eum, dixitque illi: Quid hic agis Elia? At ille respondit: zelo zelatus sum pro Domino Deo exercituum: quia dereliquerunt pactũ Domini, filij Israel. Altaria tua destruxerunt: Prophetas tuos occiderũt gladio: & relictus sum ego solus: & quærunt animã meam, vt auferant eam. Et ait ei: Egredere, & sta in monte, coram Domino: & ecce Dominus transibit, & spiritus grandis & fortis, subuertens montes, & conterens petras ante Dominum. Non in spiritu Dominus: & post spiritum commotio: Nõ in cõmotione Dominus: & post commotionem ignis. Non in igne Dominus: & post ignem sibilus auræ tenuis. Quod cum audisset Elias operuit vultum suum pallio: & egressus stetit in ostio spelunæ. Et ecce vox ad eum dicens: Quid hic agis Elia? Et ille ait: zelo zelatus sum pro Domino Deo exercituum. Quia dereliquerũt pactum tuum filij Israel. Altaria tua destruxerunt, & Prophetas tuos occiderunt gladio: & derelictus sum ego solus, & quærunt animam meam, vt auferant eam. Et ait Dominus ad eum: Vade, & reuertere in viam tuam, per desertum in Damascum: cumque perueneris illuc, unges Hazael Regem super Syriam: & Iehu filium Namsi unges Regem super Israel: Eliseum autem filium Saphat, qui est de Abelmeula unges Prophetam pro te. Et erit quicunque fugerit gladium Hazael, occidit eum Iehu: & quicunque fugerit gladium Iehu, interficiet eum Eliseus. Et derelinquam mihi in Israel, septem millia virorum, quorũ genua non sunt incuruata ante Baal, &c.

Lo que dize el diuino texto en ſumma es, que huyendo Elias de la perſecucion de la Reyna Iezabel, llego a vn lugar q̃ ſe llamaua Iuda de Berſabee, y alli aſſentado, pidio a Dios que le embiaſſe la muerte. Durmio ſe, y vino vn Angel, deſpertole, y le dixo, que ſe leuantaſſe, y comieſſe. Vio à ſu cabecera pan ſubcinericio, y vn vaſo de agua. Comio y beuio, y boluioſe à dormir. Segunda vez le deſperto el Angel y le dixo, que comieſſe, porque le quedaua largo camino. Comio, y beuio, y caminò quarenta dias, y quarenta noches haſta llegar al mõte Horeb. Entro ſe en vna cueua del, y pidiendole Dios que hazia, le reſpondio que eſtaua penado por ver lo que paſſaua en el pueblo de Iſrael. No guardan, dize, el concierto y pacto que tienen hecho con Dios, han deſtruydo los altares de Dios, han muerto los Prophetas, y agora me quieren matar a mi. Mandole Dios

que

que ſalieſſe de la cueua, y que eſtuuieſſe en el monte delante de Dios. En eſta ocaſion hizo vn grande viento y fuerte, que hazia bolar los montes y rompia piedras, y no eſtaua alli Dios. Hizo deſpues grande commocion y terremoto, y tampoco no eſtaua alli Dios. Deſpues deſto vino vn fuego, y aduierte el texto que no eſtaua alli Dios. Hizo deſpues vn ſyluo y ruydo pequeño de ayre ſutil, que eſto quieren dezir aquellas palabras. *Et poſt ignem ſibilus aura tenuis.* Oyendo eſto Elias ſalio a la puerta de la cueua, y cubrio ſu cara con la capa, en la qual oyo vna voz que le dezia. Que hazeys aqui Elias? Reſpondio Elias lo meſmo q̃ antes. Mandole Dios que ſe boluieſſe por ſu camino, y que fueſſe à Damaſco por el deſierto, y que alli vngieſſe à Hazael por Rey de Syria, y à Iehu hijo de Namſi por Rey de Iſrael, y à Eliſeo hijo de Saphat, vngieſſe por Propheta. Los que huyran de Hazael, encontraran con Iehu, y los que huyran de Iehu encontraran con Eliſeo, y no ſe afiija tanto, por que tengo ſiete mil hombres en Iſrael, que no han adorado Baal.

Para declaracion deſta aparicion, ſe han de aduertir muchas coſas.

§. II.

Aduierto primero, que quatro vezes habló Dios en eſta ocaſion à Elias, las dos primeras eſtando debaxo del junipero, que es vn arbol del qual huyen las ſerpientes. Las otras dos en el mõte Horeb, vna antes de las ſeñales, y otra deſpues de las ſeñales.

Aduierto ſegundo, que las dos apariciones y locuciones debaxo del junipero, eran imaginarias, como conſta del texto, donde ſe dize, que el Angel le deſpertò, y ſi le hablo en ſueños, es cierto que fue locucion imaginaria, como en ſu lugar diremos. A las otras dos en el monte podemos llamar apariciones vocales, alomenos a la quarta, como conſtara de lo que diremos.

Aduierto tercero, que eſta aparicion vocal fue en el monte Horeb, y cõ mucha razõ; porque en eſte monte ſe dio la ley, y aſſi a vn tan grãde zelador de la ley eſtaua en ſu lugar, q̃ le cõſolaſſen en el mõte donde ſe dio la ley.

Aduierto quarto, q̃ antes de aparecer y hablar Dios à Elias ſintiò Elias, y viò muchas ſeñales, q̃ es coſa muy ordinaria auer aparecido Dios, precediendo muchas ſeñales; como auemos viſto en la aparicion que hizo à Moyſes en el meſmo monte, a la qual precedieron truenos, relãpagos, fuego, humo, y voz de trõpeta, y eſto hazia Dios para q̃ ſe entẽdieſſe algo d̃ ſu mageſtad y grãdeza.

Aduierto quinto, q̃ dezimos que

que no eſtaua Dios en los primeros ſeñales,es dezirnos que no aparecio en ellos, ni hablo en ellos, que claro eſta que eſtaua con los modos generales por eſſencia,preſencia,y potencia, como en otras partes.

Aduierto ſexto,que todos eſtos ſeñales ſe hizieron milagroſamẽte,q̃ no auia entonces cauſas naturales que las pudieſſen hazer.Del fuego podemos dezir lo que tenemos dicho,q̃ no fue verdadero ſino aparente . Los demas ſeñales podemos dezir q̃ fueron verdaderos , pero que ſe hizieron milagroſamente.

Aduierto ſeptimo,que aquello que dize la Eſcritura , que el viento era tan grande,que hazia bolar los montes, y rompia piedras, ſe ha de entender que era tan rezio y fuerte,que podia hazer bolar los montes , y romper piedras,no porque entonces lo hizieſſe.

Aduierto octauo,que no aparecio Dios en los tres primeros ſeñales, ſino en el poſtrero del ſilvo del ayre ſutil,porque aparecia à Elias afligido,y quiſo Dios conſolarle apareciendole cõ ſuauidad.

§. III.

Deſto dan los doctores algunas razones morales.

La primera es, porque ſe entienda que Dios es dificultoſo de entender,y que es incomprehẽſible,y que ha meneſter ingenio muy ſutil para entenderle,y aun eſte entendera poco. Las palabras de Agelomo à eſte propoſito ſon. *In ſpiritu commotionis, & ignis non eſſe Dominus dicitur:in ſibilo autem leuis auræ eſſe non negatur quia nimirum cum mens contemplationis ſublimitate ſuſpenditur, quidquid perfecte conſpicere praualet, Deus non eſt. Qui vero ſubtile aliquid conſpicit,hoc eſt quod de incomprehenſibili ſubſtãtia æternitatis audit,quaſi enim ſibilũ tenuis auræ percipimus,cum ſaporem circumſcriptæ veritatis contemplatione ſubita ſubtiliter deguſtamus.* *Agelo.*

La ſegunda razon moral es, por dar à entender la quietud y ſoſſiego de vna alma quando Dios viene à ella por gracia . Los pecadores que eſtan en deſgracia de Dios,pueden eſtar inquietos,pues eſtan ſin Dios, y tienen otras muchas deſdichas que nacẽ deſta,pero los ſieruos de Dios por mas trabajos que tengan , y por mucho que padezcan, eſtan quietos y ſoſſegados. *Si Deus protector vitæ meæ à quo trepidabo* . De que dize Dauid tengo de temer y eſtar inquieto,ſiendo mi amparo Dios.Eſte inquieto Cain,y los demas pecadores,y eſtèlo tanto, que no auiendo hombres,diga q̃ qualquier que le hallara le ha de matar. *Quicunque inuenerit me, interficiet me* Geneſ. 4. Y ſi los que eſtã en gracia de Dios eſtã quietos,quanto mas lo eſtaran los q̃ *Pſal.26.* *Gen. 4.*

lo

lo ſon mucho, y ſaben que es oracion, y Dios les ha hecho merced, que llegaſſen a tener contemplacion quieta, que llaman oracion de vnion. Y porque deſto tengo tratado en el primer libro de la oracion mental en muchos capitulos, no alargo eſte pẽſamiento.

Aduierto nono, que eſto ſucedio en el deſierto, porque eſte lugar es muy proprio para recebir mercedes de Dios, conforme aquellas palabras que dixo Dios hablando con el alma. *Ducam eam in ſolitudinem, & loquar ad cor eius.* Oſee. 2. Lean lo que à eſte propoſito digo en el Santoral, en el ſermon de ſan Ioan Baptiſta.

Aduierto decimo, que no ſe ſabe ciertamente ſi eſtos ſeñales fueron arreo, o ſi paſſo mucho tiempo del vno al otro. Conforme el texto parece que fueron arreo: pero no ſe puede aſſegurar.

§. IIII.

Aduierto vndecimo, el grande zelo de Elias y amor que tenia à Diòs y al proximo, de donde naſcia tanta aficion, viendo que no ſeruian à Dios ni guardauan ſus pactos, auian deſtruydo los altares. (Noten que auiendo templo en Hieruſalem no ſacrificauan en otra parte, y eſtos altares aun eſtauan en pie: pero auian deſtruydo los altares donde ſacrificauan à Dios para ſacrificar a los ydolos,) mueue los Propheras, y querian le matar a el. Quiero aqui dezirles vno de mis penſamientos ordinarios. Quando me dizen de vno que paſſa la vida cõ guſto, buſca entretenimientos, y paſſeos, dudo mucho tenga bondad, y ſi la tiene, dire que no es mucha, y que ſirue à nueſtro Señor con tibieza y floxedad, que à ſeruir a nueſtro Señor deueras y con feruor, no tiene paraque buſcar entretenimientos ni guſtos, los ſuyos han de ſer llorar y lamentar, ſi bien en eſtos lloros y afliciones de que hablo, ay grande conſolacion y guſto, como experimentan los grandes ſiernos de Dios. Y ſi eſto digo de todos con mucha mas razõ lo digo de los Predicadores y Confeſſores, y de todos los religioſos, y ſacerdotes. Oygan dos razones que tengo para eſto, que ſino concluyen yo me rendire: pero ſi concluyen, ſe han de rendir, mudar de norte, y hazer lo que les dire. La primera razon es, como puede vn ſiruo de Dios acordarſe que à ofendido a Dios, y no eſtar afligido, y llorar toda la vida. Vna y principal, porque el pecado mortal es agrauio y ofenſa infinita, que contra la ſumma bondad de Dios ſe haze, que quando no huuiera mas que en eſto en el pecado, ſe auia de llorarſe ſiempre. La ſegunda, aunque ſe llore toda la vida, y ſe haga del peni-

tencia hasta la fin del mundo, todo es poco para vn pecado mortal, y sino miren lo que por el se padesce en vn infierno. Pues que ha de sentir vn hombre acordandose que ha hecho muchos pecados, y sin cuento.

§. V.

Diran despues que vn hombre se ha confessado y arrepentido. Dios le ha perdonado el pecado, pues paraque tanta aflicion, diziendo Dios Ezech.18. *In quacunque hora ingemuerit peccator, iniquitatum eius amplius non recordabor*. Noten les suplico la respuesta, la qual quiero començar por vn exemplo. Si vno está en la carcel condenado a muerte por sus delictos, esta, si tiene ceso desconsolado y afligido, y alomenos no busca entretenimientos de la tierra. Si le viene vno y da buenas nuevas diziendo que se trata de perdonarle, y que su Excelencia muestra deseo de perdonarle. Es cierto que se consuela vn poco. Pero hasta que lo sabe ciertamẽte, no dexa de estar afligido, alomenos tengo para mi, que estando en aquella suspension, no gustara de jugar, y entretenimientos mundanos. Es se catholica señores mios, que por vn pecado mortal queda vn hombre condenado a las horcas del infierno, segun la presente justicia. Es cierto que si el hombre se arrepiente como deue, se confiessa, y haze lo que Dios manda, le perdonara nuestro Señor: pero porque nadie puede saber si haze bien lo que Dios manda, no puede vno saber de cierto que le ayan perdonado, ni dezir que esta en gracia de Dios, sino es por reuelacion del cielo. Por esto dize la sagrada Escritura. *De propiciato peccato noli esse sine metu*. Y en otra parte. *Nemo sit an odio vel laude dignus sit*. Puede vno confiar que le han perdonado fundandolo en la infinita misericordia de Dios, y meritos de la passion de Christo nuestro Señor, pero no lo sabe de cierto. Y si esto es assi como lo es, porque auiẽdo pecado los hombres buscan gustos, y otros entretenimientos. No trato con los malos que estos hazen mil disparates, hablo con los sieruos de Dios, a los quales digo, que acordarse que han pecado, ha de ser ocasion que lloren toda la vida, y hagan siempre penitencia, y se oluiden de entretenimientos, que si bien ay algunos licitos, tengo por mas acertado hazer lo que digo. Que bien entendieron esto los santos. Preguntenlo a san Pedro, san Pablo, santa Magdalena, y otros que algun tiempo se descuydaron, y a imitacion dellos, que sabemos fueron cuerdos, hagan otro tanto, y sino pueden tanto, alomenos en lo que pueden imitenles.

Ezec. 18.

Eccle. 5.
Eccle. 9.

La

§. VI.

La ſegunda razon que tengo es muy propria de lo que tenemos entre manos de la aficion de Elias, la qual era por ver tan grandes ofenſas de Dios, y que con tanta libertad pecauan. Si eſta razon ſe entiende es de grãde eficacia, y mucha conſideracion para lo que voy diziendo, que los ſieruos de Dios de ordinario eſtan afligidos, y laſtimados, y ſu guſto es llorar, y no buſcar entretenimiẽtos, aunque no ſean de los illicitos. Quiero declarar mi penſamiento, con vn exemplo llano: pero muy a propoſito. Tiene vn hombre padre, hermanos y hermanas. Aquel eſtà bien caſado, tiene hijos, ſalud y haziẽda. Con tener todo eſto, nunca le veen alegre, eſtà de ordinario llorando ſin buſcar entretenimientos ni coſas de guſto. Preguntan a eſte hombre como con tanta ſalud, honra y hazienda, mueſtra aficion y deſabrimiento. Reſponde, mis hermanos tratan mal a mi padre de palabras, y ſon tã deſcomedidos, y deſuergonçados, que à vezes ponen las manos en el, y le dan de bofetadas y à ratos de palos. Viuen con tanta libertad que eſtoy por momentos aguardando como les cogeran, y les ahorcarã que ſera ſin duda, ſegun viuen li bremẽte, y hazẽ diſparates. Mas mis hermanas oluidadas d̃ Dios, ſus padres, alma, cielo, y hõra de nueſtro linaje, viuen mal, hazen mil liuiandades, tienen eſcandalizada la ciudad, corro me de dezir eſtas coſas. He hecho lo q̃ he podido por remediar eſtos daños. Suplico de ordinario a mis hermanos y à mis hermanas, lo que deuemos a nueſtro padre que no le traten mal. Pongo les delante la honra, y nueſtra afrenta ſi les han de ahorcar o hazer quartos. A mis hermanos aduierto el mal que hazẽ a ſi, y a nueſtro linaje, &c. Veo que ninguna coſa deſtas aprouecha, ſino que paſſan adelante en ſus deſuarios y deſatinos. Como quierẽ ſi amo a mi padre, como le amo, que no ſienta eſtas coſas. Por eſto aũque tenga ſalud, muger, hijos y hazienda, y me hagan merced en la ciudad, guſto de mi rincon, y quiero mas llorar, que reyr, y tratar de entretenimientos &c. Todos diran que le ſobra la razon a eſte hombre, que à no hazerlo aſſi dudaria que no fueſſe como los demas, o alomenos diria que no quiere, ni eſtima mucho a ſu padre. Sin aplicar eſte diſcurſo, pienſo que todos entenderan lo que quiero dezir, y la razon que tienen los ſieruos de Dios de llorar y eſtar afligidos: pero con todo eſto quiero declarar mas lo que quiero dezir. Nueſtro padre es Dios, que los de la tierra en comparacion de Dios no merecen eſte nõbre.

Por eſto dixo Chriſto, Math. 23. *Nolite vocare patrem ſuper terram.* Al padre dela tierra, le llamamos aſſi, porque nos engẽdra: pero ſi lo aduertimos, no concurre ni tiene accion a la produccion del alma, que eſta, ſolo Dios la produze y cria, produziendo el cuerpo y no el alma, dezimos que es padre. Dios nueſtro Señor como a cauſa primera, concurre en la produccion del cuerpo, que eſto ſupongo de la Philoſophia, y Theologia, produze el alma, mas ha nos reengendrado en la Cruz, con mucha razon pues auemos de llamar a Dios Padre. De camino noten que ſomos hijos de Dios por lo que tenemos apũtado, no naturales, que ſolo Chriſto es hijo natural de Dios, ſino adoptiuos y por gracia, que aſſi ſe entienden aquellas palabras de ſan Ioan cap. 1. *Quotquot autem receperunt eum dedit eis poteſtatem filios Dei fieri, &c.* Mas ſuplico que aduiertan que ſomos hijos de Dios muerto, que Chriſto es hijo de Dios biuo. Los que han eſtudiado, entienden digo bien, y hablo con propiedad: pero para los que no hã eſtudiado, alargo vn poco y declaro eſto; San Pedro Math. 16. dixo de Chriſto que era hijo de Dios viuo. *Tu es Chriſtus filius Dei viui.* Y con mucha razon, porque Chriſto es hijo del Padre Eterno, el qual para engendrar a ſu hijo no murio, ni muere. Aqui entraria bien declarar la difinicion de generacion que declara S. Tho. 1. p. q. 27. art. 2. Y aplica a la generacion eterna. *Generatio eſt origo viuentis à viuente principio coniuncto in ſimilitudinem naturæ ſpecificæ.* No aguarden de mi en eſte lugar eſtas meraphyſicas. Engendro pues el Padre Eterno a ſu hijo viuiendo. Y ſi yo dixera que Chriſto no ſolo en quanto Dios es hijo natural de Dios, ſino tambien en quanto hombre, diria biẽ, pues la perſona de Chriſto no es extranea, lo que ſe requiere para la adopcion, como conſta de la difinicion, y naturaleza de la adopcion: Pero el hõbre ſe llama hijo de Dios muerto, porque para reengendrarnos murio Dios en la Cruz como dize la fe. Quien ſabe que por comunicacion de idiomas llamamos y dezimos a Dios muerto, no ſe marauillara deſte lenguaje.

Mat. 23.

Ioan. 1.

Mat. 16.

S. Thom.

§. VII.

Y ſi eſto es aſſi como lo es, hermanos ſomos todos, que ſupueſto lo que digo, no tiene dificultad. Agora entra mi razon. Quãdo los hombres pecan, hazen vn grande agrauio a Dios, y aunque de palabra no todos digan peſares a Dios harto los dizen cõ las obras pecando. Ponen las manos en Dios, y aũ como dize S. Pablo, le bueluen a crucificar. *Rurſus crucifigẽtes ſibi metipſis filiũ Dei,* ad He. 6. digo q̃ le bueluẽ a crucificar

Hebr. 6.

car quanto es de su parte, que si no se haze, es porque Dios no es capaz de muerte, y la passion y muerte de Christo nuestro Señor es mas que suficiente por remediar quantos pecados hazemos. Mas viuen los hombres con tanta libertad que sino se emiendan, han de yr a las horcas por lo menos del infierno. Pues que me diran de las liuiandades y deshonestidades que ay en el mundo, no falta mucho para dezir lo que dixo Dios al principio. *Omnis caro corruperat viam suam.* Infamia grande del pueblo Christiano, à mi se me representa que los infieles que saben esto deuen dezir. Si los Christianos dizen verdad, si se precian de hijos de Dios, y que Christo murio por ellos, como corresponden tan poco a lo que le deuen, y viuen tan mal, y con tanta libertad, &c. Viendo esto vn siervo de Dios, en particular vn predicador, y confessor, si ama a su padre, y Dios deueras, si quiere bien a sus hermanos, con las veras que puede, ha de persuadir à sus hermanos que no ofendan à su padre Dios, que bueluã atras, que van camino de las horcas de los infiernos &c. Con que espiritu que dize esto el predicador enamorado de Dios, y que deueras ama al proximo. Pero viẽdo que por mas que diga y haga, muchos no se emiendan, como quierẽ, si està abrasado de amor de Dios, que passe la vida cõ gusto, que busque entretenimientos. Los suyos han de ser, llorar sus pecados proprios y agenos, y sentir lo que no pueden remediar. Elias estaua desto afligido, y lo estuuiera mas agora, si viera las mercedes tan colmadas que ha recebido el pueblo Christiano. Si yo no lo siento, y no estoy afligido, y gusto de entretenimientos, no es menester saber mucha logica para saber la razõ dello, y inferirla de lo que tengo dicho: Elias estaua afligido y sentia tãto los pecados del pueblo, porque estaua muy enamorado de Dios: luego no sentirlo yo, es porque no amo à Dios. Alarguẽ los siernos de Dios este pensamiento, que los que lo son deueras, sabrã mejor dezir y sentir lo que yo digo agora. Abra nos Dios los ojos por su infinita misericordia.

Gen. 6.

§. VIII.

No me espanto que Elias desseasse en estas ocasiones la muerte, como consta de lo que tenemos dicho. Y si me dizen que quien prohibio matar, prohibio desear la muerte: luego como no es licito a vno matarse, no lo sera desearse la muerte. Respõdo que S. Pablo la desseaua y dezia. *Cupio dissolui, & esse cũ Christo.* Y Elias la desseo, y como estos eran tan santos; se ha de inferir que no pecaron en esto, y que se puede desear la muerte en ocasiones:

Phil. 1.

siones: añado à esto lo que dixo aquel santo varon Simeon despues de auer visto à Christo, y tenido en sus braços como dize
Luc. 2. san Luc. cap. 2. *Nunc dimittis seruum tuum Domine, secũdum verbũ tuũ in pace.* Auia le Dios reuelado que no moriria que no viesse primero à Christo. *Responsum acceperat à Spiritu Sancto non visurum se mortem, nisi videret Christũ Domini.* Y assi viendo à Christo dixo, agora si Señor que me podeys embiar la muerte, y me hareys mucha merced en ello.

Digo primero, desearse vn hombre la muerte absolutamẽte lo tengo por malo. Fundolo en lo que està dicho, porque como es malo vn hõbre matarse, lo es tambien desearse la muerte.

Digo segũdo, puede vno desear la muerte por yr à gozar de Dios. Desta manera la desseaua
Phil. 1. san Pablo quando dezia. *Cupio dissolui, & esse cum Christo.* Consideraua S. Pablo que Dios le auia criado para la gloria y bienauẽturança, aduertia que estaua en esta vida como en destierro, que desterrados dize que somos la Iglesia, *exules filij Euæ.* Veya que estaua su alma en el cuerpo como en vn calaboço, desseaua yr à gozar de Dios, y porque veya que esto no podia ser sin morir, conforme lo que dixo Dios à
Exod. 33. Moyses Exo. 33. *Non videbit me homo, & viuet.* Desseaua que se le acabasse la vida, y dezia. *Cupio dissolui, & esse cum Christo.* Mas, y es declaracion de lo dicho. Puede vno desear la bienauenturãça, como dizen los Theologos; en particular S. Tho. 1. 2. q. 5. ar. 3. *S. Thom.* luego puede desear morir para yr à gozar de Dios en la bienauenturãça, porque sin morir no ay gozar de Dios.

Digo terceio. puede vno desear morir por salir de ocasiones de pecar. Quãdo Dios N. S. abre à vno los ojos, y le dà à entender lo que es vn pecado, su põçoña, malicia y grauedad, sabe que estando en esta vida, por mas justo y santo que sea, y buenos propositos que tenga, le dexa en su libre albedrio, y puede el que oy es santo, mañana caer, podra desear que se le acabe la vida, por no verse en manos de vn pecado mortal. Estos desseos tendria quié estuuiere muy aprouechado y medrado en la virtud.

CAP. XI.

Dela aparicion de Dios en el toruellino.

§. I.

EN las apariciones de Dios vocales, podemos contar la que se hizo a Iob del toruellino que llama la sagrada Escritura,

critura, *de turbine*, como ſe dize
Iob. 38. en el libro de Iob cap. 38. *Reſpondens autem Dominus Iob de turbine, dixit &c.* Auian tenido grãdes diſputas Eliu y Iob, como conſta de los capitulos precedentes. Acabadas que fuerõ hablo nueſtro Señor à Iob, y eſto fue de *turbine*. *Turbo*, ſignifica tres coſas. Primero, ſignifica vn grande viento que llamamos toruellino. Segundo, ſignifica vna diſputa contencioſa. Tercero, ſignifica vn inſtrumento con que los muchachos juegan, que llaman trõpa, de la qual habla Tibullo.
Eleg. 1. 5. 1. Eleg. 5.

Namque agor vt per plana citus, ſola verbere Turbo.
Quem celer aſſueta verſat ab arte puer.

En eſte lugar es cierto que no habla la ſagrada Eſcritura de *turbine*, en la tercera ſignificacion, q̃ como à coſa llana y averiguada
Albert. Magn. Dionyſ. Carthuſ. ſe ha de ſupponer. Alberto Magno como refiere Dionyſio Cartuſiano ſiente, que *turbo*, ſignifica en eſte lugar vna diſputa contẽcioſa y tumultuoſa con bozeria y gritos. Fundaſe en que Iob y Eliu, y los demas, tenian vna diſputa cõtencioſa, y que para allanar coſas le hablo Dios, y eſto querra dezir hablar Dios à Iob, *de turbine*. No ſe ſi tiene mucho fundamento eſto. Quando eſto ſe diga conſiguientemente, ſe ha de dezir que no hablo Dios con vozes externas à Iob, ſino que eſta aparicion es de las imaginarias de que deſpues trataremos.

Significa pues la palabra *turbo* en eſte lugar vn viento grande que dezimos remolino, y torue-llino. Y aſſi dezir nos la ſagrada Eſcritura, que hablo Dios à Iob, *de turbine*, es dezirnos que le hablo de vn torueilino. Pero eſto puede aun tener dos ſentidos. El vno que en el meſmo torueilino hablaſſe Dios. Y el otro que acabado el torueilino. Si dezimos eſto poſtrero, auemos de dezir que hablo Dios a Iob con vozes internas, y no con vozes externas. Si dezimos lo primero, auemos de dezir que hablo Dios à Iob con vozes externas, y aſſi eſta aparicion ſerà de las vocales.

Por eſte torueilino entienden algunos, no ſolo el torueilino ſino vna nube que con vn grande viento yua dando bueltas. Eſto dize San Chryſoſtomo, como ſe *S. Chryſ.* refiere en la cadena de los Griegos, cuyas palabras ſon. *Cœlum ſymbolum & nata eſt nubes. Quando igitur cælum ipſum vult Iobi vertici imminere, ferme ſolium ſuum prope Iobum admouet, quo motum eius erigat: nec vocem ferri ſuperne ambigat, quemadmodum etiam in arca Propiciatorio.* Lo meſmo dize Iuliano, citado tambien, en la cadena de los Griegos. *E nube ac turbine, ſe Dominus Iobo oſtendit, ſicut*

olim Israeli in vocum sonitu, Moysi, in columna nubis.

§. II.

Diran porque auiendo aparecido à otros en fuego, en nube, en la çarça, en el propiciatorio, en *Vrim* y *Thummim*, como cõsta de lo que auemos dicho, y diremos despues, à Iob aparecio en el toruellino, y de alli le hablo. Respondo primero, que la razõ principal es la volũtad de Dios, que como de su voluntad depẽde hablar a los hõbres, dela mesma depende hablades desta, o de otra manera.

Podemos señalar alguna cõgruẽcia desto. Padescia Iob grãdes toruellinos de trabajos, y aquellos en particular de las disputas, quiso Dios acomodarse à lo que entonces padescia Iob, y darle a entender hablandole del toruellino, que se auian de acabar sus trabajos. Noten las palabras de Methodio à este proposito. *Quoniam turbo tempestatis est autor, nec Iobi fides in tempestate malorum, vllum naufragium fecit, sed multo magis eduxit, idcirco qui ei oracula dedit, ad superioris erumnæ procellam significandam, procellum item dum loquitur assumit. Atque vt Iobi res à tẽpestate ad serenam tranquillitatem ostenderet demigrasse: nõ solum per procellam, sed nubes etiam loquitur.*

Metho.

§. III.

Da razon desto, y dize, que à vezes aparece Dios con blandura, para significar su grande suauidad y dulçura, y a vezes aparece con toruellino, paraque entiendan su magestad, y el temor que se le ha de tener. A Iob dize açotado y castigado, y en tantos toruellinos de trabajos, estaua en su lugar que le hablasse de vn toruellino. Las palabras de S. Gregorio son estas. *Notandum video, quia si sano atque incolumi loqueretur, ex tranquillitate dominica locutio facta diceretur: sed quia flagellato loquitur, de turbine locutus fuisse describitur. Aliter enim Dominus seruis suis loquitur, cum eos intrinsecus per cõpunctionem prouehit, aliter cum per districtionem ne extollantur premit. Per blandam enim locutionẽ Domini amanda dulcedo eius ostenditur per terribilem vero potestas eius metuenda monstratur. In illa persuadetur anima vt proficiat, in ista reprimitur qua proficit. In illa dicit quod appetat, in ista quod metuat. Per illam dicit: Gaude & lætare filia Sion: quia ecce venio & habitabo in medio tui. Per istam dicitur: Dominus in tempestate veniet, & in turbine via eius. Blandus quippe est, qui vt in medio inhabitet venit. Cum vero se per tempestatem & turbinem insinuat, nimirum quæ tangit corda perturbat, atque ad edo mandam elationem se exerit, quando potens, & terribilis innotescit.*

S. Greg.

S. Greg. S. Gregor. lib. 28. in Iob cap. 2.

Diran vio Iob en esta ocasion à Dios

a Dios. La razon de dudar es, por que cap. 42. dize Iob que le vio. *Iob. 24.* *Auditu auris audiui te, nunc autem oculus meus videt te.* Respondo, q̃ no vio Iob a Dios en figura externa, sino que le vio con vision intellectual, y le entendio mejor que antes. Esto da à entender Sã *S. Chrys.* Chrysostomo, quando dize: *Nõ quia oculus viderit, sed quia clarius audiuerit.* Y lo mesmo dixo *Olymp.* Olymp. *Tanto de te inquit Iob nũc ampliora cognoui, quanto maior est oculorum, quam aurium notitia.* Lo *Dionys. Cartus.* mesmo dize Dionysio Cartusiano con estas palabras. *Ante flagellationem cognouit Deum ex aliorum relatione, ideoque imperfecte vidisse ante Deum, id est clarius cognouisse post flagellationem, quia ex malis allatis, ex increpatione, ex allocutione, ex instructione Dei plurimum profecit.*

Preguntaran, que hablo y trató Dios con Iob. La respuesta de sta pregunta, pedia vn tratado entero, porque le hizo Dios muchas y muy dificultosas preguntas, como se puede ver del cap. 38. hasta el 41. y assi remito al Lector al sagrado Texto, y a los expositores del.

CAP. XII.

De la aparicion de Dios en el Propiciatorio.

§. I.

ESTE Capitulo se ha de emplear en declarar la aparicion de Dios en el Propiciatorio. Para lo qual, tengo de reduzirles à la memoria, lo que cuenta à este proposito la sagrada Escritura Exod. 25. despues de auer dicho *Exod. 25.* Dios à Moyses que dixesse al pueblo que le ofreciesse de lo que tenian, oro, digo, plata, cobre, hiacintho, purpura, grana, olanda, y de todo lo demas, hasta pelos de cabra, quien no tuuiesse otra cosa. Digo, que despues de auer dicho a Moyses esto, le dixo que hiziesse dello vn santuario ò tabernaculo. La forma y modo deste tabernaculo al qual llama Dios Arca, era desta manera. Auia de ser el Arca de madera d sethin, de largo auia de tener dos codos y medio, y de ancho codo y medio. Mandole que la dorasse por la parte de dentro y de fuera, y que al rededor della pusiesse vna corona de oro, y quatro circulos de oro en las esquinas, por las quales auiã de passar dos palos de madera de sethin dorados por defuera, para traer el arca. Mas le mandò, que hiziesse vn propiciatorio puro sobre el arca, el qual auia de tener de largo dos codos y medio, y de ancho codo y medio. Dixole tambien, que hiziesse dos Cherubines de oro, vno de cada lado del

Propiciatorio cõ alas q̃ cubrieſſẽ el Propiciatorio. Auiã de miraſſe eſtos Cherubines, bueltos los roſtros al Propiciatorio. Prometiole de hablar del Propiciatorio de ſobre del en medio de los Cherubines, y de alli dezirle lo que auia de mandar a los hijos de Iſrael. Las palabras del diuino Texto ſon eſtas: *Locutuſque eſt Dominus ad Moyſen, dicens: Loquere filijs Iſrael, vt tollant mihi primitias ab omni homine qui offeret voluntarie, accipietis eas. Hæc ſunt autem, quæ accipere debetis, aurum, & argentũ, & æs, hyacinthum & purpuram, coccumque bis tinctum, & byſſum, pilos caprarum, & pelles arietum rubricatas, pelles ſ. hianthinas, & ligna ſetim: oleum ad luminaria concinnanda, aromata in vnguentum, & thymiama ex boni odoris: lapides onychinos, & gemmas ad ornandum ephoà, ac rationale. Facientque mihi ſanctuarium, & habitabo in medio eorum: iuxta omnem ſimilitudinem tabernaculi, quod oſtendam tibi, & omnium vaſorum in cultum eius, ſicque facietis illud: Arcam de lignis ſetim conſtruite, cuius longitudo habeat duos & ſemis cubitos: latitudo cubitum & dimidium: altitudo cubitum ſimiliter ac ſ. miſſum. Et deaurabis eam auro mundiſſimo intus & foris: faciesque ſuprà, coronam auream per circuitum: & quattuor circulos aureos, quos pones per quattuor arcæ angulos: duo circuli ſint in latere vno, & duo in altero, facies quoque vectes de lignis ſetim, & operies eos auro. Inducesque per circulos, quæ ſunt in arcæ lateribus, vt portetur in eis: qui ſemper erunt in circulis, nec vnquam extrahentur ab eis. Ponesque in arca teſtificationem quam dabo tibi. Facies & propiciatorium de auro mundiſſimo: duos cubitos & dimidium tenebit longitudo eius, & cubitum ac ſemiſſem latitudo. Duos quoque Cherubin aureos, & productiles facies, ex vtraque parte oraculi. Cherubin vnus ſit ex latere vno, & alter in altero. Vtrumque latus propitiatorij tegant expandentes alas, & operientes oraculum, reſpicientque ſe mutuo verſis vultibus in propitiatorium, quo operienda eſt arca, in qua pones teſtimonium quod dabo tibi. Inde præcipiam, & loquar ad te ſuprà propiciatorium, ac de medio duorum Cherubim, qui erunt ſuper arcam teſtimonij, cuncta quæ mandabo per te filijs Iſrael.*

Declarare lo que he menester para mi propoſito por modo de dudas.

§. II.

SEA pues la primera duda. De que manera ſe auia de hazer la arca. Reſpondo, con el texto ſagrado, que auia de hazerſe de madera de ſetim. Eſto nó tiene duda, pues lo dize claramente el Eſpiritu ſanto.

La ſegunda duda es. De donde era eſta madera. Supõgo, que ſetim eran vnos arboles altos, y eſpinoſos, duros, y caſi incorruptibles, que por eſto ſe llaman

ligna

ligna imputribilia, y algunos llamã a estos arboles espinas.

Algunos Rabinos dizen que Iacob en espiritu vio esta arca, y y con este intento lleuo de Canaam à Egypto algunas rayzes destos arboles de setin, plantoles en Egypto, y los hijos d Israel quando salieron de Egypto lleuaronse algunos, delos quales dize se hizo la arca. No me parece que tenga fundamento esta doctrina. Porque primero, donde consta que en Canaam huuiesse destos arboles. Segundo, en que se funda dezir que Iacob tuuo reuelacion de esta arca, y que cõ este intento lleuo rayzes destos arboles en Egypto. Mas como sabian los hijos de Israel que se auia de hazer vna arca desta madera. Diran Moyses lo deuio aduertir. Pero digan me donde cõsta que Moyses antes de la reuelaciõ del mõte, la tuuiesse desta arca. Otros dizen q̃ esta madera es de vnos arboles que se hazen en Belsetim que está en las vltimas manciones de los Israelitas, como se dize Num. 33. Fundase esto en que esta tierra se llama Belsetim por esto. Tampoco tiene fundamento esta doctrina. Primero, porque por fisar los nombres no se ha d̃ inferir que arboles de setin ay en aquella tierra. Segundo, Belsetim es tierra de dos Reyes Amorreos, Og, y Seõ, donde no podiã yr sin peligro de sus vidas. Tercero, esta tierra está muy lexos del desierto de *Sina*, dõde estauã los Israelitas, y auiã de passar muchos desiertos para yr alla, y no se dize en la S. Escritura palabra deste camino, y como se cuẽtan otras cosas q̃ hizieron los Israelitas, se hiziera mencion desta. Quarto, si fueron, pregũto quien les guiò. Dirã la colũna: luego todo el pueblo fue, q̃ se guia la colũna. No hagamos mas discursos sobre esto, q̃ bien se ha cha d ver no poderse dezir esto.

Num. 33.

Digo pues, q̃ en el mesmo desierto donde estauã, auia destos arboles, q̃ por ser buenos, y casi incorruptibles, eran a proposito para la arca. Dirã si esto es assi, no les mando cosa dificultosa. Respõdo. 1. que deuiã estar en el mesmo desierto vn poco lexos. Respõdo. 2. q̃ eran arboles altos, duros y espinosos, y assi les deuio costar algun trabajo.

§. III.

LA tercera duda es. Como no pidio Dios hierro, como pidio oro, plata, y otras cosas. Respõdẽ los Dotores, q̃ el hierro se gasta facilmẽte, y está lleno d orin, y se cõsume. Mas q̃ el hierro es metal mas imperfecto q̃ el oro, plata, y cobre. Y assi Dios, cuyas obras sõ perfetas, quiso para su arca, oro, plata, y alhãbre; q̃ esto quiere dezir, *es*, en este lugar, como aduierte cõ los Dotores. Mas si para algo era menester, era para clauos, para jũtar las tablas, y para esto pudierõse hazer los clauos d alabre

Oraſion

Ocasion me daua esto para hazer vn discurso de la perfeccion, y dezir lo que gusta Dios de que los hombres sean perfectos, y le siruan con muchas veras. Pero porque trato este punto largamente en muchos capitulos del libro primero de la Oracion mẽtal, no es razõ me detẽga en esto.

La quarta duda es. Quien dio el oro y lo demas para la arca, el pueblo, ò los que passauan por alli. Responden algunos, que los los caminantes dieron el oro, y plata, y los del pueblo lo demas. Diran Exod. 35. se dize q̃ el pue-
Exod.35. blo dio todo lo que era menester para el tabernaculo. Responden, que habla de las vestiduras y no de los metales, las palabras del texto son. *Quidquid ad cultũ, & ad vestes sanctas necessariũ erat, viri cum mulieribus præbuerunt*

Respondo y digo, que vnos y otros dieron oro. De los caminãtes, todos lo dizen conforme lo q̃ dize la sagrada Escritura Exod. 30. *Hoc autem dabit omnis, qui trã-*
Exod.30. *sit ad nomen, dimidiũ sicli iuxta mẽsuram templi.* Que los del pueblo diessen oro, dizese Exod. 35. Dõde despues de auer dicho, que dieron los vestidos que eran menester para el arca, añade. *Ar-*
Exod.35. *millas, & inaures, annulos, & dextralia: omne vas aureum in donaria separatum est, &c.*

La quinta duda es. Si esto lo pidio Moyses mandandolo, ò si fue solo simple peticiõ. Respondo, que no lo mandò Moyses, ni tenia orden desto. Consta esto claramẽte del lugar citado Exo. 25. donde dize Dios à Moyses, q̃ *Exod.25.* recibiesse las primicias de oro, plata, y alhambre, &c. De aquellos que las diessen voluntariamente, que esto quieren dezir aquellas palabras: *Ab omni homine, qui offeret ultroneus, accipietis ea.* No tiene esto duda, para quié sabe latin: por que la palabra *ultroneus*, quiere dezir de gana, y voluntariamente.

§. IIII.

La sexta duda es. De la grandeza de la arca. Respondo, que esto no tiene dificultad, pues el texto lo dize como auemos dicho en este capitulo. Pero ofrecẽse aqui dos dudas. Vna es, porque no era mayor ni menor. La otra es, de q̃ codos hablaua aqui Dios, quando dixo, que tuuiessen la arca y propiciatorio tantos codos de largo y ancho. A la primera dificultad respondo, que quiso Dios que fuesse capaz la arca para tener dentro las tablas de la ley, y el vaso del Manna, y la vara de Aaron. Para respõder à la otra dificultad, de que codos habla aqui Dios, y que codos erã los de la arca, se ha de aduertir, que dos maneras de codos auia. Vnos vulgares, otros Geometricos. El codo vulgar es el espacio del articulo del medio del braço, que llamamos codo, hasta el extremo de la mano, que de ordi-

ordinario tiene vn pie y medio, y por que los hombres no ſon de vna eſtatura, ſino que vnos ſon mayores que otros; la grandeza deſte codo no era cierta. Y aſſi ay otra manera de codos q̃ llaman Geometricos, aunque en la declaracion deſte codo, vã diferentes los Dotores. Origenes homil. in cap. 6. y 7. Gene. dize q̃ vn codo Geometrico tiene ſeys codos nueſtros. Del qual lo tomo ſan Aguſtin lib. 15. de Ciuita. Dei cap. vltimo, donde dize deſta manera. *Si autẽ cogitemus quod Origenes non ineleganter aſtruxit, Moyſen, ſcilicet hominem eruditum, ſicut ſcriptum eſt, omni ſapientia Ægyptiorum, qui Geometriam dilexerunt, Geometrica cubita ſignificare potuiſſe, vbi vnum quantum ſex noſtra valere aſſeuerant: quis non videat quantum rerum capere potuerit illa magnitudo?* Aduierto aqui antes de paſſar adelante, q̃ tiene poca razõ Origenes en lo q̃ dize, de los codos Geometricos. Prueuolo, porq̃ dize q̃ la arca de Noe q̃ tenia tãtos codos, y otras coſas, tenian codos Geometricos. Pregunto agora, ſi cada codo Geometrico tenia ſeys codos nueſtros: luego el Gigante Golias del qual dize la Eſcritura, 1. Reg. 17. que tenia ſeys codos y vn palmo, tendria treynta y ſeys codos de los nueſtros, que ſerian ſinquenta y quatro pies. De donde ſe infiere, que ſu cabeça tendria nueue pies (cada pie eran quatro palmos.) Y ſi eſto es aſſi, como dize el texto, que Dauid le llenò en las manos, haſta Hieruſalẽ. Mas ſi la arca tenia dos codos y medio Gemetricos de largo, tuuiera quinze codos nueſtros, y para lo que era menester, fuera ſin duda demaſiado grande.

Origenes

Auguſt.

1. Reg. 17.

Digamos pues lo que dizen algunos, que el codo Geometrico tenia vn palmo mas que el vulgar. Bien ſe que otros dizen, que el codo vulgar tenia ſeys palmos, ò veynte y quatro dedos, y Geometrico que llaman ſacro, porque ſeruia para las coſas ſagradas, tenia diez palmos y medio, ò quarenta y dos dedos. Dudo que eſto eſtè bien fundado. Y aſſi, ſiguiendo lo que tengo dicho del codo vulgar, y Geometrico, reſpondo a la dificultad, que hablò Dios de codos Geometricos, quando dixo a Moyſes, que la arca de largo auia de tener dos codos y medio &c. Eſta dotrina es contra Abulenſe Exod. 25. quæſt. 12. Donde dize que hablo de los codos Moyſes que auemos llamado vulgares. La razon que tengo para eſto es, porque como los codos vulgares eran mas ò menos grandes, la ſagrada Eſcritura, habla de codos Geometricos, ciertos y determinados. Lo que ſeria facil prouar por los lugares que ſon muchos, dõde la S. Eſcritura habla d̃ los codos q̃ tenian algunas coſas.

Abulenſ.

§. V.

LA

LA ſeptima duda es: porque quiſo Dios que la arca dentro y fuera, eſtuuieſſe dorada.

La razon literal es, por la excellencia y perfecion de la arca, dentro de la qual eſtauan las tablas de la ley, manna, y vara de Aaron. Eſtaua el templo de Salomon hecho vn brinco de oro, como conſta de la ſagrada Eſcritura. 3. Reg. 6. Razon pues era que la arca que era lo principal que auia de auer en aquel templo eſtuuiera hermoſa, rica, y biẽ labrada.

3. Reg. 6.

La razon myſtica es, porque eſta arca fue figura de Chriſto nueſtro Señor, y de Maria ſoberana, los quales dentro y fuera, eſtauan dorados: ſantos eran en lo interior, y ſantos en lo exterior. Declaremos vn poco eſto, y digamos algo mas. Chriſto nueſtro Redemptor arca verdadera, hecha de madera incorruptible; porque ſi bien en quanto hombre murio, no ſe corrompio ſu cuerpo, ni ſe boluio en poluo, conforme lo que dize Dauid Pſalm. 15. *Non dabis ſanctum tuum videre corruptionem.* Y el tercer dia reſucito. En la arca eſtauan las tablas de la ley. Chriſto era autor de la ley. *Dominus Rex noſter, Dominus legifer noſter* Eſai. 33. Eſtaua en la arca la vara de Aarõ. Chriſto verdadera vara, de la qual dize el Profeta Dauid Pſal. 109. *Virgam virtutis tuæ, emittet Dominus ex Sion.* Vara de virtudes y grande poder es la de Chriſto, pues tuuo poder en el cielo, y tierra, y gouierna como à Rey, cuyo ſymbolo es la vara, el mundo. En la arca eſtaua aquella vara de Aaron, y en Chriſto N. S. eſtan aquellas dos varas de quiẽ dixo Zachar. capit. 11. *Et aſſumpſi mihi duas virgas. Alteram vocaui decorem, & alteram vocaui funiculum.* Eſtaua el manna en la arca, y Chriſto es verdadero manna que baxo del cielo: *Deſcendit de cœlis.* Dize ſan Pablo, y en quanto hombre, ſe amaſſo en otro cielo de Maria ſacratiſſima, por virtud del cielo, digo del Eſpiritu ſanto. *Spiritus ſanctus ſuperueniet in te, & virtus altiſſimi obumbrabit tibi*, dixo el Angel a eſta Señora Lucæ. 1. Lean lo que del manna, digo en el ſermon. 3. del ſantiſſimo Sacramẽto, que todo lo que alli digo, pues lo acomodo al ſantiſſimo Sacramento, podran aplicar à Chriſto.

Zach. 11.

Ephe. 4.

Luc. 1.

Pſal. 15.

Eſai. 33.

Pſal. 109.

§. VI.

Maria madre de Dios y Señora N. tambien fue figurada por eſta arca. De lo mucho q̃ dizen los Santos, apuntare algo à eſte propoſito. La arca eſtaua hecha de madera d̃ ſerin incorruptible. Maria ſantiſſima murio, pero no ſe corrõpio ſu cuerpo, antes bien en alma y cuerpo el tercer dia ſe ſubio al cielo. En la arca eſtauan las tablas d̃ la ley, mãna, y vara d̃ Aaron. Pues q̃ tiene q̃ ver eſto cõ

Chriſto

Chriſto q̃ ſe encarnò en Maria ſoberana, por virtud del Eſpiritu S. En la arca eſtaua el Propiciatorio de q̃ hablaremos. A Chriſto
1. *Ioan. 2.* llamò S. Ioã. 1. c. 2. Propiciatorio. *Ipſe eſt propitiatio p̃ peccatis noſtris, non pro noſtris tantum, ſed pro totius mũdi:* El qual como digo, eſtà en la arca de Maria Señora N. Eſtaua aquella arca dorada, dentro y fuera, Maria ſoberana hermoſa en lo interior, y hermoſa en lo
Canti. 4. exterior: ſanta en lo interior, y exterior. *Oculi tui columbarum abſq; eo quod intrinſecus latet.*

Vna coſa quiero vn poco de eſpacio dezir de la arca, y deſta ſoberana Señora, y es, q̃ para la fabrica de la arca, pidio Moyſes oro, plata, alambre, purpura, grana, y otras muchas coſas, haſta pelos de cabra, y eſto daua quien no tenia otra coſa. Eſto fue vn retrato al viuo, de lo que paſſò en Maria Señora nueſtra, en cuya edificacion todos contribuyerõ,
Plutar. cada Santo ofrecio lo que tenia. Cuenta Plutarco lib. de fortuna, y lib. de Cõſolatione ad Apollonĩũ, que Iupiter mandò a Vulcano, q̃ formaſſe vna muger muy hermoſa. Hizola como le mãdaron, y luego Iupiter mando à los otros Dioſes, que cada vno le dieſſe alguna perfecion. Pallas le dio ſabiduria, Venus hermoſura, Apollo muſica, Mercurio eloquencia, y cada vno le dio lo que tenia. A eſta muger llamaron Pandora, que quiere dezir dotada de todos. Dexemos eſto, que es ficcion poetica, y digamos lo que paſſa realmente en la fabrica de Maria ſoberana. Formola Dios, y para q̃ fueſſe muy hermoſa, quiſo que todos los Sãtos cõtribuyeſſen, y que tuuieſſe la virtud de todos los Santos. Y aſſi en ella hallaran la fe de Sarra ad Heb. 11. La liberalidad *Heb. 11.* de Rebeca tan alabada Gen. 24. *Gen. 24.* La fortaleza de Iudith, que quitò la cabeça à Holofernes, Iu- *Iudit. 13.* dith. 13. La prudẽcia de Abigail, 1. Re. 25. La miſericordia d̃ Rahab, *1. Reg. 25.* Ioſue. 2. La deuocion de Anna *Ioſue. 2.* 1. Reg. 1. La humildad de Ruth, *1. Reg. 1.* cap. 2. de ſu hiſtoria. El agradecimiento de Eſter c. 2. de ſu hiſto- *Ruth. c. 2* ria. La obediencia de Abraham, *Eſter. 2.* Gen. 22. La manſedumbre de Da- *Gen. 22.* uid Pſalm. 131. Y en fin las virtu- *Pſal. 131.* des de todos los Santos eſtan cifradas en eſta ſoberana Señora. Y ſi algunas coſas ſobraron, que no fueron meneſter para la arca, no diremos mal, que eſto paſſò en Maria ſantiſſima, en la qual ſobraron muchas virtudes que tenian los Santos, por no ſer meneſter. No les parezca eſto duro, declarome. Alguna virtud huuo en los Santos, que no tuuo lugar en Maria Señora nueſtra, y eſto no fue imperfecion, ſino grande perfecion deſta Señora. Pregũtã los Dotores, ſi en Chriſto eſtauã todas las virtudes, y reſpõden q̃ no; porque no tenia fe, ni eſperança, y eſto fue grande

per-

perfecion de Christo nuestro Señor como es de los bienauenturados, no tenerlas. La fe y Esperança, suponen no verà Dios, ni gozar de la bienauenturança, y como Christo N. S. desdè el instante de su encarnacion, fue cõprehensor, vio a Dios, y fue bienauenturado, no tuuo fe, ni esperança. Los Santos tuuieron vna virtud de penitencia, y grande dolor de sus pecados. Esto virtud es: pero supone vna imperfecion que es auer pecado: pero como Maria Señora nuestra, nunca pecò, no tuuo dolor de sus pecados. Demanera que faltarle esta virtud, fue por su grande perfecion. En los hombres es perfecion cõfessarse; pero supone auer pecado. Maria sacratissima nunca se confessò, porque nunca pecò.

La nona duda es. Si esta arca es en el mundo, y donde està. La razon de dudar es; porque era la arca de madera de *setin* incorruptible, y assi parece q̃ auia de durar para siempre. El Maestro de la historia escolastica, como refiere Abulense, Exo. 25. q. 14. dize, q̃ la arca de Moyses està en Roma, en la Iglesia de san Ioan de Laterano, en el altar. Pero dizen algunos, que esta arca, ni està en Roma, ni es ya en el mundo. La primera razon es: porque Hieremias en el tiempo de la captiuidad de Babylonia, mandò sepultarla en el sepulcro de Moyses, como consta. 2. Macha. 1. La segunda razon es; porque quando Tito y Vespasiano entraron en Hierusalem, quemaron todo lo que hallaron en el templo, como dize Paulo Orosio lib. 7. de Ormesta mundi. Mas quando concedieramos que està en Roma, no auiamos de dezir que està en algun altar; porque no fuesse ocasion de errar algunos, reuerenciandole, como en la ley vieja, y se oluidassen del culto del santissimo Sacramento.

Abulens. *2. Mach. 1.* *Paulo Orosio.*

§. VII.

LA decima duda es, del Propiciatorio, si era la cubierta de la arca, ò otra tabla encima de la cubierta, la qual tuuiessen los Cherubines en las manos.

Respondo, que el Propiciatorio era vna tabla con que se tapaua, y cubria la arca. Deste parecer son Rabi Salomon, y Rabi Abenesira. La primera, razon es; porque Exod. 25. se llama el Propiciatorio *operiorium*, con estas palabras. Hablando de los Cherubines, dize. *Respicientque se mutuo versus vultibus in propiciatorium, quo operienda est arca.* La segunda razon es, de la longitud y ancho del Propiciatorio que es la mesma que de la arca, lo que se ha de creer, se hizo por que justo cubriesse y tapasse la arca, que sin duda denia de entrar dentro de la corona de oro, que circuya la arca,

Rabi Salomon. *Rabi Abenesr.*

arca y deuia eſtar vn poco mas alta que la arca. Noten aqui lo
Abulenſ. que aduierte Abulenſe Exod. 25. q. 17. que no deuia eſtar por la parte poſterior clauada, como ſe ſuele en las arcas ordinarias, que ſe alça el cubertor por la parte anterior, ni ſe deuia cerrar cō llaue: porque quien tocaua la arca moria, como ſe vio en lo que hizo Ozà. 2. Reg. 6. Y aſſi no auia
2 Reg. 6. peligro que hurtaſſen lo que alli eſtaua. La tercera razon, porque el Propiciatorio ſe llama en Hebreo *Caphar*, que ſignifica *tegere*. La quarta razon, porque la arca ſin duda eſtaua cubierta, y no ſe habla de otra cubierta, ſino del Propiciatorio.

La vndecima duda es, porque ſe llamaua Propiciatorio. Supongo que ſe llamaua *Opertorium, oraculum*, y *Propitiatorium*. *Opertorium*, porque cubria la arca. *Oraculum*, porque de alli daua Dios reſpueſtas, y hablaua. *Propitiatorium*, ſe dezia, no ſolo porque era figura de aquel que fue verdadera propiciacion, y remiſſion de nueſtros pecados, ſino porque alli ſe yua para perdon de pecados.

§. VIII.

La duodecima duda es, de los Cherubines con cuyas alas cubrian el Propiciatorio, porque mandò Dios poner Cherubines y no Seraphines, ſiendo cierto que los Seraphines ſon ſuperiores a los Cherubines, como de la Theologia ſupongo.

Reſpondo, que quiſo nueſtro Señor darà entender lo que guſtaua de gente letrada y docta en ſu Igleſia; porque *Cherub*, quiere dezir, *plenitudo ſcientiæ*. Por eſta ocaſion pienſo, que mandando Dios que le ofrecieſſen los primogenitos de todos los animales, exceptò el primogenito del aſno, y quiſo q̄ en ſu lugar ofrecieſſen el primogenito de la oueja. *Primogenitum aſini mutabis oue.* *Exod. 13.* Y ſiendo el aſno ſymbolo de la ignorancia, como da entender Dauid Pſal. 48. *Homo cum in honore eſſet, non intellexit, comparatus eſt iumentis inſipientibus &c.* eſtuuo en ſu lugar mandar que no le ofrecieſſen el primogenito del aſno. Y porque largamente trato eſte punto en el ſermō de la Syndo dioceſana, en mi Santoral, no es razon me detenga en eſto. *Pſal. 48.*

§. IX.

La decima tercia duda es, que ſignifican eſtos Cherubines.

La primera razō literal es. En eſto ſe ha de entender la mageſtad de Dios, y grandeza, y aſſi de ordinario, ſe dize que eſtà aſſentado, y tiene ſu trono ſobre Cherubines Pſ. 26. *Qui ſedes ſuper Cherubin, manifeſtare coram Ephraim, &c.* Pſ. 98. *Dominus regnauit, iraſcantur populi, qui ſedes ſuper Cherubin, moueatur terra* Y Eſai. cap. 57. *Pſal. 26.* *Pſal. 98.*

Esai.37. *Dominus exercituum Deus Israel, qui sedes super Cherubin.*

La segunda razon es. Porque quando los hombres vean tantos altos y baxos en el mundo, al parecer de los hombres, no entiendan que suceden, por que Dios no sabe lo que ha de hazer, todo depende de la prouidencia y sabiduria diuina. Esto quiere dezir estar junto al Propiciatorio dos Cherubines.

La tercera razon mystica es. Significan estos dos Cherubines en que se cubre el Propiciatorio, à Maria Señora nuestra, y à Ioseph esposo de Maria, y padre legal de Christo. Los quales cubrian el Propiciatorio Christo, y le sustentauã como à padres.

Den me licencia emplee vn rato en tratar de san Ioseph, que su grande santidad, y deuocion, que le tengo, no me sufre passe de largo, y no me valga de la ocasion. Estos dos Cherubines eran yguales: pero no lo eran Maria y Ioseph; porque ninguna pura criatura ha llegado à la santidad de Maria Senyora nuestra, pero eran semejantes, y era muy parecido Ioseph à Maria.

Para que se entiẽdan algunas de las muchas virtudes de san Ioseph. Supongo, que san Ioseph era esposo de Maria Santissima, y padre legal de Christo. Vna cosa y otra, es razon prouar porque destos dos principios se puedẽ inferir la sãtidad y grãdes virtudes de S. Ioseph. Fue S. Ioseph verdadero esposo d̃ nuestra Señora, como dize S. Th. 3. p. q. 29. ar. 2. Y todos los Dotores in 4. d. 29. y 30. *S. Thom'*

La primera razon con que se prueua que san Ioseph fue esposo de Maria Señora nuestra, y que fue verdadero matrimonio el de nuestra Señora, y S. Ioseph, se funda en q̃ la sagrada Escritura llama muchas vezes à san Ioseph esposo de nuestra Señora, y dize que nuestra Señora estaua desposada con Ioseph. Luc. 1. *Missus est Angelus Gabriel à Deo ad Virginem desponsatam viro, cui nomen erat Ioseph, &c.* Y san Math. cap. 1. dize, que estando Ioseph perplexo viendo à nuestra Señora preñada, le dixo el Angel. *Ioseph fili Dauid, noli timere, accipere Mariam coniugem tuum.* Mas en el mesmo capitulo se llama Ioseph varon de nuestra Señora. *Ioseph autem vir eius, &c.* Lo que es nõbre proprio de esposo. Aquella palabra que dize el Euangelista. *Antequam conuenirent:* no quiere dezir como aduierte san Hieronymo, que despues se conociessen, sino que en quanto al vinculo del matrimonio podian conocerse. *Luc. 1.* *Matth. 1.* *D. Hier.*

La segunda razon es. Porq̃ de essencia d̃l matrimonio es el mutuo consentimiento del esposo, y esposa, ni es menester la copula para ser el matrimonio verdadero, y assi dizẽ los Dotores, que el matrimonio no consumado,

es

es verdadero matrimonio; Mas tres coſas ay en el matrimonio, prole ò generacion, fe, y ſacramẽto. Y todo eſto ſe halla en el matrimonio de Maria Señora N. y Ioſeph. El conſentimiento mutuo ſe hallò, q̃ por eſto ſe llaman eſpoſo y eſpoſa, ni faltarõ prole, fe, y ſacramento, como dize ſan Aguſtin. *Prolem cognoſcimus ipſum Ioſum, fidem, quia nullum adulteriũ, ſacramentum, quia nullum diuortiũ ſolum ibi nuptialis cõcubitus nõ fuit.* S. Aug.

§. X.

Deſto ſe ſigue, que fue S. Ioſeph verdadero padre de Chriſto, no natural, ſino legal. Que fueſſe verdadero padre, cõſta de la ſagrada Eſcritura, que le llama padre Luc. 2. *Ego, & pater tuus dolentes quærebamus te &c. Cum inducerent Ioſum parentes eius, &c. Erãt pater, & mater mirantes ſuper his, quæ dicebantur.* Pero no fue padre natural; porque la encarnacion de Chriſto ſe hizo por virtud del Eſpiritu ſanto. *Spiritus ſanctus, ſuperueniet in te, & virtus altiſſimi obumbrabit tibi:* No fue pues padre natural, de donde ſe infiere que fue padre de Chriſto legal. Pruebaſe primero, porque conforme la ley del Deuterono. cap. 25. Muerto el marido, podía el hermano caſarſe con la muger, con que los hijos ſe llamaſſen hijos del muerto. Eſtaua caſado ſan Ioſeph cõ nueſtra Señora. Podemos llamar a ſan Ioſeph muerto ſegun la carne, pues nunca la conocio. En ſu lugar eſtuuo el Eſpiritu ſanto, que con ſu ſoberana y diuina virtud, hizo la encarnacion de Chriſto, y aſſi Chriſto N. Señor ſe auia de llamar hijo đ Ioſeph, ſegũ la ley. Y ſan Ioſeph era padre legal de Chriſto. Mas dize la Inſtituta de rerum diuiſione. §. *Cum in ſuo ſolo verſi. ex diuerſo. Quod in alieno ſolo naſcitur, vel ædificatur ſub illius Dominum cadit, cuius eſt ſolum.* Como la fuente que milagroſamente nace en vn huerto, del dueño, es del huerto. Maria Señora nueſtra era de ſan Ioſeph, conforme lo de ſan Pablo. 1. Cho. 7. *Mulier corporis ſui, poteſtatem non habet, ſed vir*: Luego lo que nacio en Maria, y nacio de Maria, aunque fueſſe por milagro de ſan Ioſeph era, y aſſi podemos llamar a ſan Ioſeph padre legal de Chriſto. Añadeſe à eſto, que puede vno adoptar a otri en hijo, y llamarſe padre, y hijo adoptiuo, aunque no le aya engendrado: luego puede Ioſeph, aunque no engẽdro à Chriſto adoptarſele, y aſſi ſe podia llamar padre de Chriſto. Notẽ à eſte propoſito las palabras de S. Auguſt. lib. 2. de conſen. Euã. c. 1. *Neq; enim propterea, non erat appellandus Ioſeph pater Chriſti, quia illũ non genuerat, quãdo quidẽ rectè pater eſſe potuit eius, quẽ non ex ſua coniuge procreatũ, aliũde adoptaſſet.* Deſtos dos principios, como de Axiomas, y dignidades Inſtituta. 1. Cor. 7. Luc. 2. Luc. 1. Deute. 25 S. Aug.

que dizen los Logicos, se puede inferir las alabanças, y excelencias de san Ioseph. Quien sabe la santidad de Maria, en dezir que à Ioseph eligio Dios por esposo suyo, dize lo que puede dezir.

D. Grego. Nazian. A san Grego. Nazian. Oratio. 11. le parecio que quedaua muy alabado el marido de su hermana Gorgonia, en dezir que era marido de su hermana. *Vultis*, dize, *vno verbo virum describam, virilissimum: nec enim scio, quid amplius dicere necesse sit.* Pues q̃ tiene que ver esto, cõ dezir: Quierẽ saber quiẽ es Ioseph, aduiertan que fue esposo de Maria. *Mulier bona, pars bona*, dize el Eccles. cap. 26. Acertar con buena muger, es de lo bueno que puede tener vn hombre: pero aduiertan, que supone esto prendas en el varon. *Mulier bona in parte timẽtiũ Deum, dabitur viro suo pro factis bonis.* Da Dios vna muger buena, y hõrada à vn hombre, que tiene prendas y valor. Siendo Maria sacratissima la cosa mejor que ha tenido, ni tendra el mundo, q̃ por ser tan sabido, y auenguado, no lo prueuo: es cosa cierta, que le auia de dar Dios vn esposo que le pareciesse, y tuuiesse grandes prendas y valor. Crio Dios à Adam; y porque no estuuiesse solo, diole à Eua por muger y compañera, semejante à el, Genes. 3. *Dixit quoque Dominus Deus non est bonum hominem esse solum, faciamus ei adiutoriũ simile sibi.* Dio nuestro Señor à entender que la muger auia de ser muy parecida y semejante al marido. Pues quien duda, sino q̃ Dios eligio à Ioseph por esposo de la Virgen, por ser muy parecido en santidad a la Virgen.

Eccle. 26.

Genes. 3.

Dudan algunos, porque las mugeres traen dote à los maridos, mas ò menos, segun la calidad dellos. Dexando muchas razones desto, no me parece mal lo que dizen algunos, que el varon haze grandes ventajas à la muger: nunca dizen los Filosofos, que la naturaleza prerende hazer muger, sino varon; como a cosa mas perfeta: pero à vezes no se puede mas, y sale muger. No se enfaden las mugeres, que dissimulara, sino que lo he menester para lo que tengo entre manos. De aqui es, que por suplir esta falta, traen dote. En el matrimonio de Maria y Ioseph, el negocio va al reues; porque aqui Maria es la que haze ventaja, y Ioseph es el que queda atras. Pues buen remedio, ya que no son yguales, procurese que Ioseph sea muy semejante y parecido à Maria, y para esto trayga grande dote, y sea este de grandes virtudes, y santidad, que es la moneda que corre en la casa de Dios.

Amauanse mucho Maria y Ioseph, como à esposa, y esposo. Si el esposo, dize san Pablo. 1. Cor. 7. ha de amar à su muger, como Christo à la Iglesia, y la muger

1. Cor. 7.

al

al marido como la Igleſia à Chriſto, ſin duda q̃ ſeria grande el amor de Ioſeph à Maria. Amaua Ioſeph à Maria como à eſpoſa, y crecia el amor viendo las grãdes prendas de ſantidad y virtud de Maria. Amaua ſin duda Maria mucho à Ioſeph. Eſte amor no le daua, ni cauſaua biẽ, como el de Dios, que cauſa bien, y da bien à quien ama, como dize S. Tho. 1. p. q. 20. ar. 2. pero deſſeauale biẽ, y ſe lo procuraua. Quien ſabe lo que puede nueſtra Señora con Dios, y que todas las mercedes q̃ haze Dios à los hombres ſon por medio de Maria, entendera que Maria ſoberana amando mucho a Ioſeph, le deſſearia bien, ſe lo procuraria y alcançaria de Dios.

S. Thom.

Tambien ſe puede inferir la ſantidad de Ioſeph del otro principio que es ſer padre de Chriſto. Quatro coſas quiero aduertir en eſto de ſer padre San Ioſeph de Chriſto.

§. XI.

La primera coſa que aduierto es, que Chriſto le eligio por padre, que no fue negocio a caſo. Digo agora. Si vno tuuieſſe en ſu mano elegir padre y madre, ſin duda q̃ les elegiria muy buenos, y de lo mejor. Por eſta razon dezimos, que eligio Dios à Maria la mejor que ha auido, ni aura. A eſte talle podemos dezir, que eligio Chriſto N. S. à Ioſeph por eſpoſo de ſu madre, y padre ſuyo, con grande ſantidad, y de lo bueno del mundo. Eſta razõ parece que concluye, que deſpues de Maria, el mejor del mũdo es Ioſeph; à mi alomenos me lo parece: pero deſpues lo dire mas claro. ¶ La ſegunda coſa que aduierto es; que de ſer padre, le vino poner nõbre à Chriſto: *Vocabis nomen eius Ieſum*: le dixo el Angel. Grande alabança de Adã, q̃ puſieſſe nõbre à las coſas, y nõbres tan à propoſito, q̃ dize la S. Eſcritura: *Omne quod vocauit Adã, ipſum eſt nomẽ eius*: Pues no es poca alabança de S. Ioſeph q̃ puſieſſe nõbre al que es mejor que todas las coſas juntas. Grãde alabãça es de Dios poner nõbre à las eſtrellas; *Qui numerat multitudinẽ ſtellarũ, & omnibus eis nomina vocat.* San Ioſeph pone nombre al autor de las eſtrellas. *Vocabis nomen eius Ieſum.* ¶ La tercera coſa q̃ aduierto es, que de ſer Ioſeph eſpoſo đ Maria, y padre de Chriſto, ſe ſigue que Maria y Chriſto le obedecieſſen. De Maria no tiene duda, pues dize S. Pablo: *Mulieres ſubditæ ſint viris*: Tan poco la tiene de Chriſto, pues nos dize ſan Lucas. *Et erat ſubditus illis, &c.* Vio Ioſeph hijo de Iacob en ſueños, que el Sol y la Luna le adorauan: *Videbã per ſomnium quaſi Solem, & Lunam adorare me.* Aqui vemos que el Sol Chriſto, q̃ aſsi es llamado, Mala. 4. Y la Luna de Maria, *Pulchra vt luna* Cãti. 4. le reuerencian, reſpectã, y obedecẽ. Obedecierõ tãbiẽ el Sol

Luc. 1. *Genes. 2.* *Pſal. 146.* *Luc. 1.* *1. Cor. 7.* *Luc. 2.* *Gene. 37.* *Mala. 4.* *Canti. 4.*

Iosue. 10. y la Luna à Gedeõ Ioſue. 10. *Sol contra Gabaon, ne mouearis, & Luna contra Vallem Aialon, ſteteruntq; Sol, & Luna obediente Deo voci hominis:* Y noten que no fue verdadera obediencia, ſino metaphorica. Aquí vemos que el Sol y Luna, digo Chriſto, y Maria verdaderamẽte obedecen à Ioſeph. Por grande alabança de las virgines ſe dize Apocal. 14. que ſiguen al Cordero en el cielo: *Apoc.* 14. *Virgines enim ſunt, & ſequuntur agnum quocunq; ierit.* Pues que alabança ſera d̃ S. Ioſeph, al qual ſeguia el Cordero Chriſto. *Et erat ſubditus illis &c.*

La quarta coſa que aduierto es el cuydado q̃ tendria S. Ioſeph de proueer à Chriſto la comida, y lo que auia meneſter, para ſu ſuſtento. Grande alabãça de Abraham y Loth, q̃ tuuieró por huéſpedes à los Angeles, y les dieron de comer, y beuer. Es alabado Iob; porque era ojo para el ciego, pies para el coxo, y era padre de pobres, y no comia que no participaſſe con ellos, Iob. 19. y 31. *Oculus fui cæco, pes claudo, pater erã pauperum &c. Si comedi buccellam meam ſolus, & non comedit pupillus ex ea.* El glorioſo ſan Ioſeph fue ojos, no para los ciegos, ſino para el que les daua viſta: fue pies, no para los coxos, ſino para el que les curaua. *Caci vidi, claudi ambulent &c.* Eſai. 35. No dio de comer ſolo à pobres, ſino al que ſiendo rico, ſe hizo pobre por nóſotros: *Qui cum dives eſſet, egenus pro nobis factus eſt.* 2. Corin. 8. *2. Cor. 8.* Dio de comer al que alimenta los paxaros en el ayre, los animales en la tierra, y los peces en las aguas. Veſtia al que viſtio los cielos de eſtrellas, y campos de arboles, flores, y muchas yeruas. Guiaua, el que guia, y gouierna el orbe. A ſan Pedro encomendò Chriſto ſus ouejas paraque las apaſcentaſſe Ioan. 21. *Paſce oues meas:* *Ioan. 21.* Digo à los hombres cõforme aquello de Dauid Pſ. 94. *Pſal. 94.* *Nos autem populus eius, & oues paſcuæ eius.* A Ioſeph encomendo la oueja, digo à Maria, y al paſtor de las ouejas, digo a Chriſto: *Ego ſum paſtor bonus.* Ioan. 10. Para q̃ *Ioan. 10.* les apaſcẽtaſſe y dieſſe de comer.

Gen. 18. 19 Enſeñando Chriſto como auiamos de hazer oracion à Dios en la oracion Dominical dixo q̃ pidieſſemos à Dios pan. *Panem noſtrum quotidianum da nobis hodie.* *Matt. 6.* Pues que ſeria ver que Chriſto pidieſſe à Ioſeph pan, y dixeſſe, padre pan, padre pan. O humildad de Chriſto, y grandeza de Ioſeph. De todo eſto infierã las excellencias, grandezas, y ſantidad de S. Ioſeph. No penſaria engañarme ſi daua el tercer lugar en ſantidad à Ioſeph. El primero, tiene Chriſto. El 2. Maria Señora N. Y el 3. S. Ioſeph. El ordé con q̃ los nõbra el Euãgeliſta, deué tener en ſantidad. *Cum eſſet deſponſata mater Ieſu, Maria, Ioſeph &c.* Mat. 1. Ieſus, Maria, y Ioſeph. *Matt. 1.*

Dos

§. XII.

Dos coſas me parece que me eſtan diziendo. Vna como dezis, tanto de la ſantidad de San Ioſeph, ſi era caſado, como era tã ſanto. No os acordays de lo que
1.*Cor.*7. dize ſan Pablo.1.Corin.7. de los caſados. *Volo autem vos ſine ſollicitudine eſſe: Qui ſine vxore eſt ſollicitus eſt, quæ Domini ſunt, quomodo placeat Deo: Qui autem cum vxore eſt ſollicitus eſt, quæ ſunt mundi, quomodo placeat vxori &c.* Los que no ſon caſados, tienen cuydado del Señor, y como no tienen el amor partido, aman mas à Dios. Pero los caſados eſtan diuididos, parte del amor ſe les lleua la muger, parte los hijos, y parte la hazienda. Tienen cuydado del mundo, dize ſan Pablo. No dixo mal el que dixo que tener cuydado de vna muger era como tener cuydado de vn mũdo. Pues ſiendo eſto aſſi, como ſan Ioſeph ſiendo caſado, con muger y hijo, era tan ſanto? Eſto ſeñores, es vna grande alabança de S. Ioſeph. A los otros caſados puede diſtraer el amor de muger y hijos: pero à S. Ioſeph, eſte amor le haze mas Santo: porque ſi ama à ſu hijo, ama à Dios; y ſi ama à ſu eſpoſa, à la madre de Dios, y eſto bien ſaben que es lo bueno que ay en la ſantidad.

Otra coſa eſtoy oyendo. Dizẽ los Apoſtoles, ſon los mas auentajados en el cielo, q̃ eſto quierẽ dezir aquellas palabras de S. Pablo. *Nos ipſi, primitias ſpiritus habentes*, y ad Epheſ.1. *Secundum diuitias gratiæ eius, quæ ſuper abundauit in nobis.* Y parece coſa aſpera auẽrajar à otro, mas q̃ à los Apoſtoles. Reſpondo, q̃ algunos dizẽ q̃ S. Ioan Batiſta excedio en ſantidad à los Apoſtoles, y lo fundã en las palabras de S. Mat. c. 11. *Inter natos mulierũ, non ſurrexit maior Ioanne Baptiſta.* Y reſpõde à la duda que en eſto podria auer S. Th. Ioan. 1. con eſtas palabras. *Nunquid ergo maiores Apoſtoli Ioanne*, y dize, *nõ merito, ſed officio noui teſtamẽti:* Muy claro lo dixo S. Ambr. ſerm. 64. *Præcellit*, dize, hablando de S. Ioan Batiſta, *cunctis, eminet vniuerſis, antecedit Prophetas, ſuperg reditur Patriarchas, & quiſquis de muliere eſt, inferior eſt Ioanne.* Eſto ſolo he dicho, porque no entiendan es coſa nueua, que huuo algun Sãto mejor que los Apoſtoles: no quiero agora auerigũar lo de San Ioan Batiſta, ni me importa para lo que pretendo. Se quan dificultoſa coſa es peſar la ſantidad de los Eſpiritus y Santos, coſa propria de Dios es. Y aſſi no me atreuo aſſegurar eſto. Pero hablãdo por conjecturas a S. Ioſeph daria yo el lugar mas auẽtajado, y diria q̃ es mas Sãto que todos. Lo que puede conſtar de lo q̃ eſta dicho, y prouaria mas ſi tuuieſſe agora lugar.

*Rom.*8. *Ephe.* 1. *Matt.* 11. *S. Thom.* *D. Ambr.*

Y para que ſe entienda de vna vez lo que digo, y no reparen en lo de los Apoſtoles, y lo que

dize ſan Pablo, quiero valerme de vna doctrina de mi doctiſſimo, ingenioſiſſimo, y eruditiſſimo Maeſtro el padre Suarez, digo. Dize eſte grauiſſimo Dotor, que como ay dos gracias, vna que llaman habitual, y otra de vnion, como dizen todos los Theologos, tambien ay dos maneras de Santos, vnos que pertenecen al eſtado de la gracia habitual, y otros que pertenecen al eſtado de la gracia de vnion. Al eſtado de la gracia de vnion pertenecen tres, Chriſto nueſtro Señor, Maria ſoberana, y S. Ioſeph. Chriſto es el primer deſte eſtado, como aquel que tenia eſta gracia de vnion, pues en el ſolo la naturaleza humana eſtà vnida hypoſtaticamente al Verbo Diuino. El ſegundo, es Maria, como à madre de Chriſto natural. Y el tercero es ſan Ioſeph, como à padre legal de Chriſto. Todos los demas Santos, podemos dezir, que pertenecen al eſtado dela gracia habitual. Agora quedara lo que digo llano, y de paſſo reſpondere à la duda propueſta. Los Apoſtoles tienen el primer lugar entre los Santos, que pertenecẽ al eſtado de la gracia habitual, pero nueſtro S. Ioſeph, pertenece al eſtado de la gracia d̃ vniõ; y aſſi biẽ podremos dezir que es el mayor Santo del cielo. Quien reparare en eſto, acuerde ſe que es eſpoſo de Maria, y padre de Chriſto, y facilmẽte creera lo que dezimos. Perdone por amor de Dios el Lector ſi he hecho eſte parenteſis, q̃ no podia menos, pues tenia ocaſion. Con mas razon puedo pedir perdon al Santo, pues en dezir ſus grãdezas, y alabanças he quedado tan corto. Pero Santo glorioſo, ſer ellas tantas, y mi caudal corto, me eſcuſa. El mas acendrado entendimiento, y ingenio mas deſpuntado, quedaria corto, ſegun ellas ſon. Y en eſto creo que digo algo de vueſtra ſantidad, pues con dificultad ſe pueden dezir.

§. XIII.

La decimaquarta duda es, de la figura deſtos Cherubines. Digo primero, q̃ eran todos de oro, como dize el ſagrado texto. Digo ſegundo, que teniã alas. Digo tercero, que ſu figura era humana. Digo quarto, entrambos eran varones, y ninguna hẽbra, contra Abulẽ. como arriba diximos.

La decimaquinta duda es. Si hablaua Dios del Propiciatorio. Reſpondo, que del Propiciatorio hablaua Dios. Cõſta eſto del Exo. c. 25. nu. 22. *Inde præcipiam, & loquar ad te ſuper Propitiatorium de medio duorum Cherubin*. Mas Numer. c. 7. ſe dize claramente, que hablò Dios à Moyſes del Propiciatorio. *Cumq; ingrederetur Moyſes tabernaculũ fœderis, vt conſuleret Dñm, audiebat vocẽ loquẽtis ad ſe de propitiatorio, quod erat ſuper arcam teſtimonij, inter duos Cherubin, vnde & loquebatur ei.* *Exod. 25.* *Num. 7.*

La

La decima ſexta duda es. Si la voz ſalia de los Cherubines, o del propiciatorio. Reſpondo que ni de vno ni de otro, ſino que del medio de los Cherubines ſobre el propiciatorio hablaua Dios, como dize el ſagrado texto. Como ſe formaua eſta voz, y de q̃ manera deſpues lo veremos.

CAP. XIII.

De la aparicion y locucion vocal del cielo.

§. I.

Exo. 20. IN muchas ocaſiones ſe ha oydo la voz del cielo. Exodo. 20. ſe dize que Dios hablo del cielo. *Vos vidiſtis, quod de cœlo locutus ſim vobis.* Lo meſmo ſe lee Deut. 4. *Deus te fecit audire vocem ſuam de cœlo, vt doceret te, & in terra oſtendit tibi ignem ſuum maximum.* Y porque en eſtas ocaſiones hablo Dios de la nube, y del fuego, como tenemos dicho, no tenemos que tratar deſtas apariciones, por auer ya tratado dellas.

Deute. 4.

Quatro vezes leemos en el teſtamento nueuo, que ſe oyo la voz del cielo. La primera en el baptiſmo de Chriſto, como cuẽta S. Math. cap. 3. *Et ecce vox de cœlis dicens. Hic eſt filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* La meſma voz ſe oyò Math. 17. aunque aqui ſe dize que ſalio la voz de la nube. *Et ecce vox de nube dicens. Hic eſt filius meus dilectus: in quo mihi bene complacui; ipſum audite.* y eſta fue la ſegunda voz, la qual como digo fue del cielo por que ſan Pedro. 2. cap. 1. refiere eſto, y dize deſta manera. *Accipiẽs enim à Deo Patre honorem & gloriã, voce delapſa ad eum huiuſcemodi à magnifica gloria. Hic eſt filius meus dilectus; in quo mihi complacui ipſum audite. Et hanc vocem nos audiuimus de cœlo allatam, cum eſſemus cum ipſo in monte ſancto.* La tercera fue quãdo Ioan. 12. auiẽdo Chriſto pedido a ſu Padre q̃ le clarificaſſe, oyo vna voz dl cielo q̃ le dixo: *Venit ergo vox de cœlo, dicẽs, & clarificaui, & iterũ clarificabo.* La quarta vez, fue quando S. Pablo yẽdo à Damaſco para perſeguir, y prẽder los Chriſtianos, oyo vna voz que le dezia. *Saule, Saule, quid me perſequeris?* Y que eſta voz fueſſe del cielo, conſta del ſagrado texto, q̃ dize: Acto. 9. *Et ſubito circũfulſit eum lux de cœlo. Et cadens in terram audiuit vocem dicentem ſibi, Saule Saule, quid me perſequeris?* Declarando algunas dudas que ſe ofrecen en eſtas apariciones, y locuciones vocales del cielo, ſe entenderan eſtas apariciones.

Math. 3. *Mat. 17.* *2. Pet. 1.* *Ioan. 12.* *Acto. 9.*

§. II.

La primera duda es, que entien-

tiende en eſte lugar por cielo la ſagrada Eſcritura. Aduierto para reſponder a eſta duda, que de dos maneras ſe toma cielo. Significa cielo los cuerpos celeſtes. Significa tambien el ayre. Aſſi ſe
Mat.6. toma Math. 6. *Reſpicite volatilia*
Pſal.8. *cœli*, y Pſal. 8. *Volucres cœli, & piſces*
Mat.24. *maris &c.* Matth. 24. ſe dize que Chriſto vendra *in nubibus cœli*. Y
Luc.9. Luc. 9. ſe dize que el fuego *deſcẽdit de cœlo*. En eſtos lugares el cielo, quiere dezir el ayre.

Digo agora primero. El cielo no ſe toma aqui por los cuerpos celeſtes. La primera razon es, porque no ay mas razon que hable Dios de vn cielo, que de otro. La ſegunda razon es, porque los cielos ſon cuerpos donde no ſe puede formar la voz.

Digo ſegũdo, que el cielo del qual habla Dios era el ayre. Cõſta eſta concluſion, porque no ay otro cielo, ſino los cuerpos celeſtes, y el ayre.

La ſegunda duda es, de la aparicion y locucion vocal que ſe hizo a San Pablo quando yendo à Damaſco cayo del caualllo, y rodeado de luz, oyo aquella voz del cielo. *Saule, Saule quid me perſequeris?*

§. III.

En eſta aparicion ſe ofrecen algunas dificultades. La primera duda es, ſi fue Chriſto el que baxò del cielo, y hablò con S. Pablo. Reſpõdo, que Chriſto realmente baxò del cielo para conuertir a ſan Pablo. Deſte parecer es ſan Ambroſio lib. 1. de benedictio. Patriarcha. cap. vltimo, el qual lo dize con eſtas palabras. *Ambro.* *Licet apertis oculis videret nihil, tamen Chriſtũ vidiſſe, præſertim, quem etiam audiebat loquentem, & non cæcitatis obumbrationem fuiſſe illam ſed gratiæ, eo modo, quo Mariã obũbrauit Spiritus Sanctus.* Lo meſmo dizen Mario Victorino lib. 3. cõtra Arrianos, y Adelmano Brixienſe in Epiſto. de Euchari. to. 3. Biblio. Sanctorum Patrum. Noten las palabras de Adelmano. *Quis enim alius dicebat Saule, Saule, quid me perſequeris? Neque putandus eſt ei Angelus pro Chriſto apparuiſſe, cum ipſe Saulus effectus Paulus, poſtea dicat. Nouiſſimo autem tãquam abortiuo viſus eſt mihi. Et alio in loco nonne Dominum Ieſum Chriſtum vidi? Aut vero Saulus adhuc infidelis* (quiere dezir no bautizado) *raptus eſt in cœlum, vt illic ei Chriſtus loqueretur: Aut ipſe Chriſtus deſcendit de cœlo, quod ſemel tantum fieri oportet in voce Archangeli, & in tuba Dei quando omnes, qui in monumentis ſunt, audient vocem filij Dei, & procedent.* He dexado para la poſtre S. Thom. el *S. Thom.* qual es deſte parecer, y dize, que baxo Chriſto del cielo en eſta ocaſion, quando ſan Pablo yua a Damaſco. Las palabras que à eſte propoſito dize 3. par. quæſt. 57. artic. 6. ad. 3. ſon eſtas. *Ad tertium dicendum quod Chriſtus ſemel aſcendens in cælum, adeptus eſt ſibi*

ſibi & nobis in perpetuum, ius & dignitatem manſionis cæleſtis: cui tamen dignitati non derogat, ſi ex aliqua diſpenſatione Chriſtus quandoque corporaliter ad terram deſcendat, vel vt oſtendat ſe omnibus, ſicut in iudicio, vel vt oſtendat ſe aliqui ſpecialiter, ſicut Paulo, vt habetur
Acto.9. Acto.9. *Et ne quis credat hoc factũ fuiſſe, nõ Chriſto ibi corporaliter præſente, ſed aliqualiter apparente, contrarium apparet per hoc quod ipſe Apoſtolus dicit* 1. ad Corinth. 15.
1.*Cor.15.* *ad confirmandam reſurrectionis fidem, nouiſſime omnium tanquam abortiuo viſus eſt & mihi. Quæ quidem viſio veritatem reſurrectionis nõ probaret, niſi verum Chriſti corpus viſum fuiſſet ab eo.*

§. III.

La principal razon deſta ſentencia es, porque la ſagrada Eſcritura lo da à entender en algunas ocaſiones. En el meſmo cap. 9. num. 17. ſe dize. *Saule frater, Dominus miſit me Ieſus, qui apparuit tibi in via qua veniebas, vt videas, & implearis Spiritu Sancto*, y nu. 27. dize la ſagrada Eſcritura, que temiendo los Apoſtoles, Barnabas llevo en ſu compañia a Pablo, y les dixo lo que le auia acontecido, en particular como el Señor en el camino le aparecio. *Barnabas autem apprehenſum, illum duxit ad Apoſtolos, & narrauit illis, quomodo in via vidiſſet Dominum, & quia locutus eſt ei, & quomodo in Damaſco, fiducialiter egerit in nomine Ieſu.* Mas S. Pablo dize que le vio 1. Corinth. 9. y 15. en el primer lugar dize. *Nonne Dominum noſtrum Ieſum Chriſtum vidi?* Y en el ſegundo lugar auiendo dicho que Chriſto reſuſcitado aparecio a muchos, dize que vltimamente le aparecio a el. *Nouiſſime autem omnium tanquã abortiuo viſus eſt, & mihi.* Noten las palabras de ſan Chryſoſt. homi. 83. in 1. ad Corinth. explicando eſte lugar. *Scriptura teſtimonio de reſurrectione producto, producit etiam teſtes, poſt Prophetas & ſcripturas, ipſos Apoſtolos & cæteros pios citans. Quod ſi de peccati reſurrectione loquatur, quid autem habet dicere, viſus huic eſt, viſus illi eſt? Hæc enim corporis reſurrectionem probantis, non peccati libertatem ſignificantis vox eſt. Vnde non ſemel viſus eſt inquit, quanquam in communi preſtita vox ſufficiebat. Atqui iterum & tertio & in omnibus fere qui viderunt, eandem repetiuit. Viſus eſt inquit Cephæ viſus eſt plusquam quingentis fratribus, viſus eſt, & mihi.* No entiendan eſta viſion como ſe entiende aquella Acto. 7. de ſan Eſteuã que vio los cielos abiertos, y alli a Ieſus a la dieſtra de Dios. *Ecce video cælos apertos, & Ieſum ſtantem à dextris virtutis Dei.* Que aſſi lo entendio Caluino lib. 4. Inſtitutio. cap. 17. donde dize. *Perſpicaciam dominus D. Pauli oculis datam eſſe, quæ cælos penetraret, ibique Chriſtum è terra videret.*

1. Cor. 9. 15.

Chryſoſt

Act. 7.

Sino

Sino que baxo Christo del cielo, y le vio Pablo cerca de si. A mas de que los santos y doctores citados lo dizen, lo dan à entẽder dos cosas q̃ dize S. Lucas. Acto. 9. Vna que le rodeo a Pablo vna luz, *Circũfulsit lux eũ de cœlo*, y era la luz de Christo, de cuya vista quedo ciego. Otra que san Pablo hablò a Christo nuestro Señor, como consta del texto. *Quis es Domine*, y hablandole otra vez Christo, le respondio S. Pablo, *Domine quid me vis facere*.

Acto 9.

§. V.

Quando me acuerdo que baxò Dios del cielo al suelo, y se hizo hombre por amor de los hõbres. *Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitũ daret* Ioan. 3. y murio por los hombres, para que dexassen el pecado, y se conuirtiessen a Dios; no tengo que espãtarme de que Dios para cõuertir a san Pablo, y de perseguidor de la Iglesia, hiziesse vn protector y defensor della, baxasse del cielo.

Ioan. 3.

Quando san Pedro viendose tan perseguido en Roma, se yua della, le aparecio Christo N. S. con la Cruz à cuestas. Viendole san Pedro le dixo. *Domine quo vadis*, al qual respondio Christo. *Romam iterum crucifigi*. Voy a Roma para ser crucificado otra vez. Quiso dezir, gusto tanto del biẽ de los hombres, y les amo tanto, que si fuera menester, otra vez moriria, y me pondria en vna Cruz por ellos, y sino muere Christo otra vez, es porque su muerte y passion es mas q̃ suficiente. *Vbi abundauit delictũ super abundauit, & gratia* Roma. 5. *Copiosa apud eum redemptio.* Psal. 129. Mirà Pedro lo que hazeys, no teneys paraque huyr de los trabajos, pues yo de buena gana bolueria a padecer, y ponerme en vna Cruz por vos; y porque no piensen que esto es imaginaciõ, lean à Pedro Blesense, homil. de cõuer. Pauli, y hom. 30. in Math. S. Greg. in Psal. 4. pæniten. Hegesippo lib. 3. de exci. Hieroso. Abdias lib. 1. Athanasio Apolo. de fuga. y Lino in histo. de mort. Petri, & Pauli. Tãbien pueden leer a Baronio to. 1. Annal. y a Panuino de septẽ Eccle. En memoria desta aparicion, la qual aprueua Innocen. 3. cap. *Per venerabilem qui sunt filij legitimi*, en Roma en el lugar, donde aparecio Christo a S. Pedro, ay vn oratorio.

Rom. 5.
Psal. 129.

San Dionysio Epist. 8. ad Damophilum, dize que san Carpo vio à Christo nuestro Señor que baxo del cielo para ayudar a vnos hombres, y dixo. *Paratus sum iterum pro saluandis hominibus pati.* S. Athanasio en la vida de S. Anton dize, que vna vez aparecio Christo a este santo. Lo mismo refiere Paulino Epist. 34. ad Macarium, de Victor, al qual aparecio Christo, y le hablo como quan-

quando eſtaua en tierra. S. Gregorio lib.4.dialogo cap.16. dize q̃ aparecio Chriſto a ſanta Tarſilla; Seuero Sulpicio refiere en la vida de S. Martin, que aparecio Chriſto a vno y le dixo. *Martinus adhuc catheçumenus hac me veſte contexit.* En la hiſtoria de ſanta Catherina de Cena, ſe dize q̃ le aparecio Chriſto, la conſolo, y rezo con ella. Tambien aparecio Chriſto a S. Antonio de Padua; como refiero eſto, pudiera dezir coſas ſemejantes. Solo quiero acordarles que baxo Chriſto N.S. el dia de la muerte de ſu Madre, paraque entiendan que no es coſa nueua baxar Chriſto, para hazer mercedes a los hõbres. Pues de quien hizo eſto y mucho mas de lo que digo, bien ſe puede creer, que para conuertir a Pablo, que con tanta ſaña yua a perſeguir y prender los Chriſtianos, baxaria del cielo, y le diria por ſi meſmo. *Saule, Saule, quid me perſequeris?*

Gregor.

Seuero Sulpicio.

§. VI.

Pero eſto de baxar Chriſto del cielo, podemos entender de dos maneras, o que por aquel rato dexaſſe de eſtar en el cielo, o que ſin auſentarſe del cielo, apareciеſſe a ſan Pablo eſtando milagroſamente en dos lugares. Aldemaro en el lugar citado, y otros muchos, ſientẽ que Chriſto ſin auſentarſe del cielo, baxo y aparecio a ſan Pablo. De manera que en aquella ocaſion con modo extenſo y natural eſtaria en dos lugares; eſta doctrina tengo por muy probable. Fundaſe en que vn cuerpo milagroſamente puede eſtar en dos lugares, como dizen Alexandro de Ales. 4. p.q.11.ar.1.§.vlt. Scoto in 4.d.10. en muchas queſtiones en particular en la ſegunda. Alano lib.1. de Sacramen. Eucha. cap. 38. Belarmino lib.3. de Eucha. cap. 3. y 4. y el padre Suarez 3.p.to.3. diſp. 48. ſectio. 4. La primera razõ deſto es, porque no implica contradicion alguna: luego ſe puede hazer. Mas vn cuerpo puede penetrar otro cuerpo, como conſta del nacimiento de Chriſto nueſtro Señor, el qual naſcio de Maria Señora nueſtra, quedando nueſtra Señora entera y Virgen. Confirmo eſta razon con vn milagro de fe, y es, que eſtà Chriſto en el cielo, y en el ſanctiſſimo Sacramento del altar. Diran en el cielo eſtà con modo extenſo, y natural, y en el ſantiſſimo Sacramento, cõ modo indiuiſible: de tal manera, que las partes de Chriſto aunque digan orden al todo, no le dizen al lugar, como de la Theologia ſupongo, y en nueſtro caſo, eſtaria vn cuerpo en dos lugares con modo extenſo y natural. Reſpondo, que dizẽ bien en lo del ſantiſſimo Sacramento, pero deſto quiero yo inferir, que puede eſtar vn cuerpo en dos lugares cõ modo extenſo y na-

Aldema.

Alex. de Ales. 4. Scot.

Alano. Belar. Suarez.

y natural. Dos milagros entre otros hallo en eſtar Chriſto nueſtro Señor en el ſantiſſimo Sacramento. Vno que vn cuerpo eſta en muchos lugares. Otro, q̃ ſiendo natural al cuerpo eſtar cõ modo extenſo, y diuiſible, en el ſantiſſimo Sacramento, eſtà el cuerpo de Chriſto nueſtro Señor cõ modo indiuiſible. Pues quiẽ haze eſtos dos milagros, bien puede hazer que vn cuerpo eſtè en dos lugares con modo extenſo, y natural, porque aqui de aquellos dos milagros ſolo ay vno. Bien ſe que en eſto de eſtar vn cuerpo en dos lugares ſe ofrecẽ algunas dificultades, que por ſer muy Metaphyſicas las dexo. Suficientemente me parece q̃ queda prouado, que baxò Chriſto nueſtro Señor en ſu perſona à ſan Pablo quando yua à Damaſco. Diran de la ſagrada Eſcritura conſta que ſubio Chriſto nueſtro Señor a los cielos, y que no ha de baxar de alli haſta el dia del juyzio. Acto. 1. ſe dize. *Qui aſſumptus eſt à vobis in cælum ſic veniet, quemadmodum vidiſtis eum euntem in cælum.* Quien ſubio al cielo, aſſi vendra como le viſtes ſubir, y Acto. 3. dixo S. Pedro que el cielo recibio à Chriſto, y le tẽdra haſta el dia del juyzio. *Quem oportet quidem cœlum ſuſcipere vſq; in tempora reſtitutionis omnium &c.* Sobre el qual lugar dize S. Chryſoſt homi. 9. *Neceſſe eſt vſque ad tempora reſtitutionis omnium, Chriſtum in cælo permanere*, y Beda ſobre el meſmo lugar dize. *Hoc eſt quod eidem Domino Ieſu Chriſto à Deo Patre dictum, Pſalmiſta teſtatur. Sede à dextris meis. Donec ponam inimicos tuos ſcabellum pedum tuorum. Aſſumptus namque eſt in cælum, & ſedet à dextris Dei, in qua nimirum ſede paterna maieſtatis ſem per diuinitus manet.* Aqui dize, ſe hizo lo que dixo Dios Padre; aſſentaos a mi dieſtra, haſta que yo ponga mis enemigos debaxo de los pies (quiere dezir haſta el dia del juyzio) donde ſiempre ha de eſtar. A eſte propoſito dize ſan Aguſtin tracta. 30. in Ioan. *Donec ſæculũ finiatur ſurſum eſt Dominus.* Eſto dio à entender ſan Pablo ad Colloſ. 3. en aquellas palabras. *Quæ ſurſum ſunt quærite, vbi Chriſtus eſt in dextera Dei ſedens, &c.* Eſtãdo Chriſto ſentado a la dieſtra d̃ Dios, buſcad las coſas de arriba, y ſi Chriſto nueſtro Señor ſe auſentaſſe algun tiempo del cielo, no ſeria buena eſta razon. Reſpondo primero, que la ſagrada Eſcritura da à entender que Chriſto eſta permanente y de aſſiento en el cielo: pero deſto no ſe ha de inferir que por algun rato, algunas vezes aunque ſingulares y raras, no aya baxado. Reſpondo ſegundo, que baxo Dios del cielo, no dexando de eſtar en el cielo, donde eſtara ſin auſentarſe vn punto del, haſta el dia del juyzio, el qual acabado, ſe boluera à ſu lugar. Bien queda

Beda. *Pſal. 109.* *Auguſt.* *Collo. 3.* *Acto. 1.* *Acto. 3.* *Chryſoſt.*

ſino

ſino me engaño prouado, que quãdo S. Pablo yua a Damaſco, y quedo rodeado de luz, y oyo aquella voz. *Saule, Saule, &c.* le aparecio Chriſto y le vio, porque aũ que quedaſſe ciego, no ſe arguye, que no le vio, antes eſto da a entender q̃ le vio: porque viendo à Chriſto tan reſplandeciẽte, y con tanta mageſtad, quedo de aquella viſta deslũbrado y ciego.

§. VII.

Tres vezes mas ſin eſta, vio S. Pablo à Chriſto. La ſegunda en orden, es la que cuenta S. Lucas Act. 16. Acto. cap. 16. q̃ eſtando en Troada le aparecio, y vio a Chriſto. *Cum autem pertranſiſſent Myſiam, deſcenderunt Troadem, & viſio per noctem Paulo oſtenſa eſt.* La tercera fue en el templo de Hieruſalem Act. 22. como el meſmo dize Act. ca. 22. donde deſpues de auer contado lo que aconteſcio quando yua a Damaſco, eſtando haziẽdo oracion en el templo, vio a Chriſto N. S. *Factum eſt autem*, dize, *reuertenti mihi in Hieruſalem, & oranti in tẽplo fieri me in ſtupore mentis, & videre illum dicentem mihi. Feſtina & exi velociter ex Hieruſalem &c.* La quarta fue eſtando en la carAct. 23. cel como dize S. Lucas Acto. 23. Mando poner el preſidẽte a Pablo en el caſtillo, dõde le aparecio Chriſto, y dixo: que tuuieſſe buen animo, que auia de predicar en Roma, y dar teſtimonio del como en Hieruſalem. *Et cum magna diſſenſio facta eſſet, timens tribunus, ne diſcerperetur Paulus ab ipſis, iuſſit milites deſcendere, & rapere eum de medio eorũ, ac ducere cũ in caſtra. Sequenti autem nocte aſſiſtens ei Dominus ait. Conſtans eſto: ſicut enim teſtificatus es q̃ me in Hieruſalem, ſic te oportet, & Romæ teſtificari.* Eſtas tres poſtreras apariciones no puedo aſſegurar fueſſen de Chriſto, o fueſsẽ viſiones imaginarias, o ſi en ellas vio vn Angel, como otras dos vezes q̃ dize claramẽte fue Angel el q̃ le aparecio. La vna vez Acto. cap. 5. Act. 5. quando eſtãdo S. Pedro, y S. Pablo en la carcel, vn Angel les abrio las puertas, y les hablo. *Et iniecerunt manus eius in Apoſtolos, & poſuerunt eos in cuſtodia publica. Angelus autẽ Dñi per noctẽ aperiẽs ianuas carceris, & educẽs eos, dixit. Ite & ſtãtes, loquimini in tẽplo plebi, omnia verba vitæ huius &c.* La otra fue Act. 27. dõde auiẽdo padecido vna grãde tẽpeſtad y borraſca Act. 27. S. Pablo y otros en vna naue, les cõſolo, diziẽdo q̃ no pereceriã, y q̃ eſto le auia dicho vn Angel. *Aſtitit enim mihi hac nocte Angelus Dei, cuius ſum ego, & cui deſeruio, dicẽs. Ne timeas Paule Cæſari te oportet aſſiſtere, & ecce donauit tibi Deus omnes qui nauigant tecum, &c.*

Dos coſas ſe hã de declarar deſta viſion paraque quede vn poco llana. La vna es, declarar las palabras que dixo Chriſto N. S. a Pablo. *Saule, Saule, quid me perſequeris?* La otra es, ſi en eſta ocaſion acontecio aquella viſion que

2.Cor.12. que cuenta 2. Cor.12.dõde dize que fue arrebatado al tercer cielo,y que alli oyo cosas admirables.Rodeado san Pablo de luz, cayo en tierra,y oyo vna voz que le dezia.*Saule,Saule,quid me persequeris?*Saulo,Saulo,porque me perseguis?Lo que se duda de ordinario acerca destas palabras, es, como san Pablo perseguia à Christo,porque san Pablo perseguia a los Christianos, y no a Christo.En esto señores da à entender Christo como toma por proprios los agrauios que se hazen a los Christianos,y q̃ a nuestro modo de entender padesce quãdo ellos padecen.A este proposito,oygan dos lugares de la sagrada Escritura. El vno es del Exod.3. Exo.cap.3.quãdo Dios aparecio a Moyses en la çarça en medio del fuego,arriba declaramos este lugar de proposito: pero agora noten lo que yo he menester. Estaua el pueblo de Dios afligido en Egypto,y padecia grandes trabajos.Trata Dios de librarles de aquellos trabajos, y sacarles de alli,y para que entiẽda Moyses,y los demas como padecia cõ ellos Dios, y que si aquellos tenian trabajos, los tomaua Dios por proprios,pues ellos padecia; aparece Dios entre espinas,y en medio del fuego,dando a entender, q̃ de la manera q̃ Dios puede padecer, padecia con ellos. El segundo lugar es de Daniel Dan.3. cap.3.Donde cuenta la sagrada Escritura,que mando poner Nabuchodonosor a los tres niños, Sidrac,Misac,y Abdenago, en el horno de fuego,en el qual estauan alabando, y bendiziendo à Dios. Llegose alli Nabuchodonosor,y auiendo puesto tres niños, vio quatro,y el quarto semejante al hijo de Dios. *Tunc Nabuchodonosor rex obstupuit, & surrexit propere,& ait optimatibus suis: Nonne tres viros misimus in medium ignis compeditos? Qui respondentes regi,dixerunt:Vere rex.Respondit,& ait:Ecce video quatuor viros solutos,& ambulantes in medio ignis, & nihil corruptionis in eis est,& species quarti similis filio Dei.* Sin duda q̃ el quarto, semejante al hijo de Dios,deuia ser el mesmo Dios,el qual estaua con los niños en el fuego.Y assi con mucha razon à Saulo,que perseguia a los Christianos,dixo Christo.*Saule,Saule, quid me persequeris?* Digan,el dolor de la mano y pie, no siente la cabeça?pues siendo la Iglesia vn cuerpo mystico, cuya cabeça es Christo, y los Christianos los miembros,puesto esta en razon, que lo que sientẽ los miembros, y sus agrauios, les toma la cabeça por proprios.Y si esto es assi, como los miembros sentimos tã poco los agrauios que se hazen en nuestra cabeça Christo, señal euidente del poco amor que tenemos a Dios.

§. VIII.

La otra cosa que se pedia es,

en

en que ocaſion aconteſcio el rapto de ſan Pablo, y ſubida al tercer cielo. Cuenta ſan Pablo
2. Cor.12. eſte rapto, y reuelacion. 2. Corin. 12. con eſtas palabras. *Scio hominẽ in Chriſto ante annos quatuordecim (ſiue in corpore neſcio, ſiue extra corpus neſcio Deus ſcit) raptum huiuſmodi vſque ad tertium cælum. Et ſcio huiusmodi hominem (ſiue in corpore, ſiue extra corpus neſcio, Deus ſcit) quoniam raptus eſt in Paradiſum: & audiuit arcana verba, quæ non licet homini loqui.* Se dize ſan Pablo hablando de ſi en tercera perſona, antes de catorze años que me arrebato Dios haſta el tercero cielo, no ſe ſi eſtaua en el cuerpo, o fuera del cuerpo, Dios lo ſabe: lo que yo ſe es, que fuy arrebatado al parayſo, donde oy palabras ſecretas, que no es lícito dezirlas. La primera coſa que ſe ofrece tratar deſta reuelacion, y rapto es, en q̃ tiempo aconteſcio, ſi en la ocaſion que auemos declarado quando yua a Damaſco, y Chriſto nueſtro Señor le hizo la merced, que tenemos dicho, o en otra ocaſion. Algunos dizen que le acontecio eſta reuelacion el octauo año de ſu conuerſion, deuia ſer en aquella viſion y reuelacion que
Acto. 22. tuuo Acto. 22. Eſtando en oracion en el templo de Hieruſalem. *In ſtupore mentis*, como dize el ſagrado texto, y como ſu conuerſion fue a los treynta y ſinco años de Chriſto, eſta reuelacion ſeria a los quarẽta y quatro años de Chriſto. Si bien quãdo S. Pablo lo eſcriuio, eſto dizẽ que era el año cinquenta y ocho de Chriſto, que por eſto auia diſſimulado eſto mas de catorze años, por no dezir coſas de ſi, ni lo dixera, ſino para autorizar mas el Euangelio y lo que predicaua. Nicolao de Lyra, entiende que eſta reuelacion fue quando ſe conuirtio: pero no entiendan que fue quando cayo del cauallo en el camino, ſino que fue en aquellos tres dias que eſtuuo en Damaſco en oracion, ſin comer ni beuer. Deſte parecer es tambien Gregorio de Valencia 4. tomo de ſus obras diſp. 6. q. 3. pun. 1. §. 23. Queda agora para conſuelo de algunos que declaremos eſta marauilloſa, y diuina viſion y reuelacion. En la qual ſe ofrecẽ explicar eſtos puntos. El primero que ſe entiende por el tercer cielo donde fue arrebatado. El ſegundo en que parayſo fue arrebatado. El tercero ſi vio en eſta ocaſiõ la diuina eſſencia. El primer punto declaran los dotores de muchas maneras, declarando que ſe entiende por el tercer cielo. Tres cielos ay. El primero es el aereo. El ſegundo, los demas cielos. El tercero, el eſpiritual dõde los Angeles y Santos reſiden, y a eſte dizen fue arrebatado ſan Pablo. La ſegunda declaracion es, el primer cielo de la viſion corporal. El ſegundo, la

Lyra.

Grego. de Valen.

vision imaginaria. El tercero, la vision intellectual, y a este tercer cielo fue arrebatado el Apostol san Pablo. La tercera declaracion es. Por los tres cielos se entienden, las tres hierarchias de Angeles. En la primera ay Angeles, Archangeles, y Virtudes. En la segunda ay Principados, Potestades, y Dominaciones. En la tercera ay Tronos, Cherubines, y Seraphines. A este tercer cielo dizen, fue arrebatado el Apostol san Pablo, que fue a vna altissima contemplacion de Dios. La quarta declaracion es. Por el primer cielo se entiende la cognicion de las cosas corporeas: por el segundo cielo la cognicion de los diuinos espiritus: por el tercer cielo se entiende la cognicion de Dios, a la qual fue arrebatado el Apostol San Pablo.

D. Tho. Al segundo punto, responde S. Thom. 2. 2. quæst. 175. ar. 3. ad 4. Que porque esta vision y reuelacion de san Pablo, fue con grãde delectacion y gusto, dize el mesmo que fue arrebatado hasta el parayso.

§. IX.

El tercer punto, pedia que yo tratasse de proposito vna question que tratan los dotores, 1. p. quæst. 12. artic. 5. y 2. 2. quæst. 175. artic. 3. Si san Pablo vio en esta ocasion la diuina essencia, y fue bienauenturado. Respondo ser muy probable que san Pablo vio en esta ocasion la diuina essencia. Esta sentencia es del glorioso san Agust. lib. 12. super Gen. ad litter. cap. 27. y 28. in Epist. 112. ad Paulinum, y sermo. 46. ad fratres in eremo. Y S. Thom. 2. 2. quæst. 175. art. 3. y otros muchos. Consta esto deste lugar de san Pablo donde dize, que subio hasta el tercer cielo, y que oyo cosas que no es licito dezirlas, lo que da à entender que vio la diuina essencia: porque lo q̃ aqui se vee, no es licito dezirlo a los mortales. Y si me dizen que es regla general de sagrada Escritura, que estando en esta vida, no podemos ver a Dios, conforme lo q̃ dixo Dios a Moyses Exo. 33. *Non videbit me homo, & viuet*, y lo que dize san Ioan cap. 1. *Deum nemo vidit vnquã, &c.* digo que de esta regla general se puede exceptar san Pablo, y como dizen muchos doctores Moyses, que vieron la diuina essencia, no de proposito y assiento, sino de passo. *Per modum transeuntis*, que dizen. Ni es razon que me pidã que yo me alargue mas en esta materia.

Augst. *S. Thom* *Exo. 33.* *Ioan. 1.*

Por todo lo que auemos dicho de san Pablo, dizen algunos que en las bullas que vienẽ despedidas de Roma, del summo Pontifice viene san Pablo pintado en la mano derecha. Quien quiere saber cosas mas particulares deste rapto, lea a S. Thom. *D. Tho.*

2. 2.

2. 2. quæſt. 175. donde en muchos articulos declara lo que paſſo en eſte rapto.

CAP. XIIII.

De la aparicion de Dios por Vrim, y Thummim.

§. I.

IN ver el titulo deſte capitulo, quedaran embeleſados y paſmados los que no han eſtudiado mucho, y viſto de propoſito la ſagrada Eſcritura, y graues doctores. Confieſſo que es coſa dificultoſa, no ſolo por ſer extraordinaria, ſino porque los pocos dotores que lo tratan, no acaban de cõcordarſe en declarar eſto. El intento deſte capitulo es declarar que aparicion y modo de hablar es eſte por *Vrim*, y *Thummim*. Para lo qual auemos de dezir que ſignifican *Vrim*, y *Thummim*. Que coſa ſe dixeſſe *Vrim*, y *Thummim*, y de que manera hablaua Dios, y daua reſpueſtas por *Vrim* y *Thummim*. Lo que ofrezco es allanar eſto y declararlo, de manera que por dificultoſo que ſea, lo puedan todos entender.

Comencemos por la ſignificacion deſtos vocablos. Rabbi Ocomio, dize que los Hebreos ignorauan eſto, y del lo deuio tomar Cayetano, q̃ dize que nadie à explicado lo q̃ ſignifican. *Quid intelligatur* dize, *nominibus Vrim, & Thũmim, nullus quãtũ nouimus, hactenus explicauit*. Yo piẽſo que quiere dezir, que no ignorauan la ſignificacion deſtos vocablos, ſino las coſas que ſe entiendan por *Vrim*, y *Thummim*: porque ſaber la ſignificacion deſtos vocablos, no es muy dificultoſo, pues todos los doctores dizen que *Vrim* ſignifica illuminació, *à radice vr*, que quiera dezir illuminare, y *Thummim* perfecion de *thamam*, q̃ quiere dezir *perficere*.

§. II.

Lo que tiene mucha dificultad es, que coſa era *Vrim* y *Thummim*. Para entender eſto aduiertan lo que dize la ſagrada Eſcritura del *Superhumoral*, o *Ephod*, que mandaua Dios que lleuaſſe el ſacerdote en ciertas ocaſiones. Deſta veſtidura trata la ſagrada Eſcritura Exo. 28. *Ephod*, o *Superhumeral*, era vna principal veſtidura, o habito ſin mangas corta, que ſe poniã ſobre la otra ropa, como para apretarla, eſtaua hecha dizẽ a manera de vn ſanbenito. Eſte veſtido era en dos maneras, o eſtaua texido de oro, hiacinto, y otras varias materias, y colores que Exod. 28. ſe ſeñalan, en eſte eſtaua el racional, o pectoral de doze piedras preciosas, que nõbra la Sagrada Eſcritura,

Exo. 28.

Exo. 28.

critura, las quales eran, Sardo, Topazio, Esmeralda, Carbũclo, Saphyro, Iaspe, Ligurio, Achates, Amethysto, Chrysolito, Onychino, y Beryllo. Estauan escritas dos palabras en este racional. *Doctrina, & veritas*. Y en el Hebreo estan, *Vrim, & Thammim* A esta vestidura llaman *Ephod super humerale*, del qual solo podia vsar el summo sacerdote. Al racional llamauan tambien, *pectoral, y iudicium*. En Hebreo se dize *chosen*, Iosepho le llama *essen*, los setenta *logion*, y otros *oraculum*, porque de alli se dauan las respuestas. Dezia se *pectoral*, por que estaua en el pecho. *Rationale*, porque daua razon de lo que le pedian. *Iudicium* se llamaua, por que a lo que el sacerdote auia de hazer llamauan *iudicium*, o se dezia desta manera: porque de aquel racional juzgauan los hombres lo que auian de hazer. Tenemos declarado vna manera desta vestidura. La otra manera de Ephod era de lino blanco, de la hechura del otro. A este llamauan *Super humerale lineum*, o *Ephod Bad* Deste vsauan los Leuitas, y otros como Samuel, y los ochenta y cinco sacerdotes, y Dauid delante de la arca del Señor Iudic. 17. Aduiertã aqui que *Ephod*, tambien significa las vestiduras sacerdotales.

Iudi. 17.

§. III.

Veamos pues agora que eran *Vrim* y *Thummim*. Algunos piensan que sin las doze piedras nõbradas en el pectoral auia trezena, a la qual llamauan *Adamãte*, que mudaua de color entrando el sacerdote en el tabernaculo, segun las cosas prosperas, o aduersas que auian de suceder. Otros dizen, que era el nombre de Dios *tetragrammaton*, que estaua escrito en el racional. No falta quien diga, que eran estas dos palabras escritas en el racional *Vrim, y Thummim* que en nuestra vulgata estan. *Doctrina, & veritas*.

A mi me parece mas puesto en razon lo que otros dizẽ, que las mesmas piedras del pectoral se llamauan *Vrim*, y *Thummim*, de manera que *Vrim, y Thummim* no era cosa distincta de las piedras. Estas piedras se llamauan *Vrim* por su grande resplandor, y *Thummim* por su nobleza y perfecion. Vertio nuestro interprete. *Doctrina, & veritas*, porque la doctrina illumina y quita tinieblas de ignorancia, y la verdad perfeciona las cosas.

§. IIII.

Queda agora allanar y declarar el tercer punto, como hablaua Dios por *Vrim, y Thummim*. Algunos dizen que vestido el summo sacerdote de esta manera, escriuian lo que querian saber, y este papel, o carta escrita

crita aplicauã al racional, y deſta manera reſpondia Dios. Pero no es cierto ſino muy dudoſo eſto. Lo que entiendo es, que pregũtauan al ſacerdote lo que queriã ſaber, y Dios reſpõdia. Tenemos deſto vn marauilloſo exemplo
1. Reg. 23. 1. Reg. 23. donde dize la ſagrada Eſcritura, que viendoſe Dauid apretado de Saul, quiſo ſaber lo que le auia de ſuceder, y aſſi dixo al ſacerdote Abiatar, que ſe puſieſſe el Ephod. Preguntole ſi los de Cella le auian de poner en manos de Saul, y ſi auia de baxar Saul. Reſpondieronle que Saul baxaria, y q̃ los de Cella le pondrian en manos de Saul. Las palabras dela ſagrada Eſcritura ſon. *Cum Dauid reſciſſet, quia pararet illi clam malum Saul; dixit ad Abiathar ſacerdotem: Applica Ephod, & ait Dauid Domine Deus Iſrael, audiuit famam ſeruus tuus quod diſponet Saul venire in Cellam vt auertat vrbem propter me: Si tradent me viri Cella in manus eius? & ſi deſcendet Saul, ſicut audiuit ſeruus tuus? Dñe Deus Iſrael, iudica ſeruo tuo. Et ait Dominus: Deſcendet. Dixitque mox Dauid: Si tradent me viri Cellæ, & viros, qui ſunt mecum, in manus Saul? Et dixit Dominus: Tradent.*

Pero queda duda como le reſpondia a la demanda, o demandas. Dos maneras de reſpueſtas ſe dauan, vnas por ſimple afirmacion, y negacion, otras que auian meneſter larga reſpueſta: las primeras dizen, dauan las piedras con ſu reſplandor mas, o menos, conforme lo que pedian: q̃ pidiendo coſas de guerra, ſu reſplãdor era grande ſi auian de tener victoria. A las ſegundas demãdas reſpondia el ſacerdote lo q̃ Dios le dezia, hablauale Dios interiormente al ſacerdote, o con palabras externas, y aſſi podia reſpõder a lo que preguntauan. Yo creeria q̃ ſiẽpre las reſpueſtas daua el ſacerdote deſte ſegũdo modo declarado: porque ſi ſiempre preguntaran coſas de guerra, podia ſe reſpõder con el reſplãdor de las piedras, pero preguntauã muchas otras coſas. Con todo, a algunos les parece bien eſto, no tengo razones para reprouarlo que ſean efficaces, y aſſi lo tengo por probable, ſi bien mas me agrada el otro modo de dezir.

Acaboſe eſte modo de reſpõder Dios, docientos años, antes q̃ Ioſepho eſcriuieſſe ſu libro de las antiguedades, como el meſmo dize. Elias Germano dize, q̃ ceſſaron eſtas reſpueſtas, en el tiempo de la captiuidad de Babylonia. Remito al lector a Toſtado Exod. 28. a Ribera lib. 3. de tẽplo cap. 12. y à Martin del Rio lib. 4. diſquiſitionum Magicarũ cap. 1. q. 2. ſect. 1. donde hallaran tratado eſtos puntos bien. Solo quiero que me agradezcan, auer tratado eſto con claridad, que qualquier hombre de mediano entẽdimiẽto, lo podra entẽder.

Elias Germa.

Toſtado. Ribera. Martin del Rio.

CAP. XV.

De las vozes en que habla Dios en las apariciones, y locuciones declaradas.

§. I.

LO que auemos dicho, y declarado de las apariciones y locuciones visible, y vocal, no se entendera bien que no tratemos algunas dudas que se ofrecen de las vozes en que hablaua Dios: porque como tenemos dicho en entrambas apariciones hablaua Dios con vozes sensibles.

La primera duda es; si las vozes en que Dios hablaua erã verdaderas vozes. La razon de dudar es: porque la voz verdadera tiene por instrumento labios, lengua, lenguita, lirianos, y arterias, lo que no se hallaua en estas vozes: porque el cuerpo en que se formauan, no era verdadero, sino phantastico. Mas el cuerpo en que Dios aparecia no se veya ni sentia, lo que es verdad, si hablamos de las segundas apariciones, y assi la voz que se oya, no deuia ser verdadera voz. Desto se infiere que no deuia ser verdadera locucion: porque esta no se haze sin vozes. Añadese a esto, que el hablar es proprio del hõbre, lo que parece cierto, si hablamos de la locucion, y hablar exterior.

Digo primero; aquello que se oya era sonido verdadero. La razõ es llana, porque todo lo que es menester para vn sonido, se hallaua en aquel ruydo que se oya. Confirmolo y declarolo, porque alli auia verdadero cuerpo, que si dezimos era phantastico, es en razon de cuerpo humano, pero en razon de cuerpo era verdadero, y para el sonido basta cuerpo verdadero.

Digo segundo; aquel sonido era voz en proporcion, y analogia y no verdadera. Las razones de dudar propuestas dan a entender que no eran vozes verdaderas. Que lo fuessen en proporcion y analogia confirmolo, porque eran muy semejantes a las vozes de los hombres, y hazian el mesmo efecto en los animos de los hombres, que las vozes verdaderas. Assi podemos dezir que hablaua Dios hablãdo de locuciones externas, con locucion como la nuestra en proporcion, y analogia, por lo que se parece esta locucion a la nuestra. Si dize la diuina Escritura que la Asna de Balam hable, no teniendo instrumentos proprios de hablar, sino por la semejança que tenia aquel hablar *Num. 22*

blar con el nueſtro, bien podemos dezir que hablo Dios con aquellas vozes que auemos dicho. Deſta manera entenderemos, porque los bueyes que vio Pharaon, ſe llaman bueyes, ſiendo ſolo ſemejança de bueyes. Mejor ſe entendera eſto, ſi aduertimos que en las vozes, y locucion ſe hallan el que habla, la potencia de hablar, los inſtrumentos con que ſe habla, y el medio, que todo eſto es meneſter para las vozes, y hablar, como ſupongo de la Philoſophia. Todo eſto ſe halla en Dios y en los Angeles. Quien hablaua era Dios, en lugar de la potencia de hablar era la potencia de entender, de inſtrumẽtos ſeruia aquel cuerpo en que Dios aparecia y hablaua. El medio era el ayre, o otro cuerpo ſemejante acomodado para eſte efeto.

Gen. 41.

§. II.

La ſegunda duda, es de la quantidad de las vozes en que Dios hablaua. Para reſponder a eſta duda aduierto, q̃ eſta quantidad puede ſer en dos maneras, o de tiempo, o de intencion. Quantidad de tiempo conſiſte en la duracion de la oracion en ſer larga, o breue. La quantidad de intencion conſiſte en ſer alta, o baxa.

Digo primero. Algunas vezes hablo Dios poco, y otras mucho. Hablo poco à Moyſes Exo. 3. donde de la çarça le hablo. Empero quando le dio la ley, hablo Dios mucho tiempo. Remito al lector a los lugares de la ſagrada Eſcritura, donde ſe dize lo q̃ hablaua Dios, y alli vera ſi hablaua mucho, o poco.

Exo. 3.

Digo ſegundo. Que alguna vez hablaua Dios con voz alta, y otra con voz baxa. Hablo con voz alta Exod. 19. donde ſe dize, que ſe oyo voz de trompeta, y que eſta era intenſa, y que yua creciendo. *Sonitus buccinæ paulatim creſcebat in maius, & prolixius tendebatur.* Hablo con voz baxa a Maria, y Aaron porque Moyſes no lo oyeſſe. Num. 12.

Exo. 19.

Nu. 12.

La tercera duda, es de la calidad de aquellas vozes, quiero dezir en que idioma y lenguaje hablaua Dios. Quiero antes de reſponder a eſta duda, declararles aquel lugar de los Actos de los Apoſtoles cap. 2. donde dize el Euangeliſta ſan Lucas, que los Apoſtoles deſpues de auer recebido el Eſpiritu Santo predicauan, y que cada vno les oya en ſu lengua. *Facta autem hac voce conuenit multitudo, & mente confuſa eſt quoniam audiebat vnuſquiſque lingua ſua illos loquentes. Stupebant autem omnes, & mirabantur dicentes. Nonne ecce omnes iſti, qui loquuntur, Galilei ſunt. Et quo modo nos audiuimus vnuſquiſque linguam noſtram, in qua nati ſumus.* Algunos pienſan, que

los Apoſtoles yuan predicando por el mundo con vn idioma, y lenguaje: pero que cada vno entendia aquel lenguaje como ſi fuera el propio y natural ſuyo. *Gregor. Nazian.* San Gregorio Nazianzeno oratio. 44. de Pentecoſt. entiéde q̃ hablauã varias lenguas ſegũ la diuerſidad de auditorio, y naciones. Funda eſto, porque a no ſer eſto aſſi, los Apoſtoles no tuuieran don de lenguas, ſino que huuiera ſido milagro de los q̃ oyan predicar a los Apoſtoles. Las palabras de S. Gregorio ſon eſtas. *Gregor.* *Verum hic paululum conſiſte, atque addubita, quomodo diſtinguenda ſit oratio. Textus enim nonnullam ambiguitatem habet puncto dirimendam. Virum enim audiebant ſua quiſque dialecto, ita vt, verbi gratia, vox quidem vna reſonaret, caterum multa audirentur, ſic videlicet pulſato, ac perſtrepente aere, pluribuſque vocibus, vt magis perſpicue dicã, ex vna voce effectis, an potius in hoc verbo (audiebant) puncto ſtatuendum eſt, atq. hæc verba (loquentes ſuis linguis) cum his quæ ſequuntur, iungenda ſint, vt ſic legantur, loquentes linguis propriis, ſcilicet audientium, hoc eſt, externis, qui ſenſus mihi magis arridet. Non ſe priorem modum ſequamur, eorum potius, qui audiebãt, quam qui verba faciebant, hoc miraculum fuerit: & iuxta poſteriorẽ ſenſum, eorum, qui loquebantur, qui etiã remulentia inſimulãtur, haud dubie, quia ipſi Spiritus afflatu noui miraculi aliquid circa voces deſignabant.*

Reſpõdamos agora a la duda propueſta. Pide eſta en que idioma y léguaje hablaua Dios. Reſpondo, que el idioma y lenguaje era cõforme el idioma de aquel con quien hablaua. La razõ, es porque deſta manera ſe acomodaua Dios a la capacidad de aquellos con quien hablaua, y ſin hazer nueuo milagro le entendian.

§. III.

Pero diran, que lenguaje era eſſe. Para reſponder a eſto aduierto, que antes dela torre de Babylonia el idioma y lenguaje era Hebrayco, el qual duro como dizen los Dotores, mil ſiete cientos ochenta y ocho años como dizen S. Aguſtin lib 16. de ciuit. Dei cap. 11. y 18. lib. cap. 39. y San Hieronym. cap. 3. Sopho. *S. Aug.* *S. Hiero.* *Sopho.* Y ſi me dizen que la lengua Hebrea tomo nombre de Heber, que fue deſpues del edificio de la torre de Babel. Reſpondo, que la lengua primera fue la Hebrea, y como era ſola en el mundo, ſe llamaua humana lengua. Deſpues ſe llamo Hebrea, por razon de Heber, y eſta ſe detiuo a los hijos por linea recta de Heber, y aſſi quedo en Phaleg, y deſpues en ſu hijo Reu. De mano en mano llego à Abrahã, Iſaac y Iacob, cuyos doze hijos hablarõ eſta lẽgua, y ſus deſcendientes. Notẽ las palabras de Toſtado a eſte propoſito c. 11. Geneſeos. *Toſtado.* *Diuiſis linguis*

linguis prima illa lingua manſit in ſola ſtirpe Heber, vnde & vocata eſt Hebraica. Nec in omnes poſteros Heber transfuſa eſt, ſed in eos ſolum, qui erant in linea recta, per quam deſcendit Chriſtus. Manſit igitur in ſolo Phaleg: & in huius tantum filio Reu; & ſic deinceps vſque ad Abrahã, & Iſaac, & Iacob. Hic autem cum duodecim filios habuerit; omnes ea lingua vſi ſunt; omneſque eorum poſteri, id eſt, duodecim, tribus Iſrael; non autem ſola tribus Iuda; licet ex ea tantum originẽ, & genus duxerit Meſſias.

§. IIII.

LA quarta duda es, del autor y cauſa d̃ aquellas vozes. Aduierto, que no hablamos en eſta duda de la cauſa efficiente vniuerſal de aquellas vozes: porque aueriguada coſa es, que la cauſa vniuerſal de todas las coſas es Dios, como de la Theologia, y ſe ſupongo; ſino que hablamos de la cauſa efficiente, propria, y particular de aquellas vozes, y locuciones. La reſpueſta deſta duda depende de lo que auemos dicho cap. 4. Si quando Dios aparecia, era el meſmo Dios, ò Angel en figura de Dios: porque ſi era Dios el que aparecia, el autor y cauſa efficiẽte propria de aquellas locuciones era Dios: pero ſi era Angel, la cauſa efficiente propria era Angel. Noten aqui que quando Dios hablaua, aunque ſe atribuyã las locuciones al Padre, ò a otra perſona, no ſon de aquella perſona ſola. Como quã do ſe dize Math. 3. y 17. que ſe oyo la voz del Padre eterno en el Baptiſmo de Chriſto N.S. y en la Transfiguracion: *Hic eſt filius meus dilectus in quo mihi bene complacui ipſum audite:* La razon deſto ſe funda en aquel principio d̃ los Theologos: *Opera ad extra Trinitatis ſunt indiuiſa:* Y es cierto que eſta obra es de las que llamamos, *ad extra*, y aſſi es de toda la ſantiſſima Trinidad. A eſte propoſito dize ſan Cypriano lib. de Baptiſmo eſtas palabras. *Hac vſq; Domine ſancte Pater, non audiuimus te ita loquentem, vt perſonaliter tibi aſſignetur locutio, quam proferres, hanc vocem à tua paternitate delatam nemo eſt, qui ambigat: non eſt, qui ſibi hoc verbum audeat arrogare.*

Math. 3.

S. Cypri.

§. V.

LA quinta duda es, del fin q tuuo Dios en eſtas locuciones. Arriba tenemos dicho algo à eſte propoſito. Agora digo q̃ quiſo Dios enſeñar al hombre lo que le conuenia, conforme aquello de Eſai. cap. 48. *Ego ſum Deus docens te vtilia.* Y pudiendo declararle ſu voluntad̃ de otra manera por reuelacio interna, ha querido hablar à los hombres con lẽguaje familiar à ellos, conforme el ſuyo, apareciendoles algunas vezes con figura externa humana, y otras vezes hablandoles ſin

Eſa. 48.

que los hombres vieſſen alguna figura. Da razon deſto Abulenſe q.77.in cap.17.Math.diziendo q̃ hablò Dios en el tabernaculo, y fuera del, y en ocaſiones encubierto con alas de Cherubines, ò con nube, o con fuego, o coſa ſemejante. Sus palabras ſon.

Abulen.

Quod Deus occultari voluerit, patet. Quia Deus in duobus locis ſolebat regulariter loqui, aut in Tabernaculo aut extra. Si intra, habebat duo operimenta: primum, quod erat ſupra Propitiatorium, inter alas Cherubin, Num. 7. *inde eum communiter loquebatur, & tamen alæ Cherubin velabant expanſæ ex oppoſito, ita vt extremitas alæ vnius Cherub contingeret extremitatem alæ alterius,* Exodo.25.& 27. *& ita manebat inter alas quatuor ipſorum, vacuitas quædam occulta, in qua poſſet latere corpus. Secundum operimentum erat nubes. Quia ſuper Propiciatorium erat nubes, quæ amplius velabat illud, vt ſi aliquid maneret non opertum, quod videri poſſet inter cõtactum alarum Cherubin, illud operiretur nube. Sic dicitur,* Leuitic. 16. *In nube apparebo, ſuper oraculum, quo tegitur arca. Tertium etiam operimentum addebatur ex parte Sacerdotis. Nam quando ſacerdos magnus, ſemel in anno, introibat in Sancta Sanctorum,* Leuitic. 16. & ad Hebr. 9. *tenebatur implere thuribulum prunis, & imponere thimiama, vt vapor groſſus inde exalans obfuſcaret oculos ſacerdotis; ne videret poſſet, quid erat in Propitiatorio, quia alias moreretur. Vnde* Leuitic. *dicitur* 16. *ſumpto turibulo intrauit vltra velum, hauriens manu compoſitum thimiama in incenſum; vt poſitis ſuper ignem aromatibus, nebula eorum, & vapor operiat Oraculum, quod eſt ſuper teſtimonium, vt non moriatur. Cum autem Deus extra tabernaculum loquebatur; faciebat hoc in nube: vt quando loquebatur Moyſi,* Exod. 33. *In datione autem legis erat maior occultatio, quia loquebatur Deus de medio caliginis & fumi, quæ vocatur nubes denſiſſima* Exod. 19. La razon por que Dios no aparecio ſiempre, ni de ordinario en figura da Moyſes Deuterono. 4. porque los hombres no tomaſſen ocaſion de hazer figuras de Dios, y ſe engañaſſen, penſando que Dios era corporeo. *Non vidiſtis,* dize, *aliquam ſimilitudinem, in die, qua locutus eſt vobis Dominus, in Horeb, de medio ignis: ne forte decepti faciatis vobis ſculptam ſimilitudinem; aut imaginem maſculi vel fœminæ: ſimilitudinem omnium iumentorum, quæ ſunt ſuper terram; vel auium ſub cœlo volantium; atq. reptilium, quæ mouentur in terra; ſiue piſcium, quæ ſub terra morantur in aquis: ne forte eleuatis oculis ad cælum, videas Solem, & Lunam: & omnia aſtra cœli, & errore deceptus, adores ea, & colas, quæ creauit Dominus Deus tuus, in miniſterium cunctis gentibus, quæ ſub cœlo ſunt.*

Num. 7.

Exod. 25. & 27.

Leuit. 16.

Leuit. 16. & ad Hebr. 9.

Leuit. 16.

Exod. 33.

Exod. 19.

Deute. 4.

CAP.

CAP. XVI.

De la aparicion ò locucion imaginaria.

§. I.

LAS apariciones que haſta aqui auemos declarado viſible, y vocal, no ſon tan dificultoſas de entender como las que auemos de declarar, digo imaginaria, y intellectual. Y à dezir lo que ſiẽto, guſtaria mas oyr à los Dotores, y muy eſpirituales en eſta materia, que auer de dezir lo poco que yo ſe deſta materia: pero pues he emprendido eſte tratado, no podre eſcuſar de declarar eſto lo mejor que ſupiere.

Y porque la locucion imaginaria toma nõbre de la potẽcia q̃ llamamos imaginatiua, es razon aduirtamos lo q̃ dize S. Tho. 1. p. q. 78. ar. 4. y opuſcu. 43. c. 4. que à mas de los ſinco ſentidos externos, ay quatro ſentidos internos, que ſon el ſentido comũ, imaginatiua, ò fantaſia, cogitatiua, que en los brutos ſe llama eſtimatiua, y memoria. Notẽ vna breue declaracion deſtas potencias, q̃ para entender lo q̃ auemos de dezir, es meneſter. El ſentido comũ conoce las operaciones de los ſentidos exteriores, y ſus diferencias, y recibe en ſi las eſpecies dellas. La imaginatiua, guarda las eſpecies q̃ ſe recibẽ enel, y es como Theſaurus imaginũ. Segũ habla S. Tho. la cogitatiua, ò eſtimatiua conoce las eſpecies no ſenſatas. La memoria guarda eſtas eſpecies. Muchas coſas ſe ofrecen deſtas potẽcias; pero no es razon me pidã me detenga en eſto, q̃ ſeria hazer vna diſputa Filoſofica, que aun me acuerdo de lo que dezia à eſte propoſito quando leya en las Vniuerſidades Filoſofia; pero como no es deſte lugar cõtentẽſe de lo poco q̃ he dicho; porq̃ era meneſter para entẽder lo que tengo entre manos.

S. Thom.

Agora no ſera tan dificultoſo de entender lo q̃ auemos de dezir de las apariciones y reuelaciones imaginaria, y intellectual. La aparicio imaginaria, es la que ſe haze en la potencia imaginatiua, por medio de las phantaſmas, y eſpecies ſenſibles q̃ en en ella eſtan. La aparicion, y reuelacion intellectual es la q̃ ſe haze en el entendimiento, por medio de las eſpecies intelligibles. No es razon que quierã que yo declare cada termino obſcuro, y que me detenga en dezir que ſon phantaſmas, eſpecies ſenſibles, y intelligibles, ſino que lo ſuponga de la Filoſofia, y remita al Lector que no lo entiẽde à los Philoſophos que ſe lo declaren. Deſpues trataremos de las apariciones intellectuales. Digamos agora

agora algo de las reuelaciones imaginarias, las quales como digo, haze Dios en la imaginatiua por las fantaſmas, y eſpecies ſenſibles. Lo qual ſe haze de dos maneras, ò infundiendo Dios nueuas eſpecies en la imaginatiua, ò haziendo que tengan modo nueuo. Y como la imaginatiua exercita ſus operaciones eſtando durmidos los ſentidos externos, ò deſpiertos, de dos maneras acõteſcẽ eſtas reuelaciones, ò en ſueños, ò en la vigilia, que ſupueſtos los dos modos de obrar de la imaginatiua, es llano eſto.

§. II.

Antes que de propoſito declaremos lo que tiene mas dificultad en eſtas reuelaciones, quiero con exemplos hallanar eſto ðlas reuelaciones en ſueño, y en vigilia. Que en ſueños aya Dios hablado, y reuelado muchas coſas à los hombres conſta claramente de la ſagrada Eſcritura. Dixo vna vez Dios à Maria, y Aaron

Num.12. Nu.12. *Si quis fuerit inter vos Propheta Domini, in viſione apparebo ei, vel per ſomnium loquar ad eum.* Si algun Profeta huniere entre voſotros, en viſiones le aparecere, y por ſueños le hablare. Lo q̃ vemos à hecho Dios cõ muchos en varias ocaſiones. Tenia Abi-

Geneſ.20 melec Gen.20. la muger de Abraham, y dixole Dios en ſueños, que moriria por tener aquella muger que tenia marido. *Venit autem Deus ad Abimelech per ſomnium nocte, & ait illi: En morieris, propter mulierem, quam tuliſti: habet enim virum.* Tambien le dixo otras coſas vn poco mas abaxo: Sabiendo Laban que Iacob ſe auia ydo con Rachel, y hijos, y què Rachel le auia hurtado los Idolos, fue tras ellos con colera para hazerles algun mal tratamiẽto. Hablole Dios en ſueños, y le dixo, que ni aun palabra aſpera dixeſſe à Iacob. *Vidique,* dize el diuino Texto Gen.31. *in ſomnis dicentem ſibi Dominum. Caue ne quicquam aſpere loquaris contra Iacob.* Cuenta tambien la ſagrada Eſcritura Gen.37. dos reuelaciones que tuuo Ioſeph en ſueños. La primera, fue quando ſoñó que atauan las gauillas en el campo, y que las demas adorauan à la de Ioſeph q̃ eſtaua mas alta. La ſegunda, fue quando en ſueños vio que el Sol, Luna, y onze eſtrellas, le adorauan. Las palabras del diuino Texto ſon: *Dixitque ad eos audite ſomniũ meũ quod vidi. Putabam nos ligare manipulos in agro, & quaſi conſurgere manipulum meum, & ſtare, veſtroſq; manipulos circunſtantes adorare manipulum meum.* Y mas abaxo dize. *Videbam per ſomnium quaſi, Solem, & Lunam, & Stellas undecim adorare me.* Los dos criados de Pharaon, que eſtauan preſos en compañia de Ioſeph, ſoñarõ dos ſueños, en que vio vno ſu libertad,

Geneſ. 31.

Gene. 37.

tad y ſu honra reparada, y otro vio ſu deshonra, como dize la ſa-
Gene. 40. grada Eſcritura Gen. 40. El primero, ſoñò que veya delãte del vna vid, en la qual auia tres ramos, los quales crecian en borrones, y deſpues delas flores, que las vuas ſe hazian maduras: vi dize tambien el caliz de Pharaon en mi mano, y teniale, y daua a beuer a Pharaon. El ſegundo, ſoñò, que tenia tres canaſtros de harina ſobre ſu cabeça, y en vn canaſtro mas alto que todos, los manjares que ſe hazen en la paſteleria; y que las aues comian de aquellos manjares. Las palabras del primero ſueño ſon eſtas. *Narrauit prior propoſitus pincernarum ſomnium ſuum: Videbam coram me vitem, in qua erant tres propagines, creſcere paulatim in gemmas, & poſt flores vuas matureſcere: calicemque Pharaonis in manu mea, tuli ergo vuas, & expreſſi in calicem quem tenebam, & tradidi poculum Pharaoni.* Las palabras del ſegũdo que ſoñò, ſon: *Et ego vidi ſomnium. Quod tria caniſtra farinæ haberem ſuper caput meum: & in vno caniſtro, quod erat excelſius, portare me omnes cibos qui fiunt arte piſtoria, auesque comedere exeo.* Mas
Gene. 41. Geneſ. 41. leemos que ſoñò Pharaon que del rio ſalian ſiete vacas hermoſas y gordas, y otras ſiete feas, y flacas. Vio tambien en otro ſueño, ſiete eſpigas hermoſas, y llenas, y otras ſiete pequeñas, y carcomidas. Con eſtas palabras lo dize la ſagrada Eſcritura. *Poſt hos duos annos vidit Pharao ſomnium. Putabat ſe ſtare ſuper fluuium, de quo aſcendebant ſeptem boues, pulchræ, & craſſæ nimis: & paſcebantur in locis paluſtribus. Aliæ quoque ſeptem emergebant de flumine, fœdæ, confectaque macie: & paſcebantur in ipſa amnis ripa in locis virentibus, deuorauerunt que eas, quarum mira ſpecies, & habitudo, corporum erat. Expergefactus Pharao, rurſum dormiuit, & vidit alterum ſomnium. Septem ſpicæ pullulabant in culmo vno plenæ atque formoſæ: aliæ quoque totidem ſpicæ tenues, & percuſſæ vredine oriebantur, deuorãtes, omnem priorum pulchritudinem.* Tambien cuenta la ſagrada Eſcritura vn ſueño que tuuo vno, el qual oyo Gedeon. Eſtaua vno diziendo, que auia ſoñado que le dauan vn pan ſubcinericio, que ſalia de la ſeuada, y que eſte pan baxaua al real de Madian, y llegando al tabernaculo, le deſtruyo del todo. Reſpondiole el otro. Eſto no es otra coſa ſino la eſpada de Gedeon hijo de Ioas, en cuyas manos à Dios de poner à Madian, y a ſu exercito. *Cumque veniſſet Gedeon,* dize el diuino Texto, *narrabat alicui ſomnium proximo ſuo: & in hũc modum referebat quod viderat. Vidi ſomniũ, & videbatur mihi quaſi ſubcinericius panis hordeo volui, & in caſtra Madian deſcendere: cumque peruenisſet ad tabernaculum, percuſſit illud, atque ſubuertit, & terræ ſtrauit*
Iudic. 7.

tus cœquauit. Respondit is cui loquebatur. Non est hoc aliud, nisi gladius Gedeonis filij Ioas viri Israelitæ, tradidit enim Dominus in manus eius Madian, & omnia castra eius. Acuerdense de aquel sueño de Nabuchodonosor Dan. 2. Soño vna estatua grande, cuya cabeça era de oro fino, los pechos, y braços de plata, el vientre, y muslos de cobre, las piernas de hierro, vna parte de los pies era de hierro, y la otra parte de barro. Vio tambiē q̃ de la montaña caya vna chinilla sin q̃ manos la cortassen, tocò à los pies de la estatua, la qual quedo molida. El qual sueño declara Daniel. Las palabras del sacro texto son. Despues de auer dicho q̃ Nabuchodonosor soñò, quiso no solo que Daniel le declarasse el sueño, sino tãbien que le adeuinasse lo q̃ auia soñado, y dixo Daniel. *Tu Rex videbas, & ecce quasi statua vna grãdis: statua illa magna, & statura sublimis stabat contra te, & intuitus eius erat terribilis: Huius statuæ caput ex auro optimo erat, pectus autem, & brachia de argento, porro venter, & femora ex ære. Tibiæ autẽ ferreæ: pedũ quædam pars erat ferrea quædam autem fictilis. Videbas ita, donec abscissus es lapis de monte sine manibus: & percussit statuam in pedibus eius ferreis, & fictilibus, & cõminuit eos. Tũc contrita sunt pariter ferrum, testa, æs, argentũ, & aurum, & redacta quasi in favillam æstivæ areæ, quæ rapta sunt vẽto, nullusq; locus inuẽtus est eis.*

Aquel sueño tan singular que tuuo Iacob, no es razõ passar en silencio. Yua à Mesopotamia, y no queriẽdo entrar en Bethel, ò Luça, soñò que veya vna escala de tanta grandeza, q̃ del suelo daua cõ las puntas al cielo, y a Dios arrimado à ella: vio tambien Angeles que subian y baxauan por la escala. *Vidit quæ in somnis*, dize el sagrado Texto, *scalam stantem super terram, & cacumen illius tangens cœlum: Angelos quoque Dei ascendentes, & descendentes per eã: & Dominum innixum scalæ dicentem sibi, &c.* Genes. 28

Enel segundo libro de los Machabeos cap. 15. cuenta el Espiritu santo, que Iudas Machabeo soñò à Onias, que rogaua por el pueblo, y à Hieremias que le daua la espada de oro al tiempo q̃ era menester exortar al exercito à la batalla. Las palabras son: *Erat autem huiusce modi visus: Oniã qui fuerat summus sacerdos, virum bonum, & benignum, verecundum visu, modestum moribus, & eloquio decorum, & qui à puero in virtutibus exercitatus fuit, manus protendentem, orare pro omni populo Iudæorum. Post hoc apparuisse, & alium virum ætate, & gloria mirabilem, & magni decoris habitudine circa illum. Respondentem vero Oniam dixisse. Hic est fratrum amator, & populi Israel: hic est qui multum orat pro populo, & vniuersa sancta ciuitate, Ieremias Propheta Dei. Extendisse autem Ieremiam dextram, & dedisse* 2. Mach. 15.

dedisse Iudæ gladium aureum, dicẽtem. Accipe sanctum gladium munus à Deo, in quo deijcies aduersarios populi mei Israel.

Lo que reuelò Dios à Salomõ
3. Reg. 3. 3. Reg. 3. y le dixo, que pidiesse lo que queria, que se lo concederia, en sueños le acontecio. Respondiole Salomon. Que pues auia vsado grande misericordia con su padre Dauid, le pedia vn coraçon docil para juzgar al pueblo, y discernir entre el bien y mal. Agrado tanto à Dios no auer pedido mucha vida, ni riquezas, ni las almas de sus enemigos, que le concedio lo que pedia. *Apparuit Dominus Salomoni per somnium nocte, dicens: Postula, quod vis, vt dem tibi. Et ait Salomõ. Tu fecisti cũ seruo tuo Dauid, patre meo, misericordiã magnam, sicut ambulauit in conspectu tuo, in veritate, & iustitia, & recto corde tecum, &c. Dabis ergo seruo tuo cor docile, vt populum tuum iudicare possit, & discernere inter bonum, & malum, &c. Placuit ergo sermo coram Dño, & dixit Salomoni: Quia postulasti verbum hoc: & non petisti tibi dies multos, nec diuitias, nec animas inimicorum tuorum: &c. ecce feci tibi secundum sermones tuos.*

Mardocheo en sueños oyò vozes, tumultos, truenos, terremotos, y conturbacion sobre la tierra. Despues vio dos dragones que estauan aparejados para hazerle guerra. A cuyos clamores se alçaron las naciones para pelear contra los justos, como cuẽta la S. Escritura Ester. 11. con estas palabras. *Et hoc eius somniũ fuit.* Ester. 11.
Apparuerunt voces, & tumultus, & tonitrua, & terræmotus, & conturbatio super terram: & præterea duo magni dracones, paratique contra se in prælium. Ad quorum clamorẽ cunctæ concitatæ sunt nationes, vt pugnarent contra gentem iustorum.

§. III.

Algunas apariciones acontecieron de noche, que podemos dezir sucedieron en sueños, aunque la sagrada Escritura no vse desta palabra sueños. Cuenta la diuina Escritura Iudic. 6. que de noche dixo Dios à Gedeon que se lleuasse vn toro de casa de su padre, y otro de siete años, y que destruyesse el altar de Baal que es de su padre, y que tambien destruyesse el mõte boscaje que està jũto el altar. Dixole que edificasse vn altar en lo mas alto de vna piedra, sobre la qual antes auia puesto el sacrificio. Sacrificaras el segũdo toro, y põdrasle sobre la pila de la leña, q̃ del boscaje auras cortado. Las palabras d̃l sagrado Texto son. *Cumq; adhuc esset in Ephra, quæ est familiæ Ezri* (va hablando de Gedeon) *nocte illa dixit Dominus ad eum. Tolle taurũ patris tui, & alterũ taurũ annorũ septem, destruesque aram Baal, quæ est patris tui: & uenius quod circa arã est succide: & ædificabis altare Domino Deo tuo in summitate petræ huius, super quã ante sacrificiũ posuisti:* Iudic. 6.

tollesque

tolleſque taurum ſecũdum, offeres holocauſtum ſuper ſtruem lignorũ, quæ de nemore ſuccideris.

Eſtando Iſac en Berſabee, le aparecio Dios de noche, y le dixo: Yo ſoy Dios de Abraham vueſtro padre, no temays, porque yo eſtoy con vos. Multiplicare vuestra generacion por mi criado Abraham: *Aſcendit autem*, dize la ſagrada Eſcritura Gen. 26. *ex illo loco in Berſabee, vbi apparuit ei Dominus in ipſa nocte, dicens. Ego ſum Deus Abraham patris tui, noli timere, quia ego tecum ſum benedicam tibi, & multiplicabo ſemen tuum propter ſeruum meum Abraham.*

Gene. 26.

Num. 22. cuenta la ſagrada Eſcritura, que de noche hablò Dios à Balaam, y le dixo, que ſi los Moabitas le llamauan, fueſſe cõ ellos, con condicion, que ſolo hizieſſe lo que el le dixeſſe: *Venit ergo Deus ad Balaam nocte, & ait ei, Si vocare te venerint homines iſti, ſurge, & vade cum eis: ita dumtaxat, vt quod tibi præcepero facias.*

Num. 22

Quien no ſabe ſeñores que hablò dos vezes entre otras Dios à Ioſeph eſpoſo de Maria en ſueños. Quando dudaua de la preñez de ſu eſpoſa Maria, le hablò el Angel en ſueños, y le dixo, q̃ no temieſſe, ſino que admitieſſe a ſu eſpoſa: porque ſu preñez era del Eſpiritu ſanto. *Ecce Angelus Domini apparuit in ſomnis ei, dicẽs: Ioſeph fili Dauid, noli timere accipere Mariam coniugem tuam, quod enim in ea natum eſt, de Spiritu ſancto eſt.* Dize ſan Matthæo cap. 1. Mas quando Herodes trataua de matar à los niños Innocentes por encontrar con Chriſto, y matarle, le aparecio tambien el Angel en ſueños, y le dixo, que tomaſſe el niño, y à ſu madre, y huyeſſe à Egypto, y alli eſtuuieſſe haſta que le auiſaſſen de otra coſa. *Ecce Angelus Domini apparuit in ſomnis Ioſeph, dicens, ſurge, & accipe puerum, & matrem eius, & fuge in Ægyptum: & eſto ibi vſque aũ dicam tibi.* Dize ſan Math. cap. 2. Y en el meſmo capitulo cuenta, que eſtando en Egypto, el Angel le auiſo en ſueños diziendole, que ſe boluieſſe à Iſrael, porq̃ ya eran muertos los que querian matar al niño. *Defuncto autem Herode, ecce Angelus Domini apparuit in ſomnis Ioſeph in Ægypto, dicens, ſurge, & accipe puerum, & matrem eius, & vade in terrã Iſrael: defuncti ſunt enim qui quærebant animam pueri.* Quando los Reyes Magos de Oriente fueron à Hieruſalem, guiados por la Eſtrella, y de alli a Bethleem para adorar a Chriſto, como en Hieruſalem trataron con Herodes, el qual con las palabras blãdas los queria engañar, deſpues de auer adorado à Chriſto, les auiſo Dios en ſueños, que no boluieſſen por Hieruſalem, y aſſi por otro camino ſe boluieron a ſu tierra. *Et reſponſo accepto in ſomnis ne redirent ad Herodem, per aliam viam reuerſi ſunt in regionẽ ſuã:* dize S. Mat. c. 2.

Math. 1.

Math. 2.

Math. 2.

A mas

A mas deſtos ſueños que de la S. Eſcritura conſta que fueron reuelaciones, leemos en hiſtorias humanas algunos ſueños q̃ pudieron ſer del cielo, que como diremos, Hypocrates conocio q̃ podia auer en los hõbres deſtos ſueños. Alexandro Magno ſoñò al Summo Pontifice de Hieruſalem, veſtido de Pontifical, haziẽdole grandes amenaças, ſi ofendia aquella ciudad, que fue ocaſiõ, que deſpues entrãdo en ella, y ſaliendole el Pontifice à recebir, ſele moſtraſſe muy manſo. Anibal ſoñò que ſi ſaqueaua vn tẽplo, auia de perder el otro ojo, y quedar ciego de ambos, aunq̃ era templo profano, pudo ſer reuelacion para moſtrar Dios el reſpecto que à ſu templo ſe deuia. Simonides enterrò vn muerto que eſtaua ſin ſepultura, y a la noche apareciẽdole, le auiſo, no nauegaſſe por entonces; porque el peligro era grande, dexãdo Simonides el viaje por el conſejo del muerto; deſde à pocos dias llegò auiſo ſe auia perdido la flota, y perecido todos los que yuã en ella: pudo ſer reuelacion para moſtrar quan piadoſa coſa es dar à vn muerto ſepultura.

Alexan. Magno.

Anibal.

Simoni.

A eſtas apariciones y reuelaciones en ſueños podemos reduzir algunas q̃ ſe hazen en extaſi, en la qual eſtan como dormidos los ſentidos, ſin exercitar ſus operaciones, como tengo dicho en el tratado de la oracion mental, al qual remito al Lector, que para lo que en eſte lugar es meneſter, aquello baſta.

Eſtas reuelaciones aconteſcieron en ſueños. Otras reuelaciones imaginarias ay q̃ acõtecierõ en vigilia, eſtando deſpiertos los hombres. Pudiera deſtas traer infinitos exẽplos: porque las mas reuelaciones q̃ tuuierõ los Prophetas, entiẽdo que fueron en vigilia. Fũdolo, porque quãdo fueron en ſueños la ſagrada Eſcritura lo dize claramente.

§. IIII.

Preguntara algũ curioſo; porque nueſtro Señor habla, y reuela ſus myſterios, y ſecretos en ſueños. La razon de dudar es; porq̃ parece que eſtà menos apto y habil el hombre, para entender las coſas durmiendo, que quãdo eſtà deſpierto. Reparara mucho en reſponder à eſta pregunta, ſino q̃ he hallado eſta duda tratada en el padre Benedicto Pereiio de la compañia de IESVS, cuya erudicion, y letras ſaben los que han leydo ſus libros. Eſte pues graue Doctor en el lib. 1. de los Comẽtarios de Daniel q. 4. trata eſta queſtiõ, y trae varias razones de hablar Dios con los hombres en ſueños. La primera razon es de Hypocra. in principio lib. de inſõnijs dõde dize, q̃ el alma en vigilia eſta muy ocupada en negocios, mas diſtrayda, y diuertida q̃ en ſueños, en los quales eſtà mas quieta, y ſoſſegada. Poreſto creeria

Benedi. Pereiio.

D.Tho. ria q̃ S. Tho.2.2.q.174.ar.3.dize q̃ las reuelaciones en vigilia hã menester mas fauor de Dios que en sueños: sus palabras son. *Illa autẽ prophetia, in qua manifestatur super naturalis veritas ꝑ imaginariã visionẽ, diuersificatur primo secũdũ differentiã sõnij ꝙ sit in dormiẽdo, & visionis, quæ sit ĩ vigilãdo, quæ pertinet ad altiorẽ gradũ ꝓphetiæ: quia maior vis ꝓphetici luminis esse videtur, quæ aliquẽ occupatũ circa sẽsibilia in vigilãdo abstrahit ad supnaturalia, quã illa quæ animã hominis abstractã à sensibilibus inuenit in dormiẽdo.* Esto entiendo q̃ quiso dezir Aristote. en el lib. de diuinatio. cõ estas palabras. *Quãcunq. motum, quo animus dormientis extrinsecus pulsatur, & cietur, quãuis leuem, & exiguũ, magnam tñ habere vim cõmouendi animũ, vehementerq. in ipsum imprimi, atq. alte in eo inhærere: id autem fieri propter noctis silentiũ, & sensuũ exteriorũ vacationẽ, & quietem, atq. omniũ, quæ animi intẽtionem remittere solent, vacuitatẽ, tunc enim sensibus somno cõsopitis, languentẽq. corpore, quæ extra sunt nequaquã sentiũtur.* La segũda razon es, porq̃ lo que nos dizẽ velãdo, lo solemos escudriñar, y examinar; y si nos agrada lo admitimos, y quãdo no, le damos de mano. Y como Dios quiere que no escudriñemos sus mysterios, y secretos, conforme aquello: *Scrutator maiestatis opprimetur à gloria*, hablo en ocasiones en sueños à los hõbres; porq̃ en estas recibe vn hõbre lo que le dan, sin ser bachiller, ni escudriñar lo que le dizen.

Aristot.

La 3. razon es, porq̃ se entienda quan mas poderoso es Dios q̃ los hõbres. Los hõbres solo pueden enseñar à los hõbres estãdo despiertos: pero el poder d̃ Dios es grande, q̃ en vigilia y sueños habla a los hombres, y les enseña lo que les conuiene.

La. 4. razon es, porq̃ se desengañen los Filosofos q̃ se persuadẽ q̃ ninguna cosa se entiẽde, ni se sabe que no estè registrada primero en la aduana de los sentidos externos, sin ellos se puede tener sciẽcia, y cogniciõ de las cosas, sin ella la tienẽ los Angeles, y almas separadas, sin ella enseña Dios lo que quiere en sueños. No entendio esto Auerroes, el qual en el Comẽta. del lib. de diuinatio. se resuelue q̃ no ay saber sino por los sentidos: cuyas palabras son: *Vna est natura hominis: vnus igitur dũtaxat erit intelligendi, & discendi modus scilicet internuntijs sensibus, varijs itẽ præceptis experimentis, diligentiq. ratiocinatione. Nã si præter cõmunẽ, & vsitatũ discẽdi modũ esset hic alter per somnia, vel reuelationẽ, cum is multo sit facilior, atq. præstantior, ille alter quo difficilior, & laboriosior est, eo magis fuisset superuacaneus, non igitur datus esset homini, Deus namq. & natura nec frustra quicquam faciunt, & de ijs, quæ possunt fieri, quod melius, & præstabilius est, non quam non faciunt.*

Auerroes

CAP.

CAP. XVII.

Donde ſe tratã algunas dudas de la aparicio, y reuelacio imaginaria.

§. I.

ALGVNAS dudas ſe ofrecen en eſte capitulo que tratar, q̃ ſeran muy à propoſito para entẽder lo que tenemos entre manos.

La primera duda es, porq̃ deſtas reuelaciones algunas ay obſcuras, y otras claras. Supone eſta duda q̃ algunas vezes hablò Dios de manera, que ſe entiende facilmente lo q̃ queria dezir, y eſto acontecia quãdo ſe oyan vozes, como en las apariciones de Laban, Salomõ, y de los Magos, de Ioſeph, y otros. Otras vezes hablaua obſcuramẽte, lo q̃ ſucedia quando hablana, repreſentando algunas coſas. Entre eſtas reuelaciones podemos contar los ſueños de Pharaõ, de Nabuchodonoſor de aq̃llos dos q̃ eſtauã con Ioſeph en la carcel, y ſemejãtes. La razõ de dudar que pueda no cõuenir eſtas reuelaciones obſcuras, es eſta. Los demonios en ocaſiones hã querido engañar à algunos, y como ellos no ſabẽ lo q̃ eſta por venir, q̃ eſto es proprio de Dios (hablo de futuros cõtingẽtes) quãdo dezian algo deſto, dezianlo obſcuramente, y à gente indocta, y ruda; porque no he chaſſen de ver ſus mẽtiras, temiẽdo varios ſentidos ſus palabras. Deſto ſe puede inferir, q̃ no conuienen eſtas reuelaciones obſcuras, ò alomenos q̃ no ſe hagan à perſonas indoctas. Para reſponder à eſta duda. Supongo que las reuelaciones obſcuras ſe han hecho à infieles, y gẽte mala, y à vezes à gẽte buena. Tal es la reuelacio obſcura q̃ ſe hizo à Zacharias como el dize ca. 1. de ſu Profecia. *Vidi p noctẽ & ecce vir aſcendens ſuper equũ rufum, & ipſe ſtabat inter myrteta, quæ erãt in profundo & poſt eum equi rufi, varij, & albi.* Vi de noche vn varon que ſubia ſobre vn cauallo roxo, y el varõ eſtaua entre murtreras, y deſpues vi otros cauallos roxos, varios, y blãcos. Entre eſtas podemos contar la viſion del meſmo Zachar. c. 6. quãdo vio ſalir aquellos quatro eſquadrones de cauallos por medio de dos montes de cobre. *Et conuerſus ſum, & leuaui oculos meos, & vidi: & ecce quatuor quadrigæ egredientes de medio duorum montiũ: & montes montes æreí. In quadriga prima equi rufi, & in quadriga ſecũda equi nigri: & in quadriga tertia equi albi, & in quadriga quarta equi varij fortes.* Tambien podemos contar las que ſe hizieron à Ioſeph Geneſ. 37. de las quales auemos hablado arriba.

Zach. c. 1.

Zacha. 6.

Geneſ. 37.

Oygan agora las razones que ay de parte de las reuelaciones obſcuras

cutas que se hizierõ à los infieles y gente mala, y las razones de las reuelaciones obscuras que se hazen à los los buenos.

La primera razõ es, que si biẽ buenos, y malos no merecen las reuelaciones, la ley de amistad pide que à los amigos se hable claramente, y à los infieles y malos se hable cõ enigmas y obscuridad. La segunda razon porq̃ no entẽdiẽdo los infieles la declaraciõ de los sueños, ni hallandola en sus magos, acudiessen à los verdaderos Sabios, y assi dexãdo sus Idolos, viniessen à conocer al Dios verdadero, y le adorassen. Assi le acontecio à Nabuchodonosor, como dizẽ Iosepho lib. 10. antiquita. Dorotheo in Synopsi. S. Epiphan. in vita Danie S. Hieronymo. epist. 7. ad Lætan. y S. Agust. epistol. 122. ad Victorinum. La tercera razon es, porq̃ los infieles, y malos, viendo q̃ los buenos les declaran los sueños, les honrassen y respectassẽ. Declaro Ioseph el sueño à Pharaõ, honrole tãto, que le hizo Gouernador de Egypto, teniendole antes en la carcel, diole vn anillo, vistiole ricamente; pusole vna cadena en el cuello, y hizole subir en su caballo, y cõ pubico pregõ, mãdo q̃ como à Gouernador le obedeciessen. *Tu eris*, dixo Pharaõ à Ioseph, *super domũ meã: & ad oris mei imperiũ cunctus populus obediet: Vno tãtũ Regis solio te præcedã. Tulitque anulũ de manu sua, & dedit eum in manu eius, vestiuitq; eũ stola byssina, & collo torquem auream circumposuit. Fecitq. eũ ascendere super currũ suũ secũdum præconem, vt omnes coram eo genu flecterent, & præpositum esse scirent vniuersæ terræ Ægypti. Dixit quoq. Rex Ægypti ad Ioseph: Ego sum Pharao, absq. tuo imperio non mouebit quisquã manũ, aut pedẽ in terra Ægypti &c.* Declarò Daniel el sueño à Nabuchodonosor, adorole el Rey, y mando que le sacrificassen, y ofreciessen inciẽso, diole muchos presentes, y hizole ptincipe de todas las prouincias de Babylonia. *Crescit*, dize el sagrado texto (habla de Nabuchodonosor) *in facie suam, & Danielem adorauit, & hostias, & incensum præcepit vt sacrificarẽt ei.* Y vn poco mas abaxo dize: *Tũc Rex Danielẽ in sublime extulit: & munera multa, & magna dedit ei, et cõstituit eum principem super omnes Prouincias Babylonis, & præfectum Magistratuum super cunctos sapiẽtes Babylonis.* ¶ Tãbien como tengo dicho, hablò Dios obscuramente à algunos amigos.

Ioseph. *Dorath.* *S. Epiph.* *S. Hiero.* *S. Aug.* *Genes. 41.* *Dani. 2.*

La primera causa desto es, porq̃ entendiessen la grandeza y magestad de las reuelaciones. La naturaleza acostũbra de encubrir en las entrañas de la tierra el oro, y piedras preciosas, y assi Dios encubre à vezes sus riquezas, y grãdes theforos, porq̃ desta manera se estimen mas, y se tengan en la cuenta, que es razon.

La segunda causa es, porque hablan-

hablando Dios con enigmas, dize mas coſas, y da ocaſion que tengã los hõbres vna ſanta ocupacion en eſcudriñar aq̃llos myſterios, y piden à Dios en la oracion, les alumbre, para entender lo que obſcuramente les dize.

§. II.

La ſegunda duda es, ſi ay ſueños verdaderos. Pitagoras ſe perſuadio que en los ſueños ay verdad, y falſedad; fundandolo en q̃ la verdad y falſedad de las coſas, no eſtà en las meſmas coſas, ſino en la eſtimacion, y concepto del hombre. Contra lo que enſeña Ariſtotel. en las Categorias cap. de ſubſtãtia. *Ex eo q̃ res eſt, vel non eſt oratio dicitur vera, vel falſa.* De donde colligen los Dotores, que la verdad y mentira eſtà en las coſas, como en cauſa.

Pitago.

Ariſtote.

Xenophanes Colophonio, dixo, que en ningũ ſueño auia verdad. La razon en q̃ lo fundaua era; porque todos los ſueños tienen vna miſma naturaleza y razon, y vemos que à muchos ſueños no ſe ha de dar credito: luego en ningunos ay verdad.

Xenopha.

Reſpondo, que ſi bien ay muchos ſueños falſos, ay tãbien muchos ſueños verdaderos. Que aya muchos ſueños falſos, enſeña la experiencia. Y es muy conforme a la ſagrada Eſcritura que dize auer muchas vanidades, donde ay muchos ſueños, y tambien muchas palabras: *Vbi multa ſunt ſomnia, plurimæ ſunt vanitates, & innumeri ſermones.* Eccleſiaſtes. 5. Para errar, creer en ſueños, es à propoſito, y es coſa propria ỹ imprudentes, y que cogen la ſombra, y q̃ quieren tener el viento como dixo Eccle. 34. *Sõnia extollunt imprudentes quaſi qui apprehendit vmbrã, & perſequitur ventũ: ſic qui attẽdit ad inſomnia, multos errare fecerunt ſomnia, & exciderũt ſperantes in illis.* Pero tambien ay algunos ſueños verdaderos como fueró los ſueños de Abimelec, Iacob, Laban, Ioſeph, Abraham, Pharaon, Salomõ, y de otros, como tenemos prouado de la S. Eſcritura. El ſueño de Cyro mayor, q̃ fundo el Reyno de los Perſas, fue tãbien verdadero, el qual durmiẽdo vio à ſus pies el Sol, y quiſo tres vezes tomarle cõ las manos, y ſiẽpre le eſcapo. Declararõ que auia de tener el Imperio treynta años. Deſto vemos que los Medicos tienen grande cuydado de aduertir los ſueños de los enfermos, que como ſon cõforme las complexiones dellos, es muy à propoſito para la cura, aduertir lo que ſueñan.

Eccleſi. 5

Eccl. 34.

Hypocr.

§. III.

LA tercera duda es, de quantas cauſas y principios pueden prouenir los ſueños. Hypocrates lib. de inſomnijs, pone dos maneras de ſueños verdaderos; vnos diuinos, y otros naturales. Los ſueños diuinos prouienen de Dios, y ſiẽpre vã encaminados à coſas memorables de alegria, ò

tristeza. Los naturales tienen su prĩcipio en la naturaleza, y dẽtro del cuerpo del hõbre. Desto se infierẽ dos causas đ los sueños, vna es Dios, otra es la naturaleza. A las quales podemos añadir tercera causa, y esta es đl demonio, el qual aplicãdo *actiua, passiuis*, haze soñar cosas malas, y torpes. Y assi ay sueños diuinos, sueños đl demonio, y sueños naturales. Algunos ponẽ quarta causa, y à esta llamã *fatũ*. Pero supõgo đ la Filosofia, y Theologia q̃ no ay *fatum*; porq̃ todas las cosas suceden por ꝓuidencia Diuina, sin q̃ ninguna cosa se escape đla prouidẽcia Diuina, cõforme aq̃llo del Sabio. *Attingit à fine vsq; ad finẽ fortiter, et disponit omnia suauiter.* S. Grego. lib. 4. Dialo. c. 49. seys causas trae de los sueños: pero todas se reduzẽ à tres. O prouienẽ đ estar lleno el cuerpo, ò vasio, de lo q̃ auemos entre dia pensado; ò por engaño del Demonio, ò por la cogitaciõ del hõbre, y engaño del Demonio, o por reuelaciõ đ Dios, ò por la cogitaciõ đl hõbre, y reuelaciõ de Dios. Notẽ sus palabras. *Aut enim ex plenitudine, vel inanitate corporis somnia existũt, aut ex antecedẽtib⁹ diurnis cogitationibus, & curis: aut ex illusione Dæmonis, aut ex cogitatione hominis simul, & illusione Dæmonio, aut ex reuelatione Dei, aut deniq; ex cogitatione hominis simul, & reuelatione Dei.* Mas copiosamẽte lo dize lib. 8. mora. c. 13. con estas palabras. *Duo prima, quæ diximꝰ sõniorũ genera, oẽs experimẽto cognoscimus: quatuor autẽ reliqua ĩ sacris litteris inuenimus. Nisi enim sõnia plerũq; ab occulto hoste ꝑ illusionẽ fierent, nequaquã scriptura dixisset. Multos errare fecerũt sõnia, & illusiones vana. Vel certe,* ĩ Leui. c. 19. *nõ esset scriptũ: non augurabimini, nec obseruabitis somnia. Quibus verbis, cuius sint detestationis, ostenditur, quæ augurijs cõiũgũtur. Rursus, nisi aliquãdo ex cogitatione simul, et illusione procederẽt, Salomõ minime dixisset.* Eccle. ca. 5. *Multas curas sequũtur sõnia. Et nisi aliquãdo sõnia ex mysterio reuelationis orirẽtur, Ioseph* Gen. 31. *præferẽdũ se fratribus ꝑ sõniũ nõ videret, nec Mariæ sponsum, vt ablato puero in Ægyptũ fugeret, per sõniũ Angelus admoneret, Rursũ; nisi aliqũ somnia ex cogitatione simul, & reuelatione procederẽt, nequaquã Daniel visionẽ Nabuchodonosor edisserens, à radice cogitationis inchoasset, dicẽs: Tu Rex cogitare cæpisti, in stratu tuo, quid esset futurũ post hæc.* §. 4.

Sapiẽ. 8.

S. Grego.

Lib. 8. mora. c. 31.

Eccle. 34

Leuit. 19.

Ecclesiastes. 5.

La 4. duda es, como conoceremos q̃ los sueños son diuinos, naturales, ò đl demonio. Tẽgo por muy dificultoso la declaracion desta duda, y gustara yo mas que otros, q̃ à mi me puedẽ enseñar, dixessen su parecer, que auer de dezir el mio. Pero pues he enprẽdido esta materia, cõ razõ se podrian quexar de mi, sino dezia algo de lo q̃ he leydo en varios Dotores, y lo q̃ sobre ello tengo pẽsado. Iamblico es de parecer que los sueños diuinos acõtecen quãdo el

Iambli.

do el hõbre comiença à dormir, ò quando acaba de dormir; porq̃ entonces no ay muchos vapores q̃ ocupẽ la imaginatiua: pero los ſueños no diuinos, acõtecen quãdo el hõbre cõ mas profundidad duerme. Eſta dotrina de Iãblico tuuo principio de la ſuperſticion de los Egypcios, y ſus ficciones, como ſi Dios N.S. eſtuuieſſe atado à tiẽpo, ni à leyes humanas.

Algunos dizẽ, q̃ aq̃llos ſon ſueños diuinos q̃ tienẽ efectos verdaderos, y aq̃llos no diuinos, cuyos efectos no ſon verdaderos. Ridicula dotrina, porq̃ acontece q̃ muchos ſueños sõ verdaderos, y no diuinos, como vimos en la duda paſſada dl ſueño de Cyro, q̃ refiere Valerio Maximo. Tãbiẽ ſe hecha de ver la falſedad deſta dotrina en el ſueño de Alexand. Magno, el qual viendo à Ptolomeo herido, y q̃ ſe yua muriendo por ſer la llaga cõ vn venablo emponçoñado, ſoñò q̃ vio vn dragõ q̃ traya la hierua lanaria en la boca, ſeñalãdo dõde ſe hallaua, y q̃ con aquella curaria. Buſcaron la hierua, y Ptolomeo, y otros ſoldados tãbien llagados, curaron.

Alexan. Magno.

Otros ſe perſuadirã, q̃ los ſueños diuinos ſõ q̃ acõteſcen à perſonas buenas y principales, y al reues los q̃ no ſon diuinos. Necedad grãde, por q̃ ſi biẽ ſueños diuinos acontecieron à perſonas principales, y buenas, como à Abraham, Ioſeph, Mardocheo, y otros, tãbien acõtecieron ſueños diuinos à perſonas malas, como a Pharaõ, y Nabuchodonoſor, y à perſonas ordinarias como à Ioſeph eſtando en la carcel, y à ſus dos compañeros, y a otros.

Hypocrat. lib. de inſomnijs, di dize q̃ ſueños naturales ſon aq̃llos q̃ ſeñalan las affecciones, y cõplexion de vn hõbre. Diuinos llama los q̃ contienen coſas graues de alegria, ò triſteza, de proſperidad, ò miſeria. En el ſueño d̃ Alexãdro Magno referido, ſe hecha de ver quã poco fundada es eſta dotrina, porq̃ tuuo algunas cõdiciones de las q̃ piẽſa Hypocrates q̃ tienen los diuinos, y era del demonio. §. V. *Hypocr.*

Suplico por amor de Dios põderen, y piẽſen mucho lo q̃ dire, y para ello. Supõgo primero que puede vno tener reuelacion de Dios ſin entẽderla, y para ello es meneſter quiẽ tenga aq̃lla gracia q̃ llamã diſcreciõ de eſpiritus. Eſto acõtecio en las reuelaciones y ſueños q̃ tuuierõ Pharaon, y Nabuchodonoſor. La reuelaciõ d̃ Pharaõ declarò Ioſeph, y la de Nabuchodonoſor declaro Daniel. Otros ay à quiẽ Dios haze reuelaciones, y ellos meſmos entiẽden lo q̃ les dize Dios. Y porq̃ las de los Profetas, y otros muchos fuerõ deſtas, no ay para q̃ traer exẽplos. Supongo ſegundo, q̃ N. Señor da à vezes ſu diuina luz, con q̃ vno conoce q̃ Dios le habla, y que aquella reuelaciõ es del cielo, y no es engaño del demonio.

Pero, porque puede acontecer que vno no tenga esta luz, y dude el mesmo de lo que le acontece, y mas si vno manifiesta lo q̃ le acontece en sueños, ò en oracion, como juzgaran los Dotores, que son reuelaciones, ò embelecos, y engaños dl demonio. Para entender esto, noten estas reglas, con las quales no pienso hazer cuidencia dello, sino dezir algunas cosas con que se podra conjecturar lo que es.

La primera regla, se funda en las personas que tienen las reuelaciones si son buenas, y recogidas, ò malas, y de vida estragada. Diran Pharaon, y Nabuchodonosor tuuieron reuelaciones, y eran gente perdida. Respondo, que esto da à entender, que los malos pueden tener reuelaciones, como consta de los exemplos dichos: pero aduiertan dos cosas. Vna, que ellos no entendieron lo que era. Otra, que esto no fue ordinario, digo tener reuelaciones los malos, y las que tuuieron fueron pocas. Desto infiero, que es buen señal quando vna persona dize, que tiene muchas reuelaciones, aduertir, si es recogida, y de santa vida: porque yo no creo que Dios nuestro S. reuele cosas de ordinario sino à los muy buenos. Mas digo, que no ha de ser como quiera buena vna persona, sino q̃ ha de tener virtud muy auentajada, y de muchos años, como podemos ver en santa Brigida, S. Gertrudis, S. Catherina d Sena, y en la madre Teresa, que si bien tuuieron grãdes reuelaciones, eran tan santas como sabemos, y Santas de muchos años. Que si bien vno dentro de poco tiempo puede hazer cõ la gracia de Dios, lo q̃ otro cõ mucho, como se hecha de ver en la Parabola de la viña, donde se dize, que à los que vinieron tarde pagaron tanto, como à los q̃ vinieron à trabajar temprano: pero lo ordinario, es hazer nuestro Señor mercedes à las almas, al cabo de muchos años q̃ le siruen. *Mat. 20.*

La segunda regla es, que las cosas que se manifiestan sean cosas ocultas. Estas, ò son mysterios de Fe, ò sobrenaturales, ò secretos del coraçon, ò futuros contingentes. Aduiertan mucho esta regla; porque como el demonio no puede saber cosas sobrenaturales, ni secretos del coraçõ, ni futuros contingentes: si esto se manifiesta à vn alma, no es negocio del Demonio, ni cosa natural. Dirã si estando vno en Barcelona, sabe lo q̃ passa en Roma, esto naturalmẽte no se puede saber, sera de Dios, ò del Demonio. Respõdo, q̃ quãdo no le auisen dello, saberlo puede ser de Dios, ò dl Demonio. Que pueda ser de Dios, no tiene duda. Que pueda ser del Demonio, tãbien es cierto: porque el Demonio sabe lo q̃ actualmente se haze (no hablo delos secretos del coraçõ)

y assi

y aſſi ſabiẽdo el demonio lo que ſe haze en Roma puede manifeſtarlo al otro.

La tercera regla es, aduertir ſi lo que dize es coſa buena, o mala; porque à ſer coſa mala, contraria a le Fe, o buenas coſtumbres, y que aya ſuperſticion, es cierto que no es coſa de Dios, ſino del demonio. Y aſſi, ſi vno ſueña coſas ſuzias, ſi ſueña que mata hombres, o que ha de hazer coſas malas, o ſi en la oracion acontecen eſtas coſas, claro eſtà que eſto es del demonio. Pero ſi a vno le dixeran que dexaſſe el pecado, le repreſentaſſen para eſto el infierno, le amoſtraſſe Dios algo de la gloria y coſas ſemejantes, podemos conjecturar que aquel negocio es de Dios.

§. VI.

La quarta regla es, que eſtas reuelaciones no ſean de coſas leues, y que no importan al bien publico, o priuado: ſino que ſeã de coſas graues, y que ſean de vtilidad para el proximo y bien comun. Eſtando vno en oraciõ ſabe que fulano paſſa por la calle, o otra coſa leue, pregũto de que ſirue eſto, ni que prouecho ſe ſaca. Dize vno, que Dios le ha reuelado que fulano eſta en pecado mortal, o que eſtà en gracia de Dios. Si lo primero va encaminado à aduertirle, y procurar ſu emienda, y bien, es buena cõjectura para entender q̃ aquello es bueno, pero ſino ay mas que ſaber, que fulano eſtà en pecado mortal, ni va encaminado a otra coſa buena, penſare que es del demonio. Reuelan à fulano que eſtà vna perſona en gracia, o coſa ſemejante. Eſto puede ſer bueno, porq̃ para cõſolarlo de vna perſona puede aquello manifeſtarſele, y amando mucho à otra deſeando ſu bien, le puede Dios conſolar, dandole à entender ſu eſtado. Deſto ſe pueden entẽder las reuelaciones, ſi vno eſtà predeſtinado, o no lo eſta quales sõ.

La quinta y ſexta regla ſon, las que dio Chriſto nueſtro Señor à ſanta Catherina de Sena. Tenia eſta ſanta muchas reuelaciones, y trataua familiarmente con Chriſto nueſtro Señor, como conſta de ſus libros. Deſeando el demonio inquietarla, trãſfigurauaſe en Angel de luz, fingiendo que era Chriſto. Traſluziaſele à la ſanta algo deſto, y pedia à Chriſto con muchas veras, le dieſſe entender eſto, paraque ella echaſſe de ver quãdo le hablaua el demonio, o ſi era Chriſto el q̃ le hablaua. Diole Chriſto nueſtro Señor dos reglas para conocer eſto. La primera regla que es quinta en orden, es. Quando yo os hablare, quedareys Catherina humilde y manſa, y os tentreys por coſa vil, y abatida: pero quando el demonio habla, queda vna alma ſoberuia, vana, y engreyda, y ſe tiene en mucho. La

razon

razõ deſto es clara,como Chriſto
Mat. 11. N.S.es humilde q̃ dixo Math. 11. *Diſcite à me quia mitis ſum,& humilis corde.* Apréded đ mi q̃ ſoy mãſo,y humilde de coraçon, dexa à vn alma humilde y mãſa,reconociẽdo ſu baxeza:pero como el demonio es tã ſoberuio,como cõſta de Eſai.c.14.q̃ es padre de la ſo
Eſa.14. beruia, ſu trato dexa a vn alma muy ſoberuia y vana.Aqui viene biẽ aduertir ſi la perſona q̃ tiene reuelaciones es amiga đ q̃ la veã, ſepã ſus coſas,y las publica, porq̃ hazer eſto es buẽ ſeñal q̃ no ſon las reuelaciones verdaderas,ſino engaños y embelecos del demonio,el qual da à entẽder a la alma necia,y vana q̃ cõuiene dezir lo q̃ le acõtece cõ titulo q̃ Dios diziẽdo aq̃llas coſas ſera alabado,y el proximo quedara aprouechado. Solo cõuiene tratar lo q̃ en eſtas ocaſiones acõtece con vn padre eſpiritual,doto y muy experimẽtado,y dado à oraciõ. Biẽ puede ſer q̃ el padre eſpiritual ſea tã facil yindiſcreto q̃ manifieſte al mũdo lo q̃ ſu hijo eſpiritual le dize ẽ ſecreto. Y aſſi publicarſe eſtas coſas,no es argumẽto cierto que ſean del demonio,porq̃ puede tener elpadre eſpiritualla culpa.La ſegũda regla y ſexta en orden es. Quãdo Dios habla à vn alma,dixo Chriſto a S. Catherina, aunq̃ enel principio tẽga algun temor queda luego cõ mucha quietud, y ſoſſiego : pero quãdo el demonio es el q̃ habla,dexa à vn alma inquieta y deſaſoſegada,y cõ muchas tẽtaciones. Eſtaua S. Frãciſco en el deſierto Saciamo haziẽdo mucha oraciõ,y grãde penitẽcia. Vna noche llamole el demonio por ſu nõbre,y le dixo. Frãciſco ningũ pecador ay enel mũdo, que ſi ſe conuierte à Dios, no le perdone . Mas quiẽ ſe matare cõ dura penitẽcia,no hallara miſericordia đ ſu Mageſtad.Quedo algo cõfuſo el ſanto,oyẽdo eſtas palabras,dudando ſi acertaua,y era ſeruicio de Dios hazer tãtas penitẽcias.Mas la bõdad đ Dios,q̃ no permite ſean ſus ſieruos engañados,le dio entẽder q̃ erã palabras del demonio,porq̃ tuuo deſpues de aq̃llas palabras vna grãde tẽtaciõ deſonеſta,por lo qual el ſe açoto aſperamẽte, y viendo q̃ no ceſſaua,ſalio de la cueua, y deſnudo ſe puſo en medio de la nieue, q̃ auia mucha en aq̃l deſierto ,y deſta manera vẽcio la tentaciõ,y entẽdio ſer aq̃lla viſiõ del demonio.Vn caſo ſemejãte ſucedio a S.Benito.Eſtãdo en el deſierto ſolo,vio el demonio transformado en aue negra peq̃ña,à manera de mirla;bolaua al rededor del,llegaua al roſtro del ſanto,demanera q̃ pudiera biẽ cõ ſus manos aſirla.No lo hizo el ſanto , ſino q̃ ſe ſantiguaua haziẽdo la ſeñal de la Cruz, fue ſe la aue,y para q̃ entẽdieſſe ſer aq̃lla coſa del demonio permitio Dios en el vna grã tẽtaciõ carnal y deſonеſta, la mayor q̃ en ſu vida tuuo.Fue ſe el glorioſo

ſo ſanto a vn lugar, dõde auia muchos abrojos y eſpinas, y dexoſe caer en el, reboleandoſe, y dãdo muchas bueltas, de tal manera, q̃ todo ſu cuerpo quedo llagado, y corriẽdo ſangre. Aſſi vẽcio la tẽtaciõ, y valiole eſta aſpereza tãto, q̃ en ſu vida tuuo tal tẽtaciõ, como el cõto à ſus diſcipulos. Es boniſſima ſeñal eſta, muy conforme a lo q̃ dize la S. Eſcritura 3. Reg. 19. quãdo aparecio Dios à Elias, no vino Dios enel ayre fuerte, ni en el terremoto, ni coſa de eſtruẽdo ſino enel ayre ſuaue, y apaſſible. Quãdo pues el alma, deſpues de la viſiõ y reuelaciõ queda cõſolada, y quieta cõ nueuos deſeos de ſeruir a nueſtro Señor, puede pẽſar, es negocio de Dios.

3. Reg. 19.

§. VII.

La ſeptima regla es, ſi la perſona q̃ dize tiene reuelaciones es d̃ buẽ juyzio, y diſcreta, ſi es melãcolica, y ſi tiene flaq̃za enla cabeça, o por ſu natural, por enfermedades, o por penitẽcias indiſcretas, porq̃ ſi sõ ſimples las pſonas facilmẽte les engañara el demonio. Tãbiẽ ſuelẽ engañarſe, las q̃ tienẽ flaq̃za de cabeça, porq̃ aſſi como enel ſueño cõ el alboroto de las eſpecies ſe fingẽ mõtes de oro, batallas, muertes, conuerſaciones, y coſas ſemejãtes cõ tãta fuerça q̃ ſe piẽſa eſtar preſente la perſona à eſto: aſſi cõ la flaq̃za de cabeça ſe deſcõcierta el teperamẽto de la imaginaciõ, y ſe fingẽ coſas ſemejãtes, y como no duerme quiẽ lo experimẽta, ſe perſuade que ſon reuelaciones. Por lo qual es razõ aduertir mucho la edad, y ſexo dela perſona q̃ enlos niños, mugeres, y viejos, ſuele auer muchas vezes eſtas flaq̃zas, y engaños, y ſi cõ eſto ſe jũta vn poco de ſoberuia, y vn poco de eſtimaciõ el negocio va perdido.

Los vehemẽtes de imaginaciõ ſon facilmẽte engañados, porq̃ muchas vezes es tãta la fuerça d̃ ella, q̃ pinta, y repreſenta los objectos auſentes, como ſi eſtuuieran preſentes, ſegũ dize S. Aguſt. lib. 12. ſuper Gen. ad litterã ca. 12.

Aguſt.

Los demaſiado curioſos, y q̃ quierẽ eſquadriñar mas los ſecretos de lo q̃ cõuiene, tãbiẽ ſe engañan en eſto, y maginan reuelaciones las q̃ no lo ſon, y a eſtos ſuele Dios caſtigar cõforme aquellas palabras d̃ los Prou. c. 25. *Scrutator maieſtatis opprimetur a gloria.*

Prou. 25.

La octaua regla es, ſi la perſona q̃ dize tiene reuelaciones no tiene mucha oracion, ni eſta muy mortificada, tẽgo por muy probable q̃ lo q̃ dize sõ ficciones ſuyas, o embelecos del demonio. Eſtas mercedes haze Dios à los muy pfetos y auẽtajados en la virtud, y dezirme q̃ vna perſona es muy perfeta ſin oraciõ, y mortificaciõ es para mi dezir ſimplicidades. No hablo aqui de mortificaciones exteriores, y grãdes penitencias, porq̃ ſi bien eſtas ſon ſeñal de grãde virtud, puede vna perſona ſer ſanta, y no hazer grãdes peni-

penitencias por no tener salud. Hablo de mortificaciõ interior, que consiste en negar la propria voluntad, sin la qual entiendo q̃ no ay virtud, conforme aquello que dixo Christo nuestro Señor
Mat. 16. Math. 16. *Si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me* Si alguno quiere venir empos d̃ mi, nieguese à si mismo, tome su Cruz, y sigame. Y porque de la mortificacion trato, en el libro tercero de mi tratado de la oracion mental, no alargo mas este discurso, que es muy à proposito para lo que tengo entre manos.

La vltima regla y infallible, es la sentencia y parecer de la santa Iglesia, quando la santa Iglesia dize que habla vno con espiritu prophetico, no ay que reparar en aquello, porque la santa Iglesia no puede errar, ni nos puede engañar, lo que supongo como à cosa de Fe, de lo que dizen los dotores tratando desta materia. Por esto creemos que las reuelaciones de los Prophetas fuerõ verdaderas, por dezir lo la santa Iglesia, a la qual las cosas de Fe se refueluen como à causa proponente, aunque se refueluan, en la primera verdad como à razon formal. Lean à este proposito vnos documentos de san Vicente Ferrer, que hallaran en el vltimo capitulo deste tratado y libro primero.

CAP. XVIII.
Donde se prosiguen las dudas de las mesmas reuelaciones.

§. I.

LA quinta duda en orden es, de las causas efficientes destas reuelaciones. Aduierto primero, que en estas reuelaciones podemos considerar el acto de la imaginatiua, y el objecto della'. Si hablamos del acto de la imaginatiua, cierto es que su causa efficiente es la potencia imaginatiua: porque como es acto vital, procede de su principio vital, lo q̃ no tiene duda para quien sabe Philosophia. Tambien es cierto que su causa efficiente primera, y vniuersal es Dios, el qual concurre en todos los actos, como de la Theologia supõgo. Si es acto natural cõcurre con cõcurso general natural; y si es sobre natural, cõcurre Dios con concurso sobrenatural. Si hablamos de las phantasmas, y objectos que concurren en estas reuelaciones, podemos dudar si la causa efficiẽte dellos es Dios, o el Angel, o el demonio, que si biẽ puede ser vno, y otro; lo q̃ se pregũta en esta duda es, qual de los tres haze estas reuelaciones.

Oygan

Oygan de gracia primero las razones que ay para dezir vno,y otro.La primera razon es, porq̃ tratãdo la ſagrada Eſcritura deſtas apariciones y reuelaciones nombra à Dios, como ſe puede
Gen.22. ver Gen.22.donde dize la ſagrada Eſcritura q̃ Dios dixo à Abraham q̃ ſacrificaſſe a ſu hijo.Gen.
Gen.26. 26. ſe dize que Dios aparecio à Iſaac.Geneſ.28.Dios eſtaua en la
Gen.28. parte ſuperior de la eſcala que vio Iacob,y le hablaua. Gen.46.
Gen.46. dixo Dios à Iacob que fueſſe à Egypto , à Gedeon hablò Dios
Iudi.7. Iudic.7.Geneſ.20. hablo Dios à
Gen.20. Abimelec,y en otras muchas partes leemos que Dios es el que aparecia y hablaua.

La ſegũda razõ ſe funda en las palabras q̃ dezĩa aquellos à quié Dios aparecia,y hablaua. Abimelec dixo Geneſ. 20. *Domine num*
Gen.20. *gentem ignorantem,& iuſtam interficies?* Señor por vẽtura matareys a los ignorantes,y juſtos . Iacob Gen.28.deſpues de auer viſto a-
Gen.28. quella marauillosa eſcalera dixo. *Vere Dominus eſt in loco iſto, & ego neſciebam.* Verdaderamẽte el Señor eſtà en eſte lugar, y yo no lo ſabia.El meſmo Iacob hablando con ſu hijo Ioſef, deſta aparicio
Gen.48. dixo Gen.48.*Deus omnipotens apparuit mihi in Luz.*

La tercera razon es, porque ſe manifeſtaron en eſtas ocaſiones, coſas que ſolo Dios las ſabe. Reuelo Dios futuros contingentes cuya cognicio toca a Dios. *Annuntiata nobis futura , & dicemus quia*
Eſa.45. *dij eſtis vos* Eſai.45.Deſcubri ſecretos de coraçones y diremos ſoys Dios. *Ego ſcrutans corda , & renes*
Hiere.7. *Deus* Hierem.7.

La razon que ay,para dezir q̃ los Angeles eran los que hablauan a los hombres,ſe funda tambiẽ en la ſagrada Eſcritura Ge.41.
Gen 41. Vn Angel en ſueños aparecio à Iacob,y le dixo que dexaſſe la caſa de ſu ſuegro,y ſe fueſſe à ſu tierra.3.Reg. 19. vn Angel aparecio
3. Reg.19. à Elias,y le dixo que comieſſe, q̃ le quedaua vn largo camino. Da
Dan.9. niel.9.Vn Angel deſcubrio a Daniel grandes ſecretos. Geneſ. 22.
Gen.22. Vn Angel dixo à Abraham que no mataſſe à ſu hijo. *Ecce Angelus Domini de cœlo,& clamauit,dicens: Abraham: Non extendas manum tuam ſuper puerum. Nunc cognoui, quod timeas Dominum , & non peperciſti vnigenito filio tuo propter me.*
Luc.1. Luc.1. Vn Angel aparecio à Ioſeph en ſueños,y le hablo diziẽdo que no repariaſſe en tomar à
Math.2. ſu muger. Math. 2. Vn Angel le hablo dos vezes,quando le dixo que fueſſe à Egypto, y le dixo q̃ boluieſſe.En el meſmo capitulo hallaran que hablo vn Angel a los Reyes Magos,y Acto.27. apa-
Act.27. reccio vn Angel a ſan Pablo.

Para mi tengo ſubjectã lo mi parecer al juyzio de los Doctos, que el Angel es el que habla en eſtas reuelaciones imaginarias, y intellectuales.La razon primera que para eſto tengo , es porque conſta

cõſta eſto de muchos lugares de la ſagrada Eſcritura como de lo dicho es claro. La ſegũda razõ es, porque eſto ſe puede hazer, por que aunque las coſas que dezian ſean proprias d̃ Dios, pudo Dios dezirlas a los Angeles para que las dixeſſen a los hombres, que aſſi paſſo en las reuelaciones que
Apoc.1. tuuo S. Ioan Euangeliſta, en la Iſla de Pathmos como conſta del capitulo primero. Y conuenia ſe hizieſſe deſta manera, porque aunque Dios por ſi meſmo lo podia hazer, quiſo ſeguu ſu ſuaue diſpoſicio hazerlo por cauſa ſegũdas ſegũ ſu diuina prouidẽcia. Por lo qual dixo bien ſan
Heb.1. Pablo ad Heb.1. hablãdo de los Angeles. *Omnes ſunt adminiſtratorij ſpiritus propter eos, qui hæreditatem capiunt ſalutis.* De eſto entenderemos lo que dize S. Tho. 2.2.
S. Thom. q.2.ar.6. y 3.p.q.55.ar.2. que Dios reuela a los hombres ſus miſterios por los Angeles, y a los Angeles inferiores por los ſuperiores. La qual doctrina es de S. Dio
Diony. nyſio cap.4. y 7. de cœleſti Hierarchia.

§. II.

La ſexta duda es, ſi ſe ſirue de los demonios para manifeſtar y reuelar algunas coſas a los hombres. Supõgo como a coſa cierta que puede Dios ſeruirſe de los demonios para eſte miniſterio,
Thom. lo que no tiene duda, y ſe colige de S. Tho. 1.p.q.111.artic.3. donde dize: que el Angel bueno y malo puede mouer la imaginacion del hombre. *Angelus tam bonus quam malus virtute ſuæ naturæ poteſt mouere hominis imaginationem.* Ni ſe ofrecen en cõtrario al entẽdimiẽto razones, ſolo ay duda ſi realmente ſe ſirue Dios de los demonios por eſte efecto. Pareceme q̃ no; fundolo porque parece inde cente eſto, ni para el fin de las reuelaciones es à propoſito, y porq̃ eſto no tiene duda, no tẽgo pata que detenerme en ello.

§. III.

La ſeptima duda es, de que Hierarchia, y ordẽ ſon los Angeles, por medio d̃ los quales Dios reuela a los hõbres las coſas. Para reſponder à eſta duda. Supongo primero de S. Dionyſ. cap. 6. de *Diony.*
cœleſti Hierarchia, como refiere *S. Thom.*
S. Tho. 1.p.q.108.ar.1. que en los Angeles ay tres Hierarchias, que quiere dezir, tres ſagrados principados. Supongo ſegũdo, que en cada Hierarchia ay tres ordenes. En la infima ay Angeles, Archãgeles, y Principados. En la media Poteſtades, Virtudes, y Dominaciones. En la tercera Thronos, Cherubines, y Seraphines. No es razon me pidan que yo me detenga en declarar eſto, que ſeria coſa larga. Leã a S. Th. 1.p.q.108. *S. Thom.*
y los Comentarios. Supongo tercero que los Angeles ſe diuiden en aſſiſtentes, y miniſtrãtes. Lean *S. Thom.*
a S. Tho. 1.p.q.112. en el arti. 3. en particular, colígeſe eſta diferẽcia de Angeles de aquel lugar de Daniel

Daniel c2.7. *Millia millium miniſtrabant ei, & decies centena millia aſſiſtebant ei* S.Greg.lib.17.moral. cap.7. dize que ſon mas los que miniſtran, q̃ no los que aſſiſten. Lean a S.Tho.en el lugar citado ad.2.donde veran q̃ entre los aſſiſtentes cuentã algunos ſolo los de la primera Hierarchia. Digo agora q̃ tégo por muy probable que de ordinario haze Dios las reuelaciones por los Angeles de la media, y infima Hierarchia. Noten eſta razon. Embio Dios vn Angel dela infima Hierarchia para vn negocio tan grande como era el de la Encarnacion: ſeñal es q̃ para otros negocios no embiaua Angeles de la primera Hierarchia. He dicho de ordinario porque. Eſai. 6. ſe dize q̃ embio Dios à Eſayas vn Seraphin, ſi ya aqui por Seraphin no entendamos vn Angel ð la media o infima Hierarchia, q̃ ſe llama Seraphin, por venir à encender los labios de Eſaias.

Dan. 7.

Grego.

CAP. XIX.

De la aparicion y reueſlacion intellectual.

§. I.

DOS coſas ſe ofrecen luego tratar en eſte capitulo. Vna es que ay reuelaciones intellectuales. Otra es que coſa ſea. Comencemos por eſta vltima. Reuelaciõ intellectual es la que ſe haze en el entendimiento por las eſpecies intelligibles. Aduertan aqui que pueden concurrir otras potencias en eſta reuelaciõ: pero donde ſe perficiona, es en el entendimiento, y aſſi ſe llama intellectual como en las demas reuelaciones, puede el entendimiento concurrir, pero no les llamamos intellectuales, porque ſe perficionan en otras potencias. En eſta manera de reuelaciones concurre Dios, concurre el entendimiento, el objecto, y las eſpecies intelligibles. Pedirme que yo diga, y declare como concurre cada vna deſtas coſas, es pedirme que yo haga del Philoſopho, y trate aqui lo que los doctores en eſta materia enſeñan, que por dudar fueſſe acertado, lo dexo de hazer. Si todos tenian lo q̃ yo enſeñaua quando leya Philoſophia, remitaleslos ya a los libros de anima. Solo aduierto que eſta reuelaciõ, ſe haze de dos maneras, o produziendo Dios nueuas eſpecies intelligibles en el entẽdimiento, que repreſentan lo que quiere manifeſtar al hombre, o dandoles nueuo modo mudandoles en diferente eſtado.

El otro pũto era, ſi ay deſta manera ð reuelaciones, q̃ es lo meſmo q̃ pedir ſi Dios reuela deſta manera ſus ſecretos à los hõbres. Reſpõdo q̃ Dios reuela deſta manera cõ reuelaciõ intellectual ſecretos

cretos a los hombres. Doctrina es de todos los ſantos, en particular de ſan Auguſtin lib. 16. de ciuit. Dei cap. 6. cuyas palabras ſon. *Veritas incommutabilis, aut per ſeipſam loquitur ineffabiliter rationalis creaturæ mentibus; aut per mutabilẽ creaturã loquitur, ſiue ſpiritualibus imaginibus ſpiritui noſtro, ſiue corporalibus vocibus noſtri corporis ſenſibus.* Quiere dezir, que Dios verdad incommutable habla a los hombres en el entendimiento, o enla imaginatiua, y ſentidos. Donde ven que haze mencion aqui ſan Auguſtin de las reuelaciones intellectual, y imaginaria. La razon deſta doctrina es, porque Dios habla à los Angeles, y à las almas ſeparadas, y es cierto que no les habla en los ſentidos, ſino en el entendimiento porque alli no ay potencia ſenſitiua, y eſto es reuelacion intellectual: pues porq̃ no diremos que tambien habla à los hombres en el entendimiẽto, que es vna potẽcia eſpiritual, la qual aun en las noticias naturales no depende del cuerpo como de ſubjecto, aunque depẽda del como de objecto. Autorizemos lo que dezimos cõ algunos exemplos dela ſagrada Eſcritura deſta manera de reuelaciones, intellectuales. Sea el primero exẽplo de aquella famoſa reuelació de ſan Pablo que cuenta el meſmo 2. Cor. 12. donde dize el diuino Pablo que fue arrebatado al tercer cielo, y que alli oyo los ſecretos de Dios, q̃ no tenia licẽcia para dezirles: pero aduierte q̃ no ſabia ſi eſtaua en el cuerpo, o fuera del cuerpo. *Scio hominem in Chriſto ante annos quatuordecim (ſiue in corpore, neſcio: ſiue extra corpus, neſcio: Deus ſcit) raptum huiuſmodi vſque ad tertium cœlum. Et ſcio huiuſmodi hominem (ſiue in corpore, ſiue extra corpus, neſcio: Deus ſcit) quoniam raptus eſt in Paradiſum: & audiuit arcana verba, quæ non licet homini loqui.* Toſtado 3. Reg. ca. 9. q. 2. declara eſte lugar de la reuelacion intellectual. Alguna duda tiene eſto, y la tiene mas ſi dezimos que ſan Pablo en eſta ocaſion, no vio la diuina eſſencia de paſſo, porque podriamos dezir que vio à Chriſto, que oya alguna voz, o le ſucedio alguna coſa en los ſentidos. Pero ſi dezimos lo que dizen muchos que en eſte rapto vio de paſſo la diuina eſſencia, bien podremos entender eſte lugar de la reuelacion intellectual, porque cierto es, que la diuina eſſencia no es objecto de potencias ſenſitiuas como de la Theologia ſupongo.

Auguſt.

2. Cor. 12.

Toſtado.

§. II.

El ſegundo exemplo es de la ſagrada Eſcritura 4. Reg. 3. dõde ſe dize que auiẽdo de pelear tres Reyes, digo el de Iſrael, de Iuda, y de Edom, contra el Rey de los Moabitas, por faltarles agua en el deſierto de Idumea preguntaron a Eliſeo qual era la voluntad de

4. Reg. 3.

de Dios. Reſpondio Eliſeo que le hizieſſen venir vn cantor, y como eſte cãtaſſe hizole Dios merced de manifeſtarle lo q̃ auia de dezir, que eſto quieren dezir aquellas palabras. *Facta eſt ſuper eum manus Domini.* Y entonces dixo. Hazed en el torrente vn valle, hoyo y mas hoyos; Dios dize que no vereys viento ni lluuia, y henchirſeha el valle de aguas, y beuereys voſotros y vueſtras familias, y vueſtros jumentos. Y aun eſto es poco, pondra el Señor en vueſtras manos à Moab, y batireys à qualquier ciudad aun que tengà muros, y eſtè guarnecida por mas eſcogida q̃ ſea. Cortareys todos los arboles, tapareys las fuentes, y cubrireys los campos de piedras. Las palabras del ſagrado texto ſon. *Adducite mihi Pſaltem. Cumque caneret Pſaltes, facta eſt ſuper eum manus Domini, & ait: Hæc dicit Dominus; Facite alueum torrentis huius foſſas, & foſſas. Hæc enim dicit Dominus: Non videbitis ventum, neque pluuiam, & alueus iſte replebitur aquis; & bibetis vos, & familiæ veſtræ, & iumenta veſtra. Parumque eſt hoc in conſpectu Domini: inſuper tradet etiam Moab in manus veſtras. Et percutietis omnem ciuitatem munitam, & omnem vrbem electam, & vniuerſum lignum fructiferum ſuccidetis, cunctoſque fontes aquarũ obturabitis, & omnem agrum egregium operietis lapidibus* Eſto hablo Dios à Eliſeo, dize Abulenſe no en ſueños, ni en la imaginacion, ſino en el entendimiento con la reuelacion que llaman los Doctores intellectual.

El tercero exẽplo es del quarto libro de los Reyes cap. 13. dõde ſe nos dize, que eſtando malo Ioas Rey de Iſrael, y para morir, llego à Eliſeo, con vn arco y ſaetas, y le dixo que tomaſſe el arco, y ſaetas, hizo que abrieſſen la ventana que miraua à Oriente, y puſo el Prophcta ſus manos ſobre las del Rey, tiro el Rey vna ſaeta por orden de Eliſeo, y dixo Eliſeo ſaeta de ſalud del Señor, y ſaeta de ſalud contra Syria, batireys à Syria en Aphec, haſta q̃ la ayays aſſolado. Dixole que otra vez tomaſſe las ſaetas, y que tiraſſe en tierra, y como no tiraſſe ſino tres vezes, dixole Eliſeo enojado. Si huuieſſes tirado cinco, o ſeys, o ſiete vezes huuierades aſſolado à Syria: pero agora ſolo tres vezes le pegareys. Eſta viſion y reuelacion dizen los doctores que fue intellectual. Las palabras del ſagrado texto ſon. *Pone manum tuam ſuper arcum. Et cum poſuiſſet ille manum ſuam, ſuper poſuit Eliſæus manus ſuas manibus Regis, & ait: Aperi feneſtram Orientalem. Cumque aperuiſſet, dixit Eliſæus; Iace ſagittam. Et iecit. Et ait Eliſæus: Sagitta ſalutis Domini: & ſagitta ſalutis contra Syriam: Percutiesque Syriam in Aphec, donec conſumas eam. Et ait: Tolle ſagittas. Qui* 4. Reg. 13.

cum tulisset, rursus dixit ei: Percute iaculo terram. Et cum percussisset tribus vicibus, & stetisset, iratus est vir Dei contra eum, & ait: Si percussisses quinquies, aut sexies, aut septies, percussisses Syriam vsque ad consummationem: Nunc autem tribus vicibus percuties eam.

El Propheta Nathan para arguyr à Dauid del adulterio que auia cometido con Bersabe, propusole aquella parabola que todos saben, y auiendo reconocido Dauid su pecado, y dicho. *Peccaui Domino*, 2. Reg. 12. le dixo Nathan. *Dominus quoque transtulit peccatum tuum: non morieris. Verumtamen, quoniam blasphemare fecisti inimicos Domini, propter verbum hoc: filius qui natus est tibi, morte morietur.* El Señor os ha perdonado vuestro pecado, no morireys: pero porque aueys sido causa que blasphemassen el nombre del Señor los enemigos de Dios, vuestro hijo morira. Esto que dixo el Propheta Nathan fue por reuelacion de Dios, y dizen los Doctores, que la reuelacion fue intellectual. Noten aqui de passo el lenguaje de Nathan, el qual para dezir à Dauid que Dios le auia perdonado su pecado, le dixo que Dios auia transferido su pecado del. Pues donde le puso, que la palabra *transtulit*, significa que se puso en otra parte. Es assi que le pusieron en las espaldas de Christo conforme lo que dixo Esai. ca. 53. *Proiecisti per tergum tuum omnia peccata mea*. Mis pecados han puesto en vuestras espaldas. Agora entiendo porque quando lleuaron la adultera à Christo nuestro Señor Ioan. 8. dize el sagrado texto, que Christo nuestro Señor se inclino, y escriuio en tierra. Con aquella postura, y inclinacion, me parece q̃ estaua diziẽdo. Mis espaldas son proprio lugar de los pecados, en ellas poned los de la adultera, à la qual tengo de perdonar.

2. Reg. 12.

Esai. 53.

Ioan. 8.

Lo que dixo Esai. capit. 38. y 4. Regum. 20. al Rey Ezechias, creo que fue por reuelacion intellectual. Estaua el Rey Ezechias malo, dixole Esaias que dispusiesse las cosas de su casa por que auia de morir. Boluiendose el Rey a la pared, hizo oracion a Dios por la salud. Pudo tanto con Dios esta oracion, que le alargò quinze años de vida, conforme le dixo el Propheta, añadiẽdo que le auia Dios librado de los Assirios. Las palabras del sagrado texto son. *Hæc dicit Dominus Deus. Præcipe domui tuæ: morieris enim tu, & non viues. Qui conuertit faciem suam ad parietem, & orauit Dominum, dicens. Obsecro Domine, memento quæso quomodo ambulauerim coram te in veritate, & in corde perfecto, & quod placitum est coram te, fecerim. Fleuit itaque Ezechias fletu magno. Et antequam egrederetur Isaias mediam partem atrij, factus est sermo Domini ad eum. dicens. Reuertere, & dic*

Esai. 38.
4. Re. 20.

Ezechiæ

Ezechiæ duci populi mei. Hæc dicit Dominus Deus Dauid patris tui, Audiui orationem tuam, & vidi lachrymam tuam: & ecce, ſanaui te, die tertio aſcendens templum Domini. Et addam diebus tuis quindecim annos: ſed & de manu Regis Aſſyriorum liberabo te, & ciuitatẽ hanc, & protegam vrbem iſtã propter me, & propter Dauid ſeruum meum.

Deſta manera hablo Dios 2. Paralipomenon. 20. à Iahaziel hijo de Zacharias, el qual en nõbre de Dios dixo à Ioſaphat Rey de Iuda. Aduertid los de Iuda, y los que habitan en Hieruſalem, y vos Rey de Iuda lo que Dios dize que os diga. No temays la multitud de gente que viene cõtra voſotros. La guerra no es vueſtra ſino de Dios. Mañana baxareys contra ellos, porque han de ſubir cueſta arriba en nõbre đ Sis, hallarles heys enlo mas alto del torrente, que es contra el deſierto de Ieruel. No ſereys voſotros los que peleareys: tened buen animo, y confiança, vereys el fauor de Dios, mañana ſaldreys contra ellos, y el Señor ſera con voſotros. *Attendite omnis Iuda*, dize el ſagrado texto, *& qui habitatis in Hieruſalem, & tu Rex Ioſaphat: Hæc dicit Dominus vobis: Nolite timere, nec paueatis hanc multitudinem. Non eſt enim veſtra pugna, ſed Dei. Cras deſcendetis contra eos. Aſcenſuri enim ſunt per cliuum nomine Sis, & inuenietis illos, in ſummitate torrentis, qui eſt contra ſolitudinem Ieruel. Non eritis vos, qui dimicabitis: ſed tantummodo confidenter ſtate: & videbitis auxilium Domini ſuper vos. O Iuda, & Hieruſalem, nolite timere, nec paueatis: cras egrediemini contra eos, & Dominus erit vobiſcum.*

2. *Par.* 20

§. III.

Entre otras apariciones, y reuelaciones intellectuales que ay en la ſagrada Eſcritura, les quiero explicar aquella q̃ tuuo Adã Geneſ. 2. quando durmiendo le ſacaron vna coſtilla, y della hizieron à Eua. Las palabras del ſagrado texto ſon. *Immiſit Deus ſoporem in Adam, cumque obdormiſſet, tulit vnã de coſtis eius, & repleuit carnẽ pro ea. Et ædificauit Dominus Deus coſtã, quã tulerat de Adã in mulierẽ, & adduxit eã ad Adã.* Dio el Señor Dios vn ſueño à Adam, y durmiendo le ſaco vna coſtilla, y en ſu lugar puſo carne. Y de la coſtilla hizo vna muger, la qual lleuo à Adam. Denme licencia que les declare eſte lugar. La primera duda que ſe ofrece es, que entiende aqui Moyſes por aquella palabra, *ſoporem*, o dormir. La palabra Hebrea, *Tardemach*, no ſignifica dormir como quiera, ſino grande dormir, o ſueño. Eſto meſmo ſignifica la palabra Griega que lee, *Aquila catarphoran*, y la que dize, *ſymmacho caron*. Los ſetenta en lugar de *ſo-*

Gen. 2.

porem, leen, *extasim*. Conforme esta doctrina por este sueño de Adam podemos entender, *extasis*, y que entonces estaua arrobado, y lo que dixo, fue de lo que Dios le reuelo con reuelacion intellectual. Esta diferencia ay entre el sueño, y extasis, que en el sueño estan los sentidos ligados sin hazer sus operaciones, y estan impedidas las acciones del entendimiento: pero en el rapto, o extasis, aunque estan impedidas las acciones de los sentidos, no lo estan las del entendimiento, como claramente se vio en el rapto del bienauenturado Apostol san Pablo quando fue leuado al tercer cielo.

La segunda duda es, porque formo Dios à Eua de Adam estando durmiendo. La primera razon desto es, porque sin dolor de Adam le pudiesse quitar la costilla de la qual formo à Eua. La segunda, porque entendiesse el grande mysterio que en esta formacion auia, como lo entendio quando dixo. *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea*. El mysterio fue el que dixo el Apostol san Pablo. *Sacramentum hoc magnum est: ego autem dico in Christo, & Ecclesia*. Fue dezir como se formo Eua del lado de Adã: assi la Iglesia se auia de formar del lado de Christo N.S. durmiẽdo y muerto en la Cruz. No alargo este pensamiento, por que confio que podran ver lo mucho que sobre el tengo trabajado.

ad Ephe. 5.

§. IIII.

La tercera duda es, porque como Dios formo à Adam de la tierra, no formo tambien à Eua de la tierra. La razon de dudar es, porque como entrambos erã de vna mesma especie, parece q̃ auian de tener vn mismo principio. La razon primera desto, es por el amor grãde q̃ se auian de tener Adam y Eua, como à marido, y muger. La segunda razon, porque se entẽdiesse la nobleza de Adam, al qual crio Dios à semejança suya, y quiso que fuesse principio d̃ todos los hõbres. La tercera, por lo que tenemos apũtado de la Iglesia, cuya figura fue Eua, la qual hizo Dios del lado d̃ Adam, en señal que la Iglesia auia de salir del lado de Christo nuestro Señor. A la razon de dudar respondo que en la produccion natural, las cosas de la mesma especie, tienẽ vn mesmo principio: pero no en la produccion sobrenatural qual fue esta.

La quarta duda es, porque hizo Dios à Eua de vna costilla del lado, y no de otra parte del cuerpo de Adam. Supongo que hizo Dios à Eua d̃ vna costilla de Adã, como dize claramẽte el texto sagrado. *Tulit vnam de costis eius &c.* La palabra Hebrea *Salah*, significa costilla, y lado, y en qualquier significacion tiene el mesmo senti-

ſentido. *Tulit vnum latus*, querra dexir, *tulit vnam coſtam de latere.* Sacò vna coſtilla del lado. No entiendan lo que algunos Hebreos fingieron, que crio Dios à Adam y Eua juntos, y aſidos de los lados, que no ay tal; ſino que primero crio à Adam dela tierra, y deſpues de vna coſtilla de Adã formo à Eua. Agora digo, que la primera razon de hazer a Eua de vna coſtilla y no de otra parte, fue porque ſe entienda qual ha de ſer la muger. No ha de ſer la muger cabeça del hombre, y aſſi no la hizo de la cabeça. Entiendan tãbien los hombres q̃ la muger no ha de ſer criada, ni como a tal la han de tratar, por eſto no la formo Dios de los pies, y porque la han de tratar como a compañera y hermana, ſacola Dios del lado.

Dizẽ que la ſaco del lado yzquierdo, dõde dizẽ q̃ eſtà el coraçon. El coraçon dizen los medicos, que eſtà en el medio, ſolo el extremo del, al qual llamã, *conus*, eſtà inclinado a la parte yzquierda. Significo pues Dios el amor grande que ſe han de tener marido y muger. Tambien como eſte lado es el mas debil y flaco, ſe diò à entender la flaqueza de la muger. Agora entenderan lo que dize Hipocrates libr. 5. Apho. 48. *Mares dextera vteri parte, fœminæ ſiniſtra magis geſtantur.* Los varones eſtan inclinados a la parte dieſtra, y las hẽbras a la yzquierda. Da la razon Galeno en el Comentario, porque por razon del higado la parte dieſtra es mas caliente, y aſſi es proprio lugar de los varones, y por ſer mas fria la parte yzquierda, es lugar à propoſito para las hembras.

Hypocr.

Sacò Dios vna coſtilla del lado de Adam, de la qual formò a Eua, y en ſu lugar puſo carne, no entiendan que la coſtilla fueſſe deſnuda de carne, porque à no tener alguna carne, no dixera Adam, *Hoc nunc os ex oſſibus meis, & caro de carne mea.* Eſto es gueſſo de mis gueſſos, y carne de mi carne. Grande myſterio tiene eſto de hazer de vna coſtilla a Eua, y en ſu lugar poner carne. Fue dezirnos que Chriſto N. S. nos dio ſu fortaleza, y tomo nueſtra flaqueza. Quãdo veo a los Apoſtoles padecer con tanto guſto. *Ibant Apoſtoli gaudentes à conſpectu concilij quia digni habiti ſunt pro nomine Ieſu contumeliã pati.* Y veo la alegria cõ que los martyres padecian, y veo por otra parte à Chriſto en el guerto triſte, digo lo que tengo entre manos, dionos Chriſto nueſtro Señor ſu fortaleza, y tomo nueſtra flaqueza.

Act. 5.

Mat. 26.

§. V.

La quinta duda es, como de vna coſtilla de Adam ſe formò Eua, que era de perfecta edad, y grãde d eſtatura. Que ſe pudieſſe hazer no tiene duda, porque

quien de nada haze las cosas,bien las puede hazer de algo;del modo como se hizo se duda.S. Tho. 1.p.q.92.dize que se hizo por addicion de nueua materia,lo que me agrada mas aun,que dezir se hizo por rarefacciõ, y extension de aquella costilla. Esta materia crio Dios de nada, como dize S.Thomas, o como siẽte Tostado d tierra, o otro cuerpo.Y aun esto puede ser de dos maneras. Vna que de aquel cuerpo y costilla de Adã se fabricasse el cuerpo de Eua, o que aquel cuerpo conuirtiesse Dios en costilla,y de aquella costilla hiziesse el cuerpo de Eua.

La sexta duda es, de q̃ costilla de Adam hizo Dios a Eua.Supõgo primero, que en el hõbre ay veynte y quatro costillas, doze en cada lado.La razon agora de dudar es, porque si se hizo Eua de vna costilla del lado yzquierdo como diximos, o auia en aquel lado de Adam doze costillas,o treze.Si solo auia doze,luego hecha Eua quedo Adam imperfeto, y con solas onze costillas.Si auia treze,luego auia vna de sobrada,y superflua. Catherino siente que crio Dios à Adam con doze costillas en cada lado, y que hizo Dios à Eua de vna costilla de las doze:pero no quedo Adam, siente, imperfecto porq̃ en lugar de aquella costilla, crio Dios otra, y la puso à Adam. Y se le dizen que en lugar de la costilla puso Dios carne, como dize el texto sagrado. *Et replevit carnem pro ea.* Responde que no fue carne sola la que puso, sino vna costilla vestida de carne. A este tenor dize la sagrada Escritura que formo Dios à Eua de vna costilla de Adam,y no es inconueniente dezir que tambien la hizo de carne,como consta de las palabras que dixo Adã. *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea.* No aueriguemos agora esta doctrina.Añadamos otra respuesta, y digamos que crio Dios à Adam con treze costillas en el lado yzquierdo, y de vna dellas hizo à Eua:luego dirã vna costilla auia demasiada en aquel lado.Responden los doctores q̃ Adam en quanto hombre particular no auia menester sino doze en cada lado:pero en quãto principio del genero humano, del qual se formo Eua, auia menester treze, y de vna dellas se formo Eua, ni esta era demasiada mirando à Adam en quãto principio del genero humano.

Catherin.

La septima duda es, porque Moyses tratando de Adam haze memoria de la produccion del cuerpo,y alma, y hablando de Eua,solo trata de la formacion del cuerpo,y no habla dela creacion del alma. Respondo que quando Moyses habla de Eua, solo habla de aquello en que su formacion era diferente de la de Adam,y por ser lo solo en el cuerpo,

cuerpo, no trata de la creacion del alma, porque en esto cõuienen, sino del cuerpo.

La octaua duda es, porque dize Moyses que fue Eua trayda à Adam. *Et adduxit eam ad Adam*, dize el diuino texto. La primera razon desto es, porque entienda Adam que se la dan por socia, y compañera. Auiale traydo los otros animales, pues trayganle a Eua, porque vea que solo a ella, le dan por compañera, y que se cumplio lo que Dios dixo. *Non est bonum hominem esse solum, faciamus ei adiutorium simile sibi.* La segunda razon es, porque entiendan, que el varon no se hizo para la muger, sino que se hizo la muger para el hombre. La tercera razon es, porque se entienda que el matrimonio no se puede hazer sino entre presentes. Presentes, digo por si, o por su procurador, que como à cosa cierta, supongo que el matrimonio por procurador es verdadero matrimonio, y sacramẽto en la ley nueua.

§. VI.

La nona duda es, porque Dios solo crio vna muger, y no muchas. Supone esta duda que Adam no tuuo otra muger antes de Eua. Lo que aduierto contra los Thalmudistas, los quales como refiere Tostado Genes. 13. quæst. 404. dixeron *Tostado.* que Adam tuuo otra muger antes de Eua, que se llamò Lilis, con la qual dizen, estuuo ciento y treynta años, de la qual engendro no hombres, sino demonios. Dexemos pues esta necedad, y digamos lo que dize la diuina Escriptura, que crio Dios solo à Eua de vna costilla de Adam. Oygan desto las razones que traen los doctores. La primera razon es, porque para compañera bastaua vna, para la generacion, y prole que auian de pretender marido y muger. La segunda razon es, porque desta manera mas amaria el marido a la muger, que si se diuidiera el amor en muchas mugeres. La tercera razon es, porque entendiessen que no conuenia la polygamia, y tener muchas mugeres, que si esto se hizo entre los Hebreos, fue permission para la multiplicacion del genero humano. Y assi vemos que entre los Christianos, solo se puede tener vna muger, y si alguno pretende casarse segunda vez, el matrimonio segundo es nullo, y le castigaran como es razon.

La decima duda que he dexado para la postre es, porque crio Dios a Eua de Adam estando en oracion, y extasi, como tenemos dicho en la primera duda. Apuntare la razon desto. Entiendan quan

peligroſo es el eſtado de las mugeres,quan facilmente pecan, y pierden la honra.Eſtè Adam en oracion,y eſtenlo los padres que tienen hijas,ſuplicando al Señor les dè ſu diuina gracia, paraque no pierdan alma,y honra. Entiẽdan tambien las mugeres que ſi bien à todos importa tener vn rato de oracion mental,como tengo dicho en mi tratado dela oracion mental,en particular les importa a ellas para viuir con recato,y ſeruir a nueſtro Señor con muchas veras.

Como traygo eſtos lugares, podria traer otros ſin cuento.Solo aduierto lo que dize Toſtado to.1.in Exo.ca.11.q.2. que quãdo los Prophetas dizen . *Hæc dicit Dominus*, era ſeñal que les reuelaua Dios aquellas coſas cõ reuelacion intellectual. *Toſtado.*

§. VII.

Allanadas eſtas dos coſas, razon ſera ver quantas maneras ay de reuelaciones intellectuales.

La primera diuiſion es de parte de los obiectos que ſe reuelã. Eſtos o ſon naturales,o ſobrenaturales,y vnos y otros ſon preſentes,o paſſados,o por venir.Coſas naturales reuelo Dios , dando a entender à Achias Propheta 3. Reg.14. que era muger de Ieroboam la que antes no conocia. Eliſeo,Nathan y Moyſes , tuuieron reuelacion de coſas ſobrenaturales.De coſas por venir, tuuo reuelaciõ Eliſeo 3.Reg.13.quãdo dixo a Ioas Rey,q̃ auia de vencer à ſu enemigo. Nathan de coſas preſentes,quando dixo à Dauid que Dios le auia perdonado ſu pecado 2. Reg.12.Moyſes de coſas paſſadas quando trato de la creaciõ del mũdo en el Geneſis. *3.Reg.14.* *3.Reg.13.* *2. Reg.12.*

La ſegunda diuiſiõ es de parte de las perſonas que reuelan, porque,o es Dios el que reuela, o el Angel.

La tercera diuiſion es de parte dl tiẽpo,porq̃ vnas reuelaciones ſe hazian en vigilia, otras en ſueños,vnas de dia,y otras d noche.

La quarta diuiſion es de parte de los medios,que ſon las eſpecies intelligibles, las quales ſon en dos maneras,vnas que de nueuo cria Dios ,y otras que les da nueuo modo, eleuandolas por virtud diuina,para conocer coſas ſobrenaturales.

La quinta diuiſion es de parte del modo, porque vnas acontecen eſtando el hombre arrebatado, y en extaſi, como la reuelacion de S. Pablo 2. Cor. 12. quãdo fue arrebatado al tercer cielo, y deſta manera dizẽ fue la reuelaciõ de Adã quãdo dixo Gen.3. *Hoc nunc os ex oſſibus meis , & caro de carne mea.* Otras acontecen ſin eſtar el hombre arrebatado,y en extaſi.Para entẽder eſto, aduiertã breuemẽte q̃ llega a tã ſubido pũto à vezes la cõtẽplacion,que queda vn alma tã pueſta, y abſorta en Dios q̃ quedan los ſentidos exteriores ſin poder hazer ſus acciones, *2.Cor. 12.* *Gen.3.*

acciones, à lo qual llaman arrobamiento rapto, ò extaſi. En eſta ocaſion haze Dios muchas mercedes a las almas, y à ſus ſieruos manifieſta algunos ſecretos.

No traygo exemplos de las reuelaciones que ſe hazen no eſtando el alma en extaſi: porque muchas de las reuelaciones de los Prophetas fueron deſta manera.

La ſexta diuiſion es de parte de las perſonas à quien ſe hazen las reuelaciones, eſtas ò ſon Prophetas, ò ſon Sacerdotes. porque aunque à otros ſe hagan reuelaciones, en el teſtamento viejo ſe hazian de ordinario à los Prophetas, ò Sacerdotes.

Aqui ſe ofrecia vn largo diſcurſo de los ſacerdotes, de quantas maneras auia, y de que manera reuela Dios coſas à los ſacerdotes. De lo primero trato en el ſermon de ſan Lucas. De lo ſegũdo trato cap. 14. deſte tratado, dõde declaro las reuelaciones por *Vrim, y Tummim*.

§. VIII.

Preguntara algun curioſo de que modo ſe haze eſta reuelaciõ intellectual, y de que manera habla Dios al entendimiento. Curioſa es eſta pregunta, pero muy dificultoſa. Dos coſas ſeñores cõcurren en eſta reuelacion, locucion, y illuminacion. Las quales difieren en eſto; porque la locucion es mas general que la illuminacion. Locucion en los eſpiritus, dize manifeſtacion de vna coſa oculta. Illuminacion, dize la manifeſtacion de coſa oculta, de coſa digo ſobre natural y myterios diuinos. Lean à S. Tho. 1. p. q. 109. ar. 3. Dios es el que illumina, y illuſtra los entendimientos de los Angeles y nueſtros; y eſto haze Dios illuminando à los ſuperiores Angeles, y à los inferiores, por los ſuperiores, como cõſta de S. Th. 1. p. q. 106. ar. 4. Aqui es razon aduertir con ſan Dionyſio cap. 3. cæleſtis Hierar. que los Angeles ſuperiores exercitã tres actos acerca de los inferiores, q̃ ſon purgar, illuminar, y perficionar. Pero eſtos tres actos sõ vno realmente: porque la meſma locucion en quanto expelle la ignorancia de otro, ſe llama purgacion, en quanto por ella ſe manifieſta algo al otro, ſe dize illuminacion, y en quanto por ella ſe perfeciona el entendimiento, ſe dize perficion. *D. Thom.*

Declaremos eſto vn poco mas, y digamos que ſea la locucion, y illuminacion. La locucion ſe entendera bien, ſi aduertimos de q̃ manera hablã los Angeles vnos con otros. Supongo que los Angeles hablan vnos con otros, cõſta eſto de ſan Pablo. 1. Cor. 13. *Si linguis hominum loquar, & Angelorum &c* Si yo, dize S. Pablo, hablare con lenguas de hombres, y de Angeles, y no tengo caridad, ſoy como la campana. Claro dize, que los Angeles tienen len-

gua (habla de lengua eſpiritual) y que hablan. Y ſi eſto hazen los Angeles, tambien lo haze Dios, como conſta de Oſeas capit. 2. *Oſea. 2.* *Ducam eam ad ſolitudinem, & loquar ad cor eius.* Traere la alma en la ſoledad, y le hablare al coraçon. El modo deſte lenguage, y *Thom.* locucion es dificultoſa, S. Tho. 1.p.q.106.ar.1.dize. Habla vn Angel à otro, ordenando y dirigiendo ſus conceptos al otro, à quien les quiere manifeſtar. Aqui concurren dos actos, vno de la volũtad con que quiere el Angel dirigir ſu concepto al otro, y otro del entendimiento, que es el cõcepto ordenado al otro. La locucion no conſiſte en el acto de la voluntad, ſino en el acto del entendimiento, y aſſi la locucion no es acto de la voluntad, y ſi lo es, no es elicito, ſino imperado. Deſta doctrina ſe infiere, que aũque eſten muchos Angeles juntos, puede vno hablar con otro, ſin que los otros lo entiendan; porq̃ puede vno dirigir ſu cõcepto al otro ſolo, y no à los ẽmas.

Algunos pienſan que como los hombres ſe pueden hablar con ſeñales corporales, ſe hablan los Angeles, haziendoſe ſeñas eſpirituales como refiere *Molina.* el Padre Molina 1. p.q. 106. ar. 1. *rego. de* de Gregorio de Arimino, y de *rimino.* Durãdo. Cõfirman eſta doctrina, *rrand.* porque el Angel (ſi hablamos de los *vt erant in via*) puede mentir a otro. Y como la mentira formal conſiſte en dezir algo diferente de lo que eſtà en el entẽdimiento, infierese, q̃ hablan los Angeles con algunas ſeñales eſpirituales, aunque noſotros no entendamos quales ſon. Siguiendo eſta doctrina no podra vn Angel hablar con otro, ſin que los preſentes lo entiendan.

Siga cada vno lo q̃ mas le agrade. Por lo menos conſta deſto q̃ hablar Dios à los Angeles, y a los hombres, con eſta locuciõ intellectual, es manifeſtarles ſu concepto, y eſto lo haze Dios ordenando y dirigiendo ſu concepto à los Angeles, y à los entendimiẽtos de los hombres. Y aunque tenga duda ſi vn Angel produze à otro el concepto y eſpecie intelligible ſolo con aquella direccion, de Dios no la tiene; porque dirigiẽdo ſu concepto à otro, le produze vna eſpecie intelligible en el entendimiento, y à la que tiene, le da nueuo modo.

§. IX.

Nota Cayetano 2.2.q.171. art. *Cayetan.* 1.ad.1. que haze dos coſas el que habla, excitar al oyente, y abrirle el entendimiento paraque le entienda. A la primera llama diuina inſpiracion, y le podemos dezir diuina excitacion. Y à la ſegunda, diuina reuelaciõ. A eſtos dos actos correſpondẽ otros dos de parte del oyẽte. Al vno llama Cayet. eleuaciõ, ò intẽciõ para pcebir los diuinos myſterios, y al otro percepcion de las coſas reueladas.

ueladas. ¶ La illuminaciõ añade algo ſobre la locuciõ: Puedo yo hablar con vn hõbre, y realmente no me entẽdera, el remedio es que yo le hable claro, y à eſto podemos dezir illuſtrar, y illuminar al entendimiẽto. No lo digo à mi guſto, digamoslo mejor. Serian eſta illuſtracion las eſpecies que de nueuo ſe produzen, ò la meſma noticia: ſi dezimos la meſma noticia, poco dezimos: porq̃ para ella es meneſter lumbre, y eſte buſcamos. No podemos dezir que ſon las eſpecies: porque en el entendimiento del bienauẽturado à mas dela eſſencia Diuina, q̃ eſta vnida al entendimiẽto como à eſpecie intelligible, dize S. Thom. 1. p. q. 12. ar. 5. que es meneſter vna lũbre, q̃ llama de gloria, para confortar y elenar el entendimiento; porque pueda entender à Dios. Y aſſi en eſta materia de reuelaciones, à mas del objecto q̃ ſe repreſenta, y de la eſpecie intelligible que Dios produze, ſe ha de poner lũbre en el entendimiento, con que el entẽdimiento conozca lo que antes no podia. Eſto lo tengo por llano: pero que ſea eſte lumbre, tiene no poca difficultad. S. Tho. 2. 2. q. 171. ar. 2. tratãdo de la Profecia dize, que en ella es meneſter nueuo lumbre, y q̃ eſte no es por modo de habito, y coſa permanente, q̃ à ſer aſſi, tuuierã ſiempre los Profetas eſpiritu d̃ Profecia, y profetizariã quãdo les diera gu

D. Tho.

S. Thom.

ſto, y vemos claramente q̃ no ſe hazia aſſi, como dize S. Greg. homi. 1. in Ezech. *Aliquãdo*, dize, *prophetia ſpiritꝰ deeſt prophetis, nec ſemper eorũ mentibus preſto eſt, quatenꝰ cum hanc nõ habent, ſe hanc cognoſcant ex dono habere cũ habent. Vnde Heliſeus dixit de muliere Sunamite* 4. Reg. 4. *Anima eius in amaritudine eſt, & Dñs celauit à me, & non indicauit mihi.* Eſtaua pues la lumbre en los Profetas por modo d̃ vna paſſion trãſeunte. En los biẽ auẽturados eſta la lũbre por modo d̃ habito, y permanẽte como la lũbre en el Sol, y en el fuego; pero en los Profetas por modo de vna paſſion, y impreſſion que paſſa como el lũbre del ſol en el ayre. ¶ Eſto dio à entender el Señor, quãdo dixo à Moyſes: *Cum q̃ trãſibit gloria mea, ponã te in foramine petre:* Notẽ la palabra, *trãſibit*, que aq̃l hablar, y illuminarle, no era coſa permanẽte, ſino de paſſo. Del meſmo lenguaje vſo Dios con Elias: *Egredere, & ſta in monte coram Dño: & ecce Dominus trãſit:* Deſto infiere S. Tho. que como el ayre à meneſter ſiempre nueua illuminaciõ del Sol, aſſi el entendimiento del Profera ha meneſter ſiẽpre nueua renelacion. Con eſta dotrina admirable del Angelico Dotor S. Thomas podemos entender algo de lo que vamos tratando. Bien creo que el entendimiento no acaba de percebir eſtas coſas; pero yo no ſe, ni quiero eſtudiñar,

D. Grego.

4. Reg. 4.

Exod. 32.

3. Reg. 19.

ni

ni ahondarlas. Aquellos à quien Dios haze eſtas mercedes, entenderan lo que yo digo, que los demas ſino han muy eſtudiado no lo acabaran de entender.

§. X.

No ceſſa el curioſo de preguntar, ſi habla Dios en eſta reuelacion intellectual immediatamẽte, ò ſi haze eſto por medio de los Angeles. Santo Thom. 2.2. q. 172. art. 2. dize que Dios infima por media miniſtra, y aſſi dize, que eſtas reuelaciones ſe hazen por los Angeles. Confirmolo cõ lo que dize ſan Diony. cap. 4. de cæleſti Hierar. dõde dize lo meſmo con eſtas palabras. *Diuinas viſiones glorioſi patres noſtri adepti ſunt per medias cæleſtes virtutes.*

D. Thom.

Dionyſ.

Algunos declaran eſto, aduirtiendo que quando es meneſter lumbre en eſtas reuelaciones, Dios immediataméte reuela: pero que quando no es meneſter lumbre, Dios reuela por medio de los Angeles. Y ſi pregũtamos como puede ſer eſto. Reſpõden, que aſſi como el maeſtro enſeña a ſu diſcipulo, y le propone con tãta claridad las coſas, que aquello miſmo ſe llama illuſtracion, y illuminacion, ſin que ſea meneſter otro lumbre, ni mas ni menos puede aconteſcer al entendimiento, al qual puede vn Angel prepararle las coſas con tãta claridad, que ſin nueuo lumbre lo entendera. Hazeme grande dificultad eſta dottina; porque ſi bien para coſas naturales baſta el lumbre natural del entendimiento con lo demas: pero para coſas que no ſon naturales, como las ſobrenaturales, y los ſecretos del coraçon, lumbre ſuperior es meneſter.

§. XI.

Mas preguntaran, ſi los que tienen reuelacion, conocen que Dios es el que les habla. La razõ de preguntar y dudar es, porque como tenemos dicho de ſan Pablo. 2. Cor. 11. ſuele el Demonio transfigurarſe en Angel de luz, y podria ſer que el Demonio hablaſſe. Eſta pregunta pide dos coſas. Vna es, como conocera el que tiene la reuelacion que es de Dios. Otra es, como aquellos a quien ſe cuentan las reuelaciones conoceran que ſon de Dios, ò que ſon embelecos y engaños del Demonio: porque pueden dezir coſas falſas, diziendo que ſon reuelaciones, como conſta de lo que dize Hiere. cap. 14. *Falſo Prophetæ vaticinantur in nomine meo. Non miſi eos, & non præcepi eis, neque locutus ſum ad eos. Viſionẽ mendacem, & diuinationem fraudulentam, & ſeductionem cordis ſui prophetant vobis.* Y cap. 23. dize. *Non mittebam Prophetas, & ipſi currebant: & non loquebar ad eos, & ipſi prophetabant.* Y cap. 27. *Ipſi prophetant in nomine meo mendaciter, &c.* A lo primero reſpõdo, que Dios que reuela, da lumbre al entendimiento, con que ſe conoſce q̃ habla el.

2. Cor. 11.

Hiere. 14.

Hiere. 23

Hiere. 27

habla el. Primero es cierto, que Dios ſe puede dar à conocer. De ſto infiero, que quando el habla, illuſtra de manera el entendimiento, que conoce que Dios habla. Tuuo tanta certitud deſto Abraham Geneſ.22. que diziendole Dios que ſacrificaſſe à ſu hijo, ſiendo coſa que venia tan à repelo de la carne le creyo, y en el punto le obedecio como cuenta allí la ſagrada Eſcritura. Es bié aduiertan que hablaremos aqui propriamente de reuelaciones; porque de lo que ſon inſpiraciones, y inſtinctos de Dios, no ay tanta certeza; pero, de las reuelaciones ay la que tengo dicho, q̃ por eſto los Profetas con tanta certidumbre dezian lo que Dios les reuelaua.

§. XII.

A lo ſegundo con que conoceran los otros que ſon reuelaciones de Dios. Reſpondo, que ſe miren las reglas que auemos traydo cap. 17. tratando de las reuelaciones imaginarias, que conforme ellas, podremos juzgar las reuelaciones intellectuales. Solo añado, que ſe conoſcia antiguamente quando el Sacerdote hablaua por reuelacion de Dios, ſi en las preguntas y reſpueſtas ſe guardaran las circunſtãcias q̃ mãdaua Dios, y tenemos dicho quãdo tratauamos de las reuelaciones por *Urim*, y *Thummim*. cap. 14.

Dud. 4.

§. XIII.

Quien quiſiere muchas reglas para conocer las reuelaciones, y viſiones ſi ſon de Dios, ò del Demonio, lea al padre Bartolomeo de Medina de la inclita religion Dominicana, el qual 3. p. q. 25. ar. 3. trae catorze reglas à eſte propoſito, las quales no refiero aqui; porque lo mas que en ellas ay, tenemos dicho arriba en las reglas que à eſte propoſito propuſimos.

Medina.

Quiero concluyr eſte capitulo con algunos documẽtos que trae San Vincente Ferrer en el tratado de la vida eſpiritual, cuyas palabras pondre aqui.

Vincente Ferrer.

El primer documento es. *Illi qui volunt ſe ſubdere Deo, & illi ex corde ſeruire non deſiderent per oratio nem, vel contemplationem, vel per alia opera pe-fectionis viſiones, vel reuelationes, vel ſentimenta, quæ ſunt ſupra naturam, vel ſupra communẽ curſum eorum, qui diligunt Deum; quia prædictũ deſiderium nequit prodire niſi ex radice ſuperbiæ & præſumptionis, vel vanæ curioſitatis. Propter quod Deus iuſto iudicio permittit talem animam decipi, & ludificari à dæmone. Scire namque debet vir in diuinis literis inſtructus, quod iſtæ viſiones, & ſentimenta, ſiue potius gu ſtus non concedantur à Deo propter prædictum deſiderium, nec propter aliquod ſtudium, aut conatum humanum eis, ſed propter Dei beneplacitum ergà animam, quæ eſt in magna humilitate, & deſideria diuinorum, & reuerentia.* Quiere dezir el varon eſpiritual, no deſſee ni pida en la

en la oracion viſiones ni reuelaciones, porque eſte deſſeo procede de raiz de ſoberuia, preſumcion, y vana curioſidad, y aſſi permite Dios q̃ eſtas perſonas ſe engañen. No haze Dios eſtas mercedes, porq̃ las deſſea, y apatezca el varõ eſpiritual, ſino por ſu beneplacito. Y ſupone eſto en vn alma grande humildad.

El ſegundo documẽto es. *Qui deditus eſt diuinis colloquijs, & orationibus, in oratione vel contemplatione non ſufferat aliquam conſolationem vel paruam, ſi viſum fuerit quod eorum habuerit ex præſumptione, & eſtimatione ſui ipſius: Siquidem ducit in amorem propriæ excellentiæ, & reputationem. Quod facilè intelliget quãdo ſuggeritur mẽti ſuæ ſe eſſe dignum huius vitæ, gloriæ, vel laudis, aut etiam paradiſi. Nouiſſe namque oportet, quod anima, quæ huiuſmodi delectationib⁹ detinetur, venit, & incidit in multos errores; quia Dñs per ſuũ iuſtũ iudicium permittit poteſtatẽ diabolo augendi prædictã conſolationem, & imprimendi in illa anima falſiſſima, & periculoſiſſima ſentimẽta: et alias illuſiones, quas cõſolationes credit, & exiſtimat eſſe veras. Qua de cauſa innumerabiles perſonæ à demone ſunt deceptæ.* La ſumma es. No eſtime ni haga buen roſtro à las cõſolaciones, ſi viere q̃ tienen principio de preſumcion, y eſtimacion de ſi miſmo, lo que entendera ſi ſe perſuade que es digno de aquellas mercedes.

El tercer documẽto es. *Omnis viſio, omne ſentimentum quantumcunq; ſublime, & altum, quod induceit hominẽ ad perſuaſionẽ contra veritatem fidei, vel contra bonos mores, maxime contra humilitatem, vel contra honeſtatem, execrandũ eſt, & abominandũ, quia omni dubio procul ex parte diaboli eſt.* Qualquier viſion que incita à coſas contra la Fe, ò à coſas contra buenas coſtumbres, ſe ha de abominar.

El quarto documento es. *Nec propter magnam deuotionem, nec propter inſignem vitam, nec propter clarum intellectum, nec propter aliquã ſufficientiam, quam vides in aliqua perſona, vel aliquibus perſonis, noli ſequi eorum conſilia, neque eorum modos, ex quo cognoſcis clarè, & multum rationabiliter quod eorum conſilia non ſunt ſecundum Deum, & veram diſcretionem, & per vitam Ieſu Chriſti, & Sanctorum monſtratam, & per ſanctam ſcripturam in dictis Sanctorum prædicatam, & pateſactam.* No hauemos de hazer caudal de grãde deuocion, y ſantidad de vida, quando en los conſejos que dan no ay diſcrecion, y no ſon conforme à Ieſu Chriſto, Santos, y à la ſanta Eſcritura.

El quinto documẽto es. *Oportet vt vir diſcretus, & prudens fugiat, & euitet familiaritates, & ſocietates illorum, & illarum, qui vel quæ prædictas viſiones denarrant & pateſaciunt, & per populos ſpargunt. Vita igitur illas perſonas, quæ ſuſtinent, & laudant eas viſiones, & noli au-*

li audire eorum verba, nec cum illis miſceas ſermones, nec modos eorum velis videre, quia daemon ſubminiſtrabit, & oſtendet magnum ſignum perfectionis latere in verbis eorum, & modis, quæ ſi velis accipere, & ea illis credere abſque dubio venies, & rues in grauiſſima pericula à demone deceptus. El varõ diſcreto huyga de aquellos que refieren viſiones y reuelaciones de otros; porque deſto ſe pueden ſeguir grandes engaños.

§. IX.

Noten aqui otros documentos que pone ſan Vincente Ferrer *in pralijs ſpiritualibus*, acerca de las perſonas que ſiembran, y publican las viſiones y reuelaciones de los otros.

El primer documento es. *Non habeas magnam æſtimationem viſionum eorum, & ſentimentorum, neq. eorum raptuum. Nam ſecundum veritatem Theologiæ pluris eſt faciendus minimus gradus charitatis in quocunque homine, quam magnum pondus reuelationum, & apparitionum, iſtæ enim nonnunquam fieri ſolent hominibus ſceleratis.* No hagas caudal de viſiones y reuelaciones, ni de raptos: porque ſegun la Theologia, mas ſe ha de eſtimar vn minimo grado de caridad en qualquier hombre, que las reuelaciones; porque eſtas ſe hazen à vezes à hombres malos.

El ſegundo documento es. *Si per reuelationem vel ſentimentum, vel alium modum cor tuum moueatur ad faciendum aliquod opus, & maxime opus graue, & notabile non tibi conſuetum, de quo non habeas certitudinem, an Deo placeat, imo dubites rationabiliter, contrahas moram ad faciendum dictum opus vſquequo inſpexeris omnes circunſtantias, & maximè finales, & cognoſcas quod Deo placet, non tamen, quod tu indices per te tuam opinionem, ſed ſi potes per teſtimonium ſacræ Scripturæ, vel exemplum imitabile Sanctorum Patrum. Et dico exemplum imitabile, quia ſecundum B. Gregorium aliqui ſancti fecere aliqua opera, quæ non debemus imitari, quamuis bona eſſent in eis, ſed debemus ea habere in admiratione, & reuerentia. Et ſi per temetipſum non poteris venire in notitiam, an placeat Deo: petas conſilium à perſonis approbatis in vita, & doctrina, & conſilio tetias veritatis.* Si las reuelaciones te incitan à hazer vna coſa graue y notable, de la qual no ſabes ciertamẽte ſi es de Dios, miralo de eſpacio, y aunque te parezca bueno, mira ſi aquello hizieron los Santos, paraque les imitaſſemos, ò ſolo para admirarnos. Podra, aunque le agrade aquello, pedir conſejo à perſonas doctas, y experimentadas.

El tercer documento es. *Te exiſtente, ſeu corde tuo intentatione ſpirituali, per quã es in dubio non incipias ex tua ꝓpria voluntate aliquid notabile tibi ante inconſuetum, ſed*

cor

cor tuum refrænando & voluptatem, exercies humiliter, & cum tremore, & reuerentia Dei vsquequo Deus cor tuum clarificet, quia scias pro certo, quod si existendo in dicto dubio ex tua propria voluntate inciperes aliquid notabile inconsuetum tibi, non posses exire ad finem bonum. Et intendo dicere de incipiendo opera notabilia, inconsueta, super que est dubium antedictum. Estando en duda no emprendas alguna cosa q̃ no tengas costumbre de hazerla. Humillese en esta ocasion el alma esperando que nuestro Señor le inspire lo que conuiene hazer.

El quarto documento es. *Propter ante dictas tentationes si eas habeas, non dimittas aliquod bonum, quod incepisti dum non eras in tentationibus antedictis. Et maxime non debes dimittere orare, nec confiteri, nec cõmunicare, nec ieunare, nec operi pietatis & humilitatis, licet consolationem non inuenias in operibus antedictis.* Por las tentaciones espirituales, no dexes las buenas obras que antes começado, en particular la confession, comunion, ayunos, y otras obras de piedad, y humildad, aunque no halles en ellas consolacion.

El quinto documento es. *Si tentationes antedictas habeas, leua cor tuum, & intellectum ad Deum, quærendo humiliter hoc quod erit honorabilius, & tuæ animæ salubrius super tui tentatione subijciendo tuam voluntatem voluntati diuinæ. Quod si illi placet, vt tu perseueres in tentationibus illis, similiter tibi placeat, vt Deum non offendas.* En las tentaciones leuanta el espiritu al Señor. Y si a Dios plaze que passen adelante las tentaciones, perseuera en no ofender à Dios.

CAP. XX.

Que las almas del otro mundo bueluen.

§. I.

ESTE tratado de las apariciones de los espiritus para estar en su punto, pide que tratemos si las almas de los defuntos bueluen del otro mũdo, en particular las del purgatorio. Duda es que de ordinario la tienen los hombres, persuadiendole que las almas de sus padres, parientes, y amigos bueluẽ, lo que les causa grãde espanto y temor, dudando que no sea algun embeleco del Demonio.

La primera razon de dudar, se funda en lo que los Santos dizẽ à este proposito. San Athanasio lib. ð diuersis quæstionibus quæstio. 11. y 13. dize que las almas de los muertos no bueluen à este mundo à cõtar lo que passa allí: sus palabras, en la question. 11. son: *Animæ quæ nos præuenientes decedunt immittuntur ne hanc vitam rursus* *S. Atha.*

rursus vel non? Respõde nequaquam, y lo confirma con el Profeta Dauid que dize: *Quoniam spiritus per transibit in illo, & non subsistet, & nõ cognoscet amplius locum suum.* El espiritu, dize, passa por el hombre quando se va y aparta del cuerpo: pero nunca buelue à el. En la question. 13. pide, porque Dios no permite que las almas de los difuntos bueluan, y cuenten lo que alli passa. Responde, que desto se seguiria, que en los hombres se hallarian muchos errores; porque el Demonio tomando figuras humanas les engañaria. *Multi,* dize, *apud nos inde errores orirentur. Multi enim demones formas humanas induere, & in hominum demortuorum figuras transformari potuissent; ac dicere à mortuis sese resurrexisse, atque inde multas res ementitas, & falsa dogmata de his quæ ibi fiunt spargere, idque ad seducendum nos, & perdendum.*

Psal. 102.

Theophil. Theophilacto sobre san Matheo capit. 8. es del mesmo parecer. *Anima,* dize, *non errat in mundo, iustorum animæ in manu Dei sunt: peccatorum autem, & hinc abducuntur.* Y sobre san Ioan cap. 19. dize desta manera: *Tradidit spiritum Deo Patri, vt ostenderet quod post hac animæ iustorum, in monumentis non versantur: currunt enim in manu Patris omnium. Sed peccatorũ animæ in locũ supplicij detractæ hoc est in infernum depellũtur.*

Ioann. 19.

S. Chryso. S. Chrysostomo hom. 29. in c. 8. Matth. Tratando si las almas bueluen, dize à la postre que no, y lo cõfirma con lo q̃ dize S. Lucas, del mal rico, que no le consintieron venir à sus hermanos. Noten sus palabras aunq̃ largas. *Nec enim potest anima à corpore separata in his regionibus errare. Iustorum animæ in Dei manu sunt. Si autẽ iustorum infantiũ quoq. similiter, non enim peccarunt. Peccatorũ vero post hunc exitũ continuo abducuntur quod à Lazaro, & diuite planũ efficitur, sed alibi quoq. Dñs ait. Hodie animam tuã abste repetent: nõ igitur potest anima cũ à corpore abcesserit, apud nos hic errare: nec id iniuria. Nã si qui itersaciunt in terra assueta, & nota, & corpore amicti, cum in ignotas regiones inciderint, nesciunt quo ituri sint, nisi ducẽ habeant, quãto magis anima relicto corpore, cũ nouã omnino sibi vitã ingrediatur quo itura sit ignorabit nisi ducem cõsequatur? Multis e locis scripturæ comprobari potest non errare hic post mortẽ iustorũ animas. Nam & Stephanus ait suscipe spiritũ meum. Et Paulus resolui, ac esse cũ Christo desiderabat. De Patriarcha quoq. scriptura dicit. Et appositus est ad patres suos, adultus in senectute bona. Quod vero nec peccatorũ animæ hic cõmorari possint diuitẽ audias quid dic perpendasq. quid petit, & non impetrat. Quod si possent animæ hominũ hic conuersari venisset ipse vt cupiebat, & suos detormentis inferni, fecisset certiores: quo ex loco scripturæ illud etiã aperte patet, quod post exitum à corpore in lo-*

Sap. 3.

Luc. 12.

Acto. 7.

Phil. 1.

Gene. 49.

cum certum animæ deducuntur, vnde redire sponte sua non possunt, sed terribilẽ illũ iudicij diem ibi expectãt &c. Galeoto Martio lib. đ doctrina promiscua cap. 38. no siente bien destas apariciones con estas palabras. *Beatus Augustinus ex sententia antiquorum refert, quod anima nostra ex corpore in quo est, elicit sibi quoddam quasi vestimentum hoc est simulacrum corporis cui aliquando diuersus ab anima locus à Deo immortali tribuitur.* Destos lugares se collige, que las almas de los difuntos bueluen.

Galeoto Martio.

La razon segunda de dudar se funda en aquel verso de Dauid Psal. 77. *Spiritus vadens, & nõ rediens.* El Espiritu se va, y no buelue. Esta razon parece que cõcluye que las almas de los difuntos no bueluen.

Psal. 77

La tercera razon de dudar, cõ que se prueua que por virtud del Diablo bueluẽ las almas, se funda en lo que dize la S. Escritura 1. Reg. 28. dõde se dize que la alma de Samuel boluio, y aparecio à Saul, lo qual hizo vna Phytonisa por virtud del Diablo.

1. Reg. 28.

La quarta razon de dudar es. Dotrina fue de los antigos q̃ por Magia podian boluer las almas, y esto claro esta q̃ se hazia por virtud del demonio. El antecedente es de Abulen. 1. Reg. 28. q. 25. y de Ioseph. lib. 6. Antiq. c. 14. y parece muy cõforme à la S. Escritura q̃ dize. *Non sit inter vos, qui diuinos cõsulat, & quærat veritatẽ à mortuis, &c.* No aya entre vosotros, quiẽ consulte à los adeuinos, ni busque la verdad đ los muertos.

Abulens.

Ioseph.

Deute. 18.

La quinta razon es. Porque para boluer el alma, solo se requiere el mouimiento local, lo que se haze dexãdo el lugar dõde estaua, y pareciendo en otro. Pues llano es q̃ el Demonio puede causar el mouimiento local, q̃ para esto es necessario como dize S. Tho. 1. p. q. 110. a. 3. y đ verit. q. 6. ar. 3. y q. 16. de Malo. ar. 10.

D. Thom.

La sexta razõ de dudar es. Por q̃ otras cosas ha hecho el Demonio q̃ parecẽ mayores, y mas grãdes. Simon Mago hazia hablar à los perros, como dize S. Clemẽ. en su Itenerario, y el Idolo de la Fortuna q̃ estaua en la via Latina de Roma, hablo como dize Valer. Maxi. lib. 1. c. 5. y 6. S. Agustin lib. 10. de Ciuita. Dei cap. 16. y lib. 22. cap. 11. dize que vna virgen Vestal traya en vna criba agua del Tibre. Mas los antiguos creyeron que por Magia la Luna se auia quitado del cielo. Entre otros lo dize Virgil. Eglo. 8. *Carminibus cælo poteris deducere Lunã.* Reduzganse à este proposito lo q̃ hizierõ los Magos de Faraon, de hazer moscas, ranas, cõuertir la agua en sangre, y cosas semejãtes como cuenta la S. Escritura Exo. 7. y 8. Pues llano es q̃ esto se hazia por virtud del Demonio, pues muy creyble es q̃ quien hazia esto, podra hazer boluer las almas de los difuntos.

Clement.

Vale. Maximo.

S. Aug.

Virgil.

Exo. 7. 8.

No

§. II.

No obstante estas razones de dudar. Digo primero, que puede̅ las almas d̄los difuntos boluer. Esta conclusion se puede primero confirmar con autoridad de los Gentiles, los quales creyeron que las almas boluierō. Lean à este propositō lo que dize el muy docto y erudito Padre Martin d̄l Rio en sus disquisitiones Magicas lib. 2. q. 26. sesio. 1. y 4. Confirmase segundo, porque Dios puede todo aquello que no implica contradiccion, como dizen todos los Theologos, y no se yo que repugnācia ay en q̄ las almas bueluan. Confirmase tercero, porque los Angeles se pueden mudar de vn lugar à otro, cō virtud natural, como dize S. Tho. 1. p. q 53. art. 1. Luego tambien lo podran hazer las almas separadas, y assi podrā boluer del otro mundo. Diran luego podrā boluer las que quisieren. Respondo, que aunque naturalmente pueden mouerse, no tienen licēcia siēpre de venir, y boluer à los hombres, y assi no bueluen quādo quieren, sino quando Dios les da licencia. Declarome mas. Estā las almas en el cielo, infierno, limbo, ò purgatorio, y es cierto que de ninguno destos lugares pueden salir sin licencia de Dios.

Martin del Rio.

S. Thom.

Digo segundo, las almas de los difuntos bueluen realmente, y aparecen à los vinos. Esta conclusion entiendo que es de todos los Catholicos, solo sē de Hieronymo Magio lib. 4. Miscellena. cap. 12. que dize lo contrario, persuadiendose que quādo dizen que las almas bueluen, no son las almas, sino los Demonios: pero nuestra conclusion es comun. La primera razon, se funda en quatro lugares de la sagrada Escritura que les quiero declarar à este proposito, de los quales consta que las almas de los difuntos bueluen.

Hieronym. Magio.

El primer lugar es de san Matheo cap. 17. el qual tratando de la Transfiguracion de Christo nuestro Señor, dize que aparecieron Moyses, y Elias, los quales hablauan con Iesus. Paraque entiendan la fuerça deste lugar, y como prueua lo que tenemos entre manos: aduiertan, que aun que de Elias conste que no murio, ni morira, hasta la fin del mundo, como pueden ver largamente prouado en el tratado de Antichristo capit. 20. Pero de Moyses tengo por cierto, que murio. La razon en que me fundo es; porque à mas de que lo dizen muy graues Dotores, lo dize claramente la sagrada Escritura Deuteron. 4. y 34. y Iosue. 1. Deute. 4. dize: *Ecce ego no riar in hac humo, nō transibo Iordanem.* Yo tengo de morir en esta tierra, no passare el Iordā. Y en el capit. 34. se dize. *Mortuusque est ibi Moyses seruus Domini in terra Moab iubente Domino & sepeliuit*

Mat. 17.

Deute. 4. y 34.

eum in valle terræ Moab. Murio Moyſes ſieruo del Señor en tierra de Moab con orden de Dios, y ſepultole Dios en la valle de la tierra d Moab, lo q̃ hizo Dios como dize Epiphan. por miniſterio de los Angeles. Y aũ por el ſepulcro de Moyſes tuuieron pendencia S. Migael y el Demonio, como dize Iudas en ſu Canonica.

Epipha.

Iudas.

Ioſu.1. Ioſue c.1. dize: *Moyſes ſeruus meus mortuus eſt ſurge, & tranſi Iordanẽ &c.* Moyſes mi ſieruo es muerto dixo Dios à Ioſue, leuãtate y paſſa el Iordã. Supueſto, pues como à cierto, que murio Moyſes, ſu alma boluio, y aparecio en la Trãſfiguracion de Chriſto N. S. en el monte Thabor. Y porque aparecio en cuerpo, la duda es ſi boluio en cuerpo verdadero, ò en cuerpo phãraſtico. S. Tho. 3. p. q. 45. art 3. ad. 2. dize q̃ aparecio en cuerpo aereo, de la manera q̃ ſuelen aparecer los Angeles. Deſte parecer ſon Lyrano Mat. 17. y Toſtado q. 54. y 55. y otros muchos. Lo q̃ eſtà muy pueſto en razon; porque à ſer ſu cuerpo verdadero, auia d reſucitar Moyſes, y no ſe ſabe que aya reſucitado.

S. Thom.

Lyrano.

Toſtado.

§. III.

1. Reg. 28. El ſegũdo lugar es del primer lib. de los Reyes c. 28. dõde dize la S. Eſcritura q̃ conſultò el Rey Saul à Dios, y no le reſpõdio en ſueños, ni por los Profetas, ni por los ſacerdotes. Por lo qual dixo à ſus criados que le buſcaſſen vna muger Phitoniſa por que le hizieſſe venir à Samuel. Intẽtolo la muger, y vio q̃ ſubiã Dioſes d la tierra. Vio Saul à Samuel, poſtroſe, y adorole. Dixole Samuel, porq̃ me aueys inquietado: Reſpõdiõ Saul, eſtoy apretado, Philiſtim pelea contra mi. He os llamado por ſaber lo q̃ tengo de hazer, y ſaber lo q̃ ſerã. Dixole Samuel. Eſtareys vos y Iſrael en manos de Philiſtim, y mañana vos, y vueſtros hijos eſtareys comigo. Cayò Saul en tierra, temiendo mucho las palabras de Samuel. Oygan las palabras de la S. Eſcritura, q̃ yo he meneſter para mi intento, y declarar el lugar. *Conſuluitq.* habla de Saul, *Dñm, & non reſpondit ei, neq. per ſomnia, neq. per Sacerdotes, neq. p Prophetas. Dixitq. Saul ſeruis ſuis: Quarite mihi mulierẽ habentẽ pythonẽ, & vadam ad eã, & ſciſcitabor per illã, &c.* Y vn poco mas abaxo. *Dixit Saul ad mulierẽ, Diuina mihi in Pythone, & ſuſcita mihi, quẽ dixero tibi.* Y abaxo: *Dixitq. ei mulier, Quem ſuſcitabo tibi? Qui ait, Samuelẽ mihi ſuſcita, &c. Cũ autẽ vidiſſet mulier Samuelẽ, exclamauit voce magna, & dixit ad Saul: Quare impoſuiſti mihi, &c.* Y luego. *Deos video aſcẽdẽtes d terra.* Y deſpues q̃ Samuel boluio, dize la S. Eſcritura. *Et intellexit Saul, q̃ Samuel eſſet, & inclinauit ſe ſuper faciem ſuam in terra, & adorauit. Dixit autem Samuel ad Saul: Quare inquietaſti me vt ſuſcitarer? Et ait Saul. Coarctor nimis: Siquidem Philiſtiim pugnãt aduerſum me, &c.*

Va-

Vocaui ergo te, vt oſtẽderis mihi, quid faciam. Et ait Samuel, Quid interrogas me? Y luego: *Dabit Dñs etiam Iſrael tecum in manus Philiſthiim: cras autem tu, & filij tui mecum eritis. Statimq. Saul cecidit porrectus in terram, extimuerat enim verba Samuelis, &c. Et dixit mulier ad Saul, Ecce obediuit ancilla tua voci tuæ, &c.* Muchas coſas ſe ofrecen acerca dſte lugar, y la principal es; ſi realmente aparecio la alma de Samuel, ò ſu cuerpo, ò el demonio en figura del alma d Samuel. Perſuadenſe algunos que no era la alma de Samuel. La primera razon que tienẽ para ello es; porque como auia de permitir Dios que vn hombre juſto, y ſanto, viniеſſe alli por Magia, y encantamientos, que eſto ſeria abonar, y fauorecer à la arte Magica. La ſegunda razon, ſi era Samuel, como permitio que Saul le adoraſſe, que la adoracion à ſolo Dios ſe deue, como dixo el Angel à S. Iuan, el qual viendo que ſan Ioan le queria adorar le dixo. *Deum adora.* La tercera razon, porque le dixo Samuel que mañana eſtaria con el, y como Samuel eſtaua en el Seno de los Santos Padres, auriamos de dezir que Saul no eſtà condenado, lo que no dizen los Dotores. La quarta razon es; porque no hallando Saul reſpueſta en Prophetas, ni Sacerdotes, como la auia de hallar en vn muerto. Hã podido tanto eſtas razones con algunos que San Aguſtin lib. 2. quæſtionum ad Simplicianum, quæſt. 3. tom. 4. deſpues de auer mirado vno y otro, dize que no era la alma de Samuel, ſino algun phantaſma, y imaginaria illuſion, y embeleco del Demonio, y ſi ſe nombra Samuel, es por ſer imagen de Samuel. Lo meſmo dize lib. 2. de doctrina Chriſtiana capit. 23. San Hieronymo lib. 1. de los Comenta. de ſan Matheo capit. 6. ſobre Ezechiel, capit. 13. ſobre aquellas palabras. *Et tu filij hominis &c.* Y Eſai. 7. en aquellas palabras, *Adiecit Dominus loqui ad Achas*, dize lo meſmo. Ruperto lib 2. de Trini. ſuper lib. Reg. cap. 72. Vatablo. 1. Reg. 26. y Ianſenio Eccle. 46. ſon del meſmo parecer. Otros dizen, que no era el alma de Samuel, ſino ſu cuerpo. Deſte parecer ſon Paulo Burgenſe Eccle. 46. additio. 2. Hugo y la hiſtoria Scolaſtica. 1. Reg. 25. Otros muchos eſtan ſuſpenſos en eſte negocio, y entre otros Santo Thomas. 1. part. quæſt. 89. art. 8. ad. 2. y 2. 2. quæſtio. 174. artic. 5. ad. 4.

D. Aug. *D. Hiero.* *Eſa. 7.* *Rupert.* *Vatabl.* *Ianſen.* *Pau. Burgenſ.* *Hugo.* *S. Thom.*

Apoc. 21.

No obſtante eſto, tengo por muy probable que realmente era la alma de Samuel. Eſta ſentencia es de ſan Aguſtin porque aũque en algunas partes ſe muеſtra dudoſo, y ſuſpenſo, lib. de cura pro mortuis agenda cap. 15. to. mo. 4. tiene eſta opinion, Nicolao de Lyra. 1. Reg. 28. Abulen-

S. Aug. *Nicol. de Lyra.* *Abulenſ.*

Dionys. Cartuſia. Petr. Gelat. Cayetan. S. Thom.

1.Reg.28.quæſt.28.Dionyſio Cartuſia.1.Reg.28.art.47.Pedro Galati. lib. 6. de arcanis catho.verita. cap.8. Cayetano. 1. Reg.28. y ſanto Thomas ſe inclina à eſto 1.p.q.89. ar.8. ad. 2. Dos razones tengo en abono deſta ſentencia. La primera por dezirlo la ſagrada Eſcritura que Samuel vino alli, y dixo à Saul porque le auia inquietado. La ſegunda razon ſera reſponder à las razones en contrario que de la ſolucion dellas quedara llana nueſtra ſentencia.

§. IIII.

S. Aug.

A la primera razon reſpondo con ſan Aguſtin lib.2. ad Simplicianum,y ad Dulcitium q.6. don de dize, que no ay que marauillar que permitieſſe Dios que hizieſſe venir la alma de Samuel vna Phitoniſa, pues permitio q̃ el Demonio le cogieſſe à el, y le lleuaſſe al mas alto del tem-

Math.4.

plo, como dize ſan Matheo cap. 4. Noten las palabras de ſan Auguſtin. *Si hoc mouet quod licuerit maligno ſpiritui excitare animam iuſti, & tanquam de abditis mortuorum receptaculis reuocare: nonne magis mirandum eſt, quod Sathanas ipſum Dominum aſſumpſit, & conſtituit ſuper pinnam templi? Niſi forte quis dixerit, faciliorem Diabolo fuiſſe licentiam ad Deum virum, vnde voluit aſſumendum, & vbi voluit conſtituendum, quam ad Samuelis defuncti ſpiritum à ſuis ſedibus excitandum. Quod ſi illud ex Euangelio nos ideo non pertubat, quia Dominus voluit atque permiſit, nulla diminutione ſuæ poteſtatis, & diuinitatis id fieri: non eſt abſurdum credere, ex aliqua diſpenſatione diuinæ voluntatis permiſſum fuiſſe, vt nõ inuitus, nec dominante aut ſubigante magica potentia, ſed volens atque obtẽperãs occultæ diſpenſationi Dei, quæ & Pytoniſſam illam, & Saulem latebat; conſentiret ſpiritus Prophetæ ſancti, ſe oſtendi aſpectibus Regis, diuinia eum ſententia percuſſurus.*

Añadamos à eſto lo que dizen Cayetano, y Lyrano. 1. Reg. 28. que eſto no fue abonar Dios la arte Magica, ſino deſautorizarla. Yua Balaam Numer.22. à buſcar vn adeuino, y conſulcar con el Diablo, como conſta del cap. 24. de los Numeros. Preuino el Angel al Diablo, y hizo hablar à la aſna. Quiſo la Phitoniſa hazer venir à Samuel. El Angel bueno en nombre de Dios preuino al Demonio, y hizo venir à Samuel, y aſſi quedaron engañados la Phitoniſa y el Demonio. Eſta reſpueſta es de ſanto Thom.2.2. q.174. art.5.ad.4.

Cayetan Lyrano.

Num. 22

Num.24

D.Thom.

A la ſegunda razon. Reſpondo primero, que aquella adoracion no fue latria, que eſta ſe deue ſolo Dios, ſino que fue vna reuerencia humana. Deſta manera podemos entender que Dauid adoro à Saul.1.Reg.24. Abigail à Dauid. 1.Reg.25. y Nathan à Dauid. 3.Reg.1. Reſpondo ſegundo con Galatino lib.6.cap.8.q̃ el ſagrado

1.Reg.24.

1. Reg.25.

3. Reg. 1.

Galatino.

grado texto no dize que Saul adorò à Samuel, ſino q̃ adoro, ſe entiende à Dios, y no à Samuel.

A la tercera razon reſpõdo cõ Michael de Palacio Prolo. 2. in Eſai. que aquella palabra, *cras me cum eris*, no ſe ha de entender de vn miſmo lugar, ſino à la condicion de la muerte, como quiẽ dize, mañana ſereys muertos, vos y vueſtros hijos como yo. No falta quien diga que Saul realmente fue adonde eſtaua Samuel, y que oy eſtà en la gloria. No me pidã que auerigue eſte punto agora, que facil ſeria dezir ſobre eſto, lo que he hallado en graues Dotores, ſino que no lo he meneſter, y ſeria alargarme mucho.

Michael de Palac.

A la quarta razon reſpondo q̃ halla Saul reſpueſta en vn muerto, no hauiendola hallado en los viuos; porque quedaſſe mas atemorizado.

§. V.

Supueſto eſto bien ſe ſaca deſte lugar que las almas de los difuntos bueluen, pues conſta deſte lugar que la alma de Samuel boluio, y hablo à Saul. Solo queda vna duda para los de buen guſto ſobre aquellas palabras que dixo la Phitoniſa. *Deos vidi aſcendentes de terra* He viſto à los Dioſes que ſubian de la tierra. Que Dioſes erã eſtos. Fue tradicio de los Hebreos, q̃ reſucitarõ juntos Samuel, y Moyſen, q̃ aſſi lo dixeron Rabbi Salomõ, y Rabbi Dauid. Penſaua Samuel q̃ era el dia del juyzio, y aſſi quiſo lleuar cõſigo à Moyſen. O como dizen otros, reſucitaron para rogar por Saul: pero no les oyo Dios cõforme aquello de Hierem. c. 15. *Si ſteterit Samuel, & Moyſes in cõſpectu eius, non eſt anima mea ad populum iſtũ.* Ridiculas declaraciones como prueua Abulen. in repetio. d̃ Beata Trinit. Solo pues reſucito Samuel; pero como es coſa ordinaria tomarſe el plural por el ſingular en la S. Eſcritura, como cõſta de aquel lugar de Gen. c. 1. *In principio creauit Deus cælũ, & terrã.* Enel Hebreo ay *Elohim*, q̃ quiere dezir *Dij*, hablãdo de Samuel, le llama Dioſes, en lugar de dezir Dios, y llamarle Dios es dezirnos ſu nobleza y ſantidad. Y ſi no les parece eſto, digã q̃ Samuel vino acompañado de Angeles, y aſſi dixo la muger que vio Dioſes, q̃ ſubian de la tierra.

Rab. Sal. Rab. Dauid.

Hiere. 15.

Abulenſ.

Geneſ. 1.

El tercer lugar es de S. Math. c. 27. el qual tratãdo de los milagros q̃ acõtecierõ en la muerte d̃ Chriſto N. S. vno dize q̃ fue reſucitar muchos muertos. *Multa corpora Sanctorũ, quæ dormierant ſurrexerant, & apparuerũt multis, & introierũt in ſanctã Ciuitatẽ.* S. Hiero. S. Ambro. Clemen. Alexan. Orige. Epipha. Anſel. y Chriſtia. Druthma. ſon de parecer q̃ reſucitarõ verdaderamẽte, para la vida immortal, y q̃ eſtuuierõ cõ Chriſto N. S. los quarenta dias que eſtuuo en el mundo deſpues de reſucitado, y ſe ſubieron el dia d̃

Mat. 27.

S. Hiero. S. Ambr. Cle. Ale. Origenes Epipha. Anſelm. Chriſtian Druthm

ſu Aſcéſion con Chriſto en cuerpo y alma en el cielo, y ſi les dezimos luego no fue Chriſto nueſtro Señor el primero que reſuſcito, contra lo que dize ſan Pa-
1. *Cor.* 15. blo, hablando de Chriſto, al qual llama, *Primitiæ dormientium*: y Sã
Apoca. 1. Iuan Apocal. 1. llama à Chriſto *Primogenitus mortuorum*. Prueuolo, porque eſtos reſuſcitaron en la muerte de Chriſto, como conſta del Euangelio. Reſponden,
Mat. 27. que realmente no reſuſcitaron antes de Chriſto nueſtro Señor, ſino que por anticipacion lo dize el Euãgeliſta, lo que no es coſa nueua en la ſagrada Eſcritura.

A otros les parece que no fue verdadera reſurreccion, ſino que vinieron de donde eſtauan, y auiendo eſtado cõ Chriſto ſe fueron al cielo, no reſuſcitados, que eſto ſe reſerua para el dia del juyzio, ſino ſolamente cõ las almas.
Euthim. Theophil. S. Aug. S. Thom. Deſte parecer ſon Euthymio, Theophylato, ſan Aguſtin Epiſt. 99. y S. Tho. 3. p. q. 33. art. 3. ad 2. y ſi eſto es aſſi, como entiẽdo que lo es, bien ſe prueua que las almas de los difuntos bueluen.

2. *Mach. cap.* 15. El quarto lugar es del 2. lib. de los Mach. cap. 15. donde ſe dize que Hieremias y Onias aparecieron a Iudas, y le exortaron, y rogaron a Dios por el. De lo qual ſe collige lo que tenemos entre manos, que las almas del otro mundo bueluen. Bien ſe q̃ algunos dizẽ que eſta viſion fue imaginaria.

CAP. XXI.

Donde ſe prueua lo meſmo.

§. I.

TODO lo dicho puede ſeruir de vna razon en confirmaciõ que las almas del otro mũdo bueluẽ. Paſſemos adelante y prouemos lo meſmo con hiſtorias humanas, y ſegũda razõ. La qual ſupone q̃ las almas quando ſe apartan de los cuerpos, vã à vno de quatro lugares. Que ſon el cielo, purgatorio, limbo, y infierno. Al cielo vã las almas que eſtan en gracia, y no deuen penas de los pecados cometidos, ora porq̃ en el mundo ſatisfazierõ del todo, ora porq̃ en el Purgatorio han pagado lo que deuian. Al Purgatorio van almas q̃ ſalierõ en gracia de Dios: pero deuen algo por no auer del todo ſatiſfecho. Al limbo vã los niños que no ſon bautizados, y no llegaron à tener vſo de razon. Al infierno van las almas q̃ quando ſalieron de los cuerpos, eſtauan en pecado mortal. El quinto lugar que auia antes del ſeno de Abraham, no es agora. La razõ es llana, porq̃ como antes de morir Chriſto N. S. eſtauan cerradas las puertas del cielo, el q̃ moria ſin pecado, por ſanto y juſto que fueſſe, no yua al Cielo, y como no yua al in-

al infierno,ni al purgatorio, o auia salido del,yua al lugar q̃ dezian seno de Abraham, donde estauan los santos Padres aguardãdo la muerte de Christo nuestro Señor. Auiendo pues estos quatro lugares, esta razon se ha de emplear en referir como en ocasiones han buelto almas del infierno,purgatorio y gloria. No he leydo bolueſſen las del limbo,porque su buelta seria de poco prouecho:pero ha nuestro Señor dado licẽcia de que bolueſſen las almas de los otros lugares por nuestra vtilidad. Las del infierno han buelto dãdonos noticia de la terriblidad de aquellas penas.Las del purgatorio bueluen,paraque sepamos lo que alli padecen,y paraque les valgamos y fauorezcamos. Las del cielo en ocasiones han buelto para consolar y animar a los fieles. Digamos algo destas apariciones, y buelras.

§. II.

Comencemos por las almas que del infierno han buelto. *Antoni.* Cuenta S.Antonino de Florencia in 2.p.histo.tit.16.cap.14. que en Bretaña en la ciudad de Nantes viuian dos clerigos letrados juntos,los quales concertaron q̃ el primero que dellos moriria,si tenia licẽcia, bolueria dentro de treynta dias à dar razon y cuenta de su estado. Murio el vno, y no boluio hasta el trigesimo dia, estando el otro velando vna noche.Consolose el viuo, marauillandose del como no auia cumplido antes su promesa.Respondio la alma del difunto. Yo vengo,aũque mi venida sera sin prouecho mio. Sabè dize que soy condenado.Ofreciole el otro oraciones,y otros sufragios. Pero como en el infierno los tormentos son perpetuos,no pueden ser ayudados.Paraque supiesse algo de lo q̃ alli passaua,le dixo,q̃ estẽ diesse la mano,en cuya de la del muerto cayo vna gota de sudor sulfureo,q̃ le hizo grande daño, y dio mucha pesadumbre. Persuadiole mudasse su vida porque sino se emendaua auia de yr al infierno,y que para esto le seria à proposito entrar en la religion de Redonis donde sus letras serian de prouecho,y mudaria de vida. Como vio que el viuo no no gustaua de aquello, mostrole la mano en la qual estauan escritas vnas letras mal formadas que dezian,Sathanas,y todo el infierno se encomiẽdan mucho, y hazen gracias à los clerigos,y predicadores,que por su respeto ellos y muchos se condenan. Desaparecio con esto aquella alma, y el viuo entro en religion.Y porque los que saben latin, y los demas no piensen, que es inuencion mia,o que no refiero fielmente la historia,quiero aqui poner las palabras del santo, el qual en el lugar citado dize desta manera.

Circa

Circa annos Domini milleſimo nonageſimo, vt refert Vincen. ſpecu. hiſt. lib. 26. in ciuitate Nannetẽſi duo cleri ci nondum patientibus annis presbyterij literis affatim inſtructi interſe multum amici, hoc pactum inierunt interſe: vt qui prior eorum moreretur: alteri vel vigilanti, vel dormienti appareret intra triginta dies. Data acceptaque corpora fide: non multo poſt tempore vnus eorum obyt. Trigeſimo autem die aſtitit alteri vigilanti, & neſcio quid operis molienti mortuus vultu exangui, & pallido. Qui prior viuum compellans. Agnoſcis me inquit? Agnoſco, reſpondit ille. Et miror quod ita tarde apparueris. Ille prius moram excuſans. Tandem veni inquit. Et aduentus meus ſi volueris tibi fiet commodus, mihi autẽ omnino infructuoſus: nam ſempiternis datus ſum ſupplicijs. Ego (ait alter) iuuabo te orationibus multis, ieiunijs, & eleemoſynis. At ille reſpõdit. Sine pœnitentia ſunt inditia Dei in inferno. Dum rotat aſtra polus: dum pulſat litora pontus: pro criminibus meis puniar Si totus mundus mihi remedia exquireret: æterna tamen, & innumera pœnarum genera patiar. Et vt aliquam ex meis rationabilibus pœnis cognoſcas. En vna (protẽdit manum ſanioſo vlcere ſtillantem) videtur ne tibi (ait ille) leuis? Quumque ille leuem ſibi videri referret: ipſe mortuus curuatus in nolam digitis tres guttas defluenti tabe ſuper eum iaculatus eſt. Quarum duæ tempora, tertia frontem contingentes, cutem ſicut ignita iacula penetrauerunt: foramẽ nucis capax efficientes. Illo magnam pœnam eſſe doloris clamore proteſtãte: hoc (inquit mortuus) erit tibi quam diu vixeris, & pœnarũ mearum graue documentum: & niſi neglexeris, ſalutis tuæ ſingulare monumẽtum. Vade ergo dum licet: muta habitũ ſimul & animum. Et eſto monachus Redonis apud ſanctũ Melanium. Quumque ad hoc viuus reſpondere nollet: mortuus eum oculi vigore perſtringens: Si dubitas (inquit) miſer cõuerti, lege literas iſtas. Et hæc dicens manum protendit tetricis notis inſcriptam: in quibus ſathanas & omnium infernorum ſatellitum multitudo eccleſiaſtico cœtui gratias de tartaro emittebant, quod quum ipſi in nullo ſuis voluptatibus deeſſent: tantum numerum animarum ſubditarum paterentur ad inferna deſcendere, prædicationis incuria: quantum nunquã viderint retroacta ſecula. His dictis loquentis aſpectis diſparuit. Et audiens omnia vendens, & dans pauperibus, ſanctum Melanium adijt: & monachus ibi factus optime conuerſatus eſt.

§. III.

Aunque no pretendo en eſte libro lo que en otros, y quando predico, no puedo dexar de aduertir à los Sacerdotes, y Predicadores y à mi meſmo que miremos lo que hazemos, y como viuimos. Por lo que experimentamos, dudo mucho (aũque ninguna coſa deſtas que agora apũtare puedo aſſegurar) que muchas confeſſiones de los que de ordi-

ordinario cõfieſſan pecados mortales, ſean buenas por falta de contricion, que como ſaben los doctores à de ſer ſumma aprecia tiue, no me pidan declare eſto agora. De los Confeſſores tengo la meſma ſoſpecha, y temo q̃ no ſe vayan muchos al infierno, por que dudo que no ſe pierda mucha parte de la agua por ellos. De los prelados que con grande, y demaſiada facilidad dan licẽcias lo que paſſara ſe vera el dia del juyzio, que por no deſconſolarles no les digo lo que ſiẽto. Pues ſi hablamos de predicadores, q̃ caſtigos tan aſperos ha de auer. Remito lo que ſiento deſto, y de lo demas al tratado de Antichriſto cap. 29. haſta el 32. donde trato vn poco de eſpacio eſtos puntos, y remito à eſta hiſtoria que he referido de S. Antonino, que me ha dado à mi mas de quatro malos ratos.

S. Aug. S. Aguſtin Epiſt. 106. cap. 14. cuenta como Rufo ſobrino de Cyrillo Obiſpo de Hieruſalem, muerto en la flor de ſu edad apareció a ſu tio. Sintio el Obiſpo grande hedor, vioſe rodeado de cadenas de fuego, echaua por la boca llamas meſcladas cõ humo negro: todo el cuerpo centelleaua. Eſpãtado Cyrillo đ tal viſta, y preguntada la cauſa porque ſe cõdenò, reſpondio, q̃ por auerſe dado a juegos illicitos frequentemente, y no auerlos confeſſado.

§. IIII.

Traer los exẽplos q̃ ſe ofrecẽ de las almas q̃ hã buelto del purgatorio ſeria coſa larga, cõtẽtarme de referir algunos. En la vida de Hugon Abad Cluniacenſe ſe cuẽta como Duranno Arçobiſpo de Toloſa, por ſer muy amigo de oyr donayres, y dezirles fue condenado al purgatorio, apareciole al ſanto monge Siguino, y moſtrole la boca muy hinchada, y los labios llenos de llagas, pidiole cõ lagrymas q̃ rogaſſe a Hugõ hizieſſe oracion por el, porq̃ padecia cruel torméto en el purgatorio, en pena de ſus palabras ociosas y donayres, de q̃ no ſe auia emendado. Refirio eſto Siguino al ſanto Abad Hugõ, el qual mãdo a ſiete monges, que ſiete dias guardaſſen ſilẽcio por ſatisfaciõ đ aq̃lla culpa, deſtos el vno quebranto el ſilẽcio, apareciole à Siguino el Arçobiſpo, y quexoſe de aquel monge q̃ por ſu inobediencia ſe le auia dilatado ſu remedio: Siguino fue con ellos à Hugon, el hallo que era aſſi verdad, encargo à otro el ſilẽcio por ſiete dias, y paſſados, apareciole el Arçobiſpo tercera vez, y dio gracias al Abad, y a los monges, moſtrandoſe veſtido de Pontifical, y ſu roſtro ſano y muy alegre, deſaparecio luego.

Cuẽta Theodorito Loer de Eſtrada Vicario đ la Cartuxa đ Colonia, en la vida q̃ eſcriuio đ Dionyſio Cartuxano, q̃ eſtãdo Dionyſio en oracion ſe le apareſcio de no-

de noche vn donado de ſu Conuẽto, rodeado de llamas de fuego, y ſe quexo de los mõges q̃ no ſolo ſe oluidauan de hazer bien por el, mas lo que eſtauan obligados por el orden de rezar el Pſalterio, y dezir Miſſas, lo dilatauã; que permitiria Dios fueſſe dellos lo que era del. Dionyſio dio noticia deſto al Conuento, y huuo grande emienda en general y en particular.

Pedro Damian. Pedro Damian varon docto y ſanto, en vna carta que eſcriuio à Deſiderio Abad, la qual hallarã en el octauo tomo de Lipomano, y en el ſeptimo de Surio cuẽta que auiendo de paſſar vn clerigo de la Igleſia de Colonia vnrio con vn cauallo, ſe le puſo delante Seuerino Obiſpo, que auia ſido de aquella ciudad, y tenido por muy ſieruo de Dios, aſiole de las riendas del cauallo, y detuuole. El clerigo conociendole quedo eſpantado de verle, pareciendole que eſtaua alli penando. Dixole el Obiſpo que le tocaſſe la mano: tocoſela, y abraſoſela, de ſuerte que las carnes parecia que ſe le deſpegaron de los gueſſos con el grãde fuego. Sintiolo mucho, y pidiole le dixeſſe la cauſa de aquel tormento, ſiẽdo tenido por varon ſanto. Reſpondio, que ſolo ſe auia hallado contra el, que por entender en los negocios del Emperador rezaua todas ſus horas de vna vez por la mañana, y el dia todo le gaſtaua en deſpacharlos, y por por eſta negligẽcia padecia purgatorio. Rogole que encargaſſe en ſu Igleſia ſe hizieſſen por el ſacrificios, que preſto ſaldria de pena.

ad Ephe. 5.

Prompt. de exam. En el promptuario de exemplos ſe refiere, que tenian grãde amiſtad dos religioſos muy ſieruos de Dios entrambos, murio el vno dellos. El viuo vio vna noche al muerto que eſtaua muy deuoto delante del ſanctiſſimo Sacramento, y conociendole no poco admirado, preguntole q̃ hazia alli, y reſpondio que por auer ſido negligente en recebir el ſanctiſſimo Sacramento en ſu muerte, ſe le retardaua la entrada en el cielo. El viuo replico: ſegun eſſo muy prouechoſo es, al que muere recebir la ſagrada Comunion, y Euchariſtia? Reſpondio la alma del difunto: No puedo enteramente explicarte el q̃ dignamente comulga, quãto augmenta el merecimiẽto en ſu alma, y quanta pena ſe le perdona de purgatorio.

§. V.

Prompt. de exem. En el meſmo libro ſe lee que tenian grande amiſtad entre ſi dos religioſos ſieruos de Dios, y enfermando el vno eſtando cercano a la muerte, tuuo reuelaciõ que eſtaria en purgatorio haſta q̃ le dixeſſen vna Miſſa. Dio cuẽta deſto al otro monge ſu amigo, encargandole que ſe la dixeſſe, y el

el otro ſe obligo à ello, murio por la mañana, y al miſmo punto ſe puſo en el altar el otro, y le dixo la Miſſa. Acabada que fue, apareciosele la alma del religioſo difunto, y dixole: O cruel amigo, y como has podido contigo oluidarte de lo que tanto te encargue, q̃ dixeſſes por mi vna Miſſa, y han paſſado veynte años y mas, que ni tu, ni otro la ha dicho? El otro reſpõdio: de verdad te digo, que en el punto que diſte la alma, comence la Miſſa, y q̃ la acabe, antes q̃ tu cuerpo fueſſe ſepultado. El difunto dixo. Si es aſſi, por la terribilidad de las penas, eſſe breue eſpacio me ha parecido veynte años. Con eſto le agradecio lo que por el hizo, y bolo al cielo.

En el ſegũdo libro de Apibus cap. 53. ſe cuenta del Emperador Otton que hizo grandes limoſnas, eſpecialmente en tiempo de careſtia, daua de comer à pobres innumerables. Sin eſto, llamaua de ordinario ſacerdotes que le dieſſen aſperas diſciplinas. Era obediente al Papa, procuraua gouernar bien ſus eſtados: y con todo eſto, luego que murio aparecio à vna Abadeſſa de cierto monaſterio de monjas muy ſieruas de Dios, y le dixo, que padecia penas de purgatorio, que hizieſſe dezir por el Miſſas, y rezar oraciones, y Pſalterios con diſciplinas. Lo qual hecho, ſe le torno aparecer muy hermoſo y reſplandeciente, y le dio las gracias por lo que por el auia hecho. Lo dicho ſirua para dos coſas. La vna, que en la otra vida hilan delgado, como dizen: porque pecados que ſe eſtiman en el mundo en poco, alli ſon de mucho momento. Y la otra que en los eſtados altos y de gouierno, por mucho que ſe miren, y remirẽ, los que eſtan en ellos, no dexan de tropeçar, y caer en culpas que pagan en purgatorio. Sino hazen en eſte mũdo condigna penitencia.

Cuenta Ceſario de vna mõja del Ordẽ de Ciſtel, llamada Gertrudis, moça de poca edad, la qual murio; vna amiga ſuya la vido vn dia en el coro aſſiſtiendo a las horas, vido entrar la muerta, y ponerſe à vna parte muy triſte, y y la cabeça baxa. La otra que la vido, y conocio, alborotoſe mucho, y hizo tal ſentimiento que la Abadeſſa lo hecho de ver, y acabadas las horas llamola, y preguntole la cauſa de ſu ſentimiento, y alboroto. Reſpondio: Sabed madre ſeñora, q̃ vi entrar à Gertrudis, y eſtar en el coro todo el tiẽpo que ſe hazia el officio. La Abadeſſa dixo: ſon illuſiones del demonio: Si otra vez la vieres, dirasle: Benedicite, y mira ſi reſpõde. Hizolo aſſi la monja, entro la muerta ſu amiga, llego à ella y dixole: Benedicite. Reſpondio la muerta: Dominũ. Tomo la otra animo, y preguntole: A que vienes: la muerta reſpondio, à aſſiſtir

tir en el officio, y ſatisfazer lo que contigo parle eſtando en el, por que me ha Dios ſeñalado purgatorio adonde cometi el pecado: y auiſote que ſi tu no te emiendas, que ſera lo miſmo de tí que de mi. Por quatro vezes ſe vido la muerta venir al officio, y aſſiſtir en el, ſiendo ſu amiga la que la veya, y porque hazia tal ſentimiento que todo el coro ſe turbaua, en eſpecial ſabiendoſe ya la cauſa, la Abadeſſa hizo celebrar Miſſas, y hazer oraciones por la difunta, y no fue viſta mas.

CAP. XXII.
Si las almas del cielo han buelto.

§. I.



VEDA agora que traygamos exẽplos ð apariciones de las almas de los Sãtos.

Comencemos por aquella celebre aparicion del alma de ſan Hieronymo à S. Aguſtin. Cuentalo el meſmo S. Aguſtin en vna Epiſtola de Magnificentijs di. Hieronym. la qual hallarã to. 9. de las obras de ſan Hieronymo en el fin. Fue el caſo, rogado ſan Aguſtin de Seuero diſcipulo de ſan Martin Obiſpo Turonenſe, q̃ le dixeſſe algo de la bienauenturança, ſe reſoluio de eſcriuir ſobre ello à S. Hieronymo varon eminentiſſimo en letras, y ſantidad, que en aquella ocaſion eſtaua en Bethlem, que del eſperaua reſpueſta, que le hẽchiria las medidas que de ſu capacidad y ingenio, no cõſiaua poder dar vn alcance a la bienauenturãça. Auiẽdo pues tomado la pluma en la mano, y eſcrito el titulo del principio, ſe vio todo rodeado de luz, quedando el, y todo el aposento rodeado de luz y claridad. Eſtando admirado, y paſmado deſta nouedad, oyo vna voz que dezia. *Auguſtine, Auguſtine, quid quaris.* Aguſtin, Aguſtin, que buſcays, penſays poner todo el mar en vn vaſo pequeño, imaginays encerrar toda la tierra, en el puño, podreys detener los cielos q̃ no ſe mueuã? Lo que los ojos no vieron, lo q̃ los oydos no oyerõ, ni los hõbres han entẽdido, quereys vos entender: el infinito no tiene termino ni fin, el immẽſo no tiene medida. Antes encerrareys todo el mar en vn vaſo pequeño, antes tendreys toda la tierra en el puño, antes detendreys los cielos q̃ no ſe mueuã, q̃ no entẽdereys la menor coſa de la bienauenturança, no querays hazer coſas impoſſibles, no buſqueys lo que no ſabreys, haſta llegar donde yo voy. Daos priſſa en hazer buenas obras, paraque podays yr à la bienauenturança, donde los q̃ entran nunca ſalen. Oyẽdo eſtas palabras Aguſtino, deſſeoſo

Hieron.

Hieron. y. Aug. ſ.

Auguſt.

desseoso de saber quien le hablaua con tanta erudiciõ, le pregũtò quien era. Passo adelante aquella voz, y dixo. Quereys saber quiẽ soy, mi nombre buscays, el alma soy de Hieronymo presbitero, à quiẽ vos aueys començado a escriuir, q̃ en este punto soy muerto en Bethlem. Voy a la gloria acompañada de la Corte del cielo, con grande resplãdor, vestida de immortalidad, llena de cõtẽto y gozo, voy a la bienauenturãça dõde estare para siẽpre. Han se acabado las pesadũbres, desgustos y trabajos, todo sera gloria, contento y gusto. Respondio Agustino. *Vtinam virorum eximie, tui mereret fieri pedissequus*. Oxala Hieronymo, varon principal, mereciesse ser yo vuestro criado, y moço de espuelas. Aqui vemos como la alma de S. Hieronymo vino à Agustino.

§. II.

Cyril. S. Cyrilo cuenta otra apariciõ de S. Hieronymo hecha à Eusebio Cremonense. *Seuero.* Seuero Sulpicio lib. 3. de vita Beati Martini Dialo. 2. cuẽta q̃ S. Martin viuiẽdo, dezia que nuestra Señora, los santos Apostoles, S. Pedro, y san Pablo, santa Agnes y santa Tecla le aparecian muchas vezes.

Dionys. Diony. Cartus. in 3. d. 22. q. 6. circa finẽ, refiere d̃ S. Dionysio, q̃ muchas vezes vio los santos Apostoles, S. Pedro y S. Pablo, y q̃ despues de su muerte entrarõ en Roma, y aparecieron à muchos.

Niceph. Nicephoro lib. 5. hist. c. 17. cuẽta la apariciõ de S. Ioã Euãgelista hecha à Gregorio Neocesariense cognomẽto Mirifico. Y en el c. 7. del mesmo lib. nos cuenta como santa Potaminea Virgẽ, y martyr discipula de Origenes, aparescio al cabo de tres dias de su martyrio à Basilido y le puso vna corona en la cabeça, lo q̃ tãbiẽ cuenta Euseb. Cesari. li. 6. hist. Eccle. c. 5. Tãbiẽ nos cuẽta Niceph. li. 7. ca. 33. como S. Pedro, y S. Pablo aparecierõ à Cõstãtino, lo q̃ tãbiẽ se cuẽta en la segũda Synodo Niscena, y lib. 17. c. 13. cuẽta como la Virgẽ aparecio à Narseno Capitã de Iustiniano contra los Griegos quãdo querian començar a pelear.

S. Agust. S. Agust. lib. de cura pro mortuis agenda cap. 15. refiere q̃ S. Felix estãdo Nola apretada aparecio alli, y cap. 17. cuenta q̃ Ioan mõge aparecio a vna muger que le desseaua ver.

Theodor. Hist. trip. Theodo. lib. 5. hist. Eccle. c. 34. y la Histo. Tripart. li. 9. c. 45. cuẽtã q̃ S. Ioã Euãgel. y S. Philipe Apostol, aparecieron al Emperador Valentiniano.

Beuter. Comũ opiniõ es de los Españoles, y lo refiere Beuter ca. 23. d̃ su Coronica, q̃ la Virgẽ Maria aparecio a Santiago Apostol en vna coluna marmorea en el rio Ebro.

Greg. Turonense. S. Greg. Turonen. lib. de gloria confes. cap. 5. cuẽta q̃ la S. Vrgen Vitalina aparecio à S. Martin.

S. Amb. S. Ambrosio lib. 7. Episto. 59. cuenta

cuenta vna aparicion de Iuſto Monacho.

D.Rodri. Don Rodrigo Arçobiſpo de Toledo,y otros, cuentan como la Virgen aparecio a ſan Illefonſo Arçobiſpo de Toledo,y le dio la Caſulla.

Todos deué ſaber la merced que nueſtra Señora hazia algunas vezes a ſan Franciſco, y los ſantos.Seria coſa muy larga contar lo que à eſte propoſito dizen los ſantos.Lean a S.Gregorio en ſus Dialogos,y encontraran muchas coſas deſtas.

§. III.

Deſtos exemplos dela ſagrada Eſcritura,y ſantos,ſe puede colegir,que las almas del otro mundo bueluen . Solo podria el curioſo preguntar,ſi bueluen ellas, o ſon los Angeles que bueluen en ſu lugar.Pareciole tan grande eſta duda à S. Aguſtin Epiſt. 102. à Eluidio lib. de ſpiritu,& anima cap. 19. tom. 3. y lib. de cura pro mortuis agenda cap.16. y 17. que no quiere reſoluerſe, y dize que guſtaria mucho de oyr el parecer de otros.Grãde humildad deſte ſanto Doctor,luz dela ſanta Igleſia.Yo lo puedo dezir mejor que el:pero dire lo q̃ he leydo en S. Tho. in 4.d.45.q.1.art.1.q.3.ad.3. y en Abulenſe ſuper Math. ca.25. q.508.y q.752.donde dizen que realmente,y ſegun las reales preſencias vienen las almas à eſte mundo,y que no por eſto pierdẽ ni ſe les quita lo que tienẽ en ſu lugar.Las palabras de S.Thomas ſon. *Secundum hoc locus animæ cedit in pœnam vel præmium,quod anima afficiatur ex hoc quod tali loco deputatur,vel gaudendo , vel dolendo: hoc autem gaudium ſiue hic dolor de hoc quod talibus locis deputatur,manet in anima,etiam quando extra loca prædicta fuerit.Sicut Pontifici cum datur pro honore vt in cathedra ſedeat in Eccleſia , non minuitur eius gloria quãdo à cathedra recedit,quia etiam ſi actu ibi non ſedeat , locus tamen ille ſibi deputatus eſt.* La primera razon q̃ tengo para dezir eſto es,porque de los exemplos de la ſagrada Eſcritura,conſta que Samuel,Moyſes y otros,realmente boluieron.La ſegunda razon es, porque es cierto que los Angeles,y demonios vienẽ à eſte mũdo pues porque no diremos lo meſmo de las almas . La tercera razon es,porque las almas ſeparadas ſe pueden mouer con mouimiento local,que no ſe yo como ſe puede dezir lo contrario,y ſi eſto es aſſi, porque no podran boluer aca,en particular q̃ quando no pudieſſen mouerſe localmente por ſu virtud , lo podrian con la diuina.

S.Aug. Eluidio.

D.Thom. Abulen. Mat. 25.

D.Thom.

CAP. XXIII.

Las razones que ay para no eſpantarnos del ruydo que ſentimos.

Son

§. I.

SON los hombres tan medrosos, que no solo se espantan y atemorizan de la vista de los demonios, y de almas, sino de qualquier ruydo. A los quales podemos dezir aquello que dize Dauid. Psal. 14. *Illic trepidauerunt timore, vbi non erat timor.* Tiemblan los hombres, y tienen miedo donde no ay ocasiõ. Por lo qual sera acertado en este capitulo allanar este punto, y dar à entender como no ay ocasion de temer, quando sentimos algũ ruydo.

Psal.14.

Supongo primero que demonios, almas, hombres, y todo el mundo junto, no pueden dañar à nuestra alma, si nosotros no queremos. Quitar la vida, honra, y hazienda, pueden otros hombres, pero dañar al alma, no pueden sin nuestro consentimiento, y voluntad. La razon es euidẽte: porque solo el pecado es el que haze daño à nuestra alma, y es aueriguado q̃ solo pecamos quãdo queremos. *Peccatum catenus est peccatum quatenus est voluntarium.* Dize la Theologia. No ay pecado, donde no ay voluntad, y libertad, y assi es cosa cierta y llana, que si nosotros no queremos, nadie podra hazernos daño al alma. Por esto dixo Oseas capit. 13. *Perditio Israel ex te.* Israel vuestra perdicion, de vos tiene principio. Persuadir nos pueden, y incitar al pecado: pero nunca ay pecado hasta que dezimos si, y damos consentimiento. Desto infiero lo que tengo dicho, que almas, demonios, y todo el mundo junto, no hara daño al alma sin querer ella.

Osé.13.

Supongo segũdo; que los demonios ni al cuerpo, ni haziẽda hazen daño sin licencia de Dios. Da à entender esto la diuina Escritura Iob. 1. donde leemos, que pidio licẽcia el demonio à Dios para tentar, affligir, y perseguir a Iob, y vemos que alcançada esta licencia, le mato hijos, quito hazienda y salud, ni paro hasta ponerle en vn muladar, con tanta pobreza, que ni aun lienço tenia para limpiarse, sino que con vn ladrillo se limpiaua, *testa faniem radebat*. Esten ciertos que el demonio tiene tanta embidia à los hombres, y esta tan desgustado con ellos, que si lo tuuiera en su mano, nos lleuaria al infierno, y como no puede esto, si podia haria grandes estragos en la vida, salud y honra de los hombres, pero no le dan licencia todas vezes, y assi no nos haze siempre daño. Muchas cosas pueden hazer los demonios en las criaturas, y hombres, que para ello tienen poder: pero ninguna cosa hazen sin permission de Dios.

Iob.1.

Iob.2.

Supongo tercero; que los demonios con permission de Dios algunas vezes se entran en los cuerpos, y les atormentan. De

muchas cosas de la sagrada Escriptura, y historias que puedo traer à este proposito, bastan agora dos lugares de la sagrada
Mat. 15. Luc. 11. Escriptura, digo de san Matheo capit. 15. y san Lucas capit. 11. El glorioso Euãgelista san Matheo cuenta, como la hija de la Cananea estaua endemoniada, y que el demonio la trataua mal. *Filia mea male à demonio vexatur.* El Euangelista san Lucas nos dize, que curo Christo nuestro Señor à vn endemoniado mudo. *Erat Iesus ejciens demonium, & illud erat mutum.* Como digo destos, pudiera dezir de muchos otros, que han sido endemoniados. Por esta ocasion, la Iglesia santa tiene exorcismos, y oraciones para sacar los demonios de los cuerpos. Lean acerca del poder de los demonios, y lo que hazen, al libro, cuya inscripcion es: *Malleus maleficarum.*

§. II.

Solo quiero aqui dar razon de dar Dios licencia, y permitir que los demonios se entren en los cuerpos, y traté tan mal a los hombres. La primera razon desto es, para que sea alabado, y glorificado el santissimo nombre de Iesus, y se vea por experiencia lo que dize el Apostol san Pablo ad
Phi. 2. Philip. 2. *In nomine Iesu omne genu flectatur, cœlestium, terrestrium, & infernorum, &c.* Oyendo el santissimo nombre de Iesus, se postraran todos, y le obedecerán los del cielo, tierra, y infierno. Añadamos à esto, que para engrandecer Dios à sus santos, ha permitido que aya endemoniados, pues sabemos de muchas historias, que en nombre de muchos Santos, han salido demonios de los cuerpos. Esto es cierto y averiguado para quien à visto historias de Santos, y assi no tengo que referir cosas à este proposito; solo de camino aduierto, que si esto hazen los Santos es interediendo, porque Dios es el que les expelle autoritatiue, y como à causa efficiente principal.

La segunda razon es; porque entiendan los hombres como les trata el demonio en el infierno, pues en los cuerpos donde entran, haze tantos estragos. De los Persas cuentan que para persuadir à sus hijos que no beuan vino, hazian beuer a los criados hasta que les emborrachasse, paraque viendo los desconciertos que hazian siendo borrachos, aborteciessen el vino. Ha dado nuestro Señor licẽcia à demonios que entrassen en los cuerpos, y les tratassen mal, como cuentan las Historias, y la experiencia enseña, paraque viẽdo estas cosas, aborrescan los hõbres al demonio, aduiertan, y acuerdense de los malos tratamientos que hazen a los hõbres en el infierno.

La

La tercera razon es; para que entendamos qual esta vn alma endemoniada, por razon del pecado mortal, quan tiñada, y abominable la dexa el demonio, y el pecado mortal. No me pidan alargue este discurso. Lean nuestro tratado de la oracion mental cap. 23. donde trato de la grauedad, y ponçoña del pecado.

§. III.

Podria aqui dudar alguno, si como los demonios se entran en los cuerpos, y les afligen y atormentan, tambien las almas de los difuntos se entrã en los cuerpos, y les atormentan.

La razon de dudar es, porque algunas vezes dizen los endemoniados que son el alma de algun cõdenado, o del purgatorio, que pide sufragios.

Aduierto primero, para respõder a esta duda, que las almas solo pueden estar en los cuerpos como la forma en la materia, o *sicut motor motori.*

Aduierto segundo, con S. Th. *D. Thom.* 1. p. q. 117. a. 4. q̃ como el alma racional de su naturaleza es acto del cuerpo humano, segun dixo *Aristot.* Aristo. 2. de Ani. cap. 1. *Anima est actus corporis organici &c.* no tiene fino vn determinado modo de mouer, informando, y viuificando el cuerpo, à diferencia de los Angeles, y demonios, q̃ como no son actos de cuerpos, puedẽ mouer vno, y muchos cuerpos, aunque no sean formas dellos.

Diran; en el Itineratio de Clemente lib. 2. cerca del fin se dize, que Simon Mago matò a vn niño con su arte magica, y que tenia en si la alma del niño, lo que supone alguna transmutacion, y mouimiento. *Clemen.*

Responden S. Agustin lib. 10. de Ciuit. Dei cap. 11. y san Chrysostomo homi. 29. in Matth. que los demonios à vezes dan à entender que son almas para engañar a los hombres, y persuadirles, que van las almas de vnos cuerpos à otros, como creyeron los Gentiles. *August.* *Chrysost.*

Digo agora primero; las almas no pueden informar a los otros cuerpos por su naturaleza, porq̃ si esto pudiessen hazer, podrian informar su proprio cuerpo, y assi la resurrecciõ no seria milagrosa.

Digo segundo; las almas no pueden estar en los otros cuerpos, *sicut motor motori*, Consta claro de lo que auemos dicho en el segundo aduertimiento.

Digo tercero; las almas del purgatorio y del infierno no atormẽtan à los cuerpos. La razõ es llana, porq̃ las almas del purgatorio son buenas, y estã en gracia de Dios, y quãdo bueluen es para pedir sufragios: pues en q̃ razon cabe, q̃ molesten, y atormẽten à los hombres? Mas las almas no pueden informar otros cuerpos, ni estan alli, *vt motor motori*; luego no les atormẽtan, aunque sean del infierno.

Diran, puede Dios dar licencia a vn alma paraque haga esto, y darle fuerça alomenos a vn alma del infierno. Responde el Doctissimo Medina 3.p.q.44. en la exposicion de la question, que esto se puede hazer de potencia absoluta: porque no se halla en ello contradicion, ni imposibilidad, pero no se haze, alomenos no leemos que se aya hecho. *Medina.*

Gustare que adviertan la diferencia que ay entre la alma, y el demonio. El demonio puede vnirse al cuerpo, *sicut motor moto-ri*, y si le dexan obrar segun su naturaleza, puede dañar, y atormẽtar al hombre: pero la alma no se puede vnir al cuerpo, *sicut motor motori*, ni puede dañar ni atormentar al cuerpo, sino es q̃ Dios le de fuerças para ello.

§. IIII.

No aura pesado leer este parentasis a los curiosos. Passemos adelante nuestro discurso, y digamos, como no ay razon para tener temor quando sentimos algun ruydo. Este ruydo es de gatos, ratones, y cosas semejantes, o de hombres, o de demonios, o almas. Si es de gatos y ratones de que se ha de temer. Si es de hombres como acontece algunas vezes, mas razon ay de temer que de demonios, ni almas. Pero adviertan primero, que no pueden dañar al alma, como tenemos provado, solo pueden dañar a la hazienda, y cuerpo. Con vn exẽplo me declarare. Si a vno dixessen que le han de dar cuchilladas, y tirar en pedreñal, y le asseguressen, que no le pueden tocar a la carne, sino a la ropa, no tendria mucho de que temer si esto fuesse cierto. Alma, adviertan que los hombres y ladrones, pueden solo llegar a la ropa, quiero dezir, no pueden llegar à la alma, solo pueden hazer daño a la carne, y hazienda: pues de que tememos. *Nolite timere eos qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere, &c.* No temays a los que matan al cuerpo, y no pueden matar el alma, ni hazerle mal, temed a los que pueden lleuar la alma y cuerpo al infierno, y estos son los pecados, que si Dios embia à los hombres al infierno, es por razon de los pecados. *Mat.* 10.

Tampoco tienen de que temer si el ruydo es de almas, y demonios: porque los demonios, ni al cuerpo, ni hazienda hazen daño sin licencia de Dios Señor nuestro, y de ordinario no se la dà Dios. Las almas quando bueluen, es, para pedirnos socorro, y assi no hazen daño. Si son almas del infierno que bueluen algunas vezes, como tenemos dicho, corre la mesma razon que de los demonios, y solo vienen para que escarmentemos en cabeça agena,

agena, y no viuamos tan libremente como viuimos.

En comun aduierto, que en eſtas ocaſiones procure el hõbre de eſtar en gracia de nueſtro Señor, y que ſe confieſſe, y comulgue en pudiendo, y ſi quãdo ſiẽte el ruydo eſtà en pecado mortal, procure de hazer muchos actos de contricion, con propoſito firmiſſimo de emendarſe, y cõfeſſarſe. Pida à Dios nueſtro Señor fauor. Acuda a la interceſſion de Maria ſantiſſima, y de otros Santos. Procure de tener algunas reliquias, ſantigueſe muchas vezes, y ſi tiene agua bendita (ſin la qual no auian de eſtar los hombres) valgaſe della, derramãdola en la cama, y apoſento.

CAP. XXIIII.

Como conoceremos ſi el ruydo que ſentimos, es alma del Purgatorio, o demonio.

§. I.

CON grande deſſeo y guſto pienſo que leeran eſte capitulo, en el qual con el fauor de Dios quiero tratar, como conoceremos que el ruydo que ſe ſiente es alma del purgatorio, o demonio, porque a vezes acõtece que el demonio ſe transfigura en Angel de luz, y engaña à los hombres, dandoles à entender que es alguna alma del purgatorio.

Aduierto primero; q̃ muchas vezes acontece que el ruydo no es de almas, ni đ demonios, ſino de gatos, ratones, y coſas ſemejãtes. Otras vezes acontece, que es ruydo que hazen otras perſonas para eſpantar los demas, o por ſus dañados intẽtos, y ſi algunas vezes dezia que es imaginacion, no penſaria yr fuera camino. Por lo qual deſſeo tratar lo mejor q̃ ſupiere eſte punto. Guſtaria mas de oyr à hõbres doctos, que dezir mi parecer: porque es materia que de facil, o muy dificultoſa, no la tratan los doctores. No digo bien, mejor es dezir que yo no le he ſabido hallar, y aſſi ſuplico que ſe contenten de lo poco que dixere.

Aduierto ſegundo; ſupueſto que el ruydo no es imaginario, ſino verdadero, y no es de gatos, ratones, ni hõbres, ſino del otro mũdo puede ſer de alguna alma del purgatorio, o de algun demonio.

Aduierto tercero; que quãdo ſe ſiente ruydo en caſa, aduierta ſi lo ſiente ſolo vna perſona, o muchas de caſa. Si todas, o las mas le ſienten, es ſeñal que no es ficcion, ni imaginacion, ſino ruydo verdadero. Quando ſolo

lo ſiente vna perſona, miren biẽ quien es. Si es perſona de virtud ò recogimiento, y que acoſtumbre de dezir verdades, o ſi es perſona libre, y que facilmente dize mentiras: porque à ſer eſto, facilmente ſe puede creer que es inuencion ſuya: pero quando es perſona recogida, y la experiẽcia ha enſeñado que ſuele dezir verdades, ay vn peligro; porque ſin penſar métir, ſe puede engañar. Y para eſto ſera bien aduertir, ſi la perſona es de buen juyzio, y diſcreta, ſi es melancolica, y tiene flaqueza en la cabeça, o por ſu naturaleza, o por enfermedades, o demaſiadas penitencias: porque à ſer la perſona que lo dize melancolica, y que tiene flaqueza en la cabeça, facilmente ſe engañara, y le parecera q̃ ſiẽte ruydo, donde no le ay, repreſentandoſe le varias eſpecies de coſas.

Tambien es razon aduertir, ſi aquella perſona es de vehemẽte imaginacion, porque eſtos con la fuerça de la imaginacion, ſe les repreſentan los objectos auſentes, como preſentes.

Aſſentado vna vez q̃ el ruydo es verdadero, y que no es de ratones, gatos, &c. ni de otras perſonas de caſa, o fuera caſa, quiero dar dos reglas para conocer ſi es alma, o demonio quien haze el ruydo, y habla.

§. II.

La primera regla yra fundada en lo que cuenta la diuina Eſcritura 3. Reg. 19. Quando Dios apa- 3. Reg. 19.
recio à Elias, no vino en el fuego, ni ayre fuerte, ni terremotos, ſino en vn ayre ſuaue, y apaſible. En eſto ſe dio à entẽder que quãdo Dios viene y las coſas ſon ſuyas, ay ſuauidad, no ay temores ni eſpantos. Quiero dezir, que ſi del ruydo que tienen quãdo les hablan quedan inquietos, y temoroſos, es ſeñal q̃ aquel ruydo y vozes ſon del demonio: pero ſi quedan conſolados y quietos, ſeñal que es coſa de Dios, y es alguna alma del purgatorio, ó Angel en ſu lugar.

La ſegunda regla es; aduertir mucho, paraque viene, ſi pide algo, o no pide. Sino pide nada, ſino que ſolo haze ruydo, y da vozes, no crean q̃ ſea alma de purgatorio, ſino el demonio. Y para eſto es buen remedio el que todos ſabẽ, y es pedirle de parte de Dios, que diga quien es, y lo que quiere, ſantiguandoſe vna y muchas vezes, y encomendadoſe muy deueras a nueſtro Señor. Ocaſiones ay que hablan, y piden algo. Aduiertan mucho lo que piden. Si dizen, o piden coſas que deſdigan de nueſtra ſanta Fe, y buenas coſtumbres, es regla infalible que no es alma del purgatorio la que pide, ſino que deue de ſer demonio.

§. III.

Diran, dize, que es la alma de mi padre, hijo, &c. Y que ſe pague

gue tal deuda, o se vaya à tal romeria, porque lo prometio, y no puede salir del purgatorio, que no se aya cumplido aquello. Si esto dize, creá que no es el alma del purgatorio. La razon es, porque las almas del purgatorio no dizen mentiras, ni necedades. Y esto que se dize es mentira, y necedad. Esten atentos, y veran claramẽte lo que digo. El alma que esta en purgatorio esta condenada, digamos à estar en el vn año, o dos. Supongo que esta alma salio del cuerpo en gracia de Dios, que de otra manera no va al purgatorio. Salio como digo en gracia de Dios, y condenaron le alli por las penas que deue dè los pecados perdonados. Prometio vno de yr a nuestra Señora de Monserrate, o a otra parte, y no fue, deue, o tiene lo ageno, y no lo restituye. Pide perdon a Dios desto estando para morir, o antes sin poder cumplir lo que esta obligado, pudiendo otro tiempo hazerlo, condenanle al purgatorio cierto tiempo. Aunque este aya encomẽdado que se restituya, o se cumpla su voto, no porque los herederos no cumplen lo que dexo encomẽdado, se dilata vn punto al purgatorio, antes bien acabado de purgar el tiempo deſignado, sale del purgatorio, o antes por los sufragios de los vivos. Demanera que dezir pagueſe tal deuda, cumplaſe tal voto, que no puedo salir de otra manera del purgatorio, es mẽtira y necedad solemne. Desto entenderá vna boueria, y simplicidad que se dize. Fulano haze padecer à su padre en purgatorio, porque no paga sus deudas, o no haze lo que le encomendo, solo es verdad esto en este sentido, que si se hazian los sufragios que dexo encomendados la alma que se hiziessen, o otros que puede hazer el hijo, saldria la alma de su padre mas presto del purgatorio. Pero quãdo la alma ha pagado en el purgatorio aquello à que le condenaron, o hagan algo por ella, o no lo hagã, saldra del purgatorio.

Demanera, que para ser alma ha de dezir verdades, y no ha de pedir necedades, ni dezir mẽtiras. Diran, pide missas, o q̃ se hagã limosnas, ayunos, penitẽcias, &c. Respõdo, que esto puede pedir el demonio, o el alma. Si pidẽ a vna persona grã summa de missas, o q̃ haga limosnas, y la persona no tiene hazienda para hazer limosnas, como puedẽ pẽsar q̃ alma de purgatorio lo pide. Piden ayunos, cilicios, y diciplinas, a vna persona q̃ no tiene salud, ni subjecto para ello, señal q̃ no es alma la q̃ lo pide, porq̃ como dize S. Pablo. Quiere Dios penitẽcias discretas. *Rationabile sit obsequium vestrũ.* Quando piden cosa buena, y que se puede comodamẽte hazer, señal esq̃ es alma de purgatorio, o Angel en su lugar. *Rom. 12.*

Preguntaran,ſera buena regla que nos diga coſas que auian tratado y hecho quando viuia. Eſto parece que da à entender que es alma la que lo dize.

Para reſponder,ſupongo que no pueden dezir ni alma, ni demonio ſecretos del coraçon,por que eſtos eſtã reſeruados à Dios, y ſi ſe ſaben es por reuelacion. Y aſſi lo que dizen,han de ſer coſas exteriores. Eſto pueden ſaber los demonios,como de la Theologia ſupongo. Demanera que aquello que ſe trato,y hizo viuiẽdo el otro puede ſaber el demonio. Deſto infiera que no ſolo el alma puede dezir eſto,ſino el demonio, y aſſi no es buena ſeñal, ni buẽ argumẽto dizẽ,lo q̃ hizieron en vida: luego el alma es, pues como digo,puede ſer el demonio.

De todo eſto ſe puede inferir como conoceremos,ſi es alma la que buelue,o demonio. Y aun que las razones que han viſto, no ſean demonſtraciones,ni euidentes,ſon las mejores, que he ſabido penſar en eſta materia. Contenten ſe deſto,que ſegũ lo q̃ ſe trata han de ſer las razones.

CAP. XXV.

Reſpondeſe a las razones de dudar del cap. 20.

§. I.

PARA que eſtos diſcurſos de las almas del otro mundo, dõde auemos tratado, ſi bueluẽ eſten en ſu punto, es razon que reſpõdamos a las razones de dudar en contrario, las quales hallaran en el cap.20.

A la primera razõ de dudar reſpõdo q̃ los ſantos,y doctores citados,no quieren dezir q̃ las almas del otro mũdo nũca bueluẽ ſino q̃ de ordinario, y ſin licẽcia particular de Dios no bueluen.

Aquel lugar del Pſ.102.no da a entẽder q̃ las almas no bueluẽ. El ſentido de aq̃l verſo es. El eſpiritu,y alma ſe yra del cuerpo, y no tendra ſubſiſtẽcia como antes en el cuerpo, y no boluera a ſu lugar,quiere dzir a ſu cuerpo haſta el dia del juyzio: pero no ſe ſigue q̃ cõ particular licẽcia d̃ Dios,no vẽga alguna vez en eſte mundo. *Pſal.102.*

La.2. razõ de dudar,pide q̃ declaremos aq̃llas palabras d̃l verſo 39.del Pſ.77.q̃ dizẽ. *Spiritus vadens, & nõ reuiuens*, del qual ſe infiere q̃ las almas ſe vã: pero no bueluẽ. Si los q̃ hã eſtudiado explicaſſen el lugar deſta manera me admiraria mucho: pero como ſolo los q̃ no hã viſto la S. Eſcritura lo dizẽ, no tengo para q̃ detenerme en reprehẽderles, y dezir quã lexos van de lo q̃ dize Dauid. Dos declaraciones tiene eſte lugar. La primera, ſupone que en la ſagrada *Pſal.77.*

ſagrada Eſcritura, ſpiritu ſignifica viento, como en eſte tratado cap. 1. auemos dicho. Eſte ſe va, y ſale de ſu lugar: pero no buelue à el, ſino que ſe deshaze por virtud del Sol. Deſta manera explica eſte lugar Genebrardo. La ſegunda declaracion dize, que ſe entiende del alma del hombre. Trata en aquel verſo Dauid del motiuo que Dios tiene de vſar de miſericordia en la renouaciõ del hombre. Acordoſe Dios que los hombres ſon miſerables, por ſer de carne. *Et recordatus eſt quia caro ſunt.* Deſto les viene q̃ pecan, y ſupueſto que han pecado, no pueden alçarſe del pecado con ſus fuerças, como dize la Theologia. Pecaſolo el hombre. *Perditio Iſrael ex te*: dixo Oſea. cap. 13. pero para alçarſe dl pecado, ha menester fauor de Dios. *Tantummodo ex me auxilium tuum.* Y eſto ſeñores quiere dezir: *Spiritus vadens, & non rediens.*

Oſe. 13.

Si alguno quiſiere dezir, que por eſpiritu ſe entiende el Angel; el qual pecò, *Spiritus vadens*, pero no ſe conuirtio, ni ſu pecado fue remediable, como dizen los Theologos; y aſſi es, *non rediens*, dira verdad, pero no à propoſito dl lugar que no habla del Angel, ſino del hombre, cuyas partes ſon carne, y eſpiritu. Por razon de la carne viendo Dios la flaqueza del hombre, tiene miſericordia del, y por razõ del alma, viendo que auiendo pecado no ſe puede alçar del pecado ſin la gracia de Dios, le fauorece dandole ſu diuina gracia para que dexe el pecado, y le pida perdõ.

A la tercera razon de dudar reſpondo, que Samuel verdaderamente boluio, como tenemos dicho, y que eſto no lo hizo la Phitoniſſa, ni ſe hizo por virtud del Diablo, como tengo declarado.

§. II.

A la quarta razon reſpondo, que por Magia, no pueden boluer las almas, y ſi parece en algunas ocaſiones que el Demonio haze boluer las almas, no ſon las almas, ſino que parece el Demonio, dando à entender, que ſon almas. Aquel lugar de la ſagrada Eſcritura en que mandaua Dios, que no ſe conſultaſſen los oraculos, ni buſcaſſen la verdad de los muertos, quiere dezir, que viuiã engañados, perſuadiendoſe que los muertos por los oraculos reſpondian, lo que prohibio Dios.

A la quinta razon de dudar, reſpondo, que aunque conceda mos, que puedan los Demonios hazer mouer las almas, no por eſto ſe ha de dezir que con virtud del Demonio pueden boluer: porque les impide Dios, y no pueden hazer mas de lo que Dios quiere.

En la quinta razon, ſe tratan muchos puntos que ſera meneſter declarar. Y primero digo, que los perros no hablaron, ni el Ido

lo de

lo de fortuna, sino que parecia hablauan. Y si se oyan vozes el Demonio las formaua de la manera que en el ayre las pueden formar los Espiritus, y assi vemos que el Angel bueno en la boca de la asna formò vozes Num. 22.

Num. 22

Aquello que cuenta S. Agustin de la agua que se detenia en la cuba declara S. Tho. d Poten. q. 6. ar. 5. ad. 5. diziendo que Dios en abono de la castidad hizo aquel milagro de la retencion de la agua en la cuba, y esto por sus Angeles buenos. Y si dezimos q̃ el Demonio hazia aquello, no tenemos que atribuyrlo à milagro; porque como el Demonio puede mouer las cosas con mouimiento local, puede tambien impedir el mouimiento dellas.

S. Thom.

A lo dela Luna respondo, que es ficcion lo que dizen que salia del cielo, y si esto parecia, era ilusion y aparencia, vna que no tiene el Demonio poder para ello, otra, porque quando la tuuiera, lo impidiera Dios.

Lo que hazian los Magos de Pharaon tiene muchas respuestas. La primera es de S. Thom. de Poten. q 6. ar. 5. ad. 8. y de la Glosa Exo. 8. que las varas no se boluian en serpientes, ni eran ranas verdaderas, sino que tenian aparencia dello. La segunda respuestaes de S. Agustin lib. 18. de Ciuita. Dei cap. 18. lib. 3. de Trinita. cap. 7. y 8. que aunque digamos ser cosas verdaderas, no se hazia milagrosamente, sino aplicando actiua passiuis. La tercera respuesta es de Celio Rodiginio lib. 4. cap. 29. el qual dize que pudieron de otros lugares traer alli serpientes, y ranas, y esto sin milagro. Aquello de boluer las aguas en sangre, podemos dezir q̃ fue illusion, y engaño del demonio, y no cosa verdadera.

S. Thom.

S. Aug.

Celio Rodigin.

De lo que en este tratado han visto, puedẽ entender que Dios nuestro Señor habla à las almas en la oracion en particular, y de quãtas maneras les suele hablar. Y assi quando en ocasiones oyrã q̃ Dios habla à los siernos suyos, no se admiraran. Que si nosotros no lo esperimentamos es, ò porq̃ no nos aparejamos para recebir estas mercedes de Dios, ò porque con el ruydo de negocios, y ocupaciones terrenas, no sentimos ni aduertimos lo que Dios dize. Podran tãbien dello entender las almas, si lo que les sucede en la oraciõ, y fuera della, es inspiracion de Dios, ò engaño del Demonio.

Los que passaren los ojos por los vltimos capitulos, no tendrã q̃ dudar si las almas del otro mũdo bueluen. Entenderan q̃ muchas vezes bueluen, y podran conocer, si es Demonio ò alma la que buelue. Reciba el benuolo Lector mi buẽ deseo. Alabe à nuestro Señor, si algo de bueno hallare, y perdone las faltas, pues de pechos nobles es perdonar.

TRA-

TRATADO SEGVNDO DE ANTICHRISTO.

PREFACION.

VNA de las cosas que conuiene a vn Christiano es, saber algo de lo mucho que ay q̃ dezir de las maldades de aquel hijo de perdiciõ, digo de Antichristo, sus costumbres, y modo de proceder; para que sepan los grandes trabajos en que se han de ver los fieles en su tiempo, y sepan disponerse los que se hallaran en aquel tiempo, para no caer en sus manos, y como le han de resistir. Y pues Christo nuestro Señor tratò deste desdichado y maldito hombre en algunas ocasiones, y los escritores Canonicos tã por menudo nos han hecho descripciõ de las partes de Antichristo, no sera fuera proposito, que yo emplee este tratado en tratar deste maldito hombre. Confio en nuestro Señor que ha de ser este libro de algun gusto y prouecho à los que con atencion passaren los ojos por el.

CAP. PRIMERO.

Donde se explica vn lugar de san Matheo.

Capit. xxiiij.

§. I.

AVIENDO Christo nuestro Señor dicho à sus dicipulos que aquel famoso y sumptuoso tẽplo de Salomon se auia de acabar, y no auia de quedar piedra sobre piedra, quiso darles algun señal desto, y de la fin del mundo, y assi dixo por S. Matth. cap. 24. *Cum videritis abominationẽ desolationis, quæ dicta est à Daniele Propheta stantẽ in loco sancto, qui legit intelligat.* Quando vereys la abominaciõ de desolacion, que dixo el Profeta Daniel, la qual ha de estar en el lugar santo y tẽplo de Hierusalem, aduiertan lo biẽ, y no se descuyden los que lo leyeren. Que abominacion de desolacion del templo sea esta de que habla Christo nuestro Señor en este lugar, no lo explican todos de vna manera. San Chrysostomo, Eutimio, y Druthmaro, decla-

Matt. 24

Chrysost. Euthim. Druthm.

declaran esta abominacion de la estatua de Cesar, que Poncio Pilato hizo poner en el templo cõ vna aguila real à sus pies, en señal de su Imperio, lisongeando con esto à Cesar, y dandole à entender que era Dios. Este parecer no agrada à muchos: porque Pilato no puso la estatua de Cesar en el templo, sino en la Ciudad de noche, y en los estandartes, y banderas de guerra, donde no estuuo muchos dias; porque por ruegos de los Iudios, la mandò quitar Pilato, como dize Iosepho lib. 18. antiqui. cap. 5. y lib. 2. de bello Iudayco. cap. 8. *Iosep.*

Hugo. El Cardenal Hugo entiende por esta abominacion, la estatua de Adriano Equestre, la qual pusierõ en el rẽplo por esta ocasiõ. Yua en vn exercito à caballo, el qual se detuuo por oyr à vna muger q̃ le pidio le hiziesse justicia de vn agrauio, que se le auia hecho. No se partio de alli el Rey, sin desagrauiarla, por lo qual le honraron poniendo su estatua en el templo.

S. Ambr. San Ambrosio por esta abominacion entiende la violacion que hizieron los Gentiles en el templo, poniendo dentro vna cabeça entera de vn puerco, en menosprecio de su ley.

Origen. S. Aug. S. Thom. Cayetan. Origenes, san Augustin, santo Thomas, y Cayetano, esta abominacion declaran del cerco de Hierusalem, y destruccion por Tito y Vespasiano. Pero como en esta ocasion no leemos que se pusiesse idolo en el templo, sino que destruyessen la ciudad, y quemassen el templo, no agrada à muchos esta doctrina.

Algunos entienden por esta abominacion la que hizierõ los Zelotes, presidiendo Floro, los quales se acogieron en el templo, y le abominaron, como refiere Iosefo lib. 6. de bello Iudayco. cap. 1. Estos Zelotes salian del templo à inficionar la republica, vnas vezes trocando los vestidos de hombres en mugeres. Otras acometiendo con traycion los que sacrificauan, y con la sangre derramada mojauan la del sacrificio que era vna grande abominacion. Deste parecer es Tostado sobre el cap. 24. de san Matheo quæst. 98. *Ioseph.* *Tostado.*

§. II.

S. Hiero. S. Hilar. Eusebio Emissen. San Hieronymo, san Hilario, y Eusebio Emisseno, dizen que habla aqui Christo nuestro Señor de la abominacion del tiempo de Antichristo en cuyo tiempo el templo estara muy profanado, pues el se assentara en el rẽplo, diziendo que es Dios, y se hara adorar como a tal, como consta de lo que dizen Daniel cap. 11. y san Pablo. 2. Thesa. 2. lo que despues diremos. *Dan. 11.* *2. Thess. 2.*

Mas, quieren ver como habla de la abominacion del tiempo de Antichristo, aduiertan lo que dize Christo Matth. 24. auiẽdo tratado de la abominacion *Mat. 24.*

del

del templo y trabajos de aquel tiempo, añade: *Statim autem poſt tribulationem illorum dierum ſol obſcurabitur, & luna non dabit lumen ſuum, & ſtelæ cadent de cælo, & virtutes cœlorum, commouebuntur, & tunc parebit ſignum filij hominis in cælo:* Deſpues de los trabajos de aquellos dias, el Sol ha de quedar obſcuro, la Luna no dara luz, las eſtrellas caeran del cielo, y las virtudes de los cielos ſe mouerá, y la ſeñal del hijo del hombre ſe moſtrara en el cielo, quiere dezir, la Cruz de Chriſto parecera en el ayre. Pregunto agora, no dizen todos que eſtos ſon ſeñales del dia del juyzio, es aſſi, pues claro eſtà que no fuerõ deſpues de otras abominaciones y trabajos, que ha auido en Hieruſalem, ſino que ſeran deſpues de los trabajos del tiempo de Antichriſto, y muerte ſuya. Porque como diremos deſpues del dia de ſu muerte, haſta el dia del juyzio, aura quarenta y ſinco dias. Diran, Chriſto N.S. dize que eſta abominacion ha de eſtar en el templo: *Stãtem in loco ſancto.* Pues como puede hablar de Antichriſto en cuyo tiẽpo eſtara deſtruydo el templo. Reſpondo, que para tener beneuolos à los Indios, ha de boluer à edificar el tẽplo. Aſſi lo dizen Cyrillo Hieroſo. Catheche. 15. Hypoli. Martyr oratio. de conſuma. mundi, beat. Ephrem, Cyro tracta. de Conſuma. ſæculi, y Rabano Mauro tracta. de Antichriſto, y en eſte templo ſe aſſentara como diremos. Siguiendo pues eſta declaracion trataremos en eſtos capitulos de Antichriſto.

Cyrillo Hieroſol. Hypolit. mart. Ephrem. Cyro. Rabano Mauro.

CAPIT. II.

Donde ſe declara vn lugar del cap. 9. de Dan.

§ I.

EN el lugar que auemos declarado de ſan Math. cita Chriſto nueſtro Señor vna profecia de Dan. *Cum videritis abominationem deſolationis, quæ dicta eſt à Daniele Propheta &c.* Y aſſi me ha parecido ſer muy à propoſito declarar primero la profecia de Daniel. Y porque en muchas profecias Daniel trata de los trabajos de Hieruſalem, y de Antichriſto, han dudado los Dotores de que profecia habla aqui Chriſto. El impio Caluino dize, que van engañados los que pienſan que habla aqui Chriſto de la profecia del cap. 9. de Daniel, ſino que dize habla de la del cap. 12. Eſte malauenturado es el que ſe engaña, y no los Dotores ſagiados, que comunmente dizen en particular Origenes hom. 29. in Matth. San Chryſoſtomo, homil. 76. in Matth.

Mat. 24.

Dan. 9.

Origen. Chryſoſt.

Euſebio Emiſſen. S. Thom. Matth. Euſebio Emiſſeno ſobre el lugar de ſan Matth. y S. Tho. in catena aurea, que cita Chriſto en las palabras dichas, vna profecia de Daniel cap. 9. la qual pié ſo declarar de propoſito, aunque en éſte tratado explicaremos la del capit. 12. y otras muchas en que ſe trata de Antichriſto.

Dan. 9. La profecia del capitulo. 9. de Daniel que cita Chriſto nueſtro Señor, contiene eſtas palabras. *Tu autem animaduerte ſermonem, & intellige viſionem. Septuaginta hebdomades abreuiatæ ſunt ſuper populum tuum, & ſuper vrbem ſanctam tuam, vt conſumetur preuaricatio, & finem accipiat peccatum, & deleatur iniquitas, & adducatur iuſtitia ſempiterna, & impleatur viſio, & prophetia, & vngatur ſanctus ſanctorum. Scito ergo & animaduerte ab exitu ſermonis, vt iterum ædificetur Hieruſalem vſque ad Chriſtum ducem, hebdomades ſeptem, & hebdomades ſexaginta duæ erunt, & rurſum ædificabitur platea, & muri in anguſtia temporum, & poſt hebdomades ſexaginta duas occidetur Chriſtus, & non erit eius populus, qui eum negaturus eſt. Et Ciuitatem, & ſanctuarium, diſſipabit populus cum duce venturo, & finis eius vaſtitas, & poſt finem belli, ſtatuta deſolatio. Confirmabit autem pactum multis hebdomada vna, & in dimidio hebdomadis deficiet hoſtia, & ſacrificium, & erit in templo abominatio deſolationis, & vſque ad conſummationem, & finem perſeuerabit deſolatio.* Auia rogado Daniel à Dios por el pueblo de Iſrael, que eſtaua cautiuo en Babilonia, ſuplicandole ſe ſiruieſſe ſu Mageſtad de librarle de aquel trabajo, y ſeruidumbre. Acudio Dios nueſtro Señor à la oracion de Daniel, y à ſus buenos deſſeos, como le dixo el Angel. *Quia vir deſideriorum es*, y embiole el Angel ſan Gabriel, paraque le dixeſſe que no ſolo le haria la merced que pedia, ſino otra mayor de librar el pueblo de la ſeruidumbre y poder del Demonio, diziendole en que tiempo auia de hazer nueſtro Señor eſta merced al mundo, las palabras del Angel ſon.

Daniel aduertid lo que os dire, y entended eſta viſion y reuelacion, ſetenta ſemanas ſe han abreuiado ſobre eſte pueblo, y ſobre eſta tuya ſanta Ciudad, para que ſe conſuma la preuaricacion, téga fin el pecado, ſea borrada la iniquidad, y trayda la juſticia ſempiterna, y ſea vngido el Santo de los Santos. Sabed pues Daniel, y aduertid lo que os dizen. Deſte punto que os hablo, entended que ſe ha de edificar Hieruſalem, y haſta Chriſto N. S. Duque, han de paſſar ſiete ſemanas, y ſetenta y dos ſemanas, y ſe ha de boluer à edificar la plaça y los muros de la ciudad en vna apretura de tiempos. Deſpues de ſeſenta y dos ſemanas ha de ſer muerto Chriſto, y

no sera mas el pueblo que le ha de negar, y el pueblo destruyra la Ciudad, y sanctuario, con el Duque que ha de venir. El fin sera guerra, y despues de la guerra desolacion. Confirmara el pacto y concierto que tenia hecho en vna semana, y en la mitad de la semana faltaran la hostia y sacrificio. Y en el templo estara la abominacion de desolacion, y esta desolacion perseuerara hasta el fin.

§. II.

Para entender esta profecia aduierto primero, que no se entiende de Cyro, aunque Esai. 44. y 45. se llama Christo; porque este ya auia sido quando el Angel dixo estas palabras. Ni se entiende de Hircano, ni de Herodes Agrippa, como graues Dotores aduierten, sino de Christo verdadero Messias prometido en la ley. Confirmase primero, porque claramente el Angel habla de Christo, al qual llama Duque, ques lenguage de Esa. ca. 55. *Dedi te in lucem gentium, Ducem, ac præceptorem populis*: He os dado para luz de las gentes, Duque, y Maestro de los pueblos, y de Micheas cap. 5. *Ex te enim exiet dux, &c.* Confirmase segundo; porque habla de aquel que auia de dar fin al pecado, y es nostra justificacion, lo que es propio de Christo, como diremos. Confirmase tercero, porque habla del Sãto de los santos, lo que es proprio de Christo, que por excelencia se llama Santo de los santos, y assi el Demonio hablando con Christo le dixo. *Scio te quia sis sanctus Dei*: Se q̃ soys aquel santo de Dios; porque conforme el texto Griego se ha de leer: *Scio qui sis ille sanctus*. Cõfirmase quarto, porque habla del vngido. *Et vngatur Sãctus sanctorũ*: y en nõbre d̃ Christo dixo Dauid. *Vnxit me Deus Deus tuus oleo lætitiæ, &c.* Agora entẽdamos por vnciõ la vncion hypostatica, agora entendamos la gracia habitual, mas que Christo es lo mesmo que vngido. Cõfirmase quinto, porque habla de aquel por quien se auia de cumplir la profecia, y es cierto que se cumplio por Christo, y no por otro.

Isai. 44. y 45. *Isai. 55.* *Mich. 5.* *Luc. 4.* *Psal. 44.*

Aduierto segundo, q̃ Christo dio fin al pecado, y borro la malda d en quanto à la suficiẽcia: porque en quãto à la eficacia, no esta quitado del todo el pecado, pues vemos que muchos pecan. Digo en quanto à la suficiencia; porque fue muy suficiẽte la passion de Christo para quitar los pecados, y si dixera que fue mas q̃ suficiente, hablara cõforme la S. Escritura q̃ Ps. 129. dize: *Copiosa apud eum redemptio* y ad Roma. 5. dize san Pablo. *Vbi abundauit delictum, superabundauit & gratia.* El pecado fue grande, pero mayor fue la gracia, y satisfacion, pues pudiendonos Christo N. S. remediar de rigor d̃ justicia, por qualquier

Psal. 129. *Roma. 5.*

quier acto y gota de ſangre, como de la Theologia ſupongo, quiſo tan à coſta ſuya con vna paſſion tan larga y peſada remediarnos, demanera que dio fin al pecado, en quanto à la ſuficiẽcia.

§. III.

Agora entenderemos vn lugar bien dificultoſo de ſan Pablo Roma. 3. *Iuſtificati gratis per gratiam ipſius per redemptionem, quæ eſt in Chriſto Ieſu, quem propoſuit Deus propitiationem per fidem in ſanguine ipſius ad oſtenſionem iuſtitiæ ſuæ propter remiſſionem præcedentium delictorum.* Solo quiero que ponderẽ mucho las vltimas palabras del dicho lugar, en las quales dize ſan Pablo que murio Chriſto por remiſſion de los pecados paſſados. San Pablo mirad como hablays, que à dezirlo otro, repararia mucho, pues la fè me enſeña que murio Chriſto por los pecados paſſados, preſentes, y por venir: y aſſi en el cap. 4. hablando de Chriſto abſolutamente dize, que murio por nueſtros pecados. *Qui traditus eſt propter delicta noſtra.* Yo guſtaria mas de oyr à otri la declaracion deſte lugar, que auer de dezir lo que ſiento, y agradeceria mucho oyr alguna declaracio̅, que hinchieſſe bien las medidas d̃ mi deſſeo, dire lo que tengo penſado, conforme mi pobre talento. Que Chriſto murieſſe por los pecados preſentes, y por venir, era coſa llana y aueriguada: pero q̃ fueſſe ſuficiente para perdonar los pecados paſſados, podia dudar alguno, y aſſi S. Pablo dize, que murio por los pecados paſſados. Digo mas que S. Pablo dixo que murio Chriſto por los pecados paſſados: pero no dixo q̃ no murieſſe por los pecados preſentes, y por venir. Y ſi eſtas declaraciones no ſatisfazen, oygan tercera. Acordauaſe S. Pablo de lo que Chriſto auia padecido por remediar à los hombres, y perdonarles los pecados, parecia le que no auia de auer hombre de juyzio que pecaſſe mas: q̃ ſi el pecò, dize que lo hizo por ignorancia. Repreſentauaſele eſte lugar de Daniel, *Vt finem accipiat peccatum &c.* Y aſſi pẽſando que ninguno ſeria tan atreuido que boluieſſe mas à pecar, dize que murio por los pecados paſſados.

Roma. 3.

§. IIII.

Aduierto tercero, que aquellas palabras, *vt conſummetur prauaricatio*, tienen dos ſentidos, el vno es el que tenemos dicho de las otras palabras, *vt finem accipiat peccatum*, como ſi dixera: el Meſſias vẽdra, para dar fin al pecado, y paraque ſe acabe la preuaricacion.

El ſegundo ſentido es de ſan Chryſoſto. oratio. 2. aduerſus Iudæos, de Theodor. ſobre eſtas palabras, y de Euſebio lib. 8. de demonſtratio. Euãgelica, los quales dizen, que conſumarſe la preuaricacio̅, es ponerſe en ſu punto, y

Chryſoſt. Theodor. Euſebio.

Roma. 4.

to, y en genero de maldad acabar de perficionarſe. Segun eſta declaracion, el ſentido es, ſetenta ſemanas ſe ſon abreuiadas, por q̃ la maldad eſtà en ſu punto. Las palabras de S. Chryſoſt. ſon. *Quid eſt hoc donec cõſumẽtur peccata multa, inquit Iudæi peccauerunt ſed malorũ finis tunc erit cũ Dñm ſuum occiderunt. Et hoc dixit Chriſtus implete menſuram patrũ veſtrorũ vide quomodo concordat ſententia. Chriſtus dixit implete: Prophetа ait donec cõſumetur delictũ.* S. Theodoreto lo dize aun mas claro cõ eſtas palabras: *Quid eſt quod antiquatur prauaricatio, & conſummatur peccatum, non aliud ſanè, quàm quod augeatur impius, eorum conatus, & peccatum eorum ad exitum perducatur.*

Iſai. 40. A eſte propoſito les quiero declarar vn lugar de Eſai. ca. 40. no muy facil, aunque comun. *Conſolamini, conſolamini populo meus loquimini ad cor Hieruſalẽ, & aduoca te eam, quia completa eſt malitia eius &c.* Conſolaos mucho pueblo mio, hablad palabras de guſto y apazibles à Hieruſalẽ, dadle buenas nueuas, *Quia completa eſt malitia eius:* porque eſtà en ſu punto la maldad. Donoſo cuento, que por eſtar en ſu punto la maldad, ayã de conſolar à Hieruſalẽ. Seria razon por eſto deſcõſolarla. Diganme ſeñores de Barcelona, tẽdrian por acertado q̃ yo dixeſſe; cõſuelenſe los de Barcelona, por que eſtan los amancebamientos en ſu punto, &c. antes por eſto ſe auiã de deſconſolar: pues como dize Dios, digã à Hieruſalẽ palabras de guſto, porq̃ ſus pecados eſtã en ſu punto. Denme licencia, q̃ yo declare eſte lugar valiendo me de dos articulos. 5. y 6. de S. Tho. de la q. 1. de la. 3. p. Pregũta S. Thomas, ſi conuenia q̃ Chriſto ſe hizieſſe hõbre en el principio dl mũdo: en el arti. 5. y en el 6. pregunta, ſi conuino q̃ Chriſto ſe hizieſſe hombre en el fin del mundo. La reſpueſta de S. Tho. es, que no conuenia q̃ Chriſto ſe hiziera hõbre en el principio del mũdo; porque los pecados, por los quales auia de venir, no eran entonces muchos, y no hechára el hõbre de ver la neceſſidad q̃ tenia de remedio. Tã poco no conuenia, dize S. Tho. que ſe hiziera hombre en el fin del mũdo, porque no ſe aprouechãran muchos de ſu venida. Conuino pues que Chriſto N. Señor ſe hiziera hombre en el medio del mundo, conforme la profecia de Abacuc. ca. 3. *In medio annorum viuifica illud.* Entendiendo por medio no medio Matematico, ſino Phyſico; que era dezir, ni al principio, ni en el fin, q̃ por no entender eſto los herejes, han imaginado que como del principio del mundo haſta la venida de Chriſto, paſſaron quatro mil y veynte años poco mas ò menos; aſſi de Chriſto haſta la fin del mundo ay otros tantos. En el medio pues, como tenemos declarado, vino Dios

S. Thom.

Abac. 3.

para remediar el mũdo; porque eſtauan en aquella ocaſiõ los pecados en ſu punto, y Chriſto vino para remediar los pecados. Agora ſe entiẽde bien lo que dixo Dios, dezid palabras de guſto à Hieruſalẽ, porque eſtã en ſu punto los pecados, podran eneſta ocaſion eſperar el Meſſias prometido en la ley: y aſſi añade, *dimiſſa eſt iniquitas illius*: Han le perdonado los pecados. *Eſai. 40.*

Eſte meſmo ſentido tienen las palabras d Daniel: *Septuaginta hebdomades abreuiatæ ſunt, vt conſumetur prævaricatio, &c.* Viendo Dios que ya los pecados eſtauan en ſu punto, abreuio las ſemanas: y añade, *Deleatur iniquitas terræ, finem accipiat peccatũ*, pues para eſto vino Dios al mundo.

§. V.

Aduierto quarto, ſobre aquellas palabras: *Et deleatur iniquitas.* Que de dos maneras ſe puede borrar el pecado. Como de dos maneras ſe puede quitar vna mãcha, ò lauãdo la coſa, ò rayẽdola. De la primera manera, ſe quita la mancha de la ropa lauandola, de la ſegũda ſe borra la Eſcritura q̃ eſtà en el papel rayẽdole, la qual tãbiẽ ſe quita borrãdola cõ tinta.

Deſtas maneras borrò Dios el pecado del hõbre, primeramẽte lauãdole: Eſto dio à entẽder Dauid. *Amplius lauame ab iniquitate mea, & à peccato meo mũda me.* Lauadme Señor, y quedare limpio dl pecado: y porq̃ el lauatorio es cõ la ſangre de Chriſto, por eſto dixo S. Iuan. *Lauit nos à peccatis noſtris in ſanguine ſuo.* Limpionos, de nueſtros pecados con ſu ſangre. *Pſal. 50.* *Apoc. 1.*

Y Apoc. 7. *Lauerũt ſtolas ſuas, & dealbauerũt eas in ſanguine agni.* Lauaron y blanquearon ſus almas con la ſangre del cordero. *Apoc. 7.*

Pero dira alguno, como la ſangre blanquea el alma, q̃ antes la auia de colorar. Para q̃ entendieſſemos eſte efecto de la ſangre de Chriſto ſalio de la llaga del coſtado d Chriſto N.S. ſangre y agua. *Et continuo exiuit ſanguis, & aqua.* Ioan. 19. Con la ſangre nos redimio, y juntamente lauo y blanqueo nueſtras almas, que por eſto ſalio meſclado con agua. Eſto nos quiſo dar à entender la S. Eſcritura en dezirnos que la ſangre de Chriſto ſe derramò volũtariamẽte. *Oblatus eſt quia ipſe voluit*, dixo Eſai. c. 53. no ſacaran ſolo ſangre los açotes, corona de eſpinas, y clauos, ſino q̃ Chriſto lo quiſo anſi. Dizẽ los naturales, q̃ la ſangre q̃ ſale voluntariamente blanquea, y aſſi la leche à la qual llaman los medicos, *ſanguis bis, coctus*, blanquea: y eſta ſale ſin violencia, à differencia de la ſangre de las venas que ſale cõ violencia. Pues derramãdo Chriſto la ſangre voluntariamẽte, nos da à entender que con ella nos laua y blanquea. *Ioan. 19.* *Eſa. 53.*

Y porq̃ quedar blanca y limpia el alma, le viene d no tener pecado, bien ſe podra dezir eſto de la ſan-

ſãgre de Chriſto, pues cõ ella nos redimio, y perdono los pecados.

Agora entenderemos la necedad de los hereges, en dezir que quando Dios perdona los pecados, no ſe quitan, ſino que perdonarles Dios, es no imputarles para condenar al hombre. Demanera que puſieron los hereges figuiẽdo à Luthero nueſtra juſtificacion en coſa externa, de donde vinierõ à dezir otros muchos diſparates, que por no cançar al Lector no les refetire. Remito al Lector a S. Tho. 1. 2. q. 113. ar. 2. y à ſus comentarios. Contentenſe agora de lo que dize el Concilio Trident. ſeſsio. 6. cap. 7. hablãdo deſta materia, dõde tratando de la juſtificacion, dize q̃ no es ſola remiſſion de pecados ſino ſantificaciõ, y renouacion del hõbre interior por la gracia, y otros dones, de dõde le viene al hombre ſer juſto. *Iuſtificatio*, dize, *nõ eſt ſola peccatorũ remiſſio, ſed & ſanctificatio, & renouatio interioris hominis per voluntariã ſuſceptionẽ gratiæ, & donorũ, vnde homo ex iniuſto fit iuſtus*, &c. Lean el dicho capi. dõde hallaran muchas coſas à eſte propoſito.

D. Tho.

Cõci. Tri.

Mas borrò Chriſto el pecado, tãbien rayendole. Para entender eſto ſupõgo, q̃ nueſtros pecados eſtauã en las eſpaldas de Chriſto N. S. conforme aq̃llas palabras *ſupra dorſum meũ fabricauerunt peccatores*. Dos lugares ſolos les quiero declarar à eſte propoſito. El vno es: Peco Dauid con Berſabe, hablole el Profeta Nathã, puſole delante ſu pecado cõ aq̃l disfraz y ſymbolo del q̃ tenia muchas ouejas, y tomò la vna que tenia el otro, que por ſer caſo tan ſabido, y eſtar dicho en otro lugar, no le cuento. Conocio Dauid ſu pecado, y pidio perdõ à Dios, y reſpondiole el Profeta Nathan, y le dixo: *Dñs trãſtulit peccatũ tuũ à te.* El Señor ha trasladado vueſtro pecado de vos. Notẽ el lẽguage para dezirle q̃ Dios le perdonaua, le dize; q̃ auia trasladado ſu pecado. No ſabriamos donde, es llano eſto, q̃ no era ſino à las eſpaldas de Chriſto. Agora entenderemos, y es el otro lugar que quiero declarar: porq̃ quãdo lleuaron à Chriſto la adultera, ſe inclino Chriſto, y eſcriuio en tierra; y vemos q̃ luego le perdonò. Fue dezir, los pecados de la adultera ſe perdonarã tan facilmente como ſe borrara lo q̃ eſcriuo en tierra, põgaules en mis eſpaldas. Supueſto eſto digo, q̃ como vna eſcritura ſe borra rayendola, aſſi borro Chriſto N. S. nueſtros pecados. Eſto ſe hizo quãdo açotauã à Chriſto en la coluna. Erã tan deſapiadados, y açotauã à Chriſto cõ tãta crueldad, q̃ quitauã a Chriſto el pellejo de ſu cuerpo, y le deſſollauã. Eſto ſeñores era raer la eſcritura d̃ nr̃os pecados q̃ eſtauã en las eſpaldas d̃ Xp̃o. Yſi la eſcritura ſe borra cõ tinta, paſsãdo la pluma por ella, bien borrados

2. Reg. 12.

Ioan. 8.

Pſal. 128.

quedatõ nueſtros pecados, pues con muchas plumas de açotes, y con tinta no negra, ſino colorada, digo con la ſangre de Chriſto N. Señor ſe borraron.

§. VI.

Aduierto quinto, q̃ aquellas palabras, *Et adducatur iuſtitia ſempiterna*, tienen dos ſentidos, vno es entendiendo por juſticia eterna à Chriſto, el qual ſe llama juſticia en quanto Dios, por ſerlo eſſencialmente, y aſſi ſe dize juſticia in abſtracto, y en quanto hombre, por ſerlo de ſinco modos. Podemosle llamar juſticia nueſtra como prototipo y exemplar, conforme lo de ſan Pablo *Roma. 8.* Roman. 8. *Conformes fieri imagini filij ſui.* Iuſticia ſatisfactoria, pues ſatisfizo por noſotros, y no como quiera, ſino con todo rigor d juſticia, como ſupõgo dela Theologia. Iuſticia meritoria, pues nos mereció perdon de pecados, gracia y gloria. Iuſticia eficiẽte, pues fue Chriſto cauſa eficiente de nueſtra ſalud y remedio. No me pidan declare, como en quanto hõbre no fue cauſa eficiẽte principal de nueſtra ſalud, ſino inſtrumental, que ya lo tengo declarado en otra parte.

Eſte es vn ſentido, el otro es entẽdiendo por juſticia ſempiterna nueſtra juſtificacion, que como tenemos dicho, ſe haze por juſticia y ſantidad interior, y no ſolo exterior como dezia Lutero. Diſan la juſtificacion ſe haze por la gracia, pues como la llamays juſticia; vno y otro ſe puede dezir. La juſtificacion ſe haze por la gracia, y eſta en orden à noſotros no ſe dize juſticia, porque no la merecemos, ni cae debaxo de merito la primera gracia como dizen los Theologos. Pero eſta gracia y nueſtra juſtificacion, ſe puede llamar juſticia en orden à Chriſto q̃ nos la mereció de todo rigor de juſticia. Aduiertan ſexto, aquellas palabras: *Et impleatur viſio, & prophetia.* Cuyo ſentido es, que las profecias ſe cũplieron en Chriſto, que eſte es vno de los ſentidos de aquellas palabras de S. Iuan. c. 19. que Chriſto dixo en *Ioan. 19.* la Cruz: *Conſumatũ eſt.* Dauanme eſtas palabras de Daniel ocaſion q̃ yo hizieſſe vn largo diſcurſo, como en Chriſto N. S. ſe cũplieron todas las profecias de la ley vieja. Pero porq̃ para lo que pretendo no es meneſter, y me quedan muchas coſas que dezir, no quiero detenerme en eſto.

CAPIT. III.

Declaracion de las ſemanas de Daniel.

§ I.

ESTE nombre hebdomada, ſignifica ſe prenario, ſin determinar de dias, ni de años, y como Gabriel dixo ſerẽta ſe-

ta ſemanas ſe ſon abreuiadas ſin declarar de que ſemanas hablaua, ha dado mucho que entender eſte lugar à los Santos, y Dotores. Orígenes tracta. 29. in Mat the. no explica eſtas hebdomadas de ſemanas de dias, ni de años, ſino de decennios: y aſſi por cada ſemana cuẽta ſetenta años. Por manera que ſetenta ſemanas hazẽ quatro mil y nouẽta años.

Origenes

Nicolao de Lyra, y Galati. lib. 4. de Arcanis Catho. veritatis, refieren dos opiniones de Rabinos. La vna entiende por hebdomadas, ſemanas de Iubileos; y porque Iubileo era de ſinquenta en ſinquenta años cada ſemana ſera de trezientos y ſinquenta años. La otra opinion entiende hebdomadas de centenarios, y ſetenta ſemanas ſerian quarenta mil años.

Nicol. de Lyra. Galat.

Por deſpedirme de eſtas opiniones aduiertã breuemẽte dos razones. Vna es, que en la ſanta Eſcritura ſolamente ſe haze mẽſion de ſemanas đ dias y de años. La otra, que lo que dize Daniel eſta ya cumplido: Vino Chriſto Meſſias prometido en la ley, murio por los hõbres, y ceſſo la ley vieja, y los ſacrificios della: y ninguna coſa deſtas, eſtuuiera hecha, ſi las ſemanas fueran de Iubileos, ò de Centenarios.

Digamos pues de que ſemanas habla el Angel Gabriel, para lo qual ſe ha de aduertir que en la S. Eſcritura ſe haze mencio de ſemanas de dias, y de ſemanas đ años. De ſemana de dias habla Dios Leuit. 23. *Numerabitis ergo ab altera die Sabbati in quo obtuliſtis manipulum primitiarum ſeptem hebdomadas: plenas uſque ad alterã diem expletionis hebdomadæ ſeptimæ id eſt quinquaginta dies.* Contareys del dia đl Sabado, en el qual ofreciſtes vn manojo de primicias ſiete ſemanas llenas haſta el vltimo dia de la ſemana ſeptima, quiere dezir ſinquenta dias. En eſte lugar de Daniel, es coſa aueriguada que no ſe toma hebdomada por ſemana de dias. *Leuit. 23.*

Tomaſe por ſemana de años Leuit. 25. donde dize la ſanta Eſcritura: *Numerabis quoq. tibi ſeptem hebdomadas annorum, ideſt, ſepties ſeptem: quæ ſimul faciunt annos quadraginta nouem.* Contareys ſiete ſemanas, de años quiere dezir ſiete vezes ſiete, que hazen quarenta y nueue años. No hallan los Dotores otra manera de ſemanas en toda la ſagrada Eſcritura. *Leuit. 25.*

En eſte lugar es coſa aueriguada que no ſe toma hebdomada por ſemana de dias, ſino đ años; porque ſetenta ſemanas de dias ſon quatrozientos y nouenta dias, y es cierto que eſta profecia no ſe cumpliò en tan breue tiempo; habla pues como digo, de ſemanas de años, que ſon quatrozientos, y nouenta años, y ſi me preguntan como no declarò el Angel de que ſemanas hablaua.

Reſpondo que es ordinario hablar los Profetas obſcuramente, y cõforme eſta coſtumbre no ſe declaro mucho el Angel.

§. II.

Pero ſepamos, porque dize q̃ eſtas ſeteñta ſemanas ſe hã abreuiado *Septuaginta hebdomades abreuiatæ ſunt.* La razon de dudar es, porque Dios no muda ſu decreto, y lo q̃ vna vez tiene determinado. *Ego Deus, & non mutor.* Mas los dias naturales deſtas ſemanas no ſe abreuiaron: porq̃ todos tuuieron 24. horas. Tan poco ſe abreuiaron los años, porq̃ todos fueron de doze meſes, como ſupongo agora, cõtra aquellos que ſe perſuadieron que los años antigos eran muy menores que los nueſtros; porq̃ deziã que aunq̃ tuuieſſen doze meſes, cada mes ſolo tenia tres dias, y à cada año nueſtro correſpõdian diez años de los antigos. *Malac. 3.*

Eſta abreuiacion de las hebdomadas tiene muchas declaraciones. La primera es, q̃ aquella palabra *abreuiatæ*, es lo meſmo q̃ *conſtitutæ*, ò *determinatæ*, cõforme la palabra Hebrea *Nechtech*, que como aduierten algunos Rabinos citados por Galatino, ſignifica lo que tenemos dicho *definitæ, conciſæ*, y *determinatæ*. La. 2. declaracion es, q̃ ſe abreuiaron las hebdomadas, ſin mudar Dios ſu diuino decreto, declarome. No determino Dios dentro de tanto tiẽpo me tẽgo de encarnar, y deſpues por reſpecto de los hõbres mudaſſe de parecer, y abreuiaſſe aquellos dias, porq̃ eſto es cõtra la immutabilidad d̃ Dios. De termino Dios deſde ab eterno encarnarſe en el tiẽpo q̃ ſe encarnò cõforme lo de S. Pablo. *Cũ venit plenitudo tẽporis miſit Deus filiũ ſuum factũ ex muliere, &c.* Pero como determino de poner eſte decreto en execucion por ruego de los ſantos Padres, que merecierõ de cõgruo la acceleracion de la encarnacion, dezimos q̃ abreuiò los dias de la encarnaciõ, quiere dezir, q̃ por razõ de los S. Padres determinò en el tiẽpo ſeñalado encarnarſe. Eſto es lo que dixo Dauid. *Propter miſeriã inopũ, & gemitum pauperum, nunc exurgã dicit Dñs.* Y lo que dixo Aggeo. ca. 2. *Adduc modicum, & veniet deſidera tus cunctis gentibus.* *Galat. 4.* *Pſal. 11.*

La. 3. declaracion es de Iulio Africano in 5. lib. annaliũ, Theodore. Gloſa, Alberto, Beda, Cartuſiano, Ruperto, y Zonara: los quales dizẽ q̃ dixo el Angel, q̃ las ſemanas ſe erã abreuiadas, porq̃ habla no de años ſolares, ſino lunares: y como dizen los Aſtrologos, el año ſolar tiene 365. dias, y vn quadrante: pero el año lunar ſolo tiene 354. dias. A muchos, no les parece bien eſta declaracion: porq̃ los Hebreos no ſe valiã de años lunares, ſino ſolares, en los computos, como ſeria facil prouar ſi importaſſe detenerſe en eſto. *Iulio.* *Theodor.* *Gloſa.* *Albert.* *Beda.* *Cartuſia.* *Ruperto.* *Zonara.*

Deſ-

§. III.

Deſſeara algun curioſo ſaber en que año ſe començaron à cõtar las hebdomadas, ò que año era quando Gabriel dixo eſtas palabras à Daniel. Nicolao de Lyra, Paulo Burgenſe, y Vatablo ſobre eſte lugar, y Galatino lib. 4. de arcanis fidei catho. c. 15. dizen que ſe han de començar à contar del quarto año del Rey Sedechias ſiete años antes de la grande captiuidad de los Iudios, y deſtrucion del templo.

Nicol. de Lyra. Burgenſ. Vatab. Galatino.

Tertulia. Tertuliano in lib. aduerſus Iudæos, dize q̃ eſtas ſemanas comẽçaron el primer año del Reyno de Dario Medo, que fue quando tuuo eſta viſion Daniel.

Cle. Ale. Clemen. Alexand. lib. 5. Aſtromatũ, que comẽçaron el primer año del Reyno de Cyro.

Euſebio. Cyrillo. Ianſen. Euſebio lib. 8. de præparatio. Euangeli. Cyrillo Catecheſi. 12. par. 5. Ianſen. cap. 122. Concordiæ dizen, que començaron el ſegũdo año de Dario Hyſtapſis, que fue quarto Rey de los Perſas.

Algunos dizen, que comẽçarõ el ſeptimo año d̃l rey Artaxerxes

Ioſeph. Scaliger. Ioſefo Scaligero lib. 6. de emẽdatio. temporum, dize, q̃ el principio de las ſetenta ſemanas, fue el ſegundo año del Rey Dario Notho.

S. Chryſ. Beda. Theodor. Ruperto. S. Chryſoſtomo, Beda, Theodoreto, Ruperto, dizen que començaron el año vigeſimo del Rey Artaxer. Longimano, q̃ fue el ſeptimo Rey de los Perſas.

§. IIII.

Supueſto todo eſto pareceme q̃ me eſtan diziendo à que propoſito el Angel diuide las ſetenta ſemanas en tres partes. En la primera cuenta ſiete ſemanas: en la ſegunda, ſeſenta y dos: y en la tercera, la mitad de la ſeptuageſima, que aunque ſea coſtũbre d̃ los Profetas hablar deſta manera, como conſta en particular del cap. 45. de Ezechiel. No dexa de auer myſterio en el modo de cõtar las ſetenta ſemanas. Apuntemos pues algunos myſterios que ay encerrados en eſte lenguage. En las ſiete primeras ſemanas ay dos myſterios encerrados. En el principio dellas ſe auia de reedificar Hieruſalem por Nehemias. Y en fin dellas la Reyna Eſter, y Mardocheo auian de librar à los Iudios de los grandes trabajos q̃ les auia amenaçado Aman. *Ezec. 45.*

En las ſeſenta y dos ſemanas ſucedieró quatro coſas. Vna fue, q̃ Alexandro Magno viniendo à Hieruſalem adorò al Pontifice, hõro el templo, ſacrificò à Dios, enriquecio y honro à los Iudios. La ſegunda fue, la perſecucion d̃ Antiocho Epiphanes contra los Iudios. La tercera el principado d̃ los Machabeos. La quarta fue q̃ faltò en el fin de las ſeſenta y dos ſemanas, el ſceptro de Iuda conforme la Profecia del Gen. c. 49. *Non auferetur ſceptrum de Iuda, &c.* *Gen. 49.*

En la mitad de la poſtrera ſe-

mana ay grandes myſterios y ſecretos. Fue Chriſto bautizado en el Iordan, aunque algunos dizé, que eſto fue en el fin de las ſeſenta y dos ſemanas: predicò Chriſto y murio en el fin de la mitad de la poſtrera ſemana. Acabaron ſe los ſacrificios đ la ley antigua, y començóſe vn nueuo y altiſſimo ſacrificio de la Miſſa, dioſe fin à la ley vieja, quitoſe aquella ley y yugo tan peſado: *Quod neq. nos neque patres noſtri portare potuimus*: Como dixo Sã Pedro Act. c.15. y començó la ley Euãgelica, q̃ eſto quiere dezir: *Confirmabit autem patrũ. etc.* Deſpues deſto, el pueblo de Iſrael no ſera el querido como antes, que eſto quieren dezir aquellas palabras: *Et nõ erit eius populus, qui cum negaturus eſt*: Ha de auer guerras, ſe ha de deſtruyr la Ciudad, y en el templo ha de auer abominacion de deſolacion, y eſto durara haſta la fin del mundo.

Act. 15.

§. V.

Muchas coſas ſe ofrecen que aduertir, de las que acontecieron en la mitad de la poſtrera ſemana. Deſpues de bautizado Chriſto Nueſtro Señor ſe fue al deſierto, ò por mejor dezir, fue lleuado al deſierto por el Eſpiritu S. que eſte es el ſentido de aquellas palabras de S. Math. c.4. *Tunc ductus eſt Ieſus in deſertum à ſpiritu.* Dõde ſe le paſſarõ. 40. dias cõ ſus noches ayunãdo, y en oracioñ. Buena preparacioñ para auer de predicar los predicadores. No ſe contẽto de auer viuido ſantamẽte, y auer obrado 30. años antes de predicar, ſino q̃ auiendo đ yr à predicar, quiſo primero eſtar en el deſierto haziẽdo oracion y penitẽcia. Que buen documẽto, y enſeñança para los Predicadores y Cõfeſſores. Leã lo q̃ digo à eſte propoſito de los Predicadores en el cap. 29. deſte tratado.

Matt. 4.

Deſpues de ſu predicacioñ murio Chriſto en el fin de la mitad de la poſtrera ſemana. No es razõ me pidan trate agora ni haga diſcurſos đ la muerte de Chriſto, y lo q̃ padecio; vna, porq̃ mi intẽto no es tratar deſto: otra, porq̃ he tratado largamente de la paſſioñ y muerte de Chriſto en el tratado de la oracioñ métal, lib. 1. tratãdo de la oracion q̃ ſe ha de tener por las mañanas. Solo quiero dezir en q̃ edad murio Chriſto N.S. que de ordinario ſe dize q̃ tenia treynta y tres años; pero no ſe ſabe ciertamẽte ſi eran cũplidos, ò ſi erã mas ò menos. Por ſatisfazer à los curioſos, aduierto lo q̃ dize Epipha. en la. 2. Synodo Nicena. Actio. 6. q̃ murio Chriſto de edad de 32. años, y cerca đ cinco meſes.

Conc. Nicen.

§. VI.

Con ſu muerte Chriſto N.S. dio fin à las hoſtias y ſacrificios đ la ley antigua, y ſe acabo la ley vieja, y ſe dio principio à la ley Euãgelica y de gracia. Aquellos ſacrificios de la ley antigua eran muchos, como tengo dicho en la

la platica de la Miſſa, de los quales guſto Dios haſta la muerte de Chriſto conforme lo que dize la eſcritura Gen. 8. del ſacrificio de Noe, *odoratus eſt Dominum odorem ſuauitatis.* Pero no quiſo mas ſacrificios antiguos, viniẽdo Chriſto conforme aquellas palabras del Pſal. 39. que dixo Chriſto entrando en el mundo ſegun dize San Pablo ad Hebr. 10. *ſacrificium & oblationem noluiſti &c.* Señor algun tiẽpo era vueſtro guſto, que os ſacrificaſſen vacas, carneros, y coſas ſemejãtes pero ſe, guſtays que yo me ofrezca en el altar de la Cruz, hare lo mi Dios con mucho guſto, pues es vueſtra voluntad. Tambien ſe acabo la ley vieja, y comenco la ley nueua. Aquella ley vieja no auia de durar ſiempre, porque aunque ſe llamaſſe eterna en la ſagrada Eſcritura, ſolo quiere dezir, que auia de durar mucho tiempo: pero auiaſe de acabar, que eſto quiſo dar a entender Dios Deut. 27. quando mando, que paſſado el Iordan, hizieſſen vn altar y puſieſſen cal encima, y ſobre ella eſcriuieſſen las palabras de la ley. Quien ha viſto ley eſcrita en cal, facilmente ſe borrara. Es aſſi que para dar à entẽder Dios N.S. que ſe auia de acabar aquella ley vieja; mando que ſe eſcriuieſſe en cal: dio ſe fin a ella en la muerte de Chriſto. Quedo aquella ley muerta en la muerte de Chriſto: pero no quedo mortifera, haſta la ſuficiente promulgacion del Euangelio.

Gen. 8. *Pſal. 39.* *Hebr. 10.* *Deut. 27.*

Muerto Chriſto, dixo el Angel à Daniel, que auia de auer en el tẽplo abominaciones de deſolacion, y que eſtas auiã de durar haſta la fin del mũdo. Yo creeria que habla aqui el Angel, no de vna abominacion ſolamẽte, ſino de muchas, de que auemos hablado en el capitulo primero, porque ninguna à durado haſta la fin del mundo, ſolo la de Antichriſto durara haſta la fin del mũdo, y ſi habla de ſola vna abominacion, para mi tengo que habla de la de Antichriſto, la qual pocos dias antes de la fin del mũdo ſe acabara, y porque en los otros capitulos tenemos de tratar deſta abominacion, no ay paraque dezir mas en eſte capitulo.

CAP. IIII.

Donde ſe declara vn lugar de Malach. q̃ ſerui ra de exordio para tra tar de Antichriſto.

§. I.

EL Prophera Malachias cap. 4. tratando de Chriſto N. S. le llama ſol. *Orietur vobis timentibus nomen meum ſol iuſtitiæ.* Para los que temeran à Dios nacera el ſol de juſticia. Nacio *Mala. 4.*

cio Christo nuestro bien para todos en quanto a la suficiencia: pero solo nacio para los que le temen, en quanto a la eficacia. Es cosa ordinaria llamarse Christo nuestro bien Sol. Assi se puede entender aquel verso del Ps. 103. *Ortus est sol, & congregati sunt, & in cubilibus suis collocabuntur.* Nacio el sol Christo, y los animales de rapiña que son los demonios que yuan por el mundo diuididos, se bueluen a juntar a su lugar. Sabian los demonios q̃ viniendo Christo les auian de quitar los brios, pues dixerõ vn dia à Christo *Sine quid nobis & tibi, Iesu Nazarene? Venisti perdere nos?* muy temprano venis à atormentarnos.

Aquellas palabras del Eccle. cap. 1. *Oritur sol, & occidit, & ad locum suum reuertitur*, tãbien se pueden entẽder de Christo nuestro Señor, el qual nacio, y murio en quanto hombre, y se bolaio a su lugar. Es lo que dixo Christo. *A Deo exiui, & veni in mundum, iteram relinquo mundum, & vado ad patrem.* Sali de Dios Padre por eterna generacion, y sali de todas las tres personas quando vine al mundo, y me hize hombre; porque en el mysterio de la encarnacion como era de las obras ad extra, todas las tres personas cõcurrieron. Dexo al mundo segun la corporal presencia natural, y visible, y bueluome à mi padre lo q̃ hizo Christo nuestro Señor el dia de su admirable Ascensiõ.

Deste diuino Sol, habla la santa Escriptura, quando dize, *obtenebratus est sol, & occidit sol in meridie.* El sol Christo resplandeciẽte como se vio el dia de su transfiguracion, se escurecio demanera que dize Esai. ca. 53. que no le conoscia, y murio à medio dia, porque a las tres despues de medio dia murio. Pero de tal manera resuscito que no boluera mas à morir. *Mors illi vltra non dominabitur*, y esto quieren dezir aquellas palabras de Esai. cap. 60. *Non occidet vltra sol tuus.*

Con mucha razon le llama Christo nuestro bien sol, porque el sol illumina todo el mundo, y de Christo Dize S. Ioan ca. 1. *Qui illuminat omnem hominem venientẽ in hunc mundum.* Del sol toma lũbre la luna, y otros planetas. Del sol Christo la Iglesia. *Pulchra vt luna* Cant. 4. tomo resplãdor. *De plenitudine eius nos omnes accepimus.* Ioan. 1. Por esta razon entiẽdo q̃ se llamo Christo luz Ioã. 8. *Ego sum lux mundi.* El sol está en el quarto cielo, y solo tiene tres planetas superiores a si. Nuestro sol Christo en quãto hõbre y por razõ dela naturaleza humana en el quarto lugar está: porque solo tiene tres personas diuinas superiores y todo lo demas le está sugeto. *Qui est caput omnes principatus, & potestatis*, dize S. Pablo. Es cabeça de todos los principados y potestades. Llamase pues Christo

Ps. 103. *Luc. 4.* *Eccle. 1.* *Ioan. 15.* *Esai. 13.* *Matt. 17.* *Esa. 53.* *Rom. 6.* *Esa. 60.* *Ioan. 1.* *Cant. 4.* *Ioan. 1.* *Ioan. 8.* *Colloss. 2.*

ſto nueſtro bien ſol con mucha propriedad, dize ſe de juſticia, porque la haze quando quiere, y nueſtros pecados la incitan, y tãbien porque hizo juſticia de ſi miſmo, ſatisfiziendo al Padre Eterno de todo rigor de juſticia como de la Theologia ſupongo.

§. II.

El ſol material dizẽ los Aſtrologos, haze ſu mouimiento por los doze ſignos del Zodiaco, y conforme los ſignos, influye en eſte mũdo. Podemos acomodar eſto à nueſtro Señor quitadas las imperfeciones.

Quando Dios crio à Adã parece que eſtaua en el ſigno Aries, q̃ fue ſymbolo de la Innocencia, y aſſi vemos que crio Dios a Adã en el eſtado de la Innocẽcia. Pecò Adã, paſſo Dios N. S. à nueſtro modo d entẽder al ſigno de Tauro, q̃ es animal fuerte, y brauo; Caſtigo à Adã ſacandole del parayſo, y caſtigo à todo el genero humano que eſtaua en Adam como en cabeça, y cõtinuo el eſtar muchos millares de años en eſte ſigno, haziendo grandes caſtigos en los hõbres. Deſte ſigno quando llego la plenitud del tiẽpo, paſſo en el ſigno de Geminis q̃ fingieron los antiguos ſer dos mochachos Caſtor, y Pollux abraçados, digo q̃ entro en Geminis, haziendoſe hombre, y juntãdo naturaleza humana y diuina en vnidad de perſona. Fingieron que Caſtor tenia priuilegio de no morir, y quiſo morir por dar vida à ſu hermano Pollux. Chriſto no ſolo en quanto Dios era immortal, ſino tambien en quãto hõbre pues no tenia pecado, ni le podia tener. *Qui peccatum non fecit nec &c.* 1. Petr. 2. que es la puerta por donde entro la muerte: pero quiſo morir por librar a ſu hermano, digo al hombre de la muerte. Eſtando en eſte ſigno ſe entro en Cancro q̃ es vn pez q̃ va boluiẽdo atras, como dize el Poeta. 1. *Petr.* 2.

Curua retro infedens dum fert veſtigia Cancer.

Quãdo Chriſto ſe encarnò dizẽ los Theologos q̃ boluio atras. Adelãte no podia yr, porq̃ no ay coſa mejor q̃ Dios, pero porq̃ el hõbre es menos q̃ Dios haziẽdoſe hombre dezimos, q̃ boluio atras. Figurado eſtaua eſto. 4. Reg. 20. y Eſai. 38. dõde cuẽta la S. Eſcritura q̃ boluio el ſol diez lineas atras, en ſeñal de q̃ Dios auia alargado la vida al Rey Ezechias. Nueſtro ſol Dios haziẽdoſe hõbre boluio diez lineas atras, porque paſſo nueue Choros de Angeles, y paro en la decima linea dela naturaleza humana. *Nõ Angelos ſed ſemen Abrahæ apprehendit.* 4. *Reg.* 20 *Iſai.* 38. *Hebr.* 2.

Murio Chriſto, el tercer dia reſuſcito, y podemos dezir q̃ entõces entro en el ſigno de Leo, del qual dizẽ los naturales que reziẽ nacido eſta tres dias como muerto. No diremos mal ſi a Chriſto llamamos Leon, pues San Ioan

le

le llama deſta manera. Apocal. 5. *Vicit leo de tribu Iudæ*, y en ſymbolo deſto, bendiziendo Iacob à Iudas Gen. 49. dixo, *Requieſcens accubuiſti vt leo, quis ſuſcitabit eum.* *Gen. 49.*

Deſte ſigno podemos dezir que entro en el ſigno de Virgo, pues permanecio la ſe muy entera en la Virgen, que de los demas algunos la perdierõ, y otros yuan titubeando. Subio Chriſto à los cielos, y podemos dezir, q̃ entro en el ſigno de libra: porque en el cielo ſe peſaron los pecados de los hombres, y los meritos de Chriſto, y hallaron que ſi bien eran grandes los pecados de los hombres, peſauan mas ſin cõparacion los meritos de Chriſto nueſtro Señor. *Vbi abundauit delictum ſuperabundauit & gratia* Rom. 5. *Copioſa apud eum redemptio* Pſal. 129. Agora podra eſtar cõtento Iob que cap. 6. deſſeaua que peſaſſen ſus pecados. *Vtinam appenderẽtur peccata mea &c. & calamitas quã patior ineſtatera quaſi arena maris hæc grauior appareret.* Lean los curioſos a San Gregorio ſobre eſte lugar, y al doctiſſimo y eruditiſſimo Padre Pineda de la compañia de Ieſus. Pero dexando lo que eſtos doctores dizen, que es admirable, oygan de gracia vn penſamiento de quien deſſea acertar. Iob repreſenta à Chriſto, como dizen los doctores, y aſſi las palabras que dixo Iob, las podemos declarar de Chriſto. O ſi ſe peſaſſen mis pecados en vnas balãças, y las calamidades que padeſco, mas peſan las calamidades q̃ la arena del mar. Pero luego me diran, ſi habla de ſus pecados, como ſe puede entẽder el lugar de Chriſto, q̃ ni tuuo pecado, ni pudo tenerle, como prueua S. Th. 3. p. q. 15. Eſtá bien dicho, pero en el ſentido que dixo ſan Pablo 2. Corinth. 5. *Eum qui non nouerat peccatum pro nobis peccatum fecit*, podrian dezir que Chriſto tuuo los pecados, como tenemos arriba declarado que nueſtros pecados eſtauan en las eſpaldas de Chriſto nueſtro Señor, *poſuit ſuper eum iniquitates omnium noſtrũ*, y ſino les agrada eſto, oygan lo q̃ dixo Chriſto, *Verba delictorũ meorum* Pſal. 21. donde a los delictos llama ſuyos; ſin duda deue de ſer que los pecados eran de los miẽbros, y como Chriſto era cabeça ſe encargo dellos, y aſſi los llama ſuyos en eſte ſentido, y ſi eſto es aſſi, no es razon que hallemos inconueniente en dezir Chriſto, *Vtinam appenderẽtur peccata mea*, llamando a los pecados ſuyos, por ſer de los miembros, y auerſe el encargado dellos. Las balãças donde ſe peſaron, podemos dezir que era la Cruz donde puſieron nueſtros pecados. Aqui entra biẽ lo que dixo ſan Pedro. *Qui peccata noſtra pertulit ſuper lignum.* Reduzganſe a la memoria lo de ſan Pablo *delens quod aduerſus nos erat chirographum affigens illud* *Rom. 5.* *Pſal. 129.* *Iob. 6.* *Gregor.* *Pine.* *D. Thom.* *2. Cor. 5.* *Cap. 2.* *Eſai. 53.* *Pſal. 21.* *1. Pet. 2.* *Colo. 2.*

illud cruci. Deuia el hombre mucho à Dios, como ſi dixeramos en vna cedula; Quiſo pagar Chriſto por noſotros: pero paraque ſe hechaſſe de ver qual peſaua mas, la paga, o pecados, ahincaron la cedula de la deuda en la Cruz, y en la meſma la paga de Chriſto, digo ſus trabajos, y calamidades, y luego ſe echo de ver, que era mayor la paga q̃ la deuda, cayo el fiel de la parte de la balança donde eſtaua la paga y trabajos de Chriſto, pues borreſe la cedula, *delens quod aduerſus nos erat chirographum*. Peſaron en el cielo deuda y paga, y hecharon de ver lo q̃ tenemos dicho, *copioſa apud eum redẽptio*. A demonios, y ſino
Pſal. 129. fueſſe vueſtro eſtado de obſtinacion, de lo que ſobraua aqui ſe podia pagar lo que voſotros deueys. Miſerables dellos, y dichoſos hombres, que tanto bien les entro por las puertas, ſin merecerlo.

§. III.

Eſtando Chriſto nueſtro Señor en el cielo, ſe entro podemos dezir, en el ſigno de Eſcorpion, pues quiſo que ſu cuerpo myſtico de la Igleſia, fueſſe deſpedaçado con aquellos Eſcorpiones de los tyranos, que tan cruelmẽte deſpedaçaró a los Santos. Deſto hablaua S. Ioan Apocalyp. 9.
Apoca 9. *Cruciatus eorum, vt cruciatus ſcorpij cum percutit hominem.* Habla el diuino Ioã de las langoſtas que ſalieron del pozo, cuyo poder era como de eſcorpiones, mandaró les que no mataſſen a los juſtos, ſino que los atormentaſſen y cruciaſſen, y que fueſſe cinco meſes. Fueron los tormentos, como tormentos de eſcorpion quando muerde al hombre. Concuerdã los doctores, que eſtas langoſtas que dañan como eſcorpiones, ſignifican los tyranos q̃ han perſeguido al cuerpo myſtico de Chriſto, digo la Igleſia. Pero difieren en el modo de explicar eſta perſecucion. Algunos dizen q̃ fue la perſecucion de los Vandalos Reyes Arrianos, que perſiguieron cruelmẽte la Igleſia cinco meſes, digo con cinco Reyes Arrianos, q̃ fueron Gunderico, Genſerico, Honorico, o Hunerico, Traſimundo, y Gelimero, al qual algunos llaman Huldorico, y otros Childerico. No me pidã declare eſta perſecució, y me detenga en tratar de lo que paſſo en tiempo de eſtos Reyes, q̃ quiẽ ha viſto lo q̃ yo trabaje en hiſtorias, en el ſermõ del rey dõ Iayme el juſticiero, entẽdera, que lo podria hazer ſin coſtarme mucho. Yo piẽſo que eſtas langoſtas como eſcorpiones, ſignificã la perſecucion de la Igleſia, aſſi de tyranos como de hereges. Dezir que no mataſſen a los juſtos, es dezir que no moririã en el alma. *Viſi ſunt oculis inſipientium mori. Illi autem ſunt in pace*. Dezir que auia de durar ſinco meſes, fue dezir q̃ *Sap. 5.*

ſu

ſu perſecucion,auia de ſer en los cinco ſentidos,o fue dezir q̃ durarian poco,tomando el numero cierto por incierto,y a la verdad aunque la perſecucion dure mucho,todo es poco en comparacion de la eternidad de la gloria que eſperamos.

Deſte ſigno paſſo nueſtro ſol en Sagitario,padeciendo la Igleſia varias ſciſmas en las elecciones del ſummo Pontifice, y Emperadores,como las hiſtorias eſtan llenas.Quadrãle bien aque-
1. *Reg.* 31. llas palabras del 1. libro de los Reyes c.25.*Conſecuti ſunt eum viri Sagittarij, & vulneratus eſt vehemẽter à ſagittarijs*. Todo el exercito de los Philiſteos fue contra Saul, y los ſagitarios le hirieron mucho.

§.IIII.

De aqui ha de entrar el ſol en Capricornio, q̃ es vn ſigno que tiene medio cuerpo de Cabra, y quando el ſol eſta en eſte ſigno, eſtà muy apartado de noſotros, por ſer entonces el ſoliſticio del inuierno. En eſte ſigno entrara nueſtro ſol en tiempos de Antichriſto. Para intelligencia de lo qual aduierto primero,q̃ la Cabra por ſer muy luxurioſa,fue ſimbolo entre los antiguos de la luxuria,y deſoneſtidad,y lo meſmo dizen del cabron,el qual comiença à tratar de coſas veneras el ſeptimo dia de ſu nacimiento, o la ſeptima ſemana, como dizẽ otros. De aqui à venido que la cabra fue ſimbolo de las rameras. Porq̃ como la cabra ſe apacienta en yeruas freſcas: aſſi las deſoneſtas ſe entretienen en mã cebos,y ſe apaciẽtã en ellos. Por eſta ocaſion à Nico Attica ramera le llamaron cabra como cõſta deſtos verſos.

Nico olim meretrix fuerat, mox capra vocata.

Eſt,quod amatorem eximium cognomine Thallum fortiter abſumpſit.

Por eſta meſma razon los Hebreos no ofrecian en ſus ſacrificios los lomos dela cabra,por ſer eſtas partes inſtrumẽtos de la luxuria.De aqui vino q̃ al hõbre,cuya muger es adultera llaman cabron.

Mas dizen,que quiẽ come la cabra cõbida al demonio a que entre en el. No lo referiria ſino que lo he hallado en la Gloſa ſobre la 7. cauſa.q.2.cap.nuper foro.Podria ſer fueſſe el fundamẽto deſto,que la cabra es melancolica, y podria cauſar mania que es diſpoſicion para entrar el demonio como dize Burg.1.Re.16.

Mas dizen de la cabra q̃ daña a las viñas,y lo meſmo haze Capricornio, y aſſi los antiguos la ofrecian al Dios Baco.

Item,los Phliaſios adoranan vna cabra de metal dorada por tener propicio à Capricornio. Deſto ſe entendera, quan à propoſito es lo que dezimos,que en tiempo de Antichriſto entrara nueſtro ſol en Capricornio,por

que

que Antichriſto ſera muy luxurioſo,y deſoneſto. *Et erit in concupiſcentiis fœminarum*, dize del Daniel cap. 11. Si la cabra daña las viñas,ninguno a dañado tanto a la viña de la Igleſia como dañara Antichriſto como diremos, y ſi adorarõ los antiguos a vna cabra de metal dorada,à Antichriſto adoraran,y reſpetatã mucho como à Dios ſegun diremos. *Dan.11.*

Quien comia cabra dezian eſtaua muy diſpueſto para recebir al demonio,quien tratara con Antichriſto,y guſtara de ſus coſas,recibira al demonio en ſu alma. *2. Theſ.2.*

Quando el ſol entra en eſte ſigno,eſtà muy apartado de noſotros,y es cierto que en ningun tiẽpo eſtarà Dios tan apartado de los hombres como en eſte tiẽpo, *abundabit iniquitas refrigeſcet charitas multorum*. Tendran los hõbres los coraçones muy frios, por razõ de los muchos pecados que tendran. De lo que paſſara eſtando el ſol en eſte ſigno, auemos de tratar en los ſiguientes capitulos,y por remate declararemos los efectos del ſol eſtando en los ſignos de Aquario, y Piſcis cap.35. *Mat.24.*

CAP. V.

Si Antichriſto ſera vn hombre particular y determinado.

§. I.

LO que primero ſe ofrece tratar de Antichriſto es, ſi ſera algun hõbre particular y determinado.La primera razõ de dudar es,porque S.Ioan.1. Cano.cap.2.dize q̃ ya ha venido Antichriſto, y q̃ ſon muchos los Antichriſtos. *Filioli*, dize *nouiſſima hora eſt,& ſicut audiſtis,quia Antichriſtus venit:nunc Antichriſti multi facti ſunt*, y mas abaxo. *Quis eſt mendax, niſi is qui negat, quoniam Ieſus eſt Chriſtus, hic eſt Antichriſtus,qui negat patrẽ,& filiũ*. Y en el ca. 4. dize: *Omnis ſpiritus qui ſoluit Ieſum ex Deo nõ eſt,& hic eſt Antichriſtus*. En la Epiſt. 2. dize deſta manera: *Qui non confitetur Ieſum Chriſtũ veniſſe in carne, hic eſt ſeductor,& Antichriſtus*. En todos eſtos lugares dize S.Ioan que aquel es Antichriſto,que niega a Chriſto, y eſto es muy conforme a la palabra Antichriſto porque *anti*,ſignifica opoſicion como ſan Damaceno nota li.4.de fide ortho. cap. 27. con eſtas palabras *venient non pro Chriſto ſed aduerſus Chriſtũ, qua etiam de cauſa, Antichriſtus dicitur*. Lo miſmo dize ſan Hieronymo epiſt. 151. ad Algaſiam q. 11.diziendo: *Ipſe eſt enim vniuerſorum perditio,qui aduerſatur Chriſto,& ideo vocatur Antichriſtus*, lo miſmo hallaran en ſan Aguſtin tract.3.in cap. 1. Ioannis. 1.*Ioan. 2.* *Cap.4.* *Epiſt.2.* *Damaſc.* *Hieron.* *S.Augu.*

Deſto ſe ſigue que qualquier hombre contrario à Chriſto ſe puede

puede llamar Antichriſto, y aſſi a los tyranos y hereges en particular, podemos llamar Antichriſtos: luego Antichriſto no es algun hombre particular.

La ſegunda razon de dudar ſe funda en lo que dize ſan Pablo 2. ad Theſalo. 2. *Myſterium iam operatur iniquitatis*, donde tãbien dize que le hã de matar en el fin del mundo. Ha de morir Antichriſto en el fin del mundo: pero ya eſtà obrando el myſterio de maldad. Engañan ſe dize Beza ſobre eſte lugar, los que pienſan que Antichriſto es vn hõbre particular, o han de dezir, que deſde el tiempo de ſan Pablo ha de ſer haſta la fin del mũdo, ſus palabras ſon. *Manifeſte ſunt hallucinati quicunque de vno quopiam homine putarunt hoc intelligi, niſi dent mihi quempiam quia Pauli ſæculo ad diem vſque iudicij ſuperſtes maneat.* 2. Theſ. 2.

La tercera razon de dudar, ſe funda en lo que dize ſan Pablo 2. Theſalo. 2. dõde eſcriue que el dia del juyzio no ha de ſer, q̃ primero no vean vna apoſtaſia, y venga aquel hombre de pecado hijo de perdicion, quiere dezir Antichriſto, las palabras de S. Pablo ſon. *Niſi venerit diceſsio primũ, & reuelatus fuerit homo peccati, filius perditionis &c.* Por la diceſsiõ, o defecciõ, como dize otra letra entiende ſan Pablo la apoſtaſia, que es defecciõ general de la fe. Pues ſi eſto es apoſtaſia, que ſera como vn reyno, y entõces ha de ſer Antrichriſto, no ſera Antichriſto algun hõbre particular y determinado. 2. Theſ. 2.

§. II.

La quarta razon, y es como cõfirmacion de la tercera, ſe funda en lo que dize Daniel cap. 7. donde hallaran q̃ habla de muchas beſtias, y entiende por ellas no vn Rey, ſino reynos enteros: Luego como Antichriſto ſea entendido por vna beſtia en el c. 11. como diremos, no ſera vn hõbre particular ſino vn reyno. Por eſto los Magdeburgenſes Cent. 1. lib. 2. ca. 4. col. 435. dixerõ eſta necedad, que Antichriſto no ſeria vn hombre particular, ſino vn reyno entero, ſus palabras ſon. *Docent Apoſtoli Antichriſtum non fore vnam tantum perſonam, ſed integrum regnum per falſos doctores in templo Dei ideſt Eccleſia Dei præſidentes, in vrbe magna, ideſt, in Roma na ciuitate opera diaboli ac fraude comparatum.* Dan. 7. Dan. 11. Magde.

La quinta razon de dudar es, porque antes de Antichriſto ha de venir Elias como deſpues dirémos: luego como Elias ya aya venido como dize S. Matth. c. 17. *Elias quidem venturus eſt, & reſtituet omnia. Dico autem vobis quia Elias iam venit & non cognouerunt eum* auemos de dezir que Antichriſto es ya venido, y ſi eſto es aſſi, por el auemos de entender no vn hõbre particular, ſino las perſecuciones de la Igleſia. Mat. 17.

La

La ſexta razõ de dudar es, por que la palabra *anti*, ſignifica *vice*, y aſſi Antichriſtro ſera lo meſmo que aquel que tiene las vices de Chriſto. Por eſta ocaſion los hereges ſe perſuadieró que el Papa era Antichriſto, que dizen, tiene las vices de Chriſto. Eſte error fue de los hereges. Noten las palabras đ Caluino, el qual dize eſta necedad; que el Romano Põtifice es Antichriſto. Eſte pues maldito lib. 4. Inſtitutio. capit. 7. §. 23. dize que lo q̃ dizen del ſummo Pontifice es verdad ſi era Obiſpo de Roma, pero el herege. §. 24. lo niega; fue dize algun tiempo Roma cabeça de todas las Igleſias, pero deſpues que començo la ſilla de Antichriſto, dexo de ſerlo. Pienſan dize eſte mal auẽturado, que yo digo mal en dezir al Romano Pontifice Antichriſto, digo que quando S. Pablo habla de Antichriſto, no habla ſino del Papa. Ha q̃ deſdicha han llegado los hereges, de lance en lance.

CAP. VI.

Antichriſto ſera vn hõbre particular.

§. I.

POR mas que digan los hereges, la verdad Catholica es, q̃ Antichriſto es vn hombre particular. Pero antes que prouemos eſta verdad Catholica, quiero aduertir algunas coſas, cuya intelligẽcia ſera muy à propoſito para lo que tengo de dezir y reſponder a las razones de dudar propueſtas.

Aduierto primero, que eſta palabra *anti*, ſignifica oposicion y cõtrariedad, como dizen los Dotores, en particular S. Damaſce. y S. Hieronymo, y lo que es mucho de ponderar es, que Henrrico Stephano que es vno de los hereges de Geneua, in thæſauro linguæ Græce, dize q̃ la palabra *anti*, quiere dezir oposicion y contrariedad. *Antipalos* quiere dezir, *æmulus in luctu*, *Antidoto*, cõtrario remedio, *Antiphraſis* contraria locucion, y ſegun eſto Antichriſto, ſera lo meſmo que contrario de Chriſto.

Mas quãdo eſta palabra fueſſe ambigua, y tuuieſſe muchas ſignificaciones, es aueriguado q̃ en la ſagrada eſcriptura ſignifica contrario de Chriſto. 1. Ioan. 2. ſe llama Antichriſto el que niega a Chriſto. 2. ad Theſalo. 2. dize ſan Pablo que ſe querra alçar ſobre Dios, y ſan Matheo dize q̃ Antichriſto dira que es Chriſto, luego no tendra ſus vezes, ſino que ſera contrario à Chriſto.

1. Ioan. 2.

2. Theſ. 2.

Mat. 24.

Aduierto ſegundo, que eſte nombre Antichriſto, ſe toma en dos maneras en la ſagrada Eſcritura, algunas vezes ſe toma en comũ por qualquier cõtrario de Chriſto, y otras vezes propria-

méte,por vna persona particular señalada en vellaquerias y maldades.Con este exemplo lo podemos declarar. El nombre de Christo se toma en comun por qualquier vngido como son Profetas,Reyes,y sacerdores. Assi se entienden aquellas palabras del
Ps.104. Psal. 104. *Nolite tangere Christos meos*:pero tambien se toma por vna persona particular que fue Iesus Nazareno,y esto es lo ordinario.Segun esto, podemos dezir que Antichristo se toma algunas vezes en comun por qualquier hõbre contrario à Christo, como en los lugares citados de san Ioan,donde se dize q̃ aquel es Antichristo que niega à Christo,y en este sentido dize,que ya es venido,y que ay muchos Antichristos.Tomase tambien algunas vezes por vn hombre particular muy facinoroso,y que sera el mayor contrario que ha tenido Christo, y desta manera hablan de Antichristo, san Pablo, san Ioan en el Apocaly. y Daniel y los Santos y Dotores como veremos.

Ioan. 5. San Ioan cap.5.de su Euangelio dize: *Ego veni in nomine patris mei,& non accipitis me,si alius : venerit in nomine suo,illum accipietis.* Yo he venido dize Christo en nombre de mi Padre, y no me aueys recebido : otro vendra en su nõbre, y recibirloheys.En este lugar habla Christo N.Señor de Antichristo como todos concuerdan, y aunque Musculo y Caluino,dizen que habla en comun de falsos profetas,S. Chrysostomo y san Cyrilo entienden este lugar de vn hombre particular,que se llama Antichristo.Assi tambien lo entienden san Ambrosio 2. ad Thesalo. 2. S. Hierony.Epist.ad Algasiam quæst.11. S. Augusti. tractat. 29. in Ioan. Irenæo lib.5.con.hæres. Valentini,Theodoreto epitome diuinorum decretorum cap. de Antichristo,y otros.Es muy cõforme al texto esta declaracion.Primero, porque Christo nuestro Señor haze contraposicion no de reyno à reyno,sino de persona à persona,como consta de las palabras *ego*,y *alius*,*in nomine patris mei*,y *in nomine suo*.Segundo, porque Christo dize que los Iudios le han de recebir por Messias, pues claro està que no han de recebir por Messias à vn reyno entero,sino a vn hombre particular.

Chrysost. *Cyril.* *Ambro.* *Hierony.* *August.*

Tercero, porque si Christo hablara de falsos profetas no dixera *venerit* , por auer auido ya muchos falsos profetas.

§. II.

El segundo lugar es del Apostol san Pablo 2.ad Thesalon. 2. *Nisi venerit discessio primum & reuelatus fuerit homo peccati filius perditionis*,y mas abaxo.*Tunc reuelabitur ille iniquus, quem Dominus Iesus interficiet Spiritu oris sui* . No serà el dia del juyzio que primero no

2.Thes.2.

ro no aya vna defeccion general y ſe aya deſcubierto aquel hombre de pecado, hijo de perdició, al qual ha de matar Ieſu Chriſto. Mas dize, que ha de querer leuantarſe ſobre Dios. Concuerdã todos que habla S. Pablo de Antichriſto, pues quien no vee que habla de vna particular perſona à quien llama hombre de pecado, hijo de perdicion y tan ſoberuio, que parecera diablo que ſe quiſo primero alçar à mayores, y ſer ſemejante à Dios: y aun parece que dize mas del S. Pablo pues dize que *extolletur ſupra omne quod dicitur Deus*. Añadeſe à eſto que en el texto Griego ſe halla el articulo, *το*, q̃ ſeñala perſona ſingular.

Eſa.14.

Dan.7.11 12. *Apoc.13.* El tercer lugar es de Dan.c.7. 11.y 12.y de S.Ioã Apoc.13.en los quales lugares ſe dizen muchas coſas de Antichriſto q̃ no puedẽ conuenir ſino à vna perſona particular. Dan.7.ſe dize q̃ ſe alçara cõtra diez Reyes, y à tres rẽdira: *Conſurget poſt decem reges, & erit potentiorillis, & tres reges humiliabit*. Mas ſe dize que reynara vn tiempo, dos tiempos y la mitad de vn tiẽpo. *Regnabit per tẽpus, & tempora, & dimidium temporis*, lo q̃ deſpues declararemos. Dan.11. ſe dize q̃ ſera deshoneſto. *Et erit in cõcupiſcentijs fœminarũ* Apo.13. dize S.Ioan q̃ ſu nõbre ſera compueſto de ſeys cientos y ſeſenta y ſeys. *Qui habet intellectũ cõputet numerũ beſtiæ, numerus enim hominis eſt, & numerus eius 666.* Mas q̃ dize, que tẽdra character, y imagen. Pues quien puede dudar q̃ Antichriſto ſea hõbre particular, porque eſtas coſas ſolo ſe puedẽ atribuyr a vn hombre particular.

Dan.7. *Apo.13.*

El quarto lugar es de la 1.cano. de S.Ioan cap.2. dõde dize *Audiſtis quia Antichriſtus venit*. Aqui aduierten los doctores, que à la palabra Antichriſto ſe pone el articulo, *το*, que quiere dezir *ille*, dando à entender que habla de vn hombre particular. Y en confirmacion deſto aduiertaſe que quando abaxo dize. *Et nunc Antichriſti facti ſunt*, no ſe pone articulo, dando à entender que aqui no habla de hombre particular como en las palabras de arriba. Aunque eſtos lugares pudieran tener alguna euaſion, no la tienen con la declaracion de los Santos, que todos concuerdan, que ſe han de entender los lugares citados de Antichriſto, y que eſte, es hombre particular. Lean à Irenæo lib.5.ca.30.a Cyrilo Hieroſolymi. catheche. 15. à S.Hierony. in Daniel.cap.7. à S. Aguſtin. lib. 20. de ciuita. Dei cap.23. y à otros muchos. Solo queda que reſpondamos a las razones de dudar del cap. 5. A la primera razon de dudar ſe puede reſponder facilmente de lo que tenemos dicho en particular del primer aduertimiẽto deſte capitulo.

1. Ioan.2. *Iren.* *Cyril.* *Hiero.*

A la ſegunda razon de dudar

reſpondo,que como Chriſto dezimos que fue,no en ſu perſona, ſino en ſus precurſores en el principio, antes de ſu encarnacion, aſſi tambien de Antichriſto dezimos,que no ſera haſta la fin del mũdo en ſu perſona:pero en ſus precurſores muchos dias ha que es, como en Simon Mago que dezia era Chriſto, y Neron, y otros que han perſeguido la Igleſia,y eſtas perſecuciones ſe llamã *myſteriam iniquitatis*.

§. III.

La tercera razon de dudar,pide que yo declare el lugar de ſan Pablo,que dize, que primero ha de auer defecciõ,o apoſtaſia. La primera declaracion es de Chryſoſt. Theodo. Theophy la. Oecu. Auguſti.y otros, los quales dizen que por apoſtaſia ſe entiende à Antichriſto por la figura metonymia, porque ſera cauſa q̃ muchos apoſtataran; mas ſera tan grande apoſtata,que por excelẽcia ſe puede dezir apoſtaſia.

Chryſoſt. *Theodo.* *Theophy.* *Oecum.* *Auguſt.*

La ſegunda declaracion es de Ambroſio Sedulio, y Primaſio, los quales por la apoſtaſia entiẽden la defeccion del Romano Imperio,deſpues de la qual ſera Antichriſto.

Ambr. *Sedul.* *Prima.*

La tercera declaraciõ entiẽde por apoſtaſia la defecciõ de la fe, no qualquiera,ſino la q̃ ſera en aquel breue tiẽpo de Antichriſto que ſera muy grande, en la qual ſera Antichriſto.

A la quarta razon de dudar, dezimos q̃ algunas vezes por beſtias,ſe entiẽden reynos enteros, y otras los Reyes. Dan. 7. por el leon,entiẽde el reyno de los Aſſyrios.Por el oſſo,el reyno de los Perſas.Por el pardo, el reyno de los Griegos,y por la beſtia q̃ no tiene nõbre,el reyno de los Romanos.Algunas vezes, como digo por las beſtias ſe entiẽden los reyes como en Daniel c.8. por el carnero ſe entiẽde Dario Rey de los Perſas vltimo, y por el cabrõ Alexãd.Magno. Pero quãdo cõcedamos,q̃ por beſtias ſe entiẽdẽ reynos enteros,podriamos dezir q̃ por el cuerno pequeño de vna beſtia,ſe entiẽde Antichriſto,por la razon q̃ deſpues diremos. Por mas acertado tengo,dezir q̃ por beſtias tambien ſe entienden en alguna ocaſion los Reyes. *Dan.7.*

A la quinta razõ de dudar,reſpondo q̃ Elias en ſu propria perſona ha de venir en el tiempo de Antichriſto, como abaxo diremos:pero en ſu ſemejãte,y en eſpiritu ya es venido, porque hablãdo deſta manera llamo Chriſto à S.Ioan Batiſta Elias.

A la ſexta razon de dudar, lo que ſe aya de reſponder conſta euidentemente del primer aduertimiento,y pues deſta manera quedan llanas,y aueriguadas las razones de dudar contra la doctrina verdadera, concluyamos;y digamos que Antichriſto ha de ſer vna perſona particular.

CAP.

CAPIT. VII.

Si Antichriſto ſera hõbre, o demonio.

§. I.

Hipol. LA primera opinion en eſta dificultad es de Hypo. Martyr in ora. de cõſuma. mũdi, el qual dize que Antichriſto ſera demonio y parecera hõbre: pero no lo ſera ſino phantaſticamente, deſte modo dize que nacera de virgen phantaſticamẽte: las palabras de Hypo. ſon eſtas, *Chriſtus Dominus ex immaculata virgine natus in figura carnis humanæ hoſtem cõculcauit, ſuæ diuinitatis propria potentia: Ad eundem modum diabolus ex impura muliere prodibit ſuper terram, ſed falſo naſcetur ex virgine. Nam Chriſtus veram carnem, & præter peccatum, noſtræ per omnia ſimilem aſſumpſit. Diabolus carnem ſecundum viſionem tantum, & opinionem aſſumet, & phantaſtica carnis ſubſtantia organi vice vtetur.* Chriſto nueſtro Señor q̃ nacio de vna virgen ſin manſilla atropello, vencio, y piſo al demonio en figura de carne con ſu propria virtud. Aſſi el diablo nacera de vna mala muger, pero dira q̃ nacio de virgen aunque falſamẽte, Chriſto tomo carne verdadera ſemejante a la nueſtra pero ſin pecado. El diablo tomara carne phantaſtica, que lo parecera ſin ſerlo, y ſe valdra della como de inſtrumento. El fundamento que pudo tener Hypolito es, ver quan grande ſera la vellaqueria y maldad de Antichriſto, ſera tãta, que le parece a el, q̃ el diablo le ha de poſſeer, y aſſi pienſa que Antichriſto ſera diablo, y ſolo hombre en la aparencia.

§. II.

La ſegunda opinion es de algunos que dizen, ſer Antichriſto verdadero hõbre y diablo, quieren dezir, que el diablo ſe ha de encarnar, como Chriſto ſe encarno, y el diablo encarnado ſera Antichriſto, demonio y hõbre, hombre y demonio. Refiere eſta opinion, o por mejor dezir error, San Hieronymo, Dan. 7. San Damace. lib. 4. de fide otro. cap. 27. Beda Apocalyp. 13. Oecumenio 2. ad Theſ. 2. y S. Hieron. Mala. 1. y Aggæ. 1. Probable le pareçeria eſta doctrina à Origenes el qual to. 2. in Ioan. dize, que muchos Angeles ſe encarnaron. La primera razõ deſte error, puede ſer la q̃ auemos apuntado por auer de ſer tanta la vellaqueria de Antichriſto. La ſegunda razon ſe funda en lo que dize ſan Hiero. Mala. 1. y Agg. 1. que el diablo ha de eſtar en Antichriſto corporalmẽte y como S. Pab. ad Collo. 2. hablando de Chriſto q̃ fue Dios y hõbre por la encarnacion, dize q̃ la diuinidad habita en Chriſto corpo-

Hieron. *Dama.* *Beda.* *Oecum.* *Origen.* *Colloſ. 2.*

corporalmente, infieren de aqui que el diablo ſe ha de encarnar. En confirmacion deſto ſe puedē valer de lo que dizen S.Ephrem Syro tracta de conſuma. ſeculi, y Cyrilo Hieroſoly. Cathece. 15. los quales llaman a Antichriſto *Organum diaboli*, inſtrumēto del diablo, y ſan Damaſce. en el lugar citado le llama *diaboli domicilium, caſa del demonio.*

S.Ephrē. *Cyril.* *Hieroſol.* *Damaſc.*

§. III.

Digo primero, Antichriſto ſera verdadero hombre. Eſta concluſion es de todos los doctores Catholicos, y es comun conſentimiento de la Igleſia. Podemos confirmar eſta concluſion cō muchos lugares de la ſagrada Eſcritura. S.Pablo 2.ad Theſa.2. llama à Antichriſto hombre: *Niſi venerit diceſſio primum, & revelatus fuerit homo peccati.* En el miſmo cap. dize ſan Pablo que le ha de matar Chriſto. *Quem interficiet dominus Ieſus ſpiritu oris ſui.* Y lo meſmo dize S.Ioan. Apocaly. 19. que viuos à de embiar Dios à Antichriſto, y à vn Pſeudoprofeta ſuyo al infierno. *Vini miſſi ſunt duo in ſtagnum ignis ardentis*, lo q̄ deſpues declararemos: luego ſi à de morir Antichriſto hombre ſera. S.Ioan cap.5. dize: *Ego veni in nomine patris mei, & nō accepiſtis me. Si alius venerit in nomine ſuo illum accipietis.* Yo he venido en nombre de mi padre y no me aueys recebido: ſi otro viniere en ſu nombre le recibireys. Eſte lugar ſe entiēde de Antichriſto, como aduiertan Chryſoſt. Cyril. Dama. y Hieronym. en los lugares citados. Hilario lib. 9. de Trinit. & lib. de vnitate Patris & Filij, Ambro. lib. 1. de ſpiti. cap. 14. y Theodor. lib. decreto. cap. de Antichri. Aduiertan q̄ aquellas palabras, *Ego, alius, in nomine patris mei, in nomine ſuo*, dan entender que Antichriſto ſera hombre. Dan. cap. 7. hablando de Antichriſto dize, que ſus ojos ſeran de hombre, y que ſu boca hablara muchas coſas y extraordinarias. *Et ecce oculi quaſi hominis erant in cornu iſto, & os loquens ingentia.* Claro dize Daniel en eſtas palabras que ſera hombre.

2.Theſ.2. *Apoc.19.* *Ioan.c.5.* *Chryſoſt.* *Cyril.* *Damaſ.* *Hieron.* *Hilari.* *Ambroſ.* *Theodor.* *Danie.7.*

§. IIII.

Digo ſegundo, Antichriſto no ſera diablo encarnado. Eſta concluſion es de los ſantos y doctores citados en la ſegunda opiniō, los quales la refieren como à error. La primera razon deſta concluſion es, porque no puede la perſona creada terminar y ſuſtentar otra naturaleza, o lo que todo es vno, no puede vnirſe vna naturaleza creada hypoſtaticamente à otra perſona creada, como dize S. Thom. 3. par. q. 3. artic. 1. ad 2. porque eſto requiere infinidad en la perſona. Siguen à S. Thomas Cayetan. y todos los Thomiſtas, Durand. d. 1. quæſt. 5. Dominico de Soto in 4. diſ. 9. q. 2

D Thom. *S. Thom.* *Cayetan.* *Thomiſt.* *Durand.* *Paluda.* *Soto.*

Henrri. q.2.arti.2.Henrri.quolli.11.q.10. y otros muchos. Siendo pues impoſſible que vna perſona creada tenga vnida a ſi hypoſtaticamente à otra naturaleza, como ſe puede dezir que Antichriſto ſera diablo encarnado.

La ſegunda razon, quando eſto fueſſe poſſible que vna perſona creada tẽga vnida à ſi cõ vnió perſonal à otra naturaleza, como *Ochan.* ſienten Ochan in 3.q.1. dub. *Gabr.* vltimo ad 14. ſegun reñere Ga- *Maior.* briel d.1.2.dub.5.Maio. q.5.Baſo. *Baſo.* quæſt.6.y Scoto quæſt.4.ſe incli- *Scot.* ne à eſto. Digo, que aunque eſto fueſſe verdad, no ſe ha đ creer, q̃ Dios cuya omnipotencia es meneſter para hazer eſta vnion, por vna coſa tan mala como ſera Antichriſto, haga vna obra tan grãdioſa, y milagroſa como eſta.

A la razon de la primera opinion, digo que Antichriſto ſera maliſſimo, pues ſan Pablo 2.ad *2. Theſſ.2.* Theſal.2.le llama hombre de pecado, y hijo de perdicion: pero como el hombre es capaz de mucha gracia, lo es tambien de muchos pecados y maldades, ni para eſto ſe ha de dezir q̃ ſera diablo, y ſi yo dezia que puede ſer el hombre mas malo que el diablo no penſaria hablar mal. Deſto conſta como ſe ha de reſponder a la primera razon de la ſegunda opinion. A la ſegunda razon, reſpondo que no ſe ha de entender lo que dize San Hieronymo, que el diablo corporalmente eſtara en Antichriſto, como la diuinidad en Chriſto, que eſto es impoſſible, ſino para dar à entender, que ſera grande la malicia de Antichriſto, y que ſera vn miniſtro y inſtrumento de Sathanas como diremos, vſa San Hieronymo de aquel lenguaje, y eſto meſmo dan à entender otros ſantos en llamarle *organum diaboli, y domicilium diaboli.*

§. V.

Y para que mejor ſe entienda lo que digo, y quede de camino declarado el lugar de ſan Pablo, aduiertan tres ſentidos que tiene el lugar de ſan Pablo, el primer ſentido es de ſan Aguſtin *Aug.* epiſto.53.ad Dardanum, donde dize, que la diuinidad habitara en Chriſto corporalmente por que no ſolo eſtara vnida al alma, ſino tambien al cuerpo. El ſegũdo ſentido es del meſmo ſan Auguſtin, el qual dize, que eſtar la diuinidad en Chriſto nueſtro Señor corporalmente es dezir nos que eſtà realmente en quanto el cuerpo ſe diſtingue de la ſombra. Eſto quieren dezir aquellas palabras del Apoſtol ſan Pablo ad Colloſſ.2. *Sacramenta* *Collo.2.* *habent vmbram futurorum: corpus autem Chriſtus.*

El tercer ſentido es de S.Tho. *D.Thom.* 3.p.q.2.ar.10. donde dize que el cuerpo tiene tres dimenſiones, lõgitud, latitud y profũdidad. De dõde infiere q̃ dezir, q̃ la diuinidad habita en Chriſto corporal-

mente es dezir, que habita en Christo de tres maneras vna es, segun los modos generales por essencia, presencia, y potencia. Otra es por razõ de la vnion hypostatica, la tercera es por razon de la gracia, virtudes, y otros dones sobrenaturales.

§. VI.

Tertul. Diran, Tertuliano dize lib. de carne Christi cap. 4. y 6. y lib. 3. contra Marcio. cap. 9. que los Angeles que aparecieron a Abrahã, y à otros, tomaron verdadera carne, y paraque se entiẽda que habla de la vniõ hypostatica, aduierten que desto infiere ser probable la encarnacion del verbo diuino. Respondo, que no declara Tertuliano de que manera aparecierõ los Angeles en carne humana, y no pienso que el quisiesse dezir que aparecieron en verdadera carne, sino que es exageracion como nota Pamellio en el principio de las obras de Tertuliano paradox. 2. 9. y 19.

Pamel.

Para entender mejor lo que dezimos de los Angeles, aduierto primero, que los Angeles son incorporeos y espirituales, como

D. Tho. dize S. Thom. 1. p. q. 50. art. 1. contra los Saduceos, que dixeron q̃ no auia substantias espirituales, sino que todas eran corporeas. Estos Angeles no solo no son corporeos, sino que no tienen cuerpos vnidos a si naturalmente, como dize S. Thom. en el lugar citado quæst. 51. art. 1.

Aduierto segundo, que si bien los Angeles no son corporeos, ni tienen cuerpos vnidos a si naturalmente, toman cuerpos cõ los quales visiblemẽte parecen a vezes a los hombres, como dize S. Thom. 1. par. q. 51. art. 2. y es euidente de la sagrada Escritura dõde leemos, que no en vision imaginaria sino realmente, vieró los hombres angeles en forma humana, y es claro dize S. Thomas, que esta vision se auia de terminar a cuerpo. Pero notẽ aqui, que el cuerpo destos angeles en que aparecian, no era cuerpo phantastico, sino real y verdadero que formauan los Angeles de ayre, como dize S. Thom. en el articulo citado ad 3. pero eran cuerpos humanos phantasticos, porque parecian hombres, y no lo eran, ni hazian obras de vida, como dize S. Th. art. 3. de la misma question; y assi quãdo el Angel que acõpañaua a Tobias comia al juyzio de los otros, realmente no comia, *videbar mãducare* dize el mesmo, pero no comia. Todo esto se funda en que aquel cuerpo no estaua vnido el Angel como a forma, sino *sicut res quæ mouetur motori*, y no como quiera, sino como a *motor mobili*, representado por el cuerpo, que assi lo dize S. Thom. quæst. 51. art. 2. ad 2. Desta manera se han de entender las visiones de los Angeles q̃ aparecieron a Tobias, Abra-

Tob. 12.

D. Tho.

Abraham, Loth, y à otros. Aſſi entienden los Dotores, que aparecio el Archangel ſan Gabriel à
Luc.1. Maria ſantiſſima Luc.1. en figura humana, que deſta manera lo entienden ſan Ambroſio lib.1. de
S. Amb. Euſebio. offi. cap. 8. y Euſebio homil. in Miſſus eſt, y es muy cõforme à lo que dize ſan Lucas, que el Angel hablaua con Maria ſoberana, y deſta manera deuian de parecer los Angeles que acompañauan à ſan Gabriel en eſta ocaſion, que
Albert. Magn. aſſi lo ſiente Alberto Magno ca. 149. in miſſus eſt, lean ſobre eſte
S. Thom. pũto al angelico Dotor S. Tho. 3. p. q. 30. art. 3. No ay que marauillar, que los Angeles apareciеſſen en figura humana en eſta ocaſion en particular, pues S. Aguſtin Gen. 3. dize que Dios aparecio à Adam en el parayſo, en figura humana, lo que puede bien creer, quien aduierte lo que dize alli la ſanta Eſcritura, que ſe paſſeaua Dios, y hablaua cõ Adam,
S. Aug. *Geneſ.3.* y le dixo, *Adam vbi es?*

§. VII.

Agora podemos entender aquellas palabras de Eſai. cap. 35.
Eſai.35. *Angeli pacis amare flebunt.* Los Angeles de paz amargamẽte lloraran, como podiã llorar los Angeles ſino tenian cuerpos, deuierõ d tomar cuerpos phãtaſticos, como declarare abaxo, y en ellos llorar amargamente. No es razõ pues me ha venido entre manos eſte lugar dexe d declararle, que no conuiene explicar la eſcritura con ſentidos torcidos. Va tratando alli Eſai. como el Rey Ezechias, viẽdoſe apretado del exercito de Senacherib, le embio embaxadores, paraque trataſſen de paz, y la hizieſſen; no pudieron concertarla, antes ſe boluieron muy deſconſolados, tanto que dize la Eſcritura, que los Angeles de paz, quiere dezir los embaxadores que auian ydo à tratar de paz (bien ſaben que Angel no es nombre d naturaleza, ſino de oficio, y quiere dezir *miſſus*, que por eſta razon Chriſto ſe llama Angel, Eſai. 9. y los Sacerdotes tambien ſe llaman Angeles Malac. 2.) llorauan amargamente. Supueſto eſte ſentido que es literal, oygan dos mas, el ſegundo ſentido que tambiẽ deue ſer literal, es que los Angeles entendiendo por ellos los Eſpiritus Angelicos amargamẽte llorauan. El fundamento deſta declaracion que no es mia, ſino de la gloſa ſobre eſte lugar, es porque los Angeles de guarda del Rey Ezechias, y pueblo d Iſrael, viendo la afliccion del pueblo, y que no querian los contrarios tratar de paz, ſentian lo mucho, y llorauan amargamente con ellos.

Eſai. 9. Mala. 2.

El tercer ſentido, confieſſo q̃ es myſtico deſte lugar es eſte. Va tratando Eſai. de la perſecucion que tuuo el pueblo de Iſrael de Senacherib, y ſu exercito, que

fue

fue figura de la perſecucion que ha de tener la Igleſia en tiempo de Antichriſto, que ſera ſin comparacion mayor que eſta, ni que quantas ha auido en la Igleſia de Dios. Sera tan grande, que no ſolo lloraran los hombres, ſino que los Angeles amigos de paz, y que la pregonaron en la noche que Chriſto nueſtro Redemptor nacio, llorauan amargamẽte, *Angeli pacis amare flebunt*, Y ſi eſto es aſſi, auemos de dezir que tomaron cuerpos, como tenemos dicho, y deſta manera llorauan. *Luc. 1.* *Eſa. 25.*

Pero aũque todo eſto ſea verdad, no lo es dezir que los Angeles ſe encarnaron, ni que el Diablo ſe aya de encarnar, y aſſi concluyamos eſte capitulo con lo que pretendemos en el, que Antichriſto no ſera Diablo; ſolo en forma humana, ni Diablo encarnado, ſino hombre puro, y q̃ lo ſera verdaderamente.

CAPIT. IX.
Cuyo hijo à de ſer.

§ I.

A primera opinion en lo que ſe pide, es del autor del libro d̃ Antichriſto, que eſtà en el tom. 9. de las obras de ſan Auguſtin, el qual dize que el Diablo ha de engendrar à Antichriſto de vna donzella, *abſq; femine*. Fundaſe eſta opiniõ en que el Demonio puede formar vn cuerpo con ſu propria virtud ſin miniſterio de las cauſas ſegũdas.

La ſegunda opinion, dize que Antichriſto ha de ſer hijo, y ſe ha de engendrar de los Demonios incubos, y ſuccubos, la qual opinion ſupone que ay Demonios incubos, y ſuccubos, como luego diremos, y declararemos. Fũdaſe eſta doctrina en que los Santos llaman al Diablo padre de Antichriſto, lo que no puede ſer ſin que el Diablo ſe haga incubo y ſucubo.

Para reſponder à eſta duda, quiero primero declarar eſto que ſe ha apuntado de los Demonios incubos y ſuccubos.

Muchos ſe han perſuadido q̃ ay d̃monios incubos y ſuccubos, fundãdolo en aquellas palabras de la S. Eſcritura. *Videntes filij Dei filias hominum quod eſſent pulchræ, acceperunt ſibi vxores ex omnibus quas elegerant.* Viendo los hijos d̃ Dios que las hijas de los hombres eran hermoſas, eſcogieron algunas, y ſe caſaron con ellas. Y deſtas nacieron gigantes hombres poderoſos, y varones famoſos, como dize en el lugar citado la ſagrada Eſcritura. *Gigantes autem erant ſuper terram in diebus illis. Poſt quam autem ingreſſi ſunt filij Dei ad filias hominum, illæq; genuerunt, iſti ſunt potentes à ſæculo viri* *Gene. 6.*

viri famoſi. Explican como digo, muchos eſte lugar de los Demonios incubos, los quales ſe llaman en particular hijos de Dios, por la nobleza de la naturaleza. Eſtos quedaron tan prendados de la hermoſura de las hijas de los hombres, que dellas engendraron gigantes: pero porque ellos no tienen cuerpo, ò ſi le tienen, dizen no ſon aptos para la generacion, procuraron de hombres lo que es meneſter para engendrar, y conocieron à ellas, y à eſtos Demonios llaman *incubos.*

Declaracion del lugar del Geneſis.

§. II.

DEN me licencia que haga eſte parenteſis, y me entretenga vn rato en declarar eſte lugar, que para lo que tratamos de los Demonios incubos, y ſuccubos, es muy à propoſito, y quedara de camino eſte lugar que no es de los mas faciles de la ſanta Eſcritura, declarado.

Antes de referir varios pareceres y ſentencias deſte lugar, aduiertan las varias lecciones que ay del. *Videntes filij Dei, &c.* dize nueſtra vulgata. Aquila vierte: *Filij Deorum*, fundaſe en que en el texto Hebreo ſe dize *Elohim*, que ſignifica Dios en ſingular, y dioſes en plural. Simacho lee, *Filij potentum.* La paraphraſis Chaldaica, *Filij magnatũ*, Pagnino. *Filij principum.* Algunos leen, *Angeli.* Eſta variedad deſtas verſiones, puede auer cauſado tãta variedad de opiniones que ay ſobre eſte lugar. *Pagnino.*

La primera declaracion entiende por hijos de Dios à los Angeles buenos, los quales prendados de la hermoſura de las mugeres, trataron con ellas, y nacieron los que dezimos gigantes.

La ſegunda declaracion dize, q̃ eſtos hijos d̃ Dios, eran Demonios, los quales por tener proprios cuerpos, y naturales, pudieron tratar con las mugeres.

La tercera declaracion, por los hijos de Dios entiende à los Demonios tambien; pero como entienden que no tienen cuerpos, tomanles, y haziendoſe ſuccubos, en figura de muger, procuran lo que es meneſter para la generacion, y aſſi pudieron tratar cõ las mugeres en figura de hombres, haziendoſe incubos.

La quarta declaracion entiende por los hijos de Dios à hombres de grande eſtatura, y por dezido mas claro, entiẽde Gigantes.

La 5. declaracion dize, q̃ por hijos de Dios, ſe entienden hõbres poderoſos, quiere dezir Principes

cipes, juezes, y gouernadores.

La ſexta declaracion es de los que dizen que por hijos de Dios entiende Moyſes gente buena, recogida, y virtuoſa, como al cõtrario por hijos de los hombres entiende gẽte dada à vicios, perdida, y diuertida conforme aque llas palabras de Dauid, *Pſal. 4.* *Filii hominum vſquequo graui corde, vt quid diligitis vanitatem, & quaritis mendacium.*

La vltima declaracion entiende por hijos de Dios à los hijos de Seth, que por lo que deſpues diremos, ſe llamaron hijos de Dios.

§. III.

Con la breuedad que podre, dire lo que mas me pareciere acertado, ſujetandoſo al juyzio de los doctos.

Digo primero, los Angeles, y Demonios no tienen cuerpo ſino que ſon incorporeos, y eſpirituales. Eſta concluſion es de S. *D. Tho.* Tho. 1. p. q. 50. ar. 1. en los opuſcu. opuſ. 15. y de potencia q. 6. dize lo miſmo. Es doctrina comunmẽte recebida de todos los Dotores deſte tiempo, y de muchos *Gregor. Niſſen.* Santos, en particular de Gregor. Niſſen. lib. de creatio. declarãdo aquellas palabras del Padre nueſtro: *Fiat voluntas tua*, de Chryſoſt. *Chryſoſt. Gregor.* hom. 22. in Gene. de Gregor. lib. 4. dialo. capit. 29. y de otros muchos. Tengo eſto por tan aueriguado, que ſi los Dororesantiguos vieran lo que agora, no tuuieran la contraria opinion, como de las ſiguientes razones cõſtara. La primera razon ſe funda en lo que dize el Concil. Lateranen. cap. firmiter, de ſumma Trinita. & fide catho. donde dize q̃ Dios criò todas las criaturas viſibles, y inuiſibles, eſpirituales, y corporales; angelica, y mundana, y humana, de cuerpo, y alma compueſta. Los Demonios criò Dios de ſu naturaleza buenos, pero los Demonios ſe boluieron malos. Las palabras del Concilio ſon eſtas. *Viramque Deus ab initio temporis condidit creaturam ſpiritualem, & corporalem angelicam videlicet, & mundanam ac deinde humanã, quaſi comunẽ ex ſpiritu & corpore Conſtatutam. Diabolus vero, & demones alij, à Deo quidem natura, creati ſunt boni, ſed ipſi per ſe facti ſunt mali.* Claramente llama aqui el Concilio à los Angeles incorporeos, y eſpirituales; porque por las criaturas mundanas entiende todas las materiales, excepto el hombre. Por la humana al hombre compueſto de alma, y cuerpo: luego por la eſpiritual, entiende la Angelica, que es eſpiritual y incorporea. *Cõcil. Lateranen.*

La ſegunda razon es, porque los Angeles ſe llamã *eſpiritus*, en la ſagrada Eſcritura Pſal 103. *Qui facit Angelos ſuos ſpiritus*: y ſan Lucas llama al Demonio, *immundo ſpiritu. Cum exierit immundus ſpiritus &c.* Y es aueriguado, que eſpiritu en la ſagrada Eſcritura, ſigni- *Pſal. 103. Luc. 11.*

significa cosa incorporea,como
Ioan. 4. costa de muchos lugares Ioan 4.
Eccles.12. *Spiritus est Deus.* Eccleſia.12. *Reuertatur pulus in terram suam, unde erat, & spiritus redeat ad Deum, qui*
Ioan. 19. *dedit illum.* Ioan.19. *In manus tuas cõmendo spiritum meum, & inclinato capite, tradidit spiritum.*

La tercera tazon ſe funda en
Luc.8. lo que dize ſan Lucas cap.8. Preguntò Chriſto à vn endemoniado,como ſe llamaua:Reſpondio Legion; y añade el Euangeliſta, porque entraron muchos demonios en el. Por vna legion de demonios entienden los Sãtos ſeys mil ſeys cientos y ſeſenta y ſeys. Como es poſſible ſi los Demonios fueſſen corporeos, que eſtuuieſſen tantos en vn cuerpo.

La quarta razon ſe funda en
Iob. 1. lo que dixo el Demonio Iob. 1. *Circuiui terram & perambulaui eã.* Preguntò yo agora,como podria el demonio cõ tanta velocidad, y priſſa dar vna buelta à la tierra, ſi tenia cuerpo,hizolo con tanta velocidad, porque es incorporeo.

La quinta razon es,ſi ſon corporeos los Angeles ò ſus cuerpos ſon celeſtiales, ò elemẽtales, ſi ſon lo primero, ſeran incorruptibles,y impaſſibles;pues como padeſcen, y ſon atormẽtados en el infierno. Si ſon elementales, agora ſeã ſimples, agora mixtos, ſeran corruptibles,podriã ſe corromper y engendrar de nueuo.

La ſexta razon, es la de ſanto Thomas.1.p.q.50. art.1.con que ſe prueua que ay Angeles, y que *D.Tho.*
ſon incorporeos. A la perfeccion del vniuerſo pertenece que aya todos los grados de las coſas. Eſtos ſon quatro:el primero, de las coſas que tienen ſer:el ſegundo, de los viuientes:el tercero,de los ſentientes: y el quarto,de los intelligentes:luego,como ay de los tres primeros, ha de auer criaturas del quarto grado. Diran ya ay hombres que ſon intelligentes, es aſſi;pero aduiertan, que el hõbre es intelligente, ſegun la vna parte,q̃ es la forma, y alma: luego conueniente es à la perfecciõ del vniuerſo, que aya intelligentes perfectos,que ni tengan cuerpo, ni tengan dependencia del para entender, ni dependencia como de ſubjecto,ni dependencia como de objecto, bien entẽderan eſte lenguage los Philoſofos,eſtos ſon los Angeles,criaturas, eſpirituales, y incorporeas. Declaro mas eſta razon: podia Dios criar eſpiritus ſin cuerpos, y eſto es perfeccion del mundo, que aya ſemejantes criaturas:luego creyble es que Dios les ha criado. Prouado me parece que queda,que los Angeles, y demonios ſon incorporeos.

Deſto conſta euidentemente ſer ridiculas las dos primeras declaraciones del lugar del Geneſis,las quales dizen,que los hijos de Dios que trataron con mugeres,y engendraro gigantes: eran los

los Angeles, y demonios, que por tener cuerpo proprio pudieron hazer esto, tenemos prouado que no tiené cuerpo, y assi queda auerigu̇ado que por hijos de Dios, no entiende Moyses Angeles ni Demonios.

§. IIII.

Digo segundo, los Angeles, y demonios, toman algunas vezes cuerpos, los quales forman de ayre condensándole, y parecen en forma humana a los hõbres. Es esta conclusion de S. Thom. 1.p.q.50.ar.2. y de todos los Dotores. De dos principios ciertos podemos inferir, y confirmar nuestra conclusion. El vn principio es el que tenemos prouado, que los Angeles son incorporeos, el otro es que muchas vezes han aparecido los demonios a los hombres en diferentes figuras. Apareció el demonio a los ptimeros padres en figura de serpiente. Refieren graues Dotores, que muchas vezes se han visto hechizeras en figuras de diferentes animales. En la Escritura tenemos, que apareció el Angel en forma humana, digo Raphael à Thobias, al qual acõpañó, Tob. 6. Tres Angeles aparecieron a Abraham en forma humana, à los quales combidó à comer Gen. 18. Dos Angeles en la mesma forma aparecieron à Loth, Genes. 19. y el Archangel S. Gabriel en forma humana hablò cõ nuestra Señora, acompañado de muchos Angeles. Y si esto es assi, como lo es, se puede inferir euidentemente, que los Angeles, y Demonios tomã cuerpos, que es lo que dizen *assumũt corpora*; y en ellos aparecen à los hombres, à los quales no estan vnidos como forma à materia, como dize S. Thom. sino como motor à lo que se mueue.

S. Tho. *Genes. 3.* *Tob. 6.* *Genes. 18* *Gen. 19.*

Estos cuerpos son formados de ordinario d̃ ayre dize S. Tho. al qual cõdensan y del hazen las figuras que quieré. Añaden Durando in 2.d.8. Ricar. artic. 1. q 3. Bonauentu. ar. 2. q. 2. y Gabriel q. 1. que para formar el cuerpo de ayre, mezclã con el algunas partes terrestres de agua, o de otra exalacion, ò vapor, y aunque seã cuerpos verdaderos, como arriba tenemos apuntado, no son realmente aquel cuerpo cuya figura tienen, sino que lo parecẽ, y son lo phãtasticamẽte: de aqui es, que si alguna vez han dado d̃ cuchilladas al cuerpo en cuya figura parece el Demonio, no sacan sangre ni le dañan.

Duren. *Ricard.* *Bonauẽt.* *Gabriel.*

§. V.

Digo tercero, tomando estos cuerpos los Demonios algunas vezes son incubos, y otras succubos. Esta conclusion es de muy graues Dotores, como luego veremos, si primero con la modestia que la materia pide declaramos, que son demonios incubos y succubos. Para engañar à los hombres les parecẽ en forma de muger;

muger;y tienen trato cõ el hombre,eſſos Demonios llaman ſuccubos.Recibiendo lo que en ſemejãtes ocaſiones recibẽ las mugeres, guardanlo, y tomando figura de hõbre,tratã con vna muger; y à eſtos Demonios llaman incubos.En confirmacion deſto ay vna decretal de Innocen.8. el qual dize q̃ ay hombres y mugeres tan oluidados de ſu ſalud, y de la fe,que tratan con demonios incubos y ſuccubos, y para reprimir vnos exceſſos como eſtos, remite el Papa eſte negocio à los Inquiſidores. Las palabras del Papa ſon eſtas. *Nen ſine ingenti moleſtia ad noſtrũ peruenit auditũ cõplures virumſq. ſexus perſonas propriæ ſalutis immemores, & à fide catholica deuiantes, Demonibus incubis, & ſuccubis abuti. Quã propter ne labes huius hæreticæ pranitatis in perniciẽ animarũ, ſua venena diffundat,opportunis remedijs pro vt noſtro incumbit officio, prouidere volentes, ſtatuimus,vt inquiſitores, per nos deputati debitum Inquiſitionis officium exequantur.* San Aguſtin lib.15.de Ciuita. Dei. cap. 23. trata de los Demonios incubos y ſuccubos, aunq̃ en eſto no ſe reſuelue. Sus palabras ſon. *Crebrerima fama eſt multiq. ſe expertos,vel ab eis qui experti eſſent,de quorum fide dubitandum non eſt audiſſe confirmant Syluanos, et Faunos quos vulgo incubos vocant improbos ſæpe extitiſſe mulieribus,& earum appetiſſe,& peregiſſe concubitum.Et quoſdam damones quos Buſios Galli nuncupãt hanc aſſidue immunditiam,& tẽtare, & efficere,plures taleſq. aſſeuerant ,vt hoc negare impudentiæ videatur. Equidem non audeo ſic aliquid temere definire, vtrum aliqui ſpiritus elemento aereo corporati (nam hoc elementũ etiam cum agitatur flabello ſenſu corporis tactuq ſentitur) poſſint etiam hãc pati libidinẽ,vt quomodo poſſint ſentientibus fœminis miſcantur.*

Inno. 8.

S. Aug.

§. VI.

Toſtado ſobre el capit. 6. del Geneſ. q. 6. diſcurre bien ſobre eſta materia de los demonios incubos y ſuccubos,y dize que antes de ſer vn demonio incubo es ſuccubo; porque de ſuyo no tienen la materia apta para eſto. De ſemejantes tratos nacẽ hombres robuſtiſſimos , y grandes; porque los Demonios conocen bien la naturaleza de las coſas, y ſaben que materia es mas à propoſito,y hechan mano della : las palabras del Toſtado ſon. *Hi demones ſemen fundere nequeunt, cum corporei non ſint , nec habeant, vnde ſemẽ decidãt:ſed ex viris acceptum, ipſis mulieribus infundunt. Duo autem ſunt eorum genera. Aliquando enim Demon ſuccubus eſt , aliquãdo incubus:prius tamẽ ſuccubus eſt,quã incubus. Nam cum viri nocturno ſemine polluuntr , ibi Demõ ſuccubus, corpore ex aere in ſpeciem mulierem figurato , ſemen accipit, ſeruatque ne ſpiritus eius exhaletur quo ſit aptum generationi : deinde ſexu transformato , induens ſpeciem viri, virile*

Toſta.

virile ſemen quod acceperat, in mulierem veterum inſerit, & hoc modo dicunt nonnulli, Merlinum vatem in Anglia celebrem, cuiuſdam viri ſemine per Dæmonem ſuccubum accepto, & poſtea in aluum matris per eundem Dæmonem incubum infuſo procreatum. Apparent autem iſtiuſmodi Dæmones incubi in vigiliis, fœminas improbe vexantes: viris autem ſuccubi Dæmones, raro niſi in ſomnis apparent. Ex talibus autem conceptibus robuſtiſſimi homines, & proceriſſimi naſci poſſunt: quia Dæmones vires ſeminum cognoſcunt, quid cuique conſonet: nouerunt etiam opportuna tempora, quibus ſemina infundi mulieri debeant, quo mirabiles eueniunt generationes: denique nouerunt, & adhibere poſſunt ea, quibus poſitis admirandos & inuſitatos natura producat effectus. Lean à ſanto Tho. 1.p.q.51.ar.3.ad. 6. donde hallarà declarado lo que tenemos entre manos d'los Demonios incubos y ſuccubos, y lean entre otros al P. Martin del Rio de la Compañia de IESVS, lib. 2. Diſquiſitio. Magicarum, q.15 donde cita muchos Dotores Gentiles, y Catholicos, en confirmacion deſta doctrina.

S. Thom.

Martin del Rio.

Podria aqui dudar alguno, ſi pueden engẽdrar los Demonios ſiendo incubos. Supongo primero, que ellos de ſuyo no pueden engendrar; porque como tenemos dicho, no tienen cuerpo, y y aunque le tomẽ, no tienẽ materia de ſuyo para la generacion apta. Supongo ſegundo, que ſiẽdo el Demonio ſuccubo, no puede el demonio engendrar; porq̃ aunque forme cuerpo de ayre, no ay en aquel cuerpo las coſas neceſſarias para la generacion. Lo que ſe duda agora es, ſi ſiendo el demonio incubo tratando con vna muger, auiendo ſido primero ſuccubo, ſi puede engendrar. La razon de dudar es, porq̃ la materia que tiene el Demonio recebida de algun hombre en ſueños, y ſiendo primero ſuccubo como es tan ſutil, facilmente ſe diſſipa, y no ſera acomodada para la generacion. En confirmacion deſto, podria dezir dos coſas; vna, que algunas hechizeras en ſus depoſiciones han dicho, q̃ han tratado cõ Demonios incubos, y q̃ la materia tiene diferẽtes calidades de la otra. Otra, es lo que cuentan Alexander ab Alexandro, y Carda. Alexander ab Alexandro, lib. 2. genialiũ dierum, cap. 9. dize de vno, el qual tuuo vna viſion, y penſando que era el alma de vn amigo muerto le hablò, y era el Demonio, el qual ſe acoſtò con el, y tenia vn pie con que le tocaua tã helado, que parecia hielo, por lo qual el otro ſe apartaua, y le echò de la cama.

Alexan. ab Alex.

Cardano.

Cardano lib. 16. de varietate rerum, cap. 93. en la fin cuenta vna coſa ſemejante à eſta, que le ſucediò à el miſmo. Todo eſto parece que da à entender, que

Cardano.

en

en eſtas ocaſiones no ſe puede engendrar, con todo eſto ſientẽ graues Dotores, que cita el padre Martin del Rio, que ſe puede deſta manera engendrar. Pero aduierto con S. Tho. 1. p. q. 51. ar. 3. ad. 6. que quando eſto ſea, el hijo que nace no es del demonio, ſino que es hijo dl hombre, cuya materia auia recebido el demonio.

D. Thom.

Siguiendo eſta dotrina, algunos han dicho que Moyſes por hijos de Dios entendio los demonios, los quales tomãdo cuerpos, y ſiẽdo primeros ſuccubos, haziendoſe incubos, trataron cõ las mugeres hermoſas, y engendraron dellos gigantes. Refieren eſta declaracion Hugo d S. Victore en ſus annotaciones in Geneſ. y el Maeſtro de la hiſtoria eſcolaſti. in hiſto. libri Geneſ. cap. 33. la qual defiende Paulo Burgenſe cap. 6. Geneſ. Confirman eſta declaracion, porque en el texto Hebreo ay aquella palabra *Nephilim*, que es lo meſmo que *cadentes*, coſa propria de los Demonios que cayeron del cielo, como dize ſan Lucas cap. 10. *Videbam Sathanam tanquam fulgur de cælo cadentem*: Y lo auia dicho antes Eſai. cap. 14. *Quomodo cecidiſti de cælo lucifer, qui mane oriebaris, &c.* Pero antes de dezir de quien ſon los hijos de Dios d que habla Moyſes, quiero reſpõder à Burgenſe, y dezirle, que en lugar de *Filij Dei*, no ay en el Hebreo *Nephilim*, ſino *Benelohim*, y *Nephilim* ſe llaman los que nacieron de aquel trato, los quales como eran Gigantes ſe llamarõ *Nephilim, id eſt, cadentes*: por que los que pelearon con ellos, viendo ſu grandeza y ferocidad, facilmente cayan.

Hugo.

Paulo Burgen.

Luc. 10.

Eſai. 14.

§. VII.

La mas comũ opinion es que por hijos de Dios entiende Moyſes los hijos de Seth, cuyos decẽdientes fueron muy grandes: llamanſe los hijos de Seth, hijos de Dios; porque Seth fue muy juſto y ſanto, y aſſi ſe pudo llamar Dios por participacion, ſegun las palabras del Pſal. 81. *Ego dixi Dij eſtis vos, &c.*

Pſal. 81.

Queda ſino me engaño ſuficientemente declarado el lugar del Geneſis, y entendido lo que dizen algunos, que Antichriſto ſera hijo del Demonio. Quieren dezir el Demonio que tiene biẽ conocidas las naturalezas de las coſas, y entiende muchos ſecretos de naturaleza, procurara la materia que le parecera mas à propoſito para engendrar vn hõbre inclinado à vicios, y muy diuertido; y boluiendoſe incubo tratara cõ vna muger de la qual naſcera Antichriſto. Pero boluiẽdo à lo q̃ tratauamos en el principio del capitulo, digo primero, que el demonio no engẽdrara à Antichriſto de vna donzella con ſu propria virtud; porq̃ hazer eſto ſin cauſa ſegunda, es obra de

la virtud de Dios, y dezir que para vn tan grande vellaco como Antichriſto ha đ hazer Dios vna tan grande marauilla como eſta, lo tengo por falſo.

Digo.2.que no ha de ſer Antichriſto hijo de algun Demonio incubo. No puedo cõfirmar eſta concluſiõ euidentemente.En cõfirmacion della ay dos razones: la vna es,q̃ engendrar los demonios incubos, no es muy cierto. La otra, que no ay fundamento para dezir eſto. Dirã S. Hieronym. dize, que el padre de Antichriſto ſera el diablo.Reſpondo,que Chriſto dixo hablãdo cõ los Eſcribas y Fariſeos,*Vos ex patre Diabolo eſtis*, y no ſe ſigue q̃ fueſſen hijos del Diablo como hablamos.Aſſi Antichriſto ſera hijo dl Diablo,no porq̃ el Diablo le aya de engendrar,ſino porque Antichriſto le ha de obedecer, y ha de hazer en todo ſu voluntad. Mas quando el Diablo le engendrara no fuera hijo del Diablo, ſino de aq̃l hõbre, cuya materia recibio primero el Demonio.

Hieronym.

Ioan. 8.

Digo. 3. Antichriſto ha de ſer hijo de hõbre, y muger.Eſta concluſion es euidente de lo que tenemos dicho.

Digo. 4. Antichriſto ha de ſer hijo de fornicaciõ. Es comun de todos eſta cõcluſion,y lo dize expreſſamente S.Ioan Damaſc.lib. 4.de fide ortho.cap.27. *Ex fornicatione naſcetur.* ¶ Preguntara alguno,comunmente ſe dize q̃ ſera hijo de frayle, y monja, dezi vueſtro parecer en eſto.Reſpondo,que deſta tradicion y opiniõ del vulgo, ſi ay algun fundamento es eſte. Sera Antichriſto el mas mal hõbre que ha tenido el mundo como diremos, y no ha de nacer de matrimonio, ſino đ fornicacion, y porq̃ la peor de todas entre hõbre y muger es la de frayle y monja,deuen de dezir q̃ Antichriſto ſera hijo de frayle y monja.

Damaſc.

CAPIT. X.

Donde ha de nacer Antichriſto, donde ſe ha de criar,y donde ha đ eſtar de aſsiento.

§ I.

MVCHAS coſas en eſte capitulo ſe han de tratar đ Antichriſto,y todas ellas breuemente. Digo pues primero, Antichriſto ha de ſer de nacion Iudio. Eſta concluſion es de Ireneo lib.5.ca.30.Hipol. in oratio. de conſuma. mundi, Theodore. q.109.in Geneſ.Ambroſ.lib.1.de benedictio.patriarcha.c.7.Aug. q.22.in Ioſue, Proſper. in lib. de benedict. & prędictio. Dei. par. 4.c.9.Gregor.lib.32.mora. c.18.y de otros muchos. La razon deſta concluſion es,porq̃ los Iudios le

Irene. Hypo. Theodor. Ambro. Auguſt. Proſper. S. Grego.

le han de recebir por Meſſias, como conſta de aquellas palabras Ioan. 5. *Ego veni in nomine patris mei, & non accipitis me, ſi alius venerit in nomine ſuo illum accipietis.* Luego ſigueſe q̃ Antichriſto ha de ſer de nacion Iudio, que de otra manera no le recibiran por Meſſias. Mas Antichriſto ha de mandar la Circuncision, como deſpues diremos. Luego ha de ſer de nacion Iudio, que à no ſer lo, no mandaria guardar la circũciſiõ, ni la ley de Moyſes, como mandara.

Ioan. 5.

Digo ſegundo, Antichriſto ha de ſer del tribu de Dan. Eſta concluſiõ es de los Dotores citados en la otra concluſion. Fundaſe en aquel lugar del Gene. cap. 49. *Fiat Dan coluber in via cerastes in semita.* Sea Dan culebra en el camino, y otra culebra en la ſenda: Eſto quiſo dezir Hiere. c. 8. *Dan exaudiuimus fremitum equorũ eius:* Del tribu de Dan auemos oydo grãde ruydo de caualos. Aquel lugar del Gene. citado: *Fiat Dan Coluber, &c.* entienden à la letra muchos de Sanſon, que fue del tribu d̃ Dan, al qual le cõuienen las coſas que dize alli la S. Eſcritura del tribu de Dan: pero los Dotores citados, y muchos mas ſobre el cap. 7. del Apocal. entienden eſte lugar de Antichriſto, al qual le conuienen las coſas que dize alli la S. Eſcritura: ſera culebra en el camino, y tambien culebra que tẽdra muchos cuernos para las ſendas. Por camino ſe entiẽde los pecadores q̃ caminan por el camino ancho de los vicios que lleua al infierno: para eſtos ſera culebra. Por ſendas q̃ ſon caminos angoſtos, entiendẽ los juſtos que van por el camino angoſto de la virtud, para los quales tambiẽ ſera culebra Antichriſto; porque à vnos y a otros dañara. Mas de Dan ſe eſcriue, que juzgara ſu pueblo, y de Antichriſto dezimos, que ſe hara juez, Rey, y ſeñor. Y porque pocos dias deſpues de Antichriſto vendra el hijo de Dios à juzgar el mundo, por eſto dize, *Salutare tuum expectabo:* aguardare el Saluador, que eſto quiere dezir *ſalutare tuum.* Dizen pues eſtos Dotores, que Antichriſto ha de ſer del tribu de Dan. Por eſta razon dizen, que contando ſan Ioan en el Apocaly. cap. 7. las tribus, ſe dexo la tribu de Dan, por auer de deſcender della Antichriſto.

Gene. 49.

Hiere. 8.

Matt. 7.

Apoc. 7.

§. II.

Digo tercero, Antichriſto ha de nacer en Babylonia. Eſta concluſion es del autor del libro de Antichriſto, q̃ va entre las obras de ſan Auguſtin, de ſan Hieronymo, Daniel. 11. de Anſelmo en ſu Elucidario, y de otros. Puede ſe fundar eſta dotrina en que Antichriſto ha de començar ſu Reyno y gouierno en Babilonia, que eſto parece que dio

S. Augu. S. Hiero. Anſelm.

Zach. 5. à entender Zacharias cap.5. *Et leuauerunt amphoram inter terram, & cælum, & dixi ad Angelum qui loquebatur in me. Quo isti deferunt amphoram? & dixit ad me, vt ædificetur ei domus in terra Senaar & stabiliatur, & ponatur ibi super basem suam.* Cuẽta el Profeta como vio vna tinaja ò jarra, y en ella estaua assentada vna muger, que se llama impiedad, y dos mugeres alçaron la tinaja entre la tierra y cielo. Pregunte al que hablaua comigo adonde lleuauan la tinaja, y respondieronme, à edificar la casa en tierra de Senaar. Dizen los Setenta, *In terra Babylonis.* La razõ dize S. Hiero. es porque Senaar es cãpo de los Chaldeos donde està edificada Babylonia. Dize Ruperto, que en esto se significa la incredulidad de los Iudios, y castigo que Dios ha de hazer. Y esto ha de durar hasta el tiempo de Antichristo, el qual ha de edificar casa en Babylonia donde ha de començar à reynar, y le han de adorar por Messias.

70. Inter. *S. Hiero.* *Ruper.*

Digo quarto, Antichristo se ha de criar en Bethsaida, y Corozaim, y ha de començar à reynar en Capharnaum. Esta conclusion es de Anselmo in Elucida. y Rabano tracta. de Antichristo, los quales la tomaron de Methodio in reuelationibus. Fũda Methodio esta doctrina en aquellas palabras Matth. 11. *Væ tibi Corozaim, væ tibi Bethsaida, & c. Et tu Capharnaum numquid vsque in cælum exaltaberis? vsq. in infernum descendes.* Dize Methodio, que Bethsaida, Corozaim, y Capharnaum han de baxar al infierno, por auerse de criar en ellas Antichristo. San Damasceno lib. 4. de fide ortho. cap. 27. dize, que le han de criar secretamente, *Clam*, dize, *educabitur*: Esto es lo que he hallado en esta materia en los Dotores. No se puede assegurar esto; porque no hallo sino conjecturas en que fundarlo.

Anselm. *Rabano.* *Matt. 11.* *Method.* *Damasc.*

§. III.

Queda agora que digamos donde ha de ser sũ assiento principal. Los hereges dizen, q̃ sũ assiento principal ha de ser en Roma, y que no ha de ser en el palacio de Nerõ, sino en la Iglesia. Que sũ assiẽto aya de ser Roma, cõfirmãlo cõ aq̃l lugar del Apoc. ca. 17. donde dize S. Ioan q̃ el assiento de Antichristo ha de ser en vna grande Ciudad. *Et mulier quã vidisti est ciuitas magna, quæ habet regnũ super reges terræ.* Y como ninguna ciudad sea la reyna y señora sino esta, sin duda q̃ por esta grande Ciudad se ha de entender Roma.

Apoc. 17

Que sũ assiẽto no sea el palacio, sino la Iglesia, cõsta de aquellas palabras de San Pablo. 2. ad Thesalo. 2. *Ita vt in templo Dei sedeat, ostendens se tanquam sit Deus.* Estara assentado en el templo, y se hara adorar como à Dios.

2. Thes. 2

En

En confirmacion deſto podemos traer lo que dize S.Hieron. q.11.ad Algaſiã. *In templo Dei*, dize, *ſi debebit vel Hieroſolymis, vt quidã putant, vel in Eccleſia vt verius arbitramur.* En la Igleſia ſe aſſentara, quiere dezir en Hieruſalem, ò lo que es mas verdadero en la Igleſia, y aſſi dize OEcumenio: *Nõ dicit templum Hieroſolymæ, ſed Eccleſias Chriſti*, No dize la Igleſia de Hieruſalem, ſino las Igleſias de Chriſto.

Hierony. *OEcum.*

Oygan lo q̃ dize à eſte propoſito Grego.lib.4. epiſt.36. eſcriuiẽdo à Ioan Cõſtantinopolitano. *Rex ſuperbiæ prope eſt, & quòd dici quoq. neſas eſt, ſacerdotum ei præparatur exercitus.* Dos coſas dize, vna que Ioan Cõſtantinopolitano es precurſor de Antichriſto; porque ſe quiere llamar Obiſpo vniuerſal. Otra, que Antichriſto ſera principe de los Sacerdotes. De dõde infieré los malditos hereges que Antichriſto ha de tener ſu ſilla en Roma, y aſſi dizen otro grande diſparate, que el Papa es Antichriſto.

Gregor.

§. IIII.

Dexando eſtas necedades, digo quinto, Antichriſto ha de tener ſu ſilla en el templo de Hieruſalem, al qual por amor de los Iudios, y por ſer mas bien recebido, ha de mandar edificar. Eſta concluſion es de Cyrillo Hieroſolymit. Cateche.15. Ireneo lib.5. aduerſus hæreſes, cap.25.y 30. Hipoly. martyr in oratio. de conſuma mundi, Hierony. epiſt. ad Alga.q.11. Ambroſ. Luc.21. Auguſt. lib.20. de Ciuit. Dei. cap.19. Seuero Sulpicio lib.2. de vita S. Marti. Hilario cano.25. Matth. Damaſ. lib.4. fidei orto. cap.27, de Sedulio.2. ad Theſalo.2. y de otros.

Cyril. *Irena.* *Hipol.* *Hierony.* *Ambroſ.* *Auguſt.* *Seuer. Sulpicio* *Dama.* *Sedul.*

La primera razon ſe funda en las palabras de ſan Pablo. 2. ad Theſaloni. 2. el qual hablando de Antichriſto, dize: *Ita vt in templo Dei ſedeat, oſtendens ſe tanquam ſit Deus.* Por templo dize Anſelmo que ſe entiẽden las almas de los hombres, à las quales llama ſan Pablo templo, *Templum Dei, quod eſtis vos*: y cõforme eſta declaracion, por templo entienden algunos los fieles. Otros entiẽden las Igleſias de los Chriſtianos. Otros entienden el meſmo Antichriſto, y aſſi en lugar de aquellas palabras: *Ita vt in templo Dei*, leen, *vt templum, id eſt, Eccleſiam* Pero la expoſicion de los mas Dotores citados, es que por templo ſe entiende el de Hieruſalem, donde ſe ha de aſſentar, y ſe ha de hazer adorar como à Dios. Fundaſe eſto en que el templo de Hieruſalem por antonomaſia ſe dezia en aquella ocaſiõ templo, como conſta Acto.3.y 5. Dan.9 y Matth.24.

2.Theſ.2. *Anſelm.* *2.Cor.6.* *Acto.3.y 5.* *Dan.9.* *Matt.24*

La ſegunda razon es, q̃ Enoc, y Elias han de predicar en tiempo de Antichriſto, y los ha de matar Antichriſto, y hã d eſtar muertos tres dias y medio en la plaça de la Ciudad donde crucificaró

à Chriſto Apoc.11. lo que no ſe-
Apo. 11. ria ſi Antichriſto no auia de tener ſu aſſiento en Hieruſalem.

La tercera razon es, porque como tenemos dicho, que Antichriſto ha de ſer de naciõ Iudio: luego no en Roma, ſino en Hieruſalem, en el templo à de tener ſu aſſiento.

La quarta razon ſe funda en la autoridad de los Santos, los quales autorizan nueſtra concluſion. Irenæo lib.5. dize deſta manera: *Irenæ.* *Cum Antichriſtus ſederit in templo Hieroſolymis, tunc veniet Dominus &c.* Quando Antichriſto eſtara aſſentado en el templo de Hieruſalem, vendra el Señor.

Hypo. Mar. Hypo. Mar. orat. de conſumat. mundi, dize: *Templũ conſtruet Hieroſolymis*: Y lo miſmo dize Seuero Sulpi. lib.2. dialo. à de edificar el templo de Hieruſalé. Cyrillo Hieroſo. Catech.15. *Quale tẽplũ dicit Apoſtolus? In templo quod reliquum eſt Iudæorum. Abſit enim, vt in hoc fiat in quo ſtamus.* De que templo habla el Apoſtol? Habla del tẽplo de los Iudios. Dios nos libre d̃ dezir que ha de eſtar en nueſtros templos. Hila. cano. 25. in Matth. habla deſta manera: *Hila.* *Antichriſtus à Iudæis ſuſceptus, loco ſanctificationis ſubſiſtet.* Antichriſto recebido de los Iudios ha de eſtar en el lugar ſanto, habla de aquel lugar ſanto que hablò ſan
III.24 Matth. cap.24. *Cũ videritis abominationẽ deſolationis, quæ dicta eſt à Daniele Propheta ſtãtem in loco ſancto, qui legit intelligat.* Ambro. Luc. 21. dize que Antichriſto ha de tener ſu ſilla donde los Romanos puſieron vna cabeça de puerco. Sedulio. 2. ad Theſa. 2. *Tẽplũ Hieroſolymæ reficere tentabit*: Edificara el tẽplo de Hieruſalem. S. Damaſ. lib.4. c.27. hablando de Antichriſto dize: *In tẽplo non noſtro, ſed veteri Iudaico.* Ha de ſentarſe en el tẽplo no nueſtro, ſino en el viejo Iudayco. Digamos pues, q̃ Antichriſto ha de tener ſu ſilla en Hieruſalem en el templo.

Luc.21. *Sedul.* *Dama.*

§. V.

Diran de la Profecia de Dan. c.9. cõſta q̃ el tẽplo de Hieruſalẽ ſe ha de aſſolar y deſtruyr, y q̃ eſto ha de durar haſta la fin: *Vſque ad conſumationẽ et finẽ perſeuerabit deſolatio.* Reſpondo, q̃ Antichriſto ha de reedificar aq̃l templo, y como eſto ſera en la fin del mundo, dize bien Daniel q̃ durara la deſolaciõ haſta la fin del mũdo.

Dan. 9.

Mas el à d̃ reedificar aquel tẽplo material; no formal; porq̃ no edificara tẽplo de Dios, ſino vn tẽplo para eſtar el, aunque como aduierte Cyrillo Hieroſo. en el lugar citado para engañar à los Iudios, dira que quiere edificar templo à Dios. Si eſto es aſſi diran, como S. Pablo le llama templo de Dios: *Ita vt in templo Dei*, y Chriſto nueſtro Señor le llamò Matth.24. lugar ſanto: *Stantẽ in loco ſancto.* Reſpondo, que ſe llama deſta maneta, por lo q̃ fue algun tiempo.

Cyril. *Mat.24.*

A la

A la razon en contrario propueſta digo, que no dize ſan Iuan en aquel lugar del Apo. cap. 17. que Antichriſto ha de tener ſu ſilla en Roma, ni va hablando deſto. Habla de vna grãde ramera, por la qual Tertu. lib. cont. Iudęos, y lib. 3. contra Marcio. Hiero. epiſto. 17. ad Marcellam, y quæſt. 11. ad Algaſiam, entienden à Roma, no à Roma Chriſtiana, ſino à Roma ethnica, y pagana: pero eſto que tiene que ver con lo que dizen los hereges que Antichriſto ha de tener ſu ſilla en Roma.

Apoc. 17. *Tertul.* *Hierony.*

A la autoridad de S. Gregor. reſpondo, que llama à Ioan Conſtantinopolitano precurſor de Antichriſto, y Antichriſto le podia llamar de la manera que arriba diximos, que qualquier contrario à Chriſto, ſe puede llamar Antichriſto; dezir que preparaua vn exercito de ſacerdotes, es dezir, que como Ioan Conſtantinopolitano, y los ſacerdotes erã ſoberuios, ſe podran dezir exercito de Antichriſto.

S. Grego.

CAPIT. XI.

Del nombre de Antichriſto.

§ I.

Vemos de tratar en eſte capitulo del nombre de Antichriſto, y dezir como ſe ha de llamar. Y ſi eſto no tuuiera fundamento en la ſagrada Eſcritura y ſantos, ſeria temeridad querer dezir qual ha de ſer ſu nombre. Y pues digo que tiene fundamento en la Sãta Eſcritura, veamos donde ſe dize algo deſto. S. Ioan Apoc. 13. auiendo dicho q̃ no conſentira Antichriſto, que nadie compre, ni vẽda, ſino tuuiere el character y figura de Antichriſto, ò el nombre de la beſtia, ò el numero de ſu nõbre en la mano derecha, ò en la frente, dize que para ſaber eſto ſea meneſter entendimiento y ſabiduria, para cõtar eſte numero, el qual dize que es de hombre, y que ſu numero es de ſeyſcientos y ſeſenta y ſeys. *Et faciet omnes puſillos cum magnis diuites, & pauperes liberos, & ſeruos habere charactẽ in dextera manu, aut in frontibus ſuis, & ne quis poſſit emere aut vendere, niſi habeat characterem, aut nomen beſtiæ, aut numerum nominis eius. Hic ſapientia eſt. Qui habet intellectum computet numerum beſtiæ numerus enim hominis eſt, & numerus eius ſexcenti ſexaginta ſex.*

Apoc. 13.

En eſte lugar ay muchas coſas que aduertir; pero en eſte capitulo ſolo declararemos las vltimas palabras que tocan al nombre de Antichriſto: Bullingero en la prefacion de las homilias ſobre el Apocalyp. y los Magdeburgenſes Centu. 1. lib. 2. cap. 4. dizen que no ſe trata aqui

Bullin. *Magdeburgenſ.*

del nombre de Antichriſto, ſino de ſu venida ò muerte. Bullin. dize que ſe trata de ſu venida, y los Magdeburgenſes de ſu muerte. Pero quien ſabe como diremos, que aun no ha venido Antichriſto, ſe perſuadira facilmente que no trata ſan Ioan aqui de ſu venida. Mas quien aduierte, que mãdara que no puedan comprar ni vender ſin que hagan lo que eſta dicho, de traer ſu caracter, ſu nombre, ò numero del nombre, entendera q̃ no trata de la muerte de Antichriſto, que eſto no lo hara muriendo, ſino viuiendo.

Bullin. *Magdeb.*

Otros dizen como refiere Clithoueo in lib. 4. y Damaſc. ca. 28. que ſe trata en eſte lugar de la muerte de Mahoma, que pic̃ſan fue Antichriſto. Lyrano ſobre eſte lugar, no entiende que Mahoma fue Antichriſto, ſino que ſe trata de ſu muerte, que murio el año de Chriſto ſeyſcientos ſeſenta y ſeys. Eſta opinion es falſa, primero, porque aqui trata ſan Ioã del numero del nombre de la beſtia, por la qual entiende Antichriſto. Segundo, porque Mahoma no murio el año de ſeyſcientos ſeſenta y ſeys, ſino como dize Matheo Palmerio, murio el año de ſeyſcientos treynta y ſiete, ò como dize Cedreno in compendio hiſtoriarum el año de ſeyſcientos y treynta, ò como dize Vaſeo en la coronica de Eſpaña el año de ſeyſcientos y veynte y ocho.

Clithou. *Damaſc.* *Lyrano.* *Matth. Palmer.* *Cedreno.* *Vaſeo.*

§. II.

Aſſentemos pues eſto q̃ aqui trata S. Iuan de Antichriſto y de ſu nõbre. Tratando pues del nõbre de Antichriſto, dize dos coſas de ſu numero, vna es q̃ ſu numero es de hombre, *numerus, Enim hominis eſt.* Otra, q̃ ſu numero es d̃ ſeyſcieẽtos y ſeſenta y ſeys. Vna coſa y otra quiero declarar. Al numero del nõbre de Antichriſto llama numero de hõbre. Ricard. de S. Vict. dize q̃ ſe llama numero d̃ hõbre, porq̃ le puede vn hõbre contar. Arethas dize q̃ ſe llama numero de hõbre, porq̃ ſu nõbre no ſera extraordinario, y inuſitado, ſino muy familiar à los hõbres. Otros dizen, q̃ ſe llama numero de hõbre; porq̃ entienden q̃ Antichriſto ſera hombre, y no demonio, como algunos pẽſaro. ¶ La otra coſa es, que el numero d̃ ſu nõbre ſera d̃ 666. Aduierto para declarar eſte lugar q̃ los Hebreos y Griegos contauan cõ letras. De manera, q̃ cada letra ſignificaua cierto numero. Aduierto. 2. q̃ S. Iuã eſcriuio en ſu Apoc. en Griego, y aſſi hallará en los Dotores nõbres Griegos de Antichriſto y ſe aura de cõtar el numero de ſu nõbre cõforme cuentan los Griegos. ¶ Supueſto todo eſto, muy varios andan los Dotores en dezir qual es el nombre de Antichriſto, y no me admiro, porque como ſan Ioan habla cõ tanta obſcuridad, ha ſido facil variar en eſto los Dotores.

Ricar. de S. Victor. *Areth.*

Dauid

Chryte. Dauid Chryteo Apo. 13. Theodor. Bibliando tabula. 10. dizen
Biblia. que el nõbre de Antichriſto es Latinos. Fundan lo primero, por que el Papa principe de los latinos dizẽ que es Antichriſto. Segundo, porque las letras deſte nõbre hazen el numero de 666.

Eſta doctrina es temeraria porque ſupone vna necedad ſolemne que el ſummo Pontifice es Antichriſto. Mas q̃ en el nombre Latinos ſi ſe eſcriue con ſimple jota, como ſe ha de eſcriuir quãdo Latinos ſignifica romano, como dizẽ los dieſtros en lẽgua Griega, las letras no hazen numero de 666. y quãdo en eſte nombre eſtuuieſſe incluydo eſte numero, no ſe ha de inferir, como à coſa cierta que eſte ſea el nombe de Antichriſto, porque muchos nombres ay que tienen eſte numero.

Gilbert. Euthym. Zonar. Gilberto Genebrar. lib. 3. ſuæ Chronolo. Euthy. p. 2. ſuæ panopliæ tiru. 21. Zonarras to. 3. anna. pienſan que Mahoma hijo de Abdala, y de Emina, o Eunia fue Antichriſto, o que fundo ſu reyno, de donde infieren que Mahometis es el nombre de Antichriſto, que tambien cõtiene el numero de 666. Pero como Antichriſto no ha venido aun, como diremos, no ſe puede dezir lo que dizen de Mahoma.

Guillelm. Lindano Guillel. Lindano lib. 3. dubitantij, dize que Martin Luthero fue Antichriſto, y aſſi el nombre d̃ Antichriſto es Martin Luthero que cõtiene el numero de 666. Pero auia de aduertir que Martin Luthero ya fue, y q̃ las coſas que diremos de Antichriſto, no le conuinieron.

§. III.

Aretas Seys nõb. de Anti. Aretas obſeruo ſeys nombres en cada vno de los quales eſtà incluydo el numero de 666. y aſſi pienſa que vno dellos ſera el nombre de Antichriſto. Los nõbres ſon, *Iampetis ideſt illuſtris. Titan ideſt ſol. Onichitis ideſt Victor. Cacos Odigos ideſt prauus dux Alitis Blaberos, ideſt vere nocens. Palebaſcanos, ideſt olim inuidens. Amnos Adicos, ideſt agnus nocẽs.* A eſtos nombres añade Primaſio otro que es *Antemos ideſt contrarius*. Otros muchos nombres à eſte talle han inuentado otros q̃ encierran el numero de 666. y ſe podrian otros inuentar. Pero ſin que Dios reuele ſu nombre haſta que el venga no ſe ſabra de cierto qual ſea ſu nombre.

Diran el nombre de Chriſto ſe ſupo, y del auia dicho vna Sybilla, como ſe dize en el primer libro delos verſos de las Sybillas que auia de tener el numero de 888. Reſpondo que el nombre de Chriſto fue Ieſus, el qual incluye el numero de 888. pero tã poco antes q̃ el Angel lo dixeſſe, no ſe ſupo ciertaméte. Quieto apuntar aqui, que fue acuerdo del cielo que el nombre de Chriſto

Christo estuuiesse cõpuesto de octonarios, y el de Antichristo de senarios. En seys dias crio Dios el mundo, en el septimo descançò. Y el numero octauo es simbolo dela bienauenturança. Pues Antichristo que ha de estar ocupado en cosas del mundo, y no ha de tener descanso, ni ha de yr a la bienauenturança tenga nombre compuesto de senarios: pero Christo en cuyo seruicio està el descanso, y que estádo en esta vida ya era bienauenturado, y agora lo es en el alma y cuerpo, por cuyos meritos auemos de yr à gozar de Dios en la bienauenturança; téga nombre compuesto de octonarios.

CAP. XII.

De las costũbres de Antichristo en comun.

§. I.

D. Tho. SERAN tantos y tan graues los pecados de Antichristo, que obligaron a S.Tho. a que 3.p.q.8.art.3. tratasse si Antichristo se puede llamar cabeça de todos los malos, y pecadores. Para responder S.Tho. à esta duda aduierte que en la cabeça del cuerpo humano por cuya semejança auemos de discurrir en las cabeças de los cuerpos mysticos, se pueden considerar tres cosas, orden, perfecion, y virtud de influyr. Conforme el orden por ser la primera parte se llama cabeça, la virtud de influyr tambien està en la cabeça, porque la virtud y mouimiento de los otros miembros esta en la cabeça, y quié gouierna à los otros miembros en sus operaciones es la cabeça. La perfecion se halla tambien en la cabeça por que en ella estan todos los sentidos exteriores, y interiores, y en los demas miembros solo se halla el sentido del tacto. Supuesto esto, dize S.Thom. primero que *D. Tho.* Antichristo no es cabeça de todos los malos en quanto al orden, porque no ha sido el primero de los pecadores, pues muchos antes que el pecaron y pecan. Dize segundo, que tan poco no es cabeça en quanto a la virtud de influyr, porque aunque en su tiempo incitara à pecar pero no à incitado a los q̃ son antes del. Dize tercero, que es cabeça de todos los malos en quanto a la perfecion de la malicia, porque no ha auido, ni aura ninguno tan malo como Antichristo. En confirmacion desto se vale S.Thomas de las palabras de la Glosa ordinaria 2.ad Thesalo. 2. sobre aquellas palabras del Apostol san Pablo: *Ostendens se tanquam sit Deus*, dize pues la Glosa, *Sicut in Christo omnis plenitudo diuinitatis inhabitauit: ita* *2.Thes.2.*

& in

& in Antichriſto omnis plenitudo malitiæ. Como en Chriſto eſtuuo la plenitud de la gracia : Aſſi en Antichriſto eſtara la plenitud de
D.Thom. malicia . Aduierte S.Thomas , q̃ la ſemejança no es en todo , por que Chriſto tiene vnida à ſi hypoſtaticamente la humanidad, lo que no ſe puede dezir del diablo,como arriba diximos , ſino porque el diablo à de influyr ſu malicia en Antichriſto . Tambien ſe vale de las palabras de la Gloſſa ſobre aquel lugar de Iob
Iob.21. cap.21.*Interrogate quemlibet de viatoribus* la qual dize, *Dum de omnium malorum corpore loqueretur ſubito ad omnium iniquorum caput Antichriſtum verba conuertit* . Hablando del cuerpo de los malos, luego trato de Antichriſto cabeça de los malos.Sera tãta ſu maldad dize S.Thom. en el artic. 8. citado,que todos los malos y pecadores que le precedieron ſon figura del, cõforme las palabras
2.Theſ.2. de ſan Pablo 2.ad Theſalon. 2. *Myſterium iam operatur iniquitatis.*

§. II.

Diran primero,Antichriſto es miembro del diablo , y el diablo cabeça . Luego Antichriſto no es cabeça de todos los malos. El antecedente es de ſan Aguſ-
Aug.l. tin lib. de Eccleſiaſticis dogmatibus capit.83.y de la Gloſſa ſobre las palabras del Apoſtol ſan Pablo 2.Theſalo.2. *Oſtendens ſe tanquã*
2.Theſ.2. *ſit Deus* , San Aguſtin dize que Antichriſto es miembro del diablo.La Gloſſa dize: *In ipſo erit caput omnium malorum ſcilicet diabolus,qui eſt Rex ſuper omnes filios ſuperbiæ.* En Antichriſto eſta la cabeça de todos los malos,el diablo, el qual es rey ſobre todos los hijos de ſoberuia . Mas en el artic.7.de la q. citada claramente dize S.Thomas que el diablo es cabeça de todos los malos. Reſpondo primero , que no es inconueniente que Antichriſto ſea miembro del diablo,y cabeça de todos los malos , como de Chriſto à diferente propoſi-
D.Tho. to dize Santo Thomas arti.8.ad 2.cuya cabeça es Dios,y es cabeça dela Igleſia,*Caput Chriſti Deus*
1. Cor.11. dize ſan Pablo 1.Corint. 11.y ad
Coloſ.1. Coloſ.1.*Qui eſt caput omnis principatus & poteſtatis* . Conforme eſta doctrina podremos dezir q̃ Antichriſto es cabeça de todos los malos hablando de los hombres , pero no es cabeça de los demonios , y aſſi llamaremos à Antichriſto cabeça de los malos entre los hombres, y el diablo cabeça de Antichriſto . Reſpondo ſegundo,que tengo por probable lo que algunos dizen que Antichriſto es cabeça de los malos,hablando de hombres y demonios excluyendo , empero à Lucifer,porque ſera tãta ſu maldad que excedera à la maldad de los demonios . Supone eſta doctrina que los hombres pueden llegar à mayor ſantidad, q̃ la q̃ tienẽ los Angeles,y mayor glo-

ria

ria,y que pueden llegar à mayor malicia, y mas grandes pecados que los demonios,en lo q̃ pienſo ninguno que aya eſtudiado hallara dificultad.Si eſto es poſſible,no hallo dificultad en dezir que Antichriſto,llegue à mayor malicia que la que tiene el diablo, y por conſiguiente ſea tambien cabeça del diablo.

Dos dudillas ſolo ſe ofrecen aqui.Vna es, como puede ſer eſto ſiendo el diablo cabeça de Antichriſto , por ſerlo de todos los hombres.Otra es,porque los diablos eſtan obſtinados en el mal y pecado , lo que no tendra Antichriſto eſtãdo en eſta vida, pues ſera *viator*.q̃ dizẽ los Theologos . A la primera reſpondo q̃ vno y otro es verdad ſegũ diuerſas conſideraciones.El diablo es cabeça de Antichriſto en quãto a la influencia : pero Antichriſto es cabeça del diablo, en quanto a la perfecion de la malicia.A la ſegunda reſpõdo , que en quanto al eſtado exceden los demonios à Antichriſto:pero ſi eſta razon es buena,no ſera Antichriſto cabeça de todos los malos hablando de los hõbres, porque todos los hombres que eſtan en el infierno exceden à Antichriſto,en quanto al eſtado,y aſſi para que ſe verifique la doctrina trayda,baſta que en lo que es intencion de pecados y malicia, exceda Antichriſto à todos ; y por conſiguẽte ſea Antichriſto cabeça de todos los malos hombres , y demonios , excluyendo empero à Lucifer.

§. III.

Agora no haremos marauilla porque ſan Pablo 2.ad Theſa.2. hablando de Antichriſto le llama. *Homo peccati,filius perditionis.* Hõbre de pecado y hijo de perdicion por antonomaſia y excelencia.Dize Cayet.que en dezirle hombre de pecado ſe da à entender q̃ tẽdra la plenitud de todos los pecados.Hugo Cardenal dize que ſe llama *homo peccati ideſt ſeruus peccati* , eſclauo del pecado. Y no me marauillo,por que ſi ſan Ioan cap.8. dize : *Qui facit peccatum ſeruus eſt peccati.* quien peca es eſclauo del pecado, el q̃ ſera pecador por excellencia, bien ſe puede llamar eſclauo del pecado.

2. Theſ.2.

Cayetan.

Ioan.8.

Eſto ſin duda con eſtas palabras quiſo dezir S.Damaſce. lib. 4.fidei ortho.cap.27.*omnem afflatum diaboli in ſe ſuſcipiet* . Qualquier influencia del diablo recibira tanto,que dizen graues autores, que ninguna inſpiracion diuina ha de admitir.Tẽdra eſte maldito inſpiraciones diuinas, aquellas en particular que ſon ſufficientes para ſaluarſe,que eſtas à nadie las niega Dios, como de la Theologia ſupongo : pero no las ha de abraçar ni admitir, antes à todas ha de reſiſtir haziẽdo en todo la voluntad del demonio.

Damaſc.

monio.Por eſto creeria que ſan Hierony.Eſa.56.dize, que el dia-
Eſa.56. blo ſera ſu padre lo que ya tene
mos declarado.Eſto dio à enten
2.Theſ.2. der ſan Pablo 2.ad Theſalo.2.di-
ziendo que ſu venida ſera ſegun
la operacion de Sathanas , porq̃
à mas que el demonio aplican-
do *actiua paſſiuis* , procurara que
ſu cuerpo eſtè muy diſpueſto pa
ra pecar,ſiẽpre le incitara à mal,
y le perſuadira maldades,fauore
ciendole en lo que ſegun la per-
miſſion de Dios pudiere . Deſto
Dama. vino à dezir ſan Damaſceno en
el lugar citado, que ſeria caſa y
morada del diablo.Noten las pa
Irene. labras de ſan Irenæo lib.5. capit.
29. *Propter hoc in beſtia veniente re-
capitulatio ſit vniuerſæ iniquitatis,
& omnis doli,vt in ea confluens , &
concluſa omnis virtus apoſtatica , in
caminum mittatur ignis* . En Anti-
chriſto ſe hallara vn epilogo de
maldades,y de engaños.

§. IIII.

Quiero à eſte propoſito decla
rarles vn lugar del Apocal.ca. 13.
Apoc. 13. *Et beſtia quam vidiſimilis erat par-
do,& pedes eius ſicut vrſi,& os eius
ſicut os leonis.*

La beſtia que vi era ſemejãte
al pardo,tenia pies como d̃ oſſo,
y la boca como boca de leon.Va
hablando ſan Ioan de vna beſtia
Rupert. que ſalio,y ſubio del mar.Por la
Areth. qual Ruperto,Arethas, Haymo.
Haym. Panno.y ſan Irenæo lib.5.aduer-
Panno. ſus hæreſes cap. 28. entienden à
Antichriſto , el qual ſaldra del
mar de los malos,y del mar deſ-
te mundo , que vna coſa y otra
ſignifica el mar,en la ſagrada eſ-
critura.Eſta beſtia dize que es ſe
mejante al pardo,oſſo,y leon.El
pardo es velociſſimo,y en vn ſal
to tiene la caça.Mas el pardo tie
ne muchas manchas. Y vemos q̃
eſtas coſas ſon proprias de Anti-
chriſto, el qual ſera ligeriſſimo
para el mal,y tendra varias man-
chas de pecados y maldades.

El Oſſo dize Ariſtot.*lib.*7. de *Ariſt.*
hiſto.anima.cap.17.es vn animal
que come todas las coſas , come
fruta de todos los arboles,come
legumbres, come abejas , come
cangrejos,come hormigas , y lo
que mas es,come tambiẽ carne,
à diferencia de otros animales,q̃
ſi comẽ carne no comen yeruas,
y ſi comen yeruas no comen car-
ne.Coſa propria de Antichriſto
que de todas coſas comera, y à
todos pecados eſtara inclinado,
y en todos eſtados y ocupacio-
nes procurara de entremeterſe.
Porque ſi vno es carnal , procu-
rara tragarſelo,no ſe deſcuydara
del , ſi come yeruas es abſtinẽ-
te y à eſte perſeguira: al que eſtà
dado a la contemplaciõ,le pro-
curara diuertimiẽtos. En reſolu-
ciõ , no ay eſconderſe del demo
nio, no ay puerta ſerrada para el
demonio en lo que es tẽtar.Mas
del oſſo dizẽ,que nace informe
como vn pedaço de carne ſin o-
jos,roſtro,ni otros ſentidos,y to-
do es muy proprio de Antichri-
ſto,

ſto, porque ſera informe pues no tendra la forma de la gracia, y charidad, no tendra ojos, para ver las coſas del cielo, ni oydos para oyr la palabra de Dios, ni tendra por dezirlo en vna palabra coſa de virtud. Tiene el oſſo las vñas largas, y las tendra Antichriſto como animal de rapiña. El oſſo guſta mucho de la miel, y es enemigo de las abejas, que tienen aguijon. Sera Antichriſto muy amigo de tragar la miel de gente buena, pero no guſtara de los predicadores que tienē aguijon de reprehenſiones: pues à
Apo.13. Enoc, y Elias que predicaran en aquella ocaſion como diremos, ha de matar. Tēdra boca de leō. Es el leon enemigo de la luz, da grandes bramidos, y es el rey de los animales. Antichriſto ſera el mayor enemigo que ha tenido la luz Chriſto, que aſſi ſe llamo
Ioan. 8. Chriſto Ioan. 8. *Ego ſum lux mundi*. Dara tan grandes bramidos, que todo el mundo, o la mayor parte del, les oyra. Querra ſer Rey, y ſe alçara ſobre todos los Reyes, que à tres Reyes rendira, y ſiete ſe le ſubjectaran. Con mucha pues razon a la beſtia q̄ ſignifica à Antichriſto le llaman pardo, oſſo, y leon.

§. V.

Otro lugar paraque ſe entiēda algo de la malicia de Antichriſto quiero declarar. Eſte es de Iob capit. 41. *Quis revelabit faciem indumenti eius? & in medium oris eius quis intrabit? Portas vultus eius quis aperiet? Per gyrum dentiū eius formido: Corpus illius quaſi ſcuta fuſilia, compactum ſquamis ſe prementibus, vna vni coniungitur, & ne ſpiraculum quidem incedit per eas.* Eſte lugar de ordinario ſe entiende de Leuiathan, pero no ſera fuera propoſito entenderle de Antichriſto que es cabeça de todos los malos como tenemos dicho, dize pues. Quiē deſcubrira el veſtido de ſu roſtro, quiere dezir quien ſu malicia encubierta cō veſtido de ſantidad la deſcubrira? Quien entrara en ſus palabras, quiere dezir quien ſabra entender ſus palabras emponçoñadas? Quien abrira las puertas de ſu roſtro? Por eſtas puertas podemos entender ſus aſtucias y varias mañas que tendra para engañar la gente. En ſus dientes aura eſpanto, ſus predicadores ſignificados por los diētes eſpantarā a los fieles. Su cuerpo como eſcudos vaziados tendra varias armas con que ſe defendera, y eſtas eſtaran entretexidas como eſcamas, porque ſus vicios ſe ayudaran vnos à otros, *Et ne ſpiraculum quidem incedit per eas*. Ni vn ſoplo entrara por ellas, porq̄ no admitira las diuinas inſpiraciones. *Iob. 41.*

Llegara à tal extremo ſu maldad que dize Vigueſio en ſus inſtituciones ca. 21. §. 3. ver. 3. q̄ le ha *Viguer.*

le ha de dexar el Angel de la guarda, y cita en abono de ſu doctrina à ſanto Thomas: pero los muy verſados en ſanto Thomas, no han hallado eſte lugar, ni entiendo que le ha de dexar el Angel Cuſtodio. Lo que mas podriamos dezir, es lo que dize ſan Antonin. 4. part. titul. 53. cap. 4. §. 3. que ſera Antichriſto tan obſtinado que el Angel de la Guarda no exercitara en el, efectos de Angel Cuſtodio. Sus palabras ſon eſtas. *Quamuis Angelus bonus ei non ſubtrahetur ad cuſtodiam: tamen poſtquam incipiet malitia vti, nullum effectum cuſtodiæ in eum exercebit eo obſtinato.* *Antoni.*

No querria que ſe perſuadieſſe alguno ſegun ſu grande vellaquería, que ſe le ha de anticipar el vſo de la razon, porque el vſo de la razon no ſe anticipa ſin milagro, como de nueſtra Señora, y del bienauenturado ſan Ioan Baptiſta dizen los Santos; y eſto no ſe ha de creer ſe haga para malos fines.

CAP. XIII.

De las coſtumbres y vicios particulares de Antichriſto.

§. I.

HASTA aqui ſolo auemos dicho, quã grande vellaco ſera Antichriſto, y auemos tratado de ſus pecados en comun, en eſte capitulo trataremos de algunos de ſus pecados que de todos, tantos ſeran, no me ſiento animo de tratar. Para explicar algunos de los muchos vicios que tendra, quiero declararles vn lugar de Daniel capit. 11. muy à propoſito para lo que tengo entre manos. *Et eleuabitur, & magnificabitur aduerſus omnem Deum, & aduerſus Deum deorum loquetur magnifica, & dirigetur donec compleatur iracundia perpetrata, quippe eſt definitio. Et Deum patrum ſuorum non reputabit, & erit in concupiſcẽtus fœminarum.* Ha de querer alçarſe à mayores contra Dios, y contra el verdadero Dios dira grandezas, y yra proſperando, haſta que ſe cumpla la ira de Dios, porque eſte es decreto, y determinacion de Dios nueſtro Señor, que eſto quieren dezir aquellas palabras, *quippe eſt definitio*. No hara caſo del Dios de ſus padres, y ſera dado à mugeres, quiere dezir, ſera deshoneſto. Va hablando el Propheta Daniel del Rey Antiocho, y deſto toma ocaſion para tratar de Antichriſto. Lo que es muy vſado en la ſagrada Eſcritura. El Profeta Iſaiæ 45. habla del Rey Cyro *Dan. 11.* *Eſa. 45.*

Cyro, y luego passa à tratar de Christo, lo que cõsta claramẽte; porque dize cosas, que no pueden cõuenir à Cyro, sino a Christo. El mesmo Esai. cap. 14. trata de Nabuchodonosor, y juntamente del soberuio Lucifer. Del qual tambien habla Ezech. c. 28. debaxo de figura del Rey Tyro. El mesmo Ezechiel cap. 38. debaxo de figura de Gog y Magog. como veremos, trata de Antichristo. Dauid Psal. 71. va tratando de Salomon y debaxo del de Christo, del qual dize cosas que no se pueden entẽder sino de Christo. Siguiẽdo el mesmo norte el Profeta Daniel hablando de Antiocho trata de Antichristo, y que esto sea assi pruenolo, porque dize cosas que no se pueden entẽder sino de Antichristo. Aqui dize q̃ no ha de adorar los Dioses, y dizẽ san Hieron. y Theod. que Antiocho adoraua al Dios de los Griegos, y mandaua a los Iudios que hiziessen lo mismo, como consta de la historia de los Machabeos 1. Macha. 1. y 2. Machab. 6. y mandò, que el templo de Hierusalem se dixesse de Iupiter Olympo; y el templo de Garizim hospital de Iupiter. Mas aqui dize el texto, que Antichristo ha de fingir castidad como luego veremos, y Antiocho fue muy deshonesto, en publico y secreto. Tenemos pues assentado que este lugar se ha de entender de Antichristo.

Esa. 14.
Ezec. 28
Ezec. 38.
Psal. 71.
Hiero. Theodor.
1. Mach. 1. 2. Ma. 6.

§. II.

Tres cosas dize aqui Daniel de Antichristo, vna q̃ se querra alçar contra Dios y dira grandezas contra el Dios verdadero. La segũda, que no ha de adorar los dioses de sus padres. La tercera, que ha de ser afeminado, y desonesto.

Comencemos por esta postrera. *Et erit in concupiscentijs fœminarum*, dize Daniel. No tiene poca dificulrad este lugar, porque del sacan algunos que Antichristo sera casto, otros sacan que sera muy desonesto y afeminado. Theodoreto lee este lugar desta manera. *Et super concupiscentias fœminarum non intelliget*, q̃ quiere dezir, no se curara ni entendera en cosas desonestas. Otros dizen que sera afeminado, y desonesto, y lo confirman con las palabras de nuestra vulgata. *Et erit in concupiscentijs fœminarum*. Cõforme el texto Hebreo desta manera se ha de leer. *Super Deum patrum suorum non intelliget, & super concupiscentias fœminarum, & super omnem Deum non intelliget* Y si atentamente el curioso aduirtiere estas palabras, entendera que vn sentido, y otro admiten porque la palabra *non intelliget*, se puede referir solo a lo dicho antes, *super Deum patrum suorum non intelliget*, y el sentido de las que se siguen sera afirmatiuo, *& super concupiscentias fœminarũ*. Tambien se puede referir a lo

Theodor.

que

que ſe ſigue, y querra dezir no entendera ni ſe curara del Dios de ſus padres, ni entẽdera en coſa de mugeres. De eſto pueden los dieſtros inferir, que no ſe hã de condenar los que dizen que ſera caſto, ni los que dizen que ſera deshoneſto, porque haſta las palabras de nueſtra vulgata, ſegun lo dicho, pueden admitir dos ſentidos, aunque mas me parece que admiten el ſegundo.

§. III.

Denme licencia que conforme lo que he leydo en los ſagrados dotores diga mi parecer. Yo tengo para mi, que como Antichriſto querra engañar al mundo y à de dezir que es el Meſſias, y Chriſto prometido en la ley, del qual ſe dize en la Eſcritura, q̃ ha de ſer ſanto, à de moſtrar y fingir ſantidad en los principios, y como el vicio de la deshoneſtidad infama tanto à vn hombre, en los principios, publicamente no ſera deshoneſto, pero ſer lo ha en ſecreto, y quãdo tẽga rendidos los hõbres, y ſe vea Rey, ſer lo ha en publico. Eſte penſamiento no es mio, ſino de S. Hipoly. en el lugar tantas vezes citado, y de Lyrano ſobre Daniel. Por eſta ocaſion dizen los dotores, que Antichriſto ſera en los principios hypocrita, y es muy conforme a lo que dize ſan Ioan que vio vna beſtia, que ſubia de la tierra, y tenia cuernos como de vn corderito. *Et vidi aliam beſtiam aſcendẽtẽ de terra, & habebat cornua duo ſimilia Agni.* Por eſta beſtia podemos entẽder los predicadores de Antichriſto, o algũ predicador precurſor ſuyo, o el miſmo Antichriſto. Y ſiẽdo pardo eſte leon y dragon como alli ſe dize; dezir que ſera ſemejante à corderito, es dezirnos que moſtrara bõdad en los principios, y ſera hypocrita La reſolucion es, que Antichriſto ſera muy deshoneſto, la razon en que me fundo à mas del fundamẽto de la S. Eſcritura, y doctores es, que ſera el mayor amigo que ha tenido el demonio; y ſi bien el demonio guſta que los hõbres pequen, de ningun pecado guſta tãto, como del pecado de deshoneſtidad, como dize S. Aguſtin, referido de S. Tho. 1.2.q.73.ar.5. en el ſegundo arguméto, y lo cõfirma S. Th. in reſpon. ad. 2. dando razõ por que el demonio guſto tanto deſte pecado, porque cõ dificultad vna perſona ſale del. Declaremos vn poco eſto, para que ſe guarden los hõbres de caer en ſemejante pecado: y ſi por ſu miſeria han caydo en el, procuré luego de ſalir del, y no aguarden q̃ los coja Dios con el hurto en la mano. Acuerdenſe de lo q̃ cuẽta S. Luc. capit. 8. yendo Chriſto à Geneſareth, curo vn endemoniado al qual ſaco, ſeys mil ſeys ciẽtos, y ſeſenta y ſeys demonios dẽl cuerpo. Viendoſe los demonios fuera de aquel hombre, pidierõ

Hipoly. *Lyra.* *Apo. 13.* *Auguſt.* *D. Tho.* *Luc 8.*

licencia à Chriſto para entrar en vnos puercos que eſtauan alli. Dio les Chriſto licencia,entraró en los puercos;y dize el texto q̃ entraron en el mar de Geneſareth,y que ſe ahogarõ.Coſa digna de ſer aduertida,que eſtando los demonios en el hõbre no le ahogaſſen,y eſtando en los puercos ſe ahogaron. Quiſo nos dar à entender en eſto Dios, que en llegando à ſer puerco por deſoneſtidad cõ grãde dificultad dexara el vicio deſoneſto,ſino que ſe ahogara en el mar delas aguas del infierno.Para poner eſte pẽſamiento en ſu punto aduiertan q̃ entre los Egypcios el puerco fue hieroglifico de la deſoneſtidad, como lo dizen Boccio de confolat.lib.4.pro.3. Tertul. lib. de cibis Iudai.y Iuſtino Mart.lib aduerſus Trypho.Cuenta Pierio lib.9.cap.de porco,que en el ſepulchro del Rey Menis puſieró vna pyramide,y en ella puſieron por medalla vn tocino dando à entender que auia ſido ſenſual y deſoneſto.Por eſta ocaſion fingieron los poetas que Circe famoſa ramera con ſus hechizos conuertia los hombres en puercos.Circe fue vna famoſa ramera,que cõ ſus palabras y halagos ſabia tan bien ganar las bolſas y voluntades de los que la ſeguiã, que vaziana las bolſas,y conuertia los hombres en tocinos, que como à tales ſe rebolcauan en el cieno de ſus deleytes, y no me marauillo deſto,porque eſte animal es muy deshoneſto, ſegun dize Ariſt.lib.6.de hiſto.animal. cap.18.es lo tanto que ſe matan vnos à otros ſobre los zelos de las hembras. Agora entiẽdo por que mandaua Dios no le ofrecieſſen eſte animal Leuit. 11. ni comieſſen del.Deut.14. Por eſta ocaſion los Egypcios quãdo encontrauan cõ eſte ſuzio animal, aunque fueſſe cõtra ſu volũtad, ſe yuan à lauar al rio, donde lauauan las perſonas,y veſtiduras. Bien queda ſino me engaño declarado que ſignifico ahogarſe los tocinos,donde entraron los demonios,en el mar de Geneſareth.Bien puedẽ los deſoneſtos arrepentirſe, y ſaluarſe:pero lo q̃ digo es,que es caſo muy dificultoſo,y aſſi el demonio guſta mucho que ſus amigos ſean deſoneſtos.Deſto infieran que el mayor amigo que tendra el demonio,digo Antichriſto, ſin duda ſera deſoneſto.*Et erit in concupiſcentijs fœminarum*,dize Daniel.

Ariſtot.

Leuit. 11.

*Deut.*14.

Boccio.

Pierio.

Serà Antichriſto como dire mos grande perſeguidor de la Igleſia,y por conſiguiente es facil perſuadirſe que ſera deſoneſto.Aduiertan à eſte propoſito,lo q̃ cuenta la S.Eſcritura Apo. c. 6. de aquellas viſiones que tuuo S.Ioã de vnas perſecuciones de la Igleſia,y eſtas vio, viendo à caualios de diferentes colores como deſpues diremos à otro propoſito;lo que quiero aqui notar es

Apoc. 6.

es,que eſtos caualos ſignifican los tyranos y perſeguidores de la Igleſia, y à eſtos llama caualos; porq̃ los perſeguidores dela Igleſia de ordinario ſon deſoneſtos, y el caualloporel qual ſon ſignificados, ſignifica la ſenſualidad por ſerlo mucho eſte animal:demanera que vno delos vicios q̃ ha de campear mas en el, es de la deſoneſtidad. *Et erit in concupiſcentijs fœminarum.*

§. III.

El ſegũdo vicio q̃ tendra, ſera de ſoberuia, q̃ eſto quiere dezir Daniel. *Et eleuabitur,& magnificabitur ſupra omnẽ Deũ,&c.* Lo q̃ dixo tãbiẽ S. Pablo.2. ad Theſa. 2. *Extolletur ſupra omne quod dicitur Deus.* Sera muy ſemejante y parecido en eſto à Lucifer, el qual fue muy ſoberuio, y eſte fue ſu pecado como dize S.Tho.1.p. q. 63.art.2.y lo dio à entender Eſaï. cap. 14. *Quomodo cecidiſti de cœlo Lucifer,qui mane oriebaris,detracta eſt ad inferos ſuperbia tua.* Pues coſa llana es,que no auia de ſer humilde,ſino muy ſoberuio Antichriſto.Deſto le vẽdra querer rẽdir al mũdo,y q̃ los Reyes le eſtẽ ſujetos.Deſto vẽdra querer q̃ le eſtimẽ,y honren como à Dios.A eſto encaminara ſus obras,y à eſto yrã à parar ſus traças y induſtrias.Por eſto los doctores le llaman *Atheo* que quiere dezir ſin Dios,porq̃ no reconocera à Dios. No me pidã haga largos diſcurſos de la ſoberuia,q̃ ſeria muy facil dezir los daños, y eſtragos à cauſado al mũdo eſte vicio.A los q̃ entiẽdẽ latin remito à mi Sãtoral,en el ſermõ de S.Miguel.

2.Theſ.2. *D.Tho.* *Eſa. 14.*

El tercer vicio ſera cõtra el primer mandamiento de adorar vn ſolo y verdadero Dios; ſera Antichriſto idolatra,y adorara al Diablo, al qual llama Daniel Dios a de Maozim, que quiere dezir fuerte,y fauor. Diran dize. ca.11. *Et Deũ patrum ſuorũ non reputabit.* No hara caudal del Dios de ſus padres.Por eſto dixo Iren. lib. 5. c.6.que Antichriſto ha de quitar los Idolos,y Cyril. Hiero. Care. 15. dize q̃ Antichriſto aborrecera los idolos.Reſpondo, que como Antichriſto dira q̃ es Dios,y quera q̃ como à tal le honren y adoren,quitara los idolos,y no les adorara en publico: pero al demonio que ſe entiende por el Dios Maozim adorara en ſecreto. Biẽ ſe que Theodoreto piẽſa q̃ Antichriſto no ha de adorar el Diablo,ni en ſecreto. Sera tãra ſu ſoberuia,que ni al Diablo ſe ſujetara, ſino que ſe hara adorar à ſi como à Dios.Y ſi dizen à Theodoreto lo q̃ dize Dani.c.11. *Deũ autẽ Maozim in loco ſuo venerabitur.* Reſpõde,q̃ por Maozim ſe entiẽde el meſmo Antichriſto, que ſe hara adorar como à Dios,y ſe hara reſpectar en el tẽplo, adornandoſe de oro, plata y piedras preciosas.Aſſi lo dize tãbiẽ Iren. lib. 5.c.25. Las palabras de Theodo. ſon. *Cũ maiores Antichriſti agnita*

Dan.11. *Iren.* *Cyril.* *Theodo.* *Dan.11.* *Irenæo.*

propria naturæ conditione Deum qui omnibus præ eſt ſeipſos nominare auſi non fuerint ipſe Antichriſtus Deũ fortem hoc enim ſignificat Maozim ſeipſum appellabit nam illum in loco ſuo glorificabat, poſitum fuit pro ſe ipſum glorificabit.

Pero mas à propoſito me parece lo que dize Lyrano que por Maozim ſe entiende el demonio, al qual en ſecreto adorara Antichriſto: la razon que tengo para ello, à mas de q̃ es mas conforme el texto es, que como el demonio à de ſer grãde valedor de Antichriſto, y con ſu fauor ha de hazer tantas coſas aquel maldito, y ſea el demonio tan grãde ſoberuio como el, y por ventura mas, guſtara de que le honre y ſe le rinda y adore, ſiquiera en ſecreto.

El quarto vicio es, que ſera blaſphemo, y dira blaſphemias contra Dios. Daniel. 11. *Aduerſus Deum Deorum loquetur magnifica.* Dira grandes coſas cõtra el Dios de los Dioſes, lo que tenia dicho Daniel cap. 7. *Os loquens ingentia.* Hablara blaſfemias cõtra Dios, que aſſi lo entendio S. Ioan pues cap. 15. del Apocal. hablando de Antichriſto dize. *Aperuit os ſuum in blaſfemias in Deum, blaſfemare nomen eius, & tabernaculum eius, & eos qui in cœlo habitant.* Abrira ſu boca, no para alabar a Dios, ſino para blaſphemar del, de ſu tabernaculo, y de los que eſtan en el cielo.

Dan. 11. Dan. 7. Apoc. 15.

§. IIII.

El quinto vicio, ſera Mago, y hechizero, y encãtador. Conſta eſto de lo que dize S. Pablo 2. ad Theſa. 2. *Cuius eſt aduentus ſecundum operationem Sathanæ in omni virtute, & ſignis, & prodigijs mẽdacibus.* Su venida ſera ſegun las obras de Sathanas, con grande virtud, ſeñales, y prodigios, pero ſeran falſos, y eſto es coſa averigua da que no puede ſer ſino por arte magica y traça del demonio, que aſſi lo dize Irenæo lib. 5. cap. 28. A eſte propoſito dize Cyrillo Hieroſoly. Catheche. 15. *Induret quendam magnum hominem* (habla de Antichriſto) *venificijs & incantationibus, & malis inſtructiſſimum,* Rabano tracta. de Antichriſt. dize deſta manera: *Habebit Antichriſtus Magos, maleficos, diuinos incantatores, qui eum diabolo inſpirante nutrient, & docebuntin omni iniquitate, falſitate, & nefaria arte, & maligni ſpiritus erũt duces eius, & ſocij ſemper & comites indiuiſi.* Los maeſtros de Antichriſto ſeran los demonios, ſiempre ſeran ſus compañeros y nunca le dexaran.

Irenæ. Cyril. Rabano.

El ſexto vicio; ſera Antichriſto cruel y homicida. Eſto ſe vera tratando de la perſecucion que tendra la Igleſia en ſu tiempo. Aduiertan agora lo que dize à eſte propoſito Daniel capit. 7. *Sanctos altiſſimi conteret*, y cap. 11. *veniet in multitudine magna,*

Dan. 7. 11

nam vt conterat, & interficiat plurimos. Vendra Antichristo cõ grãde virtud y poder, y hara pedaços y matara à muchos.

Cyril. Hipolito. El septimo vicio. Sera Antichristo hypocrita, como dize Cyrillo Catheche. 15. y Hipoly. in oratione de consuma. mundi, lo que tengo arriba dicho y declarado, porque en los principios mostrara ser bueno.

Si auia de discurrir por los vicios de Antichristo, seria no querer que tuuiesse fin esta materia; porque cosa buena (hablo de virtudes) no la tẽdra, y yo creo que ningun vicio le faltara. Que pues el demonio no les tiene todos segun el effecto, sino segun el affecto, quien sabe Theologia me entiende, gustara de tener vn retrato suyo que les tenga segun el affecto, y segun el effecto.

Para concluyr y rematar este capitulo aduierto, que no solo hara el demonio en Antichristo lo que tẽgo dicho, sino que corporalmente estara en Antichristo, como dize San Hieronymo *Dan. 7.* Dani. 7. lo que es facil de creer; porque si los demonios han entrado por particulares pecados en muchos cuerpos, como Antichristo tẽdra tantos, podemos nos persuadir lo que dize San Hieronymo, que sera endemoniado, y assi en alma y cuerpo le podemos llamar endemonado.

CAP. XIIII.

De la doctrina que ha de enseñar Antichristo.

§. I.

VIENDO tratado de las costumbres deste maldito, y perdido hombre, muy en su lugar està tratar de la doctrina que ha de enseñar. Diga primero, que Iesu Christo nuestro Señor no fue verdadero Messias Saluador de los hõbres, ni hijo de Dios, y por consiguiẽte los sacramẽtos que instituyo no son verdaderos sino falsos, y falsa superstition. Supuesto esto, dira que la ley de Moyses se ha de guardar, y que la circuncision se ha de hazer. Claramẽte dio à entender esto S. Ioan 1. cano. c. 2. *1. Ioan. 2.* *Quis est mendax nisi qui negat Iesum esse Christum, & hic est Antichristus.* Quien es el falso y mentiroso, sino el que niega q̃ Iesus es Christo, y este es Antichristo. *Hilario.* Dize san Hilario lib. 6. de Trin. que el diablo por los Arianos, quiso persuadir que Iesu Christo no era hijo de Dios natural, sino adoptiuo, pero por Antichristo querra dar à entender que Iesu Christo nuestro Señor no es hijo de Dios adoptiuo, pensando

Hipol. por eſte camino borrar del todo el nombre de Chriſto. Hipoly. Mart.in oratio.de conſuma.mũdi,dize que Antichriſto mandara negar el ſeñal de la Cruz, del qual ſera muy enemigo, el baptiſmo,y los demas ſacramentos.

Auguſt. Da à entender S.Aguſtin que no conſentira que bautizen a los niños.Las palabras del S. lib.20. de Ciuitate Dei cap.8. ſon eſtas. *Profecto tum fortes erunt, & parentes pro paruulis baptizandis, & hi qui tunc primum credituri ſunt, vt illum fortem vincant,etiam non ligatum.* Seran fuertes los padres, y con tanto animo querran bautizar à ſus niños, que venceran al demonio,y à Antichriſto aũque no eſten ligados. Mandara que guarden la ley de Moyſes, y circunciſion,que eſto dixo Gregor.

Gregor. lib.11.Epiſt. 3. *Iudaizare populum compellet,vt exteriorem legis ritum renouet, & ſibi Iudaorum perfidiam ſubdat.* Cõpellira que judayzen, y boluera en ſu eſtado primero la ley,y ceremonias de Moyſes, paraque deſta manera, rinda à ſi mejor los Iudios.

§. II.

Dira ſegundo,q̃ el es el verdadero Meſſias y Chriſto prometido enla ley.Conſta eſto euidẽtemente de lo que dixo Chriſto.

Ioan.5. Ioan.5.y Matth.24. S.Ioan dixo:

Mat.24. *Si alius venerit in nomine ſuo,illum recipietis.* A mi dize Chriſto que he venido en nombre de mi padre,no me aueys recebido como dize San Ioan cap. 1. *In propria venit,& ſui eum non receperunt:* pero ſi otro viniere en ſu nombre à eſte recibireys.S.Matth. dixo: *Si quis vobis dixerit, ecce hic eſt Chriſtus,aut illic,nolite credere: ſurgent enim pſeudo Chriſti, & pſeudo prophetæ.* Si alguno os dixere,mirad, aqui eſtà Chriſto, o allí, no lo creays,porque han de venir algunos falſos Chriſtos,o falſos Prophetas,dando à entender eſto, que ſon falſos Chriſtos, y falſos Prophetas. Noten las palabras de Cyrillo en el lugar citado.Dize que ha de venir Antichriſto: *Seipſum Chriſtum vocantem ac per hanc Chriſti appellationem Iudæos, qui ventorum expectant deceptorem,* y mas abaxo. *Ac primum quidem tanquam prudens aliquis, & intelligens temperantiam,atque humanitatem ſimulabit ſignisque & portentis magica impoſtura decipiet Iudæos,tanquam is eſſet Chriſtus ab illis expectatus.* Engañara a los Iudios que aguardan al Meſſias,diziendo: que el es el Meſſias, y Chriſto,que aguardan,y dize ſan

Ambr. Ambrp.lib.10.in Lucam cap. de ſigno appropinquantis deſolationis,que diſputara de las eſcrituras,y prouara que es Chriſto.

Hieronym. S.Hieronymo Dan.11.dize, *Conſurgere habet Antichriſtus de modica gente,ideſt de populo Iudæorum, & tam humilis erit atque deſpectus, vt ei non detur honor regius, & per inſidias*

inſidias, & fraudulentiam, obtineat principatum, & hoc faciet quia ſimulabit ſe ducem eſſe fœderis, hoc eſt legis, & teſtamenti Dei. Naſcera Antichriſto de gente baxa del pueblo de los Iudios, y ſera tan vil y menoſpreciado, q̃ ni ſoñaran honrarle como à Rey. Pero el con aſtucias y engaño, vendra à ſer Principe, y dira que es Duque del teſtamento, que ſera dezir que es el Meſſias y Chriſto prometido en la ley, porque aſſi ſe llama Chriſto, Eſai. cap. 55. *Ecce teſtẽ populis dedi eum, ducẽ ac præceptorem gentibus.* Eſai. 55.

§. III.

Dira tercero, que el es el verdadero Dios, al qual han de adorar, y que no ay otro Dios ſino es el. Dize eſto ſan Pablo 2. ad Theſſal. 2. *Extolletur ſupra omne quod dicitur Deus, aut quod colitur, ita vt in templo Dei ſedeat, oſtendens ſe tanquam ſit Deus.* O como dize otra letra, *oſtẽdens ſe quia ſit Deus.* Alçarſeha à mayores, ſobre todo lo q̃ ſe llama Dios, y ſe hõrara, y dirà que el es Dios. Lo que tenia ya dicho Daniel cap. 11. *Elevabitur & magnificabitur aduerſus omnem Deum, & aduerſus Deum Deorum loquetur magnifica, & Deum patrum ſuorum non reputabit, nec quemquam Deorũ curabit, quia aduerſum omnia conſurget.* Dize San Ireneo lib. 5. *Apoſtata & latro quaſi Deus vult adorari.* El apoſtata, y ladron como à Dios querra ſer adorado. San Chryſoſtomo explicando el lugar del Apoſtol ſan Pablo dize: *Iubebit ſe pro Deo coli, & in templo collocari.* Mandara que le adoren como à Dios, y le pongan en el templo. Y hom. 40. in Ioan. explicando el miſmo lugar del Apoſtol ſan Pablo dize, *ſe omnium Deum profitebitur, & ſe maximum Deorũ gloriabitur.* Dira que es Dios de todos, y q̃ es mas que todos los Dioſes. Dan. 11. Ireneo. Chryſoſt.

Dira quarto, que no ſe han de adorar los Idolos, y no querra q̃ los adoren, lo que tenemos declarado en el capitulo paſſado.

CAP. XV.

Como perſuadira ſu doctrina.

§. I.

MVCHOS de los Chriſtianos en aquella ocaſiõ hã de creer en Antichriſto, y le han de ſeguir, lo que ſupone que no ſolo dira lo que tenemos dicho, ſino que lo perſuadira con muchas veras. San Anſelmo in Elucidario dize, que de quatro maneras perſuadira Antichriſto lo que tenemos dicho. Con doctrina y eloquencia, con dadiuas ofreciendo, y dando muchas riquezas, cõ amenazas y caſtigos, y cõ milagros falſos, y mentirоſos. Expliquemos bre- Anſelm.

uamente eſtas quatro coſas.

Primeramente, perſuadira lo que dira con doctrina y eloquẽcia. Dize ſan Anſelmo que tendrá doctrina, y eloquencia increyble, y que ſabra todas las artes y eſcriptura de memoria. *Erit* dize, *ſapientia, & eloquentia incredibili, & omnes artes, & ſcripturam memoriter ſciet.* *Anſel.*

Segũdo, perſuadira ſu doctrina cõ dadiuas, ofreciẽdo, y dando muchas riquezas. Supone eſto, que Antichriſto tendra grandes riquezas, lo que dio à entender Daniel cap. 11. *Dominabitur theſaurorum auri, & argenti, & in omnibus pretioſis Ægypti.* Sera ſeñor de los theſoros de oro y plata, y de todas las coſas preciolas de Egypto, y dize ſan Anſelmo, en el lugar citado, que por induſtria del demonio todas las riquezas ocultas, le ſeran deſcubiertas, y manifeſtas: *Induſtria damonum omnis pecunia occulta erit ei manifeſta*; con eſte modo perſuadira mucho lo que pretende Antichriſto, en particular a la gẽte codicioſa, y muy amiga de riquezas. *Omnia obediunt pecuniæ.* Todos obedecen a los dineros, no parece que ay coſa dificultoſa para quien tiene dineros. Biẽ lo dio à entender Philippo Rey de Macedonia, al qual dixerõn los ſoldados que no podian rendir vn caſtillo que eſtaua en vn lugar alto. Pregũto el Rey ſi podia ſubir alla vn jumẽto cargado de oro, reſpondiendole que ſi, dixo que bien ſe podria tomar, y q̃ no era coſa tã dificultoſa como dezian, dando à entender que con el dinero todo ſe alcança, y ninguna coſa ſe le haze dificultoſa al rico. *Dan.* 11. *Anſel.* *Philip.*

A eſte propoſito les quiero declarar el lugar de S. Pablo ad Heb. 6. para que entiẽdã quan peligroſas ſon las riquezas, en particular ſi ay aficiõ à ellas. *Qui volunt diuites fieri, incidunt in tẽtationem, & in laqueum diaboli, & in deſideria inutilia, & nocina, quæ mergunt homines in interitũ & perditionem.* Los q̃ quieren ſer ricos caen en tentaciones y lazos del demonio, y tienen deſſeos inutiles y dañoſos, cuyo fin y paradero es la muerte y perdicion. Todos tienen tentaciones, pero para los buenos las tẽtaciones ſon humanas, y para los malos diabolicas, que lenguaje es eſte de ſan Pablo. *Tentatio non apprehendat niſi humana.* 1. Cor. 10. Procurad que vueſtras tentaciones no ſeã ſino humanas. Tentaciõ diabolica es aquella en la qual el hõbre da ſu cõſentimiento: dize agora S. Pablo, los q̃ quieren ſer ricos caẽ en tẽtaciones y lazos del demonio, porq̃ ſus tentaciones no ſon humanas, ſino q̃ de ordinario ſon diabolicas. De aqui les viene tener muchos deſſeos deſaprouechados, y dañoſos, cuyo fin es la muerte del infierno. Porq̃ como dixo Chriſto, mas dificultoſo es entrar vn rico en el *Hebr.* 6. *1. Cor.* 10.

cielo,

cielo, q̃ vn camello por el agujero d̃ la aguja. *Difficilius est diuitẽ intrare in regnum cælorum, quam camellum per foramen acus.* Grande es la dificultad que tiene la maroma de entrar por el agujero d̃ la aguja; y no poca, siguiendo otra declaracion la que tenia vn camello cargado, de entrar por la puerta de la aguja, que era vna puerta de Hierusalem que se llamaua de la aguja, y era muy estrecha, por la qual con grande dificultad entrauan los camellos cargados. Basta esto agora de las riquezas, paraque se entiẽda quan facilmente persuadira su dotrina Antichristo, valiendose deste medio, ofreciendo y dando riquezas à los hombres, que tanto las apetecen. Para mi tengo que honrara à sus amigos, y les dara cargos, que todo es muy à proposito para rendir à los hombres codiciosos y ambiciosos.

Matt. 19.

§. II.

Mas, persuadira su falsa dotrina con amenaças y castigos. Mãdara que nadie pueda comprar, ni vender que no trayga en la mano ò en la frẽte su character, ò la imagen de la bestia, ò el numero de su nombre. Dixo esto claramente san Ioan Apocal. 13. *Et faciet omnes pusillos, & magnos, & diuites, & pauperes, & liberos, & seruos habere characterem in dextera manu sua, aut in frontibus suis. Et ne quis possit emere aut vendere, nisi qui habet characterem, aut nomẽ bestiæ, aut numerum nominis eius.*

Apoc. 13.

Trayan antiguamente los Escribas y Fariseos vnas como coronas de pergamino en que estauan escritos los mandamientos, y atauanlas en el braço y mano, ò como dizen algunos en la frente, para tener delante los ojos los mandamientos de Dios, conforme lo que Dios tenia dicho Deutero. 6. *Ligabis verba mea quasi signum in manu tua, eruntque, & mouebuntur inter oculos tuos.* Costũbre que durò hasta los tiempos de san Hieronymo por la India, Persia, y Babylonia. Estas cartas ò cedulas se llaman philacteria ò conseruatoria para conseruar en la memoria la ley. No entendiã estos, que no se auia de entẽder lo que Dios mandaua à la letra, sino que queria dezir que tuuiessen memoria y presentes los mãdamientos de Dios. Siguiendo este norte, mandara Antichristo que nadie pueda comprar ni vẽder, que no trayga su character, ò imagen, o el numero de su nõbre en la mano derecha, o frẽte.

Deute. 6.

Del character de Antichristo.

§. I.



OS hereges de nuestro tiempo, piensan que el character de Antichristo es vn señal de obediencia al Romano Ponti-

Pontifice, aunque no todos explican de vn modo esta señal.

Bullinge. Henrrico Bullingero sermo. 61. in Apocaly. dize, que esta señal es la vnció de la chrisma, con la qual son señalados los Christianos en la frente, y professan obediencia al Summo Pontifice.

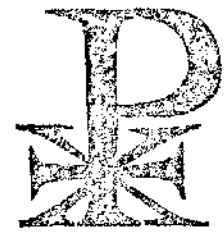
Theodo. Theodoro Bibliander in chronico tabulo. dize, que el character de Antichristo es la professión de la fe, con subjeccion al

Dauid Chryt. Summo Pontifice. Dauid Chryteo dize, que es el juramento de fidelidad con que se sujetan al Papa. Tambien dize, que es character de Antichristo la vncion sacerdotal que se recibe en la cabeça y manos.

Pero si aduertimos lo que dize la sagrada Escritura del character de Antichristo, veremos quan engañados van estos. Primero, suponen vna mentira, que el Sūmo Pōtifice es Antichristo. Segundo, porq̄ no todos tendrā el señal que dizen. Tercero, por que Antichristo abominara estos señales. Quarto, alguna señal de las dichas no estā en la frēte, ni mano, sino en la boca.

§. II.

Primasio. Ansbe. Primasio, y Ansberto piensan que el character de Antichristo sera vn señal de que vsara Antichristo, como si dixessemos, las armas del sello de Antichristo, y que este sera vn señal en la qual como en compendio se halle el nombre de Christo, como se vē en la siguiente figura.



En la qual señal querria aduirtiessen que ay la letra P, q̄ es lo mesmo q̄ R en Griego, y la letra X, y T, que todo junto significa à Christo: y como el dira que es Christo, no ay que marauillar q̄ tēga esta señal y character.

Francisc. Ribera. Francisco Ribera dize, que este character sera vna figura d̄ dragon, que traera en su anillo, ò sello, y que esta señal traera en su escudo, y banderas. No tengo por muy ciertas estas opiniones, y primero como este maldito aborrecera el nombre de Christo, dudan algunos que tenga esta señal. Mas por no dar à entender que es imbiado por el demonio dragon infernal, no tendra por señal Dragon.

Algunos son de parecer que tendra Antichristo tres characteres. El primero, sera su imagen al viuo. El segundo, es su nombre escrito con sus letras. El tercero, es de las letras q̄ incluytā el numero de su nombre que son seyscientos sesenta y seys. Y esta declaracio es muy cōforme à las palabras del texto citado, q̄ mandara

mãdara Antichriſto traer ſu character, ò el nombre de la beſtia, ò el numero de ſu nombre. Y quié no traxere vna deſtas coſas, no podra vender ni comprar.

De los milagros de Antichriſto.

§. III.

SVPONGO en el principio deſte parrafo que Antichriſto ha đ hazer milagros. *2. Theſſ. 2.* Eſto es euidentiſſimo, y lo dize ſan Pablo. 2. ad Theſſalo. 2. *Cuius eſt aduentus ſecundum operationem Sathanæ, inſignis & prodigijs.* Sera ſu venida muy conforme à Satanas, y ſegun ſu operacion en muchos ſeñales, y prodigios; lo *Apoc. 13* meſmo dixo S. Iuan. *Et fecit ſigna magna &c. in conſpectu hominum.* A hecho la beſtia ſeñales grãdes, ſerá tã grãdes q̃ ſi los electos podian caer, creerian errores. *Dabunt ſigna magna, & prodigia, ita vt in errorẽ inducãtur (ſi fieri poteſt) etiã electi.* *Mat. 24.* Noté la palabra *dabunt*, en plural, que ſignifica que no ſolo Antichriſto ha đ hazer milagros, ſino tambien ſus predicadores, y miniſtros. Haſta los verdugos *D. Grego.* de los martyres haran milagros, como dize ſan Gregorio lib. 32. moral. cap. 12.

Apoc. 13. Tres milagros cuenta la diuina Eſcritura Apoca. 13. que ha de hazer Antichriſto. El primero ſera, que ha de hazer baxar fuego del cielo, ſabra que Elias hizo baxar fuego del cielo. 3. Reg. 18. en *3. Reg. 18.* confirmacion de que ſu Dios era el Dios verdadero. Aſſi paraque entiendã que es Meſſias y Dios, hara baxar fuego del cielo. El ſegundo, hara que la imagen de la beſtia hable. El tercero, que fingira ſer muerto, y deſpues reſucitara. Y porque S. Iuan habla alli de dos beſtias, ò hara eſtos milagros Antichriſto, ò algunos dellos hara vn predicador ſuyo.

A mas deſtos milagros, hara otros, curara ciegos, coxos, y ſordos, curara endemoniados, el ſol conuertira en obſcuridad, y tinieblas, y la luna en ſangre. Aſſi lo dize Methodio Obiſpo y mar- *Metho.* tyr en ſus reuelaciones, que ſe refieren en el ſegundo tomo de la biblio. Sãcto. Patrũ. *Facient multa ſigna*, dize, *ſophiſtica, & falſa, cæci reſpicient, claudi ambulabunt, ſurdi audient, damoniaci curabuntur, conuertet ſolem in tenebras, & lunam in ſanguinẽ apparentes.* S. Hypoli. in *S. Hypol.* orat. de conſuma. mundi, dize, que ha de limpiar leproſos, curara paraliticos, hara ſalir los Demonios de los cuerpos: dira las coſas auſentes, y q̃ eſtan lexos, como las q̃ eſtan cerca; reſuſcitara muertos, hara mouer y paſſar mõtañas de vna parte a otra, caminara ſobre del mar, hara baxar fuego del Cielo, conuertira el dia en obſcuridad, y la noche en dia. El ſol, le mouera à ſu guſto,

gusto y aluedrio, y mandara à la tierra, mar, y todos los elementos lo que quisiere. *Leprosos*, dize, *mundabit paraliticos excitabit, expellet dęmones, longinqua non aliter quam pręsentia denuntiabit, mortuos suscitabit, transferet montes ante oculos spectantium, siccis pedibus ambulabit super mare, deducet ignẽ de cælo, conuertet diem in tenebras, & noctem in diẽ, solem circum aget quo libuerit, & vt semel dicam omnia terra, marisque elementa, vt oblatæ apparitionis coram spectantibus obtemperare sibi demonstrabit.*

§. IIII.

S. Ephrẽ. El bienauẽturado Ephren Syro tracta. de consuma. sæculi, & Antichrist. dize q̃ hara mouer, y passar de vna parte à otra, mõtes, y islas, y hara correr vn monte delãte đ todos al parecer, aũque no se mueua de su lugar: caminara sobre el mar como por la tierra firme, volara por el ayre acompañado de demonios en forma de Angeles. Dize pues S. Ephrẽ. *Transferet montes, & insulas fallaciter, & currere quidem videbitur mons coram cunctis turbis spectantibus, licet omnino à suis fundamentis non sit motus, super abyssum incedet, & in ea super terram se ambulare simulabit: Magna tribulatio erit in diebus illis, quando se ipsum vt Deum ostentabit formidabilibus portentis per aera volitans, cunctique dæmones in forma angelorum cum timore coram tyrãno in aere sublimes volitare, conspicientur.*

Rabano. Rabano Mauro tracta. de Antichrist. dize, que hara milagros nunca oydos, los arboles subitamente floreceran, y se secaran: el mar se alterara, y luego se sossegara. Las cosas se mudaran en diuersas figuras, y moueran: ayres y vientos de muchas maneras se moueran, y los muertos resucitaran. *Faciet*, dize, *signa in audita, arbores nimirum subito florere, & arescere, mare turbari, & subito tranquillari, naturas in diuersas figuras mutari, agitari aera à ventis, & multis modis commotionibus, mortuos in conspectu hominum suscitari.* Pero los milagros que hara Antichrito, no seran verdaderos, sino falsos, y mentirosos: *In signis & prodigijs mendacibus*, dize san Pablo 2. ad Thesalo. 2. serã digo los milagros falsos, segun los quatro generos de causas final, eficiente, material, y formal. El fin de los milagros de Antichristo sera dar à entender q̃ es el Messias, y Christo prometido en la ley, lo que es falso y mentira: y assi dize san Chrysostomo sobre el lugar de san Pablo, que se llaman falsos y mentirosos los milagros de Antichristo, porque tendran por fin vna mentira. Seran tambien falsos los milagros de Antichristo, por razon de la causa efficiente; porque la causa dellos sera el demonio, padre de la mẽtira. *Cuius est aduentus secundum operationem Satanæ.* *2. Thes. 2.*

Llamarse han mentirosos, y falsos,

falſos, por razon de la cauſa material, porque ſeran phantaſticos y aparentes, ò realmente no ſeran muertos los que reſuſcitara. Y ſi lo ſon, no reſuſcitaran, ſino que lo parecera. Deſta manera podemos entender las palabras de S. Ioan. Apoca. 13. *Faciet miracula in conſpectu hominum.* Hara milagros: pero ſolo lo ſeran delante de los hombres. Vltimamente ſeran falſos milagros, por razon de la cauſa formal; porque los milagros que hara, ſeran de coſas que ſe pueden hazer conforme el curſo de naturaleza, y bien ſaben los Theologos, que para ſer milagros, han de ſer ſobre toda naturaleza.

Apoc. 13.

De todas eſtas maneras perſuadira Antichriſto ſu falſa y peruerſa doctrina, y ſeran tantos los que le ſeguiran, creeran, y obedeceran, que dixo Chriſto: *Putas inueniet fidem in terra.* Penſays que quando vendre hallare fe en la tierra, dando à entender que pocos han de tener fe en aquella ocaſion.

Luc. 18.

CAP. XVI.

Antichriſto ſera Rey, y ſu imperio ſera grande.

§. I.

LOS principios de Antichriſto ſerã viles y baxos, como conſta de Daniel. cap. 11. *Et ſtabit in loco eius deſpectus & nõ tribuetur ei honor regius.* Habla aqui Daniel de Antichriſto, y dize del q̃ ſera hombre vil, menoſpreciado, y de baxa ſuerte, y que no ſe ha de honrar como à Rey; porque no lo ſera. Noten las palabras de ſan Hieronymo ſobre eſte lugar. *Qui conſurgere habet de modica gente, id eſt, de populo Iudeorum, & tam humilis erit atq. deſpectus vt ei non detur honor regius.* Ha de ſer de gente baxa y de poca eſtima del pueblo de los Iudios, y ſera muy humilde, baxo, y menoſpreciado, que no le honraran como à Rey. Por eſta ocaſion en el cap. 7. de Dan. ſe entiẽde *Antichriſto* por el cuerno pequeño, porque ha de ſer vil y baxo en ſu natural: Supueſto eſto, digo primero, que Antichriſto ſera Rey. Eſta concluſion es comun delos Dotores, la qual confirman con la ſagrada Eſcritura Dan. cap. 7. hablãdo de vna beſtia, dize que tenia onze cuernos, los diez dize ſon diez reyes, y el cuerno pequeño ſera rey mas poderoſo q̃ todos. *Conſiderabã*, dize, *cornua, & ecce cornu aliud paruulũ ortũ eſt de medio eorũ, &c.* Ymas abaxo dize: *Porro cornua decẽ ipſi⁹ regni, decẽ reges erũt: & alius cõſurget poſt eos, & ipſe potẽtior erit priorib⁹.* Eſte lugar entienden los Sãtos de Antichriſto; porque aũque digamos que va hablando de Antiocho Epiphanes, debaxo del habla tambien de Antichriſto como dezimos

Dan. 11.

S. Hiero.

Dan. 7.

mos en el ſermon de S. Eſteuan. Aduiertan las palabras de ſan Hieronymo ſobre eſte lugar: *Ergo dicamus quod omnes ſcriptores Eccleſiaſtici tradiderunt in conſumatione mundi, quando regnum deſtruendum eſt Romanorum, decem futuros reges, qui orbem Romanum inter ſe diuident: tum vndecimum Regem parualum ſurrecturum &c.* Conſta pues que Antichriſto ſera Rey, lo que dixo aun mas claro Daniel: *Et faciet iuxta voluntatem ſuam Rex.* Las quales palabras explican ſan Hieronymo ſobre eſte lugar, y Proſpero Aquitaneo lib. de promiſſio. p. 4. c. 9. de Antichriſto. S. Damaſce. lib. 4. cap. 27. y dizen q̃ da à entender que Antichriſto ſera Rey con eſtas palabras. *Ex fornicatione itaque naſcetur, & clã educabitur, ac repente inſurget, caputq attollet. atq. imperio potietur.* Nacera Antichriſto de fornicacion, criarſe han en ſecreto, leuantarſe ha y alçara la cabeça y ſera Rey.

D. Hiero. *Proſpero Aquita.* *S. Dama.*

§. II.

No es razon paſſar en ſilẽcio vn penſamiento de ſan Gregor. ſobre eſte onzeno cuerno pequeño: por el qual ſe entiende Antichriſto. Dize pues ſan Gregorio lib. 32. de ſus morales. c. 12. que el onzeno cuerno ſignifica Antichriſto, y da la razon dello: ſus palabras ſon. *Vndecimum quippe huius beſtiæ cornu eſſe ſcribitur, quia regni eius potentia iniquitate roboratur, omne enim peccatũ vndenarium eſt: quia dũ peruerſa agit, præcepta decalogi tranſit. Et quia in cilicio plãgitur, hinc eſt, quod in tabernaculo vel à cilicina vndecim fiũt. Hinc per vndecimũ pſalmum dicitur ſaluum me fac Dñe quoniã defecit ſanctus. Hinc in vndenario numero remanere Apoſtolos Petrus metuens, Matthiam duodecimum ſorte miſſa requiſiuit. Niſi enim ſignari culpam per vndenarium cerneret, impleri Apoſtolorum numerũ, tã feſtinè duodenario non curaret Quia ergo per vndenariũ tranſgreſſio exprimitur, huius beſtiæ cornu vndecimo ipſe auctor tranſgreſſionis indicatur.* Entiẽdeſe Antichriſto por el cuerno onzeno, potq̃ la potencia de ſu reyno ſe funda en iniquidad. Todo pecado es onzeno; porque el pecado es contra los diez preceptos del decalogo: y porque los pecados ſe lloran con cilicio, por eſto en el tabernaculo auia onze cilicios. Por eſta meſma razõ en el onzeno Pſal. dize Dauid. Señor ſaluadme, porque ha faltado el ſancto. De aqui es, que no quiſo S. Pedro que quedaſſen onze Apoſtoles, ſino q̃ en lugar de Iudas eligio por ſuerte à Mathias, que ha no ſer eſto, no ſe diera tanta priſſa. Y pues por el ozeno ſe ſignifica la maldad, cõ mucha razon el Autor de la maldad ſe ſignifica por el onzeno cuerno.

S. Grego. *Pſal.*

§. III.

Digo ſegundo. Antichriſto no ſera rey por deſcendencia, ſino con

con induſtria y engaño. La primera parte deſta concluſion conſta manifieſtamente de lo que al principio deſte capitulo aduertimos. La ſegunda parte es de
Dan.11. Daniel cap.11. *Et ſtabit in loco eius deſpectus, & non tribuetur ei honor regius, & veniet clam, & obtinebit regnum in fraudulentia.* Ha de alcançar el reyno con engaños. S.
Hierony. Hieronymo en el lugar citado deſpues de las palabras referidas añade. *Per inſidias, & fraudulentiã obtinebit principatum.* Por traycio nes y engaños alcançara el rey-
Cyrill. no. Cyrillo Catcche.15.dize. *Antichriſtum per magicum maleficium decepturum gentes, & Romanum imperium uſurpaturum.* Antichriſto con maleficios, y hechizos ha de alcançar el reyno. Con que induſtrias y engaños aya de venir ha ſer Rey de lo que tenemos dicho en el capitulo paſſado, queda claro: porque con doctrina y eloquẽcia, dadiuas y ofrecimientos, con amenaças y milagros falſos, engañara al mundo.

Digo tercero. Antichriſto ſera rey muy poderoſo, el qual rẽdira à los demas. Eſta concluſion es de los ſagrados Dotores, la qual fundan en lo que dize Da-
Dan.7. niel.cap.7. *Porro cornua decem, decem reges erunt, & alius conſurget poſt eos, & ipſe potentior erit prioribus, & tres reges humiliabit.* Diez cuernos ſon diez reyes, pero ha de auer otro Rey mas poderoſo que todos, el qual ha de rendir tres Reyes. Quales ſean eſtos Reyes da à entender Daniel cap.11. *Dan.11.*
Mittet manum ſuam in terras, & terra Ægypti non effugiet, & dominabitur theſaurorum auri, & argenti, & in omnibus pretioſis Ægypti, per Libiam quoq; & Æthyopiam trã ſibit. Hara Antichriſto grãde guerra à la gente. No ſe eſcaparan de ſus manos los de Egypto, vendra à ſer ſeñor dellos, y de todas las riquezas de Egypto. Tambiẽ paſſara por Libia, y Etiopia. De donde infiere ſan Hieronymo, que los tres Reyes que ha de humillar y rendir ſerã de Egypto, ỹ de Libia, y Etiopia, y añade q̃ los ſiete Reyes viendo poſtrados y muertos à los tres, ſe le entregarã. Las palabras de Hiero. ſon eſtas, Dan.7. *Diximus quod omnes* *Dan.7.*
ſcriptores Eccleſiaſtici tradiderunt in conſummatione mundi, quando regnum deſtruendum eſt, Romanorum decem futuros reges, qui orbem terrarum inter ſe diuidant, & undecimum ſurrecturum eſſe regem parulum, qui tres reges de decem regibus ſuperaturus ſit, id eſt, Ægyptiorum, & Africæ quibus interfectis, etiam alij ſeptem reges victori colla ſubmittent. Lo meſmo dizen Ire-
Irena. neo en el lugar citado. Lactã. lib.
Lactan. 7.c.16. y Theod. c.7. y 11. de Dan.
Theodor. Bié deſto ſe hecha de ver quã poderoſo ſera Antichriſto, y quan grãde ſu reyno, mãdo y imperio. Noten à eſte propoſito las palabras de Lactancio lib. 7. diuin. inſtit. c.16. *Multiplicabitur extremi*

mundi

mũdi temporibus imperium, & ſumma rerum poteſtas per plurimos diſſipata, & conciſa minuetur. Tunc diſcordiæ in perpetuum ſerentur, nec vlla requies bellis exitialibus erit, donec reges decem pariter exiſtant, qui orbem terræ, non ad regendum, ſed ad conſumendum partiantur. Tunc repente aduerſus eos hoſtis potentiſſimus ab extremis finibus plagæ ſeptẽtrionalis orietur, qui tribus ex eo numero delectis, qui tunc Aſiam obtinebunt aſſumetur in ſocietatem à cæteris, ac princeps omnium conſtituetur. En ſuma, dize las grandes guerras que hara Antichriſto, y como rendira à los demas Reyes, y ſera grande Rey, y muy poderoſo. Lo que mejor ſe vera en el capitulo ſiguiente. Donde ha de reynar, y donde tendra ſu aſſiento principal tenemos dicho en el capitulo. 10.

§ IIII.

Eſte Reyno y mando de Antichriſto durara tres años y medio, como dize la diuina Eſcritura en muchos lugares. Dan. cap. 7. dize. *Et tradetur in manu eius vſque ad tempus, & tempora, & dimidium temporis.* Por tiempo entiende Daniel vn año, por tiempos dos años, y por la metad del tiempo medio año. El meſmo Daniel capit. 12. dize que durara mil dozientos nouenta dias: y eſto es lo que dixo S. Ioan. Apo. 11. *Ciuitatem ſanctam conculcabunt menſibus quadraginta duobus*, que ſon los tres años y medio, lo que repitio Apocal. 13. *Data eſt ei poteſtas facere menſes quadraginta duos.* Todos eſtos lugares dizen que el reyno de Antichriſto durara tres años y medio. Bien es verdad, que Daniel. capit. 12. añade de doze dias, y no ay que matarnillar, que en otros lugares ſe dexen: porque eſtos dias no hazen vn mes; y en la eſcritura ſe ſuelẽ dexar los numeros imperfetos.

Dan. 7. *Dan. 12.* *Apoc. 11.* *Apoc. 13* *Dan. 12.*

Diran, como podra Antichriſto en tan breue tiempo rendir à todo el orbe. Reſpondo primero, que Antichriſto hara guerra muchos años, y ſi dezimos que reynara tres años y medio, es deſpues que tendra alcançado lo q̃ pretende, y gozara cõ paz el reyno. Reſpondo ſegundo, q̃ quando dezimos que rendira todo el orbe, entendemos las principales partes del mundo. Reſpondo tercero, que con tan grande abũdancia de oro y plata, y muchos miniſtros y predicadores, no ſera coſa muy dificultoſa rendir al mundo en tan breue tiempo.

CAP. XVII.

De la grande perſecucion de la Igleſia en tiempo de Antichriſto.

ANTES

§. I.

ANTES de tratar de las perſecuciones đ la Igleſia, y de las q̃ aura en particular en tiempo de Antichriſto, quiero ſuponer lo que todos los Santos y Dotores dizen, que la ſanta Igleſia es ſignificada por aquella naue q̃ eſtaua en medio del mar padeciendo grandes tormentas, y borraſcas, de la qual habla ſan Marcos cap. 6. Por eſta ocaſion los Pontifices la tienen por armas, y el anillo que llaman Piſcatorio. A eſto allude la tradicio antigua de los Latinos, que vn peſcador auia de traer en vn nauio el verdadero culto de Dios à Italia: porventura ſignifico algo deſto Virgilio, tratando de la naue, quando dize.

Marc. 6.

Virgil. *Hoſpitiis aduentum teſtificata Dei.*

Era todo eſto dezir que ſan Pedro auia de traer el verdadero conocimiento de Dios à Roma, que es la cabeça de Italia. Y ſi bien por muchas coſas ſe puede comparar la Igleſia à la naue, en particular ſe compara à ella por la vnion; porque ſi miramos la vnion y trauazon que ha de tener toda la madera de vn nauio, no ſufre ni aun vna pequeña diuiſion. Nueſtra Igleſia es vna, *Vnam ſanctam Eccleſiam* dezimos en el Credo. San Pablo ad Ephe. 4. dize: *Vnum corpus, vnus ſpiritus, vnus Dominus, vna fides, vnum baptiſma,* No ſe conſiente diuiſion en la Igleſia, que eſto notò ſan Cypriano lib. de vni. Eccleſiæ en aquellas palabras que dixeron los ſoldados de la veſtiduta inconſutil de Chriſto: *Non ſcindamus eam, ſed ſortiamur de illa cuius ſit:* No la partamos, ſino q̃ echemos ſuertes ſobre ella. La Igleſia de Chriſto no ſe ha de diuidir: porq̃ naue diuidida no es à propoſito. Cuenta Valerio Maximo lib. 7. cap. 3. vna coſa memorable que hizo el Rey Antiocho con vn coſſario, al qual con vn exercito tenia apretado en el mar: rindioſe el coſſario, y dioſe à partido, concertando, que le dieſſen la metad de los nauios. Concediole el partido, y el Rey para burlar al coſſario, y no faltar à ſu palabra, mandò à vn carpintero que particſſe los nauios por medio, dexando las popas à vna parte, y las proas à otra Con eſta induſtria cũplio ſu palabra, y los nauios no fueron de prouecho. Ni lo ſeria la Igleſia ſi eſtuuieſſe diuidida, y no fueſſe vna. Quieren ver cõ quanta razon ſe compara la Igleſia à la naue, aduierta eſte diſcurſo que es de ſan Clemente Romano, donde lo que ſe halla en la naue acomoda à la Igleſia. El patrõ de la Igleſia es Chriſto, el Piloto es la ſabiduria, el arbol es la cruz. Los remos ſon las buenas obras. Las velas la limpieça: la ancora, la eſperança: la ſentina y bomba es la confeſſion ſacramental,

S. Cypri.

Ioan. 19.

Val. Ma.

Ephe. 4.

S. Clem.

con que se sacan las immundícias de los pecados, el timonero es el Romano Pontifice: los nauegantes, los Christianos: los comitres los Obispos: los remeros los Sacerdotes: y el viento es la diuina gracia. Estar pues la naue dõde yua san Pedro en medio del mar, padeciendo borrascas y tormentas, fue dezirnos, q̃ la naue de la Iglesia padecia, y auia de padecer grandes borrascas de persecuciones.

§. II.

Nunca han faltado à la Iglesia persecuciones, ni faltaran: pero ningunas tienen que ver con las persecuciones que tendra la santa Iglesia en tiempo de Antichristo. Para poner vna cosa, y otra en su punto, quiero explicarles primero aquellos siete sellos de aquel marauilloso libro que vio san Ioan Apocal. 5. los quales abriò vn Angel. Desseoso pues san Ioan de ver abiertos los siete sellos de aquel libro que vio escrito dentro y fuera, vio que vn Angel les abrio todos siete, seys de los quales cuenta que vio abiertos, capit. 6. y en el principio del capitulo. 8. dize lo que vio, quando el Angel abrio el septimo sello. Abrio el Angel el primer sello, y llamo a san Ioan, para que viesse lo que auia, y vio a vn cauallo blanco, y vn cauallero assentado en el, con vn arco en la mano, al qual dieron vna corona en señal de la victoria que auia de alcançar. Abierto el segundo sello, vio san Ioan vn cauallo bermejo con vn cauallero, el qual tenia vna espada en la mano para q̃ no uuiesse paz en la tierra, sino que se matassen vnos a otros. Abrio el Angel el tercer sello, y vio san Ioan vn cauallo negro, el cauallero del cauallo tenia vnas balanças en la mano, en esta ocasion oyò san Ioan vna voz que dezia: *Bilibris tritici denario vno, tres bilibres ordei denario vno, vinum & oleum ne laseris*: Dos libras de trigo por vn dinero, y seys libras de ceuada por vn dinero, no dañeys al vino, ni al azeyte. En el quarto sello abierto, vio san Ioan vn cauallo descolorido, el cauallero en el assentado, se llamaua muerte, al qual seguia el infierno, y tenia poder sobre las quatro partes de la tierra. Mataua con espada, hambre, muerte, y bestias de la tierra. Abierto el quinto sello, vio debaxo del altar las almas de los muertos por el seruicio de Dios y su palabra, y dezian; hasta quando Señor santo y verdadero no juzgays y vengays la sangre de los que estan en la tierra, y dieron les vnas estolas blancas, y dixeron q̃ reposassen vn poco de tiempo, hasta que estuuiesse cumplido el tiempo de sus hermanos, y de los que auian de morir. Abrio el Angel el sexto sello, y luego oyo

Apoc. 5.

Apoc. 6. 8

san

ſan Ioan vn grande terremoto, y el ſol ſe boluio negro como vn ſaco de cilicio, y la luna ſe hizo toda ſangre, y las eſtrellas cayeron del cielo como las higas que caen de la higuera con vn grande viento, y el cielo parece que hizo lugar y ſe aparto como vn libro que eſta embuelto, y todos los montes è islas ſe monieron de ſus lugares, y todos los Reyes y Principes de la tierra, tribunos, ricos, y fuertes, libres y eſclauos ſe eſcondieron en ſus cuevas y piedras de los mõtes, y dezian: montañas caed ſobre noſotros, y eſcondednos del roſtro de aquel que eſta ſentado en el trono, y cordero, porque viene el dia de grande ira, y quien le ha de eſperar? Refiere ſan Ioan *Ioan. 8.* en el principio del capitulo. 8. que abrio el Angel el ſeptimo ſello, y oyo vn grande ſilencio en el cielo media hora. No es razon me pidan declare de propoſito, todo lo que vio ſan Ioan, que en muchos libros no podria dezir vn Dotor por dieſtro que fueſſe, los myſterios que ay en eſtos ſellos encerrados, apuntare ſolo algunas coſas que ſon à mi propoſito.

§. III.

Primero aduierto, que los caualios ſignifican à los Imperios, como da à entender aquella vi- *Zach. 6.* ſion de Zacharias. cap. 6. en que vio ſalir quatro eſquadrones de caualios, por medio d'vnos montes de cobre, que ſignificauan los quatro Imperios de los Chaldeos, Medos, Perſas, y Romanos. Funda eſta dotrina ſan Gregorio lib. 31. Moral. capit. 18. en *Gregor.* que el caualio es vn animal brioſo, y aſſi fue ſymbolo del mando y Imperio temporal. Deſta manera ſe entienden eſtos lugares Eccleſiaſt. 10. Dize Salomon: *Vidi ſeruos in equis, & principes ambulantes, quaſi ſeruos ſuper terram*: Vi à eſclauos en caualios: quiere dezir que tenia mando, y à Principes caminar à pie como eſclauos, quiere dezir ſin tener gouierno. Pſalm. 75. *Dormitauerunt* *Pſal. 75.* *qui aſcenderunt equos*: Los que tenian gouierno ſe dormieron. Pſalm. 32. *Fallax equus ad ſalutem*: *Pſal. 32.* Entiende ſan Auguſtin aqui, el que tiene dignidad y cargo temporal. Las palabras deſte ſanto Doctor ſon eſtas: *Equum accipe quã-* *D. Aug.* *libet amplitudinem, & honorem, in quem ſuperbus aſcendit.* Por el caualio dize, ſe entiende la dignidad y honra, en la qual ſube el ſoberuio. Supueſto eſto que los caualios ſignifican el mando è Imperio, con mucha razon los Dotores entienden las perſecuciones de la Igleſia, que hizieron los que tenian mando è Imperio. Cuentan doze perſecuciones que ha tenido la Igleſia, las quales ſolo apuntare. La primera perſecucion fue del Emperador Domicio Neron, como dize Terruliano in eſcorpiato. cap. 14. *Tertulia.*

La ſegunda perſecucion fue, ſiẽdo Emperador Flauio Domiciano hijo d Veſpaſiano, y hermano de Tito. La tercera perſecucion fue, en tiempo de Trajano Nerua Emperador; en eſte tiempo fue tambien la perſecucion de los Nicolaitas Cherinthos, y y Ebionitas hereges. La quarta perſecucion fue, en tiempo de Elio Adriano, o como otros dizen Elio Veto, y Antonio Pio. La quinta perſecucion fue, ſiendo Emperadores Marco Aurelio Antonino, y Lucio Aurelio Vero Commodo. La ſexta perſecucion fue, en tiempo de Septimio Seuero. La ſeptima, imperando Lucio Maximino. La octaua perſecucion fue, ſiendo Emperador Decio. La nona fue, ſiendo Emperadores Galieno, y Valeriano. La decima fue, en tiempo del Emperador Aureliano. La onzena y muy cruel fue, ſiendo Emperadores Diocleciano y Maximiano. En la dozena, era Emperador Iuliano Apoſtata. Fueron tan grandes eſtas perſecuciones, y padecio tanto la Igleſia, y fueron tantos los Martyres q̃ dize S. Hieron. que haſta ſu tiempo, por cada dia auia ſinco mil Martyres. Grãdes fueron eſtas perſecuciones; pero por mayor tẽgo la que ha tenido la Igleſia ſanta de los hereges, porque de las perſecuciones de los tyranos quedò la Igleſia honrada, eſmaltada, y matizada cõ la ſangre de infinitos Martyres que perdieron la vida por Ieſu Chriſto: pero en la ſegũda perſecucio, no perdierõ tãtos la vida, y quedò la Igleſia ofuſcada, y vn poco denegrida, q̃ ſi bien nunca ſe perdio la fê. *Ego rogaui pro te Petre vt non deficiat fides tua.* Pero muchos la perdieron, y quedo vn poco la Igleſia eſcurecida.

D. Hiero.

Matt. 16.

§. IIII.

Quiero contẽtarme à propoſito deſta perſecucion de los hereges, con declarar la viſion del tercer ſello q̃ vio ſan Ioan. Vio San Ioan vn cauallo negro, y q̃ el cauallero tenia vnas balanças en la mano. Oyo vna voz que dezia, dos libras de trigo por vn dinero, y ſeys de ceuada por vn dinero. No dañeys al vino y al azeyte, ſupueſto que el cauallo ſignifica mando, y gente brioſa: el cauallo negro con mucha razon ſignifica la perſecucion de los hereges, perſecucion de cauallo negro; porque han dado los hereges en eſcurecer la fê è Igleſia ſanta. El cauallero aſſentado en el cauallo, es el demonio, que tiene particular aſſiento en los hereges: las balanças y peſo que lleuaua en la mano, ſignifica el peſo con que peſan y ponderan la ſagrada Eſcritura, pero es peſo falſo, y aſſi dizen mil falſedades, y explican mal la ſagrada Eſcritura, torciendola à ſus dañados y peruerſos intentos. Deſte peſo

Apoc. 6.

Oſeas. 2. peſo habla Ozeas ca. 12. *Chanaã in manu eius ſtatera doloſa:* Los tribus de Efraim, imitando à los de Chanaan tienen en ſu mano peſo falſo, y engañador. A eſte propoſito dize ſan Hierony. *Quid quid enim hæreticꝰ loquitur Dei iuſtitiam non habet & plenum eſt doli, & frauduum.* Todo lo que el herege habla, va encaminado à engañar à los hombres: engaña el Demonio à los hombres, tomando por inſtrumento à los hereges con vn dinero: dos libras de trigo por vn dinero, y ſeys libras de cenada por vn dinero: el trigo ſignifica la gente principal y de entendimiento: la cenada ſignifica la gente ordinaria, y baxa. Engaña el demonio à gente principal, y à gente ordinaria: pero mucho mas gente ordinaria cãe en errores que la gente principal. Si quedan rendidas dos libras de trigo, quedan ſeys de cenada, antes bien ſe valen los hereges de gente principal: y con ſu amparo y fauor engañan à los otros, que ſi Luthero hizo tãta riſſa, fue por el fauor del Duque de Xaxonia y ſus priuados, y gẽte principal que le defendian, y por ſu reſpecto atropellauan al Dotor Hieronymo, que auia eſcrito vn libro contra las necedades de Luthero: à vnos y à otros engaña el demonio con vn dinero, quiero dezir con coſa poca, porque todo el premio que pone delante, es menos que vn dinero. No me eſpanto agora que Chriſto diga en el Euangelio, Matth. 7. que nos guardemos de los hereges, que eſto quiere dezir, *Attendite à falſis Prophetis:* como dize ſan Auguſt. ſan Hieron. S. Ioan Chryſoſt. Origen. y Drumaro. *Attendite à falſis Prophetis, &c.* Prophetas falſos ſon los hereges que tienen peſo falſo en las manos, tienen falſa intelligẽcia de la ſagrada eſcritura, torciẽdola à ſus dañados intentos, no hazen caudal de los Santos y tradiciones, no eſtiman la dottrina de los Santos y Concilios, ſino q̃ por ſu antojo quieren explicar la ſagrada eſcritura: y aſſi dizen tãtas necedades. Guardaos, dize Chriſto, de los hereges, gente mala y perniciosa à la Igleſia. Por eſta razon aconſeja Chriſto N.S. que los cojan y prendan, por el eſtrago grande que hazen. Cantic. 2. *Capite nobis vulpes parvulas, quæ demoliuntur vineas.* Prended las raposas pequeñas que deſtrocen las viñas. Eſte lugar entienden muchos Dotores, como Origenes, Athanaſ. Theodore. Gregorio, Bernardo, y S. Thom. del eſpoſo que eſtaua mirando à ſu viña, digo à la Igleſia ſanta, y viendo el daño grande que hazen las raposas en ella, digo los hereges, que aſſi declara eſte lugar Theodoreto, viendo digo como ſe comen las vuas, como mueide los ſarmientos, y el daño grande de las vides, dize à los mayordomos,

S. Hiero. *Matt. 7.* *S. Aug. S. Hiero. Chryſoſt. Origen. Drum.* *Cant. 2.* *Origen. Athana. Theodor. Gregor. Bernard. S. Thom.* *Theodore.*

domos, y que tienen cuydado de la viña, y tambien à los predicadores: *Capite nobis vulpes parvulas* : coged las zorras pequeñas, procurad de coger à los hereges. Cada vno en ſu tanto ha de procurar que ſe cojan los hereges, los que no tienen cargo tienen obligacion de acudir al tribunal de la ſanta Inquiſicion, y denunciar dellos, y eſto lo mãda el Papa con pena de deſcomunion *latæ ſententiæ*, los Dotores y Predicadores tenemos obligacion de enſeñar al pueblo la dotrina catholica, dando bozes contra los que ſiembran zizaña con el trigo, y enſeñan dotrinas falſas. A los ſeñores Inquiſidores les toca propriamente el coger las zorras de los hereges.

§. V.

Cant. 7. Noten à eſte propoſito aquellas palabras de los Cantares ca. 7. *Naſus tuus ſicut turris Libani; quæ reſpicit contra Damaſcum.* Vueſtra nariz eſpoſa, es como la torre del Libano, que es vna fortaleza contra los enemigos de Damaſco. Dexando varias declaraciones deſte lugar, aduiertan eſta. Significa la nariz en eſte lugar, el juyzio de la Igleſia, y eſte ſignifica el Summo Pontifice, à quien toca como cabeça y vicario de Chriſto juzgar las coſas: podemos tambien entender el tribunal de la S. Inquiſicion. Es eſte como la torre del Libano q̃ mira à Damaſco, ſiẽpre eſtà mirando à los enemigos de la Igleſia, y procura de coger las raposas, digo los hereges, caſtigandolos como merecen. Y eſto meſmo ſignifica la nariz, que es ſymbolo de la indignacion, conforme aquellas palabras de Iſai. c. 2. *Iſai. 2.* *Cauete vobis ab homine, cuius ſpiritus in naribus eius eſt.* Y porq̃ no pienſen los que no han eſtudiado q̃ hablo de gracia, eſtẽ conmigo, que quiero declarar vn poco eſte lugar. Las cõdiciones de las zorras quadrã biẽ à los hereges. La raposa es vn animal engañador, parece que ha heredado los engaños de la naturaleza dize Lucrecio. Los otros animales dize Pindaro algunas vezes ſe amãçan, y pierden ſu fierez. Pero la raposa, nunca dexa ſus engaños. *Pinda.* *Plutar.* Cuẽta Plutar. aquel pleyto que tuuierõ el pardo, y la raposa; dezia el pardo, q̃ el tenia muchos colores; pero vos ſolo teneys vn color. A eſto reſpõdio la raposa, q̃ los colores y variedades q̃ el tenia en el cuerpo, tenia ella en el animo para engañar; q̃ coſa tan propria de los hereges, q̃ colores diferentes tienen para engañar à los hombres, que diferentemẽte proceden con vnos que con otros Muy amigas las raposas de las viñas, y del pan, eſto dio à entender, Theocrito con aquella pintura. Pintò vn niño que guardaua vna viña, y dos raposas junto à el, la vna comia las vuas, y la *Theocri.*

otra

otra el pan de la alforja. Pretenden los hereges deſtroçar la viña de la Igleſia, en particular procuran de dañar las vuas, y el pan, quiero dezir, procuran de dezir coſas contra los ſacramentos de la Igleſia, en particular contra el ſantiſſimo Sacramento dl altar, ſignificado por el pan, y por el vino.

§. VI.

Otra coſa tienen las rapoſas, y es, que nunca van camino drecho y real, ſiempre van por caminos torcidos, coſa propria de los hereges, q̃ nũca van por el camino drecho de la ſagrada Eſcritura, Concilios y Santos, ſiempre van torciendo la eſcritura, y aſſi dizen tantas necedades. Noten à eſte propoſito aquel lugar de los Prouerbios cap. 2. *Prudentia ſeruabit te, vt eruaris à via mala, ab homine, qui peruersè loquitur, qui relinquit iter rectum, & ambulat per vias tenebroſas, quorum via peruerſa, & informes greſſus eorum.* La prudencia enſeñara lo que ſe ha de hazer, y te apartara de los caminos malos, y del hombre que habla peruerſamente, y dexa el camino drecho, y camina por camino obſcuro, ſus caminos ſon peruerſos, y el fin es infame, el modo de hablar de los hereges dize S. Pablo. 2. Timoth. c. 2. *Profana autem & vaniloquia deuita: multum enim proficiunt ad impietatem.* Para engañar à los annuales, y gente, fingen eſtar dormidas las rapoſas, y como muertas, no les falta eſta condicion à los hereges; porque hazen como quien duerme, y eſtan como muertos, q̃ parece que eſtan muertos al mundo, y fingen dormir en la oracion. Las rapoſas parecen perros, pero no lo ſon, los predicadores Catholicos ſe llaman perros en la Eſcritura: pero los hereges parecẽlo, y no lo ſõ: las rapoſas tienẽ la cola larga, los hereges tienen eſto, porq̃ ſiẽpre procuran honras, glorias vanas, y ſer eſtimados, y aſſi dixo Iſai. c. 9. *Propheta docens mendacium ipſe eſt cauda.* Las rapoſas dexen mal olor quãdo hazen agua, que mal olor dexan los hereges con ſu falſa dotrina, no me eſpanto que diga Chriſto. *Attendite à falſis Prophetis.*

Prouer. 2.

2. Thim. 2.

Iſai. 56.

Iſai. 9.

§. VII.

Bien dio à entender el daño que hazen las rapoſas de los hereges, aquel hecho de Sanſon. Iudic. 15. q̃ con trezientas rapoſas, quiſo quemar los campos de los Philiſteos, atolas por las colas, y puſo fuego en ellas; como tenian las cabeças libres, aunq̃ las colas atadas, cada vna queria yr por ſu camino, y aſſi haziã grande daño. Propria coſa de los hereges, que tienen la cabeça libre, cada vno va por ſu parte, tienen ellos miſmos differentes pareceres. Pero tienen atadas las colas, porq̃ todos tienẽ vn fin q̃ es poner fuego en la Igleſia: pero ellos

Iudic. 15.

à la poſtre quedan quemados en el infierno, y quemados en eſta vida, porque con fuego pagan parte de ſus culpas. Tambien ſe comparan los hereges à las langoſtas, que eſto ſignifican aquellas langoſtas que vido ſan Iuan
Apoc. 9. Apocalyp. 9. que ſalian de vn pozo del abiſmo, que tenian poder ſobre la tierra ſinco meſes; ſignifican eſtas langoſtas el tiempo de los Reyes Vandalos Arrianos, que fueron ſinco, Gunderico, Genſerico, Honorico, Tranſgiſmundo, y Gelimaro, que por eſto dize, que tuuieron poder las langoſtas ſinco meſes; y ſino digamos que ſignifican los hereges, los quales ſinco meſes perſiguen à la Igleſia, quiero dezir, que perſiguen à los Chriſtianos que ſe gouiernan por los ſinco ſentidos. Por dos razones los hereges entre otros ſon comparados à las langoſtas; vna, porque las langoſtas dañan à las yemas verdes; otra, porque ſe juntan para hazer mal: los hereges dañan y procuran de dañar à los verdes en virtudes, y ſe juntan para perſeguir à los Chriſtianos. *Attendite à falſis Prophetis.* Diran, en que les conoceremos. Conocerleshemos por los frutos, y obras: *à fructibus eorum, &c.* De ordinario ſon licencioſos en la vida, è intereſſados, libertados, deshoneſtos. Dize ſan Hie-
D. Hiero. ronymo ſobre eſte Euangelio, que algunas vezes ſe mueſtran continentes, amigos de la oracion, y tienen coſas ſemejantes para engañar mas la gente: pero como ſon miniſtros y hijos del diablo, ſon ſoberuios, altiuos, y arrogantes.

§. VIII.

De todo eſto podemos entéder quan grandes ayan ſido las perſecuciones de la Igleſia: pero ninguna tiene que ver cõ la perſecucion de la Igleſia en tiempo de Antichriſto. Tratando de las perſecuciones, y trabajos de aq̃l tiempo, dixo Chriſto Matth. 24. *Erit tunc tribulatio magna, qualis* *Matt. 24*
non fuit ab initio vſq. modo neq. fiet. En tiempo de Antichriſto ſera tã grande la tribulacion, que no ha auido ninguna como ella, ni la aura. Tratando deſtas tribulaciones, dize Daniel cap. 7. *Et ecce cor-* *Dan. 7.*
nu illud faciebat bellũ aduerſus ſanctos, et prævalebat eis: y mas abaxo. *Sanctos altiſſimi conteret, & putabit quod poſſit mutare tẽpora, & leges.* Aq̃l cuerno por quien ſe entiende Antichriſto, hara guerra à los Sãtos y les vencera, molera à los Santos del altiſſimo, y penſara que eſtà en ſu mano mudar tiépos, y leyes. Algo deſtas perſecuciones, y tribulacion, da à entender Sa̅n Ioan Apoca. 20. con eſ-
Apo. 20 tas palabras. *Cum conſumati fuerint mille anni ſoluetur Satanas de carcere ſuo, & exibit, & ſeducet gentes, quæ ſunt ſup quatuor angulos terræ Gog, & Magog, & cõgregabit eos*

in

in prælium, eorum numerus eſt ſicut arena maris, & aſcenderunt ſuper latitudinẽ terræ, & circuierunt caſtra ſanctorum, & ciuitatem dilectã.

Auia dicho ſan Ioan en el principio del capitulo que auia Dios de atar al diablo mil años, y le auia de embiar al abyſmo: agora dize, que acabados los mil años le ha de deſatar, ſaldra de la carcel, y engañara las gentes q̃ ſon ſobre las quatro partes de la tierra Gog y Magog, y juntarlos para la guerra, y ſera el numero dellos como la arena del mar. Iran por la tierra, y circuyran las caſas de los Sanctos, y la ciudad amada. Concuerdan los Doctores q̃ por el Angel que ato, y ha de deſatar el demonio, ſe entiẽde Chriſto, al qual Eſai. 9. llama *Angelus magni Concilij*, eſte tiene la llaue del abyſmo, digo del infierno; dize que le ato mil años, por los quales ſe entiẽde todo el tiempo que ay de la venida de Chriſto, haſta el tiempo de Antichriſto, que ſe toma el numero cierto por incierto. Dira alguno, ſi eſta atado como daña a los hõbres. Reſpõde ſan Aguſtin ſerm. 197. de tempore, que la culpa tienen los hombres que ſe llegan à el, como el que ſe llegaſſe à vn perro, o leon atado ſi le mordia. Las palabras de S. Aguſtin ſon. *Dicet aliquis: ſi alligatus eſt, quare adhuc tantum prævalet? Verum eſt fratres charissimi, quia multum prævalet ſed tepidis, & negligentibus, & Deum in veritate non timentibus dominatur. Alligatus eſt enim tanquã innexus canis catenis, & neminem poteſt mordere, niſi eum, qui ſe illi mortifera ſecuritate coniunxerit. Iam videte fratres, quam ſtultus eſt homo ille, quem canis in catena poſitus mordet. Tu te illi per voluptates, & cupiditates ſæculi noli coniungere: & ille ad te non præſumet accedere. Latrare poteſt, ſolicitare poteſt, mordere omnino non poteſt, niſi volentem: nõ enim cogendo, ſed ſuadendo nocet: nec extorquet à nobis conſenſum, ſed petit.*

Eſai. 9.

Eſte miſmo Angel le ha de deſatar en tiempo de Antichriſto vn poco de tiẽpo, quiere dezir tres años y medio como tenemos dicho. Serà la perſecucion cõtra la ciudad amada, por la qual entiẽde la Igleſia ſanta, juntarſe han en vn exercito para eſte efecto Gog, y Magog. Euſebio lib. 9. de demonſtra. Euan. cap. 3. dize que Gog ſignifica el Emperador Romano, y Magog el Imperio Romano. Otros como refiere ſan Hiero. Ezech. 38. entienden por Gog, y Magog, la guerra q̃ huuo en el cielo entre el diablo cõ ſus Angeles, y ſan Miguel cõ los ſuyos. S. Aguſtin lib. 9. de Ciuita. Dei cap. 11. por Gog, que ſe interpreta *tectum*, entiende al diablo, que es como vn grande techo, y grande caſa, en la qual muchos habitan: por Magog que quiere dezir *de tecto*, entiende el exercito de Antichriſto de muchas gẽtes juntado. S. Ambroſ. lib. 2. de fide

Euſeb.

Hieron.

Auguſt.

Ambroſ.

Auguſti.

fide cap. vlti. dize que Gog ſon los Godos, que arruynaron muchas prouincias del Imperio Romano.

§. IX.

Para declarar eſte lugar aduierto primero, que Gog y Magog ſe entienden del tiempo de Antichriſto, del qual habla ſan Ioan. Aduierto ſegundo q̃ Gog y Magog, no ſignifican todas las gentes, ſino particulares. Aduierto tercero, q̃ Magog, fue vno de los hijos de Iapheth Gen. 9. de dõde Scithia por auer eſtado alli Magog, ſe dize Magog como dize Ioſepho lib. 1. Antiqui. cap. 7. y aſſi por nombre de Magog ſe entiẽdé las naciones de Scithia. Por Gog ſe entiẽde el principio deſtas gentes. Deſto inferimos q̃ por Gog ſe entiẽde Antichriſto, y por Magog ſu exercito, y ſi biẽ no ſolo abra en el gente de Scithia, ſino tambiẽ de otras naciones, por ſer las đ Scithia mas barbaras y feroces ſe toma la parte por el todo por la figura *Synecdoque*. Eſte Gog quiere dezir Antichriſto, con Magog quiere dezir con ſu exercito hara guerra à los Santos, y Igleſia. Quieren ver vn tantito quan grãde ſera eſta perſecucion, aduiertan que ſi los Apoſtoles y Santos eran perſeguidos y martyrizados, quiẽ hazia los milagros eran los Santos, pero en eſta perſecucion de Antichriſto, no haran los Santos milagros, ſino Antichriſto y ſus miniſtros, q̃ aunque ſean falſos ſera grãde deſcõſuelo para los fieles, y ſi aduiertẽ que eſta perſecució no yra à parar à perdida de coſas tẽporales, porq̃ eſto no ſeria de grande momẽto, ſino q̃ ſu intẽto ſera apartar à los hõbres de la fe, y del culto diuino, tanto q̃ ſi los predeſtinados podian, vendrian à faltar en la fe, *Vt in errorem indu-cãtur ſi fieri poteſt etiã electi.* Dema nera, q̃ en eſte ſentido ſe puede llamar eſta perſecució eſpiritual, pues el intẽto de Antichriſto, y ſus miniſtros, ſera q̃ nieguẽ la fe de Chriſto, y ſe aparten los hombres del culto diuino, y no hagã coſa buena, y eſto lo hã de mãdar hazer con pena de muerte dize S. Ioan Apoc. 13. *Dicet habitãtibus in terra vt faciãt imaginẽ bestiæ, quæ habet plagã gladij, & vixit*, y mas abaxo. *Et faciet vt quicunque nõ adorauerint imaginẽ bestiæ occidãtur.*

Gene 9.

Ioſepho

Mat. 24.

Apoc. 13.

No ſolo ſera mayor eſta perſecució, q̃ las que auemos apuntado, pero ſin comparacion mayor q̃ la đ Tito, y Veſpaſiano en Hieruſalẽ. Cuenta Ioſepho lib. 7. de bello iuday. cap. 17. q̃ en aquella ocaſion en Hieruſalem murieró onze ciẽtos mil, los cautiuos fueron nouenta y ſiete mil; de los quales vendieron los que no tenian diez y ſiete años, y los que los paſſauan ocupauan en coſas de grande trabajo. Todo eſto mirado con lo que ſucedera en tiempo de Antichriſto, no es de grande conſideracion.

Ioſ. ho

Ni

Ni lo es de mucha lo q̃ aconteſcio en Hieruſalem en tiempo de otros falſos prophetas. Actor. cap.1. ſe refiere de Theoda falſo profeta, al qual ſiguieron quatro cientos hombres, penſando que era Chriſto como dezia, y q̃ paſſarian à pie enxuto por el Iordã, pero quedaron burlados. Lean à Ioſepho de lo que en eſte caſo ſucedio lib.20.antiqui.cap.4.

Acto. 1.

Ioſeph.

Tambien quedarõ burlados los de Hieruſalem de Iudas Galileo, como ſe dize Acto.capit. 5. y refiere Ioſepho lib.20.antiq.c 5.

Acto.5.

De vn Egypcio dize la Eſcritura que los engaño, ſeguianle quatro mil hombres en el deſierto, dio les à entender, que viniendo el, caerian los muros de Hieruſalem, mataro à muchos, y el Egypcio deſaparecio. Leã à Ioſefo lib. 20.antiquit.c.12. y lib.2. de bello Iudai.cap.12.

Ioſeph.

Deſpues ſucedio Barcozba, q̃ quiere dezir hijo de mẽtira, que les engaño treynta años, y como no le vieron hazer milagro alguno ſe deſengañaron.

Semejãte à eſte fue otro Barcozba al qual mataron en la ciudad de Biter, y le hallaron muerto, con vna ſerpiente en el cuello.

Caſſiodo.

Caſſiodoro en la liſto. tripar. lib.12. cap.9. dize q̃ vn Iudio les dio à entender que era Moyſes, deziales q̃ dexaſſen ſus hazieẽdas, y le ſiguieſſe, ſubiolos à vnos grãdes mõtes, y de alli los hazia deſpeñar, y muchos moriã. Quiſierõ prender à eſte falſo profeta, y deſaparecio, entẽdierõ q̃ deuia ſer algũ diablo, en figura humana.

Vino deſpues Dauid Elroy, y dezia q̃ era Meſſias. Tuuo guerra cõtra el Rey de Perſia. Cogierõle, y puſieronle en la carcel, eſcapo de la carcel, y paſſo por vn rio cõ ſu capa, quedarõ deſto eſpãtados, pero a la poſtre le mataron.

Algunos trabajos tuuierõ los de Hieruſalẽ en eſtas ocaſiones, pero ſon de muy poca conſideracion, cõparados cõ los del tiẽpo de Antichriſto q̃ ſerã tan grãdes que ſi Dios no abreuiara aquellos dias, auian de quedar pocos ſaluos. *Niſi abreuiati fuiſſent dies illi, non fieret ſalua omnis caro.* *Matt.24*

§. X.

Pareceme que me eſtan preguntando que perſonas en particular hã de recebir a Antichriſto, y ſu dotrina. A eſto reſpondo con vn lugar de Eſai. capit. 18. el qual dize deſta manera. *Væ terræ cymbalo alarum, quæ eſt trans flumina Æthiopiæ, qui mittit in mare legatos, & in vaſis papyri ſuper aquas.* Ay de la tierra q̃ es campana con alas, la qual embia por mar embaxadores en vaſos de papel ſobre las aguas. Declara eſte lugar San Gregorio lib. 13. in Iob ca.5. de Antichriſto, y de aquellos que le han de recebir. Pero antes que declare eſte lugar de Antichriſto, del qual ſe puede entẽ-

Eſa. 18.

Gregor.

entender en ſentido myſtico, quiero declararle primero en ſentido literal, en el qual ha d'apoyar el myſtico para ſer bueno.

Eſte lugar pues, en vn ſentido literal entiendê los doctores de Egypto, ay de Egypto que es cãpana de alas. Llamaſe aſſi, o por que tenia grandes exercitos de caualllos, y vn eſquadron ſe llama ala, o porque tenia muchas naues, cuyas velas podemos llamar alas, o por razon del ſonido del rio Nilo que baxaua de altos montes, y hazia grãde ruydo. Ay pues de Egypto campana de alas. *Que eſt trans flumina Æthiopiæ*, que eſtà de la otra parte de los rios de Ethiopia, porque el rio Nilo de Ethiopia va à Egypto como eſcriuen Solino cap. 45. y Plinio. *Solino. Plinio.* Plini. cap. 9. Eſta tierra embia embaxadores por la mar en naues, à las quales llama *vaſa papyri*. Dize Plinio lib. 13. cap. 1. que papyro es vn arbol d'Egypto, de diez codos de alto, de la qual ſe haziã vnas cartas en las quales eſcriuiã antigamente, de dõde à venido que llamamos papel donde agora eſcriuimos. Embiaua pues embaxadores en naues q̃ yuan por el mar. O digamos que embiaua embaxadores con epiſtola y letras, y eſto querra dezir *in vaſis papyri* por el mar, quiere dezir por el rio Nilo, el qual ſegun coſtũbre de la ſagrada Eſcritura ſe llama mar. *Congregans aquam vocauit maria*, Geneſi. *Plin.* *Geneſi.*

Siguiendo la meſma declaracion, digamos lo de otra manera. Ay de Egypto cãpana de alas, porque no ha de auer campana que ſuene tanto, ni que haga tan grãde ruydo como haran los caſtigos de Egypto, à los quales podemos llamar caſtigos campanudos. Vna coſa q̃ ſuena mucho, y de grande fama llamamos campana. Por eſta razon Tiberio llamo à Apion Gramatico *cymbalũ mundi, fama tympanum.*

§. XI.

Acuerdenſe de aquella hiſtoria que refiero en el ſermon del Rey don Iayme, del Rey don Ramiro, que fue primero mõje Benito. Viendo lo poco que le obedecian los caualleros y grãdes, auiendo conſultado primero con el Abad del monaſterio donde eſtaua antes, dixo que queria hazer vna campana, que ſe ſintieſſe por todo el reyno, y para eſto llamo à Cortes, donde acudieron los grandes de ſu reyno cõ los demas caualleros. Burlauaſe deſto como de otras coſas. Acudieron a las Cortes, y llamoles de vno a vno a la ſala dõde eſtaua vn verdago, y lo demas que era meneſter para ſu intento, y como yuan entrãdo, les mandaua cortar la cabeça, y mãdò colgar los cuerpos al rededor de la ſala. Entro vltimamente el que era ſegunda perſona del reyno,

reyno,dizẽ algunos,aunque no lo tẽgo por cierto,al qual pregũto el rey,que os parece desta cãpana.Respõdio,señor buena es, pero falcale la espiga.Dixo el rey pues cortenle la cabeça, y ponganla en medio.Entraron luego los hijos destos,a los quales dixo el Rey.Este castigo he hecho en vuestros padres por ser deslenguados,y desobedientes à su rey. Lo mesmo hare en vosotros, si como soys herederos de sus casas y hazienda,lo soys de sus costumbres.A este castigo llamo el Rey campana que por todo el reyno se oyo. A este tono a los grandes castigos que hizo Dios en Egypto,podemos llamar cãpana.

Que castigos à auido mas grãdes,ni que ayan sonado mas, la agua se boluio en sangre, las ranas yuan saltando por la mesa,y platos, los mosquitos volando por el ayre como à exercitos, la peste en el ganado, llagas en los hombres,granizo en las messes, langostas en las viñas, tinieblas grãdes,muertes de mayorazgos, y vltimamẽte Pharaon y su exercito anegado en el rio. Han sonado tanto estos castigos por el mundo,que por proverbio quedo. *Percutiat te Dominus vlcere Egypti.* Castigue os Dios cõ las llagas de Egypto.Con mucha razon pues à Egypto le llama campana de alas, pues como à campana han sonado tanto sus castigos,y por esto dize Esayas.Ay de Egypto, que siẽpre ay, significa trabajo,y aficion.

Supuesto este sentido literal, podemos declarar conforme doctrina de san Gregorio este lugar de Antichristo. Por la tierra que es campana con alas, podemos entender à Antichristo, el qual se llama tierra como los demas. *Pulvis es,& in pulverem reverteris.* Genes.3. dixo Dios à Adam y a los demas hombres, campana de alas,por su soberuia, y tambien porque sonara por todo el mundo,y sera grande su fama,y vendra à ser Rey grande,como tenemos dicho.Dize el Propheta ay del,porque como diremos morira a la postre desgraciadamente, y morira para siempre en el infierno.De esta tierra dize Esaias que està del otra parte del rio de Ethiopia, porq̃ si Ethiopia quiere dezir negra, y los pecadores son negros,que dellos dize Iere. Treno.4. *Denigrata est fumi super carbones facies eorũ*, b.ẽ dize Esai. de Antichristo q̃ està de la otra parte de Ethiopia,porque sera el mas negro y tiznado de pecados que ha tenido el mundo como tenemos dicho.Este embiara embaxadores,digo ministros, y predicadores por mar y por tierra.Pero à quien han de persuadir su doctrina,y los que se le han de rendir hã de ser vasos de papel.Por vasos de papel, entiẽde san Gregorio los corazones de

Gregor.

Gene. 3.

Tren. 4.

de los dotores q̃ tienen sciencia secular y carnal. *Quid nãque* dize, *per papyrum ni secularis scientia designatur? Vasa ergo papyri sunt corda doctorum secularium: In vasis ergo papyri super aquas legatos mittere, est predicationem suam in sapientium carnalium sensibus ponere, & desiderantes ad populos culpam vocare*. En suma vasos de papel son los que tendran sabiduria de la carne, sin duda que deue hablar san Gregorio de aquellos sabios de que habla Christo Matth. 11. quando dixo que Dios escõdio sus mercedes a los sabios, y prudentes deste mũdo, y las hazia a los humildes. Digamos lo mas claro. Rendirsehan a Antichristo los vasos de papel, digo los soberuios y vanos, que en esto se dize mucho. Quiẽ es humilde deueras y se conoce, y se tiene por lo que es, pisa honras, haziẽda, entretenimientos, no haze caso de liuiandades, facilmente se desapega de las cosas desta vida. Al contrario, el soberuio es amigo de honrras, de hazienda, de regalos, es liuiano y diuertido, y como Antichristo sera tan grande soberuio, ofrecera honras, dineros, dara libertad de viuir, como quisieren, facilmẽte los que son vasos de papel se le rendiran: seamos buenos, y para esto seamos humildes, pues la humildad es fundamento de las virtudes, y aunq̃ vẽga Antichristo, y todo el infierno junto no le temeremos.

Matth. 11.

§. XII.

No les pesara que yo les diga dos palabras de la humildad. La humildad consiste en conocerse vn hõbre a si, tenerse por lo que es, y como es tan vil y miserable el hombre, aquel sera humilde que se tiene por vil y baxo. Todo lo demas, como dezir soy mal hombre, soy vn perdido, y cosas semejantes, son señales de humildad: pero no es esto la verdadera humildad, muchas vezes en esto va embuelta mucha soberuia, y vanidad. Lo fino de la humildad es conocerse vn hombre a si, y entender quan vil y miserable es, y lo poco que vale, y porque es cosa muy dificultosa conocerse vn hombre a si, por esto ay tan pocos humildes. Oygan à este proposito las preguntas que hizieron à Tales Milesio, vno de los siete Sabios de Grecia, con sus respuestas. La primera demanda fue, qual era la cosa mas bella y acabada. Respõdio el mũdo, obra de las manos de Dios. La segunda demanda fue, qual era la cosa mas capaz. Respondio el lugar, que todo lo abarca. La tercera, qual era la cosa mas prouechosa. Respondio la esperança, porque quando todo esta perdido ella queda. La quarta, qual era la cosa mejor. Respondio la virtud, porque sin ella no ay cosa buena. La quinta, qual era la cosa mas veloz. Respondio el pensamiento, que no

Tales.

ay

ay coſa que buele mas. La ſexta, qual era la coſa mas fuerte. Reſpondio la neceſſidad, que con todo rõpe. La ſeptima, qual era la coſa mas facil. Reſpondio que dar conſejo, pues todos le quieren dar. La octaua, qual era la coſa mas dificultoſa. Reſpondio que conocerſe a ſi. En confirmacion deſto, aduierran quan pocos ſe conocen y ſon humildes: lo menos que pienſa el hombre es en ſi, que ni deſto ſe acuerda. Reduzgan ſe a la memoria aquel hecho de Moyſes, quando baxando del monte hallo que auian hecho vn bezerro de oro al qual adorauan. *Exo.32.* Tomo Moyſes el bezerro y hizo poluos del, y diole a beuer con agua. Que pretende Moyſes, que no adoren el bezerro, y ni ſe acuerden del. Pues Moyſes por ventura ſeria mas acertado, enterrarle debaxo de algun arbol, o hechale en el rio. Diſcreto anduuo Moyſes. Penſo, debaxo de tierra ſacaron los Idolos de Laban, induſtria tienen los hombres para ſacar el oro de las minas, y aun del mar, yo quiero que no ſe acuerden del: de ninguna coſa ſe acuerdan los hombres menos que de ſi, pues baen remedio, beuan los poluos del bezerro, que pues lo menos que pienſan es en ſi, nunca ſe acordaran del bezerro. De muchas coſas ſe oluida el hombre: pero de ninguna tanto como de ſi. Por eſto ſe llama *Enos*, que quiere dezir oluidadizo: y aſſi quando Dauid dize: *Quid eſt homo quod memor eſ eius*, en el original ay aquella palabra *Enos*, en lugar de hombre. Conozcanſe pues los hombres, tenganſe en lo que ſon, ſean humildes, que deſto les vendran mil bienes, y eſtaran muy preparados para que Antichriſto, y todo el infierno junto, no acaben con ellos coſa que ſea pecado y ofenſa de Dios nueſtro Señor. *Pſal.8.*

CAP. XVIII.

Si la Igleſia ha de faltar en eſte tiempo.

§. I.

LA razon de dudar es, porque en aquella ocaſion el ſacrificio del altar que ſe llama, *inge ſacrificium*, ha de faltar. y ſi eſte falta, ſe puede creer que faltara la fe. Que en aquel tiempo falte el ſacrificio del altar, dizelo Daniel en tres lugares. El primero es cap.8. donde dize deſta manera. *Audiui vnum de ſanctis loquentem, & dixit vnus ſanctus alteri, neſcio cui loquenti, vſquequo viſio & inge ſacrificium, & peccatum deſolationis, quæ facta eſt, & ſanctuarium, & fortitudo con-* *Dan.8.*

cerulcabitur. Et dixit ei vſque ad veſperum, & mane dies duo millia trecenti & mũdabitur Sanctuariũ.
O y dize Daniel, à vno de los Sãtos q̃ hablaua, y dixo vno à otro, yo no ſe quien era aquel cõ quiẽ hablaua, y dezia, haſta quãdo ha de durar eſta profecia, ha de faltar el continuo ſacrificio, y pecado de deſolacion que ſe ha hecho, y à de eſtar el ſanctuario cõculcado y menoſpreciado, y dixeron le haſta la tarde, y paſſarã dos mil y tres cientos dias, y ſe limpiara el ſanctuario. Eſte lugar trae el padre Blaſio Viegas com. in Apoc. cap. 13. ſectio. 11. en confirmacion de que en tiempo de Antichriſto, à de faltar el continuo ſacrificio, q̃ es el ſacrificio de la Miſſa.

Blaſio Viegas.

Dexãdo agora de dezir ſi faltara en tiempo de Antichriſto el ſacrificio de la Miſſa, o no, lo que deſpues diremos; eſte lugar no es à propoſito para eſto, por que en el no habla Daniel de Antichriſto, ſino de Antiocho Epiphanes, ni ſe puede entẽder de Antichriſto lo que dize, por que hablando de la perſecucion y trabajos de aquel tiempo, dize que duraran dos mil y trezientos dias, y la perſecucion de Antichriſto y ſu reyno, no durara ſino mil dozientos nouenta dias, como dize Daniel cap. 12. y auemos dicho cap. 13.

Dan. 12. 13.

§. II.

Pero ya que tenemos eſte lugar entre manos, no le paſſemos ſin declarar algo del. Eſtos Sãtos que hablauan eran Angeles. El vno dellos y ſuperior era S. Miguel, el qual dixo à ſan Gabriel q̃ declaraſſe eſta viſion à Daniel, y eſto lo dixo San Miguel junto à *Vlai*, que era vna puerta que ſe llamaua deſta manera: deuio de ſer eſto entre eſta puerta, y vna balça d̃ agua, o en medio del rio q̃ ſe llamaua, *Eulæo, o Vlai*. *Audiui*, dize el texto *vocẽ viri inter vlni & clamaut & ait Gabriel fac intelligere iſtam viſionem*. Aduierte aqui dos coſas, vna que los Angeles aunque no tengan cuerpo ſe hablan y entienden, como digo en el tratado de las apariciones de los Eſpiritus. Aduierto ſegundo, q̃ no todos los Angeles ſon yguales, ſino que vnos ſon mas perfetos que otros, vnos ſuperiores y otros inferiores; vnos de vna hierarchia, y otros de otra; vnos de vn orden, y otros de otro. Suponen eſtos aduertimientos muchos puntos de Theologia, vno es, que los Angeles ſon de diferente eſpecie, y naturaleza, y aſſi no ſon de ygual perfecion en lo natural. Aſſi ſe entiẽde aquel lugar de Ariſtoteles. *Species rerum ſunt velut numeri.* Como no ay dos numeros de ygual perfecion, ni ay tampoco dos eſpecies de ygual perfecion. Vean a S. Thom. 1. p. q. 50. art. 1. donde dize que los Angeles difieren en eſpecie, y ſon de diferente

D. Thom.

rente naturaleza. El ſegundo pũto es, que como los Angeles en lo natural, no ſon yguales, ni ſon de ygual perfecion, no lo ſon tã poco en lo ſobre natural; porque ſi bié la gracia y gloria ſon ſobre la naturaleza, quiſo Dios auẽtajar al Angel mas principal, en dones ſobrenaturales. Eſte punto
D. Tho. es de S. Tho. 1. p. q. 62. ar. 6. El tercero punto es, que ay tres hierarchias de Angeles, y en cada hierarchia, tres coros y ordenes de
D. Tho. Angeles. Trata eſto S. Tho. 1. p. q. 108. El quarto punto es, que ſan Miguel es el ſupremo, y ſan Gabriel le es inferior, y aſſi pudo ſan Miguel dezir, y mandar a S. Gabriel que declaraſſe la viſion à Daniel.

Aduierto tercero, q̃ ſe entiẽde por noche y dia. Theodo. por noche entiẽde el principio dela calamidad, y trabajos, y por dia el fin de los trabajos, que aſſi ſe en-
Pſal. 29. tiende aquel lugar del Pſal. 29. *Ad veſperam demorabitur fletus, & ad matutinum lætitia*. A la noche ſera el llanto, y por la mañana la alegria. Otros dizen que por noche y dia, ſe entiẽde el dia natural, q̃ es de veynte y quatro horas, à diferencia del artificial, que no tiene tãtas. Aſſi habla Moyſes
Geneſ. 1. Gen. 1. *Factum eſt veſpere, & mane dies vnus* Quiſo dezir el Angel la calamidad, perſecucion, y trabajos, duraran dos mil y trezientos dias, y para que ſe entienda que habla de dias naturales dize, *vſq. ad veſperã & mane dies duo millia tres centi.*

Aduierto quarto, que aquella calamidad auia de durar ſeys años, tres meſes y veynte dias. Lean el primer libro de los Machabeos ca. 1. 4. 7. y a la Hiſtoria *1. Mach.* Eccleſiaſtica, y veran como en- *1. 4. 7.* tro dos vezes Antiocho en Hieruſalem, la vna aſſolo la ciudad, y en la otra puſo la eſtatua de Iupiter en el tẽplo, y todo eſto duro ſeys años, tres meſes y veynte dias. Podia muy bien eſcuſarlo que he dicho: pero no peſara à los que no han eſtudiado tanto ver eſtas coſas, y mas que podra valerles. Para entender algo mas la perſecucion del tiẽpo de Antichriſto, pues eſta que es menor es tan grande.

§. III.

Boluamos à nueſtro principal intento, el ſegundo lugar con q̃ ſe prueua que faltara el ſacrificio de la Miſſa es de Daniel cap. 11. *Dan. 11.* *Polluent ſanctuariũ fortitudinis & auferent iuge ſacrificium, & dabunt abominationẽ in deſolationem*. Enſuziarã el templo de Hieruſalẽ, que ſe llama ciudad fuerte, quitaran el cõtinuo ſacrificio, y haran vna abominacion de deſolacion, poniendo vn idolo al templo. Va tratando aqui el profeta de Antiocho Epiphanes, el qual tenia apretados a los de Egypto, y por lo que le dixeron dos embaxadores de Roma de parte del Senado, el vno de los quales

era Marco Publio, o Populio q̃ dexaſſe aquel cerco y ſe boluieſſe y que les reſpondieſſe. Antes de ſalir de vn circulo que le hizieron ſe boluio y apreto tanto a los de Hieruſalem que puſo vn Idolo en el templo, y prohibio el ſacrificio continuo. Pero por que debaxo de Antiocho habla el profeta de Antichriſto, podemos dezir que hara eſto meſmo Antichriſto, y con mas rigor.

Dan. 12. El tercer lugar es de Daniel cap.12. *A tẽpore cum ablatum fuerit iuge ſacrificium, & fuerit abominatio in deſolationem dies mille ducenti nonaginta*. Este lugar ſe entiende de Antichriſto como tenemos dicho, y dize q̃ tres años y medio y doze dias durara la abominacion y trabajos, y quitara el cõtinuo ſacrificio. Por el qual ſe entiende el ſacrificio de la Miſſa, el qual ſe llama continuo, con mas propiedad que el antiguo, que ſe hazia dos vezes en el dia, mañana y tarde; y no ſiẽpre: pero el ſantiſſimo ſacrificio de la Miſſa es continuo, porque ſiẽpre ſe haze de noche y de dia. Declarome, porque en leyendo eſto deuen penſar como puede ſer eſto, que de noche no ſe dizen Miſſas ſino en la noche de Natiuidad, antes eſta prohibido que ſe diga Miſſa antes de amanecer. Quien ſabe vn poco de Philoſophia, y Aſtrologia, entendera lo que digo facilmente. Como el ſol haze ſu curſo y mouimiẽto en vn año: por el Zodiaco no en todas partes es vn tiempo, quando en vnas partes es de dia, en otras es de noche, y al contrario, quãdo aqui es de noche, en otras partes es de dia, mas ſiempre es mañana en algunas partes, y aſſi como por la mañana ſe dizen de ordinario Miſſas, podemos llamar a eſte ſacrificio de la Miſſa, ſacrificio juge y cõtinuo. Deſte ſoberano ſacrificio ſe han de entender aquellas palabras de Malach.cap.1. *In omni loco ſacrificatur & offertur nomini meo oblatio mũda*. Este lugar entienden deſte diuino ſacrificio y ſacramento Iren.lib.4.con.Valen. Iuſtino Martyr in dialogo Triphone, Cypri.con.Iudæ. Euſebio Cæſari.lib.1.de demonſtra. Euãg. Hiero. y Theodoreto. En todo lugar ſe ſacrifica y ofrece à Dios vn ſacrificio limpio. Con mucha razon ſe llama el ſacrificio de la Miſſa, limpio, porque de ninguna manera puede enſuziarſe, por razon del mal ſacerdote, por ſer Chriſto el principal ſacerdote q̃ ofrece eſte ſacrificio, de donde toma eſte ſacrificio el valor, y ſer eſte ſacrificio el meſmo de la Cruz, como en el tratado de la Miſſa tengo dicho. No me pidan haga diſcurſos deſte diuino ſacramẽto y ſacrificio, por que à mas de lo q̃ digo en el tratado de la Miſſa en mi Santoral, tengo impreſſos ocho ſermones del Sanctiſ. Sacramẽto del altar.

Mala. 1.

Irenæ. Iuſti. Cypria. Euſebi.

Hieron. Theodo.

Por

Por razõ deſtos lugares ſe podria alguno perſuadir que en aquel tiempo no ſe ha de dezir Miſſa;y faltar eſto,ſera ſeñal que faltara la fe,y no auiendo fe, la Igleſia no ſera,y vendra à faltar.

CAP. XIX.

La Igleſia nunca ha de faltar.

§. I.

SVPONGO en el principio deſte capitulo q̃ ay dos Igleſias,vna triũphante, y inuiſible,y otra militante, y viſible . En eſte capitulo no hablamos de la Igleſia triumphãte y inuiſible,ſino de la militante,y viſible,la qual no ha de faltar,ni dexara de ſer por mas perſecuciones que padezca , aun que cien infiernos , ſi tantos auia,ſe junten contra ella.Padeſcio grãdes borraſcas la naue de S. Pedro,y padecera mas,pero nunca ſe anego.Ha padecido mucho la S.Igleſia,pero nunca ſe ha anegado,ni ſe anegara.Con vn exẽplo podemos declarar como la naue de la Igleſia,por grandes borraſcas que padezca,no ſe ha de anegar.De Flãdes traen vnos pomos de vidro grãdes, llenos de agua, y dedentro vna nauezilla tãbien de vidro, hecha de tal manera,q̃ por mas bueltas q̃ den al pomo, ſiẽpre la naue queda derecha y en lo mas alto. La razõ deſto es, porq̃ en el arbol de la nauezilla eſta vna bexeguilla de vidro llena de ayre,y como es elemento ligero,de qualquier manera que den bueltas al pomo y al agua, ſiẽpre va el nauio ſobre el agua,y eſta derecho.La naue de la Igleſia padece grãdes borraſcas,y tẽpeſtades,pero por mas bueltas q̃ dè la agua,y por mas perſecuciones q̃ padezca,nũca eſta naue ſe anega,ſiẽpre eſtà derecha,nunca ha de faltar.Alli vn poco de ayre en el maſtillejo,es el que lleua la nauezilla a lo mas alto,y la tiene como vn fiel derecha . Aqui en nueſtra naue,el viẽto y ayre del Eſpiritu Sãto q̃ aſſi ſe llama Ge.1. *Et ſpiritus Dñi ferebatur ſuper aquas*,es el q̃ tiene eſta naue de la Igleſia derecha,ſin q̃ dè vayuen ni la traſtornen los viẽtos . Eſtà tan firme nueſtra Igleſia q̃ aunq̃ bramen los vientos, hinchaſe el mar,y creſpen las olas,no ſe hũdira nueſtra nauezilla . Refiere Plinio lib.7.natura.hiſto. cap. 2. que vnos tienen en vn ojo dos ninetas,y en el otro la forma de vn caualllo,y no ſe hunden, quãdo paſſan los rios,aunque vayan cargados de veſtidos.No me pidan auerigue eſto , ſea aſſi , o no lo ſea . Yo ſe que en nueſtra Igleſia ay ojos, y ſi digo ſiete no dire mal , digo el Eſpiritu S.cuyos dones ſe llamã ojos enla

Gen.1.

Plin

sagrada Escritura, *super vnum lapidem septem oculi sunt.* Zacha. c. 3. sobre la piedra Christo ay siete ojos que quiere dezir siete dones del Espiritu Santo. En este ojo tiene nuestra naue y Iglesia dos vinetas, digo summo Pontifice y Concilios generales. Por mas rios q̃ passe, por mas aguas q̃ aya, por mucho que este cargada de tyranos y hereges, nunca se hunde. *Cum transieris per aquas tecum ero, & flumina nõ operient te.* Los rios no cubrirã nuestra Iglesia ni la hundiran dize. Esai. c. 43.

Zacha. 3

Esai. 43

§. II.

Cuentan las historias q̃ auiẽdo de passar Iulio Cesar vn rio de noche, rehusaua lo el barquero, por ser la noche reuuelta, y el ayre poco seguro, y la agua desasossegada. Pudieron tanto con el ruegos y dineros, q̃ le passo. Peligrauan en medio del rio por auerse leuantado tempestad. Viẽdo Iulio Cesar al barquero acouardado, le dixo: no temas barquero, que lleuas contigo la ventura de Cesar. Pareciole à Iulio Cesar que para poner freno a los vientos bastaua yr el enla barca. Nuestra naue la Iglesia no va con la fortuna de Cesar, que fue corta, y al mejor tiempo mintio y falto, sino con el fauor del Espiritu Sãcto, y assi no ay que temer de tẽpestades, no tenemos que acouardarnos aunque se leuanten borrascas, y aun que venga Antichristo con todo su poder, no se hundira nuestra Iglesia.

La razon principal, porque nuestra Iglesia nũca se ha de acabar, es la que dixo Christo a san Pedro Matth. 16. *Tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam, & portæ inferi non prævalebunt aduersus eam.* Vos soys Pedro, y sobre esta piedra edificare mi Iglesia, y las puertas del infierno, quiere dezir todo el poder del infierno, no la han de contrastar. Por esta piedra entiẽden los Santos à Christo, al qual S. Pablo 1. Corin. 10. llama piedra. *Petra autẽ erat Christus*, y Dauid Psal. 117. *Lapidem quem reprobauerunt ædificantes, hic factus est in caput anguli*: Edifico Christo su Iglesia sobre el mismo, y como el fundamento es tan solido, y firme, por grande borrasca que se leuante, por mas persecuciones q̃ tenga, no se hundira, *portæ inferi nõ prævalebunt aduersus eam.*

Matt. 16.

1. Cor. 10.

Psal. 117.

§. III

Quãdo S. Remigio ve açotar à Christo en las espaldas, le parece que estan edificando alli la Iglesia. Valese para esto de aquel lugar del Ps. 128. *Supra dorsum meũ fabricauerunt peccatores: prolongauerunt iniquitatem suam* Dize san Remigio sobre este lugar. *Dorsum meum, ædem sibi fecerunt flagellando.* Fabricaron sobre mis espaldas los pecadores, alargaron

Remig.

Psal. 128.

garon ſu maldad, porque temiẽdo ellos los pecados, los alargaron y puſieron en mis eſpaldas. Como dio à entender Nathan à Dauid con aquellas palabras 2. Reg.12. *Dñs quoque trãſtulit peccatũ tuũ à te*, como diximos cap.2. Para dezirle que el Señor le perdonaua ſu pecado, dize que el Señor traſlado ſu pecado, pues dõde, en las eſpaldas de Chriſto. *Supra dorſum meum fabricauerunt peccatores, &c.* Paraque vean que no es torcer el ſentido del verſo aduiertan que otra letra; dize, *Supra dorſum meum araueruñt aratores, & produxerunt ſulcum ſuum*, como aduierte Genebrardo en eſte lugar. Araron ſobre mis eſpaldas dize Chriſto, y hizieron primero vn ſulco. De Romulo cuentan las hiſtorias q̃ para fundar la ciudad de Roma, primero hizo vn ſulco; y fue coſtumbre antigua ſeñalar el lugar de la ciudad, que ſe auia de edificar con vn ſulco, como lo nota S. Aguſt. en ſu dialectica, *vrbem ab orbe appellatam volunt, quod auſpicato loco circum ducti aratro ſolet*. Deuio lo tomar de Virgilio que lib.5. de ſu Æneid. dize, *Æneas vrbẽ deſignat aratro* ſeñal es pues que ſobre las eſpaldas de Chriſto edificaron la ciudad de la Igleſia, la qual eſta fundada en los mõtes ſantos, *Fundamenta eius in montibus ſanctis*, quiere dezir en Chriſto, y Apoſtoles, o digamos en Chriſto, el qual ſi bien ſe llama

Genebr. *D. Aug.* *Virgilio.* *Pſal. 82.*

mõte Eſai.2. *Erit in nouiſſimis diebus præparatus mons Domini in vertice montium*: por razon de vna perſona ſe puede llamar mõte, por razon de dos naturalezas q̃ tiene, montes, que aſſi ſino me engaño entiendo lo q̃ dize Dauid Pſal.45. *Propterea non timebimus dum turbabitur terra, & transferentur mõtes in cor maris* Rodeados eſtauamos de trabajos, pero podiamos perder el miedo, quãdo ſe turbo la tierra, digo Maria Señora N. *Veritas de terra orta eſt* Pſal.84. *ideſt Chriſtus*, de Maria dize la gloſa, y los montes auiã de paſſar en el coraçon del mar; digo la ſegunda perſona diuina, y los montes de naturaleza humana y diuina, auian de paſſar en el coraçõ del mar, quiere dezir en el viẽtre de Maria ſoberana, lo q̃ ſe hizo, tomãdo el hijo de Dios carne, y haziendoſe hombre en ſus entrañas.

Eſa.2. *Pſal. 45.* *Pſal. 84.*

Buen pie creo q̃ tenemos para declarar mas eſto, valiẽdonos de la parabola que dixo Chriſto Matth.21. de la viña, la qual plãto Chriſto, plantando y fundãdo la Igleſia en ſus eſpaldas, los ſarmientos deſta viña ſon los Chriſtianos. *Ego ſum vitis vera & vos palmites* dixo Chriſto nueſtro Señor. Regada eſta viña y ſarmientos cõ regadio de la ſangre de Chriſto, es muy fertil y tiene eſta viña tantas rayzes que no ay arrãcarla, ni ſe puede pder, *Portæ inferi nõ preualebunt aduerſus eam.*

Matt.21. *Ioan.15.* *Matt.16*

§. IIII.

La Igleſia ſanta ſe llama viña en la S. Eſcritura. Dauid Pſal. 70. *Pſal. 70.* *Vineã de Ægypto tranſtuliſti*, traſplanto el Señor la viña de Egypto, *vinea Sabama*, y *vinea Soreth*, llama Eſai. c. 16. à la S. Igleſia, y cõ mucha razon, porque *Sabama*, quiere dezir *excelſa*, y *Soreth* quiere dezir *electa*. Nueſtra Igleſia es alta por razon de los myſterios altos y encumbrados q̃ tiene, y es *electa* porque la ha Dios eſcogida para ſi. Eſta viña planto Chriſto. *Ego te plãtaui vineã electã omne ſemen verũ*. Yo dize Chriſto te plante viña eſcogida, y puſe la mejor ſemilla, y eſta es la palabra de Dios, *ſemen eſt verbũ Dei*. Dõde ſe plãto. Reſpõde Eſai. 5. *vinea facta eſt dilecto meo, in cornu filio olei*. Plãto mi amado vna viña en el cuerno, quiere dezir en Chriſto ſegun dize Origenes, q̃ aſſi ſe llama Chriſto Luc. 1. por razõ de la fortaleza. *Et erexit cornu ſalutis nobis &c.* Llamaſe Chriſto hijo del azeyte, del qual habla Dauid Pſal. 44. *Vnxit te Deus, Deus tuus oleo lætitiæ*. Vngio Dios a Chriſto cõ oleo de alegria, agora entẽdamos por eſta vnciõ la vniõ hypoſtatica, agora la gracia habitual, como en otra parte tenemos dicho. Plantoſe pues eſta viña en Chriſto, *ſupra dorſum mrũ fabricarunt peccatores, &c.* Pſ. 128. y regaronla cõ la ſangre de Chriſto. *Quã acquiſiuit ſanguine ſuo*, dize S. Pablo Act. 2. Noten à eſte propoſito lo q̃ cuenta Plutar. lib. de Iride, & Oſiride, q̃ en la ciudad de Heliopolis los ſacerdotes del ſol no beuian vino, y los demas muy poco, y para q̃ no le beuieſſen, dauã ſe grãdes premios, hõroſos oficios, y priuilegios ſingulares; y ſi preguntamos porq̃ hazian eſto: reſponden, porque pẽſauã q̃ el vino era ſangre de aquellos gigantes q̃ auian ſido enemigos de los Dioſes, de cuya ſangre y cuerpos mezclados cõ la tierra ſe auã produzido las viñas, y por eſto deziã, los q̃ beuẽ demaſiado ſalen de juyzio, y por eſta razon Antocides viẽdo q̃ Alexãd. Mag. beuia vino dezia: *Memento rex te ſanguinẽ terræ bibere*. Rey acuerdate, q̃ bebes ſangre de la tierra. Podemos nos reyr deſte diſparate, y dexãdo lo q̃ ellos deziã neſciamente, podemos con verdad dezir q̃ las vides q̃ componen la viña de la Igleſia, han naſcido de la ſangre de aquel gigãte de quiẽ dize Dauid Pſal. 18. *Exultauit vt gigas ad currendã viã, à ſummo cœlo egreſſio eius*. Bien dixo S. Pablo à eſte propoſito lo q̃ auemos apũtado. *Quã acquiſiuit ſanguine ſuo*. Los q̃ han viſto proceſſos de hechiſeras, antã leydo q̃ no ay golpe que ellas ſientan tanto, como el de ſarmiento, y cõ vn manojo dellos pueſto al cuello les hazen los juezes dezir la verdad, mejor que ſi las tuuieran en el potro cõ riguroſo tormento. Pedro Greg. tit. 1. lib. 13. ca. 31. nu. 20. dize que eſte

Luc. 8. *Eſai. 5.* *Luc. 1.* *Pſal. 44.* *Pſal. 128.* *Actor. 2.* *Pſal. 18.* *Actor. 2.* *Pedro Gregor.*

eſte efecto no es natural, ſino diuino, y q̃ el ſarmiento atormẽta al demonio, o porque el vino q̃ del ſe ſaca, ſe conuierte en la ſangre de nueſtro Señor Ieſu Chriſto, o porque repreſenta eſta viña y vides que en la Igleſia han nacido de ſangre de gigãtes: pues de la de Chriſto ha nacido nueſtra viña de la Igleſia, y ſe fructifican los ſarmientos della. No me eſpanto agora que tenga tan grãdes rayzes, que diga Chriſto: *Matt.16.* *Portę inferi non praualebunt aduerſus eam.* Por eſto S. Pablo 1. ad Timot. 3. llamo à la Igleſia coluna, *1.Timo.3.* y firmamento de verdad, *colũna & firmamentum veritatis.* Pero eſtando Chriſto N.S. con ella haſta la fin del mundo, no ay q̃ marauillar deſto. *Ecce ego vobiſcum ſum vſque ad conſummationem ſæculi.* *Mat.vlt.* Matth. vlti. Eſte lugar entienden *Leo.1.* de la duracio de la Igleſia Leo. 1. en la Epiſt. 31. ad Pulcheriã Auguſtam: y Leo. 1. en la Epiſto. ad Conſtantinum Auguſtum. Y aſſi *Pſal. 47.* hablãdo Dauid Pſ. 47. de la Igleſia, dize: que la fundo Dios para ſiẽpre. *Deus fũdauit eam in æternũ.*

A eſte propoſito me podria valer de authoridades de ſanctos Padres, y graues dotores, pero pues es comun conſentimiento de todos los catholicos, no quiero detenerme en eſto. Solo quiero valerme deſta razon. Fuera de la Igleſia no ay ſalud como todos dizen. Luego ſi la Igleſia ha de faltar, entonces ſeria impoſſible la ſaluacio de los hõbres, lo q̃ de ninguna manera ſe ha de dezir. Concluyamos eſte capitulo, y digamos q̃ en tiempo de Antichriſto no ha de faltar la Igleſia, aunque huuieſſe mas perſecuciones de las que aura.

A la razon de dudar propueſta en el principio del capitulo paſſado, digo que el ſacrificio de la Miſſa ha de ceſſar en publico, pero nunca dexara de ſer alomenos en lugares ſecretos: y eſto no es coſa nueua en tiẽpo de las perſecuciones de la Igleſia: porq̃ los Summos Pontifices de S. Pedro, haſta Syluestro dezia Miſſas *in Cryptis*, q̃ quiere dezir en lugares ſecretos y debaxo d̃ tierra.

De Elias, y Henoc.

PARA que mejor ſe entienda lo que auemos dicho dela perſecucion de Antichriſto, y lo que auemos de dezir de lo que ha de acontecer en tiẽpo de Antichriſto de vna merced grande, q̃ Dios nueſtro Señor ha de hazer al mundo en enuiar à Elias y Henoc para predicar contra Antichriſto, y lo que ha de acontecer en los poſtreros dias deſte maldito, no puedo dexar de tratar de Elias, y Henoc en particular que vna de las ſeñales como veremos de no auer venido Antichriſto, es no auer venido Elias y Henoc, que quando ſe

veran Elias, y Henoc predicãdo, podrian entonces entender que ya esta en el mundo Antichristo, y que presto se acabara el mũdo, y estara cerca el dia del juyzio.

CAP. XX.

Si Elias y Henoc viuen aun, o murieron.

§. I.

Sixto Se. REFIERE Sixto Senense lib. 2. Biblio. sant. que R. Abnesra y otros Hebreos se persuadieró q̃ Henoc murio. Su razon se funda en lo q̃ dize la diuina Escritura de Henoc Ge. 5. *Non apparuit quia tulit eum Dominus.* No parecio Henoc, porque se lo lleuo el Señor, y este lenguage da à entender que Henoc murio, porque en semejantes ocasiones tratando de la muerte, habla de la misma manera la sagrada Escriptura. 3. Reg. 19. Viendose apretado Elias en cierta ocasion dixo: *Tolle animam meam,* acabadme Señor la vida; y Iob cap. 12. dize: *Nescio enim quandiu subsistam, & si post modicũ tollat me factor meus.* No se si viuire mucho, ni se si presto me lleuara el Señor, quiere dezir si me morire: luego diziendo la diuina Escritura de Henoc. *Non apparuit quia tulit eum Dominus,* nos da à entender que Henoc murio.

Gene. 5. *3. Reg. 19.* *Iob. 12.*

Antes de responder à esta duda, supõgo primero, que Henoc del qual hablamos, no fue hijo de Cain sino de Iared, lo q̃ aduierto porque Cain tuuo vn hijo al qual llamo Henoc, y por su respeto à vna ciudad que fundo llamo Henoc, y como digo no es este, sino vn hijo de Iared neto de Nataleel, el qual Henoc de sesenta y sinco años engẽdro à Matusalé, y viuio despues tres ciẽtos años. Interpretase Henoc dedicado y bien acostumbrado.

Supongo segundo, que Elias fue natural de Galaad, de la tribu de Leui, como San Epiphanio, y Theodoreto dizẽ, el qual nascio en vna Ciudad llamada Thesbes, que por esto se llamo Tesbites. Su padre dizen los dotores citados, q̃ fue Sobacha si bien en la S. Escritura no se dize. Interpretase Elias fuerte, y correspondio muy bien su vida al nombre que tuuo; esto basta para lo que pienso tratar. *Epipha. Theodor.*

Digo primero, Henoc no murio, sino q̃ aun viue. Esta cõclusiõ es de todos los dotores catholicos, y la tengo por cosa de fe. La primera razon, en confirmacion desta conclusiõ es de la sagrada Escritura, de la qual consta clara mẽte q̃ Henoc no murio. Del lugar q̃ se valen los contrarios, se prueua q̃ Henoc no murio. *Ambulauitque cum Deo, & nõ apparuit quia tulit eũ Dominus.* Camino cõ Dios, y no parecio, porq̃ le lleuo el Señor. Dõde nra vulgata lee, *Gene. 5.*

Quia

Quia tulit eum Dominus: leen los
Seten. Setenta: *Quia tranſtulit eum Dominus*: Y de la miſma manera lee
Philo. Philo lib. de vita ſapientis. Los Rabinos de aquel lugar quieren inferir, que Henoc murio; porque dize Moyſes *tulit*, y no *tranſtulit*, que diran ſi aduierten lo q̃ tenemos dicho, que en el meſmo lugar los Setenta leen, *tranſtulit*, conforme el texto Griego.

Eccl. 44. Eccleſiaſti. 44. dize lo meſmo la diuina Eſcritura. *Henoc placuit Deo, & translatus eſt in paradiſum, vt det gẽtibus pœnitentiam.* Henoc agrado à Dios, y le traslado Dios al parayſo, para predicar à las gẽtes penitencia, que como diremos, vendra en tiempo de Antichriſto à predicar penitencia.

Hebr. 11. Mas claro lo dixo S. Pablo ad Hebr. 11. *Henoc tranſtatus eſt ne videret mortẽ.* Traslado Dios à Henoc para que no vieſſe la muerte, quiere dezir; paraque no murieſſe. Reſponde Philo, que deſto ſolo ſe ſigue, que no murio quando le traslado Dios: pero como ſe prouara, que trasladado no murio; porque ſi le traſlado nueſtro Señor, fue para apartarle de la cõuerſacion de los hõbres, y hizieſſe vida heremitica, y ſolitaria. Auia de aduertir Philo, que ſan Pablo no dize ſolo que traslado Dios à Henoc, ſino que le traslado paraque no vieſſe la muerte, que fue dezir, para que no murieſſe. Y quando no baſtara eſte lugar, que baſta para prouar que Henoc no murio, acuerdeſe de lo que cuẽta ſan Ioan Apoca. cap. 13. hablãdo de Henoc, y Elias; dize que *Apoc. 13.* vendran en tiempo de Antichriſto, y que predicaran contra el, y que Antichriſto les ha de matar, y que han de eſtar muertos tres dias y medio en la plaça de Hieruſalem. Lean eſto en el lugar citado, que las palabras del Apocal. deſpues que ſeran meneſter, las referire.

§ II.

Diran, pudo Henoc morir, y reſucitarle nueſtro Señor para predicar, y deſpues morir; que no es coſa nueua morir vno, y reſucitarle Dios, y deſpues boluer à morir. Tenemos entre otros, dos exemplos claros en la diuina Eſcritura. El vno es de S. Ioan cap. 11. el qual dize, que mu- *Ioan. 11.* rio Lazaro hermano de Martha, y Maria, y deſpues d̃ quatro dias q̃ eſtaua ya hediendo, le reſucito Chriſto: y deſpues ſabemos que murio. El otro es d̃ S. Lucas cap. *Luc. 7.* 7. el qual dize que el hijo de la viuda de Naim murio, y llenandole a enterrar, le reſucitò Chriſto, y deſpues es cierto que murio: lo q̃ dezimos deſtos, podriamos dezir de otros muchos que reſucito Chriſto, y de los que reſucitaron los Santos.

Reſpondo primero, que quiẽ ſin fundamento dize eſto de Henoc, podria dezir lo meſmo de Elias. Reſpondo ſegundo, que ſi dezi-

dezimos que Lazaro, el hijo de la viuda de Naim y otros murieron, y deſpues reſucitarõ, es que quien nos dize que murieron, dize tambien, que reſucitaron: pero de Henoc ni dize la Eſcritura que murio, ni que reſucito, antes dize que no murio, ſino que ha de morir en tiẽpo de Antichriſto. Reſpondo tercero, y pregunto ſi murio, ò eſta ſu alma en el cielo, ò en el infierno, q̃ como ha tanto q̃ fue trasladado, no deue de eſtar en purgatorio. No ſe atreuiran à dezir que eſtà cõdenado; porq̃ ſi lo eſtà, como ha de venir à predicar cõtra Antichriſto, y padecer martyrio por defender la fẽ. Mas la Eſcritura dize del que anduuo con Dios, q̃ fue ſin duda dezir, que fue varon ſanto y perfeto. Eſto quiſo dezir Dios à Abraham: *Ambula coram me, & eſto perfectus.* Y ſi dizen que eſtà en el cielo gozando de Dios, como ha de boluer en carne mortal, que no entiendo que la Theologia enſeñe eſſo, y vemos que boluera en carne mortal, pues ha de morir.

Geneſ. 5.

Geneſ 17.

§. III.

De paſſo guſtaremos de entender como ſe entiende aquel lugar de ſan Pablo: *Statuũ eſt omnibus hominibus ſemel mori.* Eſtà ordenado que todos los hombres mueran vna vez. Si eſto es aſſi, como algunos murierõ dos vezes: porque ſi murieron, reſucitaron, y deſpues boluierõ à morir; dos vezes ſerã muertos algunos. Reſpondo, q̃ eſtan los hõbres condenados à morir por razon del pecado: *Per vnũ hominem peccatũ intrauit in mundum, & per peccatum mors.* Rom. 5. Y eſto es ſolo vna vez, como dize ſan Pablo. *Statutum eſt omnibus hominibus ſemel mori:* Pero eſto ſegun dizen la gloſa interlineal, y la gloſa ordinaria, ſe ha de entẽder ſegũ ley natural, quieren dezir ſegun el curſo ordinario. Y no es inconueniẽte que Dios que ha diſpenſado en otras leyes, diſpenſe en eſta. Los que quieren ver eſte punto tratado, y las ocaſiones en que Dios N. S. ha diſpẽſado en leyes. Lean los Santos y Dotores ſagrados, y ſi no quieren tomar tanto trabajo, lean mi Santoral, que en el ſermon de la Concepcion de nueſtra Señora hallaran como Dios diſpenſo con Maria Señora N. en la ley del pecado original: y à propoſito deſto, hago vn largo diſcurſo de las leyes en que Dios ha diſpenſado. La reſpueſta agora es llana; morir vna vez ſolamente, es cõforme la ley ordinaria: pero para moſtrar ſu grandeza, y otros intentos particulares, ha diſpenſado en eſta ley: y aſſi algunos ſon muertos dos vezes. A eſte propoſito, pòdemos dezir, como Henoc viue tantos años ſin auer de morir, haſta la fin del mũdo: y lo meſmo es de Elias, viuiendo poco los hõbres conforme el curſo natural, ſegun

Hebr. 9.

Roma. 5.

Gloſ. Int.
Gloſ. ordi.

dixo

Pſal. 89. dixo Dauid Pſal. 89. *Dies enim annorum noſtrorum in ipſis ſeptuaginta anni. Si autem in potentatibus octoginta anni, & amplius eorũ labor, & dolor.* Viuen los hombres ſeteñta años, y quando mucho los robuſtos ochẽta, y ſi viuen mas, todo es trabajo, y dolor, y aunq̃ digamos q̃ al principio viuiã ocho cientos, y nueueciẽtos años, auemos de dezir, que es contra el curſo de naturaleza viuir tanto Henoc, porq̃ ſu translació fue el año de la creacion de 987. y ſabemos que de la creacion haſta la venida de Chriſto, huuo quatro mil años poco mas ò menos, de Chriſto haſta agora han paſſado mil ſeyſcientos y diez años, y miren los que aura deſte tiempo haſta el d̃ Antichriſto, en el qual han de morir Henoc y Elias, como diremos. Auemos tambien de dezir que en eſta ley y curſo de naturaleza diſpenſo Dios con Elias, y Henoc.

§. IIII.

De todo eſto conſta, que Henoc no es muerto, ſino que viue. Lo que podria confirmar cõ autoridades de Santos, ſino que en la ſegunda concluſion prouando que Elias no es muerto, ſe traeran.

Digo ſegundo, Elias no es muerto, ſino que aun viue. Eſta concluſion tambien es de fè Catholica. La razon della ſe funda en la S. Eſcritura, que dize q̃ Dios ſe lo lleuo en vn carro de fuego con vn toruellino, como ſe puede ver. 4. Reg. 2. *Ecce currus igneus, & equi ignei diuiſerunt inter vtrumque. Et aſcendit Elias per turbinem in cœlum.* Paſſado el Iordan, diuididas y apartadas las aguas con la capa de Elias, yuan Elias y Eliſeo caminando y razonãdo. Luego aparecio vn carro de fuego y caualios de fuego, que los apartaron, y ſubioſe Elias al cielo cõ vn toruellino. El dia en que ſe ſubio, ſe ſeñala en las addiciones del martyrologio de Vſuardo, que fue à diez y ſiete de Iunio, el año de la creacion del mundo de tres mil, y cinquenta. *4. Reg. 12.* *Vſuard.*

Tambien el Eccleſia. 48. dize que ſe ſubio Elias con vn toruellino: *Receptus & tectus in turbine, & inſcriptus in iudicijs temporum, lenire iracundiam Domini: conciliare cor patris ad filium, & reſtituere tribus Iacob.* Fue recebido y cubierto Elias con vn toruellino, y reſeruado para los juyzios de los tiempos, quiere dezir, para el tiẽpo de Antichriſto, y para aplacar la ira, que aquellas perſecuciones de Antichriſto ſeran permiſſion de Dios, y caſtigo de ſu ira, y juſticia. Concertara padres con hijos, y reſtituyra al tribu de Iacob, que con aquella perſecucion muchos catholicos eſtaran perdidos, y andaran diuertidos. Reduzgãſe à la memoria lo que tenemos dicho del Apocal. cap. 13. que en tiempo de Antichriſto lã de matar à Elias y Henoc, y han *Eccleſ 48* *Apoc. 13.*

y han de eſtar tres dias y medio muertos en la plaça de Hieruſalem.

S. Aug. La ſegunda razon es de los ſantos Padres. San Aguſtin lib. 2. de gratia Chriſti cap. 23. hablando de Elias, y Henoc dize. *Quos tamen non dubitamus in quibus nati ſunt corporibus viuere* No dudamos, que viuen aun Elias, y Henoc en los meſmos cuerpos que tenian, y lo miſmo dize lib. 9. de *D. Hiero.* Gene ad litte. cap. 6. San Hieronymo. epiſt. 61. ad Pamachium, dize deſta manera. *Henoc tranſlatus eſt in carne, & Elias cernens tranſlatus eſt in cœlum, nec dum mortui, & paradiſi iam coloni, habent quoque membra cum quibus rapti ſunt, atq. trãslati.* Henoc es trasladado en carne y Elias de carne tambien fue trasladado, no ſon muertos, pero ſon ciudadanos del parayſo, y tienen los miſmos miembros, con que fueron trasladados. *Tertul.* Tertuliano lib. de Ani. cap. 35. y 50. dize. *Tranſlatus eſt Henoc & Elias, nec mors eorum reperta eſt.* Fueron Elias y Henoc traſladados, y ſu muerte no fue hallada. *Irenæ.* Irenæo lib. con. Hæreſ. cap. 30. hablando de Henoch, dize: *Tranſlatus eſt, & conſeruatus vſque nunc teſtis iuſti iudicij.* Traslado Dios à Henoch, y le conſerua para teſtigo del dia del juyzio. *Baſil.* Baſilio homil. 11. Examerõ, dize de Henoc: *A generatione hominis ſeptimus mortem non vidit.* Henoc no vio la muerte. Como traygo eſtos, podria referir otros, que por euitar prolixidad dexo. Lean à Iuſtino en las queſt. ad orthodoxos q. 85. *Iuſtin.* Clemente Roma. lib. 5. conſtitu. Apoſtoli. cap. 8. San Cypria. lib. de Monti. Sion, & Sina. S. Chryſoſto. homi. 21. in Geneſ. y homi. 22. in epiſtol. ad Hebr. S. Epipha. lib. 1. aduerſus hæreſ. Hære. 64. Sã Grego. lib. 9. mora. ca. 4. y lib. 21. mora. cap. 36. Theodo. lib. quæſt. in Gene. q. 45. Euſebio lib. 1. in Geneſ. cap. 28. y à otros muchos que callo.

Clemen. *S. Cypri.* *S. Chryſ.* *S. Epiph.* *S. Grego.* *Theodor.* *Euſeb.*

Diran, porque quiſo Dios que no murieſſe Elias, y Henoc. Reſpõdo, que la razon principal de ſte milagro es la volũtad d̃ Dios. Lo mas que pueden pedir es algunas congruencias deſta marauilla. La primera es, paraque los hombres ſe perſuadan facilmente la reſurreccion, pues en cuerpos mortales conſerua à eſtos tãto tiempo. La ſegunda congruẽcia es, porque entiendan los hõbres que podia Dios conſeruarles immortales ſi quiſiera, pero no conuenia deſpues del pecado. La tercera congruencia, para que ſalgan en tiempo de Antichriſto à predicar, y bueluan por la honra de Dios. Pero porque ſon eſtos. La principal reſpueſta es la voluntad de Dios. Vna congruencia ſe me repreſenta, y es, por ſer Elias gran zelador de la honra de Dios, como de lo que dize la ſagrada Eſcritura del, conſta. De parte de Henoc por

ſer

Ep.ca.Iu. el primero que dio nuevas al mundo del dia del juyzio, pues vendra en tiempo de Antichristo, que es cerca del dia del juzio.

CAP. XXI.

Si Elias, y Henoc estan gozando de Dios, y sus cuerpos son mortales.

§. I.

SVPVESTO que Elias y Henoc son vivos, y no murieron, luego se ofrece ra al entendimiento esta duda, si estan en la gloria gozando de de Dios, y si sus cuerpos son mortales, ò immortales. Procopio Gazeo in Genes. Agustino Eugubino in recognitionibus veteris testamen. in cap. 2. Genes. y Ambros. Catha. opusculo. de consumata gloria Christi, son de parecer que Elias y Henoc estan gozãdo de Dios, y que sus cuerpos no son mortales, sino immortales. La razon primera, que puedẽ tener es, porque Henoc y Elias fueron grandes siervos de Dios, y Santos, y parece cosa dura que les tenga nuestro Señor tanto tiempo privados de su vista. Cõfirmase esta razon con lo que sucedio al buen ladron, el qual auiendo sido salteador toda la vida y ladron por vna confessiõ que hizo de Christo estando en la Cruz con grande arrepentimiento de sus pecados, le prometio Christo la gloria, *Hodie mecum eris in paradiso*, y cumplio Christo su palabra: pues biẽ nos podemos persuadir q̃ à tan grandes siervos de Dios como son Elias, y Henoc, no les tiene Dios privados de su gloria. La segunda razon es; porque de Elias dize la escritura. 4. Reg. 2. *Et ascendit Elias per turbinem in cœlum.* Subio Elias con vn torvellino al cielo: y de Henoc dize la diuina Escritura Eccles. 4. que le traslado Dios al paraysso. *Henoc placuit Deo, & translatus est in paradisum.* Deue de hablar aqui el Espiritu santo del paraysso, del qual hablò Christo al buen ladron, quando le dixo: *Hodie mecum eris in paradiso*: en particular que el paraysso terrenal, del qual podia hablar, no era ya en aquella ocasiõ que en el diluuio se deshizo, ni despues se vio. La tercera razon es, porque si no estan en el cielo gozando de Dios, y sus cuerpos son mortales, señalen el lugar donde estan; que cierto es han de estar en algun lugar. La quarta razon es, porque si sus cuerpos son mortales, para su sustento tendrã necessidad de comer y vestir, lo que parece cosa rara y peregrina. La quinta razõ es, en que se ocupan, y que hazen en el lugar don de estan, y en que se entretienẽ.

Luc. 23. *4. Reg. 2.* *Eccles. 4.* *Luc. 23.*

Procop. Eugubin. Ambros.

Por

Por eſtas razones y otras que ſabra alguno pẽſar, que à mi ſe me han ofrecido eſtas, ſe podriã perſuadir que Elias y Henoc eſtan gozando de Dios, y que ſus cuerpos ſon immortales. Pero paraq̃ mas diſtinctamente diga mi parecer, que ſera el de los Santos y Dotores con algunas concluſiones dire lo que ſiento.

§. II.

Digo primero. Quando fuerõ traſladados Elias y Henoc, no fuerõ a gozar de Dios. En eſta cõcluſion no puedẽ tener duda los Catholicos. La razõ es euidente, porq̃ antes q̃ Chriſto murieſſe, q̃ cõ ſu muerte abrio el cielo, eſtãdo cerrado, ningun hõbre gozo de Dios: digo hõbre, porq̃ los Angeles buenos gozarõ d̃ Dios, poco deſpues q̃ fueron criados, ſino que quãdo moriã los juſtos ſin deuer algo enel purgatorio ſe yuan al limbo, q̃ llama la Eſcritura diuina ſeno de Abrahã: luego ſigueſe q̃ Elias y Henoc en aquella ocaſion de ſu translacion, no fueron à gozar de Dios, pues aun Dios no ſe era encarnado. *Luc. 16.*

Digo ſegundo: Elias y Henoc no eſtã en la gloria. Eſta concluſiõ es comun, excepto los Dotores citados. La razon della es, porq̃ ſi eſtan en la gloria, ò ſus almas y cuerpos tienen gloria, ò ſolo el alma dellos tiene gloria, y no los cuerpos. Lo primero, no ſe puede dezir; porq̃ ſi ſus cuerpos ſon glorioſos, luego ſon impaſſibles; porq̃ la impaſſibilidad es dote de los cuerpos glorioſos, luego ſon immortales, que d̃ vno ſe ſigue el otro. Dezir q̃ ſean immortales, es hablar contra la S. Eſcritura, q̃ dize Apoc. 13. que les hã d̃ matar en la plaça d̃ Hieruſalem. Diran, ſus almas ſon glorioſas, pero no ſus cuerpos. Eſto no ſe puede dezir, primero, porq̃ dela gloria del alma reſulta por natural ſequela la gloria al cuerpo, y aſſi ſi ſus almas ſon glorioſas, lo ſerã ſus cuerpos, q̃ como tenemos dicho, no ſõ muertos. Dira alguno, aunq̃ eſto ſea aſſi, no ay q̃ marauillarſe deſto; porq̃ Chriſto del inſtante de ſu Encarnacion fue bienauenturado en el alma, como dela Theologia ſuponemos, y cõ todo, ſu cuerpo fue mortal y paſſible, como la fẽ enſeña. Razon tienen en lo que de Chriſto N.S. dizen; pero acuerdenſe q̃ eſte fue grãde milagro q̃ hizo Dios, q̃ el cuerpo d̃ Chriſto fueſſe paſſible, ſiendo ſu alma glorioſa, y ſi Dios hizo eſte grande milagro, fue por la obra de nueſtra redẽpcion, para q̃ Chriſto pudieſſe padecer y morir por los hõbres, y no es razon q̃ vn milagro como eſte, para vn fin tan alto hecho, quierã que ſe haga en Elias y Henoc. Mas que duro eſte milagro treynta y tres años en Chriſto, y en eſtos ſi ſe haze, dura millares de años. Añado otra razõ, que ſi Chriſto era bienauẽturado en el alma, y no comunicaua ſu gloria al cuerpo, *Apoc. 13.*

al cuerpo, estaua entre los hombres; pero que me digan q̃ estan en el cielo en cuerpo y alma, y q̃ siendo su alma bienauenturada, su cuerpo no lo es, sino q̃ es mortal y passible, no se yo como se puede dezir.

Diran mas, Moyses y S. Pablo estando en cuerpos mortales, vieron la diuina Essencia: pues bien puedẽ ver Elias, y Henoc à Dios estãdo en cuerpos mortales. Respõdo primero, q̃ esto q̃ dizen es incierto, q̃ si bien algunos Dotores lo dizen, no es cosa aueriguada, antes diziendo la Escritura. *Non videbit me homo, & viuet:* No me vera el hõbre viuiẽdo: y S. Ioã ca. 1. *Deum nemo vidit vnquã*, ninguno ha visto à Dios, tengo por muy probable, que Moyses y S. Pablo no vieron la diuina Essencia. Respondo segũdo, q̃ los Dotores que dizen esto, confiessan que fue de passo, *per modum transeũtis*: Y aqui vemos que seria *per modum permanentis*, y de assiento. Digamos pues, que siendo sus cuerpos mortales, como lo son, no gozan de Dios.

Exod. 33.

Ioan. 1.

Resoluamos esta dificultad, y digamos, que no gozan de Dios, y que sus cuerpos no son immortales, sino mortales. Lean a San Agustin lib. 1. de peccatorum meritis. cap. 3. y lib. 9. de Gene. ad litte. cap. 6. cuyas palabras son. *Nec tamen credo eos iam in illam spiritualem qualitatem corporis cõmutatos, qualis in resurrectione promittitur, quæ Domino primo præcessit.*

S. Aug.

§. III.

Muy mejor se entendera lo que auemos dicho, respondiendo à las razones propuestas en contrario. A la primera razõ respondo, que Henoc y Elias fuerõ grandes sieruos de Dios, pero como no son muertos no les sirue de pena no ver à Dios en particular, que si no ven à Dios, gozan de grande quietud, y diuina contẽplacion y amor de Dios: y aunque esta cõtẽplacion no sea por la vision clara y intuitiua d̃ Dios, es por cognicion que llaman los Theologos abstractiua. Desta manera entenderemos algunos lugares de Sãtos. S. Hiero. in epis. ad Pamachium, dize: *Eos frui diuino consortio, & cibo cœlesti.* Gozã de la cõpañia y conuersacion de Dios, y de vna comida celestial. S. Epipha. hær. 64. dize: *Eos nutriri quodã spirituali alimẽto, cui⁹ suppeditator est, qui oculta cognoscit, & inuisibilia creauit.* El sustẽto de Elias y Henoc, es vn mãjar espiritual, el qual da quiẽ conoce las cosas ocultas, y secretas, y el q̃ crio las cosas inuisibles. S. Agust. lib. 9. de Gen. ad litte. ca. 6. dize desta manera. *Neq; enim arbitrãdũ est Eliã vel sic esse iã, sicut Sancti, qñ per acto operis die denarium accepturi sunt, vel sic quemadmodum sunt homines, qui ex ista vita nondum emigrarũt. Iam itaq. aliquid melius habet quãuis nondum habeat, quod ex hac vita rectè gesta in finem habiturus sit.*

D. Hiero.

S. Epiph.

S. Aug.

No

No ſe ha de penſar que Elias goza de lo que gozan los Santos, quando deſpues de auer acabado el jornal deſta vida, recibierõ por paga el denario (por el qual ſe entiende la gloria.) Ni tan poco eſta como los demas hombres, que no han ſalido deſta vida. Alguna coſa mejor tiene que eſtos: pero no todo lo que tendra en el fin. No es razon paſſemos en ſilencio las palabras de ſan Bernardo ſerm. 6. de Aſcen-
D. Bern. tio. Domini, que para lo que tenemos entre manos ſon muy à propoſito. *Fœlices*, dize, *viri illi per quos diuina aſcenſio legitur præſignata Henoc raptus, tranſlatus Elias, fœlices planè, qui ſoli iam Deo viuũt, ſoli iam vacant intelligendo, diligendo, fruẽdo.* Dichoſos ſon aquellos varones, de los quales eſtà dicha vna diuina aſcencion. Henoc fue arrebatado, Elias trasladado. Dichoſos que ſolo viuen à Dios, ſolo eſtan ocupados en Dios, entendiendo, amando, y gozando. Todo eſto ſe funda en que ſon Santos, en que no tienen las inquietudes d carne, que tenemos aca, en que, no tienen neceſſidad de comer, y beuer, como luego veremos.

La ſegunda razon propueſta es, contra eſto q̃ auemos dicho. Elias fue trasladado al cielo, dize la Eſcritura, y Henoc al parayſo, eſto parece que da à entender q̃ eſtan en el cielo gozãdo de Dios. Reſpondo, que por cielo entiẽde la Eſcritura ſagrada en el lugar de los Reyes, no el empyreo ſino el ayre, aſſi lo dize Nicolao de Lyra en aquel lugar, y es muy conforme eſta declaracion à las diuinas letras. Aſſi ſe entiẽde aq̃l lugar del Pſal. 8. *Volucres cœli, & pices maris.* Las aues del cielo, quiere dezir del ayre. Luego diran eſtà Elias en el ayre, lo que no es creyble. No dize ſeñores la Eſcritura que fue trasladado al cielo, ſino que ſubio al cielo. *Aſcendit Elias per turbinem in cœlum.* Y aſſi la conſequencia no es à propoſito. *Lyra.* *Pſal. 8.*

A lo de Henoc que fue traſladado al parayſo: reſpondo, que ſegun Ianſenio, parayſo en aquel lugar quiere dezir, lugar de guſto, y es aſſi: que deue de eſtar Henoc con Elias en algun lugar apaſible de guſto y regalo. Que lugar es eſte, es el parayſo terrenal? Reſpondo, que ſi eſtà en pie, y no ſe deshizo en el tiempo del diluuio, creeria que eſtan alli: pero eſto aueriguaremos deſpues tratando ſi ſe acabò el parayſo terrenal. Y aſſi quedara reſpondido à la tercera razon. A la quarta razon, ſi comen y beuen, luego reſponderemos. A la quinta razon ya tenemos dicho en que ſe ocupan, y que hazen en el lugar donde eſtan.

CAP.

CAP. XXII.

Si Elias y Henoc eſtã en eſtado de merecer.

§. I.

PARA poner en ſu punto lo que auemos dicho en el capitul. paſſado es razõ trataremos tres dificultades què ſe ofrecen. La primera es, ſi Elias y Henoc eſtã en eſtado de merecer. La ſegunda, ſi tienen neceſſidad de alimẽto para ſuſtentarſe. La tercera, en que lugar eſtan, y por ocaſion de ſto trataremos del parayſo terrenal.

En eſte capitulo ſolõ trataremos la primera delas tres dudas, y con mucha razon; porque auemos dicho, que no eſtan enel cielo, que gozan de quietud, que ſus cuerpos sõ mortales, que les traslado el Señor, vnas coſas dizen que puedẽ merecer, y otras dan a entender, que no pueden merecer.

En eſta dificultad hallo dos grandiſſimos Dotores encontrados, digo el P. Franciſco Suarez, y el padre Blaſio Viegas, entrambos de la compañia de Ieſus. El padre Suarez. 3. p. tom. 2. diſputa. 55. ſectio. 1. es de parecer que no eſtan en eſtado de merecer. La primera razon, y es la principal porque Dios tiene ordenado q̃ el eſtado de merecer ſea el deſta vida mortal, como tengo largamente prouado en el tratado de la llaga del coſtado đ Chriſto N. Señor cap. 6. y aunque eſtos varones no ſon muertos, la translacion para ellos fue como vna muerte; porque viuen vna vida muy diferente de eſta. Y eſto es muy conforme à la diuina Eſcritura, que Gen. 5. ſolo cuenta. 365. años q̃ viuio Henoc antes de ſu translacion, ſin hazer memoria de los años que viue agora. La ſegunda razon es, pórque à poder merecer, con tan largo tiempo tendrian infinitos meritos, y excederian en ſantidad, no ſolo à los demas Santos, ſino à la Virgen Señora N. y la razon deſto es, porque para el augmento de gracia y gloria, no ſolo es à propoſito la intencion de los actos, ſino tambien la multitud dellos. Y dezir que ſon mas Santos que nueſtra Señora, es coſa impia; y aun dezir que exceden en ſantidad à todos los Santos, es coſa peſada; porque la comun opinion es q̃ los Apoſtoles lleuan ventaja à todos, cõforme lo que dixo S. Pablo. Rom. 8. *Nos autem primitias ſpiritus habẽtes*: y los que mas ſe han querido alargar, dizẽ que ſan Ioſeph eſpoſo de la Virgen Maria, y padre legal de Chriſto, excede à los demas Santos.

Geneſ 5.

Rom 8.

§. II.

El padre Blaſio Viegas ſobre el Apocaly. cap. 11. ſectio. 4. dize,

que eſtan en eſtado de merecer. La primera razon es, porq̃ el eſtado de merecer dura haſta la muerte, al qual llamamos eſtado de viador y caminante; y no ay paraque de vna regla general como eſta excluyr el eſtado deſtos varones candidatos, que aſſi les llama Tertulia. lib. de reſurrectio carnis. cap. 8. con tan poco ò ningun fundamento. La ſegunda razon es, porque no ſerian felices, ſino muy infelices; porque ni gozan del bien q̃ gozan los del cielo que es ver à Dios, ni gozan del bien que tienen los deſta vida, q̃ es poder merecer. La tercera razon, porque hã de venir al tiempo de Antichriſto, y morir y padecer martyrio, como diremos: pues quiẽ oſara dezir que en eſta ocaſion no merezcan? Y ſi en eſta mereceran, luego no ſe les acabò el tiempo de merecer: luego eſtan en eſtado de merecer.

Tertulia.

A lo que dize el padre Suarez, que excederian à los Santos y Virgen en ſantidad, ſi eſtauan en eſtado de merecer, reſpõde el P. Viegas, que nũca ſe ha de conceder que exceda à la Virgen, ni la ygualen en ſantidad: porque aun q̃ el tiẽpo de merecer ſea mas largo q̃ el dela Virgen, los actos meritorios de la Virgen fueron tan intẽſos y feruoroſos, q̃ nũca los de otri llegaran à la ſantidad de la Virgẽ, en particular que el merito es mayor quãdo procede de mas gracia, y la de nueſtra Señora es mayor que de quantos han ſido, y ſeran; Mas dizen algunos, y à mi me agrada mucho, que tuuo mas gracia y ſantidad la Virgen que todos los ſantos juntos. No es razon me pidan trate eſte punto agora, remito al Lector al ſermon de la Anũciacion de nueſtra Señora de mi Santoral, donde toco vn poco eſte punto.

En lo de los Santos no repara tanto el padre Viegas; pero yo repararia mucho en conceder que llegaſſen à la ſantidad de los Apoſtoles, y de ſan Ioſeph. Acuerdenſe que los jornaleros que vinieron à la tarde à trabajar à la viña, ganaron tanto como los que todo el dia trabajaron: dando à entender, que en el ſeruicio de nueſtro Señor, en poco tiempo puede aprouechar vno tanto, como otro en mucho. Para remate deſto aduierto, que eſtos Santos ſi bien pueden merecer, eſtan cõfirmados en gracia, y no tienen la carne por contraria, como luego diremos, lo que es ocaſiõ que no lleguen ſus meritos à los de los Santos.

Mat 20.

§. III.

No quiero hazer cenſura de la dotrina de eſtos padres tan graues, en eſta materia en particular, que no ay baſtantes fundamentos, como depende de la voluntad de Dios, para aſſegurar vno, ni otro. Noten à eſte propoſito las palabras de S. Tho. 3. p. q. 1. ar. 3. *De his quæ ſupra naturã ſunt, nec*

S. Thom.

nec ſine magno diuinæ omnipotentiæ miraculo effici poſſunt, non eſt quicquam affirmandum, niſi quod per diuinam reuelationem nobis innotuit, ſcilicet aut quia traditum eſt in diuina ſcriptura, aut ex ea facilè colligi poteſt, aut certa Eccleſiæ traditione conſtat, aut Patrum & Theologorum doctrina nititur: Si yo me auia de inclinar à alguno, me inclinaria mas preſto à la dotrina del padre Viegas. Cõficiſſo ſiempre la erudicion del padre Suarez, publico la agudeza de ſu ingenio, como à maeſtro le reſpeto: pero la verdad, puede comigo mas: *Amicus Socrates, amicus Plato, ſed magis amica veritas.* No me paſſa por el penſamiento dezir que es falſa la dotrina del padre Suarez, ſolo digo, que ſi me auia de inclinar à alguna dotrina, mas preſto abraçaria la del padre Viegas.

Y para que vean que es probable la dotrina de mi doctiſſimo maeſtro, quiero reſponder à las razones del padre Viegas. A la primera razon ſe reſponde, que el eſtado de merecer es haſta la muerte; pero eſtos ſon como muertos: porque ſu vida es muy diferente de la nueſtra. A la ſegũda razon reſpondo, que eſtos no ſon tan felices como los del cielo, ni ſe pueden llamar deſdichados, aunque no merezcan, porque gozan de vna vida quieta, de grande regalo, y guſto. Si los dados à la oracion, y que han llegado à la oració de vnion, que llaman, y contẽplacion quieta gozan en eſta vida de vn cielo de la manera, q̃ aca ſe puede gozar, como tengo dicho en mi tratado d̃ la oracion lib. 1. y experimentan los grãdes ſieruos de Dios, que quietud tendran eſtos illuſtres varones que en eſta materia han llegado à lo que ſe puede llegar en eſta vida, lo que entenderemos mejor con vn exemplo que en el capitulo ſiguiente referimos. Añade el padre Suarez que antes de ſu tranſlacion entendieron la volũtad de Dios, y lo que auia de paſſar por ellos, acceptaron eſta voluntad de Dios, y con mucho guſto ofrecieron à nueſtro Señor el auer de eſtar tanto tiẽpo ſin verle, y guſtarõ mucho de que en el fin del mundo les empleaſſe nueſtro Señor en predicar contra Antichriſto, y morir por defender la fẽ.

A la tercera razon reſpondo con el miſmo padre Suarez, que quando vẽdran en el tiempo de Antichriſto, podrã merecer, que de aquel eſtado les bolueria nueſtro Señor al eſtado de merecer. Han me de conceder todos, que lo puede Dios hazer eſto, y como depende de la voluntad de Dios, no podemos allegurar vno ni otro, como con S. Tho. tẽgo aduertido. Cõcluyo eſto con dezir, q̃ aueriguen otros la verdad, que à mi me agrada lo que dize el padre Benedicto Peterio tãbien de la Cõpañia de Ieſus: el *Benedict. Peterio.*

qual lib.7.in Gen.cap.5.q.5. vna opiniõ y otra dexa por probable.

§. III.

Siguiendo qualquier opinion auemos đ dezir dos cosas, vna q̃ Elias y Henoc fueron confirmados en gracia en la translacion, y assi no puedẽ pecar. Dizelo el padre Suarez enel lugar citado. No declara si esta cõfirmaciõ en gracia fue demanera q̃ no pudiessen pecar mortal ni venialmente, ò si solo es para no pecar mortalmente: porq̃ S. Ioan Batista fue santificado en el viẽtre de su madre, y fue confirmado en gracia, y sabemos que se fue al deserto. *Ne saltem leui maculare vitam famine posset:* porque no manchasse su vida con algun pecado venial. Mas, los Apostoles fueron confirmados en gracia, y pudieron pecar venialmente. Solo de la Virgen Señora N. se sabe de cierto, que no pudo pecar venialmẽte por priuilegio particular que tuuo como dize el Concilio de Trento sessio.6.can.23. Yo creeria que ni pueden pecar mortalmente, ni venialmente. La razon q̃ tengo es; porque puede Dios dar gracia bastante para esto, y segun el estado en que está, y quietud de que gozan, les es muy cõueniente. Mas que como luego diremos à les Dios quitado ò extinguido, lo que llaman *fomes peccati*, que es la rebelion entre la carne, y espiritu, que suele ser ocasiõ de pecados veniales, y assi tengo para mi, que ni pecados veniales hazen.

Conc. Tri.

Solo queda vna dudilla siguiẽdo la doctrina que puedẽ merecer, como si estan cõfirmados en gracia, pueden merecer. Esta duda no es solo destos, sino de nuestra Señora, S. Ioan Batista, y Apostoles. Biẽ saben que es muy metaphysica, y no es para este lugar. Solo digo, q̃ nuestra Señora, S. Ioan Batista, y los Apostoles estando cõfirmados en gracia merecieron: y assi aunq̃ Henoc y Elias esten confirmados en gracia podran merecer. ¶ La otra cosa es que no tienẽ la rebellion q̃ suele auer entre la carne y espiritu: *Caro cõcupiscit aduersus spiritũ, & spiritus aduersus carnẽ*, ad Gala.5. *Video aliam legẽ in membris meis repugnãtem legi mentis meæ.* Roma. 7. por lo qual dezia S. Pablo: *Infœlix homo quis me liberabit de corpore mortis huius.* Desdichado hõbre, quiẽ me librara deste cuerpo tan pesado, que tanto me inquieta, y en tãtos aprietos pone à los hõbres. Dottrina es esta de S. Bernar. enel lugar citado. *Neque enim corpora, dize, quæ corrumpuntur, illas aggrauant animas: aut terrena inhabitatio sensus corũ tanquã multa cogitantes deprimit, qui cum Deo ambulasse noscuntur. Factum est impedimentum omne de medio: occasio vniuersa sublata, materies nulla relicta est, quæ eorum affectum aggrauet, vel deprimat intellectum* (habla de Henoc) *ob hoc raptum scriptura comme-*

Galat.5.

Rom.7.

Bernar.

commemorat, ne forte vincat malitia sapientiã, & intellectus eius, vel anima vltra decipi valeat aut mutari. Lo q̃ està muy en su lugar para la quietud de la vida q̃ tienẽ sin comer ni beuer, como diremos.

CAP. XXIII.

Si Elias y Henoc tienẽ necessidad de alimẽto.

§. I.

VEAMOS en este capitulo de que manera se conseruan Elias y Henoc tanto tiempo. Theodo. lib. quæst. in in Gen. q. 45. dize, que esto no lo auemos de inquirir curiosamente. San Agustin lib. 1. de peccatorum meritis, & remissione. cap. 3. dize muchas cosas à este proposito. Primero dize, que si Adam no peccara, no fuera mortal, sino immortal, como esto se aya de entẽder, lo tẽgo declarado en el sermõ funebre, q̃ hallaran en el principio del sermõ del Rey Dõ Iayme justiciero. Dize segũdo, q̃ como conseruo Dios los hijos de Israel tantos años en el desierto, sin que se les gastassen los vestidos, puede conseruar à los hõbres sin comer. Dize tercero, que no estan en la gloria. Dize quarto, que no tienen necessidad de alimento. Dize quinto, que tienen cumplimiento y hartura, como tuuo Elias los quarenta dias. 3. Reg. 19. Dize sexto, que se deuen sustentar como Adam en el parayso del arbol de la vida. Las palabras de san Agustin son estas. *Proinde si non peccasset Adam, non erat expoliandus corpore, sed superuestiendus immortalitate, & incorruptione, vt absorberetur mortale à vita, id est, ab animali in spirituale transiret. Neque enim metuendum fuit nedum forte diutius hic vineret in corpore animali senectute grauaretur, & paulatim veterascendo perueniret ad mortem. Si enim Deus Israelitarum vestimentis, & calceamentis præstitit, quod per tot annos non sunt obtrita, quid mirũ si obediens homini eiusdem potentia præstaretur, vt animale ac mortale habens corpus, habere in eo quendam statum quo sine defectu annosum, tempore quo Deus vellet, à mortalitate ad immortalitatem sine media morte venturus? Sicut enim hæc ipsa, caro quam nunc habemus, non ideo non est vulnerabilis, quia non est necesse vt vulneretur, sic illa non ideo non fuit mortalis, quia non erat necesse vt moreretur. Talem puto habitudinem adhuc in corpore animali atque mortali, etiam illis, quæ sine morte hinc trãslati sunt fuisse concessam. Neque enim Henoc, & Elias per longam ætatem senectute marcuerunt, nec tamen credo eos iam in illam spiritualem qualitatem corporis commutatos, qualis in resurrectione promittitur, quę in Domino præcessit, nisi quia isti fortasse, nec his cibis*

Theodor.

S. Aug.

3. Reg. 19.

egent, qui ſui conſumptione reficiunt: ſed ex quo translati ſunt ita viuunt, vt ſimilem habeant ſatietatem illis quadraginta diebus, quibus Elias ex calice aquæ, & ex colliride panis ſine cibo vixit: aut ſi & his ſuſtentaculis opus eſt, ita fortaſſe in paradiſo paſcuntur, ſicut Adam priuſquam propter peccatum exinde exire meruiſſet. Habebat enim quantum exiſtimo, & de lignorum fructibus refectionem contra defectionem, & ex ligno vitæ ſtabilitatem contra vetuſtatem.

§. II.

En eſta dificultad aduierto primero, q̃ en eſta materia no puedo aſſegurar coſa alguna; porque como depende de la diuina reuelacion, y no la tenemos en eſto, auemos ſolo de conjecturar lo que puede ſer. A mi no me parece mal dezir lo que algunos Dotores dizen, que no tienẽ neceſſidad de alimento corporal, ſino que Dios les ſuſtenta con comida eſpiritual. Confirmo eſta dotrina con las ſiguientes razones.

La primera es, puede Dios conſeruarles ſin comida corporea, ſino con la comida eſpiritual: luego ſuſtentales deſta manera. El antecedente conſta de lo que dixo Chriſto nueſtro Redemptor al Demonio Matth. 4. *Non in ſolo pane viuit homo, ſed in omni verbo, quod procedit de ore eius.* No viue el hombre de ſolo pan, ſino de qualquier palabra de Dios, quiere dezir, ſino de qualquier coſa que Dios quiere, que palabra ſignifica coſa en la diuina eſcritura: *Non eſt impoſſibile apud Deum omne verbum*, dixo el Angel Luc. 1. à nueſtra Señora, no ay coſa impoſſible para Dios. La conſequencia ſe prueua, por que ſupueſto ſu eſtado, no les cõuiene nueſtra comida, ſino comida eſpiritual.

Matt. 4.

Luc. 1.

La ſegunda razon ſe funda en la autoridad de S. Epipha. que es deſte parecer. S. Epipha. pues dize hær. 64. hablando del alimento deſtos dos varones que fue eſpiritual, dize pues: *Fõs viuere ſpiritualiter, nõ carnaliter propter tráſlationem, eſſeque in corpore, ſeu carne ſpirituali, & non opus habent, vt per cornua nutriantur, ſed nutriri alio ſpirituali alimento cuius ſuppeditor eſt Deus, qui occulta cognoſcit ambroſium quendã, & incorruptibilem cibũ.* Y S. Aguſt. en el lugar citado, mas ſe inclina à eſto que à otra coſa.

Epipha.

S. Aug.

§. III.

La tercera razon es, porque à Moyſes conſeruo Dios en el mõte quarenta dias ſin comer ni beuer, como dize la S. Eſcritu. Exo. 34. y Deuter. 29. por eſtar tratando cõ Dios: luego à eſtos conſerua el Señor ſin comer ni beuer en el lugar que les trasladò. Y ſi me piden, como les conſerua Dios, la reſpueſta es que con ſu diuina gracia y auxilio, lo q̃ para quien

Exod. 34
Deut. 29.

quiẽ ſabe vn poco de Filoſofia y Theologia no tiene duda. Declarome. La cauſa que tenemos neceſſidad de alimento, es porque el calor natural va gaſtando el humido radical, en el qual cõſiſte la vida, y aſſi es menester alimento para reparar lo q̃ ſe gaſta. Puede Dios hazer q̃ el calor natural no gaſte al humido radical, lo que no tiene duda, negãdo el cõcurſo general al calor, q̃ es menester para qualquier operaciõ, como no le dio al fuego del horno de Babylonia donde eſtauan los niños Sidrac, Miſac, y Abdenago, y aſſi no les quemò, ni hizo daño el fuego, como dize la S. Eſcritura Dan. 3. Aſsi entiendo que conſeruo Dios ſin comer ni beuer quarẽta dias, y quarẽta noches, Elias y Moyſes deſta manera eſtuuieron tantos dias ſin comer ni beuer. Deſte modo ſanta Catherina de Sena eſtuuo vna vez quatro dias ſin comer ni beuer. Mas digo, que puede Dios ſuplir la cauſalidad de las ſegundas cauſas, y aſſi quien conſerua el cuerpo humano con el alimẽto, le puede conſeruar ſin el, ſupliendo el auxilio de Dios la cauſalidad del alimento.

Dan. 3.

Dirã agora, viene bien lo que aueys prometido dezirnos y declararnos cõ vn exemplo como nunca ſe canſan, y viuẽ vna vida de mucho guſto, con grande quietud. Reduzganſe à eſte propoſito aquel exẽplo que ſe refiere en el promptuario de exẽplos de aquel monge contẽplatiuo, q̃ deſſeaua ſaber algo de lo que ſe goza en el cielo, y como pueden eſtar alli ſin canſancio, ni deſguſto, ſin comer ni beuer. Quiſo Dios N.S. darle à entẽder lo que paſſa en el cielo, y lo que ſabe regalar a vna alma aun en eſte mũdo. Oyo cantar junto a ſu celda vna aue, que ſegun la dulçura de ſu canto, deuia ſer vn Angel en forma de aue. Oya la el monge con grande guſto, y porque la aue ſe fue vn poco lexos en el boſque, fueſe tras della. Eſtuuo oyendo la aue ſin canſarſe, ni dormir, comer, ni beuer tres cientos y ſeſenta años. Parecio al monge auer eſtado algun par de horas oyendo el canto de la aue. Boluiendo a ſu monaſterio, vio la puerta mudada, el portero no le conocio, ni el conocio al portero: porfiando el monje que ſolo dos horas auia que faltaua de caſa. El portero preguntando ſu nõbre, ſe fue à dar razon del caſo al Abad. Miraron los libros del monaſterio, y hechará de ver q̃ auia faltado los dichos 360. años. Quedarõ todos admirados, y entẽdieron quan grandes ſon los regalos del cielo, pues aqui en eſte mũdo ſabe Dios tanto regalar. Los q̃ oyẽ eſto, y aduiertẽ lo q̃ digo no tẽdrã q̃ admirarſe, q̃ ſin eſtar Elias y Henoc en el cielo, paſſen vna vida quieta, cõ grãde ſoſſiego, y guſto, ſin comer ni beuer.

Diran quando Elias, y Henoc vendran en tiẽpo đ Antichriſto, y predicaran, comerã entonces y beueran. Quiſiera auer hallado eſta duda en los Dotores, para reſpõder bien à ella. Dire lo que ſe me ofrece que ſolo aduierto q̃ no la he hallado; porque ſe contenten de vna mediana reſpueſta. Digo pues que dize la Eſcritura ſanta Apoc. 13. que vendran en habito de penitentes, *induti ſaccis*, y por conſiguiente piẽſo que ayunaran comiendo, y beuiendo en ſus ocaſiones. Fundome en que eſtos Santos predicaran penitencia, q̃ no coman ni beuã tãto, conſeruandolos Dios milagroſamente, no ſeria coſa de conſideracion, para mouer à los hõbres à penitencia. Predicaran penitencia, y enſeñarlahan con palabras y exemplo: y aſſi como yran veſtidos de ſacos, y padeſceran tormentos, y ſentiran el martyrio, tambien pienſo que comeran y beueran, haziendo en eſto penitencia, y guardando la templança que conuiene.

Apoc. 13.

Del lugar donde eſtan Elias, y Henoc.

HAVIENDO dicho q̃ traslado Dios à Elias, y Henoc, y que aun viuẽ en cuerpos mortales, con mucha razon me pueden pedir diga en que lugar eſtan: y porque la Eſcritura diuina ſeñala que eſtã en el parayſo terreſtre, obligado quedo à tratar algunas coſas del parayſo terreſtre; porq̃ ſi el parayſo que crio Dios es cierto lugar corporeo, y no perecio con las aguas del diluuio, ſino que aun perſeuera, diremos que Elias y Henoc eſtan en el parayſo terrenal. Denme pues licencia que cõ la breuedad que podre, trate del parayſo terreno.

CAP. XXIIII.

Que ſe entiende por el parayſo q̃ Dios plãto.

§. I.

TRATANDO el ſanto Profeta Moyſes đ la creacion del mũdo, dize en el capitulo ſegundo del Gene. que plantò Dios en el principio vn parayſo de regalo y contento, en el qual puſo el hombre que auia formado. *Plantauerat autem Deus* dize, *paradiſum voluptatis à principio, in quo poſuit hominem quem formauerat.* En lugar de la palabra *paradiſus*, en Hebreo eſta la palabra *gam*, q̃ quiere dezir huerto, lugar ameno y apaſible. En lugar de la palabra *voluptatis* eſta la palabra Hebrea, *Be heden*, la qual palabra ſignifica cõtẽto y guſto. *Heden id eſt delitiæ, & voluptatis.*

Gene. 2.

Algunos

Algunos pienſan que *Hedeu*, ſignifica aqui algun lugar cierto en la parte Oriental. Deſte parecer ſon Rabbi Himehi Abraham, Beneſra, y Salomon. En lugar de aquella palabra à principio en el Hebreo ſe lee *MiKedem*, q̃ quiere dezir *principium*. Pero porque principio, ſe puede referir al tiempo, o al lugar, vna coſa y otra puede aqui ſignificar. Si ſe refiere al tiempo querra dezir q̃ en el principio de las creaciones de las coſas crio Dios y plãto vn parayſo. Si ſe refiere al lugar, querra dezir que planto Dios el parayſo en la parte Oriental, por que eſta parte es la primera de donde comiença à moueſe el primer cielo, y aſſi S. Baſilio ho. 11. in Gen. S. Chryſoſto. y Theodoreto, ſobre eſte lugar del Gen. S. Gregor. Niſſeno en la oracion Cur verſi ad Orientem adoremus, y S. Damaſcen. lib. 4. de fide ortho. cap. 13. en lugar de aquella palabra à principio, dizẽ *ad oriẽtem.*

Baſil. Chryſo. Theodor. Gregor.

Dama.

Supueſto eſto, veamos que ſe entiende por el parayſo q̃ Dios crio. Philo lib. vlt. de mundi opificio y lib. de Allegorijs legis Moſayc̃ dize que eſte lugar ſe ha de entẽder no literalmẽte ſino allegorica, y myſticamẽte, y aſſi Philo a quien ſigue Origenes pienſa que el parayſo eſta en el tercer cielo donde fue arrebatado S. Pablo. Por los arboles del parayſo entienden las virtudes angelicas. Por los rios, las aguas q̃ ſon ſobre los cielos. *Aquæ omnes quæ ſuper cœlos ſunt &c.* Algunos dotores tambien lo entendierõ deſta manera. *Dan. 3.*

Philo. Orig.

§. II.

Ioſepho lib. 1. Antiqui. y comunmente los ſantos y dotores Griegos y Latinos entienden eſte lugar en ſentido literal, y pienſan q̃ el parayſo del qual habla Moyſes es lugar corporeo y terreno, y cierto y determinado lugar. Marauilloſamente da entender eſto S. Chryſo. hom. 13. in Geneſ. con eſtas palabras. *Ideo Moyſes deſcribens paradiſum, & nomen loci in quo erat, ſcilicet Heden, & plagã orientalem quam ſpectabat, & nomina fluuium è paradiſo egredientium fere nota omnibus, tam ſubtiliter & accurate enarrauit: vt non liceret nugari volẽtibus decipere ſimpliciores, dicendo nullum fuiſſe in terra paradiſum ſed in cœlo, & alias fabulas, ſuaque ſomnia iactando. Nam ſi, cum Moyſes tantam in deſcribendo paradiſo diligentiam poſuerit, nihilominus tamen fuere nonnulli fabulantes non fuiſſe ſuper terram paradiſum, multaq. alia à doctrina Moyſis alieniſſima inducentes, & verba eius aliorſum quam dicta ſunt detorquentes: quid futurum fuiſſet, ſi non tam minutatim, tam dilucide, deniq. tam enucleate paradiſum deſcripſiſſet.* La ſumma de lo que dize es, que Moyſes cuẽta por menudo la

Ioſeph.

Chryſoſt.

la hiſtoria del parayſo, contando el lugar que es *Heden*, y la parte del mundo donde eſtaua que es Oriente, y los nombres de los rios que ſalian del parayſo, y aſſi no entender eſte lugar de vn lugar corporeo, y terreno es fabula; que dixerã, dize, ſi Moyſes no hablara tan claro como habla.

Hugo. No falta quien diga como refiere Hugo de ſancto Victore in annota. in Gene. que parayſo en eſte lugar no ſignifica alguna cierta regiõ, ſino a toda la tierra que en el principio ſe podia llamar parayſo por ſer tan amena y apazible, q̃ por eſta ocaſiõ Ge. 13. *Gen. 13.* Sodoma y Gomorra ſe llaman parayſo. Pero con lo que apuntare, veran quan poco, o ningun fundamento tiene eſta opinion. *Si* parayſo es toda la tierra, y no cierta parte, como ſeñala Moyſes el lugar q̃ es Heden, y la plaga de la tierra que es Oriẽte, como crio à Adam fuera del parayſo, y le traslado en el parayſo, como pecando le ſaco del, y puſo vn Cherubin por guarda, con vna eſpada de dos filos: ninguna coſa deſtas ſe podria dezir, ſi parayſo no ſignificara cierta parte de la tierra, y cierto lugar.

CAP. XXV.

Del lugar del parayſo terrenal.

§. I.

Rupert. RVPERTO lib. 1. de Trinita. & operibus eius cap. 37. y Ambroſio Catherino dizen dos coſas del parayſo terrenal, vna es, que es lugar ameniſſimo, otra es, que eſta junto al cielo de la luna. Añade Catherino que eſta de la otra parte del Oceano muy remoto, y lexos de noſotros. Por eſtar tan lexos y apartado de noſotros, dizen que no ſe halla ni pareſce. Criole Dios tan alto primero, porque fueſſe lugar mas ſano. Segundo, porq̃ no llegaſſen à el las aguas del diluuio. Tercero, porque los rios que ſalen del pudieſſen regar toda la tierra.

Eſta opiniõ eſta tan lexos dela verdad como pone lexos el parayſo; y primero tal tierra de la otra parte del Oceano ſe fuera hallada cõ tãta nauegaciõ, y tierra q̃ ſe à deſcubierta. Mas q̃ tã grã de parte de mundo dexara Dios inhabitable. Tercero de la eſcritura põſta q̃ el parayſo es en Heden dela parte del Oriẽte, y ſabe ſe q̃ eſto, no eſta lexos de Meſopotamia y Arabia, pues como puede ſer lo que dizen. No ſe en q̃ razõ cabe poner el parayſo jũto al orbe de la luna. Primero, porq̃ cõ el ardor del ſol y del fuego, y influẽcias de otros planetas no es habitable aquel lugar, ſi ya no dixeramos q̃ los hõbres ſon ſalamãdras q̃ viuẽ enel fuego.

Toſta-

Toſtado. Toſtado cap.2.Gen.q.9.y c.13. del meſmo libro q.107.dize q̃ el parayſo eſta deſpues de la media regiõ del ayre;y q̃ eſta 20. codos ſobre los mõtes, y aſſi las aguas del diluuio q̃ ſubieró quinze codos ſobre los mõtes,no llegaron al parayſo terrenal. No tiene razó Abuléſe en dezir q̃ el parayſo eſta en la tercera regiõ del ayre, porq̃ es muy ſeca y muy caliente por eſtar tã vezina del fuego,y ay en ella grãde mouimiẽto,y agitaciõ,por lo qual no es habitable.

Dexãdo varias opiniones,tẽgo por mas probable dezir q̃ el parayſo eſtá en Heden en la plaga oriental,no muy lexos de Meſopotamia,lo q̃ facilmẽte ſe puede collegir de lo q̃ tenemos dicho.

Toſtado. Diran,el parayſo era lugar muy grãde.Toſta.c.13.Gen.q. 98.dize q̃ no ſolo Aſia,Africa,y Europa, eſtã mayores q̃ el parayſo,ſino vna prouincia como digamos Eſpaña,o Alemaña era mayor:y aſſi es de parecer Toſtado q̃ deuia tener doze millas,como ſi dixeramos doze leguas.

No ſe puede ſeñalar quan grãde era,ſolo digo q̃ no era demaſiado grãde.Confirmolo primero porq̃ ſe llama huerto,y los huertos no ſon demaſiado grandes. Confirmolo ſegũdo,porq̃ no auiã de viuir todos los hõbres en el aunq̃ Adam no pecara, ſino q̃ perſeuerara en el eſtado dela innocẽcia,y la razõ es cõforme lo q̃ dize la diuina Eſcritura, porq̃ los hõbres auiã de ſer ſeñores de todos los peces del mar,y animales, *dominamini piſcibus maris, volatilibus cæli, &c.* Luego no auiã de eſtar todos en el parayſo, y aſſi no era demaſiado grãde. *Gen.1.*

§. II.

Diran,mas à q̃ propoſito crio Dios eſte parayſo. S. Tho. 1.p.q. 103.ar.2.y 2.2.q.164.ar.2. trae varias razones deſto,y tambien las traen Theodore. q. 24. in Gene. Beda,Hugo de S.Vict. Rabano, y Strabo en los comẽt. del Gen. La primera razon es, porq̃ Dios no trato al hõbre cõforme a lo q̃ ha de ſer, ſino ſegũ el preſente eſtado y juſticia. Por eſta razon aunq̃ Dios ſabia lo q̃ Iudas auia de hazer, le eligio Apoſtol,porq̃ ſegũ la preſente juſticia era bueno. A los Angeles q̃ ſabia auian preſto de pecar algunos dellos, crio enel cielo empyreo,de aqui es,q̃ aun que Adam auia de pecar preſto,como le crio Dios à ſu Imagen y ſemejança en gracia y juſticia original,le dio por caſa y palacio,el parayſo terrenal. *D.Tho.* *Theodo.* *Beda.* *Victor.* *Raba.* *Gen. 1.*

La ſegũda cauſa es, porq̃ ſacãdole Dios del parayſo por razõ del pecado,entrẽdieſſe de quãtos regalos le auia priuado el pecado.

La tercera cauſa porque de la amenidad,regalos y guſto del parayſo,coligieſe el grande regalo, y fertilidad del cielo.

La quarta razõ es,porq̃ ſiruieſſe d̃ palacio,à Henoc, y Elias.

Diran, mas guſtariamos de ſaber

ber la cauſa porque el parayſo terrenal nunca ſe ha hallado. Vnos dizé q̃ eſta muy lexos dela otra parte del Oceano. Otros dizen que eſta en lugar tan alto, q̃ no ay quien ſuba alla. Algunos dizen que antes de llegar al parayſo ay tan grandes montes, y por el camino fieras tantas, y animales tã ponçoñoſos que no ay llegar alla. Muchas otras coſas dizen à eſte propoſito. A mi me parece, que por vna de dos cauſas no ſe halla, o porque con las aguas del diluuio perecio, y ſe acabo, o porque los infieles que podrian yr alla lo tienen por coſa ficticia y de fabula la del parayſo, o porque los Chriſtianos viendo que la entrada eſta prohibida, no ſe curan de buſcarle, ni yr alla.

CAP. XXVI.

Si eſta en pie el parayſo terrenal. Y donde eſtan Elias, y Henoc.

§. I.

LA primera opinion en eſta duda es, que el parayſo terrenal aun dura, y que en el eſtan Elias y Henoc, dõde les traſlado Dios. Eſta opinion es de *Iuſtin.* Iuſtino Martyr in reſponſio. ad quæſtio. Orthodoxo. quæſt. 75. 76. y 85. Theophylact. lib. 2. contra Chriſtianę religionis calumniato. ad Antolycum, Tertuliano in apologetico, Nouatia. lib. de Trinita. Lactan. Firmia. carm. de Poenice, Epipha. in Ancora. y hære. 64. San Iſidor. de vita, & obitu ſancto. Hipoli. Mar. oratio. de Antichri. San Ambro. c. 4. epiſt. ad Roma. San Athan. lib. Quod Nicæna ſynodus &c. San. Grego. Iob. 18. y homil. 12. in Ezechiel. San Hierony. in epiſto. ad Pamachium. San Damaſcen. lib. 4. fidei ortho. cap. 28. San Aguſt. lib. 19. de Geneſ. ad litte. cap. 6. y lib. 1. de peccato meritis, & remiſſio. cap. 3. Arethas Cappadox. ca. 11. Apoca. Methodio in reuelatio. Procopio Gazeo lib. 4. in Gene. Irenæ. lib. 4. aduer. hæreſ. cap. 30. y lib. 5. cap. 5. Abulen. cap. 7. Gen. y cap. 25. Matth. quæſt. 435. Petro Lombardo in 2. diſt. 17. S. Th. 1. p. q. 102. a. 2. ad. 3 y 3. p. q. 49 ar. 5. ad. 2. Y es comun dotrina de los Santos antiguos, y Dotores ſcholaſticos. Confirmaſe primero eſta ſentencia de lo que dize el Eccleſia. cap. 44. *Henoc tranſlatus eſt in paradiſum, vt det gentibus pœnitentiam.* Por parayſo entienden los Dotores al parayſo terrenal. Confirmaſe eſto, porque Henoc fue traſladado muchos centenares antes que fueſſe el diluuio, y aſſi pudo muy biẽ ſer traſladado en el parayſo terrenal donde eſta.

Theophy. Tertul. Lactant. Iſidor. Ambroſ. Athana. Gregor. Hierony. Dama. Auguſt. Areth. Procop. Abulen. Pet. Lõb. D. Tho. Eccle. 44

Diran no eſtà alli, porque con las

las aguas del diluuio,pereſcio el parayſo.Contra deſto ay vna razon,que bien conſiderada es de momento.En el diluuio ſe ſaluaron ocho animas en el arca como dize la Eſcriptura Geneſ. 8.y ſin eſtos dezimos que ſe saluo Henoc milagroſamẽte.Prueuolo,porque Henoc entonces era ya en el mundo,y es de ſe q̃ aun viue : luego no murio en el diluuio,ſino que milagroſamente ſe conſerua : y ſi dezimos que el diluuio no anego Henoc , digamos que milagroſamente tambien ſe conſeruo el parayſo terrenal dõde eſtan Elias,y Henoc.

Gen. 8.

§. II.

La ſegunda opinion dize que perecio cõ las aguas del diluuio el parayſo terrenal , y por conſiguiente Elias y Henoc no eſtan en el parayſo terrenal . Eſta opinion es de Auguſti.Eugubi.in recognitio. vete.teſtament.Gen.2. Cornelio Ianſenio en ſu concordan.cap.143.Oleaſtro cap.2. Geneſ.Catheri.Gen. 2. Genebrard. lib.2.ſuæ Chrono. in prima ætate,y otros doctores modernos. La primera razõ es , porque Tygris , y Euphrates ſalian del parayſo como dize la Eſcritura Geneſ. 2. y oy ſe ven ſus principios en Armenia donde no parece el parayſo : luego el parayſo terrenal ya no es.La ſegunda razõ es, porq̃ las aguas del diluuio fueró tan grandes que ſubieron quinze codos en alto ſobre todos los montes,luego muy probable es que con el diluuio ſe acabo y perecio el parayſo terrenal.

Ianſe. Olea. Cathe. Genebr.

Y ſi dizen la Eſcriptura dize que Henoc fue traſladado en el parayſo.Reſpõdo dos coſas vna que por parayſo no ſe entiende el terrenal,ſino vn lugar ameno, apazible y de guſto . Otra q̃ entendiendo el parayſo terrenal,digo que fue alli trasladado , pero que como precio,le trasladaron a otra parte , donde eſtaua con Elias.

Algunos dizen que aquella palabra *in paradiſum* , no ſe halla en los exemplares Griegos, ſino que el interprete la añadio . Lo que ſe,es,que en nueſtra vulgata vltimamente correcta ſe halla, y aſſi no tenemos que dudar en eſto.

En ſuma digo,que es cierto q̃ Elias y Henoc les traslado Dios, y que viuen,pero es incierto dõde eſtan,porque es incierto ſi el parayſo terrenal eſta en pie , o no.Deſte parecer ſon San Chryſoſt.homil.21.in Geneſ. y homil. 22.Epiſt.ad Heb. y Theophyl. y Oecumen.ibi.Theodor. q. 45.in Geneſ.Auguſtinus lib.1.de peca. origin.capit.2.y 3.Cyprian.lib de Monti. Sina y Sion,donde dize : *Translatus eſt Henoc vbi Deus ſcit.*

Chryſoſt. Theophy Oecum. Auguſt. Cyprian.

CAP.

CAP. XXVII.

Si han de venir Elias, y Henoc en tiempo de Antichristo.

§. I.



A razõ de dudar es, porque de la sagrada Escritura parece que no se collige, q̃ ayan de venir Elias y Henoc antes del juyzio. Primero, de Henoc solo dize la sagrada Escritura, que le traslado Dios paraque fuesse exẽplo de penitencia, por que segun el texto Griego, se lee. *Henoc translatus est in exemplum pœnitentiæ generationibus* Las quales palabras tienen dos sentidos, vno es, que fue trasladado porq̃ fue vn exemplo de penitencia, con su santidad y vida. Otro es, paraque à exẽplo suyo, hiziessen los hombres penitencia, viendo como honraua Dios à los q̃ hazian penitẽcia. Y assi deste lugar no parece que se colige, que ha de venir Henoc antes del dia del juyzio, en tiempo de Antichristo. Segundo, aquel lugar de Malachias cap. 4. donde se dize, que Elias ha de venir antes del dia del juyzio, explico Christo Matth. 11. de san Ioan Baptista. *Ipse est Elias qui venturus est*, dãdo à entẽder que san Ioan era Elias, no en persona, sino en espiritu. Y Matth. 17. diziendo los Phariseos que Elias auia de venir, dixo Christo *Elias iam venit, & nõ cognouerunt eum*. lo que se ha de entender de Elias en espiritu, porq̃ hablando de Elias en persona S. Ioã no era Elias como el mesmo dixo Ioan. 1. respondiendo a la pregunta si era Elias, respõdio *non sum*: luego no es cierto que ayan de venir Elias y Henoc antes del dia del juyzio en tiempo de Antichristo.

Mala. 4.

Matt. 11.

Mat. 17.

Ioan. 1.

§. II.

Digo primero, de fe es q̃ han de venir dos precursores antes del segũdo aduiento de Christo. O antes del dia del juyzio. Esta conclusion es de todos los santos y dotores. Confirmase primero de lo que dize S. Ioan Apocalyp. 11. donde hablando de Antichristo dize, que embiara dos testigos. *Et dabo duobus testibus meis, & prophetabunt diebus mille ducẽtis sexaginta amicti saccis*. Dara Dios dos testigos, que predicaran mil dozientos y sesenta dias, vestidos de sacos.

Apoc. 11.

A estos llama dos olivos, y dos candeleros: de la boca dellos saldra fuego paraque no les puedan dañar, y a la postre, la bestia por la qual dizen todos se entiende Antichristo, les ha de matar, y han de estar tres dias y medio muertos en la plaça de Hierusalem, estas cosas dan à enten-

entender que antes del dia del juyzio en tiempo de Antichriſto embiara Dios dos predicadores, y precurſores ſuyos. La duda, ſi alguna ay es, quien ſeran eſtos precurſores.

Digo ſegundo, ſan Ioan Euãgeliſta no ſera vno deſtos, que vendran en tiempo de Antichriſto. Eſta concluſion es la que cõmunmẽte abraçan los dotores, aunque no falte quien diga lo contrario. La razon della es, porque ſan Ioan Euangeliſta murio: luego no ha de venir en tiempo de Antichriſto. El antecedente es de Tertuliano lib. de anima. ca. 50. de S Hieron. lib. de ſcripto. Eccleſiaſt. lib. 1. aduerſus Iouinia. y Matth. cap. 20. Euſebio Cæſar. lib. 3. hiſt. Eccle. cap. 24. Nicepho. lib. 2. cap. 31. y lib. 2. cap. 42. S. Auguſt. tractat. 124. in Ioan. S. Epiphanio hæreſ. 79. S. Iſidoro lib. de vita, & obitu Sancto. cap. 74. Theophylact. y Beda ſoan vlti. y Euthy. in Matth. cap. 43. En confirmacion de que murio, nos podemos valer del Conci. Epheſi. donde ſe manda que ſean adoradas las reliquias de los martyres, en particular de ſan Ioan Theologo. De ſus reliquias haze mencio Cæleſtino Papa in epiſt. ad Syno. Epheſi. San Chryſo. in epiſto. 22. epiſt. ad Hebr. y homi. 2. in Ioan. y lo refieren S. Thom. Ioan. cap. 21. y in 4. d. 43. q. 3. ad 2. y Abulen. cap. 20. Matth. queſt. 79. Mas de ſu ſepultura haze mẽcion Euſebio lib. 3. Hiſto. Eccle. cap. 33. y ſan Hierony. de ſcripto. Eccleſia. Socra. lib. 6. capit. 10. y Sozome. lib. 8. ca. 6. Claro me parece que queda nueſtro antecedente, que ſan Ioan Euangel. murio. De dõde ſe ſigue que no ha de venir en tiempo de Antichriſto, porque o ſu alma ſola eſta en el cielo, o eſta tambien ſu cuerpo por auer reſuſcitado como ſienten algunos. Sin cuerpo es cierto que no ha de venir, porque no ſeria à propoſito ſu venida para los hombres. Si ha reſuſcitado y reſuſcitara para eſto, ſiẽdo ſu alma bienauenturada ſu cuerpo tambien lo ſera, pues como predicara en habito penitẽte padeſcera, y morira? Digamos pues que ſan Ioan Euang. no vẽdra en tiempo de Antichriſto, ni ſolo ni en compañia de Elias, y Henoc.

Tertul. *Hierony.* *Iouinia.* *Euſeb.* *Nicepho.* *Auguſt.* *Epipha.* *Iſidor.* *Theophy.* *Bed.* *Euthym.* *Conci.* *Epheſ.* *Cæle.* *Chryſo.* *D. Tho.* *Abulen.* *Euſeb.* *Hiero.* *Socrat.* *Sozome.*

§. III.

Diran, Hypol. Mar. Oratio. de conſuma. ſæculi, dize que S. Ioã Baptiſta fue precurſor de la primera venida de Chriſto, y q̃ S. Ioan Euangel. ſera precurſor de la ſegunda venida. *Primi ipſius aduentus, dize, præcurſorem habuit Ioannem Baptiſtam: poſterioris vero quo venturus eſt in gloria Henoc, & Eliã, & Ioannem Theologum exhibebit.* Al qual ſiguen Cathe. opuſc. de hacre, y cap. 2. Gene. Dorotheo Obiſpo de Tyro y Simeõ Meta. en la vida de S. Ioã, y Greg. Trap. Ioan

Hypoli. *Cather.* *Doroth.* *Metaph.* *Trapez.*

Ioan cap.21.Fundaſe eſta doctrina en tres lugares de la ſagrada Eſcritura.El primero es del Apo
Apoc.10. calypſi cap.10. *Oportet te iterum prophetare Gentibus, & populis,& linguis,& regibus multis.* Eſtaua S. Ioã deſterrado en la Isla d Pathmos y dixole el Angel,conuiene que prediqueys otra vez a las gẽtes,pueblos y naciones, y a muchos Reyes,y eſto dizẽ hara ſan Ioan en tiempo de Antichriſto.
Mat.20. El ſegundo lugar es de ſan Mat. cap.20.*Calicem quidem meum bibetis &c.* Hablando Chriſto con Santiago,y cõ ſan Ioan, les dixo: que auian de beuer ſu caliz, y auian de ſer martyres, lo que no vemos cumplido en ſan Ioan, pero cumpliraſe ha en tiẽpo de Antichriſto que matara a ſan Ioan.
Ioan. 1. El tercer lugar es de S. Ioan c.21. donde hablando Chriſto cõ ſan Pedro de ſan Ioan,dixo:*Sic eum volo manere,d nec veniam quid ad te.* dando à entender que no auia de morir Ioã,ſino que ſe auia de guardar para precurſor del ſegũdo aduiento,y auia de venir en tiempo de Antichriſto.

La reſpueſta a eſtos lugares,ſera declarar lo que quiere dezir la diuina Eſcritura.En el primer lugar ſe dà à entender que ſan Ioan de la Inſula de Pathmos auia de boluer à Aſia, y alli auia de predicar a varias gentes, pueblos,naciones,y Reyes,y aun podemos dezir que predico en todo el mundo, por el Euangelio que eſcriuio.

En el ſegundo lugar da à entẽder Chriſto que ſan Ioan auia de ſer martyr y eſto ya ſe cumplio quando le puſieron en la tinaja del azeyte por orden de Domiciano, y ſino murio fue por milagro,q̃ el de buena gana acepto el martyrio y muriera ſi Dios milagroſamente no le ſacara.

El tercer lugar, tã poco arguye que ſan Ioan es biuo:porque, ò ſe entienden aquellas palabras condicionalmente, ò abſolutamente.Del primer modo las entiende ſan Ambroſ. in oratione funebri de obitu fratris,y aſſi lee *Si ſic eum volo manere,&c.* Conforme eſte ſentido no concluye el lugar que ſan Ioã no murio, porque quiere dezir Chriſto, Pedro que cuydado teneys vos de Ioã, ſi yo quiero que quede aſſi, que ſe os da à vos. Del ſegundo modo las entiende Cyrillo Alexandrin.y el ſentido ſera, yo quiero que quede aſſi haſta que venga, y fue deſta manera: porque no murio que primero Tito y Veſpaſiano no deſtruyeſſen la ciudad, lo que es claro para quien ſabe algo de hiſtoria. Murio ſan Ioan el año nouenta y nueue deſpues de Chriſto, y la deſtruccion de la ciudad fue el año ſetenta y ſinco.

§. IIII.

Digo tercero Moyſes y Hieremias no han de ſer precurſores del

del dia del juyzio,ni han de venir en tiẽpo de Antichriſto. Eſta cõcluſiõ es recebida de los mas, que por eſſo no cito dotores. La razõ en que ſe funda es, porque Moyſes y Hieremias murieron: luego no han de venir en tiẽpo de Antichriſto. El antecedente es manifieſto. Y primero q̃ Moyſes ſea muerto es de fe,que lo dize la ſagrada Eſcriptura.Deu.34.

Deut.34. *Mortuusq. eſt ibi Moyſes ſeruus dñi in terra Moab,iubẽte domino.* Subio Moyſes en el mõte Nebo,y murio alli en tierra de Moab por orden del Señor.Lo que le auia dicho Dios Deuter.32. *Iungẽris po-*

Deu. 32. *pulis tuis,ſicut mortuus eſt Aaron frater tuus in monte Hor,& appoſitus populis ſuis* . Aueys hos de juntar con los demas pueblos,y morir como murio Aaron vueſtro hermano en el monte Hor. Y en el Deuter.cap.34.ſe dize q̃ enterraron à Moyſes en la valle

Deut.34. de Moab contra Phogor , y ninguno ſupo donde eſtaua enterrado. *Et ſepelinit eum in valle terræ Moab contra Phogor,& non cognouit homo ſepulchrum eius uſq.in præſentem diem* No quiſo Dios,porq̃ de camino apuntemos eſto,que ſe hallaſſe el ſepulchro de Moyſes por mas que ſobre el tuuieſſen contienda ſan Miguel , y el diablo como dize Iudas en ſu canonica , porque los Hebreos

Epi. Cano. Iudæ. Chryſoſt. inclinados à idolatrar , no adoraſſen ſu cuerpo,como à coſa diuina ſegũ aduierte ſan Chryſoſt. homil.1.in Matth.

Que Hieremias ſea muerto no conſta de la Eſcriptura : pero dizen lo grauiſſimos doctores S. Epipha.lib.de vita,& obitu prophetarum,San Iſidoro lib.de vita,& morte ſancto. y Doroth. in ſynopſi,los quales dizen,q̃ murio en Egypto apedreado.Dizen mas que le enterraro dõde Pharaõ auia eſtado,y q̃ ſu ſepulchro es muy honrado de los Egypcios. *Epiph. Iſidor. Doro.*

Diran primero,de Hieremias ſe dize Hiere. 1. *Antequam exires de vulua ſanctificaui te,& prophetã in gẽtibus dedi te.* Sãctificole Dios antes de nacer,y hizole predicador,y propheta de las gentes, lo que ſe cumplira en tiempo de Antichriſto. *Hiere. 1.*

Reſponde S. Hiero. que Hierem. prophetizo a los Hebreos, y à Gentiles, como conſta de ſu profecia,y eſto quiere dezir *prophetam in gentibus dedite.*

Diran ſegundo , Moyſes fue teſtigo de la transfiguracion de Chriſto Matth.17.y para eſto reſuſcito:luego tambien lo ſera de la ſeguda venida de Chriſto , y para eſto reſuſcitara . Mas que Apoca.11.tratando de los que hã de venir en tiempo de Antichriſto ſe dize : *Hi habẽt poteſtatem ſuper aquas conuertendas in ſanguinem,& percutere terram omni plaga.* Tendran poder para conuertir las aguas en ſangre, y caſtigar al pueblo con muchas plagas, lo *Matt.17.* *Apoc.11.*

que es muy proprio de Moyſes, pues vemos que hizo ſemejantes coſas en Egypto paraq̃ Pharaon cayeſſe en la cuenta, y dexaſſe yr libre el pueblo. Reſpõdo primero, q̃ Moyſes aparecio en la montaña de Thabor, como à teſtigo de la transfiguracion de Chriſto: pero no reſuſcitò, ni aparecio proprio cuerpo, ſino en cuerpo phantaſtico, como dizen *Lyra.* Lyrano Mat.17. *Abul.* Mat.17.q. *Abulen.* 54.y 55.y S.Th.1 p.q.45.ar.3.ad.2. *D. Tho.* y aunq̃ fueſſe teſtigo de la trãſfiguracio đ Chriſto N.S. en cõpañia de Elias, no ſe ſigue q̃ lo aya de ſer de la ſegunda venida de Chriſto. Reſpondo ſegũdo, que Elias y Henoc harã los milagros que dize S.Ioã; ni deſto ſe ha de inferir q̃ vẽdra Moyſes por auer hecho ſemejantes milagros, por que quiẽ dio poder à Moyſes para hazer aquellos milagros, le dara à Elias y Henoc, para hazer ſemejantes milagros.

§. V.

Digo quarto, los precurſores del ſegundo aduenimiento de Chriſto, y que han de venir en tiempo de Antichriſto, ſon Elias y Henoc. Eſta concluſion es comun de los dotores, porque aun que algunos digan que ſeran ſan Ioan Euãgeliſta, Moyſes, y Ieremias; no niegan que ſean eſtos. *Suarez.* Dize el padre Franciſco Suarez 3.p.to.3.diſput.55.ſect.2. que eſta concluſion es de fe, o muy cerca della.

La primera razon deſta concluſiõ es, porque Elias y Henoc, como tenemos prouado, viuen aun, y no murierõ, para que auiã de eſtar de eſta manera, ſino para ſer precurſores del ſegundo aduiento de Chriſto, y predicar contra Anichriſto?

La ſegũda razõ porque à ellos quadran y conuienen las coſas q̃ dize S.Ioan Apoca.11. de los dos precurſores de Antichriſto, como de lo que diremos conſta. *Apoc.* 11

La tercera razon es, porque la diuina Eſcritura de vno y otro lo dize, lo que cõſta deſtos lugares. De Elias dize la Eſcritura que ha de venir en aquel tiẽpo Mala. 4. y Eccle.48. Mala.4. ſe dize: *Ecce ego mittam vobis Eliam prophetam, antequam veniat dies domini magnus, & horribilis.* Va hablando el prophera del dia del juyzio, al qual llama dia grande, y de eſpanto, coſas proprias del dia del juyzio, como ſaben los que entienden la ſagrada Eſcritura. Antes deſte dia dize Dios que embiara al Propheta Elias. Que hable aqui Elias en perſona y no de Elias en eſpiritu como fue S.Ioã Baptiſta, confirmolo primero, porque los ſetenta añadieron la palabra *Theshbitis*, como aduiertẽ S.Hieronymo, Theo. Cyril. Tertuliano, Auguſtino y otros. Cõfirmo lo ſegundo, porque S. Ioã Baptiſta que fue Elias en eſpiritu, fue precurſor del primer aduiento de Chriſto, y no dizẽ los doto- *Mala.4. Eccle.48. Hieronym. Theo. Cyril. Tertul.*

dotores que ſea precurſor del ſegundo aduiento.

Eccle.48 El Eccleſiaſt.cap. 48. da à entender lo meſmo. *Quia receptus eſt in turbine ignis, lenire iracundiã domini, conciliare cor patris ad filiũ & reſtituere tribus Iacob.* Fue traſladado Elias en vn carro de fue-

4. Reg. 2. go como ſe dize 4.Reg.2.y ha de venir para aplacar la ira de Dios, porque el dia del juyzio ſe llama dia de ira, y ſe aplacara eſta con la penitencia y predicacion de Elias y Henoc, hara pazes entre padres y hijos, como dixo tãbiẽ

Mala.4. Malach.cap.4. y reſtituyra el tribu de Iacob, que eſtara perdido, por la predicaciõ y amenaças de Antichriſto, que eſto quiſo dezir Chriſto N. S. hablando de Elias

Mat. 17. Matth.17. *reſtituet omnia*, y no habla de Ioan Batiſta porque dize *Quid ergo ſcribæ dicunt quia Eliam oportet primum venire?* Que dizen los Eſcribras que ha de venir primero Elias? *Elias quidem venturus eſt, & reſtituet omnia*, Elias ha de venir, y reſtituyrlo ha todo, quiere dezir redreçarloha todo: notẽ que auiendo ya venido S. Ioan Baptiſta dize, *Elias venturus eſt*, luego el lugar no ſe entiende de ſan Ioan Baptiſta, ſino de Elias en perſona.

De Henoc no habla tan claro la ſagrada Eſcritura: pero tambien lo da à Entender el Eccleſi.

Eccle.44 capit.44. *Henoc translatus eſt vt det gentibus pœnitentiam.* No quito Dios la vida de Henoc, para que predique penitencia.

La quarta razon, ſe funda en lo que dizen los Santos Padres à eſte propoſito, claramente dize eſto ſan Ambroſio 1. ad Co- *Ambro.*

rinth. 4. *Puto enim*, dize: *quod Deus nos Apoſtolos nouiſſimos oſtendit, hoc ideo perſonæ ſuæ deputat, quia ſemper in neceſſitate fuit, perſecutiones, & præſſuras vltra cæteros paſſus, ſicut paſſuri ſunt Henoch, & Elias, qui vltimo tempore futuri ſunt Apoſtoli. Mittit enim habent ante Chriſtum ad præparandam populum Dei, & vniendas omnes Eccleſias, ad reſiſtendum Antichriſto, quos & perſecutiones pati, & occidi lectio Apocalipſis teſtatur.* Dize pues el bienauenturado ſan Ambroſio que ſiempre embia Dios nueſtro Señor perſecuciones y trabajos, como les tendran Elias y Henoc, que en el vltimo tiempo han de ſer Apoſtoles, y han de ſer embiados para reſiſtir a Antichriſto, y que a la poſtre han de morir. Tertuliano libro de anima *Tertul.*

capit. 35. dize claramente, que Elias ha de venir del lugar donde fue trasladado: ſus palabras ſon eſtas. *Elias autem non ex diſceſſione vitæ, ſed ex translatione vẽturus eſt, nec corpori reſtituendus, de quo non eſt exemptus: ſed mũdo reddendus, de quo eſt translatus, non ex poſt limine vitæ, ſed ex ſupplemento prophetiæ, idem & ipſe, & ſui nominis, & ſui hominis.* El miſmo *Tertul.*

Tertuliano cap.40. del miſmo li-

bro dize: *Mortui reſeruantur vt Antichriſtũ ſanguine ſuo extinguãt.* Reſeruanſe dize Elias y Henoc, que deſtos habla, haſta el tiempo de Antichriſto, para que con ſu ſangre le acaben. Coſas ſemejantes à eſte talle dizen los dotores y ſantos, y aſſi podemos cõcluyr y aſſegurar, que Elias y Henoc ſon los que han de ſer precurſores del ſegũdo aduiẽto de Chriſto, y han de venir en tiempo de Antichriſto.

A la razon de dudar propueſta al principio reſpõdo. El lugar que habla de Henoc tiene los ſentidos dichos: pero tambien admite el que auemos traydo, de lo qual ſe infiere, que Henoc vendra en tiẽpo de Antichriſto.

A los lugares que hablan de Elias reſpondo: que tratando Chriſto nueſtro Señor de Elias en eſpiritu, dize que era venido, y hablando de Elias en perſona, dize que ha de venir.

CAP. XXVIII.

De lo que han de hazer Elias y Henoc, y lo que les ha de ſuceder.

§. I.

Apoc. 11. VARIAS coſas dize ſan Ioan Apocal. 11. de Elias y Henoc quando vendran à predicar en tiẽpo đ Antichriſto. Vendran à predicar veſtidos de ſacos, durara ſu predicacion mil dozientos y ſeſenta dias, haran en aquel tiempo muchos milagros, y a la fin les ha de matar Antichriſto: eſtaran tres dias y medio muertos en la plaça de Hieruſalem, y deſpues han de reſuſcitar, y ſubir al cielo.

Vendran como digo à predicar: pero la S. Eſcritura no dize de que manera vendran, ſi inuiſiblemente, ſin verles venir, y ſaber dellos, haſta que los vean, o viſiblemente en algun carro de fuego, o nube, o de otra ſuerte, y pues la diuina Eſcritura no dize eſto, ni Concilios, ni el Papa, los dotores no lo pueden aſſegurar, ni dezir de cierto, de que manera vendran. Sera del modo que à nueſtro Señor le parecera.

Su predicaciõ durara mil dos ciẽtos, y ſeſenta dias. *Dabo duobus teſtibus meis, & prophetabunt diebus mille ducentis ſexaginta.* Aquella palabra *prophetabunt*, no ſignifica aqui ſolo, lo q̃ eſta por venir, y ſecretos, ſino predicar. Durara ſu predicaciõ treynta dias menos q̃ la đ Antichriſto, cuya predicaciõ y mãdo auemos dicho, q̃ durara mil dozientos y nouẽta dias cõforme la prophecia de Daniel cap. 12. *A tempore cum ablatum fuerit iuge ſacrificium, & poſita fuerit abominatio in deſolationem, dies mille ducenti nonaginta.* De donde ſe infiere que vendran quãdo *Dani.* 12.

Anti-

Antichriſto aura alcançado imperio y reyno, como aduierten
Auguſt. ſan Aguſtin lib. 1. quæſtio. Euãge.
q. 21. y ſan Anſelmo in elucida-
Anſel. rio. Y como vendran deſpues q̃ Antichriſto eſtara en ſu mando, y moriran vn poco antes que el, ſera treynta dias menos la predicacion deſtos ſantos varones, q̃ el Reyno de Antichriſto.

Diran, como podran en tan breue tiẽpo predicar por las partes donde Antichriſto mandara, y abraçaran ſu dotrina, que ſera caſi por todo el mundo. Reſpõdo primero que no yran por todo el mundo, ſino por las partes mas principales dõde Antichriſto y ſus miniſtros auran dado à entender ſus mentiras. Reſpondo ſegundo, que no ſiempre andaran juntos, ſino que yran cada vno por ſu parte, y a la poſtre ſe hallaran en Hieruſalem, donde han de morir. Reſpõdo tercero, que eſcriuiran muchas cartas animando y conſolando a los fieles. Reſpondo quarto, que ſin duda tendran diſcipulos q̃ predicaron lo meſmo, a los quales enuiaran por todo el mundo.

§. II.

Pareceme que oygo algun curioſo que me pregunta, quales ſerã ſus dicipulos que les han de ayudar en aquel ſanto miniſterio. Para mi tengo que de todas las religiones aura grandes ſieruos de Dios, que les ayudaran, y con grãde animo y eſpiritu bolueran por la honra de Dios, aunque padezcan martyrio y pierdã la vida, por la honra de Dios, como perderan muchos. No faltaran en eſte ſanto miniſterio cleri gos, (que aunque peſe a los here ges, en todos eſtados ay grandes ſieruos de Dios) los quales emprenderan con muchas veras la predicacion Euangelica y reſiſtiran à Antichriſto ſin temer ſu poder, ni amenaças.

Y ſi dixera q̃ entre eſtos predicadores de Ieſu Chriſto N. S. y dicipulos deſtos ſantos varones, aura muchos religioſos de la orden de nueſtra Señora del Carmen, no pẽſaria yr fuera camino. Fundolo en dos coſas. Vna que el ſanto padre Elias fue el q̃ fundo la religion de nueſtra Señora del Carmen como tengo prouado en mi Santoral en el ſermon de nueſtra Señora del Carmen. Otra, q̃ eſta religiõ entre otras, tengo confiança en nueſtro Señor que durara haſta la fin del mundo: porque quien ha viſto q̃ fundada vna religion, viniеſſe à faltar, viuiẽdo ſu fundador? pues como Elias fundo la religion de nueſtra Señora del Carmen y aun viue, y vinira haſta la fin del mundo, para mi tengo que ſu religion no ſe ha de acabar. Y quãdo me acuerdo de aquel Angel de mi ſanta madre Tereſa, que boluio en ſu punto y primer eſtado la religion de nueſtra Señora del Carmen, fundãdo monaſ-

terios de frayles y monjas descalças, que con tanta oracion y penitencia, enseñan el camino del cielo, me persuado, que muchos ministros de Iesu Christo, en aquella ocasion, y discipulos de Elias y Henoc, serã religiosos de nuestra Señora del Carmen. Bolviẽdo pues à nuestros santos predicadores y precursores del segũdo aduiẽto de Christo N.S. digo q̃ Elias y Henoc, han de predicar el tiẽpo q̃ esta dicho: y por mas poder q̃ tẽga Antichristo, y desseo d̃ quitarles la vida, no podra: porq̃ quãdo se llegarã a ellos para dañarles, saldra fuego d̃ su boca q̃ deuorara y abrasara a sus enemigos, como dize S. Ioã Apo. 11. cuyas palabras son. *Et si quis voluerit eis nocere, ignis exiet de ore eorum, & deuorabit inimicos eorum, & si quis voluerit eos ledere, sic oportet eos occidi.* Ni les podran hazer daño hasta el fin, acabado el tiẽpo de su predicacion, como dirẽmos despues.

Apoc. 11.

Estos santos varones han de predicar penitẽcia como consta de aq̃llas palabras del Eccles. 44. *Henoc trãslatus est in paradisum, vt det gẽtibus pœnitẽtiã.* Tiene Dios reseruado à Henoc, paraque predique à los hõbres penitẽcia, en particular a los q̃ por la persuasiõ de Antichristo, se aurã apartado de Dios. Predicarã penitẽcia, y todo lo demas q̃ es menester, para que la gẽte no dè credito al hijo de perdiciõ Antichristo, y si por su miseria han caydo, se bueluã a Dios, y porq̃ su predicaciõ haga mas prouecho, vẽdrã à predicar cõ habito de penitẽtes, vestidos d̃ sacos, como dize S. Ioã Apo. 11. *Et dabo duobus testibus meis, & prophetabunt diebus mille ducẽtis sexaginta, amicti saccis.*

Ecclo. 44

Apoc. 11

Quãdo me acuerdo desta misericordia de Dios, y veo q̃ ha de embiar en tiẽpo de Antichristo varones tã santos, vestidos de sacos à predicar, aduierto dos cosas, vna, quã amigo es Dios N. S. de vsar misericordia, y de no castigar al hõbre tãto, como sus pecados merecen. Este pensamiẽto pienso tratar en el c. 36. dõde tratare del tiẽpo q̃ ha de auer de la muerte de Antichristo, hasta el dia del juyzio. Alli me vendra à proposito tratar vn poco dela misericordia diuina, y dar razõ por que en tiẽpo de Antichristo embiara Dios à Elias, y Henoc,

La otra cosa es, põderar como vienẽ à predicar en habito de penitentes vestidos de cilicios, y como les veo por otra parte tan contemplatiuos, abrasados de amor de Dios, y del proximo, y tã penitentes se me representa como se ha de predicar, y cõsidero que la causa de tan poco prouecho que se haze, predicando yo tanto como predico, es faltarme estas partes, oracion digo, amor de Dios nuestro Señor, y del proximo, y penitencia.

CAP.

CAP. XXIX.

Como han de predicar los predicadores.

§. I.

DENME licencia los predicadores padres y ſeñores mios que me entretenga por ocaſion deſtos ſantos varones y predicadores Apoſtolicos, en tratar vn poco, como auemos de predicar los predicadores, ya ſe que todo lo que dire ſera vn vexamẽ para mi, y para que quede mas corrido de lo que eſtoy. Pero cierto q̃ quedaria muy deſconſolado ſino dezia algo de lo que he hallado en los ſantos y dotores à eſte propoſito, y algunas de mis ſimplicidades. Supongo primero, que el predicador ha de tener ſuficiencia de letras y prendas naturales para predicar. Ni me pidan agora que yo me entretenga en tratar lo que ha de ſaber el predicador para eſte miniſterio. Dexo eſto à los ſeñores Obiſpos, a los quales toca aueriguar eſto, y mandar examinar, alos que han de hazer eſte oficio, y ſe han de emplear en el oficio de la ſanta predicacion. No quiero dezir en eſto mi penſamiento, porque no me eſperarian, o me tẽderiã por terrible, ſi dezia lo q̃ la experiẽcia nos enſeña, in verbo predicadores, y confeſſores, hablo de las letras. Bien ſaben que ay vna infinidad de predicadores muy doctos, q̃ no me paſſa por la imaginacion dezir lo contrario: pero guſtaria entendieſſen lo que quiero dezir, ſin dezirlo.

§. II.

Para que lo que predicare y enſeñare el predicador ſea de grande prouecho, importa ſummamẽte q̃ enſeñe, y obre. Comẽcemos por aquel lugar ordinario del Euangeliſta ſan Lucas. Act. 1. *Primum capit Ieſus facere & docere.* Primero obro Chriſto nueſtro Señor, y deſpues enſeño, y quãdo enſeñaua obraua, treynta años obro, y tres enſeño: El *facere* conforme la Gramatica es breue, y el *docere* es largo, pero bien podemos aqui dezir que el *facere* es largo, y el *docere* es breue. Enſeñar, y no obrar, es de poco prouecho. *Vnus ædificator, & alter deſtruens, quid prodeſt niſi labor* Eccle. 24. Si todo lo que haze en el edificio vn albañil, deshaze otro, poco ſe hara, es trabajar, y no hazer coſa de prouecho. Quãdo el predicador predica y enſeña, eſta edificando edificios eſpirituales, pero ſi lo q̃ enſeña desdize de lo q̃ obra, deshaze lo q̃ ha hecho, es en reſolucion de poco prouecho lo que predica, en particular ſi el pueblo lo aduierte, y entiende aſſi. Mandaua

Act. 1.

Eccle. 24

Dios Exod. 39. que de la orilla de la veſtidura ſacerdotal pendieſſen vnas campanillas, dando à entender que las obras de los predicadores han de ſer vozes, haſta la ropa y veſtidos hã de dar vozes contra los pecados. Noté las palabras de ſan Hieronymo: *ad Fabiolam* de la veſtidura ſacer dotal. *Tanta debet eſſe ſcientia, & eruditio Pontificis, vt geſtus eius, & motus, & vniuerſa vocalia ſint: veritatem mente concipiat, & toto eam habitu reſonet, vt quicquid agit, quicquid loquitur ſit doctrina populorum abſq. tintinabulis enim, & diuerſis coloribus, & gẽmis. Floribus que virtutum, nec ſanctè ingredi poteſt, nec nomen Antiſtitis poſſidere.* Tanta ha de ſer la ciẽcia y erudiciõ del prelado, y predicador que ſu andar, mouimientos, y quãto haze han de ſer vozes, que conuiden al ſeruicio de nueſtro Señor. Conciba la verdad, y digala, y todo lo que haze conforme con la verdad que predica, de tal manera que todo lo que haze, y todo lo que habla ſea doctrina, y enſeñança para el pueblo, porq̃ ſin campanillas y diuerſos colores y piedras preciosas, y flores de virtudes, ni ſe puede entrar ſanctamente en la Igleſia, ni ſe puede tener el nombre de prelado. Eſta en ſu lugar, que el predicador predique humildad, pero conuiene que el no ſea ſoberuio. Ponga en execucion primero lo que dize, para que con ſu buen exemplo vençan los hombres la ſoberuia, y no ſean poſſeydos del demonio, que perſuadio ſoberuia diziendo contra el precepto de Dios que ſi comian del arbol que Dios les auia prohibido, ſeriã como a Dioſes. Todo eſto es de S. Aguſtin cuyas palabras ſon. *Humiliatẽ præcepiſti, humilis appare: & tu prior imple quod præcepiſti, vt exemplo tuo vincentes ſuperbiam, non poſſideantur à diabolo, qui admiſſus tua præcepta ſuperbiã perſuaſit dicens, mãducate, & aperientur vobis oculi, & eritis tanquam Dij.*

Exod. 39.

Hiero.

Paraque los hombres beuan de la agua de la fuente, importa que el dueño della beua primero dela agua. *Bibe aquam de ciſterna tua*, dize Salomon Prouerb. 5. *& fontes tui derinentur foris.* Palabras ſon muy proprias delos predicadores, los quales han de dar à beuer al pueblo la agua clara de la doctrina, de la qual habla Eſaias capitul. 55. *omnes ſitientes venite, ad aquas*, pero paraque beuan mejor los hombres es razon que beuan ellos primero. Con ſu mal exemplo el predicador deſautoriza la doctrina que predica. Cuenta Plutarcho de Eſtratonico que llegando a vna fuente dela ciudad de Pella, que es en Grecia, vio que la gente tenia mal color. Pidio ſi aquella agua era buena para beuer. Reſpõdieró q̃ ellos beuiã della. Infirió de la reſpueſta que no deuia

Prouer. 5.

Plutar.

deuia ſer buena, pues los que della beuian, tenian tã mal olor. Si pregũtamos ſi es buena la doctrina que predican los predicadores catholicos, reſponderan que ſi; pero ſi los predicadores beuen de aquella agua, como dizen, tienen tan mal color, como les luze tan poco el pelo, vna de dos, ò la doctrina no deue ſer buena, ò no deuen de beuer della. Lo primero, no puede ſer ſi predican lo que Dios y la Igleſia enſeña. Sin duda que la cauſa de tã mal color deue ſer que no beuẽ della.

Han de'yr las palabras del predicador acompañadas con las obras. Alabo la Eſpoſa los labios del Eſpoſo diziendo: *Labia eius lilia diſtillantia myrram primam.* Vueſtros labios ſon como lirios, los quales eſtan diſtillando myrra primera. Doctrina blanca, y limpia es la dẽl predicador, y porque ha de predicar penitencia, y mortificacion, que es amarga à la carne, dize: *Diſtillantia myrram primam:* A penas ha acabado de alabar los labios del Eſpoſo quãdo alaba à las manos, y dize: *Manus illi tornatiles aureæ plenæ hyacinthis.* Sus manos ſon como dos rollos de oro, llenos de jacintos y piedras preciosas. No ſabriamos eſpoſa como de los labios paſſays à las manos, ſin deteneros en la garganta, pechos, y braços. Sin duda da à entender lo que tenemos entre manos, que es razon anden à vna, palabras y obras, en el predicador. Eſto nos dio à entender Dios, quando mãdò Exo. 39. que el ſuper humeral eſtuuieſſe aſido con el racional. *Super humerale rationali copuletur, vt non ſit laxum, neque diſſolutum.* Da razon deſto ſan Hieronymo en la carta que eſcriuio à Fabiola: *Hæreant ſibi inuicem, & auxilio ſint, opera, & verba. Ratio enim operibus, & opera ratione indigent.* Es de grande prouecho, que en vn predicador eſten enlazadas, y aſidas las palabras con las obras, la lengua y manos. Bien entendio eſto vn gentil, pues dixo; *Plus homines oculis quam auribus credunt: longum iter per præcepta efficax, & breue per exempla.* Dize Seneca, que los hõbres mas creen à los ojos, que à los oydos. El camino de los preceptos es largo: pero el de los exemplos es breue, y muy eficaz. Por eſto dixo Eſai. c. 40. *Et erunt oculi tui videntes præceptorem tuum, & aures tuæ audient &c.* Tus ojos veran al maeſtro, y las orejas le oyran; dando à entender, que en el maeſtro y predicador ay que oyr, y ay que ver.

Cant. 5. *Exod. 39.* *S. Hiero.* *Seneca.* *Iſai. 40.*

Poco prouecho ſe ſaca de ſolas palabras, antes ſe ſuele menoſpreciar la doctrina quando la vida no conforma cõ las palabras, conforme lo que dixo S. Gregorio. *Nam cuius vita deſpicitur, reſidet et vitæ prædicatio contemnatur.* Quintiliano en el principio de ſus inſtitucio. oratorias, dize que el

S. Grego. *Quintil.*

el buen orador ha de ser hombre de bien, y ha de tener todas las virtudes: *Instituimus*, dize, *illum perfectum oratorem, qui esse nisi vir bonus non potest, ideoque non dicendi modo eximiam in eo facultatem, sed omnes animi virtutes exprimat.* Diogenes como cuenta Plutarco lib. 6. viendo à vn musico desconcertado en su vida, que templaua vn instrumento, le dixo: *Non eruboscis qui sonum linguæ aptas, animum ad vitam non componas?* No tienes verguença, que templando el instrumento, viuas tan destempladamente, y con tanto desconcierto?

Diogen.

§. III.

El intento principal del predicador à mas de la gloria de Dios ha de ser engendrar hijos espirituales à Dios. Por esto dezia san Pablo, que no era como algunos que adulteran la palabra de Dios. *Non sum sicut ceteri adulterantes verbum Dei.* Esta diferencia ay entre los casados, y amancebados, que los casados gustan de hijos, y les procuran, ni les esconden, quando les tienen: pero los adulteros no gustan de tener hijos, y les escondẽ, solo procuran su gusto, y entretenimiẽto. Ay predicadores que predicã por su gusto, y pretẽden solo el aplauso del pueblo, y no tratã de engẽdrar hijos espirituales à Christo, à estos llama S. Pablo adulteros, y dize q̃ adulteran la palabra đ Dios. Pero los predicadores q̃ lo son de veras, procurã de engẽdrar hijos espirituales à Dios. A estos les parẽ con grãde dolor, y assi dezia S. Pablo, *Filioli mei, quos iterũ parturio:* Hijos mios que os paro cõ dolor otra vez, q̃ *parturire*, es parir con dolor. Dize otra vez, porq̃ Christo N. S. les pario en la Cruz, y S. Pablo procuraua q̃ les pariesse otra vez Christo, y porq̃ el era el ministro desto dize, *Quos iterũ parturio*, y es q̃ dize. 1. Cor. 4. *Per Euangelium ego vos genui.* Desta maneta, han de predicar los predicadores, engendrãdo y pariendo hijos espirituales à Christo, y esto ha de ser con grande dolor, con mucho sentimiento, con lagrymas y penitẽcias. A este proposito les quiero declarar vn lugar de Iob cap. 39. *Nũquid nosti partus ibicũ, aut parturientes cervas obseruasti? Incruãtur ad fœtum, & pariunt, & rugitus emittunt.* Iob has cõsiderado los partos de los ibicos en los pedregales de los riscos, y has considerado el modo con q̃ paré las ciervas? Las quales se encogen y dan bramidos q̃ llegan hasta el cielo. Algunos entiendẽ por Ibicos algunas aues q̃ se criã en el Nilo, otros entiẽdẽ las cabras siluestres. Las cabras siluestres y ciervas tienẽ el parto dificultoso, y de mucho trabajo, por razõ de q̃ sus hijuelos estan embueltos en vnas mẽbranulas y telezillas đ carne, q̃ cõ dificultad se rõpen al tiẽpo del parto, y assi paren con grande traba-

2. Cor. 2. y 14.

Gala 4.

1. Cor. 4.

Iob. c. 39.

S. Grego. trabajo. Moraliſa S. Greg. eſto de las cabras ſilueſtres, y cieruas, y dize, q̃ ſignifican à los Apoſtoles, y predicadores q̃ les han de parecer en la ligereza y diligencia q̃ hã de tener en particular en la cõuerſion, y bien de las almas. Y como las cabras ſilueſtres y cieruas paren con dolor: aſſi los predicares engendran y paré los hijos eſpirituales con dolor; porq̃ les ha de coſtar mucha oracion mortificacion, y penitẽcia como diremos. §. III.

Iſai 58. Con vn lugar de Eſa. c. 58. entenderemos como ſe ha de predicar. *Clama ne ceſſes, quaſi tuba exalta vocem tuam.* Da vozes, no

1. Cor. 15. ceſſes como vna trompeta, alça la voz. Con trõpeta à Dios de llamar los muertos à juyzio, y lesha de reſucitar. Entiẽda pues el predicador q̃ ha de reſucitar muertos, por eſto le dizẽ, q̃ alce la voz como trõpeta. Dos coſas es razõ que ſe notẽ quãdo ſe tañe la trõpeta. Vna es q̃ ſe tañe cõ la boca, y ſe tiene cõ las manos, y eſto es lo q̃ tenemos dicho q̃ ha de predicar el predicador: pero ha de juntar con las palabras, las obras. Otra es, q̃ la trõpeta es vn poco ancha por abaxo, y angoſta por la parte de arriba, como la experiẽcia enſeña. Es dezir, que ſi anchura ha de auer, ha de ſer para el pueblo, q̃ la parte de arriba es angoſta; para el predicador, no auia de auer entretenimiento, ni

1. Cor. 6. coſa de guſto. *Multa licẽt, ſed non omnia expediunt.* Muchas coſas sõ licitas, que no conuienen para el predicador. No ſolo ſe ha d̃ apartar el predicador de lo q̃ es pecado, ſino de muchos entretenimientos, y coſas licitas ſe ha' de priuar, para agradar con muchas veras à nueſtro Señor. Biẽ entendio eſto el grande Profeta Moyſes, el qual ſiẽdo predicador, no de la ley nueua, ſino de la ley antigua, viuia cõ tanto recato, y recogimiento, q̃ no ſolo ſe priuaua de lo q̃ era pecado, pero ſe apartaua de lo q̃ era licito. De gracia q̃ aduiertã lo q̃ dize la S. Eſcritura, de la muger de Moyſes, à la qual llama Etiopiſa. *Loquuta q. eſt Maria & Aaron contra Moyſen, propter vxorẽ eius Aethiopiſſam, &c.* *Num. 12.* Dudan los Dotores aqui cõ mucha razon, porque à la muger de Moyſes llama la Eſcritura Etiopiſa, porque no era Etiopiſa, ni era negra, ſino Madianita, como ſu padre Ietro. Ioſepho dize, que realmẽte la muger d̃ Moyſes fue de Etiopia. Fue dize el caſo, que Faraon imbio à Moyſes con vn grãde exercito à Etiopia, y auiendo alcãçado victoria d̃l Rey, la hija del Rey prẽdada de la bizarria y diſcreciõ de Moyſes, ſe caſo cõ el; y aſſi con mucha razon ſe llama Etiopiſa. S. Aguſtin y Theodoreto dizen, que Sephora muger de Moyſen, era hermoſa y blanca, ſino que por contrario ſentido ſe llama negra, como al negro llamamos Ioan blanco.

Ioſepho.

S. Aug. Theodo.

Lo

Lo cierto en eſta duda es, que Maria y Aaron murmuraron de Moyſes, y les caſtigo Dios, la ocaſion de ſu murmuracion, dize Paulo Burgenſe fue, que Sephora muger de Moyſes ſe quexaua de ſu marido, porque quando auia de tratar de oracion, y con Dios, no dormian en vna cama, diziendo, que ſi aquello auia de hazer, para que ſe caſaua, ſino q̃ fuera hermitaño. Deſto tomaron ocaſiõ Maria, y Aarõ de murmurar, y dixerõ: *Loquta eſt Maria, & Aaron cõtra Moyſem propter vxorẽ eius Æthiopiſſam, & dixerunt nũ per ſolũ Moyſem locutus eſt Dominus? nonne & nobis ſimiliter eſt locutus?* Por ventura habla el Señor ſolamente con Moyſes, no habla tãbien con noſotros, y por eſta ocaſion les caſtigo Dios: y porque eſto tuuo principio de Sephora muger d̃ Moyſes, ſe llama *Æthiopiſſa*, que quiere dezir negra; no porque fueſſe negra, que blanca era: ſino porque à vna coſa que no es de guſto, y nos cauſa peſadumbre, dezimos negra; à vna eſpada que hizo daño, dezimos; ò negra eſpada. Tienen aqui declarado eſte lugar, que no es de los mas faciles de la diuina Eſcritura: y entendido como Moyſes ſe priuaua de lo illicito y malo, y tambien de lo que era licito, para tratar con Dios, y emprender las coſas del ſeruicio de nueſtro Señor cõ muchas veras. Y ſi eſto hazia Moyſes predicador de la ley antigua, que ha de hazer vn predicador de la ley nueua, y de gracia? No ſe ha de contentar el predicador de no ſer malo, ſino que ha de ſer muy bueno, y ſe ha de apartar, no ſolo de lo que es malo, ſino de muchas coſas licitas, q̃ no cõuienen ni ſon à propoſito para vn predicador Euangelico.

Num.12.

CAP. XXX.

Donde ſe proſigue lo meſmo.

§. I.

CONTENTENSE deſto en comun: pero digamos algo en particular de los predicadores: Comencemos por lo que dize ſan Lucas. cap. 1. que deſpues de tener Maria Señora nueſtra en ſus entrañas à Chriſto N. S. *Exurgens Maria abiit in montana cum feſtinatione.* Alçoſe Maria, y fue con grande priſſa, y diligencia à las montañas en caſa de ſanta Eliſabeth. Yua Maria Señora nueſtra en caſa d̃ ſanta Eliſabeth para remediar à Ioan que eſtaua en pecado original. Pues ſi yua à remediar à Ioan, y ſacalle de pecado, que maranilla que vaya de priſſa y tenga tanta diligencia. Ponderа mucho la diligencia cõ que Chriſto N. S. vino al mũdo.

Luc. 1.

Exul-

Pſal.18. *Exultauit vt gigas ad currendam viam.* Pſal.18. No ay gigante que vaya cõ mas priſſa que vino Chriſto al mundo. *Cant.2.* *Ecce iſte venit ſaliens in montibus, tranſiliens colles.* Cant. 2. Viene Chriſto ſaltando montes, y paſſando collados. Por eſta *Eſa 8.* ocaſion Eſayas cap. 8. nombra à Chriſto con nombres que todos ſignifican priſſa y diligencia. *Voca nomen eius accelera ſpolia, detrahere feſtina, praduri:* Noten de camino, que hablando de la perſona del hijo, le llama con verbos, y con mucha razon; porque *Ioan. 1.* aquella perſona es palabra del Padre eterno. *In principio erat verbum, &c* Ioan.1. Quien ſabe que Chriſto vino al mundo para remediar al hombre. *Venit filius hominis ſaluum facere, quod perierat.* *Luc. 19.* Luc. c. 19. no ſe maranillara que viniеſſe con tanta priſſa y diligencia.

Aduiertan pues los predicadores, que les embia Dios à remediar almas, y ſacar à los hombres de pecado, y del poder del Diablo, y del infierno; y pues ſon embiados à vn negocio tan graue, de tanta importancia, y que va en ello la ſaluacion de los hõbres, razon ſera que lo emprendan con muchas veras, con grande diligẽcia, y cuydado. Pero no ſabriamos como yua nueſtra Señora con tanta priſſa y diligencia. Aquella palabra *Exurgens*, lo da à entender. Dizen los Santos, que ſe alço dela oracion. No me eſpanto, que leuantandoſe de la oracion, con tãta diligencia fueſſe à remediar à Ioan. No quiero hazer largos diſcurſos de la oracion, pues tengo tratado en mi libro de la oracion, las coſas que podria aqui dezir largamente. Solo aduierto que ſi los predicadores deſſean emprender el negocio de la predicacion deueras, y con grande prouecho eſpiritual, ſe den mucho à eſte ſanto exercicio, y procuren de tener mucha oracion, y ſi la podian ſiempre tener ſiguiendo el conſejo de Chriſto N.S. Luc.18. *Oportet ſemper orare, & non deficere*: eſtando ſin faltar vn punto, en la preſencia de nueſtro Señor, les yria muy bien. Bien ſaben los q̃ han viſto, y experimentado eſtas coſas, que no quiero dezir q̃ eſten ſiempre arrodillados haziendo oraciõ, ſino que en qualquier coſa que hizieren, procuren de tenerla, ſin apartarſe vn punto de la preſencia de Dios, que eſto ſe puede hazer como tengo dicho en el tratado de la Oracion mental lib. 2. de la preſencia de Dios. Notẽ los padres y ſeñores mios predicadores aquel verſo del Pſalm. 18. que es muy à propoſito para lo que tenemos entre manos. *A ſummo cœlo egreſſio eius, & occurſus eius, vſque ad ſummum eius.* Maria Señora nueſtra, para yr à remediar à Ioan, ſe leuantò de la oracion, que eſto quiere dezir *Exurgens*, *Luc.18.* *Pſal. 18.*

como

como tenemos dicho, y los predicadores quando vã à predicar han de ſalir de la oracion, que eſto quiere dezir, *A ſummo cœlo egreſſio eius* Llamaſe la oraciõ cielo; porq̃ eſtando en ella tiene vn hõbre cõuerſaciõ en el cielo que eſtando en la tierra, ſe puede hazer eſto, como dize S. Pablo. *Noſtra conuerſatio in cœlis ſit*: Nueſtra conuerſacion ſea en los cielos; y porque en la oraciõ ſe trata con Dios, y Santos, y eſtà Dios con modo particular en el ſupremo cielo, digo en el cielo Empyreo, puedeſe llamar la oracion ſupremo cielo. Tãbiẽ ſe puede llamar cielo la oracion; porq̃ dela manera q̃ puede vn hombre gozar de cielo, regalo, y guſto en eſta vida, le goza en la oracion. A eſte propoſito tengo declarado en mi tratado de la Oracion mental, aquella viſion de ſan Ioan Apocalyp. 21. donde cuenta que vio à la ciudad ſanta de Hieruſalem nueua, gallarda, y hermoſa, que baxaua del cielo. *Et vidi Ciuitatem ſanctam Hieruſalem nouã, deſcendentem de cælo, ſicut ſponſam ornatam viro ſuo.* Eſtaua ſan Ioan deſterrado en Pathmos, en vn monte alto de la oracion, y alli vio que baxaua el cielo. Quien ha viſto ſeñores que baxe el cielo. Eſtando en eſta vida mortal, no puede vn hombre ſubir al cielo, quiero dezir, no puede vn hombre ver à Dios. *Non videbit me homo, & viuet.* Exod. 33. *Deum nemo vidit vnquam.* Ioan. 1. que ſi ſan Pablo ſubio al cielo, fue por particular priuilegio y de paſſo, y aũ eſto no es cierto. Pero pues eſtando en aqueſta vida mortal, no puede ſan Ioan ſubir al cielo, baxa el cielo à el. Bien experimentan eſto los que de veras ſe dan al diuino exercicio de la oracion mental, en particular quãdo nueſtro Señor haze merced à vn alma, que llega a la oracion de vnion, y quietud, que llaman contemplacion quieta. Acuerdome en eſte punto del glorioſo y Seraphico padre ſan Franciſco, el qual eſtando en oracion leuantado del ſuelo, ya que no podia ſubir al cielo, ſuplicaua à Dios y à nueſtra Señora baxaſſe el cielo à el, y aſſi baxò nueſtra Señora con ſu hijo Ieſus, y le puſo en ſus braços à Ieſus, con el qual eſtuuo, y ſe entretuuo. Pregunto yo ſeñores mios, no es baxar eſto el cielo à vn hombre? Con mucha pues razon ſe llama la oracion cielo. Perdonenme por amor de Dios ſi ha ſido vn poco largo el parenteſis, que aũ hago lo que puedo en detener la pluma, tratãdo deſta materia.

Exod. 33. Apoc. 21. Ephes. 4. Ioan. 1. Iob. 38.

§. II.

Procure pues el predicador, quando vaya à predicar de ſalir del cielo dela oracion, y quando aya predicado, buelua al cielo đ la oraciõ. Eſte creo que es el ſentido de aquellas palabras de Iob cap. 38. *Numquid mittes fulgura & ibunt*,

ibunt, & reuertentia, dicent ad sumus. Poruẽtura dixo Dios à Iob, tendreys tanta destreza, que sabreys imbiar vnos rayos, los quales yran, y acabada su obra, bolueran, y diran, aqui estamos. Entiẽdan por los rayos à los predicadores, los quales se llamã assi, no solo por la diligẽcia con q̃ hã de yr à predicar y procurar la saluacion de las almas, sino por el fuego de amor de Dios, q̃ ha de arder en su pecho: embia Dios à estos rayos à predicar, y acabado su exercicio, bueluen à Dios y à la oracion, y dizẽ: Señor, aqui estamos. Agora entiendo aquel lugar de Escritura Ezech. 1. dõde hablando el Profeta de vnos animales mysteriosos que vio, por los quales se entiendẽ los Euangelistas, y predicadores, nos dize: *Et animalia ibant, & reuertebãtur in similitudinẽ fulguris coruscãtis.* Y los animales yuan y boluian como rayos. Es assi, que los predicadores quãdo han de predicar, han de salir de la oracion, y acabado el sermon, han de boluer à la oracion.

Ezech. 1.

Pero pareceme que oygo algun curioso, que me està diziendo en el mesmo cap. dize Ezech. que los animales yuan y no boluian. *Vbi erat spiritus, illuc gradiebantur, non reuertebantur cum ambularent.* Yuan donde les lleuaua el espiritu, y caminauan sin boluer atras. Pues como dize despues que yuan, y boluiã. Vna cosa y otra es verdad, segun diferentes sentidos, los predicadores han de yr caminãdo siempre en el seruicio de Dios, nũca han de parar vn punto: *Ibunt de virtute in virtutẽ,* sin boluer atras. *Nemo mittens manum suam ad aratrũ, & respiciens retro, aptus est regno Dei.* Han de emprender cõ tantas veras las cosas de virtud, que vayã siẽpre adelante, sin boluer atras: esto quiere dezir, *Non reuertebãtur cum ambularent* Pero sin boluer atras en el seruicio de nuestro Señor, es razon que bueluan despues de auer predicado à la oracion, antes bien, por no boluer atras en el seruicio de Dios, es medio muy à proposito el de la oracion.

Ezech. 1.

Psal. 83.
Luc. 9.

§. III.

Crean à este gusanillo los predicadores, que si no se dan à este santo exercicio, por mas discursos que prediquen, ingenio que muestren, agudezas que digan, pensamientos leuantados que enseñen, predicaran con poco espiritu, y sera el prouecho de sus sermones poco.

Vino Iesu Christo Señor N. al mundo, para pegarle fuego, dezeando que arde siempre. *Ignem veni mittere in terram, & quid volo nisi vt accendatur.* Luc. 12. Vino Christo nuestro Redemptor al mundo para poner fuego de caridad y amor de Dios en los pechos de los hombres; por esto

Luc. 12.

esto entiendo, q̃ quando embio Dios el Espiritu santo al collegio Apostolico vino en figuras de lenguas de fuego, y pues los predicadores son ministros de Dios, y han de ayudar à Dios en este ministerio, que assi habla san
1.Cor.3. Pablo, *Dei adiutores sumus*. Ayudamos, dize, à Dios, no porque Dios aya menester quien le ayude, sino que ha querido emplear à los hombres en este ministerio
2.Cor.3. santo: *Qui nos idoneos ministros elegit*, dize el mesmo san Pablo, han de procurar los predicadores lo mesmo que Dios, que es encender el fuego de amor de Dios en los coraçones de los hombres. Y si esto es assi, como lo es, infiera que han de tener fuego los predicadores, que mal pegara fuego vno, sin fuego. Declarome mas, vno de los medios mas à proposito, para que el predicador como à ministro de Dios encienda este fuego, es que primero esté el enamorado de Dios, para que sus palabras sean centellas de fuego, que quando llegañ à los coraçones les enciendan y enamoren de Dios. Vn lugar de escritura se me ofrece à este proposito, que aunque comũ y saben su declaracion los que estudiã, quiero declararle. Mãda
Ezech.4. Dios al Propheta Ezechiel, que vaya à predicar à Hierusalem. Y despues de auerle dicho que pinte la ciudad de Hierusalem en vn ladrillo con sus torres, baluartes y artillerias, y pinte tambien en el los contrarios. (Ay en este ladrillo encerrados grandes mysterios y pensamientos de gusto: pero no son deste lugar) le dize, que tome vna sarten. *Sume tibi sartaginem*, dize el texto, y con ella vaya à predicar. Donoso cuẽto, que pareciesse el predicador en el pulpito con vna sarten en las manos: Para dar que reyr, seria buena figura. San Gregorio con su agudo ingenio, dize q̃ en la sarten se frie la carne, y pescado. Dezir pues al predicador q̃ quando vaya à predicar, trayga sarten; es dezirle, que ande frito, tostado y abrasado del amor de Dios. O valame Dios, y si el predicador estuuiera muy enamorado de Dios, con que veras emprenderia la saluacion de las almas, y procuraria de pegar fuego a los coraçones de los hombres: porque del amor de Dios, sale el amor del proximo, y assi procura hazer seruicio à Dios, à quien ama, y biẽ à los proximos, con grande cuydado.

No piense alguno que no me acuerdo que trataua de la oraciõ. A proposito della, he hecho este discursillo, porque si para pegar fuego à los coraçones, importa que los predicadores tengan fuego del amor de Dios, y del proximo, entiendan, que el horno donde se enciende este fuego es la oracion. *In meditatione mea exardescet ignis*, dize Dauid. *Psal.38.*

En

En la meditacion y oració se enciẽde el fuego del amor de Dios. Pongamos este pensamiento en su pũto, que no les pesara à los q̃ hã estudiado, y menos à los que no saben tanto. Para amar el biẽ que es objecto de la volantad y amor. *Omnia appetunt bonum.* dixo Aristot. 1. lib. Ethi. ad Nichomac. 1. es menester conocerle cõforme la dotrina de S. Agustin. *Nihil validum quin præcognitum*, No amamos lo que no conoscemos. Para q̃ vn alma ame à Dios y aborrezca al pecado, importa q̃ conozca la bõdad de Dios, entienda algo de sus grãdezas y perfeciones. Tãbien es muy à proposito que conozca la põçoña, y malicia del pecado, y su grauedad. Si me pregũtã como los del cielo amã à Dios, sin poder dexar de amarle, q̃ como supongo agora el amor de los bienauenturados, es necessario *quoad specificationẽ actus*, y *quoad exercitum* (No aguarden me declare agora,) la causa es llana: porque conocen à Dios perfectamẽte, y como ven à Dios claramẽte, y conocen sus perfeciones, no puedẽ dexar de amarle: Y si esto es assi, como lo es, buen medio para amar à Dios conocerle. Y como en la oracion vn alma conosce à Dios, hecha de ver la vanidad del mũdo y miserias del hõbre, entiende tãbien la malicia y põçoña del pecado, de aqui es, que en la oracion se enciende el fuego del amor de Dios. Y assi los q̃ quieren dar de mano al pecado, aprouechar en la virtud, y deueras amar à nuestro Señor, tengan oracion, q̃ de otra manera, poco aprouecharã. Por esta razon entre otras, q̃ tengo muchas, predicãdo encomiẽdo tanto este santo exercicio, y confessando, y en cõuersaciones particulares, persuado cõ las veras que puedo, este diuino exercicio. Pareceme, sino me engaño, q̃ he dicho de que manera predicaremos con mucho espiritu, y con mucho feruor, y aprouecharemos mucho las almas.

Aristot.

S. Aug.

CAP. XXXI.

Donde se explican algunos lugares de la Escritura à proposito del amor del proximo, que ha de tener el predicador.

§. I.

DOS lugares de Escritura quiero declarar à proposito de la caridad grãde, q̃ ha de tener el predicador. El vno es dl Exod. c. 32. donde tratando Moyses con Dios, suplicole que perdonasse al pueblo, el pecado de la idolatria, de adorar el beserro. Pidio esto esto cõ tantas veras a Dios, que le dixo: *Aut dimitte eis*

Exod. 32.

hanc noxam, aut ſi non facis dele me de libro tuo quẽ ſcripſiſti Perdonad al pueblo eſte pecado de adorar el beſerro, y ſi no quereys, borradme de vueſtro libro. Dos dificultades tiene eſte lugar, vna es, de que libro habla aqui Moyſes. Otra es, q̃ como pudo pedir, que le borraſſe Dios del libro.

Algunos pienſan q̃ eſte libro de q̃ habla Moyſes es el libro đ la ley. Deſte parecer es Rabi Salomõ, el qual dize q̃ Moyſes dio
Deut. 30. la ley antigua, como ſe lee Deute. 30. *Legẽ præcepit vobis Moyſes.*
Ioan. 1. Y Ioan. 1. *Lex per Moyſen data eſt.* Ypues la ley, tomo nõbre de mi, ſi no quereys perdonar al pueblo eſte pecado, borradme deſte libro, no quiero q̃ digan, que les he dado ley; porq̃ ya me parece q̃ dizen los de Egypto, *Callide eduxi eos*, con aſtucia, y para engañar, les ſaque de Egypto. Eſta declaracion no es muy conforme à la S. Eſcritura; porq̃ todos los pecadores ſon borrados del libro.
Pſal. 68. *Deleãtur de libro viuentiũ*, y no dezimos, q̃ dellos tome nombre la ley. Otros dizen, que habla aqui Moyſes de aquel libro del qual ſe haze mẽció Ioſue. 10. y 2. Reg.
Ioſ. 10. *2. Reg. 1.* que ſe llama libro de los juſtos. *Nonne ſcripta ſunt hæc in libro iuſtorũ.* En entrambos lugares dize la Eſcritura, q̃ aquello de que trata eſtà eſcrito en el libro de los juſtos. Pero la miſma duda tiene eſte lugar que el otro. Eſte dizen es vn libro, en el qual eſtauan eſcritos los juſtos, el qual no ha llegado à nueſtras manos: y deſte dizen hablò tãbien Moyſen en eſte lugar. Algunos pienſan que es aquel libro del qual haze memoria la Eſcritura. 3. Reg. 4. q̃ cõpuſo Salomõ en el qual tratava del arbol mas grande del Libano haſta el hyſopo. Tãbien eſte libro ſe perdio por ſecretos juyzios de Dios, que no es deſte lugar dezir los, aunque ſe ſupieran. *3. Reg. 4.*

Otros pienſan, que es vn libro de las guerras de Dios, del qual ſe haze mencion. Num. 21. *Vnde dicitur in libro bellorum Dñi.* *Num. 21.* Eſte era vn libro en el qual eſtauan eſcritos ſoldados y capitanes, y como Moyſes era capitan y caudillo del pueblo de Dios, eſtaua eſcrito en eſte libro. Conforme eſta declaracion, el ſentido de las palabras de Moyſes, es. Señor, perdonad eſte pecado al pueblo, ò ſino borradme de vueſtro libro, no quiero ſer mas capitan de vueſtro pueblo.

Algunos pienſan que habla aqui Moyſes del libro de la vida, del qual habla Dauid. Pſ. 68. *Deleantur de libro viuentium, & cum iuſtis non ſcribantur.* Y eſte libro es lo meſmo, que la diuina predeſtinacion, como dize ſanto Thom. 1. par q. 24. ar. 1. el qual, da *S. Thom.* alli razon, porque la predeſtinaciõ ſe llama libro de la vida. Pero agora queda vna grande dificultad, y es; como pide Moyſes, q̃ le borre Dios del libro de la vida;

por

porq̃ esto no puede ser; y si puede ser, no puede ser sin pecado. Declarolo cõ S. Tho. 1. p. q. 24. ar. 3. dõde trata este punto, si puede
S. Thom. vno ser borrado del libro de la vida, y dize q̃ en dos maneras està escrito vno en el libro de la vida ò absolutamẽte, y *simpliciter*, q̃ es lo mesmo q̃ auer Dios elegido y ordenado a vno para la bienauenturança. Otra es, *secundum quid*, y *secundum præsentem iustitiã*. Desta manera dezimos, que el que està en gracia de Dios està escrito en el libro de la vida, y el que està en pecado mortal, no està escrito en el libro de la vida. De la primera manera, no puede vno ser borrado del libro de la vida, que es imposible, y como la voluntad no apetece lo imposible, no pedia Moyses esto. De la segunda manera, puede vno ser borrado del libro de la vida: porque el predestinado puede hazer vn pecado mortal, por razon del qual sera borrado del libro de la vida, segun la presente justicia. Assi se ha de entender lo que dixo el Apostol san
1. *Cor. 9.* Pablo. 1. Corinth. 9. *Castigo corpus meum, & in seruitutem redigo, ne forte cum aliis prædicauero, ipse reprobus efficiar*. Castigo mi cuerpo, y le hago seruir; porque predicando à los otros, no venga à ser reprobo. Habla aqui san Pablo, segũ la presente justicia: porque siendo Pablo predestinado, como lo era, ni podia ser borrado del libro de la vida, absolutamẽte, ni podia ser reprobo: pero podia ser reprobo, segun la presente justicia, si pecara mortalmente. Puede pues vno ser borrado del libro de la vida, segun la presente justicia. Agora queda sino me engaño mas dificultad en lo que dize Moyses, que antes. La razon es llana, porque no puede vno ser borrado deste libro, sino es por el pecado mortal, pues como podia Moyses dezear ni pedir q̃ le borrassen del, sino podia dezear pecar mortalmente sin pecar. Responden algunos, como refiere Nicol. de *Nicol. de Lyra.* Lyra, que Moyses pidio esto, con vn impetu de passion, sin tener animo deliberado. Poco me parece, que aduiertẽ estos lo q̃ se debe à Moyses, que mas dixeran de vn hõbre diuertido. De vn hombre santo, y que trataua cõ Dios, tengo por desacertado dezir esto. El mesmo Nicolao de Lyra *Lyra.* refiere à S. Agustin, el qual dize que el sentido es. Cierto soy que no me borrareys del libro de la vida, y assi os digo, q̃ perdoneys el pecado del beserro al pueblo. Por la reuerencia que se deue à vn tan grande Dotor, aunque la exposicion parezca vn poco dura, y fuera del texto, no quiero dezir lo que siento della.

Nicolao de Lyra dize, que aqui Moyses no hablo de la volũtad consequente y eficaz, segun *Lyra.* la qual no dezeaua que Dios le

borraſſe del libro de la vida, ſino de la voluntad antecedẽte, y ineficaz, que llamamos velleydad, ſegun la qual dixo, que le borraſſe Dios del libro d̃ la vida, como dixo Chriſto N. Señor, el qual cõ eſta voluntad pidio al Padre eterno, paſſaſſe del, el caliz de ſu muerte; y paſſion. *Matt. 26*

Con pacto que no ſe quexaran del Autor, ſino acertare mi penſamiento dire mi parecer. Amaua con grande amor al pueblo Moyſes, como à padre y caudillo que era del, deſſeaua con tantas veras que Dios le perdonaſſe, que le dixo ya ſe la merced que me aueys hecho, en eſcriuirme en vueſtro libro, ſi puedo Señor ſer borrado del ſin pecar, os pido q̃ perdoneys al pueblo eſte pecado, ò me borreys de vueſtro libro. Grande charidad de Moyſes, encẽdido amor. Reſpõdiole Dios: *Qui peccauerit mihi, delebo cũ de libro meo.* A vos no os quiero borrar, porque no aueys pecado: pero à los que han pecado, y pecaren, borrare de mi libro.

§. II.

El ſegundo lugar es de ſan Pablo. El qual eſcriuiendo à los Romanos. ca. 9. dize: *Optabam enim ego ipſe anathema eſſe à Chriſto, pro fratribus meis, qui ſunt cognati mei ſecundum carnẽ, qui ſunt Iſraelitæ.* Yo deſſeaua ſer anathematizado de Chriſto por mis parientes, que ſon los Iſraelitas. Eſte lugar *Rom. 9.* tiene ſu dificultad: como podia S. Pablo deſſear ſer anathematizado, y apartado de Chriſto por ſus parientes? Vn hombre q̃ auia dicho. *Quis ergo nos ſeparabit à charitate Chriſti? tribulatio? an fames? an nuditas? an periculum? an perſecutio? an gladius?* Roma. 8. Quien nos ha de poder apartar de la charidad d̃ Chriſto la tribulaciõ? la anguſtia? la hãbre? la d̃nudez? peligros, perſecuciones, eſpadas. Todo eſto, ni quanto ay tiene poder para apartarnos de la charidad de Chriſto. Pues ſi eſto es aſſi, como dize S. Pablo, que quiere tanto à ſus hermanos y deudos, que por ellos deſſea ſer anathematizado, y apartado d̃ Chriſto. Para declarar bien eſte lugar ſe ha de aduertir, que eſta palabra *anathema*, tiene varias y muchas ſignificaciones. Primero, ſignifica la ſeparaciõ de Dios por gracia y charidad. Aſſi ſe entiende lo que dize ſan Pablo. *Si Angelus de cælo Euangelizet vobis preter quam, quod nos Euangelizauimus vobis anathema ſit.* Es tãta verdad lo q̃ os auemos predicado, q̃ ſi algũ Angel os predicare, y Euãgelizare otra coſa, ſea anatema, quiere dezir, ſea ſeparado, y apartado d̃ Dios, y porq̃ en las d̃comuniones vn hõbre eſtà ſeparado d̃ Dios, y no es participãte d̃ los Sacramentos de la Igleſia, al deſcomulgado llamamos anathematizado. Segundo, ſignifica maldiciõ, como en los canones quãdo ſe di-

ſe dize, quié hiziere eſto ò eſtotro, ò dixera ſea anathema, quiere dezir, ſea maldito. Tercero, ſignifica muerte corporal, como aduierte Haymo explicãdo el lu-
Haym. gar de S. Pab. Ro. 9. Si hablamos
Roma. 9 de Anathema: del primer modo anemos de entẽder eſte lugar de S. Pablo, quando perſeguia à los Chriſtianos, pareciẽdole que era diſparate lo q̃ dezian de Chriſto, y por eſta razon deſſeaua ſer anathema, quiere dezir: verſe apartado, y ſeparado de Chriſto.

Deſta manera entenderemos dos lugares de Eſcritura. El vno
Malac. 4 es de Malach. c. 4. *Ecce ego mittam vobis Eliam Prophetã antequam veniat dies Domini magnus, & horribilis, & cõuertat cor patrum ad filios, & cor filiorũ ad patres eorum, ne forte veniam & percutiam terram anathema.* Yo tẽgo de embiar à Elias antes del dia del juyzio; porque quando vẽga, no caſtigue el pueblo con anathema; quiere dezir con ſeparacion de mi, y entonces ſera grande aquella ſeparacion, porque ſera perpetua.

El otro lugar es de ſan Pablo.
1. Cor. vlt. 1. Corint. vltim. *Si quis non amat Dominum noſtrum Ieſum Chriſtum ſit anathema. Maran Atha.* Si alguno no ama à nueſtro Señor Ieſu Chriſto ſea ſeparado y apartado de Dios; porque el Señor ha venido, que eſto quieren dezir aquellas palabras *Maran. Atha*, que ſon lo meſmo que *Dominus venit*. Es dezir en qualquier tiempo es razon amar à Dios; pero deſpues que Chriſto ha venido, ha nos hecho tantas merced es: y quien no ama Ieſu Chriſto merece ſer anathemazido y ſeparado.

Pero ſi entendemos eſte lugar de ſan Pablo, deſpues de ſu conuerſion, el ſentido es. Deſſeaua ſer anathema por ſus hermanos, y deudos: ſegũ la carne, que eran Iſraelitas del tribu de Benjamin; quiere dezir, amo tanto à mis deudos, y deſſeo tanto ſu bien, que de muy buena gana moriẽ por ellos, para que ſe ſaluen.

CAP. XXXII.

De la penitẽcia de Elias y Henoc, y de la que ha de hazer el predicador.

§. I.

PARA darnos a entender la diuina Eſcritura, como han de predicar penitencia, y que la han de hazer Elias, y Henoc, nos dize, que vendran veſtidos de sacos. *Profetabunt diebus mille ducentis ſexaginta amicti ſaccis.* *Apoc. 11.*
Dize S. Greg. lib. 12. Moral. cap. 6. que el ſaco y ceniza ſignifica penitencia. Alli entiende aquel lugar de Job cap. 16. *Saccum conſu-* *S. Greg.* *lib. 16.*

consui supercutem meam, & operui in cinere carnem meam, Con vn saco y ceniza, hize penitencia. Desta manera se entienden aquellas palabras del Psalm. 29. *Conuertisti planctum meum in gaudium mihi, conscidisti saccum meum, & circundedisti me lætitia.* Aueys conuertido mi dolor en gozo, y aueys hecho pedaços de mi cilicio, y aueys me rodeado de alegria. De manera, que el saco es habito de penitente. Predicaran con este habito penitencia, dando à entender, que para aplacar la ira de Dios, vno de los medios buenos es la penitencia. Quãdo oyeron los de Niniue lo q̃ les dezia Ionas: *Aduch quadraginta dies, & Ninive subvertetur,* que dentro de quarenta dias se auia de destruyr Niniue, con ayunos y cilicios aplacaron la ira de Dios. Por ocasion de la penitencia que han de predicar estos Sãtos, y de la que han de hazer, se me puede dar licencia que yo trate vn poco desto. Que el predicador que tiene necessidad se regale, y por no dexar su predicacion no haga penitencia, esta en su lugar: pero si ay salud y subjecto que se regale, y no haga penitencia, no lo tengo por acertado. Dize el glorioso San Hieronymo escriuiendo à Nepociano. *Non confundãt opera tua sermonem tuum, ne tu cum in Ecclesia prædicaueris, taciturs quilibet audiens dicat. Cur ergo, quæ dicis ipse non facis. Delicatus est magister, qui pleno ventre de vitijs disputat.* Viue con tanto concierto, que tus obras no confundan y auerguencen tus palabras. Y que digan los oyentes: porque este, no haze lo que predica. Delicado es el Maestro, que con el estomago lleno, reprehende los vicios. Es cosa muy importante, que el predicador haga penitencia, para que su predicacion sea de prouecho.

Psal. 29.

D. Hiero.

Eligio Dios à san Iuan Batista para precursor de su hijo Christo N. Señor. Estuuo muchos años en el desierto, vestido de cilicio, comiendo solo langostas, y miel siluestre. Fue tanta la penitencia de san Ioan Batista q̃ dixo Christo dl, q̃ no comia ni beuia. *Venit Ioannes neq. manducãs, neq. bibens.* Vino Ioã sin comer ni beuer, era tan poco lo que comia y beuia, que se podia dezir, que no comia, ni beuia. Desta manera pudo muy biẽ predicar el batismo de penitencia, como dize S. Luc. cap. 3. *Et venit in omnem regionem Iordanis prædicans baptismum pœnitentiæ, in remissionem peccatorum.* Por no cançar al Lector, no les referire historias de Santos, q̃ predicando de ordinario, haziã mucha penitencia. Quierome contentar, cõ reduzirles à la memoria lo que cuentan las historias del glorioso santo Domingo, Patriarcha y fundador de la insigne religion Dominicana.

Matt. 11.

Luc. 3.

Este

Eſte Santo no comia carne, ſino que era abſtinentiſſimo, dormia de ordinario en el ſuelo, y veſtido. Traya de ordinario vna cadena à ſus carnes. Diſciplinauaſe tres vezes el dia. Vna para ſi, otra por los proximos: y tercera, por las almas de purgatorio. Lo que mas me admira es, que predicando vna Quareſma eſtaua apoſentado en caſa d̃ vnas ſeñoras principales: y à mas que dormia en el ſuelo, ſolo comia pan y agua, en la Quareſma. Lean las chronicas deſte Santo, y veran el prouecho que hazia Dios en las almas predicando eſte Santo. No ſe quien nos ha embeleſado, que ſabiẽdo quanto importa la penitencia, y predicandola como la predicamos, nos regalamos, con titulo q̃ ſomos predicadores. No hablo como tengo dicho con los q̃ tienen ſalud vn poco quebrada, ſino cõ las q̃ la tienen, y predican. Por eſto hazian aq̃llos Santos tã to prouecho, y le hago yo tã poco en mis ſermones, predicando tãto como predico. De la mucha oracion, que tenia eſte Santo, y penitencia que hazia, le venia llorar tãto los pecados proprios, aunque no ſabemos que hizieſſe en toda ſu vida pecado mortal, y agenos. Deſto le venia predicar con tanto eſpiritu, deuocion, y feruor, y conuertir tantas almas. §. II.

A propoſito de las lagrymas que derramaua S. Domingo en muchas ocaſiones, quiero emplear vn diſcurſo en eſta materia. No pienſo tratar del valor de las lagrymas, pues dellas tengo tratado en el libro 2. de la Oracion mẽtal, c. 26. al qual remito al Lector, que podra ſer no le peſe, ſi es curioſo, ver lo que digo de las lagrymas. Agora por otro camino auemos de yr. Supongo, que las lagrymas ſon don del cielo, que por eſto la Igleſia tiene particular oracion, para pedir à nueſtro Señor lagrymas. Dezir, q̃ vn hõbre tiene en ſu mano llorar ò dexar de llorar, lo tengo por boueria y necedad, y ſino prueueſe el q̃ eſta ſimplicidad dize à llorar, y vera lo que paſſa. Hombres ay q̃ no tienen remedio de llorar, y otros ay que no eſta en ſu mano dexar de hazerlo. Confieſſo que ay naturales mas inclinados à eſto q̃ otros, q̃ bien ſaben los medicos digo verdad. Pero yo no hablo aqui de lagrymas naturales, ſino ſobrenaturales. Y como aquellas de ordinario ſalẽ de vn coraçõ afligido de alguna perdida propria ò de otri; aſſi las ſobre naturales naſcen de vn coraçon afligido, viendo el mal q̃ ha hecho, ofendiẽdo à Dios, y lo q̃ ha perdido por eſta ocaſion, viendo tãbien los pecados del pueblo, y el grande caſtigo de Dios, que ſe les eſpera en eſta vida, y en la otra. He dicho eſto, para que hechen de ver con quanta razon Santo Domingo lloraua.

§. III.

Como digo deſte Santo, pudiera dezir de muchos, que refiero en mi libro de la Oracion en el lugar citado, y con quanta razon los predicadores, quando nueſtro Señor les da don de lagrymas, y grande afliccion de coraçon, ruegan al pueblo que no peque ni ofende mas à Dios. Quiero les declarar otros dos lugares de la S. Eſcritura à eſte propoſito. Sea el primero de Eſai. ca. *Eſai. 33.* 33. cuyas palabras ſon. *Ecce videntes clamabunt foris, Angeli pacis amare flebunt.* Arriba auemos declarado eſte lugar d̃ los embaxadores del Rey Ezechias, al Rey de los Aſſyrios, que es el ſentido literal de aquel lugar, y apuntamos otro ſentido moral. Aduiertan agora eſte ſentido myſtico. Por los que ven podemos entender à los Apoſtoles y predicadores. Si hablamos de los Apoſtoles, muy bien les quadra la palabra *videntes*, pues por ſus ojos vieron muchos myſterios d̃ los que predicauan. 1. Ioan. 1. *1. Ioan. 1.* *Quod vidimus oculis noſtris, quod perſpeximus, & manus noſtræ contrectauerunt de verbo vitæ & vidimus, & teſtamur, & annuntiamus vobis.* Predicamos y ſomos teſtigos de lo que con nueſtros ojos vimos, y cõ las manos tocamos. Por eſto dixo Chriſto Matth. 13. *Matt. 13.* *Beati oculi, qui vident, quæ vos videtis.* Bienauenturados los ojos que ven lo que voſotros veys. Si hablamos de los demas predicadores, les podemos llamar *videntes*, los que ven. Yo ymagino à los predicadores como à las atalayas que eſtan en los montes y lugares altos, para deſcubrir la tierra, y mar, y ver los enemigos, y auiſar à los demas. Eſtas ven lo que otros no veen.

§. IIII.

A los predicadores dize Dios por Eſay. capit. 40. *Super montem aſcende tu qui Euangelizas Sion.* Sube al monte, tu, cuyo oficio es predicar el Euangelio à Sion, digo à la Igleſia. Ha de ſubir el predicador al monte de la oracion, como tenemos dicho, y de alli ver lo que paſſa. Que coſas vee el predicador en eſte monte ſanto, que emboſcadas de enemigos deſcubre, que coſas le deſcubre Dios. Deſta manera entenderan aq̃llas palabras de Eſai. c. 21. *Iſai. 40.* *Iſai. 21.* *Cuſtos quid de nocte? cuſtos quid de nocte? Dixit cuſtos venit mane, & nox.* A vna atalaya que eſtaua en el monte, dixeron: Atalaya, que ay que dezir d̃la noche? Atalaya, que ay que dezir de la noche? Reſpondio la Atalaya, viene la mañana, y la noche. Parece que que eſtan diziendo al predicador, que es atalaya. Que ay que dezir de la noche? Eſta vida es mas noche, y tinieblas, y obſcuridad por razon de los pecados, y trabajos, que dia. Reſponde el predi-

predicador, *venit mane & nox*. Mira como vnes que ya es venida la mañana clara del dia de la ley Euangelica: *Nox præceſſit: dies autem approximauit*. Pero aduertid que viene la noche del infierno, que pues no quereys dexar la noche y tinieblas de vueſtros pecados, ſe os eſpera otra noche mas peſada del infierno, en el qual aunque ay fuego no ay lumbre, porque Dios la aparta del fuego, que aſſi ſe entiendā aquellas palabras del Pſalm. 28. *Vox Domini intercidentis flammam ignis*, la palabra del Señor aparta el reſplandor del fuego. Coſas como eſtas dizen los predicadores que veen, eſtando en el mōte de la oracion. Los predicadores pues dā vozes *foris*, publicamente, y delante de todos. Yo imagino q̄ dan vozes en ſu rincon a Dios, con feruoroſas oraciones, rogandole que perdone al pueblo, y no le caſtigue conforme ſus pecados merecen. Pero tambien dan vozes predicando. Eſto dixeron a Eſaias cap. 40. *Clama*. Da vozes, y el lo dize a los predicadores capit. 58. *Clama ne ceſſes*, Da vozes, no pares vn punto, *oportune, importune*, como dixo S. Pablo. Auia dicho à los predicadores q̄ arguyeſſen, q̄ reprehendieſſen, y que rogaſſen con mucha paciencia y doctrina, y añade *oportune, importune*, à tiempo, y ſin tiēpo en toda ocaſion. Quando la caſa ſe quema, quieren que el que lo mira, tēga cuenta ſi la gēte repoſa, o no repoſa, no aguarda ocaſion, ſino que da vozes paraque remedien el fuego. Eſta ſe el lugar abraſando de vicios y pecados, y las cōciencias quemando, con vigilia de acabarſe de quemar en el infierno, y quieren que la atalaya lo diga con donayre, y con mucha ſuauidad, y que aguarde ocaſion, y ſazon, *oportune, importune*, dize S. Pablo, à tiempo, y ſin tiēpo. Mal haria ſu oficio la atalaya que vee que los enemigos ſe entran en la ciudad, que no auiſaſſe luego, aunque fueſſe media noche, y que ſi auiſaua que fueſſe con palabras meloſas y de entretenimiento y guſto: dè vozes la atalaya, ſin reparar en que vn impertinente diga que le deſpierta y inquieta. Y ſino lo haze aſſi, es razon que le quiten el cargo, y le caſtiguen. Que vea la atalaya del predicador eſtando en el monte alto de la oracion los enemigos, digo los demonios y pecados, q̄ vea como ſe entran por la ciudad de las almas, y el pueblo impertinente diga: Señor digalo el predicador con buen termino, ſeanos apazible. De nos guſto, ſomos hombres de entendimiēto gratenos las orejas. *Magiſtros prurientes auribus*, queremos Quāndo predique a los villanos puede ſer aſpero, que noſotros le oyremos, ſi nos predica coſas de guſto, penſamientos altos y remon-

Rom. 13.

Pſal. 28.

Eſai 40.

Eſai. 58.

2. Tim. 4.

2. Tim. 4.

montados , conceptos alçados de punto, lugares de eſcritura explicados con ingenio. No me parece mal eſto,q̃ ſi yo no predico coſas de guſto, es porque no las ſe. Pero es ſaber poco querer que el predicador pare en eſto, conuiene dar vozes, cõuiene ſer aſpero a ratos, y eſto dize ſan Pablo a tiempo, y ſin tiempo. Dirã eſto, quãdo ſe predica a los villanos, y no quãdo ſe predica à los caualleros, y gente de ſer. Por no enfadarles no les quiero dezir lo que digo en mi entendimiento penſando en eſto, los caualleros y gente principal dizen que no ſon villanos. No entienden biẽ que es ſer villano. Podemos dizen leer deſto. Villano es vn hombre criado en aldea toſco, groſſero, mal criado, deſcortes, hombre de baxa ſuerte, &c. Buena deſcripſion haze del villano. Pregunto yo hablando comigo, los que ſe precian de caualleros ſi viuen ſin recato, ſi ofenden à nr̃o Señor, dõde ſe han criado, y ſi ſõ toſcos y groſſeros, o no. Si quiſiera dezir mi penſamiento diria, que por villanos tẽgo a los que pecan, y viuen con libertad, que no à los que el mundo llama villanos. Vn caualleró ni hõbre de ſer, no oſara hazer vna deſcortesia al Rey, y menos traycion. Pues como hazen tantas deſcortesias y tantas traycones à Dios nueſtro Señor, Rey de reyes, y Señor de ſeñores. Si les dixera lo que digo, y ſiento en mi, quando pienſo en eſto, no me eſperaria la tierra, y aſſi hago mucho en callar y diſſimular agora. En ſuma à tiempo y ſin tiempo, dize ſan Pablo que ſe han de dar bozes y reprehender al mundo. Pero ſan Pablo, que dezis, à tiẽpo y ſin tiempo aueys de arguyr y reprehender? Por ventura no es ſiempre tiempo? Eſtando el mundo tal, y ha llegado ſu deſdicha a tanto, que nunca la reprehenſion es fuera ſu tiempo. Sobrada ocaſion ay ſiempre de arguyr al mundo, y reprehenderle.

Los amigos de oyr penſamiẽtos oygan eſte, que aunque es comun, no es delos peores. Dize el Apoſtol ſan Pablo, el predicador ha de arguyr y reprehender *oportune*, *importune*, quando es tiẽpo *oportune*, y ſi ay ocaſion y ſazon puede ſer importuno. No ay ocaſion ſiempre de ſer importuno, pero quando vee que ay ocaſion, apriete la mano, entonces puede ſer importuno. Si yo ſabia hazer lo que dire lo haria con mucho guſto. Predicaria vn ſermon muy trabajado con lugares de Eſcriptura, y ſantos explicados con alguna erudicion, y ingenio: diria penſamientos leuantados, con intento de captarles la beneuolencia. Ganado eſte paſſo, que biẽ que entra aſsẽtarles la mano, y dezirles lo que les conuiene.

Que

Que largo ha ſido eſte diſcurſo. Eſtamos aguardando que nos digays algo de las lagrymas, y nos declareys aquel paſſo: *Angeli pacis amare flebunt*, y os entreteneys tanto en los arrauales.

§. V.

Pues aun me han de eſperar vn poco, que quiero declarar aquel *clamabunt*, daran vozes, y el *clama*, da vozes que dixeron a Eſayas. Oygan de gracia en que ſe funda dar vozes los predicadores. Dan ſe vozes por vna de tres ocaſiones, o porque ſe habla con vno que duerme, y le quieren deſpertar, o porque ſe habla con vn ſordo, o porque ſe habla con vn hombre que eſta lexos. Quexarſe del que dà vozes en eſtas ocaſiones, procede de que no ſaben cõ quien habla. Aduierta el predicador que habla con pecadores, que duermẽ vn letargo, y profundo ſueño. *Surge qui dormis*, dize ſan Pablo ad Ephe. 5. Habla tambien con ſordos. *Sicut aſpidis ſurdæ obturãtis aures ſuas*, dize Dauid Pſal. 57. hablando del pecador, es como el aſpide ſorda que tapa ſus orejas. Eſtan los pecadores cõ quiẽ habla el predicador, muy apartados d̃ Dios. *Iniquitates veſtræ, diuiſerũt inter vos, & Deũ veſtrum*, dize Eſai. 59. Pues ſi eſto es aſſi, como lo es, de q̃ ſe maranillan q̃ a S. Ioã le digan *clama*, da vozes, y Eſai. diga de los predicadores: *Ecce videntes clamabunt*. Los predicadores daran vozes. Imperfeto quedaria eſte diſcurſo, ſino le remataua, con vn aduertimiento, que ſera muy à propoſito. No querria que penſaſſen que han ſiempre de dar vozes los predicadores, digo, grandes gritos alborotando la Igleſia, que ni todos tienen pecho para eſto, ni conuiene en todas ocaſiones, ni en todos auditorios. Declarare lo q̃ quiero dezir cõ vn lugar de Eſcritura.

Ephe. 5.

Pſalm. 57

Eſai. 59.

Eſtaua Moyſes en oracion ſin dezir palabra, y dizele Dios. *Quid clamas ad me*. Como das tantas vozes, que pides. Hablaua con Dios de coraçon, y con grande afecto. Bien puede el predicador con ſu voz ordinaria, y con ſuauidad, ſin dar muchas vozes, y diremos que da vozes, y grita. Eſto haze el predicador que predica con grande feruor y eſpiritu, y con afecto: Saben hazer eſto los que tienen mucha oraciõ, y eſtan abraſados de amor de Dios. *Exod. 14.*

§. VI.

No ſe quexen por amor de Dios, por auerme entretenido en eſto, que el lugar lo pedia, y yo deſſeaua mucho dezir mis llanezas, y quando aya errado, de pechos hidalgos es, perdonar a los que poco ſaben. Vengamos ya à declarar las otras palabras: *Angeli pacis amare flebunt*. Los Ange-

Angeles de paz amargamẽte llo raran. Por Angeles entiẽden los ſantos a los predicadores, lo que es muy conforme a lo que dize Malach. ca. 2. *Labia ſacerdotis cuſtodiunt ſcientiam. & legem requirẽt ex ore eius, quia Angelus Domini exercituum eſt* La boca de los ſacerdotes y predicadores tiene la ciencia, y à ellos ſe ha de pedir lo que enſeña y quiere la ley, porq̃ ſon Angeles de Dios. San Hiero. Malach. 2. dize que Angel, es lo meſmo que embaxador, *Angelus autem id eſt nuntius ſacerdos Dei veriſſime dicitur.* Son los predicadores embaxadores y embiados de Dios. *Deſignauit Dominus & alios ſeptuaginta duos, & miſit eos binos ante faciem ſuam* Plegue a nueſtro Señor, no prediquemos ſin ſer embiados, y no ſe entienda de algunos de noſotros lo q̃ dize Dios por Hiere. cap. 23. *Non mittebã prophetas, & ipſi currebant.* Corrĩa y dauaſe priſſa, y yo no les embiaua. Han de ſer Angeles los predicadores, no en naturaleza, ſino en condicion y puridad de vida. Angeles es razon que ſean en caſtidad. *Viuere in carne præter carnem potius Angelicum eſt, quam humanum*, dizen los Santos, viuir en carne ſin carne, es mas de Angeles que de hõbres, en eſta virtud y otras han de ſer los predicadores muy parecidos a los Angeles. Los predicadores sõ Angeles de paz, porque como vino Dios à poner paz en la tierra como cantaron los Angeles en la noche de la Natiuidad de Chriſto nueſtro Señor. Luc. 1. *Gloria in altiſſimis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis*, los predicadores han de procurar la paz. Dos guerras han de cõponer los predicadores. Vna es, la que tienen los hombres entre ſi, que de pẽdencias que ay de ordinario, y riñas entre los hombres, es laſtima ver lo que paſſa en eſta materia en el mundo. Otra guerra ay, y eſta es con Dios: Alli ſe entiende aquel lugar. *Nolite pugnare cõtra Deum patrũ veſtrorum: nõ enim vobis expedit.* Hombres no queray s tener guerra con Dios, por que no os cõuiene. Ay necedad que ſe pueda ygualar à eſta, que vna hormiga, y pulga como el hõbre, ſe arreua à pelear cõ Dios? Diran es el mayor diſparate del mundo: pero eſto no lo deue de hazer ningun hõbre. Quãdo Salomõ perſuade que no lo hagã, algunos lo deuen hazer. Y eſtos ſon todos los que pecan mortalmente. Ha de procurar el predicador que tengan los hombres paz entre ſi, vnion y grande cõformidad, y muy en particular hã de procurar y perſuadir la paz con Dios. Viendo los embaxadores del Rey Ezechias que los Aſſirios no quetiã tratar de paz, amargamente llorauan, que eſto querian dezir aquellas palabras, *Angeli pacis amare flebunt*, en el ſentido literal. Pues quando los pre-

Mala. 2. *Hiero.* *Luc. 10.* *Hiere. 23* *Luc. 1.* *2. Parali. 13.*

predicadores tratan eſtas pazes entre Dios y los hombres, aduierten que pudiendo Dios caſtigarles y embiarles al infierno, les embia à ellos para que hagan eſtas pazes, y rueguen a los hombres en ſu nombre que no quieran porfiar, y paſſar adelante la guerra, y con todo eſto, ſon tan tercos los hombres tan deſconcertados, y inconſiderados, que no quieren eſta paz, pues, digo, los predicadores viendo eſto, como puedē dexar d llorar d puro amor de Dios. *Angeli pacis amare flebunt* Mi intento no es quexarme de los predicadores, que no lloran, porque eſto es don del cielo, y no le tienen en ſu mano, ſolo pienſo dezir, quan puesto eſta en razon que los predicadores lloren. Si vn pecado merece ſer tan llorado, que aunque la vida fuera como la de Matuſalem, es corta para llorarle, pregunten lo à S. Pedro, y les dira con ſus lagrymas tan ordinarias, lo que ay en eſto, como quieren que ſe acuerden los predicadores que algun dia por ſu miſeria ſe han deſcuydado, y que riā. Quiē ha pecado vn pecado mortal reyr en toda la vida, y buſcar entretenimientos y guſtos lo tengo por grande necedad, y creanme los que no ſaben tanto, que tengo razones para eſto euidentes. Añado a eſto, que los predicadores como atalayas del alto monte dela oracion, ven ofender a ſu padre y Dios con tanta deſuerguença, y que ſus hermanos ſe van a las horcas del infierno: hazen lo que pueden en perſuadir a los hōbres q̄ dexen el pecado, mueuen de norte y camino: y ſon los hombres tan necios, que cō todo eſto ſe beuen los pecados como agua ſegū dize Iob cap. 10. *Iob. 10.* y quieren que lo paſſen cō guſto, y ſe contenten con predicar coſas de gūſto, y que no ſientan, y llorē mucho los pecados de los hombres. *Angeli pacis amare flebunt*. Dexando agora de hazer vn aranzel, y liſta de muchos predicadores y ſantos, que en publico y ſecreto han llorado amargamente, porque lo tengo dicho en mi tratado de Oracion lib. 1. cap. 26. donde hallaran algunos diſcurſos delas lagrymas ſufficiētes; ſolo quiero aqui dezir como predicaron dos famoſos predicadores, y ſi digo los mejores del mundo, no pienſo engañarme. El vno es Chriſto predicador de predicadores, y el otro es S. Pablo. Subiēdo Chriſto a la ciudad de Hieruſalem. *Videns ciuitatem,* *Luc. 19.* *flenit ſuper illam*, dize S. Luc. c. 19. Viendo la ciudad de Hieruſalē, y ſus pecados, lloro delante de ſus diſcipulos que en ſu cōpañia yuan. Quando reſuſcito Lazaro *Ioan. 11.* de quatro dias muerto, no ſolo lloro, ſino que ſolloço, y dio grādes ſuſpiros y gritos, repreſentādoſele à Chriſto la fealdad del pecado, y hediondez del. Con-

ten-

zentenſe de oyr lo que aconteciò a Chriſto N. S. eſtando en el pulpito de la Cruz, tratando de la ſaluacion de los hombres. *Cum clamore valido, & lachrymis efferens, exauditus pro ſua reuerẽtia,* como dize S. Pablo ad Heb. c. 5. *Hebr. 5.* No ha auido ſermon de mas prouecho que el de la Cruz, con lagrymas rogaua a los hõbres no pecaſſen, que quanto alli paſſò, fue rogar a los hombres que no ofendieſſen mas à Dios, rogaua tambien al Padre Eterno, perdonaſſe a los hõbres. Diganme agora Chriſto N. S. llora tãto los pecados, no los ſuyos que no les tenia, ſino los agenos, y no quierẽ que el predicador llore amargamente ſus pecados, y los delos hõbres. *Angeli pacis amare flebũt.* Veamos ſeñores, S. Pablo como predicaua. Digalo el meſmo 2. ad Corinth. 5. *Obſecramus pro Chriſto reconciliamini Deo, vigilate memoria retinentes, quoniã per triẽnium nocte, & die, nõ ceſſans cum lachrymis monere vnũquemq. veſtrũ.* *2. Cor. 5.* Yo os ruego por Chriſto que hagays pazes con Dios, velad, y acordaos que tres años de noche y de dia llorè ſiempre, auiſando y diziendo lo que conuenia, rogãdo, que no pecaſſedes mas. El meſmo S. Pablo eſcriuiẽdo a los Philipenſes ca. 3. dize: *Multi enim ambulant, quos ſæpe dicebam vobis, (nunc autem & flens dico) inimicos crucis Chriſti, quorum finis interitus, quorum Deus venter eſt.* Muchas *Phil. 3.* vezes hos dezia que ay enemigos dela Cruz de Chriſto, que adoran à ſu vientre, como à Dios, cuyo fin y paradero ha de ſer la muerte del infierno, y eſto lo bueluo à dezir con lagrymas. Yo pienſo q̃ como agora ay gente q̃ no ſabe de oracion, ni eſpiritu, q̃ ſe rie deſto, ſe deuian reyr de ſan Pablo en aquella ocaſiõ: pero como S. Pablo eſtaua tã mortificado, no por eſto dexaua de predicar como cõuenia, ni mudaua S. Pablo por murmurar del quatro necios, de norte, ni es razon q̃ le muden los predicadores a quien Dios haze eſta merced; ſ no es quando Dios ordena otra coſa.

§. VII.

Eſcriuiendo eſto me acuerdo de mi padre el B. IGNACIO, que entre otras coſas buenas q̃ tuuo, vna fue, tener dõ de lagrymas y cõ mucha abundãcia. Pero viẽdo q̃ algunos ſacauã deſto póçoña, rogo à nueſtro Señor, le quitaſſe eſte don en publico: Dizole Dios eſta merced de dexarlo en ſu mano, q̃ quãdo quiſieſſe lloraſſe, o ſi le pareciа dexaſſe de llorar. Yo imagino q̃ los predicadores à quiẽ Dios haze eſta merced, deuen en ocaſiones rogar à nueſtro Señor les quite en publico eſte do del cielo, viẽdo quexarſe deſto los muy agudos y bachilleres del mũdo, q̃ ſi no fuera por tenerles corteſia, les trataria aqui como mereceẽ, los q̃ ſõ muy ſabios del mũdo, q̃ ſabiẽdo tãto,

no

no saben seruir à Dios, ni entiẽden q̃ es espiritu, ni q̃ son dones, y fauores del cielo. A vnos lo quita nuestro Señor, y à otros no quiere, por sus secretos. Si quierã saber en q̃ ocasiones vienẽ à faltar las lagrymas, leã el lib. 1. de la Oracio cap. 26. dõde hallarã algo desto. Yo he tratado, y cõfessado vna persona q̃ tuuo à catorze años dõ de lagrymas, y vino à mi lastimada, q̃ auia muchos dias q̃ Dios N. S. le auia quitado las lagrymas, y dudaua q̃ por sus pecados, no le castigasse N. S. aduirtiẽdo lo mejor q̃ supe su vida, y lo q̃ dizẽ los santos de la via purgatiua, illuminatiua, y vnitiua, hechede ver, q̃ aquellas lagrymas se las daua Dios en la via purgatiua, y illuminatiua, y mas en la via purgatiua: pero q̃ Dios por su misericordia le auia hecho vna señalada merced, y fue, đ hazerle llegar à la via vnitiua (esto no lo entẽderan, los q̃ no sabẽ de oracion) en la qual de ordinario vienen à faltar las lagrymas, y si se les dà Dios en esta ocasiõ, dizen me algunas personas, q̃ son muy diferẽtes đ las otras, y q̃ son muy suaues y đ grãde gusto, son dizẽ lagrimas, q̃ llamã los muy espirituales lagrymas de fuego, leã desto el lib. 1. citado c. 26. No quiero cãçar mas à mis señores padres, y maestros, quiero concluyr este capitulo, y rematar estos discursos, refiriendoles, lo q̃ acontecio à dos sacerdotes como refiere S. Antonino 2. p. hist. tit. 16. cap. 14. y lo tengo dicho à otro proposito en el cap. 21. §. 2. del. 1. tratado. Viuiã jũtos, y concertaron q̃ el que primero muriesse, dentro de treynta dias boluería à dar razõ de su estado, y de lo q̃ en el otro mundo passa. Murio el vno dellos, y el vltimo dia, boluio con grandes suspiros y llantos al otro, diziendole como estaua condenado a las penas del infierno: ofreciendole el otro oraciones, penitencias, y cosas semejãtes, le dixo q̃ no erã à proposito aquellas cosas, para el, porq̃ ninguna cosa aprouecha à los del infierno. Desseoso de saber algo del que venia del otro mũdo, vio vna mano que le mostro el condenado, en la qual estaua escrito, los demonios encomiendã mucho a los predicadores, y confessores, y sacerdotes, (que esto quieren dezir las palabras q̃ refiere S. Antonino) que por su respeto ellos y muchos se condenan. Aduirtiendo esto muchas vezes he desseado dexarme de predicar y confessar, porque si bien se, que ay grande premio, para los que hazen este oficio bien hecho, se quan dificultosa cosa es, y dudo mucho que no vayan muchos predicadores y confessores al infierno. Con tãto sermon y frequencia de sacramẽtos, me admira el poco prouecho en las almas, la culpa principal es de los oyentes, y penitẽtes: pero dudo que no tengamos buena

buena parte della, porque si tuuieramos las condiciones, que yo he dicho, que tenia S. Pablo, S. Domingo, S. Antonio de Padua, y otros Santos, que hazian grande prouecho, haria el mesmo nuestro Señor, predicando nosotros. Pero como va este negocio con tanta floxedad, y tibieza, como sentimos tan poco lo que dezimos, va el negocio como va, y no como deue.

Por amor de nuestro Señor perdonen padres mios, mi atreuimiento, q̃ lo es grande q̃ quié ha de aprender diga estas cosas. Solo tengo por escusa, darme nuestro Señor, el deseo q̃ me dà, que no lo quiero negar, de ayudar con mi cornadillo a la saluacion de los hombres, y gusto de dezir, por donde entiẽdo que se nos pierde el agua, y dar ocasion a los diestros y santos, me enseñen à mi y a los otros, lo q̃ auemos de hazer.

CAP. XXXIII.

De los milagros que haran Elias y Henoc.

§. I.

TRATANDO de la persecucion de Antichristo, auemos dicho, que vna de las razones, porque sera grande, es, porque Antichristo y sus ministros haran milagros (aunque falsos) delante los hombres, y en particular delante de los q̃ martyrizaran. Lo que dixo bien san Gregorio lib. 32. Moral. ca. 13. dõde hablando de la persecuciõ de Antichristo dize. *Pensemus, quæ erit humanæ mentis illa tẽtatio, quãdo pius martyr, & corpus tormentis subijcit, & tamen ante oculos eius tortor miracula facit? Cuius tunc virtus, non ab ipso cogitationum fundo quatiatur, quando is, qui flagris cruciat, signis coruscat.* Ponderemos quanta en aquella ocasion, sera la tentacion del entendimiento humano, quando el pio y santo martyr, padecera en el cuerpo, y delante de sus ojos vera que el verdugo haze milagros. Sera tãto el desgusto desto, que con dificultad podran sacudir y apartar de su entendimiento esta tẽtacion, pues veran que el q̃ açota, haze milagros. Merecerá biẽ esto los hombres, que pues con tantos milagros y grandezas de Dios: no quisieron conuertirse, permitira Dios que cõ milagros falsos les engañe Antichristo. Pero para cõsuelo de los hombres, embiara Dios à Elias, y Henoc en aquel tiẽpo, y paraque la predicaciõ destos santos, sea de mas prouecho, darles ha Dios poder de hazer milagros, y haran muchos, para confusion de Antichristo, y sus ministros, y para que no tengan ningun genero de *Gregor.*

de eſcuſar los que dexarã a Chriſto nueſtro Señor por Antichriſto.

Que Elias y Henoc tengan poder de hazer milagros, y quales ayan de ſer, dizelo claramente el Euangeliſta ſan Ioan Apocalypſi cap. 11. con eſtas palabras. *Apoc. 11.* *Hi habent poteſtatem claudendi cœlum, ne pluat diebus prophetiæ ipſorum, & poteſtatẽ habent ſuper aquas conuertendi eas in ſanguinem, & percutere terram omni plaga, quotieſcunque voluerint. Et ſi quis voluerit eis nocere, ignis exiet ex ore ipſorum, & deuorabit inimicos eorum.* Darles ha Dios poder de hazer milagros, y embiar plagas como dio a Moyſes, y eſte poder no ſera limitado, ſino ſiempre que querran, que eſto quieren dezir aquellas palabras: *Et percutere terram omni plaga, quotieſcunque voluerint.* Cuenta el bienauenturado Euangeliſta ſan Ioan tres milagros en particular, que han de hazer. El primero, tendran poder para cerrar el cielo, que no llueua en el tiempo de ſu predicacion. El ſegundo, podran conuertir las aguas en ſangre. El tercero, ſaldra fuego de ſu boca, para quemar y acabar a los que les querran dañar. Digamos dos palabras de cada vno deſtos milagros. Tendran poder para tancar, y cerrar el cielo. Eſto no ſe ha de entender del poder que tenian los Apoſtoles, que podian cerrar el cielo, no abſoluiẽdo, y podian abrirle abſoluiendo de cenſuras y pecados. Eſtos no podran cerrar el cielo deſta manera, porque eſte poder no ſe daua antes de Chriſto a los hombres, coſa propria es de la ley nueua, y de gracia. Ni ſe yo en que ſe pueda fundar, que le tengan entonces: porque aun que ſea cierto, que Dios nueſtro Señor les puede dar eſte poder, donde conſta que les dè tal poder. Mas que el miſmo ſan Ioan Euangeliſta declara eſte poder de cerrar el cielo, diziendo: *Ne pluat diebus prophetiæ ipſorum.* De manera que cerrar el cielo, ſera paraque no llueua en aquel tiẽpo. Semejãte milagro hizo Elias, como dize la ſagrada Eſcriptura 3. Reg. 17. *Viuit Dominus Deus Iſrael, in cuius conſpectu ſto, ſi erit annis his ros & pluuia, niſi iuxta oris mei verba.* Y aſſi no llouio de tres años y ſeys meſes. Caſtigo proprio de los malos boluerſe les el cielo de bronze, y no llouer, que aſſi lo tenia Dios nueſtro Señor dicho. *Sit cœlum, quod ſupra te eſt æneum: & terra quam calcas, ferrea. Det Dominus imbrem terræ tuæ puluerem, & de cœlo deſcendat ſuper te cinis, donec conteraris.* El cielo ſera de cobre, y la tierra de hierro. En lugar de agua os embiara el cielo poluo y ceniza, haſta que os arrepintays de vueſtros pecados, y les dexeys. *3. Reg. 17.* *Deut. 28.*

§. II.

Tambien les dara Dios poder,

para conuertir las aguas en ſangre. Eſta plaga embio Dios nueſtro Señor à Pharaon, y aſſi lee-
Exo. 7. mos en el Exod. cap. 7. que conuirtio Moyſes las aguas en ſangre. Mas dize que les ſaldra fuego de la boca, para abraſar, y acabar à los que les querran hazer daño. No entiendan eſto a la letra que les ſaldra fuego de la boca, ſino que como por oracion de Elias, como dize la diuina Eſ-
4. Reg. 1. criptura 4. Regum. 1. baxo fuego del cielo que quemo a los quinquagenarios, aſſi en eſte tiempo por oracion deſtos Santos Elias y Henoc, baxara fuego del cielo que abraſara, y matara, a los que les quiſieren dañar.

CAP. XXXIIII.

De la muerte de Elias, y Henoc: de ſu reſurrecciõ, y ſubida a los cielos.

§. I.

ACABADA ſu predicacion, y el deſtierro tan largo del cielo, para darles grande premio, y que no les falte el premio, y aureola de los martyres, permitira nueſtro Señor, que Antichriſto les quite la vida y padeſcan en defenſa de la fe, martyrio. Dize eſto clatamẽte ſan Ioan Euangeliſta Apocalypſi cap. 11. muy por menudo, cuyas palabras ſon. *Et cum finierint teſtimonium ſuum beſtia quæ* *Apoc. 11.*
aſcẽdit de abyſſo, faciet aduerſum eos bellum, & vincet illos, & occidet eos. Et corpora eorum iacebunt in platea ciuitatis magnæ, quæ vocatur ſpiritualiter Sodoma, & Ægyptus, vbi & Dominus eorum crucifixus eſt. Et videbunt de tribubus, & populis, & linguis, & Gentibus corpora eorum per tres dies, & dimidium: & corpora eorum non ſinent poni in monumentis, & inhabitantes terram, gaudebunt ſuper illos, & iucũdabuntur: & munera mittent inuicem, quoniam hi duo prophetæ cruciauerunt eos, qui habitabant ſuper terram. Quando Elias y Henoc acabaran ſu predicacion, la beſtia que ſubio del abiſmo, quiere dezir Antichriſto les ha de hazer guerra, y les ha de vencer, y matar, y ſus cuerpos muertos eſtaran tendidos en la plaça de la ciudad grande, que es eſpiritual Sodoma, y Egypto, en la qual, el Señor dellos fue crucificado. Y todos los pueblos de diferentes naciones y Gentiles, veran ſus cuerpos tres dias y medio en la plaça, porque no dexaran enterrarles. Los hombres ſe alegraran de ſu muerte, y en ſeñal de ſu alegria, ſe harã preſentes vnos à otros, porque eſtos prophetas, que con ſu predicacion les atormentauan, ſon muertos. Eſte lugar

gar es admirable à eſte propoſito, y es razon le declaremos de eſpacio: Dize primero ſan Ioan Euangeliſta, que acabada ſu predicacion, quiere dezir, acabado el tiempo, que Dios les tiene ſeñalado para predicar, que ſon mil dozientos y ſeſenta dias, como tenemos dicho, les ha de hazer guerra Antichriſto, y les ha de matar. No dize el texto que tormentos les ha de dar, pero dizẽ los doctores, q̃ à de dar exquiſitos tormentos a los que no le querran creer, para atemorizar y eſpantar a los otros, bien ſe puede penſar, que no ſeran los tormentos pocos. Dize mas, que ſus cuerpos eſtaran tendidos en la ciudad grande que ſe llama eſpiritual Sodoma, y Egypto, donde fue Chriſto Señor nueſtro crucificado. Por eſta ciudad grande, entienden los ſantos y doctores à Hieruſalem, que ſe llama grãde, por los grandes vezinos que auia en ella, y que ſe entienda Hieruſalem por eſta ciudad grãde, conſta euidentemente del texto, porque declarandoſe San Ioan, dize: *Vbi & Dominus eorum crucifixus eſt*, y es cierto q̃ Chriſto nueſtro Señor, fue crucificado en Hieruſalem.

Solo contra eſto ay vna autoridad de ſan Hieronymo Epiſt. 17. que en nombre de Paula, y Euſtochia eſcriue à Marcella, el qual dize que por eſta ciudad no ſe entiende Hieruſalem, ſino el mundo que ſe llama ciudad grãde. Fundalo en que Hieruſalem ſe llama ciudad ſanta Apocaly. 11. *Et ciuitatem ſanctam conculcabunt menſibus quadraginta duobus.* Podemos en abono deſto valer nos del lugar cap. 2. declarado, q̃ es de Daniel cap. 9. donde tambien llama el Angel hablando con Daniel à Hieruſalem ciudad ſanta, *Septuaginta hebdomades abbreuiatæ ſunt ſuper populum iſtum, & ſuper ciuitatem ſanctam &c.* y ſi eſto es aſſi como lo es, no parece que por la ciudad grande entiẽda à Hieruſalem, pues aqui à eſta ciudad, llama eſpiritual Sodoma y Egypto. Con todo eſto ſe entiende à Hieruſalem, por la ciudad grande, que la razõ dicha lo prueua cõ euidencia. Ni es de conſideracion que ſe llama Sodoma, y Egypto eſpiritual, q̃ vno y otro ſe puede dezir ſegun diferentes conſideraciones. Llamaſe ſanta por razon del culto diuino, que en ella auia, y por razon de que nacio el ſanto de los ſantos en Bethlem, y eſtuuo y predico en Hieruſalem, donde hizo tãtos milagros y murio. Pero por razon de ſus grãdes pecados y abominaciones ſe puede llamar eſpiritual Sodoma, y Egypto. Que ſe llame Sodoma no es cõſa nueua en la diuina Eſcritura. *Viuo ego dicit Dominꝰ Deus quia nõ fecit Sodoma ſoror tua ipſa, & filiæ eius, ſicut feciſti tu, & filiæ tuæ.* Yo que viuo y ſoy la meſma vida

Apo. 11.

Dan. 9.

S. Hiero.

Ezec. 16.

os digo que no hizo tanto Sodoma y sus hijas,como Hierusalem, y sus hijas.Por esta razon
Tren.4. dize Hierem.en sus Trenos c.4. que mayor fue el pecado de su pueblo, que no el de Sodoma. *Maior est effecta iniquitas populi mei peccato Sodomorum*. Quando no fuera mas de que mataron à Christo nuestro Señor se podra llamar Sodoma, y mas que Sodoma en pecados ; pero à mas desto se puede llamar Sodoma, porque no faltaron en ella los pecados delos Sodomitas,todos deuen entender que hablo de pecados contra natura;y porque no entiendan los que no han estudiado,que hablo sin fundamẽto,aduiertan lo que à este proposito dize la diuina Escritura
2.Mach. 4. 2.Machab.4.donde dize que Iason hermano de Onias,procurò y alcançò del rey Antiocho Epiphanes el summo sacerdocio cõ trezientos talẽtos de plata , que le ofrecio,y de los reditos ochẽta; mas con ciento y cinquenta talentos de plata,alcançò licencia para hazer vn gymnasio y estudio,dõde enseñassen a los mãcebos,los ritos de los Gentiles,y alli hiziessen vna mancebia de los mas hermosos mancebos, q̃ no es esto pensamiento mio ni glosa,sino palabras del texto,como podran ver los que saben latin en las palabras que del lugar citado referire,que lo que he dicho es el romance . *Sed post Seleuci vitæ excessum , cum suscepisset regnum Antiochus , qui nobilis appellabatur , ambiebat Iason frater Onia summum sacerdotium : adito rege , promittens ei argenti talenta, trecenta sexaginta , & ex reddibilibus alijs talenta octoginta,super hæc promittebat & alia centum quinquaginta , si potestati eius concederetur gymnasium , & ephebiam sibi constituere,& eos, qui in Hierosolymis erant , Antiochenos scribere.* Y mas abaxo dize : *Etenim ausus est sub ipsa arce gymnasium constituere , & optimos quosque ephebeorum in lupanaribus ponere*. Remito al Lector à Nicolao de Lyra , sobre este lugar, el qual le declara como tengo dicho.

§. II.

Llama se tambien Hierusalem Egypto , y aunque solo en este lugar se dize desta manera , con mucha razon se dize assi.Primero porque Egypto en Hebreo se dize *Musraim*, que quiere dezir aflicion , y es cierto que Hierusalem tuuo muchas aflicciones , en particular en tiempo de Tito y Vespasiano. Mas llama se Egypto por razon del mysterio : en Egypto huuo grandes tinieblas , como
Exod.10. consta del Exodo capit.10. tan densas , que se podian palpar, y tocar como dize el sagrado texto . *Extende manum tuam in cœlum* , dixo Dios nuestro Señor à Moy-

à Moyses, *& sint tenebræ super faciē abyssi tā densæ vt palpari queāt.* Y porque en Hierusalē auia grādes tinieblas y ceguera, con mucha razon se puede llamar Egypto. En nombre dellos dixo Esai. cap. 59. *Palpauimus sicut cæci parietem, & quasi absque oculis attrectauimus: impegimus meridie quasi in tenebris, in caliginosis, quasi mortui.* Como à ciegos auemos palpado y tocado las paredes, y como si no tuuieramos ojos, tocauamos muy à menudo las cosas, y como eramos tan ciegos, empuxauamos, como los que estan en tinieblas, y en lugares obscuros. Si à todos los pecadores llama Sopho. cap. 1. ciegos, *Ambulabunt vt cæci, quia Domino peccauerunt*, con mucha razon Hierusalem se puede llamar ciega, por los muchos pecados que auia, y por razō desta ceguera, se puede dezir Egypto.

Esai. 59

Soph. 1

§. III.

Dize mas S. Ioan, que sus cuerpos estaran muertos, y tendidos en la plaça de la ciudad de Hierusalem tres dias y medio, y esto sera por mas euidencia que son muertos: porque el milagro de su resurreccion, y subida à los cielos, campee mas. Nicolao de Lyra, dize que aqui se toma el dia por el año, conforme lo que dize Ezechiel cap. 4. *Diem pro anno dedi tibi.* Pero perdoneme Lyra, que yo no entiendo en que funda, q̄ los cuerpos destos santos estaran tres años y medio en la plaça de la ciudad de Hierusalem: porque poco despues de la muerte destos santos, morira Antichristo, y de la muerte de Antichristo hasta la fin del mundo, y dia del juyzio no aura sino quarenta y cinco dias, como diremos: luego no estaran Elias y Henoc tres años, y medio en la plaça de Hierusalem muertos. Estaran pues solos tres dias y medio muertos en la plaça de la ciudad de Hierusalem. No querran que les entierren, porque viendo la muerte de Elias, y Henoc se amedrenten los catholicos, y se vnan a Antichristo. En este tiempo mostrarán gozo y grande gusto Antichristo, y sus ministros, dando muestras de la alegria, se haran presentes vnos a otros, como dandose el parabien de tener muertos aquellos, que con su predicacion, y buen exemplo les atormentauan. Despues de los tres dias y medio, el espiritu de vida entrara en ellos y estaran en pie, quiere dezir, resuscitaran. Quedaran desto con grande temor los enemigos, oyran en esta ocasion vna voz que dira subid aca, y subiran en vna nube al cielo, delante sus enemigos. En esta ocasion aura vn grande terremoto, y la dezena parte de la ciudad caera. Moriran siete mil personas, y los que-

Lyra.

Ezech 4.

quedaran tendran grãde temor, y alabarã a Dios Señor nueſtro. Las palabras del glorioſo S. Ioã ſon eſtas, *Et viacebunt de tribubus, & populis, & linguis, & gentibus, corpora eorum per tres dies, & dimidium: & corpora eorum non ſinent poni in monumentis, & inhabitantes terram gaudebunt ſuper illos, & iucundabuntur: & munera mittent inuicem, quoniam hi duo Prophetæ cruciauerunt eos, qui habitabant ſuper terram. Et poſt dies tres, & dimidium, ſpiritus vitæ à Deo intrauit in eos. Et ſteterunt ſuper pedes ſuos, & timor magnus cecidit ſuper eos, qui viderunt eos. Et audierunt vocem magnam de cœlo, dicentem eis: Aſcendite huc. Et aſcenderunt in cælum in nube: & viderunt illos inimici eorum. Et in illa hora factus eſt terræmotus magnus, & decimã pars ciuitatis cecidit: & occiſa ſunt in terræmotu nomina hominum ſeptem millia: & reliqui in timorem ſunt miſſi, & dederunt gloriam Deo cæli.*

Dize pues, que deſpues de tres dias y medio reſuſcitaran, y ſubiran al cielo. Deſto infieran dos coſas, vna que no nos deſconſolemos en los trabajos, pues a mas que padecer les por Chriſto nueſtro Señor, es guſto, y conſuelo, ſe han de acabar, y lo mas que pueden durar, ſi nos ſabemos entender, es haſta la muerte, que es fin de todos los trabajos, y deſconſuelos deſta vida. Por mucho que duren los trabajos ſon vn momento en comparacion de vna eternidad de gloria que eſperamos. *Momentum, & leue tribulationis noſtræ, æternum gloriæ pondus operatur.* Breues y ligeros ſon nueſtros trabajos, ocaſion baſtante, para que les padezcamos con guſto, y les ofrezcamos a Dios Señor nueſtro, y nos conſolemos con ellos. La otra coſa es, que pues auemos de reſuſcitar muramos con guſto, y no nos deſconſolemos de la muerte, antes nos alegremos, quando Dios nueſtro Señor nos haze merced de embiarnos la muerte. Por eſta ocaſion el Apoſtol ſan Pablo al morir llama ganancia. *Mihi viuere Chriſtus eſt: & mori lucrum.* El qual lugar pedia, que yo trataſſe aqui de las ganancias, y prouechos de la muerte: pero remito al Lector al cap. 27. del libro primero de mi tratado de la Oracion, donde veran eſte punto tratado largamente. Quando veran eſtas grandezas, y marauillas diran amedrentados los malos, aquellas palabras de la ſabiduria capit. 5. *Hi ſunt quos habuimus aliquando in deriſum &c. & finem illorum ſine honore: Ecce quomodo computati ſunt inter filios Dei, & inter ſanctos, ſors illorum eſt &c.*

2. Cor. 4.

Phili. 1.

Sap. 5.

Eſtos ſon aquellos de quien nos burlauamos, y penſauamos que

que ſu vida era locura, y ſu fin ſin honra, que por eſto eſtauamos contentos, viendoles muertos: pero ellos ſon contados entre los hijos de Dios nueſtro Señor, y eſtan entre los ſantos, noſotros ſomos los locos y ſin ſeſo. Eſto baſtara de Elias, y Henoc, que aunque es poco, conforme lo que dellos ay que dezir, para lo que yo auia meneſter, no he ſido tan corto aun, como penſaua.

CAP. XXXV.

De la muerte de Antichriſto.

§. I.

GRANDE ha ſido eſte parenteſis, y mucho nos hauemos detenido en tratar de Elias y Henoc: pero era meneſter, por lo que auemos dicho, y ſe ha de dezir de Antichriſto: Razon ſera pues boluer à tratar deſte iniquo hõbre, hijo de perdicion, y ver en eſte capitulo lo que ſucedera en ſu muerte. Antes de ſu muerte, ha Dios nueſtro Señor de enbiar ſiete plagas con ſiete Angeles, y eſtas ſeran para los miniſtros de Antichriſto, y aquellos que truxeren el character de Antichriſto, o le adoraran. Eſto dize el Euangeliſta S. Ioan Apocalypſi decimo ſexto. *Et audiui vocem magnam de templo, dicentem ſeptem Angelis: Ite & effundite ſeptem phialas iræ Dei in terram.* La primera plaga fue del primer Angel, que derramo vn vaſo que tenia ſobre la tierra, y deſto redundo vna llaga peſſima, ſemejante a las llagas que embio Dios nueſtro Señor à Egypto, como ſe dize Exodo. 9. *facti ſunt vlcera veſicarum turgentium, in hominibus, & iumentis.* Embio Dios nueſtro Señor à los de Egypto grandes llagas en las vexigas de los hombres, y jumentos, como a los Philiſteos, que en las partes ſecretas de la nariz tuuieron grande afliccion. 1. Reg. cap. 5. porque tenian cautiua la arca del Señor: la ſegunda plaga ſera, el mar ſe conuertira en ſangre, y todos los peces del mar moriran. Las palabras del bienauenturado ſan Ioan ſon eſtas. *Et ſecundus Angelus effudit phialam ſuam in mare, & factus eſt ſanguis, tanquam mortui, & omnis anima viuens, mortua eſt in mari.* El mar ſe boluio en ſangre como de vn hombre muerto. Semejante es eſta plaga a la de Egypto, quando el agua del Nilo ſe conuirtio en ſangre, y los peces del murieron. Pudrioſe el rio, y no podian los de Egypto beuer de la agua del rio. La tercera plaga ſera que los

Apoc. 16.

Exo. 9.

1. Reg. 5.

rios, y fuentes, se bolueran en sangre. *Et tertius effudit phialam suam super flumina, & super fontes aquarum, & factus est sanguis.* En esta ocasion oyo el bienauenturado san Ioan el Angel de las aguas, quiere dezir el Angel, que preside a las aguas que dixo. Iusto soys Señor, que soys, el que es, y tiene ser por essencia, y el que eres santo, que aueys juzgado à esta gente, que ha derramado la sangre de los Santos, y Prophetas, y en castigo desto, les aueys, conuertido las aguas q̃ han de beuer en sangre, y merecendo muy bien. *Et audiui Angelum aquarum dicentem: iustus es Domine qui es, & qui eras sanctus, qui hæc iudicasti: quia sanguinem Sanctorum, & Prophetarum, effuderunt, & sanguinem eis dedisti bibere: digni enim sunt.* El quarto Angel derramo su vaso al sol, el qual affigio a los hombres con grande calor y fuego, y era el calor de los hombres grande. Auiã de sacar los hombres, y inferir, que auian de hazer penitencia, y alabar à Dios nuestro Señor, y el prouecho que sacaran fera blasphemar el nombre de Dios Señor nuestro, que tiene poder para hazer estas plagas. *Et quartus Angelus effudit phialam suam in solem, & datum est illi æstu affligere homines, & igni: & æstuauerunt homines æstu magno, & blasphemauerunt nomen Dei habentis potestatem super has plagas, neque egerunt pœnitentiam, vt darent illi gloriam.* El quinto Angel derramo su vaso sobre la silla de la bestia, quiere dezir sobre el reyno de Antichristo, como dize Andreas Cesar. Este reyno se ha de boluer lleno de tinieblas, y obscuridad, porque los amigos de Antichristo con tantas plagas, y trabajos, no tendran prospero suceso en sus cosas. De rabia y dolor se comeran sus lenguas y blasphemaran el nombre de Dios nuestro Señor, y no harán penitencia de sus pecados. *Et quintus Angelus effudit phialam suam super sedem bestiæ: & factum est regnum eius tenebrosum, & commanducauerunt linguas suas præ dolore: & blasphemauerunt Deum cœli præ doloribus, & vulneribus suis, & non egerunt pœnitentiam ex operibus suis.* El sexto Angel derramara su vaso sobre el rio grande Euphrates, y se secara el rio, paraque puedan venir los Reyes de Oriente. Vi que de la boca del dragon, de la boca de la bestia, y de la boca del pseudopropheta salian tres espiritus immundos, como ranas. Estos son los espiritus de los demonios, que hazen señales, y estos Reyes conuidaron los Reyes de la tierra, para el dia del Grande, y Omnipotente Dios. Quiere dezir esto que mandaran a tres demonios que hagan venir à siete Reyes, que se subjectaran à

Anti-

Antichriſto, viẽdo que Antichriſto alcãçara victoria de tres, y les matara, y eſtos llamaran à otros, y todos yran en vn lugar, que en Hebreo ſe llama *Armadegon*, que es vn lugar junto à la vallẽ de Iofaphàt, o vna ciudad cerca ẽ Iefrael ciudad metropoli d'los diez tribus, junto al mõte de Gelboe, la qual tiene vn cãpo muy à propoſito pára la guerra. En eſte cãpo pues haran guerra à los Chriſtianos: pero quedarã vencidos, como dize ſan Ioan Apocaly. 17. *Apoc. 11.* *Hi cum agno pugnabunt, & agnus vincet illos, quoniam Dominus dominorum eſt.* Eſtos Reyes peleatan con el cordero, y el cordero les vencera; porque es el Señor de los ſeñores. Las palabras cõ que declara ſan Ioan eſta ſexta plaga ſon eſtas. *Et ſextus Angelus effudit phialam ſuam in flumen illud magnum Euphraten: & ſiccauit aquam eius, vt paretur via regibus ab ortu ſolis. Et vidi de ore draconis, & de ore beſtiæ, & de ore pſeudoprophetæ Spiritus tres immundos, in modum ranarum. Sunt enim Spiritus dæmoniorum facientes ſigna, & procedunt ad reges totius terræ congregare illos in prælium ad diem magnum omnipotentis Dei. Ecce venio ſicut fur. Beatus qui vigilat, & cuſtodit veſtimenta ſua, ne nudus ambulet, & videant turpitudinem eius.* Noten eſtas palabras, *Ecce venio &c.* Yo vendre quando menos penſarẽ, como à ladron. Bienauenturado el que vela, y guarda ſus veſtidos; potq̃ no ande deſnudo, y vean ſus torpezas. Muchas vezes nos ha dicho Chriſto q̃ velaſſemos. *Vigilate igitur quia neſcitis diẽ, neq; horam*, dixo Chriſto Matth. 25. *Matt. 25.* Nueſtros veſtidos ſon de Chriſto, y virtudes. *Quicunque baptizati eſtis Chriſtum induiſtis.* Dize ſan Pablo: *Induimini dominum noſtrum Ieſum Chriſtum*, Procuremos de no perder à Chriſto, y el veſtido de las virtudes: porque yremos deſnudos, y veran nueſtras torpezas y pecados. Eſta declaracio es de la Gloſa interlineal: El ſeptimo Angel derramara ſu vaſo en el ayre. Seguirſe han grandes bozes, truenos, y relampagos en el ayre. Dizẽ algunos, que ſe ſentiran bozes como de exercitos y ſoldados; que peleã en el ayre. Semejante coſa ſe oyo, antes de la deſtruccio de Hieruſalem por Tito y Veſpaſiano, como dize Ioſepho lib. 7. de bello Iudaico. *Ioſepho.* cap. 12. con eſtas palabras. *Ante ſolis occaſum viſi ſunt per inane ferri currus totis regionibus, & arma & acies tranantes nubila, & ciuitatibus circunfuſa. Feſto autem die, quẽ Pentecoſten vocant, nocte ſacerdotes intimum templum, more ſuo adires diuinas celebrandas, ingreſſi primum quidem motum quendam, ſtrepitũq; ſenſerunt: poſtea vero ſabuam vocem audierunt: migremus hinc.* Tambiẽ dize que ha de auer vn grande terremoto mayor que quantos ha auido. Haranſe tres partes de la Ciudad grãde, por la qual entiende

tiende à Hierusalem, la qual llama Ciudad grande capit. 11. y las Ciudades de las gentes, han de caer. *Apoc. 11.*

§. II.

Estas plagas seran vigilia de la muerte de Antichristo, y sus fautores, y aun de tormentos eternos, que han de padecer en el infierno. Quando menos pensare este desdichado, ha de acabar miserablemente la vida en el mõte de las Oliuas. A propoſito de su muerte, noten aqĩ lugar de S. Pablo. 2. ad Thess. 2. el qual hablãdo de Antichristo, dize. *Quem Dominus Iesus, interficiet spiritu oris sui, & destruet illustratione aduentus sui.* Matara Iesus à Antichristo, con el espiritu de su boca, y le destruyra con la illustracion de su venida. Todos los Santos y Dotores, concuerdan, que Christo matara à Antichristo, como y de que manera no cõcuerdan. Lactancio lib. 7. cap. 19. dize, que baxara Christo en persona, à matarle. Perdoneme Lactancio, que no tiene razon. Vna, que Christo N. Redentor ha de venir quarẽta y cinco dias despues de la muerte de Antichristo. Otra, que sobrada hõra seria de Antichristo, baxar Christo para matarle, pues tiene tantos criados de quien puede para esto valerse. Santo Tho. sobre el lugar citado, refiere vna opinion que dize, que por el espiritu de la boca de Dios, se entiende S. Miguel Archangel, el qual por mandado de Dios, matara à Antichristo. Pero S. Tho. Chryso. y Theophil. entienden por el espiritu de la boca de Dios, el imperio, y mãdamiento de Dios. El Maestro de la historia Ecclesiast. Dani. 12. entiende por el espiritu de la boca de Christo su palabra, con la qual le ha de matar Christo N. S. Subirse ha Antichristo al cielo, quiere dezir, por el ayre, con virtud di Demonio, y oyra vna boz de Christo, *morere*, y luego vn rayo le hechara en tierra, y matara. Haymo Esai. 11. es de parecer, que morira, por la potencia de Christo, que lo mandara. Sea de vna manera, sea de otra, lo cierto es que ha de morir. Desta muerte habla Esai. cap. 11. *Percutiet terram virga oris sui, & spiritu labiorũ interficiet impium.* Sã Hieronymo entiẽde este lugar de la muerte de Antichristo, el qual se llama impio, por antonomasia como tenemos dicho. *2. Thess. 2.* *Lactant.* *S. Tho.* *S. Thom.* *Chryso.* *Theophil.* *Magist. hist. Esco. Dan. 12.* *Haymo.* *Esai. 11.* *D. Hier.*

§. III.

Solo se ofrece vna duda fundada en las palabras de san Ioan Apocal. 19. donde dize que Antichristo, y su predicador y precursor, vinos han de baxar al infierno: y assi parece, que no ha de morir Antichristo. Las palabras de S. Ioan son estas. *Vidi bestiam, & reges terræ, & exercitus eorum congregatos ad faciendum prælium cum illo, qui sedebat in equo, & cum exercitu eius. Et apprehensa est bestia, & cum* *Apoc. 19.*

& cũ ea pseudopropheta: & qui fecit signa coram ipso, quibus seduxit eos, qui acceperunt characterem bestiæ, & qui adorauerunt imaginem eius. Viui missi sunt hi duo in stagnũ ignis ardentis. Vi, dize, à la bestia y à los Reyes de la tierra con sus exercitos, cõgregados, para hazer guerra, con el que estaua assentado en el cauallo y su exercito. Cogieron à la bestia, y falso propheta, que hazia milagros delante del, con los quales engañò à los que trayan el caracter de Antichristo, y adorauan su imagẽ, los dos viuos fueron embiados en el estaño del fuego ardiente. Por la bestia entiẽden los Santos à Antichristo, por el pseudopropheta, entienden su grande predicador y precursor. Por el que està assentado en el cauallo, à Christo nuestro Señor Deste lugar como digo se colige, que ha de yr al infierno con su precursor Antichristo. No se puede negar señores sino que Antichristo morira. Lo que tẽgo por cosa de fè: porque à mas de que la ley comun es, que todos auemos de morir, conforme las palabras del Apostol san Pablo, ad Hebr. 9.

Hebr. 9. *Statutũ est omnib⁹ hominibus semel mori*, ordenado està, que todos los hombres han de morir vna vez: à mas desto, dize los san Pablo claramente en el lugar citado. *Quem Dñs Iesus interficiet spiritu oris sui* Respondo y declaro el lugar de san Ioan, como declaran los Dotores aquel lugar de los Numer. capit. 16. donde dize la sagrada Escritura que Dathan y Abiron, baxaron viuos al infierno. *Descenderuntque viui in infernum operti humo, & perierunt de medio multitudinis.* Abriose la tierra y tragoles viuos: pero en medio della, antes de llegar en el infierno, murieron. Assi podemos dezir de Antichristo, y su precursor, que viuos yran al infierno. Pero antes de llegar alla, en medio de la tierra moriran.

2. Thes. 2.

Num. 16.

Es cosa pues sin duda que morira Antichristo, y con el sus sautores, como consta de lo que dize san Ioan Apocaly. 20. *Descendit ignis à Deo de cœlo, & deuorabit eos.* Baxara fuego del cielo, y matara à Antichristo, y à sus sautores. Esto podemos entender de dos maneras, ò que juntos moriran, ò que començara Dios à matar à sus ministros, que estaran en diferentes partes, lo que es muy conforme à lo que dize el Profeta Ezech. cap. 38. *Gladius vnius cuiusque in fratrem suum dirigetur. Et iudicabo super eũ pestem, & sanguinem, & imbre vehementi, & lapidibus immẽsis.* Cõ espada, peste, y fuego, y grandes piedras, los matara Dios.

Apoc. 20.

Ezech. 38.

§. IIII.

Esta muerte sera, dize S. Hieronymo en el monte Oliueto, al qual sigue S. Tho. 2. ad Thesa. 2. Iũdadase esto, en lo q̃ dize Dan. ca. 11.

Per

Dan. 11. *Per Libiam quoque, & Æthiopiã transibit, & fama turbabit eum ab Oriente, & ab Aquilone, & veniet in multitudine magna, vt conterat, & interficiat plurimos, & figet tabernaculum suum in Apadno, inter duo maria super montem inclytum, & sanctum, & veniet vsque ad summitatem eius, & nemo auxiliabitur ei.*

Este lugar entienden los Santos de Antichristo, el qual dize, que despues de auer peleado contra los d Egypto, d Libia, y Ethiopia, oyrá q de Oriente, y Aquilõ se leuantaran grandes exercitos contra el. Esto le turbara, y espantara. Hara mucha gente de guerra, y pondra su tienda en Apadno que es junto à Nicopolis, que antes se llamaua Emaus, de donde comiẽçá los montes d Iudea, entre dos mares, el mar muerto, de la parte de Oriente, y mar grã de, en la orilla del qual, está Ioppe, Ascalon, y Gaza, vendra entonces, à la summidad del monte de las Oliuas, el qual se llama inclyto y Santo: porque desde alli subio Christo nuestro Señor à su padre, y nadie alli le ayudara, antes bien ha de morir alli cõforme lo que dize Esai. capit. 21. Despeñara el Señor en el mõte santo, el roitro, del que era Señor, y mandaua à las tinieblas sobre todas las gentes. Todo esto es de san Hieronymo sobre el lugar de Daniel. Cuyas palabras, quiero aqui trasferir, para que lo estimen mas. *Nostri*, dize S. Hieronymo, *extremum huius visionis capitulum de Antichristo sic exponunt, quod pugnans contra Ægyptios, Libyamque, & Æthiopiam, & iria cornua de decem cornibus, conterens, adiuturus sit de Aquilonis, & Orientis partibus, aduersum se bella consurgere, venientesque cum magna multitudine, figat tabernaculum suũ in Apadno iuxta Nicopolim, quæ prius Emaus vocabatur, vbi incipiũt Iudeæ Prouinciæ montana, consurgere. Deinque inde se erigens vsque ad montem Oliueti Hierosolymorum regio, ascenditur, & hoc esse quod nunc scriptura dicit, & cum fixerit tabernaculum suum in montanæ prouinciæ radicibus, inter duo maria, mare videlicet, quod nunc appellatur mortuum ab Oriente, & mare magnum, in cuius littore Ioppe, Ascalon, & Gaza sitæ sunt: tunc veniet vsque ad summitatem montis eius, hoc est, mõtanæ Prouinciæ, id est, verticem mõtis Oliueti: qui inclytus vocatur, quia ex eo Dominus ascendit ad Patrem, & nullus Antichristo poterit auxiliari, contra se Domino resistente: & asserunt ibi Antichristum esse perurum, vnde Dominus ascẽdit ad cœlos, quod autem Antichristus veniat vsque ad summitatem montis sancti, & inclyti, & ibi pereat. Isaias plenius loquitur: Præcipitabit Dominus in monte sancto faciem dominatoris tenebrarum super omnes gentes.*

Isai. 21.

D. Hiero.

§. V.

Aduiertan suplico en que ha parado el mando, y imperio de Antichristo, miren el fin tan desdesdi-

dichado deſte vellaco, y deſuergonçado. El Demonio, que en los principios le valdra tãto, y le ayudara, y fauorecera en tantas ocaſiones, en el mayor aprieto le dexara, es verdad q̃ no podra, aũ que quiera valerle. Digaſle q̃ cõfie en ſus amigos, y fautores, no ſe podran valer à ſi, como podrã ayudar à Antichriſto. En las riquezas que ateſorò, puede eſperar? No le ſeran à propoſito todas ſus riquezas, ni quantas ay en el mundo. *Non proderunt diuitiæ in die vltionis.* Su imperio y reyno, ſe le ha de acabar, y el acabara deſdichadamente. *Prou. 11.*

Den me licencia, y tengan paciencia para leer dos diſcurſos à eſte propoſito. El vno ſera como ſe acaban preſto los Reynos y mandos deſte mundo, paraque los Reyes viendo, que no ſon eternos, y que ſus Reynos ſe han de acabar, y poruẽtura antes que ellos acaben la vida, no viuã deſcuydados, ſino que tengan gran de cuydado d̃ mirar por ſu alma, apercibiendoſe ſiempre para la muerte, que como à ladron, quãdo menos pienſan, viene. Eſto quiſo dezir Dios en aquellas palabras del pſal. 81. *Ego dixi dij eſtis vos, & filij excelſi omnes: vos autem ſicut homines moriemini, &c.* Las quales tengo largamente declaradas en el principio del ſermon del Rey Don Iayme el juſticiero. *Pſalm. 81.*

Solo ſe yo de vn Reyno que ſea eterno, y eſte es el de Chriſto N. Señor, del qual hablando el Archangel Gabriel con nueſtra Señora, Luc. 1. dixo: *Regnabit in domo Iacob in æternum, & regni eius, non erit finis.* Reynara en la caſa de Iacob para ſiempre, y ſu Reyno no tendra fin. Todos los demas Reynos han tenido fin, y le tendran los que oy ſon. *Luc. 1.*

§. VI.

Quiero à eſte propoſito declararles aquel lugar y viſiõ del Propheta Zacharias. cap. 6. las palabras de la viſion ſon eſtas. *Et leuaui oculos meos, & vidi: & ecce quatuor quadrigæ egredientes de medio duorum montium: & montes, montes ærei. In quadriga prima equi rufi, in quadriga ſecunda equi nigri: in quadriga tertia equi albi, & in quadriga quarta equi varij, & fortes. Et reſpondi, & dixi ad Angelum, qui loquebatur in me: Quid ſunt hæc, Domine mi? Et reſpondit Angelus, & ait ad me: Iſti ſunt quatuor venti cæli, qui egrediuntur, vt ſtent coram dominatore omnis terræ.* Alçando los ojos, vi quatro eſquadras de caualos, que ſalian del medio de dos montes de cobre. Los caualos de la primera eſquadra, eran rojos. Los de la ſegunda, negros. Los de la tercera, blancos. Los de la quarta, eran de varios colores, y fuertes. Reſpõdi al Angel, que me hablaua. Que coſas ſon eſtas Señor mio? Reſpondiome el Angel, y me dixo: Eſtos ſon quatro vientos. Por eſtos dos montes de cobre *Zach. 6.*

Lyra. cobre, entiende Nicolao de Lyra los oraculos delos Prophetas, que trataron de los quatro imperios. Llamanſe dos montes porque los Prophetas, tuuieron principio del Reyno Iudayco, y Iſraelitico, como en eſte lugar aduierte Michael de Palacio. Dizenſe montes por la alteza de la contẽplacion, y de cobre por la firmeza y infallibilidad de la profecia. Dionyſ. Cartuſia. entiende por eſtos dos mõtes à Daniel, y Zachar. Hagan los otros cenſura deſtas declaraciones, q̃ no me parecen cõforme al texto. Vna, que Zacharias no cuenta viſiones de otros Prophetas, ſino la q̃ el tuuo: otra, que los cauallos no ſalieron de los Prophetas, ni de Daniel y Zacharias.

Dionyſ. Carruſ.

§. II.

Agradame lo que dizẽ otros, que por eſtos dos montes ſe entienden la voluntad, y potencia de Dios, de los quales tienẽ principio todos los Reynos del mũdo, conforme lo q̃ dize la S. Eſcritura. *Per me Reges regnant, & legum conditores, iuſta decernunt.* No me arguyan los Theologos, porque ſiendo vna miſma coſa la voluntad, y potencia de Dios, les llamò dos montes. Porque bien ſaben, que ſi ſon vna coſa realmente, ſe diſtinguen por lo menos con aquella diſtincion que los Doctores llaman *Diſtinctio rationis ratiocinatæ.* Pues va eſte bocadillo ſolo à los que han eſtudiado, perdonen los otros. Llamanſe montes, por la incomprehenſibilidad de ſu alteza, y de cobre: porque à ſu voluntad, y poder, nadie puede reſiſtir. Salen pues quatro eſquadras de cauallos deſtos dos montes, quiere dezir los quatro imperios. Que bien ſabẽ que por los cauallos ſe entienden los que mandan y gouiernan, como arriba queda dicho. Por los cauallos rojos ſe entiende el Imperio d̃ los Caldeos, los quales por ſu crueldad ſe llaman rojos. Por los cauallos negros, ſe entiende el Imperio de los Perſas, y Medos, que por la afliccion que dieron Cambyſes, y Aſſuero à los Iudios, ſe llaman negros. Por los cauallos blancos ſe entiende el Imperio de los Griegos, los quales por la benignidad, y blandura de Alexandro Magno ſu Monarca, ſe llaman blancos. Por los cauallos de varias colores, y fuertes ſe entiende el Imperio de los Romanos, los quales ſe llaman varios, por muchas razones. La primera, porque algunos dellos fueron crueles à los Iudios, como Tito y Veſpaſiano: otros blandos, como Auguſto y Tyberio. La ſegunda razon, porque la Romana republica diferentemente ſe à gouernado. Primeramẽte ſe gouernò por Reyes, y deſpues por Conſules, y Dictadores. Haſta

Prouer. 8.

ſta el año de dozientos y quatro de la fundacion de Roma gouernaron Reyes. Deſpues començaron los Conſules, los primeros de los quales fueron Bruto y Tarquinio, y eſte modo de gouierno, duro haſta Octauiano Ceſar Auguſto, en cuyo tiempo ſe mudo el gouierno conſular en Imperial, y por eſta variedad en el gouierno a los caualios que ſignifican el Imperio Romano, llama varios. La tercera razon de llamarſe varios es por los diferentes dioſes que adoraron. No me pidan alargue eſte diſcurſo y trate de los Dioſes que adoraró, que los que hã leydo los libros, que tratan deſto, ſaben quan facil le ſeria, a quien les tiene dezir mucho en eſto. Dizen ſe tambiẽ fuertes, porque con ſu potencia, los Romanos domaron, y ſujetaron al mundo.

Eſtos quatro Imperios ſon tãbien ſignificados en aquella eſtatua, que vio en ſueños Nabuchodonoſor Daniel. cap. 2. cuya cabeça era de oro, pechos y braços de plata, vientre y muslos de cobre, y las piernas de hierro, los pies eran parte de hierro, y parte de tierra. Noten las palabras que dixo Daniel al Rey cõtandole ſu meſmo ſueño. *Tu rex videbas, & ecce quaſi ſtatua vna grandis: ſtatua illa magna, & ſtatura ſublimis, ſtabat contra te, & intuitus eius erat terribilis. Huius ſtatuæ caput ex auro optimo erat, pectus autem, & brachia de argento, porro venter, & femora ex ære, tibiæ autem ferrea, pedum quadam pars erat ferrea, quadam autem fictilis.* Por la cabeça de oro ſe entiende el Imperio de los Chaldeos. Por los braços y pechos de plata, ſe entiende el Imperio de los Perſas, y Medos. Por el vientre y muslos de cobre, el Imperio de los Griegos. Por las piernas de hierro, el Imperio de los Romanos, que por ſu grande fortaleza ſe comparan al hierro. Los pies deſtas piernas eran de hierro y de barro, porque en el principio fueron fuertes los Romanos: pero à la poſtre fueron flacos como aduierte el glorioſo ſan Hieronymo ſobre eſte lugar de Daniel. Todo eſto hallaran en ſan Hieronymo ſobre eſte lugar, cuyas palabras ſon eſtas. *Per caput aureum oſtenditur regnum Babyloniæ, auro præ cæteris pretioſiſſimo comparatum. Regnum Medorum, atq. Perſarum, argenti habet ſimilitudinem, minus priore, & maius ſequente; Regnum tertium æneum, regnum Macedonum ſignificat, quod recte æneum dicitur, quia inter omnia metalla æs, vocalius eſt, & tinnit clarius, & ſonitus eius longe, lateque diffunditur, vt non ſolum famam, & potentiam regni, ſed & eloquentiam Græci ſermonis oſtenderet. Quartum regnum ferreum perſpicue ad Romanos pertinet: ferrum enim omnia domat, atq. comminuit ſed pedes eius, & digiti ex parte ferrei, & ex parte ſunt fictiles,*

Dan. 2.

S. Hiero.

fictiles, quod hoc tempore manifeſtiſſimè comprobatur. Sicut enim in principio nihil Romano imperio fortius, & durius fuit: ita in fine nihil imbecillius, quando & in bellis ciuilibus, & aduerſum diuerſas nationes aliarum gentium barbararum indigebat auxilio.

§. VIII.

Eſtos meſmos Imperios ſon ſignificados por aquellas quatro beſtias, que vio ſubir del mar Da-
Dan. 7. niel. cap. 7. la primera beſtia era como leona, y tenia alas de aguila. La ſegunda beſtia era ſemejante al oſſo, la qual tenia tres ordenes de dientes. La tercera beſtia era como à pardo, y tenia alas como de quatro aues ſobre ſi, y quatro cabeças. La quarta beſtia era mas terrible, que tenia los dientes de hierro: tenia tambien diez cuernos, todo lo piſaua, y atropellaua. Por la primera beſtia ſe entiende el Imperio de los Caldeos. Llamaſe Leon por la crueldad del Leon. Aqui le dize Leona, porque es mas feroz, y mas laſciua que el Leon: dize q̃ tenia alas como de aguila: porq̃ tenia grande abundancia de riquezas.

Por la ſegunda beſtia como oſſo, ſe ſignifica el Imperio delos Perſas, y Medos. No es animal generoſo el oſſo, como el Leon; pero tiene grande poder, y fuerça. Quando naſce eſta diforme, pero deſpues tiene muy buenas facciones. Los Perſas, y Medos, no fueron generoſos: pero tuuieron grande poder. Al principio eran diformes, abjectos y viles: pero deſpues tuuieron policia y ſer. Eſta beſtia tenia tres ordenes de dientes porque ſignifica el imperio de los Perſas, Medos, y Babylonicos. La tercera beſtia ſemejante al Pardo, ſignifica el Imperio de los Griegos. El pardo es animal velociſſimo y de varias colores. Propria coſa de Alexandro Magno, velociſſimo y diligentiſſimo en las guerras y alcançar victorias. Preguntaronle vna vez, como alcançaua tantas victorias. Reſpondio: *Nihil differendo*. Eſta ligereza ſignifican las ocho alas que tenia, que el ſolo tenia ligereza para quatro Reyes. El pardo tiene varias colores, q̃ ſignifican la variedad de vicios q̃ tuuo Alexãdro Magno. Las quatro cabeças, ſon quatro Reyes q̃ le ſucedieron, Ptolomeo, Seleuco, Philippo, y Antigono.

La quarta beſtia terrible, que tenia los dientes de hierro grandes, y diez cuernos, ſignifica el Imperio Romano, el qual era terrible por razon del eſpanto, q̃ cauſaua, ſus dientes ſon de hierro, por razon de ſu poder. Tenia diez cuernos, que ſon diez reyes en que ſe ha de diuidir el Imperio Romano. Eſta beſtia no ſe nombra, porque ninguna ay à quien ſe pueda comparar el Imperio Romano.

Bol-

§. IX.

Boluiendo al lugar de Zacharias, despues que el Propheta vio a uellos quatro Imperios, como tengo declarado, dixo al Angel: *Quid sunt at hæc Domine mi?* Y respondio el Angel, *Veni.* Dixo diuinamẽte; porque no ay viento, q̃ tan presto se acabe como se acabã los Imperios y Reynos Por esta razon creeria, que Daniel cap 7. les compara a los vientos. Sin duda lo que poco ha diximos, que la primera bestia tenia alas de Aguila, y que la tercera tenia ocho alas sobre su cabeça da a entender, que buelan los Reynos y se acaban presto.

Dan. 7

Reduzganse a la memoria lo que dize Oseas cap. 10. de los Reynos y Reyes. *Tanquam est Samaria Rex eius, quasi spuma super faciem aquæ.* Como presto se acaba la ampollica que se haze sobre el agua: assi los Reynos y Reyes se acaban presto. Bien dio a entender lo que tenemos entre manos Philo, en el libro *Quod Deus sit immutabilis*, donde tratando de la mutabilidad de los Reynos, y quan presto se acaban, dize estas palabras. *Ante Macedonum imperium, inclyta fuerat Persarum felicitas, sed vna dies tam ingenti regno finem attulit: Fuit Ægyptiorum perampla & magnifica potentia, sed nubis in modum eius felicitas præterijt. Quid Aethiopes? quid Carthago? quid Africa? quid Pontici Reges? quid Europa, Asiaque, & vt cum prædio aicam, totus orbis habitabilis? Nonne mare nauis fugax deq; ictaflata ventis fluctibus, nunc ad aduersus ventis, nunc secundis vsitatis? Nã verbum dium in chordas inobe dicat, & omnes gentes circumstrando, nunc his, nunc illis imperia, vel tribuit, vel adimit. Nihil igitur est in humanis rebus præter vmbram, gaudiumque leuissima a fine mora præter volantem, cuncta enim vltro citroque tanquam æstuaria.* Para que vean quan poco duran los Imperios, y como se acaban presto, remito al Lector a nuestro sermon del Rey Don Iayme, donde digo que reynaron los Cartaginenses en España tres cientos años, los Romanos seys cientos, los Godos tres cientos y veynte Quien auia de pensar que la tyrania de Antichristo con tanto poder, riqueza, y magestad se acabasse tã presto; que como tenemos dicho, solo durara tres años y medio, y doze dias.

Oseæ. 10.

Philo.

§. X.

El otro discurso es como Dios castiga a los perseguidores de los Catholicos y buenos. Comencemos este discurso por lo que sucedio a Pharon el qual afligia a los Israelitas, embiole Dios diez plagas; continuando su persecucion, quedò a la postre ahogado en el mar vermejo con su exercito Exod. 14. A Dathan y Abiron primeros scismaticos trago la tierra vivos, Nume. 16. A Iesabel por que persiguio a Naboth, le fue

Exod. 14.

Num. 16

tan mal, que perros comieron
4. *Reg.9.* ſus carnes en el campo. 4.Reg.9. De Antiocho Rey, grande perſeguidor de los buenos, dize la ſagrada Eſcritura, que el carro en que yua, cayo y le rebentò. Padecio grandes tormentos, como ſe
2.Mac.9 dize. 2.Machab. 9. y por mucha contricion que moſtraſſe, como no yua de veras, no alcançò perdon de ſus pecados. *Orabat ſceleſtus Dominum, à quo non erat miſericordiam impetraturus* Rogaua el vellaco à Dios, del qual no auia de alcançar miſericordia. De Pilato que ſentenciò à Chriſto nueſtro Redẽptor a muerte de cruz,
Euſeb. dize Euſebio lib. 2. hiſtor. cap. 7. y vltimo, que ſe matò a ſi miſmo. De Herodes Aſcalonita, el que mando matar à los Innocentes, cuentan las hiſtorias, que muertos à muger, hierno, y hijos, y alos medicos que no le auian curado, le caſtigo Dios con fuego, que poco à poco le començo à abraſar, los guſanos le royan, y finalmente, con vn cuchillo que pidio por mondar vna mançana,
Joſepho. ſe matò à ſi miſmo. Leã à Joſepho lib. 17. antiquit. cap. 9. A Herodes Antipa tetrarcha, quitaron el Reyno, y deſterrarõ para ſiempre, como dize Joſepho lib. 18.
Joſeph. cap. 14. Galerio, Maximiniano, y Maximino, tuuieron tan grandes dolores, que los Medicos, ſiendo Ethnicos, dezian, que eſta
Euſebio. plaga diuina, como dize Euſebio lib. 6. hiſtor. cap. vltimo, y lib. 9. capit. vltimo. Simon Mago, que quiſo volar, por oraciones de San Pedro cayo en tierra, ſe quebro las piernas, y murio con gran de ignominia, como dize Egeſip- *Egeſip.*
po lib. 3. de excidio Hieroſo. cap. 2. y Arnobio lib. 2. contra gentes. A Manicheo deſſollaron viuo, y no por la fe, ſino porque cu- *Arno.*
rando al hijo del Rey, le matò, *Epipha.*
como dize Epiphanio hæreſ. 66. Montano, Theodoto, y ſus adeuinos ſe ahorcaron, como dize *Euſeb.*
Euſebio lib. 5. hiſtor. cap. 16. Los Donatiſtas fueron tan atreuidos, que à los perros hechauan el ſantiſſimo Sacramento: pero los per- *Optato.*
ros les llagaron, como dize Optato libro. 2. contra Parmenianum. De Arrio refieren ſan Athana- *Athan.*
ſio oratio. prima contra Arrianos, y Ruffino lib. 10. hiſtoriæ ca- *Ruffi.*
pit. 13. que queriendo entrar en vna Igleſia, quiſo yr a proueerſe, y con los excrementos hecho las tripas y murio. A Iulian Apoſtata, que le matò Dios, no ſepultaron, ſino que ſe abrio la tierra, y
le ſorbio, como dize ſan Grego- *Gregor.*
rio Nazianzeno, oratio. in Athana. circa finem. Valente Arriano, que ſucedio a Iuliano en la perſecucion de los Chriſtianos, viuo fue quemado por los Go- *Ruffi.*
dos Arrianos, como dize Ruffino, lib. 11. hiſtoriæ capit. 13. A Neſtorio los guſanos royeron y conſumieron la lengua, y murio miſerablemente, como dize Eua- *Euag.*
grio lib. 1. hiſtor. capit. 7. Henri-

co

co Arriano Rey de los Vandalos, y perſeguidor de la Igleſia ſanta, lleno de guſanos, murio, como dize Victor lib. 3. Al Emperador Anaſtaſio, fautor de los hereges Euthychianos, hirio vn relampago, y murió, como eſcriuen Cedreno, Zonarras, y Paulo Diacono en ſu vida. Luthero cuyas heregias y libertades ſon bien conocidas, deſpues de auer cenado vna noche eſplendidamente, con grande guſto, y donayres, con que el y los ſuyos ſe entretenian, eſtando ſano aquella noche, murio, como dize Cochleo en ſu vida. Zuinglio en vna guerra contra los Catholicos, murio, hecho pieças y pedaços. Y Oecolampadio ſe acoſto ſano, pero ſu muger le hallo muerto en la cama, como dize Cochleo in actis Lutheri año mil quinientos y treynta y vno. A Andreas Caroſtadio mataron los Demonios como dizen los miniſtros Baſilienſes en vna carta que eſcriuen de ſu muerte. Calvino murio à manos de los guſanos, como eſcriue Hieronymo Bolſeo en ſu vida, el qual dize, que murio inuocando los Demonios, y blaſfemando. Como digo deſtos podria dezir de otros perſeguidores de la Igleſia que ſon muertos deſgraciadamente, en ſeñal de la deſgracia de Dios en que eſtauan, y como à pronoſtico y vigilia de las muchas deſuenturas, y trabajos que tienen en el infierno. Siendo eſto aſſi, como lo es, no ay que marauillarſe que el mayor vellaco del mundo, el mayor enemigo de Chriſto, y amigo de los Demonios, deſpues de auer hecho tantas maldades, y perſeguido a la Igleſia ſanta y Catholicos, muera ignominioſamẽte y con fuego imbiado del cielo, en ſeñal del fuego eterno, que para ſiempre ha de padeſcer en el infierno.

Victor. *Cedreno.* *Zonarr.* *Paul. Diacon.* *Cochleo.* *Bolſe.*

§. XI.

PIENSAN algunos necios que viuiendo toda la vida como a diablos, haziendo vna vida del infierno, han de tener vna muerte del cielo, fundandolo en la miſericordia Diuina, que es infinita. No ſe puede negar ſeñores, ſino que por malo que aya ſido vn hombre entre tãto que viue, puede arrepentirſe, y pedir à nueſtro Señor perdon: pero pocos ſon los que mueren bien, auiendo viuido ſiempre vna vida libre, y muy diuertida. Tengo por muy grandes necios a los que en confiança de que vn buen ladron à la poſtre ſe arrepintio y ſaluo, hazen mil liuiandades, y quando les aduierten y perſuaden que dexen aquella vida, y ſe conuiertan à Dios nueſtro Señor, reſpondẽ; Dios es miſericordioſo, y puedo eſperar me dara tiempo paraq̃ yo me cõuierta. No quiero reſpõder a los diſparates que dizen los hombres en eſta materia, y el en-

gaño del Demonio con que viuen, el qual les da à entender, y persuade millares de pecados, con vna verdad que les pone delante diziendo, que la misericordia de Dios es infinita. Y de este principio, que auia de inferir muchas consequẽcias buenas, como q̃ nunca se ha de desconfiar de la misericordia de Dios, q̃ se dexe el pecado, y se sirua à Dios, q̃ se haga penitencia, y cosas semejantes, infieren los miembros del Diablo. *Nullũ sit pratũ quod non pertranseat anima nostra.* Sapien. 5. No dexemos los plazeres de que podemos gozar, viuamos libremente, que Dios es misericordioso. No quiero digo responder à estos disparates, sino q̃ remito al Lector à lo que tengo dicho en el tratado de la Oracion mental.

Sapien. 5.

§. XII.

Auemos visto como morira Antichristo. Acuerdẽse de lo que diximos cap. 4. que en tiempo de Antichristo estara el Sol en Capricornio, y dexamos de declarar dos Signos, el de Aquario, y el de Piscis, en los quales entrara el Sol despues de la muerte de Antichristo. Entrara pues en Aquario, el qual es vn signo que le pintan en figura de hombre que tiene vn cantaro de agua boca abaxo, despidiendola en abundancia. Es dezirnos, que despues de la muerte de Antichristo por todo aquel tiempo llouera Christo nuestro Señor grande abundancia de misericordias, y dones en su Iglesia santa, para consuelo de los buenos, y reparo de los que en aquel tiempo auran vacilado. Aduiertan que estando el Sol en este signo, no es passado del todo el inuierno: pero van creciendo los dias, y comiençase à manifestar mas el Sol. Muerto Antichristo, no estara acabado el inuierno de los trabajos; porque hasta el dia del juyzio tendran los buenos trabajos (hablo de los que no seran muertos) pero descubrirseha el Sol, y creceran los dias. Aliuiarsehan, consolarles ha Dios, y yran en augmento las cosas espirituales, y del cielo, seran vigilia del dia prospero que se les espera. Entrara vltimamente el Sol en el signo de Piscis. Quando el Sol està en este signo cessa el inuierno, derritense las nieues, acabanse los nublados, serenase el cielo, comiença la primauera, comiençan los sephiros amorosos, con que las plantas, y semillas que hasta aquel tiempo estuuieron escondidas en la tierra, se leuantan, el campo se abre vn poco mas, y pare, de lo que auia estado preñado. Acabado el dia del juyzio entrara el Sol Christo nuestro Señor en este signo de Piscis. Acabarse ha el inuierno, y començara la primauera. *Iam hyems transijt, imber abijt, & recessit.* No aura mas pecados en el mundo. no

Cant. 2.

no tendran los buenos mas trabajos, todo ſera primauera de guſto,regalo,y contento.

CAP. XXXVI.

Quanto aura de la muerte de Antichriſto haſta el dia del juyzio.

§. I.

SVPONGO en el principio deſte capilo, que muerto Antichriſto preſto ſera la fin del mundo, y juyzio vniuerſal,lo que conſta euidentemente de la ſagrada Eſcritura Dani. capit. 7. donde deſpues de auer dicho que Antichriſto à de rendir à tres Reyes,dize que eſto ſera haſta que el antiguo de los dias ſe aſſiente, lo que es proprio de Chriſto nueſtro Señor, ſegun las palabras del Euangeliſta ſan Mattheo. cap.25. *Cum ſederit filius hominis in ſede maieſtatis, &c.* Y mas abaxo dize,q̃ deſpues de auer gouernado Antichriſto tres años y medio,ſera el juyzio, las palabras del Propheta ſon. *Conſiderabam, cornua, & ecce cornu aliud paruulum ortum eſt, & tria de cornibus primis euulſa ſunt à facie eius. Aſpiciebam donec throni poſiti ſunt, & antiquus dierum ſedit.* Y mas abaxo. *Beſtia quarta,quartum Regnum erit. Porro cornua decem,decem Reges erunt. Et alius con ſurget poſt eos, & ipſe potentior erit prioribus, & tres Reges humiliabit, &c. Et tradentur in manu eius per tempus, & tempora, & dimidium temporis, & iudicium ſedebit.* San Matheo capit. 24. tratando de los trabajos del tiempo de Antichriſto dize, que deſpues dellos el Sol ſe ha de obſcurecer, la Luna no dara reſplandor, y pareſcera la Cruz de Chriſto, lo que ſon ſeñales del dia del juyzio. *Erũt ſigna in Sole, Luna, & Stellis, &c.* Luc. capit. 21. Noten las palabras del ſagrado Euangeliſta ſan Matheo. *Statim autem poſt tribulationem illorum dierum ſol obſcurabitur, & Luna non dabit lumen ſuum, & tunc aparebit ſignum filij hominis, &c.* Lo meſmo da à entender el Apoſtol ſan Pablo. 2. ad Theſaloni. 2. *Tunc reuelabitur ille iniquus, quem Dominus Ieſus interficiet ſpiritu oris ſui, et deſtruet illuſtratione aduentus ſui.* Matara Ieſu Chriſto Redemptor nueſtro à Antichriſto, con el eſpiritu de ſu boca, y con la illuſtracion de ſu venida, y es cierto, que no habla de la primera venida de Chriſto nueſtro Señor, ſino de la ſegunda.

Dan. 7. *Matt. 25.* *Matt. 24.* *Luc. 21.* *2. Theſ. 2.*

Deſto infieren los Doctores que deſpues dela muerte de Antichriſto, preſto ſe acabara el mundo, y ſera el dia del juyzio. La duda es quantos años, ò dias aura de la muerte de Antichriſto,haſta el dia del juyzio. La ra-

zon de dudar es: porque no ſe ſabe quando ſera aquel dia como dixò Chriſto nueſtro Redemptor hablando de ſi, y aquel dia.

Mar. 13. Marc. capit. 13. *De die autem illo, vel hora nemo ſcit, neque Angeli in cœlo, neque filius, niſi pater.* Nadie ſabe quando ſera aquel dia, ni los Angeles, ni el hijo, ſino el padre, de donde ſe infiere, que es incierto el tiempo que aura de la muerte de Antichriſto haſta el dia del juyzio: porque à ſaber el tiempo cierto, no ſeria tan incierto como es el dia del juyzio.

§. II.

No es razon pues me ha venido eſte lugar entre manos en que dize Chriſto nueſtro Saluador, q̃ ni el ſabe el dia del juyzio, q̃ le paſſe en ſilẽcio ſin declararle. Supongo para declaracion de ſte lugar, que eſtas palabras, *Neque filius hominis*, ſon del texto: y

Soto. aſſi dize Soto, que no ſe puede dudar en eſto, como aduierte in 4. diſt. 43. quæſt. 2. artic. 2. Supueſto eſto, los Arrianos entienden eſte lugar de Chriſto nueſtro S. en quanto Dios, que por ſer criatura del padre ignora el dia del juyzio. Eſta doctrina es hereticа, en cuya refutacion no quiere mas dezir agora, que el hijo de Dios es ygual al padre, lo que no prueuo, ſino que de la fe lo ſupongo.

Otros explican eſte lugar de de Chriſto en quanto Dios, y dizen que deſta manera ſabe el dia del juyzio: pero no lo ſabe para dezir y manifeſtarle à nadie. Cõtra deſto ay que el padre lo ſabe, y aun que no lo manifieſta à ningũ hombre, lo manifieſta por la eterna generacion à ſu hijo, y de ſta manera tambien lo ſabe el hijo; porque lo comunica al Eſpiritu ſanto, por la aſpiracion actiua, y aſſi auemos de dezir que el hijo lo ſabe, ò que el padre tãpoco le ſabe. La tercera expoſicion es de algunos que dizen ſe ha de entẽder eſte lugar de Chriſto nueſtro Redemptor en quãto hombre, el qual quãdo dezia eſtas palabras, ignoraua el dia dl juyzio. Eſte fue error de los hereges dichos Agonitas, como dizen ſan Gregorio lib. 8. Regiſtri epiſtol. 41. Iſidoro lib. 8. Ethimolo. cap. 5. y Nicephoro lib. 18. hiſto. capit. 50. Fue condenado eſte error en la ſexta ſynodo actio. 11. en la epiſtola de Sophronio, y es contrario à lo que dize de Chriſto el Apoſtol ſan Pablo ad Collo. 2. *In quo ſunt omnes theſauri ſapientiæ, & ſcientiæ Dei.* La razon es; porque Chriſto nueſtro Señor tuuo en quãto hombre à mas de la ſciencia beatifica, la ſciencia que llaman los Theologos per ſe infuſa, y per accidens infuſa, y ſegun ſu ſciencia tratò de los ſeñales del juyzio, lo que es ſeñal que Chriſto nueſtro Señor, ſabia eſte dia en quanto hombre.

S. Grego. Iſidor. Nicepho.

Sophro.

Collo. 2.

La quarta expoſicion es de Orige-

Origen. Chryſoſto. Epipha. S. Bern. Origenes homil. 30. in Matth. y de ſan Chryſoſtomo homil. de Trinit. tom. 3. de ſan Epiphanio hær. 69. y de San Bernardo lib. de 12. Gradibus humilita. los quales dizen, que Chriſto nueſtro S. no ſabia el dia del juyzio por ſciencia practica; porque no ſe auia hallado aun en eſte dia. Deſta manera tambien podriamos dezir, que ni el Padre eterno ſabe eſte dia; porque tan poco no tiene ſciencia practica del.

Greg. Nazianzen. La quinta declaracion es de Gregorio Nazianze. oration. 36. nu. 60. y ora. 35. num. 77. de Damaſce. lib. 3. de fide ortho. cap. 21. *Nicetas.* De Nicetas lib. 3. Theſau. cap. 38. y de otros, los quales dizen que Chriſto en quanto hombre ſabia eſte dia: pero que dezir, que no lo ſabia ſe ha de entender *Ex vi humanitatis*: porque los demas hombres no lo ſaben. Y aſſi: *Ex vi humanitatis*, no lo ſabe Chriſto, ſino por ſer tal hombre, digo hombre y Dios, Dios y hombre.

S. Aug. La ſexta declaracion es del glorioſo San Aguſtin. 1. de Trinita. capi. 12. y 1. de Geneſ. ad litte. capi. 12. de ſan Baſilio lib. 4. cõtra Eunomium, y de otros; los quales dizen, que Chriſto ſabia eſte dia: pero porque le ſabia en ſecreto, y no para reuelar à nadie, ſe dize que no lo ſabe. En eſte *Gene. 22.* ſentido dixo Dios Gen. 22 *Nunc cognoui*, habla con Abraham agora ſe, quiere dezir, agora os hago ſaber. Al contrario dezimos, que no ſabe aquello que no quiere manifeſtar. Conforme eſte ſentido ſe entienden aquellas palabras que dixo Chriſto N. Señor. Ioan. 15. *Omnia quæ audiui à patre meo, nota feci vobis*: todo lo que ſe, que mi padre me ha dicho, os he manifeſtado. Es cierto, que mucho ſabia Chriſto mas: pero dize, que todo lo que ſabia les auia dicho, todo lo que ſabia, que no era en ſecreto, y lo podia manifeſtar. *Ioan. 15.*

§. III.

Preguntara alguno, los Angeles ſaben eſte dia; porque aunque diga Chriſto en el lugar citado del Euangeliſta ſan Marcos, que los Angeles no le ſaben, pue deſe entender, que no le ſaben para dezir: porque le ſaben en ſecreto. A eſto reſponden Ricardo, y Soto in 4. diſ. 43. que no ſaben eſte dia. La razon es, porque ſi le auian de conocer, auia de ſer *in verbo*, con aquella cognicion que ſan Aguſtin llama *matutina*, ò fuera del verbo con aquella cognicion, que llaman *veſpertina*, por alguna reuelacion. Ningun fundamento en eſcritura ni Santos, ay para dezir, que de vna manera ò otra ſabé quãdo ſera eſte dia. Lo meſmo podemos dezir d los bienauẽturados. Si alguno ſabe quãdo ſera eſte dia, es Maria Señora N. à la qual ſe puede pẽſar, que Dios le ha reuelado eſte dia, pero no es cierto. *Ricard. Soto.* *S. Aug.*

Declarado eſte lugar, digo,

que aunque ſe ſepa quanto ay de la muerte de Antichriſto haſta el dia del juyzio, no ſe ſabe quando ſera el dia del juyzio, porque no ſe ſabe quando vendra Antichriſto, y tan incierto es vno, como el otro. No obſtante eſto, digo, que de la muerte de Antichriſto haſta el dia dl juyzio aura quarenta y ſinco dias. Eſta dotrina es de ſan Hieronymo, Theodoreto, Lyrano, Maeſtro de la hiſtoria Eſcolaſtica, Hugo Cardinal, de Dionyſio Cartuſiano, y otros, ſobre el capit. 12. de Daniel, en el qual dize Daniel eſtas palabras. *A tempore cum ablatum fuerit iuge ſacrificium, & poſita fuerit abominatio in deſolationem dies mille ducenti nonaginta. Beatus qui expectat vſque ad dies mille trecentos triginta quinq.* Durara el Reyno de Antichriſto mil dozientos y nouẽta dias. Bienauẽturado el q̃ llegara à mil trezientos treynta y ſinco dias: y porque de mil dozientos y nouenta dias, haſta mil trezientos treynta y ſinco dias, ay quarenta y ſinco dias: dizen los Dotores, que de la muerte de Antichriſto haſta el dia del juyzio, aura quarẽta y ſinco dias. Las palabras de ſan Hieronymo ſon. *Beatus, qui interfecto Antichriſto, dies ſupra numerum præfinitum, quadraginta quinque præſtolabitur, quibus eſt Dominus atque ſaluator in ſua maieſtate venturus. Quare autem poſt interfectionem Antichriſti quadraginta quinque dierum ſilentium ſit, Diuinæ ſcientiæ eſt, niſi forte dicamus, quod dilatio regni ſanctorum, patientiæ comprobatio eſt.* Luc. 1.

S. Hiero. Theodor. Lyra. Magiſt. hiſtor. Scolaſt. Hugo. Dionyſ. Cartuſi. Dani. 12.

Algunos pienſan, que por dias aqui ſe entienden años, conforme aquello de Ezech. *Diem pro anno dedi tibi.* Ezech. 4. Otros pienſan, que del todo es incierto el dia, por dezir ſiempre la Eſcritura, que es incierto como conſta de ſan Matheo. cap. 24. y de ſan Pablo. 1. ad Theſalo. 5. Siguiendo el primer modo de dezir, y la dotrina de ſan Hieronymo, eſtos quarenta y ſinco dias, ſon para que los hõbres ſe reconozcan y hagan penitencia de ſus pecados, lo que arguye mucho la grande miſericordia de Dios. Mat. 24. 1. Theſ. 5.

§. IIII.

Dame eſte lugar ocaſion de q̃ trate vn poco de la grande miſericordia de Dios, que ſi me eſtan atentos, dire lo mejor, y mas breue, que ſupiere algo de lo mucho que ay que dezir de la miſericordia de Dios.

Comẽcemos eſte diſcurſo cõ aquel lugar del propheta Zacharias, donde tratando de Dios en nombre de paſtor, coſa muy propria de Dios, que ſiempre apaſcẽta ſu pueblo, dize: *Et aſſumpſi mihi duas virgas alteram vocaui de corem, & alteram vocaui funiculum, & paui gregem.* Yo, dize Dios, tengo dos varas, à la vna he llamado gentileza, à la otra cuerda. Dexando algunas declaraciones deſte lugar, oygan eſta, q̃ entiẽdo Zach. 11.

es.

es la mas à propoſito. Dios como
Ioan. 10. digo es paſtor, la vara ſiẽpre fue
ſeñal de gouierno. Por la vara
gentileza podemos entender el
atributo de la miſericordia; por
la vara cuerda entendemos la ju
ſticia diuina, porq̃ no ay cuerda
que tanto apriete como la juſti-
cia diuina. Dà à entender la Eſ-
critura eſtos dos atributos de
Dios en muchos lugares: pero
3. Reg. 7. noten eſtos. Mãdaua Dios 3. Re-
gum. 7. que en las columnas del
templo pintaſſen granadas y ca-
denas, dando à entender que te
nia Dios miſericordia, y juſticia,
por eſto la eſpoſa hablando con
Cant. 5. Dios le dize Cant. 5. *Dilectꝰ meus candidus, & rubicundus*, mi amado es blanco, y colorado, blanco
por razõ de la miſericordia, y co-
lorado por razon de la juſticia.
Apoca. 1. Aquella viſion de ſan Ioan Apo-
caly. 1. en que vio à Dios ceñido
en los pechos, da à entender lo
miſmo. *Præcinctum ad mamillas.*
Sin duda habla de aquellos pe-
chos de los quales dixo la eſpoſa
Can. 1. Cant. 1. *Meliora ſunt vbera tua vi-
no*, Mejores ſon vueſtros pechos
q̃ el vino. Por eſtos dos pechos
entienden los dotores la miſeri-
Auguſt. cordia, y juſticia diuina. Bien ſe
Aretb. que S. Agaſtin y Arethas entiẽ-
den los dos teſtamentos nueuo,
y viejo. Aſſentado eſte punto q̃
en Dios ay juſticia y miſericor-
dia, aduiertan que eſtos dos atri-
butos ſon yguales en Dios, no
ay mas miſericordia que juſticia,
ni mas juſticia que miſericordia.
Eſto quiſo dezir la eſpoſa Cãt. 5. *Cant. 5.*
con eſtas palabras: *Gena tua ſicut
areola aromatum conſita à pigmen-
tarijs*. Vueſtros carrillos ſon co-
mo dos eras pequeñas, dõde ay
ſembradas coſas aromaticas em-
peltadas de varias coſas para pin
tar. Eſtos dos carrillos ſon la mi-
ſericordia, y juſticia diuina, ygua-
les como las eras pequeñas de
vn guerto, que variedad de co-
ſas que ay en eſtos carrillos. La
razõ de ſer eſtos atributos ygua-
les, es llana, para quien ſabe vn
poco de Theologia, y Philoſo-
phia. Son eſtos atributos infini-
tos, como de la ſe ſupongo, y vn
infinito, no es mayor q̃ el otro,
como dize la Philoſophia: ſon
pues eſtos atributos en Dios
yguales. Pero aũque eſto ſea aſſi,
ſiẽpre de parte del efecto à moſ-
trado Dios nueſtro Señor hazer
mas miſericordia, que juſticia co
mo la experiencia à enſeñado.
De muchos lugares que para eſ-
te propoſito podria dezir, quie-
ro ſolo declarar aquel lugar del
Gene. cap. 3. Deſpues que Adam
peco, dize el texto ſagrado que
baxo Dios nueſtro Señor paſſeã-
do *ad auram poſt meridiem*, y que *Gene. 3.*
dezia: *Adam vbi es?* Baxo Dios
paſſeando contra viẽto deſpues
de medio dia a la tarde dando
vozes, diziendo: Adam donde
eſtays? Baxaua Dios ſeñores à ha-
zer juſticia, y caſtigar à Adam, y
en el à todo el genero humano.

Aduier-

Aduiertan pues agora quatro cosas que dize el texto sagrado. La vna es, que baxo Dios passeádo, bien parece que viene à hazer justicia, que si viniera à hazer misericordia, con mas prissa viniera. *Exce is venit saliens in mõtibus trãsiliens colles*, dize la esposa Cant. 2. Quando vino el Señor al mũdo para hazerle misericordia, vino con tanta prissa que saltaua mõtes, y passaua collados, no ay gigante que camine cõ mas prissa. *Exultauit vt gigas ad currendam viam à summo cœlo egressio eius, & occursus eius vsque ad summum eius.* Psal. 18.

Cant. 2.

Psal. 18.

§. V.

La segunda cosa es, que venia contra viento. Venia à hazer justicia, y à nuestro modo de entender, gusta poco de hazer justicia. Assi entẽderemos algunos lugares de la sagrada Escriptura. Esai. cap. 27. segun version de san Hieronymo dize. *Indignatio non est mihi, quis faciet me durum atque crudelem, vt vincam naturã meam.* Yo no tengo indignacion quien me hara duro y cruel, para vẽcer mi naturaleza. Gusta mucho Dios nuestro Señor de hazer misericordia y le es muy proprio como dize la Iglesia en vna oracio. *Deus cui proprium est misereri semper & parcere* Por estas razones el mesmo Esai. cap. 28. llama al hazer justicia: *opus alienum, & peregrinum*, obra peregrina y muy fuera del natural y gusto d̃ Dios, y assi quando haze justicia y castiga al hombre, es porque nuestros pecados le incitan à ello, y le hazen cruel como dize San Hieronymo, ha se de entender esto quitadas las imperfeciones.

Esai. 27.

Esai. 28.

Oygan para esto vn lugar de Zachar. cap. 5. dõde auiendo visto vna tinaja, o vaso grande, pregunto al Angel que era, y respõdio el Angel. *Hæc est oculus eorum in vniuersa terra, & ait ecce talentum plumbi portabatur, & ecce mulier vna sedens in medio amphoræ, & misit massam plumbeam in os eius. Et leuaui oculos meos, & vidi, & ecce duæ mulieres egredientes habebãt alas, quasi alas milui, & leuauerunt amphoram &c.* Yo vi dize Zacharias vna tinaja, que es vna medida. En ella estaua assentada vna muger, cuyo nombre era impiedad, vi q̃ pusierõ vna massa d̃ plomo en la boca d̃la muger. Vi mas, dos mugeres q̃ tenian como dos alas de milano, y que trayan la tinaja, y la alçauan. Preguntando el Propheta al Angel, que era aquello, respondiole; que era el ojo dellos en toda la tierra. *Hæc est oculus eorum in vniuersa terra.* Por esta tinaja podemos entender la justicia diuina, la qual con mucha propriedad se llama tinaja, que quiere dezir medida, porque *Epha*, es medida justa, y *Ephi*, quiere dezir *iustum*. Castiga Dios nuestro Señor menos

Zacha. 5.

nos de lo que nueſtros pecados merecen: *Punit cara condignam*, dizen los Theologos: pero con todo eſto va muy medido en caſtigar, y es muy juſto, y caſtiga mas, o menos, con mucha juſticia en proporcion. *Iuxta quantitatem delicti erit, & plagarum modus*, Y aſſi con mucha razon la juſticia diuina ſe llama tinaja. Eſtaua aſſentada vna muger en medio de la tinaja que ſe llamaua impiedad, y dos mugeres trayan la tinaja. Todo eſto es dezir, que Dios nueſtro Señor no guſta de caſtigar como tenemos declarado, pero que los pecados le incitã y mueuen à hazer juſticia, y caſtigar a los hombres. Pero diran me porque los pecados ſon ſignificados por las mugeres. Quien ſabe que de la muger tuuo principio el pecado *à muliere initium peccati*, y que muger ſignifica flaqueza, no tendra que reparar en eſto. *Eccle. 42*

§. VI.

Con eſto ſe podrian contentar que para lo que yo he meneſter baſta, pero pues tengo el lugar entre manos, quiero declarar las tres coſas que aqui ſe ofrecen. Vna es, porque puſieron maſſa de plomo en la tinaja, y en la boca de la muger. Otra, porque las alas deſtas mugeres, eran como de milano. La tercera, que quiere dezir lo que dixo el Angel. Eſto es el ojo dellos en toda la tierra.

A la primera pregunta reſpõdo, q̃ el plomo es muy peſado: poner ſe pues plomo en la tinaja, es dezir que los pecados peſados como à plomo ſon los q̃ incitan a la juſticia diuina. Buena ocaſion tenia para tratar del peſo, y carga del pecado. Remito al Lector al lib. 1. del tratado de la Oracion mental cap. 23. donde hallaran algo ſobre eſte punto. Poner deſpues el plomo en la boca de la muger quiere dezir dos coſas. Vna es, que Dios es tã recto, que no tienen los hombres que hablar, ni que quexarſe de Dios. Otra es, que llegan algunos pecadores à tanta deſdicha, que ya que han pecado no tienen boca para pedir perdon à Dios. Noten aquellas palabras de Dauid Pſalm. 118. *Errani ſicut ouis, quæ periit*. Peco Dauid, pero no tuuo plomo en ſu boca, hablo y pidio à nueſtro Señor perdon, *Tibi ſoli peccaui &c.* Pſal. 50. Peco, y erro como à oueja. Vnos hõbres ſe pierdẽ como à ſortija, y otras coſas inanimadas, y otros como à ouejas. Quando ſe pierde vna ſortija, o coſa ſemejãte, ay mucha dificultad en hallarla, por que no habla, pero la oueja q̃ habla, ſe halla cõ mas facilidad, por q̃ habla y da gritos. Danid ſe perdio y errò como à oueja, dio gritos à Dios, no tenia plomo en la boca, ſupo pedir à Dios nueſtro Señor perdon, y aſſi le dixo el *Pſal. 118.* *Pſal. 50.*

Propheta

Propheta Nathan. *Dominus quoque tranſtulit peccatum tuum à te.* Deſdichados de los hombres q̃ pecan y tienen plomo en la boca que ni piden à Dios perdon, ni confieſſan ſus pecados. Pregunten lo à Franciſca Ferrer, muger de Bartolomeo Aguilar, y hermana de ſan Vicente Ferrer, y veran quan caro le pẽſo coſtar, auer tenido tanto tiempo plomo en la boca. *2. Reg 12.*

A la ſegunda pregunta, porq̃ las mugeres que trayan y alçauã la tinaja eran dos, y tenian alas como de milano. Reſpõdo que eran dos, porque ſignifican a los pecadores como tenemos dicho, y todos los pecados ſe reduzen à pecados contra el amor de Dios, y à pecados contra el amor del proximo, las alas que tenian eran como de milano. Eſta aue fue hieroglyfico de los auaros, como dizen Platon y Plotino, y lo refiere Pierio Valeriano, y porque alli trata el Propheta de la auaricia, vio que eſtas mugeres tenian alas como de milano.

V. II.

A la tercera pregunta, q̃ quierẽ dezir aquellas palabras. Eſto es el ojo dellos en toda la tierra. Reſpondo que la palabra ojo, ſe puede referir a la tinaja, o a los pecados ſignificados por las mugeres. Si ſe refiere a la tinaja, quiere dezir que Dios nueſtro Señor es rectiſſimo en hazer juſticia, porque todo lo vee, y ninguna coſa, ſe le eſconde. *Omnia ſunt nuda, & aperta oculis eius*, dize ſan Pablo ad Heb. 4. llama ſe ojo en ſingular, o porque Dios con vn ſimple acto todo lo vee, o paraque entẽdamos, quan biẽ lo mira y eſcudriña todo, que cõ vn ojo, mejor ſe mira vna coſa q̃ con dos, ſegun la propoſicion de Philoſophia. *Virtus vnita, fortior eſt ſeipſa diſperſa.* Y aſſi los balleſteros para tirar drecho al blanco, miran ſolo con vn ojo, cerrãdo el otro. *Heb. 4.*

Si el ojo ſe refiere a los pecados, entra bien la expoſicion de ſan Hieronymo, y de Ruperto ſobre eſte lugar, los quales dizẽ que el ojo ſignifica los auarientos conforme aquellas palabras de ſan Ioan 1. cap. 1. *Concupiſcentia oculorum*, y aquellas de los Prouer. cap. 17. *Oculi auari in fintibus terræ*, y porque trata alli el Propheta del pecado de la auaricia; por eſto dixo el Angel: *Hæc eſt oculus eorũ in vniuerſa terra* Suficientemente ſi no me engaño, queda declarado eſte lugar, del qual podemos inferir lo que vamos tratando, q̃ guſta poco Dios à nueſtro modo de entender de caſtigar, y que nueſtros pecados ſon ocaſion que Dios vſe de juſticia con noſotros, y nos caſtigue. *S. Hiero. Ruper.* *1. Ioan. 1.* *Prou. 17.*

§. VIII.

Otro lugar quiero declarar al meſmo

mesmo proposito del Genes.cap. 6. donde viendo Dios tantos pecados en el mundo, quiso imbiar vn diluuio para castigar à los hõbres, y paraque entendamos con quan poco gusto hazia esto, y como le pesaua, dize estas palabras. *Viaẽs autem Deus quod multa malitia hominum esset in terra, & tactus dolore cordis intrinsecus: Delebo, dize, hominem quem creaui à facie terræ ab homine vsque ad animantia à reptibili vsque ad volueres cæli, pœnituit eum quod hominem fecisset in terra.* Viendo Dios tantos pecados en el mundo, que esto quiere dezir, que auia mucha malicia en la tierra. Estos pecados y malicia cõsistia en la sensualidad que auia en aquella ocasion, y que los pensamientos de los hombres estauã ocupados en cosas malas, le peso à Dios vuiesse hecho al hombre, y con dolor de coraçon dixo, tengo de borrar al hombre de la tierra, y tambien à los animales.

Genes. 6.

Dira alguno, como puede en Dios auer penitencia, y pesar de auer hecho alguna cosa; porque esto repugna à la presciẽcia de todas las cosas, y à la immutabilidad de Dios, y assi la S. Escritura 1. Reg. 15. dize: *Triumphator Israel non parcet, & pœnitudine non flectetur, neque enim homo est vt agat pœnitentiam.* Por esto dize Dios Nume. 23. *Non est Deus quasi homo vt mentiatur, neque filius hominis vt mutetur.* A este proposito dize Santiago cap. 1. *Apud quem non est transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio:* Y si esto es assi, como lo es, como dize Dios, que tenia pesar de auer hecho al hombre. Es cierto señores, que en Dios no ay pesar ni dolor, hablando propriamente, sino segun semejança y metaforicamente Vn hombre borra y deshaze vna cosa que ha hecho, si tiene desgusto della. Assi dezimos, que Dios tiene pesar d̃ auer hecho al hõbre, y dolor: porque con el hombre haze lo que haze el que tiene pesar de auer hecho algo, y assi borro Dios al hombre de la tierra en el diluuio.

1. Reg. 15

Num. 23

Iacob. 1.

Diran, que culpa teniã los animales, que tambien fueron castigados. Crio Dios a los animales por seruicio del hombre: y assi auiendo Dios de castigar al hombre, mata tambiẽ à los animales, Mas, llegaron en aquella ocasion à tantas maldades, que haziã torpesas los hombres con los animales, y assi Dios castigò à los hombres, y à los animales. Noten las palabras de san Chrysostomo homil. 22. in Genesim. *Dicet forte aliquis: Quare cum homo in malum declinauit, etiam bruta eandem pœnam sustinent? num propter suum ipsorum vsum producta sunt bruta? Propter hominem vtique facta sunt: hic igitur cum è medio tollitur, quis illorum vsus esset? Idcirco istam pœnam communẽ ferunt, vt hinc etiam pœnæ grauitatem addiscatis Et sicut ab initio cum peccasset Adam, terra maledictionem accepit: sic & nunc cum abolendus esset*

Chrysost.

fet homo, bruta quoque participant. Quemadmodum cum homine factus fit Deus creatura quoque humanæ felicitatis particeps efficitur: ficut Paulus, inquit: *Et creatura hæc liberabitur à feruitute corruptionis, in libertatem gloriæ filiorum Dei. Similiter nunc cum homine ob multitudinem peccatorum punendo, omnes fatis perditioni simul & creaturæ tradidit. Et ficut in diebus quando is qui præfit in indignatione eō Domini incidit, verfimile eſt cooperatos ei condoluerint & hic quaſi in domo peccantibus hominibus, omnia quæ in domo, & quæ ſub illorum ſunt dominio, neceſſe eſt eandem pœnam incurrere.* Eſte lugar claramente da à entender lo poco que Dios guſta de caſtigar à nueſtro modo de entender. Bien pues Eſaias llama al hazer juſticia, *opus alienum & peregrinū*, obra peregrina y agena. Eſto nos dio ha entéder Dios quando imbio à Abraham tres Angeles Genet. 18. *Tres vidit, & vnum adorauit*, y a Loth ſolo le embio dos Angeles Geneſ. 19. Algun myſterio deue de auer en eſto, ay le muy grãde. Embia Dios a Abraham Angeles para auiſarle de la merced, y miſericordia que le ha Dios de hazer, pues ſeã tres Angeles que repreſenten la Trinidad de las perſonas, y vnidad de Dios. Embia Dios à Loth Angeles que le auiſen del caſtigo y juſticia, que auia de hazer en Sodoma. Pues entiendan lo poco que Dios nueſtro Señor guſta de caſtigar, no ſea vn Angel, que repreſenta la vnidad de la eſſencia de Dios, ni ſean tres, que repreſentan la Trinidad de las perſonas, ſino que ſean dos. Conforme eſto, ſi conuirtio Dios a la muger de Loth en eſtatua de ſal por boluerſe a mirar a Sodoma, ſeria porque miró el caſtigo que Dios hazia. Yo affiguro, que ſi Dios entonces hiziera miſericordia, que ni mandara à la muger de Loth que no boluiera à mirar a Sodoma, ni le caſtigara por eſto. En fin caſtigar Dios es venir *ad auersam*, contra viento.

Genes. 18.

Genes. 19.

Poſt meridiem. La tercera coſa que dize la diuina Eſcritura es, que venia deſpues de medio dia à la tarde. Si viniera a hazer miſericordia viniera muy temprano. *Ad annunciandum mane miſericordiam tuam, & veritatem tuam per noctem.* Pſalmo. 91 La miſericordia muy de mañana la haze Dios, pero la juſticia à la tarde.

Pſal. 91.

§. IX.

ADAM vbi es? La quarta coſa es, que dando vozes dize: *Adam vbi es?* Adam donde eſtays? Quando vn oficial real quiere prender a vno, quando eſtà cerca del, le toma por los cabeçones y dize; teneos a la juſticia: pero quando de lexos da vozes, y dize; teneos al Rey, da entender que no le quiere prender: porque aquellas vozes ſon para que huya, y ſe ponga en ſaluo. Eſtas

vozes

vozes que da Dios, dan à entender lo poco que guſta de caſtigar à Adam, pues à vozes le dize, *Adam vbi es?* Mandò Dios
Ion. 1. a Ionas cap. 1. de ſu hiſtoria, que fueſſe a Niniue, y les predicaſſe el caſtigo, que Dios auia de hazer en ellos. Determino Ionas de no yr à Niniue ſino à Tharſis, y para eſto fue à Ioppen, dõde ſe embarcò, como dize en el ca. 1. de ſu profecia. No quiero contar lo que le ſucedio, la tempeſtad que ſe mouio, como le hecharon en la mar, como le tragò la Ballena, como eſtuuo tres dias en ſu viẽtre, como ſalio de alli, y le boluio Dios à mãdar q̃ fueſſe à Niniue. Solo quiero preguntar à Ionas, porque no queria yr a Niniue. Reſponde Io-
Ion. 4. nas c. 4. Acordãdoſe de la grande miſericordia de Dios, y quan poco guſtaua d̃ caſtigar, dezia: Si los de Niniue hazen vn poco de penitencia, y lloran vn poco ſus pecados, no les caſtigara Dios, y tendranme à mi por Propheta falſo y mentiroſo. Reſoluioſe con eſte penſamiẽto d̃ no yr. Fue deſpues que le ſucedio lo que tengo apuntado, y auiẽdo predicado. *Adhuc quadraginta dies, & Niniue ſubuertetur*, viendo la penitencia que el Rey, y los otros de Niniue hazian, confirmoſe mas en ſu parecer, y ſubioſe a vn monte para ver de alli lo que ſucedia, diziendo a Dios. *Sene, quia Deus clemens, & miſericors es, patiens, & multæ miſerationis, & ignoſcens ſuper malitia. Et nunc Domine tolle quæſo animam meam à me, quia melior eſt mihi mors quã vita.* Se Señor que ſoys muy clemẽte, y miſericordioſo y muy paciente, y que perdonays grandes pecados, mas guſtaria Señor de la muerte que de la vida. Hizo lo mejor que pudo vna enramada que le hazia ſombra, y pueſto debaxo della, miraua lo que ſucedia à la ciudad. Preparole Dios vna hiedra que nacio alli, la qual le hazia ſombra, y conſolaua. Luego el dia ſiguiente preparo Dios vn guſano que royo la hiedra, y ſe ſeco. Tocauale el Sol a la cabeça, y tenia grande calor. Encolerizoſe Ionas contra del guſano diziendo que le era mejor morir, que viuir. Noten para que vean donde yua a parar todo eſto, lo que le reſpondio Dios. *Tu doles ſuper hederam &c.* Vos teneys peſar de lo que ha ſucedido en la hiedra, la qual no ſembraſtes, ni os ha coſtado trabajo, y viendo que el guſano la ha deſtruydo, os deſguſtays. Y quereys vos que yo no perdone a la Ciudad de Niniue tan grãde, que ay cierto y veynte mil hombres que no ſaben ſu mano derecha, ni ſiniẽſtra y tantos jumentos. Bien prouado pienſo que eſtá como Dios, a nueſtro modo de entẽder, y de parte del efeto nueſtra guſtar mas d̃ hazer miſericordia q̃ juſticia. Deſto entenderan porq̃ en la S. Eſcritura quãdo ſe habla d̃ miſericordia, ſe le da epiteto de grãde, y quando ſe habla

Ion. 4.

se habla de justicia, no se le da este epiteto. Psal. 50. *Miserere mei Deus secundum magnam misericordiam tuam.* Psal. 85. *Misericordia tua Domine magna est super me* Psal. 107. *Magna est super cælos misericordia tua.* Eccles. 17. *Quam magna est misericordia Domini*, y san Pedro 1. Can. cap. 1. *Secundum misericordiam suam magnam, regenerauit nos Dominus in spem viuam:* Pero no me acuerdo auer leydo lugar en que la justicia se llame grande Psal. 7. *Confitebor Domino secundum iustitiam eius* Psal. 9. *Iudicabit populos in iustitia.* Psal. 97. *Iudicabit orbem terræ in iustitia* Conforme esta doctrina se entenderán dos lugares de la sagrada Escritura. El vno es del Exodo cap. 20. donde dize Dios: *Ego sum Deus Zelotes visitans iniquitates patrum in filios in tertiam & quartam generationem eorum qui oderunt me, & faciens misericordiam in millia.* Yo soy Dios Zelote que visita los pecados, y les castiga hasta la tercera, y quarta generacion, y hago misericordia hasta mil. Aduierte aqui, que quanto sobrepujan mil a quatro, tanto sobrepuja la misericordia de Dios à la justicia, por razõ del efecto. El otro lugar es de Dauid: *Domine in cælo misericordia tua: iustitia tua sicut montes Dei.* La misericordia es hasta el cielo: pero la justicia hasta los montes: porque se entienda que excede la misericordia à la justicia, lo que el cielo a los montes, de la manera que tengo tantas vezes dicho de parte del efecto.

Bien se hecha de ver esto en lo que tenemos entre manos, ha de auer dia de juyzio vniuersal y cuẽta en que Dios ha de tomar residencia à los hombres. Es dia de grande justicia, y en que Dios les ha de castigar asperamente. Quieren ver lo poco que Dios gusta de castigar y hazer justicia, yá el septimo hõbre nos auiso deste dia, y en las primeras palabras la Escritura nos acuerda q̃ Dios es juez, que esto quiere dezir la palabra *Elohim*, del principio del Genes. Está llena la sagrada Escritura de amenaças deste dia, que por ser cosa muy sabida essa, no me detẽgo en ello. Pudiera Dios en muriendo Antichristo llamar los hombres à juyzio, y castigarles en el infierno, que lo merecerán bien los pecados y abominaciones de aquel tiempo, y dara Dios quarenta y cinco dias de tiempo, para que los que han pecado en aquella ocasion, y dexado a Dios por Antichristo, se pongan en cobro, le pidan perdon, lloren sus pecados, y hagan penitencia dellos. *Genes.*

CAP. XXXVII.

Si à venido Antichristo.

§. I.

TENEMOS dicho enel principio deste tratado q̃ por Antichristo no auemos

mos de entender algun Reyno entero, ni tyranos que ha auido, como Nero y otros, sino el mayor vellaco que ha tenido el mũdo, ni tendra, como de lo que tenemos dicho, puede constar. Lo que agora pedimos es, si este hõbre ha venido ya.

La comun dotrina de los Santos es, que Antichristo no ha venido, lo que confirman los Dotores sagrados, de seys señales que ay de la venida de Antichristo. Las dos seran antes de Antichristo, los dos en tiempo suyo, y los otros dos, despues del.

Sea pues la primera razon. Antes de la venida de Antichristo se ha de predicar el Euangelio en todo el mundo: Este no esta predicado en todo el mundo, como la experiencia enseña: Luego Antichristo no ha venido. La primera proposicion es de san Math. cap. 24. *Prædicabitur hoc Euangelium regni in vniuerso orbe in testimoniũ omnibus gentibus, & tunc veniet consumatio* Predicarse ha el Euangelio en todo el mũdo, en testimonio, para todas las gentes, y despues desto sera la fin del mundo.

Mat. 24.

Diran, este lugar se puede entender segun la figura *Sinecdoche*, del todo por la parte, que assi se pueden entender otros: San Luc capit. 2. dize: *Exijt edictum à Cæsare Augusto, vt describeretur vniuersus orbis.* Mandò Cesar August. cõ edicto publico, q̃ todo el orbe fuesse a escriuirse, y dar su nombre, lo que no se puede entender de todo el mundo, sino de la mayor parte. San Pablo Roman. 10. dize: *In omnem terram exiuit sonus eorum*, y es cierto, que los Apostoles no predicaron en toda la tierra, sino en la mayor parte. Y ad Collos. 1. *Aspe Euangelij, quod peruenit vsque ad vos sicut in toto mundo est, fructificans, & crescens*, y mas abaxo: *Quod prædicabitur in vniuersa criatura, quæ sub cælo est* Respondo, que san Matheo no vsa de la figura *Sinecdoche*, sino que realmẽte se ha de predicar el Euãgelio en todo el mundo, como dizen san Agustin episto. 80 ad Hesychium. Origenes, y san Hierony. Matth. 24. La primera razõ es: porque dizẽ san Mattheo, que despues de auer predicado el Euãgelio en todo el orbe, sera la fin del mundo, y si por todo el orbe se entendiera la mayor parte, ya estuuiera el mundo acabado: porque tiempo ha que està predicado el Euangelio por muchas partes del mundo. La segunda razõ porque Christo es muerto por todos: y assi es razon, que se predique à todos el santo Euangelio, porque ninguno tenga escusa.

Luc. c. 2.

Rom. 10

Collos. 1.

August. Origen. S. Hiero. Mat. 24.

Roma. 10

El lugar de san Pablo Roma. 10. *In omnem terram exiuit &c* se ha de entender *exiuit* por *exibit*, que por certitud se toma el futuro por el preterito O digamos que llegò à todo el mũdo el Euãgelio por fama, no que à todo el

do se predicasse: pero antes d' Antichristo, se predicara à todo el mũdo. Y si dezimos q̃ los otros lugares se han de entender por figura, y no el de san Matth. no dezimos mal; porque aquellos admiten el sentido figurado, y el lugar de san Matheo no admite este sentido.

§. II.

La segunda razon, Antichristo, no vendria que el Imperio Romano no estè acabado y dividido en diez Reyes: luego como este no estè cumplido, no ha venido Antichristo. El antecedente es de los Santos y Dotores, los quales fundan esto en lo que dize Dani.c.2. de aquella estatua en q̃ como auemos dicho, son significados los quatro Imperios, y en las quatro bestias que vio Daniel Dan. 7. cap. 7. como tenemos declarado. La estatua se remataua en diez dedos, y la quarta bestia tenia diez cuernos, que significa auerse el Imperio Romano de dividir en diez Reynos. Despues vio Daniel que salia vn cuerno pequeño, que como dizen los Santos, significa à Antichristo. Esta razon bien entendida, claramente prueua que no ha venido Antichristo. Pedia esta razon declaracion de los lugares de Escritura citados, sino estuvieran ya declarados en los capitulos passados.

La tercera razon es. En tiempo de Antichristo, han de venir Elias, y Henoc, como tenemos largamente prouado: luego, no ha venido Antichristo, pues vemos que no han venido Elias, y Henoc. Remito al Lector à lo q̃ tenemos dicho de Elias y Henoc, para que vea mejor la fuerça desta razon.

La quarta razon. La persecucion de Antichristo sera tan grãde, que cessara el culto diuino en publico, como tenemos dicho: luego, como no veamos esto, señal es manifiesto, que Antichristo no ha venido.

La quinta razon. El Reyno de Antichristo ha de durar solo tres años y medio, y doze dias: Luego no ha venido, como dizen los hereges: porque despues que ellos dizen que ha venido, han passado dozenas y centenares de años.

La sexta razon es: porque si Antichristo ha venido, ya fuera acabado el mundo: y si dizen que ha ya venido, presto se acabara el mundo. La consequencia es manifiesta; porque consta de lo que tenemos dicho de la Escritura S. quan poco durara el mundo despues del dia de su muerte. Concluyamos pues, y digamos, que no ha venido Antichristo.

Estas razones pedia q̃ yo declarasse muchas cosas para su intelligencia, y para q̃ se viera la fuerça dellas lo q̃ hiziera, sino por q̃ todo lo q̃ es menester para entẽder las bie̅, lo tenemos dicho en este tratado muy de proposito.

CAP.

CAP. XXXVIII.

Si tardara mucho a venir Antichristo.

§. I.

ESTA duda queda à mi parecer por declarar en este tratado de Antichristo. Es la mesma duda, sino me engaño, que del dia del juyzio: porque como tenemos dicho de la muerte de Antichristo, hasta el dia del juyzio, solo aura quarenta, y sinco dias.

Los Millenarios, como refiere Lactan. lib. 7. diuinarum institu. cap. 14. y 24. dizen que el mundo ha de durar seys mil años, y como acabado el mundo, ha de ser el dia del juyzio, dizen que despues de seys mil años de la creacion del mundo, ha de ser el dia del juyzio. Fundan este error en estas palabras: *Mille annis ante oculos tuos tanquam dies æterna quæ præteriit*: Mil años delante de Dios son como vn dia: y porque en seys dias fue criado el mũdo, piẽsan que seys mil años ha đ durar. Otros dizen, que despues de la venida de Christo N. R. al mundo, en carne mortal, hasta la fin del mundo, aura quatro mil años poco mas ò menos. Fũdanlo en que de la creacion del mundo hasta la venida de Christo, huuo quatro mil años, poco mas ò menos, que deste parecer son los mas Doctores: luego, otro tanto aura de la Encarnacion de Christo, hasta la fin del mundo. Confirmase la cõsequencia; porque Christo reparo el mundo en el medio de los años, como dize Abacuc cap. 3. *In medio annorum vinica illud*.

Lactan.

Psal. 89.

Abac. 3

Dexando estos y semejantes disparates, digo; que nadie sabe el tiempo del dia del juyzio. Esta conclusion es comun de los Santos, y se confirma euidentemente de las palabras đ Christo N. S. Marc. 13. *De dia illa nemo scit, neq. Angeli, neque filius hominis, nisi pater*. Nadie sabe el dia del juyzio, ni los Angeles, ni el hijo, sino el padre. Este lugar tiene grande dificultad: pero por auerle declarado en el c. 36. no me detengo en declararle. Y si esto es assi, como lo es, tambien es incierta la venida de Antichristo, ni ay quien sepa este dia, sino por reuelacion, y no sabemos que Dios le aya reuelado.

Mar. 13

Podria à este proposito traerles muchos lugares de Escritura y Santos, que dan à entender lo que tenemos entre manos: pero es tan claro y manifiesto, que no ay paraque alargarme en esto.

§. II.

DIRAN, los Santos dizen palabras que dan à entender estar cerca Antichristo, y el dia del juyzio. El bienauẽturado san Cy-

pria. epistol. 56. dize: *Scire debetis, ac pro certo credere, & tenere præsura diem super caput esse cœpisse & occasum seculi atque Antichristi tempore appropinquasse.* Y epistol. 63. dize: *Jam secundus eius aduentus nobis appropinquat* Ya està cerca el dia del juyzio, y està cerca Antichristo. San Basilio epist. 71. dize: *Accessit ad hæc animi mei deceptationes, & ista cogitatio, an Ecclesias suas prorsus reliquit Dominus, an non sit hora est, & hoc pacto imitium sumit defectio.* Trataua de las persecuciones de la Iglesia que auia en su tiempo. A estas mis disputas y dudas, se llega otra, y es: si el Señor ha dexado sus Iglesias, ò es ya la hora postrera: y desta manera comiença ha faltar el mundo. S. Chrysost. homil. 33. in Ioan. explicãdo aquellas palabras de S. Pab ad Phili 4. *Dñs prope est*, dize. *Non longe à fine absumus, sed iam mundi properat hoc bella, hos afflictiones hoc terræ motus, hoc extincta charitas significat.* No estamos lexos del fin, esto señalan las guerras, afliciones, terremotos: y esto señala estar apagada la charidad. A san Hieronymo siempre le parecia que oya la trompeta del dia del juyzio, y que oya aquellas palabras. *Surgite mortui venite ad iudicium.* Lo que digo destos Santos, pudiera dezir de otros, que hablan de la mesma manera.

Cypria. *Basil.* *D. Chrys.* *Hieron.*

§. III.

RESPONDO, que nadie sabe quando sera el dia del juyzio: pero considerando los Santos, que cada dia nos acercamos a el, aduertiendo la breuedad del mundo, comparada con la eternidad del otro, dezian ya esta cerca, no està lexos, y cosas semejantes.

Si algunas conjecturas ay de que el dia del juyzio està cerca, son dos, vna es ver la poca charidad que ay en el mundo: otra es, ver quantos robos ay, y latrocinios. Declarome: Quando vn hõbre muere, de ordinario se veen dos cosas: vna es, que està elado en los pies en particular: otra es, que de ordinario va tirando la ropa. Quando el mundo se morira, estas cosas se veran: vna es la grande frialdad. Dixolo Zachár. cap. 14. *Et erit in die illa non erit lux, sed frigus, & gelu.* Aura grande frio, y hielo en el mundo, quando estara cerca el dia del juyzio. *Abundabit iniquitas, refrigescet charitas multorum.* Dixo Christo por san Matthæo capit. 24. Pues quando han visto tan poca charidad, y tantos pecados. Mas si quando el hombre se muere, tira la ropa, quando han visto tanto tirar la ropa, tantos ladrones digo. Ay ladrones que llamo yo de capa blanca, que son salteadores de caminos, otros ay de capa negra, y estos son los vsureros, y que hazen moatras, los quales estan xupando la sangre de los pobres, y pues veen que à estos

Zach. 14. *Mat. 24.*

no

no les ahorcan, piẽſan eſtar muy ſeguros, dia vendra, en que les veran como a ladrones ahorcar en las horcas del infierno. A eſtos deſdichados digo de camino, que reſtituyan lo que han hurtado, pues pudiendolo reſtituyr, no ay cielo para ellos de otra manera. A los Confeſſores ruego, que no ſean faciles en creer, que ſi ay remedio, les hagan reſtituyr antes de abſoluerles. Por mas que digan que lo haran, no les creã, que aſſi han engañado à muchos. Roguemosles reſtituyan, perſuademoslo, lo mejor que ſupieremos, y quando no aproueche lo que dezimos, digamosle: ſeñor, buſque quiẽ vaya al infierno con el, que yo no quiero hazerle compañia, y deſpidamos le. No quiero alargar eſte pẽſamiento, y lo que apunto de ladrones de capa negra que ay en el mundo, digo en hazer cambios, comprar, y vender, que pienſo ſaldria de madre, ſi queria dezir lo que paſſa en el mundo en eſta materia. Lo que yua diziendo es, que ſi tirar la ropa es ſeñal que vno ſe muere, ſeñal es, que el mundo ſe va acabãdo, pues tanto ſe tira la ropa, y tãto ſe roba. Pero ninguna ſeñal ay con que ſe pueda aſſegurar eſto; y aſſi digamos, que el dia del juyzio es incierto. Sabemos que ſera, pero ignoramos quando; y ſi eſte dia es incierto, tambien lo ſera el de Antichriſto. Sabemos que ha de venir: pero quando ſera, no lo ſabemos, ni lo podemos aſſegurar. Lo que puedo aſſegurar es, que no todos veremos el dia de Antichriſto: porque ò todos los que oy viuimos, ò muchos ſeremos muertos quando el venga: pero todos nos hallaremos en el dia del juyzio, y ſeremos preſentes à el: porque aunque ſeamos muertos, reſucitaremos, y nos llamaran à juyzio. Procuremos de eſtar apercebidos, y viuamos de manera que no tengamos alli que ſuſpirar para ſiempre, oyendo aquella voz tremenda. *Ite maledicti in ignem æternum &c* Id malditos al fuego eterno, ſino que tengamos ocaſiõ de eſtar contentos, y oygamos aquella voz regalada: *Venite benedicti patris mei, poſſidete regnum &c.* Venid bẽditos de mi padre, poſſeed el Reyno, venid al deſcanſo y regalo de la gloria donde para ſiẽpre gozareys de la viſta de Dios, Padre, Hijo, y Eſpiritu S. *Mat. 25.*

(*)

FIN DEL SEGVNDO TRATADO.

TRATADO TERCERO QVE CONTIENE ALGVNOS Sermones predicados en lugares señalados en la insigne Ciudad de Barcelona, por el mismo Autor.

AL CANDIDO LECTOR.

TOS Sermones que van en este tercer tratado, he predicado en los lugares que digo en los mesmos sermones. Algunos de los que les oyeron, confio que passaran los ojos por ellos, y à los que pareceran largos, aduierto, que de ordinario, digo muchas y varias cosas en vn sermon, aunque en algunos sermones he añadido algo, que el tiempo no me dio lugar de dezirlo. Si reparan en el lenguaje, se que no seran de mucho gusto, por no ser yo Castellano, y no hablar de ordinario este léguaje. Gustára de poderles ofrecer discursos y conceptos tan alçados de punto, que suplicssen la falta de la lengua: pero solo puedo ofrecer el desseo, que nuestro Señor me ha dado de aprouechar las almas, y de hazer este pequeño seruicio al beneuolo Lector.

SERMON DE LA ANVNCIACION de nuestra Señora, predicado en la Iglesia de Bethlem, año de 1607. en la fiesta que hazen los estudiantes de la Congregacion.

Missus est Angelus Gabriel à Deo ad Virginem desponsatam viro, cui nomen erat Ioseph de domo Dauid, & nomen Virginis Maria. Luc. cap. 1.

LA Congregacion de los estudiantes que en esta santa Religiõ està instituyda con tã to aprouechamiento en letras, virtud, y buen exẽplo, tiene por patrona à nuestra Señora con titulo de su soberana Anunciaciõ, en cuyo nombre, no solo se incluye lo que dezimos Anunciacion,

y embaxada que hizo el Angel de parte de Dios à Maria Señora N. fino la ſoberana Encarnacion del hijo de Dios, por lo qual el Euangelio deſte dia de entrambas cosas trata. En el principio de la embaxada del Angel, y razonamiento que tuuieron el, y Maria Señora nueſtra, y à la poſtre de la diuina Encarnacio del hijo de Dios, el qual auiendo dicho Maria Señora N. aquellas palabras: *Ecce ancilla Domini fiat mihi ſecundum verbum tuum*, en ſus virginales entrañas ſe hizo hombre, formando de ſu puriſſima ſangre el cuerpo, criando el alma, y vniendolo todo à ſu diuina perſona con la vnion que dizẽ los Theologos de ſupueſto, y hypoſtatica. Si algun dia he tenido ocaſion de temer, la tengo oy, y con mucha razon. Predico en caſa donde, como me han enſeñado lo que ſe, me pueden cada dia enſeñar, que toda mi vida me honrare de ſer diſcipulo de religioſos de la compañia de IESVS. Hablar el diſcipulo delante ſus maeſtros, atreuimiento parece. Pero de maeſtros, y padres, es ſufrir las faltas de ſus diſcipulos, y hijos, que no ſeran pocas las mias, en particular en dia que ſe ofrece tratar de myſterios tan encumbrados, y alçados de punto, como el de la Anunciacion, y Encarnacion. Y aun à mas de la grandeza de los myſterios, me tienen ſuſpenſo entrambos myſterios, que no ſe d qual hechar mano. Si de la embaxada que ſe hizo à nueſtra Seño.a, ſe podra quexar Chriſto nueſtro Señor, que por ſu madre le dexo. Si ſolo el argumento de mi ſermon es la Encarnacion de Chriſto nueſtro Señor, que dira Maria ſoberana, cuya fieſta celebramos oy. Pues ſi quiero tratar de entrambos myſterios, acuardome, que cada vno excede à mi caudal. Si el grande Aguſtino mirando à nueſtra Señora y a Chriſto, dezia: ſuſpenſo eſtoy. *Quo me vertam neſcio.* No ſe donde me buelua, quan ſuſpẽſo eſtare oy. *Quo me vertam* ſeñores, *neſcio* Pues dexar de dezir algo de la Congregacion, y merced que nos haze nueſtro Señor, en que eſtos padres, tengan cuydado de que vayan ſiempre los eſtudiantes aprouechando en letras, y virtud, no es razon. Reſuelto eſtoy, de todo dire algo. De letras, y ſabiduria, tengo de hablar, a propoſitõ ſera de hazerſe el hijo de Dios ſabiduria del Padre eterno hombre; y pues eſte myſterio ſe hizo en las entrañas de Maria ſoberana de juſticia, de la que es llena de gracia hablaremos. Supliquemosle primero, que para todo nos la alcance. *Aue Maria, &c.*

Luc. 1.

EL angelico Doctor S. Thomas, y padre de los Theologos 3. par. q. 1. art 1. trata vna duda, y es. *An conueniens fuerit Deum incarnari.* Si fue coſa conueniente que Dios ſe encarnaſſe, y hizieſſe hombre.

hõbre. Reſpõde S. Thomas que fue conueniente hazerſe Dios hombre. La razon es, porque conuino que Dios moſtraſſe ſus atributos, los quales conoſcemos, por lo que Dios ha hecho, conforme aquello de San Pablo Roman. 1. *Inuiſibilia Dei per ea quæ facta ſunt a creatura mundi intellecta conſpiciuntur, &c.* Y aunque en otras obras de Dios ſe ayan moſtrado los atributos, y perfeciones de Dios, en ninguna tanto como en eſta. En eſta obra dize ſan Damaſceno lib. 3 de fide ortho. cap. 1. ſe moſtraron bondad, ſabiduria, juſticia, y potencia de Dios. La bondad ſe moſtrò en comunicarſe à la naturaleza humana. Comunicò Dios ſu bondad en la produccion de las criaturas: pero nunca ſe comunicò quanto ſe podia comunicar haſta ſu diuina Encarnacion, en la qual comunicò ſu ſer perſonal à la naturaleza humana. Moſtrò ſu juſticia, ſatisfaziendo al Padre eterno el hijo de Dios hecho hombre de todo rigor de juſticia. Su ſabiduria moſtrò hallando vna ſuficiente, y decente paga de lo que era muy dificultoſo de pagar. Dio mueſtras de ſu potencia; porque fue menester infinito poder para eſte myſterio, y no ay coſa mayor que hazerſe Dios hombre. Conuinò pues, q̃ Dios ſe hizieſſe hombre, pues comunicarſe, es muy conforme, y conueniente à la naturaleza de Dios. Añadamos a eſto, que para remediar al hombre no auia modo mas conueniente. Podia Dios perdonar graciоſamente al hombre, lo que deuia. Podia vn puro hombre pagar algo de lo mucho que ſe deuia. Podia Dios hazerſe Angel, y remediar perfectamente al hombre: pero como el Angel auia pecado, y no ſe remedio ſino el hombre, conuino que Dios ſe hizieſſe hombre, y pagaſſe perfectamente, y de juſticia por el hombre. Acuerdenſe de aq̃ el emblema de Alciato 160. del coxo, y ciego que ſe encontraron por vn camino. El coxo no podia caminar, y el ciego no veya, cõcertaronſe que el ciego lleuaſſe ſobre ſus ombros al coxo, y el coxo guiaſſe al ciego. Encontraronſe Dios y el hombre. Dios ſolo no podia pagar, y ſatisfazer por el hombre; porque eſto ſupone ſer inferior. Hombre ſolo no baſtaua; porque todo ſu caudal era finito, y la deuda era infinita. Abracenſe Dios, y el hombre. Hazeſe Dios hombre, da el hombre à Dios poder ſatisfazer, y da Dios al hombre valor infinito, y aſſi Dios, y hombre hizieron lo que Dios ſolo, ni hombre ſolo podian.

Rom. 1. *Damaſc.* *Alciat.*

Supueſto q̃ conuino q̃ Dios ſe hizieſſe hombre, como la fe enſeña. Es razon ſepan, que de las tres perſonas Diuinas, ſolo la del hijo ſe hizo hõbre, no el Padre, ni Eſpiritu Santo. Las tres perſonas con-

concurrieron eficientemente en este mysterio: pero solo el hijo se encarnò. Con este exemplo se entendera lo que digo. Pedro, Diego, y Ioan, visten à Diego, los tres visten à Diego: pero solo queda vestido Diego. Vistieron las tres personas al hijo de Dios de la naturaleza humana (si se acuerdan de aquellas palabras de san Pabl. ad Philip. 2. *Et habitu inuentus vt homo*, no diran que es mal lenguaje el d̃ vestido) pero solo quedò vestida la persona del hijo, y solo el hijo se hizo vn hombre. Oygan à este proposito dos lugares de la sagrada Escritura. El vno es de san Ioan cap. 1. donde dize: *Et verbum caro factum est*: Y el verbo se hizo hõbre: entiende por el verbo el hijo de Dios, q̃ assi le llamò en el principio del capitulo. *In principio erat verbum, & verbum erat apud Deum, & Deus erat verbum* El otro lugar es de los Cantares cap. 8. *Quis te det fratrem meũ sugentem vbera matris meæ, vt inueniam te solum foris.* Quien os viera hermano mio mamar en los pechos de mi madre, y à vos solo os hallasse fuera. Pedia la Esposa la Encarnacion del hijo de Dios: Pidiola en las primeras palabras del cap. 1. *Osculetur me osculo oris sui*, como tengo declarado en mi Santoral en el sermõ 6. del santissimo Sacramẽto, y buelue à pedir en el vltimo capitulo la mesma Encarnacion. *Quis te det fratrem meum &c.* Y porque entiendan quan fundada està aquesta declaracion, aduiertan la version de los Setenta que dizen. *Quis te det fratrem meum sugentem vbera matris meæ? Inueniens te extra osculabor te.* Y la de Genebrardo que dize: *Quis te det tanquam fratrem mihi sugentem vbera matris meæ, inuenirem te foris osculare te.* Noten en entrambas versiones las palabras, *osculabor te, osculare te*, como si dixera tendre cumplido lo que tanto desseo, y lo que os pedi, suplicando que me besassedes con vn beso de vuestra boca. *Osculetur me osculo oris sui* Agora põderen aquellas palabras. *Vt inueniam te solum foris.* Desta manera vere solo a vos fuera, porque no vio al Padre, y Espiritu santo, sino solo al hijo de Dios que se hizo hombre. Es tan cierto esto, que es vno de los articulos de nuestra santa fe Catholica, como definio la Iglesia en la 5. Synodo colla. 1. can. 4. y 10. En el Concil. Lateranense sub Marti. 5. consul. 5. can. 4. y 10. En el Concilio Lateranense sub Innocen. 3. y se dize *c. p. fi. mi ter de summa Trinitate. & fide Catholica.* En el Concilio Toletano 6. y 11. En la confession de la fe. En el Concilio Cartaginense 4. cap. 1. Y en el Concilio Vormaciano *in professione fidei*, lo que seria facil de prouar con doctrina, y autoridades de los santos Padres, sino que en cosa tan clara, y de fe Catholica, no ay pataque multiplicar autoridades. Con mucha razon

Philip. 2.

Ioan. 1.

Cant. 8.

Cant. 1.

Synod. 5.

Con. Lat.

Conc. Lateran.

Conc. Toleta.

Cõc. Cartaginẽ.

Conc. Vormacia.

zon definieron los Concilios esta verdad: porque no faltarõ Hereges que dixeron, que todas las tres personas Diuinas se auian encarnado. Deste parecer fuerõ los Sabelianos, persuadidos no ser distinctas las personas diuinas, como dize san Augustin, lib. de Hæresibus in 36. y 41. Este error tuuieron los Hereges dichos Patripassianos, que dezian, que toda la santissima Trinidad se encarnò; contra los quales se ruuo vn Concilio, segun refiere Socrates lib. 2. historiarum cap. 19. Y como en tiempo de san Anselmo se leuantasse otra vez este error, se cõdenò en el Concilio Remẽse, como refiere el mesmo san Anselm. lib. de Incarnatione verbi.

S. Aug.

Socrates.

Preguntara alguno, como solo el hijo se hizo hombre, y no el Padre, ni Espiritu santo. La razon de dudar es: porque todas tres personas tienẽ vna misma naturaleza. Mas pudiendo las otras personas hazerse hombre, como solo se encarnò el hijo. Supone esta duda primero, que el Padre, Hijo, y Espiritu santo tienen vna mesma naturaleza, y son vn Dios. Supone segundo, que el Padre, y Espiritu santo, se podian hazer hombre, ò cada vno por si, tomando cada vno su naturaleza, ò todos juntos, tomando vna mesma naturaleza, lo que no tiene duda para quien sabe vn poco de Theologia, y a visto a S. Thomas 3. p. q. 3. art. 5. A la primera duda, la respuesta es la ordinaria, pero muy dificultosa. La vnion hypostatica terminò no la naturaleza diuina, que es comun à las tres personas Diuinas, sino la personalidad del hijo, y assi solo el hijo se encarnò. De la segunda duda, la razon principal es la diuina voluntad, de la qual depende este negocio, que las otras razones son algunas congruencias que traen los Santos. La primera congruencia es de san Damasceno lib. 4. cap. 4. y 5. Anselmo lib. de Incarnatione cap. 4. y lib. 2. *Cur Deus homo* cap. 9. porque los Idiomas fuessen semejantes (perdonẽ los que no han estudiado, que el lugar me dalicencia desto, y otras cosas que en el sermon veran) y aquel que ab eterno, era hijo de Dios, lo fuesse en tiempo, de hombre, y el nombre de hijo, no se comunicara al Padre, ni Espiritu santo. La segunda congruencia es; porque Adam peco desseando ser sabio, que con este titulo le engaño el Demonio. *Eritis sicut dij scientes bonum, & malum.* Y porque el hijo de Dios es sabiduria del Padre eterno, y ya que no sea atributo proprio dl hijo, lo es apropriado, como dize santo Th. 1. p. q. 39. ar. 8. para remediar el pecado, se hizo el hijo de Dios hombre La tercera congruencia es; porque Adã pecò apeteciendo la semejança con Dios, y como el hijo es semejante, y imagẽ del Padre eterno, hizose el hijo de Dios hõbre, para repa-

D. Thom.

Damas. Anselm.

Genes. 3.

D. Thom.

reparar este daño, como dize S.
Bernar. Bernardo. *Domi. 1. Aduentus.* La quarta congruencia es, porque el hijo es como persona media en la Beatissima Trinidad, y como Dios hombre auia de ser medianero entre Dios, y hombre, conuino q̃ el hijo de Dios se hiziesse hombre. La quinta congruencia es, porque al hijo toca remediar el agrauio que se haze al Padre. Otras congruencias trae los Doctores: pero bastã estas por ahora.

Diran ya que solo el hijo de Dios se hizo hombre, el Padre, y Espiritu Santo estan en Christo cõ modo particular? Curiosa pregunta es, y digna de ser tratada delante de vn auditorio de tanta calidad como este. Supongo primero: que el Padre, y Espiritu Santo estã en Christo con los tres modos generales por essencia, presencia, y potencia, lo que depende de vna proposicio Catholica que Dios esta en todo lugar
Thom. con los dichos tres modos generales, como dize Santo Thomas. 1. parte quæstione 8. arti. 3. y aunque esto sea verdad no han faltado Herejes que dixessen lo contrario. Los Audianos que tuuierõ principio de Audio, ó Audæo, dixeron que Dios era corporeo, y por consiguiente que no estaua en todas las cosas, ni en todo
Epipha. lugar. Refierelo San Epiphanio.
Theodor. Her. 70. Theodoreto lib. 4. here-
Histor. tic. fabul. cap. 23. y lib 4. Historiæ
Tripar. cap. 19. La historia Triparti. cap. 11. lib. 7. y Nicephoro lib. 11. c. 14. A estos herejes Audianos llaman Odianos, Vadianos y Antropomorphitas, Aristote. lib. de mun- *Aristot.*
do ad Alexãdrum dixo, que Dios solo estaua en el Cielo como el Rey de los Persas no esta en todas sus ciudades sino en Betanis, o Susis.

Augustino Eububino Psalmo. 138. explicando aq̃llas palabras Si *descẽdero in infernum tu illic es*: dize q̃ *Psal. 138.* Dios por essencia, y essencia solo està en el cielo: pero que como el sol estando en el cielo solo, illumina todas las cosas, y no se ensuzia illustrando las cosas suzias: assi Dios estando solamente en el cielo, todo lo illumina, y illustran dolo todo, no queda ensuziado.

La Catholica dotrina es, que Dios està en todas las cosas, y en todo lugar. Sentencia es de santo Tho. 1. p. q. 8. art. 1. 2. y 3. y de to- *Thom.*
dos los Catholicos. Confirman los Doctores esta verdad Catholica con muchos lugares de la S. Escriptura. Hierem. cap. 23. *Cae-* *Hier. 23.*
lum, & terram ego impleo. Yo hincho cielo y tierra. Sapien. 1. *Spiritus Domini repleuit orbem terrarum; & hoc quod continet omnia, scientiam habet vocis* El espiritu del Señor hinche toda la tierra, y el que todo lo contiene, tiene sciencia de vos. Aquel lugar del Psal. 138. *Psal. 138.*
confirma bien esta verdad, el lugar es. *Quo ibo à spiritu tuo? & quo à facie tua fugiam? Si ascendero in cælum, tu illic es: si descendero in infernum,*

num, ades. Si sumpsero pennas meas diluculo, & habitauero in extremis maris. Etenim illuc manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua Dõ de quiera que vaya os hallo ni se donde huyr que no esteys presen tesi subo al cielo alli estays, si baxo al infierno alli estays, si baxo á lo mas hondo del mar, alli hallo vuestra mano. Esto dixo S. Pablo *Actor.17* Actorum. 17. *Non longe abest à vnoquoque nostrum in ipso viuimus mouemur, & sumus.* En Dios viuimos, nos mouemos, y somos. A este proposito dize Iob cap. 11. *Excelsior cæo est, & quid facies? profundior inferno, & vnde cognosces? Longior terra mensura eius, & latior mari, &c* Mas grande es Dios que el cielo, mas profundo es que el infierno, mas largo es que la tierra, y mas ancho que el mar. En suma todos estos lugares dan à entender que Dios esta en todas las cosas, y en todo lugar. La razon fundamẽtal desta verdad es otra de fè, y es; que Dios es infinito, y para esto basta dezir que es Dios: de ser Dios infinito se sigue euidentemente que esta en todas las cosas. En el ar. 3. de la question citada dize Santo Thomas, que esta Dios en todas las cosas por essencia, presencia, y potencia, y aunque en la explicacion destos modos andan varios los doctores, cõ S. Thom. 1. p. q. 8. ar. 3. y Cayetano, quiero declararles. El Rey segun su essencia, y substancia no está en todo el Reyno; porque es finito: pero como Dios es infinito, su substancia y essencia, en toda parte esta, y esto no es vsar de tropos, y figuras, sino dezir vna verdad Catholica. Dios todo lo veè. *Omnia sunt nuda, & aperta oculis eius.* Dize S. Pablo ad Heb. 4. En todas las cosas tiene poder, y de todas haze lo que quiere, y assi dizen los Theologos, que Dios esta en todo lugar por presencia, y potẽcia. *Heb. 4.*

Iob. 11.

Desta doctrina se infiere que el Padre, y Espiritu Santo son en Christo segun estos tres modos generales por essencia, presencia, y potencia, aunque no se hayan encarnado, y esto como cosa de fe, y que consta de lo dicho, no tẽgo para que de nueuo prouarlo, basta dezir que son Dios: Añade S. Tho. en el art. 3. que Dios cõ modo particular esta en la criatura racional por gracia, del qual modo no esta en las criaturas que no son racionales. Aduierto aqui, que Dios con otro modo especial esta en Christo que es por la vniõ hypostatica, deste modo no estan el Padre, y Espiritu Sãto en Christo porque esta vnion se termino por la persona del hijo, y assi solo la persona del hijo quedò encarnada; pero aunque el Padre, y Espiritu Santo no esten desta manera en Christo lo estan con vn modo especial fin el que esta dicho, por gracia. Podemos declarar, y prouar esto de dos maneras. Vna, que si por impossible el Padre, y Espiritu Santo no estuuiessen en Christo

Christo cõ los modos generales, lo estaria por estar vnida la persona del hijo con la naturaleza humana, y las tres personas diuinas tener vna mesma naturaleza. Otra es, y es declaracion de la primera razõ; porque por el mesmo caso que esta la persona del hijo vnida con la naturaleza humana, la naturaleza diuina esta con modo particular en la humanidad, sin los modos generales: y porque la diuinidad no se distingue realmente de la persona del Padre, y Espiritu Santo, se sigue euidentemente que la persona del Padre, y Espiritu Santo, estan con modo particular en la humanidad de Christo aũque el modo es diferẽte de estar la diuinidad que el Padre, y Espiritu Santo, y si dezimos en Christo, hablaremos cõ forme el Euangelio que dize estar el Padre en el hijo, y el hijo en el Padre. Autoriza esta verdad S. Augustin sermon. 3. de tempore, donde dize desta manera. *Filius suscepit carnem, & non deseruit Patrem, nec se diuisit à Patre: suscepit in quam, Filius carnem in proprietate sed tamen Pater & Spiritus Sanctus, non defuit magestate, in diuinitate aqualitas, in carne sola filij proprietas, non tamen ab eo Patris, aut Spiritus Sancti, receſſit aliquando diuinitas cum ergo vna sit deitas, vna sit diuinitas, impleuit quidem carnem Christi, & Pater, & Spiritus Sanctus, sed magestate non susceptione. Vis scire, quia cum eo fuit, & Pater non sum, inquit, Dominus Iesus Christus solus sed Pater mecum est; Audi de Spiritu Sancto quia cum eo erat, Euangelista refert: quia Iesus plenus Spiritu Sancto regressus à Iordane, ecce solus Iesus Christus suscepit carnem, & tamen Pater, & Spiritus Sanctus non defuit magestate.*

Ioan. 14.

Augu.

En summa dize el bienauẽturado Padre y Dotor Sã Augustin, lo que tenemos dicho, que solo el hijo de Dios tomo carne humana: pero tambien estan el Padre, y Espiritu Santo en la humanidad, porque tienen vna misma diuinidad. Confirmase esto con dos lugares de la Sagrada Escripra. El vno dize San Ioan capit 14. que el Padre està en Christo. El otro, S. Math. cap. 4. que Christo està lleno de Espiritu Santo. Esto quiso dezir Cyrillo Alexandrino lib. 9. in Ioan cap. 47. donde explicando aquellas palabras de San Ioan capit. 14. *In illo die vos cognoscetis quia ego in Patre meo & vos in me, & ego in vobis*, dize que estas palabras se cumplieron en el mysterio de la Encarnacion, por razon de la qual nosotros somos en el verbo, porque tomo nuestra naturaleza, y assi tenemos el hijo, y por el hijo el Padre. Dalo entender esto Tertuliano lib. contra Praxeam capit. 29. y 30. donde hablando contra aquellos que dixeron que el Padre padecio con Christo, dize que no pudo padecer el hijo si el Padre,

Ioan. 14.

Matt. 4.

Ciril.

Tertu.

Padre no eſtuuiera en la naturaleza en la qual el hijo padecia, pero no padecio el Padre. Oygan à eſte propoſito las palabras de
Baſil. San Baſilio Epiſto. 43. *Quémadmodum in Cathena qui vnius annuli ſummitatẽ aprehendit hoc ipſo ſimul alterum inſertum atrahit: ita, & ki qui ſpiritũ trahit per ipſum filium, & Patrem ſimul atraxit, & ſi quis vere filium aprehendit habebit, & ipſum vtrinque, hunc Patrem illum, illi ne Spiritum Sanctum vna compactum, neque enim à Patre abſcindi poterit qui ſimul eſt cum Patre, neque à proprio Spiritu ſeiungetur vnquam qui in ipſo omnia operatur.* Y porque San Baſilio dize lo miſmo que tenemos dicho, no ay para que traduzir ſus palabras. Lean
Amb. à San Ambroſio 4. tom. lib. 3. de Spiritu Santo capit. 12. donde dize claramente lo que vamos tratando: aduiertan de gracia ſus palabras. *Quid eſt ergo adoratur in Chriſto Pater, niſi quod eſt in Chriſto Pater, & quatur in Chriſto Pater, & manet in Chriſto Pater, nõ vtique quaſi corpus, in corpore, non enim Deus corpus, nec quaſi confuſus in confuſo ſed quaſi verus in vero, Deus in Deo, lumen in lumine, quaſi Pater ſempiternus in Filio coæterno, non ergo inſertio corporis intelligitur, ſed vnitas poteſtatis, ergo per vnitatem, poteſtatis coadoratur in Patre Chriſtus, cum Deus Pater adoratur in Chriſto, ſimiliter itaque per vnitatem poteſtatis eiuſdem coadoratur in Deo Spiritus, dum Deus adoratur in Spiritu.* Donde es razon aduertir, que no ſolo dize que eſta el Padre en Chriſto, y Chriſto en el Padre, ſino que quien adora à Chriſto, adora en Chriſto al Padre. Concluyamos pues, que eſtan el Padre y Eſpiritu Santo con modo eſpecial en Chriſto.

De todo eſto collijã, y aduiertan eſto de paſſo, que el Padre, y Eſpiritu S. eſtan en el Santiſſimo Sacramento del altar con vn modo eſpecial. Y aunque de lo que tenemos dicho conſta euidentemente, noten eſtas razones. La primera razon es. La diuinidad eſtà en el Santiſſimo Sacramento del altar con modo eſpecial: luego el Padre, y Eſpiritu Santo eſtã en el Santiſſimo Sacramento con modo eſpecial, el antecedente es de fe diffinido en el Cõcilio Tridentino ſeſſio. 13. capit. 3. y Can. 1. *Con. Tri* la conſequencia es euidente, porque quien dize diuinidad, dize Padre, y Eſpiritu Santo, y es impoſſible eſtar la diuinidad ſin el Padre, y Eſpiritu Santo: luego eſtando la diuinidad con modo eſpecial en el Santiſſimo Sacramẽto, eſtaran en el con modo eſpecial el Padre, y Eſpiritu Sãto. Aduierto para los que no han eſtudiado que no eſtan el Padre, y Eſpiritu Santo en el Santiſſimo Sacramento del miſmo modo que el verbo, y diuinidad; porque el verbo diuino eſta por razon de la vniõ hypoſtatica, y el Padre, y Eſpiritu Sãto no eſtã deſta manera,

ſino

ſino por razon de la identidad q̃ tienen con la naturaleza diuina, la qual no puede eſtar ſin el Padre, Hijo, y Eſpiritu Santo. La ſegunda razon, y es como declaracion de la otra. Chriſto eſtà en el Santiſſimo Sacramento: Luego tambien eſtã el Padre, y Eſpiritu Santo, el antecedente es de fè difinido en el Concilio Tridentino en los lugares citados, la conſequencia ſe confirma por razõ de la circumin ceſſiõ de las perſonas diuinas, ſegun la qual la vna es en la otra, y aſſi dixo Chriſto Ioan

Ioan. 14. 14. *Ego in Patre, & Pater in me eſt.* Yo ſoy en el Padre, y el Padre es

Thom. en mi Declara S. Tho. 1. p. q. 42. ar. 5. eſto, y dize que de tres maneras el Padre es en el hijo, y el hijo es en el Padre, ſegun la eſſencia, relacion, y origẽ, lean à S. Thomas en el lugar citado. De aqui es, que dizen Cayetano, y Canarien. en el lugar citado. Bonauentura in 1. diſtin. 19. q. 4. Gabriel q. 2. ar. 1. Capreolo q. 1. ar 1. ad. 3. Ferrarien. 4. contra gentes cap. 9. y Marſilio in p. q. 22. artí. 2. que vna perſona es en la otra, *Secundum ſe totam*, contra Enrriquo referido de Scoto in 1. diſt. 19. queſt. 2. §. 1. que dize no ſer vna perſona en la otra, *Secundum ſe totam ſed ſecundum partem*, ni es razon me detenga agora en declarar eſto. En qual quier ſentẽcia, el Padre eſtà en el hijo, y el hijo en el Padre por razõ dela eſſẽcia, dan à entender eſto las palabras de S. Ambroſio en el Hymno de Laudes dela Feria 2. *Aurora*, dize. *Curſus proxebit, aurora totus procedat in Patre totus Felix, & totus in verbo Pater* S. Hilario lib. 7. de Trinitate, dize à eſte propoſito. *In eſſe autem aliud in alio, vt corpus in corpore, ſed ita eſſe ac ſubſiſtere vt ſubſiſtens in ſubſiſtente inſit ita vero in eſſe vt ipſe ſubſiſtat*. Aduierte S. Hilario lib. 2. de Trinitate, que eſtar vno en el otro, ſupone diſtincion de las perſonas, y aſſi no dezimos Pedro eſtà en ſi miſmo. Eſto dixo con eſtas palabras. *Manere in Filio Patrem nõ eſt ſingularis aut vnici.* De todo eſto bien ſe collige que eſtando Chriſto ſegunda perſona dela Santiſſima Trinidad en el Santiſſimo Sacramento tambien lo eſtaran el Padre, y Eſpiritu Santo con modo eſpecial.

La tercera razon es. El Padre, y Eſpiritu Santo eſtan en el juſto con modo eſpecial por la gracia habitual: luego eſtaran en Chriſto, no ſolo por la gracia habitual que tiene, ſino tambiẽ por la gracia que llamã los Theologos gracia de vnion, no porque ſe ayan encarnado como tenemos declarado.

No alargo mas eſte diſcurſo, q̃ lo pudiera hazer con mucha facilidad por tener trabajado eſte pũto largamente, contenteme de lo que han viſto, que confio aura fido de prouecho eſte parenteſis. Boluamos à nueſtro intẽto. Quãdo quiſo Dios eterno poner ſu determinacion, y decreto en execucion,

cucion, y hazerſe hombre, embio el Angel Gabriel à vna donzella deſpoſada con Ioſeph para tratar de ſus intentos, y diuina encarnacion, y pedirle vn ſi, y ſu conſentimiento. *Miſſus eſt Angelus Gabriel, &c.* Quatro coſas entre otras podemos ponderar en eſtà embaxada. La primera, quien es el que embia. La ſeguda, à quien embia. La tercera, quien es el embaxador. La quarta, de que ſe trata. El que embia es Dios nueſtro Señor. *Miſſus eſt Angelus Gabriel à Deo, &c.*

Y en dezir Dios, dezimos todo lo que ſe puede dezir. *Magnus Dominus, & laudabilis nimis, & magnitudinis eius non eſt finis.* La embaxada ſe hizo à vna donzella deſpoſada con Ioſeph, cuyo nõbre era Maria; de cuyas alabanças y grandezas no pienſo tratar agora. Vna, porque en otros ſermones digo algo à eſte propoſito. Otra, porque ſon ſin quento, y ſeria engolfarme en vn mar Oceano donde no ay fondo. El embaxador fue el Angel Sã Gabriel. Vna duda ſe ofrece luego, y es; porque tratando Dios de hazerſe hombre, y no Angel, viniendo à remediar al hõbre, y no à los Angeles, no es el embaxador vn S. Prophe-
Heb. 2. ta, ſino vn Angel. Supone eſta duda primero, que Dios no ſe hizo Angel. *Non Angelos ſed ſemen Abrahæ aprehẽdit* Supone ſegundo, que no remediò Dios à los Angeles, ſino à los hõbres: pero diran como no remediò Dios à los Angeles, y remediò à los hõbres? La materia q̃ tengo entre manos, y el lugar, me dà ocaſion que yo haga vn poco del Theologo. La comun opiniõ de los Dotores es, que el pecado del Angel fue irremediable, fundaalo en que el Angel es inflexible, y lo que vna vez reſoluio, aquello haze ſiempre. No quiero hazer cenſura deſta dotrina, y modo de dezir, ſino declarar como fue irreparable ſu caſo de otra manera. Crio Dios nueſtro Señor, al Angel, y diole cierto tiempo para poder merecer, y deſmerecer, como ſi digamos; ſeñalole cierto tiempo de eſtado de viador. Peco, y acaboſe en aquel inſtante, el eſtado de viador, y aſſi quedo condenado ſin que tenga lugar de penitencia. En tretanto que viue el hombre puede merecer, y deſmerecer. En acabandoſe la vida, no ay hazer vno, y otro, porque entonces ya no es viator, ſino in termino vitæ. Acomodan eſto al Angel el qual tuuo cierto tiempo, en el qual era viator, y acabado aquel no huuo lugar de merecer, ni deſmerecer. El hombre deſpues de hauer pecado, aun queda en el eſtado de viator, ſino ſe muere luego; y aſſi puede arrepentirſe, y alcançar perdon de ſu pecado: pero al Angel, ſe le acabò aquel eſtado en hauer pecado, y aſſi no pudò arrepentirſe, por lo qual dezimos que el caſo del Angel fue irrepa-

rable, como lo es el del hombre que muere en pecado mortal. Aũ el curioſo, deſſeara ſaber, como dio nueſtro Señor el eſtado de viator tan corto al Angel, y tan largo al hombre. La reſpueſta es llana porque deſto no ay razon ſufficiente ſino la voluntad de Dios. Pero pareceme que no eſta el diſcreto contento deſto, ſino que guſtara de ſaber como Dios ordenò eſto deſta manera, y no quiſo dar lugar de penitencia à los Angeles, como dio à los hombres. Lo mas que les puedo ofrecer es algunas congruencias deſto. La primera congruencia es de

Niſſen. Caſſia. Dama. Grego. Iſidor.

Niſſeno libro primero Phi. capit. tercero, Caſſia. collatio. tercera capit. 14. Damaſceno ſegundo libro de fide capit tertio. Gregorio Magno quarto libro Mora. capit. 9. Iſidor. de ſum. bono 12. ſenten. 11. porque ſi el hombre peco, tenia naturaleza debil, y miſerable pues era compueſto de carne, lo que no ſe puede dezir del Angel que es puro eſpiritu.

Thom. Gregor. Proſp. Alexa.

La ſegunda congruencia es de Santo Thomas 1. parte quæſt. 64. articulo ſegundo ad. 4. de Grego. 4. lib. Mora. capit. 10. de Proſpero en el libro cuyo titulo es. *Dimidium temporis*, capi. 2. y de Alexan. 2. p. q. 99. mem. 7. porque el hombre peco inſtigado del Demonio que le perſuadio comieſſe del arbol vedado: pero el Angel peco ſin que ninguno le incitaſſe, ni perſuadieſſe.

La tercera congruencia es, por que pecando el hombre peco toda la naturaleza humana, como de la ſe ſupongo: pero pecãdo el Angel no pecaron todos. Por lo qual Dios ſe apiado del hombre, y no del Angel Deſte parecer ſon Auguſti. in Enchiri. cap. 29. el Maeſtro in 2. d. 21. capit. penulti. y Alexandro 2. parte quæſt. 99 mem. 7. eſtas, y otras congruencias traen los Santos, porque Dios no remedio à los Angeles, y reparo à los hombres. Deſto entenderemos vn lugar de Eſai. capit. 65. donde dize. *Lupus, & agnus paſcentur ſimul, leo, & bos comedent paleas, & ſerpenti puluis eſt panis eius.* El lobo, y el cordero juntamente comeran, el leon, y buey comeran pajas, y el pan de la ſerpiente es el poluo. Prophecia es eſta del tiempo del Meſſias, la qual entendieron los Hebreos à la letra, como aquel otro lugar de Eſayas capit. 11 *Habitabit lupus cum agno, & pardus cũ hedo accubabit: vitulus, & leo, & ouis ſimul morabuntur vnius, & vrſus paſcentur ſimul, requieſcent catuli eorum et leo quaſi bos comedet paleas.* Eſtara el lobo con el cordero, y el pardo con el cabrito. El bezerro, leon, y oueja eſtaran juntos, y el bezerro, y oſſo comerã juntos, y el leon como à buey comera pajas. Eſto no ſe ha de entender delos animales fieros à la letra, ſino de los hombres, que por ſu condicion ſon leones, pardos, oſſos, y bezerros, los quales cõ corderos,

Auguſt Lombar. Alexan

Iſa. 65.

Iſay. 11.

deros, y ouejas se han de conseruar, y viuir con mucho gusto. Pero aduierran señores mios, que hablando Esayas de la serpiente dize, que su comida sera poluo.
Gen. 3. Auia dicho Dios Gene. tercio à la serpiente, digo al Demonio que su comida hauia de ser tierra, y poluo. *Terram comedes cunctis diebus vitæ tuæ.* Que auia la serpiente de comer poluo toda su vida. Siendo esto assi dize Esaias lo mesmo. *Serpenti pulvis est panis eius.* Gran le mysterio ay en esto. Es el mysterio, los hombres por malos que ayan sido, se bueluen corderos, y ouejas, y mudan de condicion, y comida: pero los Angeles que pecaron, comiõ poluo, y siempre le comen, fueron malos, y siempre lo son.

Agora entra bien la duda que hauemos propuesto, siendo esto assi, tratandose en la embaxada dela Encarnaciõ del hijo de Dios, y de lo que auia de ser remedio del hombre, como el embaxador es Angel, y no hombre. Estauan los Angeles como corridos del pecado de Lucifer, dizẽ muchos, que fue porque Dios reuelo à los Angeles la Encarnacion de su hijo, y mando à los Angeles que le adorassen: podran ver este punto en mi santoral en el sermon de los santos Innocentes. No quisierõ Lucifer, y sus sequaces obedecer à este mandamiento, ni adorar à Christo nuestro Señor, sino que se alçaron à mayores, y resoluieron de matar à Christo, que esto quieren dezir aquellas palabras de San Ioan capite octauo, el qual hablando del Demonio dize. *Ille ab initio erat homicida.* El Demonio desde su principio, porque esto fue en el segundo instante de su creacion, fue homicida. Estã como digo corridos los santos Angeles desta desuerguença, y para boluer por su honra, quiso Dios que vn Angel fuesse el embaxador de su diuina Encarnacion, para que entiendan todos de quan buena gana obedecieron à Dios los buenos Angeles, y el gusto que tuuieron que Dios se hiziesse hombre, y viniesse à remediar à los hombres.
Ioan. 8.

No Sabriamos ya que fue Angel el embaxador, porque fue Gabriel. Aduierran señores, que tres Angeles Miguel, Raphael y Gabriel, hizieron cosas grandiosas, y señaladas. Primeramente estos tres fueron los que vio Abraham Gene. 18. Mas San Miguel en el cielo peleo cõ lucifer que se queria alçar à mayores, *In cœlum conscendam, super astra cœli exaltabo solium meũ, &c.* El Propheta Esayas capitulo catorze. Dixo le San Miguel. *Quis sicut Deus.* Grande necedad querer ser Dios. *Quis sicut Deus.* San Raphel à mas de que acompaño à Tobias, curo la llaga de la Circuncision de Christo nuestro Señor, y assi se llama. *Medicina*
Gen. 18.
Isai. 14.

dicit a Dei. Gabriel auiſo à Loth, y vio las coſas nefandas de Sodoma, y Gomorra, y las grandes abominaciones, y pecados de aquella gente. Pues entienda Gabriel que ſi ay tan grandes pecados, y enfermedades en el mundo, no faltara medico, y remedio. Mas quien ha viſto tantos pecados, razon es que vea vna criatura ſin manzilla ni mancha de pecado, à la qual yua à hablar, en la qual ſe hizo Dios nueſtro Señor Lobre. Gabriel, quiere dezir poſſeſſion, y pues venia el hijo de Dios al mundo para poſſeer al hombre que eſtà en poder del Demonio, venga Gabriel. Tambien Gabriel, quiere dezir Dios hombre, y pues ſe trata de la encarnacion del hijo de Dios, y de Chriſto Dios y hombre, ſea el embaxador Gabriel. Significa Gabriel fortaleza de Dios, y aſſi eſta en ſu lugar viniеſſe Gabriel.

Crio Dios las criaturas, fortaleza, y potencia infinita de Dios nueſtro Señor, fue meneſter para eſto, por la razon, que dizen los Theologos, de que en la creacion de nada ſe haze algo. Aqui en eſte diuino myſterio fue meneſter fortaleza, y potencia infinita: pero noten que lo que alli ſe hizo fue finito, y podia ſer mejor, y lo que aqui ſe hizo fue infinito, digo comunicar ſu ſer infinito à la naturaleza humana, fue lo tanto, y tan bueno que no ſe pudo hazer coſa mejor. Podian el Padre, y Eſpiritu Sãto vnir à ſi la meſma naturaleza de Chriſto, ò otra, pero no le dieran coſa mejor que le dio el hijo. Mire en ſi fue obra eſta de la fortaleza de Dios. No me marauillo, que la creacion ſe diga obra de los dedos de Dios. *Quoniam videbo cælos tuos opera digitorum tuorum.* Y eſtà obra de Encarnacion ſe diga, obra del braço de Dios. *Fecit potentiam in brachio ſuo, &c.* Luc. capit. 1. Campeo mucho la fortaleza de Dios en eſte myſterio. Que Dios en ſu naturaleza aya moſtrado fortaleza es coſa muy conforme à ſu ſer infinito: pero aqui vemos vna grandeza, y es que con carne flaca aya Dios vencido, y rendido al Demonio: con mucha razon pues ſe embia à Gabriel:

Miſſus eſt Angelus Gabriel, &c. Fue embiado el Angel Gabriel à vna virgen deſpoſada con Ioſeph, cuyo nombre era Maria. De la virginidad, y ſus alabanças, lean el ſermon de la Anunciacion, y el ſermon de nueſtra Señora del Carmen en mi Santoral, de San Ioſeph, y deſpoſorio con Maria nueſtra Señora lean los ſermones de San Ioſeph. A eſta Señora fue embiado el Angel San Gabriel, el qual entro en el apoſento de la Virgen acompañado de muchos Angeles, y le dixo. *Ave gratia plena, &c.* Dios os ſalue llena de gracia. El Real Propheta Danip Pſalm deziocho dize. *Dies diei eructat verbum, & nox nocti indicat* Pſal. 8. Luc. 1. Pſal. 18.

dicat scientiam. El dia al dia dize vna palabra, y la noche à la noche señala sciencia. Varias declaraciones tiene este lugar: pero aduiertan esta. La noche obscura y lobrega del demonio a la noche de Eua, y Adam señalo sciencia quãdo les dixo. *Gen. 3.* *Eritis sicut dij scientes bonum, & malum.* Bien podeys comer desse arbol que os han prohibido, y sereys como Dioses que sabreys bié, y mal, empero el dia claro, y resplandeciente del Angel San Gabriel: dixo vna palabra de gusto, y regalada, al dia claro de Maria, y esta fue. *Aue gratia plena*. Dios os salue llena de gracia. Aqui entra bien vn discurso de la plenitud de la gracia, de parte de la gracia, y de parte del subiecto. No fue Maria llena de gracia de parte de parte de la gracia, q̃ está plenitud solo la tuuo Christo nuestro Señor, en el qual la gracia fue la que pudo ser. No me pidan de que modo fue infinita, la de Christo, y de que modo finita, que ni es deste lugar, ni de mi intento, dexo este punto para las escuelas. Fue llena de gracia Maria de parte del subiecto, y como fue subiecto tã capaz y vaso mas grande que eran los otros Santos tuuo mas gracia que los otros Sãtos. Mas digo, no solo tuuo mas gracia Maria Señora nuestra que cada santo por si, sino que todos juntos. Y por el mismo caso que tuuo tanta gracia, no hallaran ay de peccado en està Señora. Esto quiso dezir el Angel en la palabra. *Aue sine ve*, sin ay. No tuuo ay de peccado Original, ni de peccado mortal, ni ay de peccado venial. Aue es Eua al reues, porque en todo fue cõtraria à Eua. A Eua habla el demonio. A Maria el Angel. De Eua tuuo ptincipio nuestra perdicion. Y de Maria le tuuo nuestro bien. Eua peccadora. Y Maria Santa. Fuelo tanto que cõ mucha razon le dixeron los Hebreos Miriam. De cuyo nombre y grandezas, lean el otro sermon de la Anunciaciõ en mi santoral y el sermon del nacimiento de N. Señora, y por no repetir cosas dexo de dezir las que tengo en otra parte impressas. *Eccl. 42.*

Tuuieron vn razonamiẽto el Angel, y Maria Señora nuestra. Cuyo remate fue humillarse està Señora, y dar el si, y consentimiẽto que el Angel le pedia, diziendo que se hiziesse en ella la volũtad de Dios. *Ecce ancilla dom̃i fiat mihi secundum verbum tuum.* Y en aquel punto la segunda persona de la Beatissima Trinidad el hijo del Padre eterno vnio à su persona la naturaleza humana, y se hizo hõbre en las entrañas de Maria soberana. Viniera bien acabar este sermon cõ el circulo que hauemos hecho, y lo hiziera sino q̃ no cumpliera con mi obligacion siendo fiesta de la congregacion de los estudiantes, sino dezir algo à est^e^ proposito. En muchos sermones que en diferentes ocasiones

ſiones q̃ è predicado à los eſtudiãtes les tẽgo dicho quanto importa que eſtudien deueras, y que para eſto es boniſſimo el medio de darſe à coſas de virtud, y frequencia de ſacramentos. Eſto es lo que ſe pretende en eſta ſanta congregacion, procurar que los eſtudiãtes ſean ſantos, y doctos. Grande culpa tendran los eſtudiantes de la congregacion en particular, ſino ſalen de ſus eſtudios muy medrados en virtud, y letras. Arrimados à eſta ſanta Religion grande falta ſera no apegarſeles algo de lo mucho que tienẽ eſtos Padres de virtud, y letras. Guſtara tener entre manos eſte penſamiento en auſencia deſtos Padres, y no en ſu caſa; pero la verdad me conuida à no callar, lo que todo el mundo ſabe deſta diuina Religion. De mil coſas que tengo que dezir della, tres tengo muy aduertidas. Vna es las muchas letras que ſe profeſſan, y ſabẽ, delo qual dan buen teſtimonio infinitos libros que cada dia ſalẽ à luz, digo muchas letras con tanta humildad, que no es poco acoſtumbrãdo la ſciencia de hinchar. *Sciencia*
1. *Cor.* 8. *inflat*, dize S. Pablo. Lean el libro, y Catalogo del Padre Ribadeneyra de los padres deſta ſagrada religion que han eſcrito, y hecho libros, y veran vna coſa admirable. La ſegunda es, tanta juuentud cõ grande caſtidad. Es para alabar à nueſtro Señor ver la modeſtia, y caſtidad deſtos Padres. Si yua à dezir mi penſamiento, ſuppueſto que eſto es dõ del cielo, diria que ayuda mucho à eſta virtud la oracion mental tan concerrada que tienen, la mucha templança en comer, y beuer, nunca eſtar ociosos, y apartarſe de conuerſaciones de mugeres. No me eſperaria la tierra ſi yo dezia lo mal que me parece hazer lo contrario de lo q̃ aqui digo, en perſonas q̃ hã de ſer vnos Angeles en pureza, y limpieza. La tercera es, naciones tan diferentes con tanta caridad, y hermandad. Ponderen por amor del Señor lo que la experiencia me à enſeñado. Veo que ſe aman mucho, nunca oygo riñas entre los Padres deſta S. Religion, y menos veo murmurar, ni dezir mal vnos de otros. Eſtas tres coſas he oydo dezir: pero yo añado quarta. Tener en comun lo que han meneſter en los collegios, con grãde pobreza en particular. Que ningun religioſo tenga coſa propria, que en la celda no aya libros proprios ni ropa, ni regalos, ni coſa ſemejante. Grandes daños cauſa no tener lo que han meneſter los religioſos. Pues digan agora los ſeñores eſtudiantes que culpa tendrã ſi con tan buena ocaſion no ſe aprouechan mucho en letras, y virtud, en particular con el patrocinio, y fauor de Maria ſoberana, cuya deuociõ es muy à propoſito para medrar en letras, y virtud, para alcançar gracia en eſta vida, y gloria en la otra, Amen.

SER-

SERMON PREDICADO EN LA IGLESIA CAthedral en la fiesta de S. Seuero Obispo de Barcelona año 1607.

Si quis vult venire post me, abneget semetipsum tollat crucem suam, & sequatur me. Matth. Cap. 16.

Baron. EL Cardenal Cesar Baronio en su martyrologio dize, que ha auido treze santos que se han llamado Seuero. El primero fue Sã Seuero d Alexãdria martyr, cuya fiesta se celebra à onze de Henero. El segũdo S. Seuero de Rauena, la fiesta del qual se haze el primero d Hebrero. El tercero S. Seuero de Valeria à veynte y sinco, de Hebrero. El quarto San Seuero de Napoles à 30. de Abril. El quinto San Seuero de Viena à ocho de Agosto. El sexto San Seuero compañero de San Menon martyr à veynte y ocho de Agosto. El septimo San Seuero de Ciuita Vieja el primero de Octubre. El octauo San Seuero Treuerense à quinze de Octubre. El nono Sã Seuero de Andrianopoli a veynte y dos de Octubre. El decimo San Seuero de Roma à ocho de Nouiembre. El vndecimo San Seuero, y Sã Securo martyres à dos de Deziẽbre. El duodecimo San Seuero de Alexandria à 30. de Deziembre. El decimo tercio San Seuero Obispo de Barcelona y martyr, cuya fiesta oy celebra la santa Iglesia. A proposito del qual nos cantan aquel Euangelio de San Matthæo capit. 16. en el qual dixo Christo nuestro Señor à San Pedro, al qual parecia que no conuenia que Christo padeciesse, y muriesse. *Si quis vult venire post me.* Si alguno quiere venir en pos de mi ha se de negar à si mismo, tome la Cruz y sigame. No pienso predicar otras palabras de nuestro Euangelio si no estas. Para esto tenemos necesidad de la gracia; acudamos, &c. Aue Maria.

SERuira de exordio para este sermõ aquel lugar del Apostol San Pablo ad Colloss. 1. tan dificultoso como comun. *Gaudeo in passionibus pro vobis, & adimpleo ea, quæ desunt passionum Christi in carne mea, pro corpore eius* *Collo. 1.*

quod est Ecclesia, cuius factus sum ego minister secundum dispensationē Dei. Grande contento tengo en lo que por vosotros padesco. Yo cumplo lo que falta de las passiones de Christo en mi carne, por su cuerpo que es la Yglesia de la qual soy yo ministro segun á ordenado Christo nuestro Señor. Deme San Pablo licēcia para arguyrle, y dezir lo que me parece de sus palabras. S. Pablo, la Theologia dize que no solo toda la passion de Christo nuestro Señor fue sufficientissima, y no le faltaua cosa alguna, sino q̄ qualquier operacion de Christo nuestro Señor en quanto hombre lo fue. Fūdase esto en que las operaciones de Christo nuestro Señor aūque, *In genere entis*, fuessen finitas, erā, infinitas, *in genere moris*, que assi hablan los Theologos, y tenian valor infinito por proceder de persona infinita, y qualquier dellas era sufficientissima, y si dezimos conforme esta doctrina Catholica, que la passion de Christo nuestro Señor fue mas que sufficiente, no diremos mal, pues dize San Pablo Roma. 5. *Ubi abundauit delictum, superabundauit, & gratia.* Siendo grande el peccado, fue major la gracia, y merced que nos hizo Christo nuestro Señor en su passion, y Dauid Psalm. 129. llama a la passion, y redempcion copiosa. *Copiosa apud eum redemptio.*

Roma. 5.

Psal. 129.

Siendo esto assi como lo es, y la fe lo enseña, como dize San Pablo que cumplia lo que falta de las passiones de Christo nuestro Señor. Declaremos señores lo que dize San Pablo, que su dotrina es del cielo, y muy verdadera. Suppongo primero, que este lugar no se hà de entender como le entienden los Herejes segun aduierte Santo Thomas sobre este lugar, q̄ las passiones de Christo nuestro Señor, no son sufficiētes para remission de peccados, y nuestra salud, si à ellas no se añaden las passiones de los santos, y que por esto dezia Sā Pablo que el cumplia lo que faltaua de las passiones de Christo en su carne. Heretica dotrina como de lo dicho, puede constar.

El primer sentido destas palabras es de Chrysostom. Teophilato Anselmo y de san Augustin à los quales sigue Lyrano. Dizen pues que no habla San Pablo de las passiones de Christo en su propria persona, sino de las passiones de Christo nuestro Señor en su cuerpo mystico, y miembros. Suppone està Dotrina que la Iglesia es vn cuerpo mystico cuya cabeça es Christo. *Qui est caput omnis principatus, & potestatis.* Y lo prueua Santo Thomas tercera parte, quæstio. octaua articulo primero, y los fieles son los miembros. Desto se infiere que algunas cosas de los miembros se atribuyen à Christo nuestro Señor. Assi podemos entender aquellas pala-

Chrysost. Theophi. Anselm. August. Lyra.

Colo. 2. Thom.

Psal.21. palabras del Psal.21. *Verba delictorum meorum*, De las quales por no entender esto, infieren los hereges, que Christo tuuo alguna culpa: porque los pecados erã de los miembros, y se los atribuye Christo, que era cabeça dellos, pues salio fiador de los hombres. Por esto, persiguiendo Pablo à los fieles le dixo Christo Acto.9. *Saule, Saule quid me persequeris?* Y por esta razon dira el dia del juyzio. *Quod vni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis.* Siguiendo el mesmo modo de hablar san Pablo llama passiones de Christo a las de sus miembros, y si hablamos destas, bien dize san Pablo, que el cumple lo que falta de las passiones de la Iglesia: porque para perfeccion de la Iglesia, y ponerla en su punto, determino Dios que los Santos padeciessen, y tuuiessen trabajos, y vno de los que auian de padecer mucho era Pablo, y por esto dezia: yo cumplo en mi carne lo que falta de las passiones de Christo, y esto por el cuerpo de Christo, que es la Iglesia, quiere dezir: porque la Iglesia estè en su punto, y tenga la perfeccion que Dios ha ordenado. Noten a este proposito las palabras de san Agustin Psalm. 61. *Patitur Christus in membris suis id est in mẽbris ipsis ad communem hanc quasi Rem publicam, nam quisque pro modulo nostro exoluimus, quod debemus, & pro posse virium nostrarum, quasi canonem passionum inferimus paritoria plena.* Padesce Christo nuestro Señor en sus miembros, quiere dezir en nosotros para la comũ Republica: porque cada vno paga vn poquito de lo que deue, y segun nuestra possibilidad, hazemos vn canon de passiones, dexando llena la paritoria. Dizese paritoria segun santo Thomas, el vaso ò casa donde muchas cosas se ponen. Esta doctrina es de san Augustin, y la aprueua la Glosa que refiere santo Thomas, cuyas palabras son. *Passiones adhuc desũt eo quod paritoria meritorum Ecclesiæ non est plena nec adimplebitur nisi cum sæculum fuerit finitum. Est autem paritoria*, dize santo Thomas, *vas vel domus, vbi pariter multa inferuntur.* Aun faltan algunas passiones; porque la paritoria de los meritos de la Iglesia no està llena, ni se enchira hasta la fin del mundo. En esta doctrina sin duda yua fundada vna costumbre de la Iglesia antiquissima. Acostumbrauan à los penitentes publicos, relaxar algo de las penas, y satisfaciones deuidas por las satisfaciones, y intercessiones de los justos. Lean à este proposito mi eruditissimo y doctissimo maestro el Padre Frãcisco Suares 3.p.4. to. disput. 48. sectio. 1. donde en abono desta doctrina cita a Tertuliano lib. ad Marty. c. 1. Cyprian. episto. 11. alias lib. 3. episto. 15 a Lindano lib. Panopli. cap. 73. y a otros. Grande es el prouecho de la passio de Christo nuestro Señor. *Et ego si exaltatus*

Acto. 9.

Mat 25

August.

S. Thom.

August.

Suar.

Tertul.

Cyprian.

Lindano.

tus fuero à terra, omnia traham ad me
Ioan. 12. *ipſum.* Ioan. 12. Pero eſto ſe auia de hazer predicando, trabajando, y padeſciendo los Apoſtoles, y predicadores, que por eſto dixo
2. Cor. 3. ſan Pablo. *Dei adiutores ſumus.* Agora entenderan como Chriſto nueſtro Saluador eſtaua enclauado en la cruz con los pies juntos, y quiſo que ſan Andres eſtuuieſſe en la cruz, que llaman *decuſſata* con los pies anchos. El prouecho principal vino de la paſſiõ de Chriſto nueſtro Señor: pero no ſe aplicò, y eſtendio eſte prouecho haſta la predicacion de los Apoſtoles, trabajos y paſſion. Entiendan eſto los fieles, y quando vean los pies de ſan Andres apartados vno de otro, no ſe marauillen, que predicando el, de vna vez ſe conuirtieſſen veynte mil

El ſegundo ſentido deſte lu-
Gregor. gar, y palabras es el q̃ trae ſan Gregorio 1. Reg. cap. 9. el qual ſigue
& Bar. el Cardenal Belarmi. lib. 1. de Indul. cap. 3. Suponen eſtos Doctores, que la paſſion de Chriſto nueſtro Redemptor ſe puede conſiderar, ò en quanto a la ſuficiencia, ò en quanto a la eficacia. Si hablamos de la ſuficiencia, ninguna coſa faltaua a la paſſion de Chriſto Redemptor de la vida, como tenemos prouado. Si hablamos de la eficacia, la qual à mas del valor de la paſſion, dize efecto en noſotros, y prouecho de la paſſion, le faltara algo: y eſto es, lo que falta à la medicina que eſta en caſa del boticario. Suficiente es la droga, vnguento, y xaraues que eſtan en caſa del boticario, para dar ſalud: pero ſi ſe quedan en el bote, y caxa, y no ſe aplican, no ſon de prouecho para el enfermo, ni le dan ſalud. La paſſion de Chriſto nueſtro Redemptor ſuficientiſsima es para remediar al hombre, y darle ſalud: pero es meneſter para que tenga eficacia, que la apliquen. Aplicaſenos la paſsion de Chriſto nueſtro Saluador, recibiendo los Sacramentos. Aplicaſenos tambien cõ nueſtras paſsiones y trabajos, padeſciendo por amor de Dios, y tomando los trabajos con paciencia, ofreciendoles à nueſtro Señor. Y paraque vean, y entiendan el prouecho de la paſsion de Chriſto nueſtro Señor, aplicandoſe por nueſtras paſsiones, y trabajos: aduiertan que lo que padecemos, y trabajos que tenemos ſon de poca conſideracion por ſi, y el prouecho que de los trabajos ſacamos, viene de la paſſion de Chriſto nueſtro Señor: porque nueſtras obras juntas cõ la paſsion de Chriſto N.R. ſon de algun valor, como podran ver en el ſermon de Pentecoſtes. Acomodando eſto al lugar del Apoſtol ſan Pablo, digo; que ſan Pablo padeſciẽdo en ſu carne, cumplia lo que faltaua de las paſsiones de Chriſto nueſtro Señor: lo que les faltaua digo, no en lo que

es

es ſuficiencia, ſino ſegun la eſficacia.

Tenemos ſuficientemente, ſi no me engaño, declarado el lugar del Apoſtol ſan Pablo, y hecha la cama para nueſtro Euangelio. Auia Chriſto nueſtro Señor padeſcido, y aun le quedaua mucho por padeſcer. Penſauan que no conuenia que Chriſto padeſciſſe, ò que los demas no auian de padeçer, pues ſu paſſion era ſuficientiſsima, eſto dize Chriſto nueſtro bien, es engaño. Entiendan que ſi alguno quiſiere venir en pos de mi, y ſeruirme, ha de negar ſu propria voluntad, ha de tomar ſu cruz, y ſeguirme. *Si quis vult venire poſt me abneget ſemet ipſum, tollat crucem ſuam, & ſequatur me.*

Tollat crucem ſuam. Padeſcio Chriſto N.S. y conuino deſta manera para entrar en ſu gloria, como dize el meſmo, hablando cõ los dos diſcipulos q̃ yuã à Emaus. *Nonne oportuit Chriſtum pati, & ſic intrare in gloriam ſuam?* Del inſlãte de ſu diuina Encarnacion tuuo Chriſto nueſtro Señor gloria en ſu alma, lo que ſupongo como à coſa cierta de la Theologia, que no me han de pedir, me detenga en todo lo que ſe me ofrece. Eſta gloria ſe auia de comunicar al cuerpo, y no quiſo Chriſto, por tener ocaſion de padecer por los hombres, ni la tuuo đ propoſito, haſta el dia đ la reſurrecciõ. Deuia ſe al cuerpo eſta gloria por dos titulos, el vno era por razon de la vnion hypoſtatica, y el otro era por razon de la gloria, y bienauẽturança del anima. Siendo eſto aſsi, quiſo ganar, y merecer eſta gloria, y entrar en ella à punta de lança, que eſto quiſo dezir en las palabras que vamos declarando. *Nonne oportuit Chriſtum pati, & ſic intrare in gloriam ſuam?* Por eſta ocaſion el dia de ſu glorioſa trãſfiguracion, dize ſan Lucas cap. 9. que Moyſes, y Elias, *loquebantur de exceſſu, quem erat completurus in Hieruſalem.* Hablauan de ſu paſſion, y muerte. Pues ſantos Prophetas en dia de gloria, y guſto, vueſtra platica todauia ha de ſer de guſto, y no de coſas tan deſabridas como la paſsion y muerte de Chriſto nueſtro Señor. En ſu lugar eſtuuo la platica: porque como ſabian, que Chriſto no queria gloria ſino es por camino de cruz y trabajos, en el dia de ſu gloria, tratan de ſu cruz, muerte, y paſſion. Y aun por eſſo entiẽdo que mando a los tres diſcipulos que ſe hallaren en ſu Transfiguraciõ, que no dixeſſen lo que auian viſto haſta ſu reſurreccion. *Nemini dixeritis viſionem hanc, donec filius hominis à mortuis reſurgat*, Matth. 17. Pues ſi Chriſto N. S. a quien ſe deuia la gloria del cuerpo, no quiſo entrar en ella, ſino es por cruz, y trabajos, el hõbre à quien no ſe deue la gloria, ſino el infierno, como quiere entrar en ella ſino es por cruz, y trabajos?

Luc. 24. *Lvc. 9.* *Luc. 24.* *Matth. 17*

Tollat

Tollat crucem suam, dize Christo nuestro Señor.

Tollat crucem suam Quando Iehu 4. Reg. 10. yua a castigar algunos idolatras, dixo a Ionadab hijo de Rechab. *Est ne cor tuum rectum cum corde meo?* Teneys mi intencion, somos todos de vn parecer? Respondiendo el otro, que si, dixole: de me essa mano, y suba en mi carro. Determino Christo nuestro Señor de castigar à los idolatras, digo à los Demonios, y sacarles de su poder à los hõbres, y darles el cielo. Dize a los hombres si quieren seguirle, y supuesto que tengan este gusto, dize les que suban en el carro de la cruz. *Tollat crucem suam.* Subio Abimelech en el mõte Selmon con todo el pueblo, y cortando vna rama de vn arbol con vna hierra, se la puso en los ombros y les dixo. *Quod me vidistis facere, cito facite, atque certatim ramos de arboribus præcidentes, sequebantur ductem.* Hazed lo que yo hago, y assi cada vno corto vn ramo, y siguieron a su capitan. Pareceme que con aquel madero de la Cruz que traya Christo nuestro Señor sobre sus ombros esta diziendo. *Quod me vidistis facere, cito facite.* Subo con la cruz al mõte Selmon, que quiere dezir paz. Subo digo a la gloria con la cruz acuestas: si que reys venir conmigo, hazed lo mismo. *Tollat crucem suam, &c.*

4. *Reg* 10

Iudi. 9.

Estaua el vaso de la naturaleza humana quebrado, y perdido: miren la trassa que tiene Dios en su reparo. Con vn lugar de la sagrada Escritura dire mejor esto. Mando Dios a Hieremias que fuesse en casa de vn ollero. *Descende in domum figuli, & ibi audies verba mea.* Fue alli Hieremias, y mirò con atencion lo que se hazia, vio que hazian vasos de tierra en la rueda, y si se quebraua algun vaso, vio que le boluian a amassar, y en la rueda otra vez, le hazian de nueuo. Dixole Dios. *Numquid sicut figulus iste, non potero vobis facere domui Israel.* Porventura no podre hazer yo en la casa de Israel, lo que haze este ollero. Agora miren la trassa de Dios. Hizo vn vaso de tierra hermosissimo: digo al hombre, al qual criò de *limo terræ*, a su imagen y semejança: quebrose este vaso por el pecado, como sabemos. Resoluio Dios de hazerle otra vez, quiero dezir, quisole reformar. Para esto hizose hombre, tomo la naturaleza humana. Quiso para esto que la amassasse primero, como a la tierra. Quãdo veo Christianos mios, lo que padescio Christo en casa de los Pontifices, me paresce que estan amassãdo la tierra: la tierra se amassa con agua, y golpes. *Attritus est propter scelera nostra* dize Esayas cap. 53 Han le molido, y pisado. *Infixi sumus in limo profundi, & non est substantia.* Psalm. 68. De amassar esta tierra siruieron açotes, corona de espinas, bofetones, y pescoçones. Amassada la tierra de la huma-

Gene. 1.

Genes 3.

Esai. 53.

Psal. 68.

humanidad de Christo, puso la Dios en la rueda de la Cruz, donde se formò el vaso del hombre, y quedo de manera q̃ gusta Dios de ponerle en la mesa del cielo. Quiebrase otra vez estè vaso pecando. El remedio es, bueluanle amassar, y poner en la rueda. No ay para q̃ poner otra vez à Christo en la Cruz, pues su passion es mas que sufficiente, pues amassen al hombre, renga trabajos, padesca por amor de Dios, ponganle en la cruz. *Tollat crucem suam, &c.*

Tollat crucem suam. Desseoso Christo nuestro Redemptor que los hombres se aprouechassen de su passion, y muerte, y que en su tanto padesciessen, dezia haziendo oracion al Padre eterno Math. cap. 26. *Pater si possibile est transeat à me calix iste.* Padre, si es possible, passe de mi este caliz, no solo padesca yo, padescan tambien los hombres, paraque se aprouechen de mi muerte y passion, que assi explica san Hilario estas palabras. Por esto dandole hiel, y vinagre en la Cruz, dixo Christo Ioã. cap. 19. *Cum gustasset noluit bibere.* Dize san Bernardo, que nos dexo aquella beuida para nosotros, dãdonos à entender, que nosotros tambien auiamos de padescer, y beuer el caliz de la passion: y sin duda, esto quiso dezir Christo N. Señor à sus dos discipulos, cuya madre le pidio por ellos honra Matth. cap. 20. *Potestis bibere calicẽ, quem ego bibiturus sum?* Podeys beuer el caliz que yo tẽgo de beuer? y respondiendo que si, les dixo. *Calicem quidem meum bibetis.* A la verdad beuereys mi caliz, trabajos, y cruz aueys de padecer si quereys yr al cielo, que no ay yr alla, sino es por passion, trabajos, y cruz. *Tollat crucem suam, &c.*

Mat. 26. Hilar. Joan. 19. D. Bern. Mat. 20.

Tollat crucem suam. Dos altares auia en el templo, como diximos en el sermon del Espiritu S. El vno se llamaua *holocaustis*, el otro *thimiamatis*. En este auia peuetes, pastillas y cosas odoriferas. En el otro se hazian los sacrificios, alli auia caldeiras, cuchillos, garfios, y cosas semejantes. En la Iglesia de Dios ay estos dos altares, pensar que solo ay peuetes, y pastillas, y cosas de gusto, es engaño: tambiẽ ha de auer fuego, cuchillo, caldeiras, y sacrificios. Auemos de padecer en esta vida, y tener cruz si queremos yr al cielo. *Tollat crucẽ suam &c.* Exod. 27. 8.

Tollat crucem suam. Christo nuestro Redemptor cabeça del cuerpo de la Iglesia, cuyos miembros somos, padescio passion, muerte, y cruz, y nosotros queremos yr al cielo sin cruz, grande disparate. Que diran de vn pintor que pintasse vn Crucifixo con vna corona de espinas en la cabeça, el rostro abofeteado, y escupido pero que lo restante del cuerpo, fuesse de vn hombre regalon, y delicado? En la garganta vn collar de perlas, en las manos vnos anillos, tañendo vna guitarra, el cuerpo

gordo,fresco,y colorado. Todos dirian grande disparate es este, nescio es este pintor. Bien dizen; pero aguarden. Tenemos dicho que la ygleſia es vn cuerpo mystico,cuya cabeça es Christo, y nosotros somos sus miembros.Pongan los ojos en la cabeça,y verla han açotada, coronada de espinas,y enclauada en la Cruz.Pues en que razon cabe Christianos cariſſimos,que aya tan poca correſpondencia entre los miembros y la cabeça. *Pudeat*, dize el glorioso Bernardo, *ſub capite ſp̃ noſo, mẽbrum eſſe delicatum.* Auergonçaos de ser regalones estando nuestra cabeça llena de espinas. En que razon cabe que juguemos,estando las manos de Christo enclauadas en la Cruz. Que tiene q̃ ver baylar con aquellos pies,trasspassados de clauos. Señores, el rostro con afeytes correſponde bien al rostro abofeteado, y escupido, de Christo nuestro Redemptor. Pareſce à los hombres que tanto regalo, y liuiandades tienen correſpondencia con aquel cuerpo lleno de cardenales, llagas, y açotes. Quadra bien vna cama regalada con la cama de la Cruz. *Pudeat ſub capite ſp̃.noſo mẽbrum eſſe delicatum.* No sea assi, sino que a imitacion de Christo Redemptor nuestro padesçamos, y tomemos la cruz. *Tollat crucem ſuam.*

Bernard.

Todas las naciones en la guerra trayan en los pendones armas y diuisas. La nacion Chaldea traya vnas llamas de fuego. Los Perſas de vna parte trayan vna paloma, y de la otra vn cuchillo, que assi se entiende aquel lugar del Propheta Hieremias capit.25. *Fugite à facie gladij columbæ.* Los Egypcios trayan vn buey, que por esto dixeron à Aaron. Exod. 32. *Surge fac nobis Deos, qui nos præcedant.* Y assi les hizo vn bezerro,al qual adoraró como à Dios. Tambien trayan los Egypcios vnos dragones en las banderas. Assi se entiende aquel lugar del Real Propheta Dauid Psalm. 73. *Cõfreg ſti capita draconum in aquis.* Las cabeças de los dragones que trayan en las banderas, se rompieron quando se ahogaron los Gitanos en el mar vermejo. Los Scitas, trayan vn rayo pintado. Los de Frigia vn Xaualin. Los Machabeos tuuieron por insignia quatro letras, que eran M, C, B, I, quieren dezir Machabei. Los Romanos, vna Aguila con quatro letras S, P, Q, R, la declaracion es, *Senatus Populuſque Romanus.* Diremos en el sermon del bienauenturado san Christoual, que la vida del hombre es guerra. *Militia eſt vita hominis ſuper terram.* Iob cap. 7. Por esto nos aconseja el glorioso Apostol san Pablo ad Ephesios 6. que tomemos las armas, y diuisa de Dios. *Accipite armaturam Dei, vt poſſitis reſiſtere in die malo.* Esta es la diuisa que dixo el Propheta

Hiere. 25

Exod. 32.

Pſal. 73.

Iob. 7.

Ephe. 6.

Esayas

Iſai. 11. Eſaias cap. 11. *Et leuabit ſignum in nationibus.* Eſta diuiſa es la cruz: razon ſera pues que los Chriſtianos ſe honren, y precian de traer eſtas armas, y diuiſa: y aſſi dixo Chriſto nueſtro Redemptor. *Si quis vult venire poſt me abneget ſemet ipſum, tollat crucem ſuam, & ſequatur me.*

Tollat crucem ſuam. Encarganos Chriſto nueſtro Saluador que tomemos la Cruz: pero queria que aduirtieſſen que no dize: *Tollat crucem meam*, ſino, *ſuam.* La cruz de Chriſto nueſtro Redemptor fue peſadiſſima, eran meneſter ſus ombros para lleuarla. Eſtauan nueſtros pecados en la cruz de Chriſto nueſtro Señor, conforme aquellas palabras del Apoſtol ſan Pedro 1. cap. 2. *Qui peccata noſtra pertulit ſuper lignum*, y como el pecado es tan peſado, ſegun aquello del Apoſtol ſan Pablo, ad Hebr. 12. *Deponentes omne pondus, & circunſtans peccatum*, peſaua mucho la cruz d Chriſto, eran flacos los ombros de los hõbres para lleuar aquella cruz. Mas que hombre ſufriera los trabajos que ſufrio Chriſto nueſtro Señor toda la vida, en particular los de ſu paſſion. Sola la conſideracion dellos, le hizo ſudar gotas de ſangre haſta el ſuelo en el huerto. Añadan à eſto açotes, corona de eſpinas, cruz, y tantas afrentas. Bien le llamo el Propheta Eſaias capit. 53. *Virum doloruin, ſcientem infirmitatem.* Quiſo Chriſto nueſtro Redemptor para ſi todo lo peſado, amargo, y deſabrido; para noſotros nos dexo vna cruz ligera, trabajos meloſos, y açucarados, y aſſi no dixo, *Tollat crucem meam*, ſino, *ſuam.*

1. Petr. 2.

Hebr. 12.

Luc. 23.

Eſa. 53.

Las aguas de Marath eran amargas, y con vn palo que puſo en ellas Moyſes ſe bolvieron dulces, Exod. 15. Los trabajos amargos ſon, y deſabridos: pero con el palo de la cruz, y paſſion de Chriſto nueſtro Señor ſe bolvieron tan dulces, que pudo dezir Chriſto por el Euãgeliſta ſan Matheo cap. 11. *Iugum meum ſuaue eſt, & onus meum leue.*

Exod. 15.

Matt. 11.

De Chriſto nueſtro Señor dixo el Prophcta Dauid Pſalm. 28. *Dilectus quemadmodum filius unicorni.* Amado es como el hijo del Vnicornio Del Vnicornio cuenta Plinio lib. 8. capit. 21. que tiene virtud para deſemponçoñar las aguas, que emponçoñò el dragõ, paraque los otros animales beuã. Las aguas de los trabajos emponçoñadas, y amargas eran. Era la cruz tan deſabrida, que era maldito el que moria en cruz. *Maledictus homo, qui pependit in ligno.* Pero el Vnicornio Chriſto con ſu fortaleza quito eſta ponçoña, de manera que quedaron dulces las aguas, y beuian dellas con guſto. *Ibant Apoſtoli gaudentes à conſpectu concilij, quoniam digni habiti ſunt pro nomine Ieſu contumeliam pati.*

Pſal. 28.

Plin.

Deut. 21.

Actor. 5.

La

La madre para que pueda el niño comer, maſcale la comida ſolida. Los trabajos eran duros, y eran comida muy ſolida. Maſcalas Chriſto nueſtro Señor primero, que eſto dio à entender Chriſto guſtandola, y dexandola para noſotros. *Cum guſtaſſet noluit bibere.* *Joan. 19.*

Las aguas turbias paſſadas por vn lienço odorifero ſon claras, y ſabroſas Las aguas delos trabajos eran ſuzias, ſalobres, y amargas: paſſaronlas por el lienço odorifero Chriſto, tras cuyos olores corria la eſpoſa. *Trahe me poſt te curremus in odorem vnguentorum tuorum,* Cantic. 1. Y aſsi quedaron dulces, y ſabroſas, y nueſtra cruz ligera, y eſſi nos dize Chriſto que lleuemos. *Tollat crucem ſuam.* *Cantic. 1*

Tollat crucem ſuã. Nueſtra cruz es tan ligera, que en comparaciõ de la de Chriſto nueſtro Saluador es pintada. Salio Chriſto nueſtro S. a pelear con el demonio, dixole aquellas palabras del Pſal. 44. *Accingere gladio tuo ſuper femur tuum potentiſſimè.* Vos que põ ſays poderoſo, y quereys ſalir comigo en campo, y a la pelea, ceñios eſpada, que yo para vos no he menester eſpada, con vn palo os tengo de aſſentar, y vencer. Lo que ſuele hazer vn caualiero con vn villano, que pareſciendole ſeria demaſiada honrra darle de cuchilladas, le da de palos. Con vn palo pues de la cruz vencio Chriſto N. R. al demonio; *Pſal. 44.*

y aſsi el Demonio es enemigo mortal d la cruz, y huye della. No ſolo le eſpanta la cruz en que Chriſto murio, ſino la nueſtra q̃ es pintura de aquella. Quando dã de palos a vn gato, viendo palo huye: gato no teneys que huyr, que no es eſte el palo con que os apalearon, ſino figura, y ſemejança de aquel palo. Con todo, baſta que le repreſenta el palo cõ que le facudieron, que eſto le ſobra para huyr del. Vencio Chriſto N. R. al Demonio con el palo de la cruz; y aſsi que la cruz de Chriſto le tenga atemorizado, no me eſpanto: pero eſpantome mucho, que no pueda ver nueſtra cruz. Demonio, nueſtra cruz no es la de Chriſto, que temeys? como huys? Reſpõde el Demonio, que baſta que nueſtra cruz ſea figura, y pintura d aquella, para no querla ver y aya de huyr.

Oygan vna hyſtoria que cuenta Ioſepho. 2. Antiq. cap. 5. y vayan con ella deſcançando. Dize que auiendo conquiſtado los Etiopes muchas ciudades de Egypto, puſieron cerco a la grãde ciudad de Memphis, que era la ſegunda de Egypto. Trataron en Egypto el caſo, y conſultaronle con vn oraculo, el qual reſpondio que embiaſſen por capitan vn Hebreo, ſi queriã que no rindieſſen a la ciudad. Eligieron a Moyſes. Auia de paſſar por vn camino en el qual auia culebras, que tragauan à los hombres; y porque tenian *Ioſeph.*

nian alas, quando menos penſauan, ya eſtauan en el camino. Aduirtiendo Moyſes el peligro del camino con ſu grande ſabiduria, entiendo que ſi por aquel camino ponia ibibos que ſon como ſigueñas, animales que tienen grande enemiſtad con aquellas ſerpientes, podrian cõ ſeguridad paſſar. Y porque no tenian à mano tanto ibibos verdaderos, como eran meneſter, dizen que hizo hazer de papel, que les parecian. Puſieron muchos de los ibibos por el camino, y aun de los que eran pintados, y con aquella induſtria pudo paſſar Moyſes cõ ſu exercito, y quitar el cerco de la grande Memphis. Quien no ſabe que los Etiopes, digo los Demonios, que por ſer tan tiſnados, y negros de los pecados, ſe pueden llamar Etiopes, quien digo no ſabe que eſtos Etiopes van ganando cada dia ciudades de los hombres, y paraque los hombres no vayan a la grande ciudad del del cielo, hazen mil traças para impedir el camino. Vna dellas es

Gen.3. ſalir al camino como culebra. De ſta manera ſalio a los primeros

Eſai.65. padres, como ſerpiente, y Eſai. capit.65. hablando del demonio le llama culebra. *Serpenti puluis eſt panis eius.* La comida de la ſerpiente, quiere dezir del demonio, es poluo, y como Dios llamo

Gen.3. poluo al hombre Gene.3. *Puluis es, & in puluerem reuerteris*, creo que quiſo dezir, que la comida del demonio es el hombre. Nueſtro capitan Chriſto, que capitan le llama el Propheta Eſaias: *Dux.* *Eſa.35.* *cem, & præceptorem gentibus.* Quiſo hazer ſeguro el camino del cielo, paraque ſin peligro pudieſſen los hombres caminar por el. Valioſe para eſto de ſu cruz, con la qual alcançò victoria del demonio. El remedio que tienen los hombres, paraque el Demonio no les inquiete, y hazerle huyr, es tomar la cruz, y valerſe della: pero porque eſto es muy dificultoſo, por ſer la cruz de Chriſto tan peſada, el remedio que tenemos, es tomar cruzes pintadas, y que repreſenten aquella Cruz, que ſin duda el demonio no les podra eſperar. Eſto es lo que dize Chriſto nueſtro Señor: *Tollat crucem ſuam*, no dize, *meam*: porque la ſuya era peſadiſſima, ſino, *ſuam*, que la nueſtra es cruz pintada, comparandola con la ſuya.

Tollat crucem ſuam. Hablando el eſpoſo con ſu eſpoſa, le dize; *Pone me vt ſignaculum ſuper cor tuũ,* *Cant.8.* *vt ſignaculũ ſuper brachiũ tuũ*, Cantic. 8. Eſpoſa, ponedme como vn ſello ſobre vueſtro coraçon, y ſobre vueſtro braço. Dexando muchas coſas que ay que dezir ſobre eſte lugar, aduiertan eſta. Quãdo ſellamos vnas cartas, ſolo queda el ſello impreſſo, y no eſtà alla el ſello verdadero. A Chriſto, podemos llamar ſello, pues eſtà tan grauado, agujereado, y llagado. Poned me a mi como ſello en vueſ-

tro coraçon y braço, quiero que eſteys ſellada con mi ſello: pero ſolo quedara en voſotros la figura de mi ſello. Sellaos hõbres con mi cruz, tomad la vueſtra, que es pintura de la mia, y deſta manera q̃dareys ſellados. *Tollat crucẽ ſuã.*

Tollat crucẽ ſuam. Nueſtra cruz, y trabajos ſon pintados en cõparacion de la de Chriſto N. Señor, y aun en cõparacion de los Sãtos. *Nondum vſque ad ſanguinem reſtitiſtis*, dize ſan Pablo ad Hebr. 12. *Hebr. 12.* No teneys que quexaros de los trabajos que teneys, q̃ no aueys llegado a derramar la ſangre por Ieſu Chriſto. Quando ſeñores mios aduierto lo mucho que los Santos padeſcian, y lo poco que noſotros padeſcemos, me admiro como nos quexamos d̃ la cruz que Dios nueſtro Señor nos enuia. Que tiene q̃ ver lo que noſotros padeſcemos con lo que padeſcio vn ſan Bartolome, al qual deſſollaron, vn ſan Lorenço, ſan Andres, S. Pablo, y otros. Solo reparo en la cauſa deſta tan grande diferencia: porque ſiendo el miſmo Dios que antes, y ofreciendo a vnos, y otros, la meſma gloria, como ſe contenta de tan poco, pidiendo entonces tanto? Veamos ſi acertaria a pẽſar la cauſa deſto. *Eſai. 59.* El Profeta Eſayas ca. 59. tratando de Dios, dize: *Et vidit quia nõ erat vir, & admiratus eſt Dominus, quia non eſt qui occurrat.* Y vio que no auia hombre, y quedo como empobreſcido: porque no ay quien acuda a el. La palabra, *aporiatus*, es de la palabra Griega *aporeo*, q̃ quiere dezir, *conſilij inops*, no ſe q̃ hazer me, habla Dios ſegun nueſtro modo, y conforme lo q̃ paſſa vn hõbre que ſe vee apretado ſin ſaber que hazerſe. En el Hebreo en lugar d̃ *aporiatus*, ay la palabra, *vaix romem*, del verbo, *xamam*, q̃ quiere dezir, *obſtupeſcere*, quedar atonito, ſin ſaber que hazerſe. Santes Pagnino vierte. *Et admiratus eſt, quia non erat qui oraret.* Los Setenta leen *Et conſideravit, & non erat qui defenderet.* El ſentido literal ordinario, y bueno deſte lugar es, que auia tantas maldades, y pecados en la ciudad, que no vio hombre: porq̃ por los pecados, el hombre ſe hizo ſemejante a los jumentos. *Homo cum in honore eſſet non intellexit, comparatus eſt iumentis inſipientibus, & ſimilis factus eſt illis.* Pſalm. 48. Y lo que mas le embeleſo, y admirò fue ver: *Quia non eſt qui eripiat.* Que no auia interceſſores, y quien rogaſſe por el pueblo. Buena es eſta declaraciõ: pero oygan otra, q̃ para lo q̃ quiero dezir es muy à propoſito. Miròs Dios lo que paſſaua en el mũdo, no vio hõbre que viuieſſe como a tal. Quedo ſin ſaber à nueſtro modo de entẽder q̃ hazerſe, y pobre que todo eſto quiere dezir, *aporior*. Declarome con vn exemplo. Viene vn mercader de Indias, o Flandes, con las mejores y mas ricas mercaderias de ſeda, lienços, retratos finos, y coſas *Pſal. 48.*

ſemejantes, que ſe hã viſto. Saca en la lõja ſus mercaderias. Por ſer ellas de mucho valor, acude alli vna infinidad de gente. Quedan tan pagados y prendados de las mercaderias, que ſon muchos los que las quierẽ comprar. Como el mercader aduierte el valor de las mercaderias, y la abundancia de los compradores, pide mucho por ellas, y le dan quanto quiere. Al cabo de tiempo ſaca el mercader de las meſmas mercaderias, vee que acuden pocos a comprar dellas, eſpantaſe, eſta como embeleſado, y ſin ſaber que hazerſe, y dize pobre eſtoy, mercaderias tengo: pero no ay cõpradores. Y como ſon pocos los que vã, aquella meſma mercaderia que antes vendia tan caro, da por vn pedaço de pan. Señor, como da tan baratos vnos lienços tan ricos, y coſas ſemejantes. Reſponde, no ay compradores, hago barato, cõtentome con lo q̃ me quierẽ dar. Vino Dios del cielo al ſuelo con la mejor, y mas rica mercaderia q̃ ſe puede deſſear. Saco en la plaça del mundo, la gloria, y bienauẽturãça, la coſa mas bella, mas hermoſa, y rica que ſe puede deſſear. Vn ſermon entero auia menester para hazer vna deſcripciõ della, y declarar lo que de ſu hermoſura, y riqueza, dize el Euangeliſta ſan Ioan Apocal. 21. Como los hombres aduirtieron la grandeza de la gloria, ſu belleza, y hermoſura, y que Chriſto conbidaua cõ ella a los hombres, acudieron infinitos à comprar eſta mercaduria, fueron tantos, que dize ſan Hieronymo q̃ auia haſta ſu tiempo ſinco mil martyres por cada dia. Aſſi dize Chriſto N. Señor, tãtos quierẽ eſta mercaderia, pues ella no tiene precio, y es tan grande ſu valor, han me la de pagar muy bien los que la quiſieren. Va Bartolomeo, y dize. Señor, yo querria gozar deſta mercaderia, y tener eſte lienço de la gloria. Dize Dios que es cõtento: pero que la ha de pagar mucho. Reſponde Barthoiome, que dara por ella todo lo que tuuiere. Pidiole Dios nueſtro Señor el pellejo por ella. Fue muy contento Barthoiome, y aſſi le deſſollaron. Deſſea Lorenço eſta mercaderia, fue contento Dios, con que primero ſe dexaſſe aſſar bino en vnas partillas. Piden el cielo Pedro y Andres Dize les Dios, que les dara el cielo con que ſe dexen crucificar.

Apoc. 21.

Vayan diſcurriẽdo por lo q̃ coſtò a otros Sãtos, y veran coſas ſeñaladas, y precios grãdes, ſi bien todo es poco, conforme es el cielo. La meſma mercaderia ſaca Dios à la plaça, y muestra tener mucho guſto, en q̃ los hõbres la procurẽ. Sõ tan pocos los q̃ la quierẽ, y la buſcã, q̃ dize Dios *Et vidit Dñs quia nõ erat vir.* Vio Dios q̃ a penas ay hombre que buſque la gloria, y tenga cuydado de ſu ſaluacion (ſi pluguiera à Dios, que no experimenta-

mentaramos eſto con tãto daño nueſtro.) *Et aperiatur eſt, quia non eſt qui occurrat.* Eſta Dios, como ſi dixeramos, ſin ſaber, que hazerſe, y con tanta mercaderia, como à pobre, viendo que no ay compradores, y que no acuden ſino tal, y qual. Aſſi dize Dios, pues yo quiero dar barato la mercaderia, aunque la gloria ſea la meſma, vengan los hombres, que por qualquier coſa la dare. Contentaſe Dios con vna lagrymilla, con vn dolor de pecados, con vna confeſſion ſacramental buena, con vn propoſito de no ofenderle mas, con algunos actos de amor de Dios, y coſas ſemejantes: que todo es niñeria, mirando la riqueza de la gloria, y comparado con lo que coſtaua à los Santos, es poco. Que tiene que ver lo que hazemos, con las cruzes, parrillas, garfios, açotes, y cuchillos de los Santos. Alaben os Señor para ſiempre los Angeles, Amen, amen.

Tollat crucem ſuam. Pongamos los ojos en nueſtro ſanto Obiſpo, y martyr, y veremos de quan buena gana fue en pos de Chriſto nueſtro Redemptor, y tomo la cruz que Dios le embio con mucho contento. Era eſte ſanto Obiſpo deſta inſigne Ciudad, y ſanta Igleſia. No haria lo que deuo, ſi en fieſta de vn ſanto Obiſpo, y Prelado, y predicãdo delãte de nueſtro Reuerendiſſimo Prelado y Paſtor, no dezia algo de lo que he leydo en los Santos, y Doctores de lo q̃ hã de hazer los Prelados, que por lo menos ſeruira de que mon Señor Reuerendiſs. continue los buenos deſſeos que tiene, y con muchas veras emprẽda de mirar por el bien de las almas. No ſirua eſto de acouardar a V. S. R. ſino de cobrar nueuo animo, para emprender coſas grãdioſas. Comẽcemos por lo q̃ puede vn poco deſcõſolar a los Prelados. Siẽdo los Angeles tã principales en naturaleza y gracia, que de ordinario en gracia, excedẽ à todos los hombres. Siendo digo tã perfectos, ſantos, y impecables, à cada vno ſolo encomienda vna alma. Que diremos de los Prelados, a los quales no vn alma, ſino millares, le eſtan encomendadas, y tienen vna infinidad de almas à ſu cargo, de las quales han de dar cuenta à Dios, conforme aquello de Ezech. 4. *Animam eius de manu veſtra requiram.* Habla en ſingular d̃ vna alma, para que entiẽda el Prelado, que d̃ cada vna ha de dartã eſtrecha cuẽta, como ſi aquella ſola le vuierã encomẽdada. Traya el ſũmo ſacerdote piedras en los ombros, y piedras en el pecho, y en entrambas eſcritos los nõbres de los doze tribus de Iſrael. Traer los doze tribus en los ombros, era dezir, q̃ todo el pueblo auian de traer acueſtas, y de todos auian de dar cuenta a Dios. Pero noten vna coſa digna de ſer aduertida, que los doze

Ezech. 4

Exod. 28

tribus

Tribus de Iſrael eſtauan eſcritas cada vna en ſu piedra en el pecho:pero en todas las piedras de los ombros eſtauan todas eſcritas. La razon deue de ſer, porque ſi bien ha de dar cuẽta de todos, y ha de valer a todos, en el racional eſtè cada tribu de por ſi, y como en el racional eſtaua eſcrito, *doctrina, & veritas*, quierenle en eſto dezir, que ha de dar razon de la doctrina verdadera, y catholica, y aduertir mucho la que lo es, y la que no lo es. *Parati omni ratione poſcenti*, como dixo ſan Pedro. Grande ha de ſer el cuydado del Prelado, y mucho ha de velar, que eſto dieron a entender a Hieremias quando le moſtraron vna vara con ojo. Dixerõle. *Quid tu vides Hieremia?* Y reſpondio: *Virgam vigilantem ego video.* Veo, dize, vna vara cõ vn ojo, veo vna vara que eſtà velando. Dize otra letra: *Virgam amigdalinam.* Otra: *Baculum nuceum:* Y otra: *Regem feſtinantem*: Vara de almendro, vara de nogal, y Rey q̃ va muy đ priſſa.

1.Pet.3.

Hiere.2.

Dieron entẽder en eſto al prelado q̃ ha de velar, q̃ ha de tener las propriedades del almendro, del nogal, y del Rey q̃ va de priſſa. Vara cõ ojo, vio alludiẽdo a lo q̃ hazian los Egypcios que ſobre el ſceptro ponian vn ojo. Quizieron dezir en eſto el cuydado grãde que ha de tener el prelado de ſus ouejas, ſin que ſe deſcuyde vn punto. Gran deſatino haria el que eſtãdo ſobre vna vara durmieſſe: pues no ſeria poco el del prelado que no velaſſe ſobre ſus ouejas. Bien ſe da a entender eſta vela en la otra letra q̃ dize vara del almẽdro. El almendro es muy velador para florecer, y gana a los demas arboles. Mas las almendras pueſtas debaxo de la cabeça del que duerme, le deſuelan: Todo eſto quiere dezir el grande cuydado que ha de tener el prelado de ſus ouejas, ſin perderlas vn punto de viſta. Ha de procurar ſu bien con grande diligẽcia, y priſſa, que por eſto dize otra letra. *Regẽ feſtinantẽ.* Acuerdẽſe los prelados de la priſſa cõ que yua nueſtra Señora a viſitar a ſu patiẽta ſanta Elizabeth. *Exurgens Maria abiit in montana cũ feſtinatione* Luc.1. Vna de las razones deſta priſſa era; porq̃ yua a remediar al grande Ioan Bptiſta, que eſtaua en pecado original. Hã de velar ſobre ſus ouejas, procurar ſu bien, y deſterrar pecados de ſu Igleſia: y aſſi es bien que no tengan en eſto flema, ſino que cõ grãde priſſa, y diligencia emprendan eſte negocio. Y como el nogal guarda ſu fruta cõ corteſas duras: aſſi el prelado ha de guardar ſu ganado, y ouejas, y las ha d defender del lobo carnicero: y aſſi dize otro letra. *Baculum nuceum.*

Luc.1.

Quiero rematar eſte diſcurſo con vn hieroglifico de vn prelado que pintauan los Saxones. Hazian vna eſtatua cuyo nombre ſe eſcriuia cõ tres dicciones que erã *Her, man, ſal*, con vn letrero que

dezia *Dux ego gentis Saxonum, victoriam certam policeor veneratibus.* Yo capitan de los Saxones prometo cierta victoria a los que tendran reſpecto. Eſta eſtatua era vn varon armado de pies a cabeça, ſolo tenia deſarmado el pecho. En la mano derecha tenia vn eſtandarte lindado de varias colores, y en el medio del, vna hermoſa roſa por diuiſa. En la mano iſquierda traya vn peſo, y junto al peſo vn oſſo, y en el eſcudo eſtaua entallado vn fiero leon. Cõ que me prometan de tener atencion declarare eſte hieroglifico. Las tres dicciones querian dezir comun conſeruador de los varones: porque *Her*, ſignifica comun, *man*, varon, y *ſal*, conſeruador. Quiſieron dezir, que el Prelado conſeruaria la Republica, y la tendria en paz, ſi guardaua lo que la eſtatua repreſentaua. Eſtaua armado, paraque entienda el prelado, que ha de defender ſu Igleſia, y la ha de amparar, y ofender a ſus enemigos; eſto es la vara de nogal. El pecho deſarmado dezia, q̃ no ha de ſer apaſſionado el prelado, ſino que con entera voluntad, y grande charidad, ha de mirar a todos. El Leon dezia que lo ha de ſer el prelado contra los pecados, y el oſſo el grande amor que ha de tener a ſus ouejas. De varios colores eſtaua liſtado el eſtãdarte, y eſto queria dezir que el prelado ſe ha de acomodar a las condiciones de muchos, como ſan Pablo. El peſo ſignifica quan igual ha de ſer en hazer juſticia, ſin que intereſſes, amiſtades, naficion, le hagã torcer vn tantito de lo que es juſto. Que bien gouernara el prelado que tendra eſtas condiciones, y aun por eſto gouerno tambien nueſtro prelado ſan Seuero: ſupo tambien defender a ſu Igleſia, y ouejas, que por no querer conſentir en los errores Arrianos, vino a perder la vida con mucho guſto. Y quando veran que con vn clauo le agujeran la cabeça, acuerdenſe, que el que era cabeça deſta inſigne Ciudad, y prelado deſta ſanta Igleſia, quiſo Dios fueſſe martyrizado en la cabeça; por ſi auia faltado en algo, como à cabeça: que los muy perfetos tienẽ algunos deſcuydos, y pecados veniales. Todos eſtazon que apriẽdamos deſte grande prelado, en particular los prelados le han de imitar: y ſi por ſeguir a Chriſto nueſtro Redentor padeſcen, y tienen cruz, entiendan que aſsi ſe ſigue Chriſto Redentor nueſtro, que nos dize; *Si quis vult venire poſt me abneget ſemetipſum, tollat crucem ſuam, & ſequatur me.* Seguiremos deſta manera a Chriſto N. Señor con ſu diuina gracia, a la qual ſe ſigue la gloria.

Quam &c.

A M E N.

(· ·)

SER-

SERMON DEL EVANGELISTA SAN LVCAS, PREdicado en la insigne Vniuersidad de Barcelona año 1608.

Designauit Dominus, & alios septuaginta duos, quos misit binos ante faciem suam. Luc. cap. 10.

HAZE fiesta la santa Iglesia, y esta insigne Vniuersidad a vno d los quatro rios, q̃ salian del paraýso, y regauã toda la tierra. A vno de los quatro elemẽtos del mũdo, que son el fundamento del. A vna de las quatro columnas de Sethin doradas, cuyas bases eran de plata, de las quales colgaua vn velo de hiacinto. A vno d los quatro circulos d oro que estauan en la mesa de los panes de proposicion, Exod. 25. A vno de los quatro vasos que estauan en la lança del candelero. A vno de los quatro herreros que vio Zachar. cap. 5. que hazian armas contra los enemigos. A vna de las quatro esquadras de caualos, que vio Zachar. cap. 6. que salian del medio de vnos montes de cobre. A vno de aquellos mysteriosos animales, que vieron san Ioan Apocaly. 4. y Ezechiel. cap. 1. Quiero dezir, que haze fiesta la Iglesia santa, y esta celebre Vniuersidad à vno de los quatro Euãgeliſtas, digo al Euangelista san Lucas, pintor muy diestro, Philosopho, y Theologo singular, y medico, de cuerpos y almas auentajado, como consta de los versos del Reuerendiſſi. Paulo Nolano.

Gene. 1.
Exod. 26.
Exod. 25.
Zach. 5.
Zach. 6.
Apoc. 4
Ezech. 1.

Bis medicus Lucas, prius arte, deinde loquela
Bis medicus Lucas, vt quondam corporis aegros
Artus consolidat, & nunc in mentibus aegros
Composuit geminos vitae medicamina libros.

Son tantas las alabãças y grandezas deste Santo, q̃ se estiendẽ por todas las Iglesias, como dize S. Pablo. *Cuius laus est in Euangelio per omnes Ecclesias.* Es el Trismegisto de la Iglesia S. pues fue medico singular. *Salutat vos, & Lucas medicus,* en cuya cõparacion quedarõ cortos Hypocra. Gale. y Escula pio, Theologo auentajado, y pintor eminente, como se hecha de ver en la pintura de Maria Señora nuestra, la qual lleuando consigo el Emperador Heraclio,

2. Cor. 8.
Colloss. 4.

rindio a los Perſas, y hizo coſas de immortal memoria. Con mucha razon eſta principal Vniuerſidad en el principio de ſus eſtudios, le da a ſus liciones, prometiendoſe proſpero fin, y feliz ſucceſſo. *D. nidum ſœtis qui bene capit habet.* Ha me cabido a mi el minimo predicar oy: ſi la lengua del predicador auia de correſpõder, y igualarſe con la grandeza del aſſumpto, y ſubjecto, que ha de ſer argumento deſte ſermon, de couarde, deſmayado, baxaria del pulpito, y daria fin al ſermon de aquel cuyas alabanças no le tienen: pero confiado de que el ſanto, no menoſpreciara mi corto nadillo, y que la gracia diuina ſuplira lo mucho que a mi me falta, empendere lo que me han encomẽdado, fundandolo todo en nueſtro Euangelio. Acudamos à Maria Virgen, ſuplicando nos alcance la gracia, con la oracion de la *Aue Maria &c.*

ENTRE otras ocaſiones que huuo para venir Dios al mundo vna fue, para dar fin a la ley vieja, y principio a la ley Euangelica y nueua: porque aunque aquella ley ſe llamaſſe eterna en la ſagrada Eſcritura, no ſe dezia aſſi: porque ſiempre tuuieſſe de durar, ſino por auer de durar mucho tiempo. Aſſentemos bien eſta propoſicion que aquella antigua ley ſe auia de acabar. Tenemos deſto vn ſymbolo marauilloſo en la ſagrada Eſcritura, Deuteronom. capit. 27. donde mandò Dios que paſſado el Iordan, hizieſſen vn altar, y ſobre del puſieſſen cal. *Cumque tranſieris Iordanem in terram, quam Dominus Deus tuus, dabit tibi, eriges ingentes lapides, & calce leuigabis eos, vt poſſis in eis ſcribere omnia verba legis huius.* Paſſado el Iordan en la tierra que el Señor te dara, haras vn altar de piedras, y alizarles has cõ cal. La palabra Hebrea, *ſid* ſignifica, *linire*, del verbo, *ſadad*, o, *ſaad. h.* Y porque, *ſadea*, quiere dezir, *agrum colere, ſerere*, *ſud*, alizar a modo de vn campo. Dexando agora eſto para los dieſtros en lengua Hebrea, lo que yo reparo es que la ley de Dios quiere que ſe eſcriua en cal. Iob deſſeaua que ſus palabras ſe eſcriuieran en piedra, o en laminas de plomo, para que ſe perpetuaran, y y quiere Dios que ſu ley ſe eſcriua ſobre cal. Pareſceme, ſino me engaño, que eſto dezia, que aquella ley ſe auia de acabar, y tener fin. Oygo el curioſo diziendo: la ley eſcriuio Dios primero a Moyſes en tablas d piedra, pues como agora quiere que le eſcriuã ſobre cal. Acuerdenſe ſeñores Theologos de los preceptos morales; ceremoniales, y judiciales. Los morales eſtauan eſcritos en piedra, y eſtos no ſe acabaron, que aun duran. Los judiciales, y cerimoniales ſe auian de acabar, y eſtos eſcriuanſe en cal. Prometido tenia eſto Dios al Prophera Dan. cap. 9. que

Deut. 27.

Iob. 19.

Exod. 24

Geneſ. 13. y 17.
Exod. 12.
Leui. 20.

D. Tho. 1. 2. q. 99. a. 2. 3. 4.

Dan. 9.

que auia de faltar aquella ley vieja. Despues de auer dicho el Angel à Daniel que setenta semanas se auian de abreuiar sobre su pueblo, y sobre la Ciudad santa, para que tuuiesse fin la maldad, y se hiziesse justicia, y se cumpliessen las reuelaciones, y Prophecias, despues desto, y otras cosas dize, que en medio de la vltima semana, q̃ fue quando Christo nuestro Señor muriò auian de faltar las hostias, y sacrificios; quiere dezir, auia de faltar aquella ley vieja. *Confirmabit autē pactum hebdomada vna, & in dimidio hebdomadæ, deficiet hostia, & sacrificium.* La declaracion deste lugar supone muchas cosas las quales hallaran en el cap. 2. del tratado de Antichristo, donde veran largamente declarado el lugar de Daniel. Esto es lo que desseaua Iob, quando dezia. *Quis mihi tribuat adiutorem, & libris scribat ipse, qui iudicat.* Quiē me diesse alguno que me ajudasse, y escriuiesse vn libro el que à de juzgar. Desseaua à Christo nuestro Señor el qual es nuestro aduogado. *Aduocatum habemus apud patrem*, Ioan cap. 2. y escriuiera vn libro, y nuestra ley, y se acabara la ley vieja, jugo pesado. *Quod neque nos neque patres nostri portare potuimus*, Acto. ca. 15. Esto dixo Ezechiel que se auia de hazer capit. 9. en la venida de Christo, al qual vio Ezechiel vestido de lino con vnas escriuanias en la parte posterior, escriuiendo la ley nueua, y borrando la ley vieja. Porque traya las escriuanias en la parte posterior, hallaran declarado en el sermon del nacimiento de nuestra Señora.

Iob 13.

1. Ioan. 2.

Acto. 15.

Ezech 9.

Dio Christo nuestro Señor fin à la ley vieja quando dixo en la Cruz Ioan cap. 19. *Consummatum est.* Tiene este lugar varias declaraciones: pero la q̃ yo he menester es. Acabada està la ley vieja, q̃ si biē en aquel punto no fue mortifera, ni lo fue hasta la sufficiente promulgaciō del Euāgelio, fue muerta: Dionos pues Christo nuestro Señor vna ley Euangelica nueua, y de gracia muy mejor, y mas principal que la otra. De muchas ventajas, contentense desta. Aquella ley no daua gracia, como dizen los Dotores, *Ex opere operato*, por esto San Pablo 2. Corin. 3. la llama ministracion de muerte, y ad Gal. 4. *Elementa egena, & vacua*: pero nuestra ley nueua, toda gracia, *Ex opere operato.* En la Transfiguraciō dio à entēder Christo nuestro Señor lo que tenemos entre manos. Dize San Matheo que la cara de Christo era resplandeciēte como el sol, y sus vestidos blancos, como la nieue. *Et resplanduit facies eius sicut sol: vestimenta autem eius facta sunt alba sicut nix.* Quien sabe que Moyses Exo. 34. tratando con Dios quedo con el rostro resplandeciente, y que sus vestiduras no lo estauan, luego reparará en estar los vestidos de Christo nuestro Señor blancos. Ora noten señores, los vestidos significā los hombres

Ioan. 19.

2. Cor. 3.

Galat. 4.

Matt. 17.

Exod. 34.

confor-

cõforme aquellas palabras de Esayas capitulo quarenta y nueue. *Omnibus his velut ornamento vestietis.* No estar pues los vestidos de Moysés resplandecientes ni blancos, fue dezir que su resplandor, y gracia no se comunicaua à los hõbres. *Lex per Moysen data est.* Ioan. 1. pero porque la gracia de Christo nuestro Señor se comunicaua à los hombres. *De plenitudine eius omnes accipimus* Ioan. primo, y en el mesmo lugar. *Gratia per Iesum Christum facta est*, estan los vestidos de Iesu Christo nuestro Señor blancos. Noten à este proposito aquel lugar del Psalmo ciento treynta y dos, *Sicut vnguentum in capite, quod descendit in barbam, barbam Aaron. Quod descendit in oram vestimenti eius: sicut ros Hermon qui descendit in montem Sion.* Como el vnguento en la cabeça que baxa en la barba, barba de Aaron. Que baxa en el estremo de su vestido: como el rocio de Hermon, que baxa en el monte de Sion. Vnguento quiere dezir aqui vn oleo compuesto de varias cosas odoriferas, como de Mirrha, Cassia, Cinamomo Balsamo, y cosas semejantes, y assi dize el Hebreo. *Cassmenhatob halbarosch*, quiere dezir. *Sicut vnguentum bonum super caput.* En lugar de la palabra, *Oram*, en el Hebreo esta, *Halpi*, que quiere dezir, *Os*, *Ostium, introitus*, barba significa vn Varon, porque como dize San Hieronymo capitulo quinto, Ezechiel. *Barba est virilitatis indicium.* Aaron quiere dezir el Pontifice, como à los Emperadores llamamos Cesares. En lugar de la palabra, *Vestimenti*, en el Hebreo ay, *Middotan*, quiere dezir, *Vestimentorum*, porque el Summo Sacerdote tenia muchos vestidos de q̃ vsaua quando yua de Põtifical. Supuesto esto, el sẽtido literal es este que quando vngian à los Summos Sacerdotes los vngian con aquel oleo en la cabeça, y distillaua hasta la barba, y đ alli hasta el cuello del vestido segun el Hebreo, y segun nuestra vulgata hasta el extremo, y orilla del vestido. Declara esto con el exemplo del rocio de Hermon que baxa al monte Sion. En lugar de, monte, en el Hebreo ay montes, *Harere Sion*, quiere dezir, montes Sion. Tenia este monte tres partes, todo se llamaua Sion. La vna parte se dezia tambien Sion, donde esta la casa Real. La otra Moria donde estaua el templo. Y la tercera Acra, de donde començaua la ciudad de Hierusalem. Este monte de Sion dizen que era mas grande y alto que el de Hermon, pues como podia baxar el rocio de Hermõ al mõte de Sió, Otra letra declara esto q̃ dize. *Sicut ros Hermon, & qui descendit in montem Sion.* Como el rocio que cae en Hermon, y el que cae en el mõte de Sion. Desto queda el lugar razonablemẽte declarad. Pero para nuestro proposito oygan

Ioan. 1.

Ioan. 1.

Psal. 132.

Hiero.

esta

eſta otra declaracion Por vnguẽto entiendan la gracia diuina, que aſsi ſe entiendẽ aquellas palabras del pſalmo quarenta y quatro. *Dilexiſti iuſtitiam, & odiſti iniquitatem propterea vnxit te Deus, Deus tuus oleo letitiæ.* Ora entendamos por el oleo, y vnguento la gracia habitual, ora la gracia, que dizen los Theologos de vnion. El vnguento de la diuina gracia habitual de Chriſto nueſtro Señor cabeça. *Colloſ. 2. Qui eſt caput omnis principatus, & poteſtatis*, dize ſan Pablo hablando de Chriſto nueſtro Señor, baxò à la barba, barba de Aaron, baxò à los Apoſtoles ſignificados por Aaron (la reduplicacion de la barba es emphatica dize Clemẽte capite tertio ſtroma.) Y de los Apoſtoles baxò à los veſtidos, digo à los demas, y baxara haſta la orilla, digo haſta la fin del mundo. Declara lo mas. *Sicut ros Hermon, &c.* Hermon quiere dezir exaltado, y ſignifica à Chriſto que fue exaltado en la Cruz. *Et ego ſi exaltatus fuero à terra, omnia trahã ad me ipſum.* Sion quiere dezir Eſpecula, y aſsi ſignifica la Igleſia. El rocio de Hermon la gracia de Chriſto nueſtro Señor, baxa al monte Sion, digo a la Igleſia.

Pſal. 44.

Ioan. 12.

Abrogo pues Chriſto nueſtro Señor aquella antigua ley, y dio nos vna ley nueua Euangelica, y de gracia. Y como en la ley vieja huuo miniſtros della, digo ſacerdotes: aſsi en la ley nueua, eligio miniſtros, para la predicacion della, y miniſtrar los ſantos Sacramentos que inſtituyo. Vayan comigo en eſte diſcurſo. Que la ley vieja tuuieſſe ſacerdotes, es tan claro, como que en ella auia ſacrificios. Eſtos eran en dos maneras, vnos que llama la ſagrada Eſcritura primeros, y otros que dizen ſegundos. De entrambos habla la ſagrada Eſcritura quarto Regum veynte y tres. *Ioſias præcepit Helciæ ſacerdoti magno, & Sacerdotibus ſecundi ordinis.* Ioſias mandò à Helcias ſacerdote ſummo, y primero, y a los Sacerdotes del ſegundo orden. Y capit 25. *Aſſtulit princeps militiæ Saray im ſacerdotem primum, & Sophoniam ſacerdotem ſecundum:* Quito el principe de la guerra à Saraya ſacerdote primero, y à Sophonias ſacerdote ſegũdo. Los ſacerdotes primeros deſcendian de Aaron por linea de los primogenitos. Es verdad que faltando el primogenito, ſuccedia el ſegundo; y ſi eſte faltaua, el el tercero: y aſsi de los demas. Los ſacerdotes ſegundos baxauan de los otros hijos. Declaro me mas, Aaron tuuo quatro hijos Nadab, Abiu, Eleazar, y Ithamar. Deſtos quatro los dos primeros Nadab, y Abiu murieró quemados; porq̃ ofrecieron ſacrificio a Dios có fuego ageno, como dize la S. Eſcritura Leuit. 10. *Arreptiſque Nadab, & Abiu thuribulis, impoſuerunt &c. Domino ignem alienum &c.* De Eleazar decédieron los ſacerdotes primeros

4. Reg. 23

4. Reg. 25

Leuit. 10.

ſos

meros, y de Ithamar, los ſacerdotes ſegundos. Los ſacerdotes primeros eran mas principales, que los ſegũdos: pero eran menos. Solo erã los ſummos ochenta y tres como dize Ioſepho lib. 22. Antiqui. cap. 8. De Aaron haſta la captiuidad de Babylonia huuo veynte y dos ſacerdotes. De Ioſedec, q̃ fue el primero deſpues de la captiuidad de Babylonia haſta los tiẽpos de Antiocho Eupator Rey de Siria quinze. De Antiocho haſta Herodes dies y ſiete. De Herodes haſta Finaſio, huuo treynta y dos ſacerdotes. Este Finaſio fue el vltimo d̃ los ſummos ſacerdotes, que eſtaua en el Sancta Sanctorũ quando Tito, y Veſpaſiano vinieron a Ieruſalem, para deſtruyrla. Los ſacerdotes ſegundos eran en tan grande numero, que fue menester que Dauid les reduxeſſe a cierto numero, y que ſiruieſſen por ſemanas. Como pues en la ley vieja auia ſacerdotes primeros y ſegundos: aſſi eligio Chriſto para la ley nueua ſacerdotes primeros, y ſegundos: digo Apoſtoles, y otros diſcipulos. Eligio primero doze Apoſtoles, que erã ſacerdotes primeros, que fueron como las doze fuentes de Elim Exo. 15. como doze piedras preciosas que adornauã el racional del ſũmo Sacerdote Exo. 39. como doze panes d̃ propoſicio Leui. 24. como doze exploradores de la tierra de Promiſſion Num. 13. como las doze piedras, que ſacaron del Iordan, y puſieron en Galgalis Ioſ. 4. como los doze Leones de cobre ſobre los quales eſtaua el mar Æneo 3. Re. 7. como los doze cachorrillos de Leones, que teniã el trono de Salomon 3. Reg. 10. como las doze eſtrellas que eſtauan en la cabeça de aquella dama que vio S. Ioan Apocaly. 12. como los doze ſignos del Zodiaco, ſegun aduirtio Geor. Vene en ſu harmo. mundi can. 2. tom. 7. del cap. 8. haſta el doze.

Ioſeph. *Ioſ. 4.* *3. Reg. 7.* *3. Reg. 10.* *Apoc. 12* *Geor.*

Elegidos eſtos doze, eligio deſpues a ſetenta y dos diſcipulos. *De ſignauit Dominus, & alios ſeptuaginta duos.* Eligio ſetenta y dos, por eſtar aſſi figurado en las ſetenta palmas q̃ eſtauan junto a las doze fuentes de Elim Exo. 15. En las ſetenta, y dos almas, que con Iacob entraron en Egypto Gene. 46. En los ſetenta, y dos viejos que Moyſes eligio por cõſejo de ſu ſuegro Ietro Exo. 24. Mas eligio Chriſto nueſtro Señor doze Apoſtoles cõforme las doze tribus a que auian de predicar: ahora eligio ſetẽta, y dos, porque auian de predicar a ſetenta y dos plagas del mundo, en las quales ſe diuidio en la confuſion de las lenguas, Gen. 11.

Exod. 15. *Exod. 39.* *Leui. 24.* *Num. 13.* *Exod. 15.* *Gen. 46* *Exod. 24.* *Gen. 11.*

Eſtos eran ſetenta y dos, dize nueſtra vulgata, y ſi algunos dizen ſetenta, como Irenæ. lib. 2. capit. 37. lib. 3. capit. 13. Euſebio lib. 1. hiſtor. Eccle. cap. 14. Ambro. Luc. 10. ſermo. 24. Hieronym. ad Fabiolam de 42. manſio, y otros muchos, no quierẽ dezir que no

Ire. *Euſeb.* *Ambr.* *Hiero.*

fueſſen

fueſſen ſetenta y dos, ſino que es ordinario hazer mencion del numero cabal, y perfecto, y dexar los numeros imperfectos.

El ſummo Pontifice ſuccede à San Pedro, y los Obiſpos, à los demas Apoſtoles, y los otros ſacerdotes à los ſetenta y dos, diſcipulos, como dize Beda, cuyas palabras ſon. *Sicut duodecim Apoſtoles formam Epiſcoporum exhibere ſi mul, & præmonſtrare, nemo eſt qui dubitet: ſic & hos ſeptuaginta duos figuram præſbiterorum, id eſt ſecundi ordinis ſacerdotum geſſiſſe ſentendum eſt. Tamen ſi prima Eccleſiæ temporibus, vt Apoſtolica ſcriptura teſtis eſt, vtriq. præſbiteri, vtrique vocabantur Epiſcopi. Quorum vnum ſapientiæ maiuritatem, alterum induſtriam curæ pectoralis ſignificat.* Del meſmo parecer ſõ Anacleto Epiſtol. 2. y Hieronymo ad Marcellam.

Beda.

Anacle.

Hieron.

Deſignauit dominus, &c. La ocaſion porque Chriſto nueſtro Señor eligio ſetenta y dos dicipulos, fue la que da Chriſto. *Meſſis quidem multa operarij autem pauci.* Las mieſſes ſon muchas y los obreros ſon pocos. Quiſo dezir, grande aparejo ay de ſaluarſe los hombres; muchos ſon los que han de tratar de ſu ſaluacion, falta ay de quien les ayude, por eſto eſcoje ſetenta y dos diſcipulos. Mas aunque San Matth. capit. 7. diga que ſon mas los que ſe condenan, que los que ſe ſaluã, con todo ſon muchos los que ſe ſaluan S. Thom. 1. p. q. 23. ar. 7. pregunta ſi ſon muchos los predeſtinados. Reſponde S. Thomas que algunos dizen, que ſon tantos los predeſtinados como los Angeles que cayeron. Otros dizẽ que ſon tantos, como los que ſe ſaluaron. No falta quiẽ diga, que ſon tantos como crio Dios Angeles. Reſuelue S. Thomas, que no ſe puede aſſegurar el numero de los predeſtinados. Lo que podemos aſſegurar es, q̃ ſon muchos. A eſte propoſito viene bien lo q̃ diremos en el ſermon de la natiuidad de nueſtra Señora, dela generacion eſpiritual de Chriſto, y hijos eſpirituales de Dios.

Thom.

Deſignauit Dominus, &c. Vino Chriſto nueſtro Señor al mundo para remediar à los hombres, y librarles del pecado. *Venit filius hominis ſaluũ facere quod perierat.* Luc. 19. Podia por ſi ſolo, ſaluar à los hombres: porque quien ſolo les redimio, podia ſolo lleuarles al cielo; pero con ſu ſuaue prouidẽcia, quiſo tomar à los hõbres por inſtrumento dela ſaluacion de los meſmos hombres, para que con ſu predicacion, y miniſterio ayudaſſen àla ſalud eſpiritual dellos. Agora entiendo lo que dize San Pablo 1. Cor. 3 *Dei adiutores ſumus.* No tiene Dios neceſſidad de ayuda: pero quiſo valerſe de los hombres para eſte miniſterio. Por eſto dezia S. Pablo ad Collo. 1. *Adimpleo quæ deſunt paſſionum Chriſti in carne mea pro corpore eius, quod eſt Eccleſia.* No faltaua àla paſſion de Chriſto coſa alguna en quanto à la

Luc. 19.

1. Cor. 3.

Collo. 1.

la ſufficiencia, como copioſamente tengo dicho en el ſermon de S. Seuero : pero conforme ſu ſuaue diſpoſicion, faltaua que los diſcipulos de Chriſto nueſtro Señor trabajaſſen, predicaſſen, y miniſtraſſen ſacramentos, para que eſta paſſion, y medicina ſe aplicaſſe à los hombres. Buena es la medicina que eſta en caſa del boticario para curar al enfermo: pero es menester la medicina que ordena el medico, aplicarla en ſu ocaſion.

Deſignauit Dominus, &c. Eligio Chriſto nueſtro Señor ſetenta y dos diſcipulos, y embioles à predicar por el mundo de dos en dos, con que guardaſſen eſtas condiciones; que no traygan ſaco, ſurrõ, ni çapatos, y que no ſaluden a nadie por el camino, y que quando entraren por las caſas, que la ſalutaciõ ſea de pazumas les dixo, que no hagan melindres, ſino que coman lo que les dieren. Aduierte los que no pienſen que les han de regalar, ſino que han de yr como aquellos que van entre ſus enemigos, y como corderos entre lobos, vayan à predicar. Grandes myſterios ay encerrados en eſta predicacion, y mucha enſeñança para los predicadores. Muchos capitulos hallarã en el tratado de Antichriſto, donde trato de como ſe ha de predicar, que con mucha facilidad lo podra el predicador, aplicar à eſte lugar, y en eſte ſermõ predique algunos diſcurſos que hallaran alli, los quales no repito pues eſtan en el lugar citado. Añadamos aquel verſo del Pſalmo ciento veynte y ſeys. *Sicut ſagittæ in manu potentis ita filij excuſſorum.* Los hijos de los ſacudidos, ſon como ſaetas en mano poderoſa. Eſtos hijos de los ſacudidos ſon los Apoſtoles, y diſcipulos de Chriſto Señor nueſtro. La palabra Hebrea es. *Neuhim*, la qual palabra como nota Genebrardo, ſignifica ſacudidos, fuertes, y juuentud. Los diſcipulos de Chriſto fueron ſacudidos, atormentados, y llenos de afanes. Eſto quiſo dezir Chriſto en dezir, que les embiaua como corderos entre lobos, y porque en los trabajos, y perſecuciones moſtraron grande animo, brio, y fortaleza, llamenſe fuertes. Diganſe tambien hijos de juuẽtud, porque ſuelen ſer robuſtos eſtos hijos. Eſtos tres epitetos ſon proprios de Chriſto nueſtro Señor; porque ſi alguno fue ſacudido, lleno de afanes, y trabajos, fue Chriſto, fue fuerte. *Dominus fortis, & potens, Dominus fortis in prælio.* Pſalmo veynteytres. Fue Chriſto fuerte, y poderoſo en la pelea de la Cruz, y no dire mal ſi le llamo hijo de juuentud, que aſſi le llamò Dauid Pſal. 109. *Ex vtero ante Luciferum genui te.* Dize otra letra. *Ex vtero ab aurora tibi ros natiuitatis ò juuentutis tuæ.* Del vientre de la mañanita para vos el rocio de la natiuidad, ò juuentud. Los Apoſtoles, y diſcipulos d Chriſto Señor nueſtro sõ hijos de Chriſto, y de Maria, que con mucha

Pſal. 126.

Pſal. 23.

Pſal. 109.

Cap. 28. 29. 30. 31. 32.

cha razon ſe llaman ſacudidos. Eſtos pues ſon como ſaetas en la mano poderoſa, y fue aſſi: que les embio Chriſto nueſtro Señor à predicar como ſaetas. Quatro coſas es razon q̃ ponderemos en las ſaetas. Vna que van ſin deſuariar vn punto, donde el puntero les embia. *Miſit binos ante faciem ſuam in omnem ciuitatem, & locum, quo erat ipſe venturus.* La ſegunda, que van deſembaraçadas, y deſnudas las ſaetas. Pues diſcipulos mios, quiero que vays deſembaraçados. *Nolite portare ſaculum, neque peram, neque calceamenta.* No traygays coſtal, alforja, ni çapatos. La tercera, van las ſaetas con velocidad donde les embian. Quiero dize Chriſto nueſtro Señor que vayan mis diſcipulos con tanta preſteza, que nadie por el camino ſaluden. *Neminẽ per viam ſalutaueritis.* La quarta, ſon las ſaetas ſymbolo de paz, y
2. *Re.* 20. aſſi dixo Ionatas à Dauid 1. Re. 20. *Si ſagittæ intra te ſunt, pax eſt tibi.* Si las ſaetas eſtan dentro de vos, paz ay: y aſſi en dezir que ſon como à ſaetas, les dize que ha de hauer paz donde eſtuuieren. *In quãcunq. domum intraueritis, dicite primum. Pax huic domui.*

Mſit binos ante faciem ſuam. Aqui venia bien tratar de la ligereza, y velocidad que pide Dios à los predicadores: pero porque hallaran eſte punto en el cap. 30. del tratado de Antichriſto, ſigamos otro norte. Tambien venia bien tratar del amor de Dios, y del primo que han de tener los predicadores, que por eſto les embio de dos en dos. Remito al capit. 31. del dicho tratado, donde hallaran algunos lugares de Eſcriptura declarados, que no peſara à los curioſos paſſar los ojos por ellos: vamos pues por otro camino. Dize S. Lucas que les embio Chriſto nueſtro Señor de dos en dos. *Ante faciem ſuam in omnem ciuitatem, & locum, quo erat ipſe venturus.* Haziã lo que S. Ioan Baptiſta, de aparejar el ca- *Eſai.* 40.
mino à Chriſto. Mil coſas buenas dizen aqui los Santos, ſino acerta re yo à dezir algo, contentenſe de mi buen deſſeo. *In magnis voluiſſe ſat eſt.* Dos diſcipulos embiò Dios à las ciudades, y lugares donde hauia de yr: Dos nuncios, y menſajeros embiò Dios al alma donde à de yr à morar. Eſtos ſon dos gracias actuales que dizen los Theologos, gracia operante vna, y gracia cooperante otra. Digamos algo de entrambas, y apliquemoslo à la juſtificaciõ del pecador, y como Dios viene à la ciudad de vna alma por gracia. La gracia operante que llaman preueniente, ò antecedente, es el auxilio de Dios cõ q̃ mueue à vn alma, à reſpeto d̃ la qual la volũtad. *Se habet vt mota* como dize S. Tho. 1. 2. q. 111. ar. 2. *Thom.*
Deſta habla Dauid Pſalmo cin- *Pſal.* 58.
quenta y ocho, *Miſericordia eius præueniet me.* A eſta gracia pertenecen aquellas vozes del Apocaly. *Apo.* 3.
capitulo tertio. *Ego ſto ad oſtium, & pulſo, ſi quis mihi aperuerit, ego intrabo,*

& ce-

& cenabo cũillo. Yo eſtoy à la puerta, y doy aldauadas, ſi alguno me abriere yo entrare, y cenare con el. Y aquellas del Eſpoſo Cantic. *5. Aperi mihi ſoror mea, amica mea, columba mea, immaculata mea, quia caput meum plenum eſt rore: & cincini mei guttis noctium.* Abreme hermana mia, amiga mia, paloma mia, immaculada mia, aduierte que tengo la cabeça llena de rocio, y mis cabellos llenos de las gotas de la noche. Deſta gracia comiença la juſtificacion del pecador, como dize el Concilio de Trento: porque el hombre, es el q̃ primero deſpide à Dios, y en la juſtificacion, Dios es el que comiença. La gracia cooperante, ò ſubſequente es el auxilio de Dios con el qual el hombre conſiente al llamamiento de Dios. Eſte conſentimiento ſeñores es ſobrenatural, y aſſi pide auxilio ſobrenatural, al qual llamamos gracia cooperante. Deſtà habla el Pſalmo. 22. *Et miſericordia tua, ſubſequetur me omnibus diebus vitæ meæ.* Si quieren oyrme vn lugar de Eſcriptura de entrambas gracias, eſtenme atentos. *Trahe-me poſt te, curremus in odorem vnguẽtorum tuorum,* Cant. 1. dize la Eſpoſa. Trahedme en pos de vos, y correremos tras el olor de vueſtros vnguentos. Noten el modo de hablar, trae, en ſingular, correremos en plural. Bié parece q̃ auia curçado la Eſpoſa en la vniuerſidad del cielo. En la gracia operante concurre ſolo Dios. En la cooperante Dios, y el hombre, pues hablando de la operante, hable en ſingular, y diga, trae: pero hablãdo de la cooperante hable en plural, y diga *Curremus.* Agora entenderemos muchos lugares de la Sagrada Eſcriptura que hablã deſtas gracias. Dize Dios al hombre que ſe conuierta Tob. 13. *Conuertimini itaque peccatores, & facite iuſtitiam coram Deo, credentes quod faciet Deus miſericordiam ſuam: ego autem, & anima mea lætabimur.* Pſal. 89. *Dixiſti conuertimini filij hominũ.* Eccle. cap. 17. *Conuertere ad Dominum, & relinq. peccata tua* Eſai. 21. *Conuertimini, & venite.* Eſai. 43. *Conuertimini ad me, & ſalui eritis omnes fines terræ.* Y Cãtic. 6. *Reuertere, reuertere ſanamitis reuertere, reuertere vt intueamur te.* En todos eſtos lugares dize Dios al alma que ſe conuierta à el, y dexe el pecado: pero porque no puede el hombre ſolo cõuertirſe à Dios, pide el hombre à Dios que le cõuierta; deſta manera ſe entienden eſtos lugares. *Conuertere, & eripe animam meam, ſalum me fac propter miſericordiam tuam,* Pſal. 79. *Deus conuerte nos, oſtende faciem tuam, & ſalui erimus* Pſalm. 84. *Conuerte nos Deus ſalutaris noſter.* Y porque como tengo dicho entrambas coſas ſon meneſter que nos conuirtamos à Dios, y que nos conuierta Dios por eſto algunos Prophetas piden vno, y otro. Hierem. cap. 15. *Si conuerteris, conuertam te.* Zachar. cap. 1. *Cõuertimini ait Dominus exercituum, & conuertar ad vos,* Treno. cap. 5.

Cant. 6. *Seſſio. 6. cap. 5.* *Pſal. 22.* *Can. 1.* *Tob. 13.* *Pſal. 89.* *Eccleſ. 17.* *Eſa. 21.* *Eſa. 43.* *Cantic. 9.* *Pſal. 79.* *Pſal. 84.* *Jere. 15.* *Zac. 1.* *Treu. 5.*

cap 5. *Conuerte nos Domine te, & conuertemur.* Aqui hechan de ver, que vnas vezes dize Dios nueſtro Señor al hombre que ſe conuierta, y otras vezes dize el hõbre à Dios que le conuierta, y à la poſtre ſe concuerdan que el hombre ſe cõuierta, y que Dios nueſtro Señor le conuierta, porque entrambas coſas ſon meneſter. Pareceme que veo dos caualleros que hauiendo de entrar por vna puerta ſe hazen corteſias, diziendo el vno al otro entre v. m. y deſpues de comun conſentimiento entran juntos. Eſte exẽplo es muy à propoſito para la gracia operãte, cooperãte, y cõſentimiento del hombre. No me pidan que yo declare de q̃ manera la gracia cooperante, y auxilio eficaz mueue la voluntad del hõbre, y ſi eſto ſe haze por phyſica predeterminacion, ò moral, porque como ſaben los dieſtros à dado en que entender eſte punto à los mas graues Thologos de la Igleſia, yno es razon que yo en vn ſermon quiera dezir, lo que con mucha dificultad ſe entiende.

Nolue portare ſaculum, neque peram. &c. Quiere Dios à ſus predicadores ſueltos libres, y deſembaraçados de coſas de la tierra. Da San Gregorio hom. 17. *In Euange.* razon deſto. *Ne dum mens eius occupatur ad temporalia, minus alys prouideat aterna.* Porque ocupado el entendimiẽto del predicador en coſas temporales, no ſe deſcuyde de las coſas eſpirituales del proximo. En particular les prohibe tres coſas, ſaco, alforja, y çapatos. No traygan dize Chriſto ſaco, ò bolſa. En la bolſa dize San Gregorio homlia. 17. *in Euange*, eſtan encerrados los dineros, y aſſi dezir que no traygan bolſa, es dezirles que no traygan la ſciencia eſcondida: porque como dize el Eccleſiaſt. cap. 41. *Sapientia abſcondita, & theſaurus inuiſus, quę vtilitas in vtriſq.* La ſciencia amagada es del proue cho que el dinero que no ſe vee. No traygan alforja, no cuyden de que comeran, y beuerã, que quiẽ proueè à los paxaros en los nidos, y viſte à los lirios del campo, les proueera à ellos. No traygã çapatos, quiere dezir eſto, como aduierte San Auguſtin ſermo. 42. de Sanctis, que renunciemos a las obras muertas. *Calceamenta*, dize, *quibus vtimur coria mortuorum, ſunt nobis tegmina pedum. Per hoc ergo iubemur renuntiare operibus mortuis. Hoc in figura Moyſes admonebatur, quando Moyſi loquenti dixit. Solue calceamenta de pedibus tuis: Locus enim in quo ſtas terra ſancta eſt. Quid tam terra ſancta, quam Dei Eccleſia? In illa ergo ſtemus, calceamenta ſoluamus, id eſt mortuis operibus renuntiemus.* Los çapatos de que vſamos, ſon cuero de animales muertos, con que cubrimos los pies, y aſſi en dezir que vayan deſcalços, dize; q̃ den de mano a las obras muertas. Eſto quiſo dezir Dios à Moyſes, quando le mando que ſe deſcalçaſſe para llegar a la çarça,

Ecclc. 41.

Augu.

Exod. 3.

Gregor.

Exo.3.por ſer aquella tierra ſanta; y pues no ay tierra mas ſanta que la Igleſia, deſcalçanſe los predicadores, y renuncien à las obras muertas.

Con licencia del benenolo lector, quiero declarar à mi guſto eſte lugar. Auia Chriſto Señor nueſtro dicho à ſus diſcipulos, que les embiaua à predicar como à corderos entre lobos, fue dezirles, que auian de padeſcer grandes trabajos, y perſecuciones, y auian de ſer como à corderos deſpedaçados, y para que eſto no les cauſaſſe deſguſto, ni hizieſſen ſobre ello diſcurſos, penſando como pudiendoles Chriſto Señor nueſtro librar deſtas perſecuciones, ya que por ſu orden yuan à predicar, no les libraria; mandò que fueſſen deſcalços. Dira el curioſo, que tiene que ver yr deſcalços con lo que dezimos. Quando Moyſes vio la çarça que ſe eſtaua queman
Exo. 3. do, y no conſumiendo. Exod.3. y Dios en ella quiſo llegar à ver aquella viſion, y mandaronle, que primero ſe deſcalçaſſe. Declareſe que la meſma duda queda. Aguar
Deut. 25. den, Deutero. 25. mandaua la ley q̃ muerto el marido ſe caſaſſe cõ la cuñada el hermano, ò el mas cercano pariente, y ſino queria ſu hermano caſarſe, mãdaua la ley q̃ ſe deſcalçaſſe en las puertas de la
Ruth. 4. ciudad. Adelante, que aun no me declaro. Ruth.capit.4. no quiſo el mas cercano de Ruth caſarſe con ella, guardando las cerimonias de la ley, deſcalçoſe en la puerta de la ciudad, y dixo. *Ego cedo iuri propinquitatis.* Yo renuncio el derecho que tengo de caſarme, como mas cercano. Agora creo que dire lo que quiero. Mandales Dios nueſtro Señor, que vayan à predicar como corderos entre lobos. Señor como es eſto, que vueſtros amigos, y diſcipulos han de ſer vltrajados, y perſeguidos, y los que os ofenden han de ſer eſtimados, y honrados. Ya lo tenian dicho vueſtros ſantos Prophetas Hieremias, Iob, Abacuc, y Dauid. Quiero pues dize Chriſto que me creays, y os dexeys de bachillerias, y diſcurſos; deſcalçaos, renũciad al derecho de la tazon natural, y à ſus diſcurſos ſin mas diſcurrir, yd à predicar, y aunque os deſpedaçen, eſtad contentos, que algun dia ſabreys lo que ahora no acabays de entender. Diganme ſeño res, han viſto de lexos bayles ſin oyr la muſica, parece que ſon locos. (Yo por tales les tengo, aunque ſe oyga la muſica) con aquellos ſaltos: pero quando de cerca ſe vee, y ſe oye la muſica, el diſcreto dize con mucho concierto ſaltan, y correſponden bien ſus ſaltos à la muſica. Quié Chriſtianos mios mira las coſas deſta vida de lexos, ſus altos y baxos, le pareceran deſconciertos, yo les aſſeguro que ſi oyeran la muſica de la prouidencia diuina, que juzgarian lo contrario, y porque en eſta vida no oyen eſta muſica de la prouidencia

Hier. Iob. 21 Aba. Pſal. 72

dencia,no ſe inquieten, ni hagan diſcurſos, ſino que ſe deſcalcen,y renuncien al derecho natural, y razones naturales.

Siguiendo eſte norte nueſtro glorioſo ſanto,fue à predicar como à cordero entre lobos. Predico en Troade,Azia,Egypto,en las dos Thebaydas, y en muchas otras partes. Los regalos que en eſte exercicio tuuo fueron padecer como cordero entre lobos, pues bolo al cielo coronado de martyrio,que ſi bien algunos dudan dello, dizelo San Gregorio Nazianzeno Oratio. 1. *In Iulia.* *Grego.* San Gaudencio Briſienſe ſermo. *Gaud.* dedica.Eccleſ y Nicephoro Calix to l.b.2.hiſtor.cap. 43. Para eſto ſe eſtadia, deſto ſiruen las letras de ſeruir à Chriſto Señor nueſtro, y encaminar almas al cielo, con eſte fin han de eſtudiar los eſtudiantes. A eſto han de yr à parar ſeñores dotores,nueſtros eſtudios,y trabajos à ſeruir à nueſtro Señor, y ſer diſcipulos de Chriſto,ſus miniſtros,y coadjutores. Y aun para eſtudiar,y aprouechar en las ſciencias,importa mucho eſtar deſapegados de la tierra,y ſeruir con muchas veras à nueſtro Señor. Quieren ſer doctos, ſean ſantos:quieré aprouecharſemucho,ſiruan à nueſtro Señor,y deſapegãſe de la tierra. *Si quæſieris ſcientiam quaſi pecuniam,& quaſi theſauros effoderis illã, tunc timorem Domini inuenies,& ſciẽtiam Dei intelliges.* Si buſcares ſciencia, como dineros, y como quien buſca theſoros, cauares la tierra, hallaras el temor de Dios,y ſabras la ſciencia de Dios. El cuydado que tienen los hombres de buſcar dineros, tenganle de buſcar ſciencia. Buſquen ſciencia como quien caua la tierrabuſcando theſoros. Quien buſca minas de oro, y plata,caua la tierra,y va cauando,y ſacando eſporrillas de tierra. Quieren hallar la ſciencia, y venir à ſer doctos, cauen la tierra de ſu cuerpo,mortifiquenſe, den de mano à coſas illicitas, y de guſto, cauen la tierra,ſaquen tierra de pecados, y de aficiones della. Creanme ſeñores que la cauſa de que algunos no ſabẽ,es no cauar la tierra,es no dar de mano à coſas della, es no ſeruir à nueſtro Señor. Cauen la tierra,mortifiquenſe, frequenten ſacramentos,ſean amigos de oracion donde aprendieron mucho los Santos, y hallaran ſciencia, gracia, y gloria, &c Amen. *Prou. 2.*

SERMON DE SAN ESTEVAN PREDICADO EN la Seo de Barcelona año 1608.

Et lapidabant Stephanum inuocantem, & dicentem, Domine Ieſu accipe ſpiritum meum, Actor. 7.

AYER con grande guſto dela S. Igleſia, ſe celebro fieſta de la Natiuidad de Chriſto N.S. oyeron, ſi eſtuuieron atẽtos, aquella muſica tã ſuaue delos Angeles. *Gloria in altiſſimis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis.* Luc. 1. Gloria à Dios en las alturas, y paz enla tierra, para los hõbres đ buena voluntad. Quãdo ſe da alguna muſica muchas vezes acontece, q̃ quando menos ſe catan de algun terrado, ò ventana tiran algunas piedras. Ayer como digo tuuimos muſica, oy tenemos pedradas, pues la Igleſia ſanta haze fieſta de S. Eſteuan protomartyr, cuyò martyrio fue de piedras, pues muriò à pedradas. Digo que haze fieſta la Santa Igleſia de S. Eſteuan protomartyr, que quiere dezir primer martyr: porque ſi bien en tiempo de la ley de naturaleza el primer martyr fue Abel, al qual mato ſu hermano Cain de embidia, por auer Dios acceptado el ſacrificio de Abel, y no el ſuyo. *Genes. 4.* En tiempo de la ley eſcrita el primer martyr fue Abimelech, al qual mãdò quitar la vida Saul con otros ochẽta, por auer conſultado, y tratado cõ Dios en fauor de Dauid como dize la Sagrada Eſcriptura 1. Reg. 12. *1. Reg. 12.* Entre los ſacerdotes el primer martyr fue Zacharias hijo de Barachias, que murio entre el templo, y el altar, como dize nueſtro Euãgelio que es de S. Mattheo cap. 23. *Matt. 23* Ora ſea eſte Zacharias vno de los Prophetas menores, ora el padre de San Ioan Baptiſta, ora ſea Zacharias hijo de Iojadias, que vna coſa, y otra dizẽ los Doctores como refiere S. Hieronymo en la homilia del Euangelio deſte dia. *Hieron.* Nacido Chriſto los primeros martyres, ſi hablamos de los que no tenian vſo de razon, ſon los Sãtos Innocentes. Antes de morir Chriſto el primer martyr fue San Ioan Baptiſta, al qual quitarõ la cabeça, por auer dicho en las barbas del Rey Herodes. *Non licet tibi habere vxorẽ fratris tui Philipi,* como dize S. Mar. c. 7. *Mar. 7.* No es licito Rey tener la muger đ vueſtro hermano Philipo cõ titulo de caſamiento, que no es vueſtra muger, ſino mãceba. Huuo pues otros martyres antes de San Eſteuan: pero el primero que padecio martyrio deſpues de la muerte đ Chriſto fue S. Eſteuã, y aſſi con mucha razon le llama la

la Igleſia protomartyr. Grandeza de San Eſteuan ſer el primer martyr, porque ſer el primero en coſas grandes, es de mucha alabança. Es alabado Salomon, porque
3.*Reg.*7. fue el primero que edifico tem-
4.*Reg.*18. plo à Dios 3.Reg 7. Alabamos al Rey Ezechias porque fue el primero que truxo las aguas en Hieruſalem. Engrandecemos à Ioab
1.*Reg.*5. porque fue el primero que puſo el eſtandarte en la torre de Sion, que tomo Dauid: y no es pequeña alabãça del tribu de Iuda que fue la primera que entro en el mar vermejo. Ser el primero en coſas, grandes, ha ſido ſiempre grande alabança. No es pues poca alabãça de San Eſteuan ſer el primero q̃ padecio martyrio por Chriſto. Deſte glorioſo ſanto y de ſu martyrio auemos de tratar todo el ſermõ, y pues ſu martyrio fue de piedras, eſtas ſeran el argumento de nueſtro ſermon. Coſa bien dificultoſa por no ſer materia muy comun, ni de las mas ordinarias, que en eſta ocaſion ſe ſuelen tratar. Conſuelame primero en eſta ocaſion aduertir, que ſi tengo de hablar de piedras, no tengo de hablar à piedras. Antiguamente, digo, en tiempo de la ley vieja hablauan los predicadores à coraçones de piedra: pero agora predicamos
Hiere. 31. à hombres cuyo coraçõ es de carne, que aſſi lo dize Hieremias capitulo treynta y vno. *Auferam à vobis cor lapideum, & dabo vobis cor carneum.* Yo quitare à los hombres el coraçon duro de piedra, que tienen, y dariles he vn coraçon de carne, blando, y ſuaue.

Conſuelame ſegundo, que ſi tengo de tratar de piedras, ſon las de San Eſteuan que por eſtar bañadas con ſu ſangre, no ſon duras ſino muy blandas, y aſſi ſi oy cayere alguna piedra deſte pulpito abaxo, no la teman, que no les eſcalabrara, porque como ſon tan blandas, no dañara, ni les laſtimara. Deſtas piedras puede Dios nueſtro Señor ſacar grande prouecho y regalo. Quien tiene poder de las piedras, reſucitar los hijos de Abraham. *Potens eſt Deus ex lapidibus iſtis, ſuſcitare filios Abrahæ.* Podia oy deſtas piedras hazer hijos de Dios. *Quot quot autem receperunt eum, dedit eis poteſtatem filios Dei fieri.* Ioan primo. Quien ſacò miel de la piedra, y azeyte de vn peñaſco, conforme lo que dize Moyſes Deutero. treynta y dos. *Suggeret mel de petra, oleumq.* De ſaxo duriſſimo, podra ſacar oy miel de regalo, y dulçura de las piedras de San Eſteuan. Quien ſacò agua de la piedra Exodo. 17. y Numero 20. podra ſacar azeyte y agua de la diuina gracia. Deſta tenemos neceſſidad, para que lo que dixeremos ſea à gloria de Dios, y ſirua de reformacion de nueſtras coſtumbres. La theſorera della es Maria ſoberana, acudamos à eſta Señora con la oracion acoſtumbrada de la, Aue Maria &c.

*Matt.*3

Ioan. 1.

Deute 32.

Ex. 20.17
Nu. 20.

POR exordio de nueſtro ſermõ ſeruiran vnas palabras del Pro-
Ezec. 28. pheta Ezechiel capitulo venyte y ocho, que por venir nacidas para tratar de las piedras de San Eſteuan, y dezir algunas delas muchas grandezas de San Eſteuan, me ha parecido hechar mano dellas. *Tu ſignaculum*, dize, *ſimilitudinis eius plenus ſapientia, & perfectus decore. In deliciis paradiſi Dei fuiſti: omnis lapis pretioſus operimentum tuum: Sardius, topazius, & iaſpis, chriſolithus, & onyx, & beryllus, Saphirus, & Carbunculus, & Smaragdus: aurum opus decoris tui: & foramina tua, in die qua conditus es, præparata ſunt.* Va tratando el Santo Propheta del Rey Tyro, y en figura del, de Lucifer, como nota San Cirillo libro ſexto
Ciril. in Ioan. capite ſeptimo. *Quid non habuit Lucifer ſi ſignaculũ Dei ſimilitudinis fuit, Propheta ſub typo & nomine Regis Tyri, qui membrum erat diaboli, dixit tu ſignaculum, &c.* Ni es coſa nueua eſta en la ſagrada Eſcriptura, porque Eſai. capitulo ca-
Iſa. 14. torze tratando de Nabucodonoſor, en nombre, y figura del, trata de la ſoberuia de Lucifer. Y San Ioan en el Apocalypſi tratando de Antiocho Epiphanes, y de ſus maldades, y en ſu nombre trata de las grandes de Antichriſto, como en muchos capitulos ſe puede ver. Habla pues aqui nueſtro Propheta del Lucifer, y dize. Vos ſoys el ſello de ſu ſemejança, lleno de ſabiduria, ſoys muy hermoſo. Fuiſte en los regalos del parayſo. Por veſtidura teneys muchas piedras precioſas, y cuenta dellas nueue que ſon. Sardo, Topazio, y Iaſpe, Chriſolito, Onix, y Berillo, Saphiro, Carbunclo, y Eſmeralda. Eſtays todo rodeado de oro, y vueſtros agujeros eſtan diſpueſtos, y preparados. Caminaſte en medio de piedras ardientes.

Antes que me engolfe enla declaracion deſte lugar, quiero reſponder à vna duda, que ſe deue de ofrecer à los que no han muy eſtudiado. Si eſtas palabras dizen ſe entienden de Lucifer que es Demonio, y el mayor del mundo, como quiere el predicador aplicarlas al protomartyr San Eſteuan, que los ſeutidos myſticos, para ſer buenos no han de ſer contraries al literal, como la Theologia enſeña.

La reſpueſta ſera facil, para quien ſabe vn poco de Theologia. Supongo que quando Dios Redemptor nueſtro, crio à Lucifer, y à los demas que agora ſon Demonios, no les criò malos, ſino buenos, y ſantos, y en ſu diuina gracia, como dize S. Tho. 1. p. q. *Thom.* 62. articul. tertio. Y ſi pecaron, no fue en el primer inſtante de ſu creacion, ſino en el ſegundo, co-
Thom. mo el Angelico Doctor Sãto Tho mas, y los demas Doctores dizen. Siendo eſto aſſi, digo que eſtas palabras no ſe dixeron de Lucifer deſpues de hauer pecado, ſino antes de pecar quando era bueno y aſſi no ſe marauillen, que quie-

ra yo

ra yo aplicar eſtas palabras à San Eſteuan.

Comencemos pues la declaracion deſte lugar, y aduiertan que todo à de ſer tratar del protomartyr San Eſteuan, que à eſto han de yr encaminados los diſcurſos. De Lucifer dize Ezechiel que era ſello de ſu ſemejança, dando à entender que eſtaua mas perfecta la ſemejança de Dios nueſtro Señor en Lucifer, que en el hombre, como dize San Gregorio, homil. 34. *Super Euãgelia*, explicando el lugar citado de Ezechiel, cuyas palabras ſon. *Vbi notandum quod non ad ſimilitudinem Dei factus, ſed ſignaculum ſimilitudinis dicitur, vt quo in eo ſubtilior eſt natura, eo in illo imago Dei ſimilius inſinuetur expreſſa.* Hizo tambien Dios nueſtro Señor al hombre à imagen, y ſemejança ſuya. *Faciamus hominem ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram*, Gene. 1. adiferencia delas demas criaturas, en las quales no ay ſemejança de Dios, ſino algun veſtigio de Dios nueſtro Señor, como de la Theologia ſupongo. Y ſi hablamos dela naturaleza en la qual conſiſte, dize bien San Gregorio que es mas perfecta en el Angel que en el hombre, porque ſi hablamos deſta ſemejança ſegun los dones ſobrenaturales, puede ſer mas perfecta en los hombres, que en los Angeles: pues puede ſer vn hombre mas ſanto que los Angeles. Quien quiſiere entender bien eſte lenguaje, de ſer hechos el hõbre, y el Angel, *Ad imaginem Dei*, ò ſi podemos dezir que ſon, *imago Dei*, lea el cap. 1. del tratado de las apariciones de los Eſpiritus, donde vera declarado aquel lugar del Gene. Hizo Dios al hombre à ſemejança ſuya. De nueſtro S. Eſteaun podemos dezir, que fue hecho à imagen, y ſemejança de Dios, y a ſemejança de Chriſto, en quanto hombre. Fue hecho à imagen, y ſemejãça de Dios, pues era hombre, del qual dixo Dios. *Faciamus hominẽ ad imaginẽ, &c.* Fue tãbien hecho à imagen, y ſemejança de Dios ſegun los dones ſobrenaturales, pues fue lleno de gracia, y virtudes, cõforme las quales declaran los Santos eſta ſemejança. Fue tambien ſemejante à Chriſto, ſiguiendo el conſejo de S. Pablo, que nos dize, que procuremos de ſer ſemejantes, y conformarnos cõ Chriſto. *Quos præſcivit, & prædeſtinauit conformes fieri imagini filij ſui.* Eſta ſemejãça d̃ S. Eſteuã con Chriſto conſiſtio en muchas coſas. Contra Chriſto juntaron conſejo, y alborotaron la turba. *Collegerunt ſcribæ, & Phariſæi concilium contra Jeſum, &c.* Ioan 11. Contra S. Eſteuan hizieron lo miſmo. *Cõmouerunt itaq; plebem, & ſenio es, & ſcribas, & concurrentes rapuerunt eum, & adduxerunt in concilium*, Actor. 6. Contra Chriſto buſcarõ falſos teſtimonios, y les hallarõ. A S. Eſteuã le leuãtaron teſtimonio, y

Gregor.

Gene. 1.

Roma. 8.

Ioan. 11.

Actor. 6.

Matt 26

no faltaron teſtigos que dixeſſen: habla coſas contra el templo, y la ley. *Et ſtatuerunt falſos teſtes, qui dicerent. Homo iſte non ceſſat loqui verba aduerſus locum ſanctum, & legem, &c.* Actorum 6. A Chriſto ſacauan fuera la ciudad para quitarle la vida. *Acto. 6.* A ſan Eſteuan ſacan fuera la ciudad para matarle. *Et eijcientes eum extra ciuitatem lapidabant.* Actorum 7. *Acto. 7.* Chriſto ruega por ſi, y dize. *Pater in manus tuas cõmendo ſpiritum meum.* *Luc. 23.* Eſteuan ruega por ſi. *Domine Ieſu accipe ſpiritum meum,* Actorum 7. *Acto. 7.* Chriſto ruega por los enemigos. *Pater dimitte illis, &c.* San Eſteuan ruega por los enemigos. *Domine ne ſtatuas illis hoc peccatum.* La oracion de Chriſto Señor nueſtro, fue efficaz y ſe boluian muchos. *Percutientes pectora ſua.* Y Centuriõ dixo. *Vere filius Dei erat iſte.* La oracion de ſan Eſteuan fue efficaz, pues conuirtio Dios à ſan *Matt. 27.* Pablo con la oracion de San Eſteuan, como deſpues declarare. Entierrã á Chriſto nueſtro Redemptor deſpues de muerto. Entierran tambien á nueſtro ſan Eſteuã. *Curauerunt Stephanum viri timorati, & fecerunt planctum magnum ſuper eum,* Actor. 8. *Acto. 8*

De Lucifer ſe dize que era *Plenus ſapientia*, lleno de ſabiduria, y con mucha razon, porque Dios nueſtro Señor le dio ſciencia ſobrenatural de muchos myſterios, y ſciencia natural, lo que no tiene duda. Era tan lleno nueſtro ſan Eſteuan de ſabiduria, que dize ſan Lucas Actorum ſexto. *Non poterant reſiſtere ſapientiæ, & ſpiritui, qui loquebar in eo.* *Acto. 6.*

A Lucifer llama Ezechiel perfecto en hermoſura, *Perfectus decore.* De San Eſteuan dize San Lucas Actorum ſexto que le vieron la cara tan hermoſa como de Angel. *Viderunt faciem eius tanquam faciem Angeli.*

Crio Dios á Lucifer no en bienauenturança ſobre natural, porque á tenerla, nunca la perdiera por ſer eſtá inamiſſible como dize el Angelico Doctor Santo Thomas 1.2. quæſtion. 1. articul. 5. *Thom.* y eſto quieren dezir aquellas palabras. *Et foramina tua in die qua conditus es, præparata ſunt.* Tenia agujeros preparados deſde ſu creacion, no tenia bienauenturança ſobrenatural, ſino que era capaz della, y eſtaua para ella diſpuesto: pero ya que no le crio Dios nueſtro Señor, en bienauenturança ſobrenatural, criole en bienauenturança natural, y capaz de la ſobrenatural, como la tienen los caminantes. Eſto quieren dezir aquellas palabras. *In deliciis paradiſi Dei poſſi.*

San Eſteuan eſtando en eſta vida mortal no tuuo bienauenturança ſobrenatural, que conſiſte en ver claramente la diuina eſſencia. *Non videbit me homo, & viuet.* Dixo Dios nueſtro Señor á Moyſes Exodo 33. pero de la manera *Exo. 33.*

que

que ſe puede tener bienauenturança en eſta vida la tuuo. Que quien mas bienauenturança en eſta vida, que ver eſtando en ella los cielos abiertos, y a Ieſus en pie, à la dieſtra d' ſu padre. *Ecce video cælos apertos, & Ieſum ſtantem à dextris virtutis Dei*, Actorum. 7.

Actor. 7. *Omnis lapis pratioſus operimentum tuum.* La veſtidura de Lucifer era toda de piedras precioſas: y cuenta nueue piedras precioſas d' que eſtaua veſtido. Quiere dezir, di-

Gregor. ze San Gregorio, que Lucifer era perfectiſſimo, y tenia todas las perfecciones de los nueue coros de los Angeles. Supone eſta doctrina, que Lucifer era mas principal que todos los demas en naturaleza, y dones ſobrenaturales: Que fueſſe mas perfecto en naturaleza, no dudara quien ſabe que los Angeles no ſon de vna meſma naturaleza, ſino que difieren en eſpecie; y vnos ſon mas perfectos que otros: como de la Theologia ſupongo. Deſto ſe ſigue, q̃ era mas perfecto en gracia, y dones ſobrenaturales; porque, aunque eſtos ſeã ſobre la naturaleza; dioles nueſtro Señor eſtos dones mas o menos, ſegun la perfectiõ

S. Thom. mayor ò menor de la naturaleza, ſegun dize ſanto Thom. 1. p. q. 62. art. 6.

De ſan Eſteuan con mucha razon podemos dezir: *Omnis lapis pratioſus operimentum tuum*: Vueſtra veſtidura Eſteuan, es toda de piedras precioſas: pues el martyrio de ſan Eſteuan fue de piedras, *Et lapidabant Stephanum &c.* bien podemos dezir, que ſu veſtido fue de piedras. Llamanſe piedras precioſas: porque ſi bien de parte de los que las tirauan eran malas, de parte de Eſteuan, que las recebia, eran buenas, y de grande quilate.

Conforme eſta doctrina, que apunto, quiero dar razon de las piedras de ſan Eſteuan, y dezir; porque quiſo Dios nueſtro Señor, que el martyrio de ſan Eſteuan fueſſe de piedras. Pero aun quiero declarar mas lo que tẽgo apuntado de las piedras de ſan Eſteuan, que ſe pueden conſiderar, de parte de los què las tirauã, y de parte de ſan Eſteuan. Con eſte exemplo lo declarare. La paſſion de Chriſto nueſtro Señor podemos conſiderar de dos maneras, ò de parte de los que le açotauan, crucificauan, &c. o de parte de Chriſto que lo ſufria, y del Padre eterno, que lo ordenaua. De la primera manera, era la paſſion de Chriſto mala, y pecauan los que la cauſauan. De la ſegunda manera era buena. Deſto ſe infiere q̃ ay razones de la paſſion de Chriſto, de parte de los què hazian padeſcer à Chriſto, y de parte de Chriſto, que la acceptaua, y Dios que la ordenaua. Dieron a Chriſto nueſtro Señor vna boſetada en caſa de Annas, diziendo. *Sic reſpondes Pontifici?* La cauſa *Matt. 2.* deſta boſetada de parte de quien

la dio

la dio, es llana, dioſe para afrentar a Chriſto nueſtro Redemptor, y para que pagaſſe el deſcomedimiento, que a ſu parecer hazia al Pontifice, que eſto ſignifican aquellas palabras. *Sic reſpondes Pontifici?* Pero ſi cõſideramos eſta bofetada de parte de Chriſto, y del Padre eterno, como digo era buena, y tiene otra razon, la qual es. Quando Adam pecò, hizo vn grã deſcomedimiento a Dios, no creyo lo que le auia dicho, que ſi comia de aquel arbol moriria, ſino que dio credito al demonio, que dezia: *Nequaquam moriemini.* Y eſto fue deſmentir a Dios. Aſſi Adam, tan deſcomedido ſoys, vna bofetada mereſceys, que es caſtigo de quien dize vn deſmentis. Y pues Chriſto nueſtro Señor ſalio fiador a Adam, ordena el Padre eterno q̃ padeſca Chriſto nueſtro Señor vna bofetada, en recompenſa del deſmentis que dixo Adam à Dios. Y ſi conforme eſta doctrina quieren explicar la palabras dichas. *Sic reſpondes Pontifici?* De parte del Padre eterno que lo ordenò, el ſentido ſera, Chriſto deſta manera correſponderys a lo que deueys al Pontifice Dios, al qual quando entraſtes en el mundo, os obligaſtes à pagar lo que le deuia el hõbre, conforme aq̃llas palabras que dixo el Propheta Dauid en el Pſalm. 39. *ſin capite libri ſcriptum eſt de me, vt facerem voluntatem tuam, Deus meus volui, & legem tuã in medio cordis mei.* Las quales dixo Chriſto entrando en el mundo, como dize ſan Pablo ad Hebr. 10.

Gen. 3.

Pſal. 39.

Heb. 10.

Siguiendo pues eſte norte, quiero dar razon de las piedras de ſan Eſteuan de parte de los que le apedreauan, y de parte de ſan Eſteuan que las recebia y de Dios que lo ordenaua. La primera razon de parte de los que le apedreauan es. Auiales dicho ſan Eſteuan que eran gente de dura cerviz, y auiales llamado incircunciſos. *Dura ceruice, & incircumciſis cordibus, &c.* Dizen aquellos deſdichados, demosle a entender que el es el duro, apedreemosle con duras piedras, y todo el pueblo entendera, que no ſomos noſotros duros, ſino el.

Actor. 6.

La ſegunda razon. Eſcriuio Dios ſu ley en tablas de piedra, como dize la ſagrada Eſcritura Ezod. 24. Y quando Moyſes baxando del monte encontrò el pueblo que idolatraua, rompio las tablas de la ley. Perſuadieronſe que ſan Eſteuan era contrario a la ley de Moyſes, la qual como digo, eſtaua eſcrita en piedras. Pues dizen es cõtrario a la ley de Moyſes q̃ ſe eſcriuio en piedras, no quebremos las tablas d̃ la ley, ſino q̃ le quebremos à el la cabeça cõ piedras. Y aſſi le ſacaron de la Ciudad, y le apedrearon: y como erã tantos los q̃ le apedreauã, q̃ quando ſe hazia eſte exercicio, por lo menos cada vno auia d̃ tirar

Exod. 24.

rar vna piedra, digo q̃ como eran tantos los que le tiraua piedras, y tras de las piedras ſe les yuã los ojos, aquello q̃ dize Zachar. c. 6. *Super vnum lapidẽ ſeptem oculi ſunt*, que ſe entiẽde de la piedra Chriſto. *Petra autem erat Chriſtus*, ſobre la qual auia ſiete ojos, digo ſiete dones del Eſpiritu ſanto, podemos dezir, no en el ſentido del Propheta, deſta ocaſion, en la qual me pareſce que veo ſiete ojos ſobre vna piedra, quiero dezir muchos ojos, porque como eran tantos, en hallando vna piedra ſe yuan los ojos de muchos tras ella.

Zach. 6.

1. *Cor.* 10.

Oygan agora, las razones que ay de las piedras de ſan Eſteuan de parte de Dios. La primera razon es. Quiſo Dios honrar à Eſteuan, viſtiendole con el veſtido, que para el ſe auia cortado. Cuenta la ſagrada Eſcritura Ioan. 8. que auiendo dicho Chriſto nueſtro Redemptor, que Abraham auia deſſeado ſu dia, y que le auia viſto con grande alegria, y que eſtuvieſſen ciertos que era antes de Abraham. *Abraham pater veſter exultauit vt videret diem hunc vidit, & gauiſus eſt, &c. Antequam Abraham fieret, ego ſum.* Auiendo digo, dicho eſtas palabras Chriſto nueſtro Redemptor, tomaron piedras para apedrearle. *Tulerunt ergo lapides vt iacerent in eum.* No quiſo Chriſto para ſi eſte veſtido, por no querer que en ſu muerte tuvieſſen todos culpa, ſino que le dexo por vn criado ſuyo muy fiel y por eſto ſe eſcondio. *Ieſus autem abſcondit ſe, & exiuit de templo*, como quien dize: No quiero para mi eſte veſtido, quiero que ſea para Eſteuan fiel criado mio, y aſſi el dia de oy, viſten a Eſteuan con eſta ropa de piedras, apedreãdole.

Ioan. 8.

La ſegunda razon es. Quiſo dar a entender Dios, que le agrado mucho lo que Eſteuan hizo en dezir las verdades, y reprehender les ſu modo de proceder: y eſto dio a entender con piedras. Para declarar y poner eſte penſamiento en ſu punto, quiero declararles aquellas palabras de Salomõ Prouer. 26. tan dificultoſas como comunes. *Qui dat honorem inſipienti, ſimul qui mittit lapidem in acervum Mercurij.* Quien honra al ignorante, es como el que hecha vna piedra en el montõ de piedras de Mercurio. Tiene eſte lugar varias declaraciones: pero notẽ eſta que he menester para lo que tengo entre manos. Acoſtumbrauan antiguamente quando ſe trataua de cõdenar o librar a vno valerſe de piedras blancas y negras. Las blancas eran ſeñal de libertad, y las negras de muerte. Deſto ſe entendera aquella ficcion poetica, que cuenta Didimo Odiſſ. 16. Mando, fingen Iupiter a Mercurio, que mataſſe a Argos. Hizolo Mercurio, Iano del qual era paſtor Argos, ſe quexo à los dioſes, diziendo: que

Prou. 26.

Didimo.

que merecia Mercurio ser hechado del cielo, como à homicida. Para aueriguar el caso, pusose el negocio en votos con piedras blãcas, y piedras negras. Y como se hallassen las piedras blancas en el cantaro, y a los pies de Mercurio las piedras negras, dieron por libre a Mercurio. Acusaron a Esteuan diziendo, que era contrario à la ley de Moyses, y predicaua contra ella. Para aueriguar si tenia culpa, ò no, sacanle de la ciudad, y toman piedras como quiẽ quiere votar. Y aunque ellos entendian que las piedras eran negras, no fuerõ realmente negras, sino blancas. *Omnis lapis pretiosus (perimentum tuum &c.* La tercera razon es. Edificò Dios la ciudad del cielo en el principio, poniendo en el edificio las piedras delos
Ezec.28. Angeles, que piedras se llaman, en el lugar citado. Ezech. 28. y es muy conforme a lo que dize san
Apoc.21. Ioan Apocalyp. 21. de los muros, y fundamentos de la Ciudad que eran de piedra. Cayeron estas piedras del cielo. Quiere Dios edificar aquella ciudad, y poner en el edificio las piedras de los hombres, y para esto es menester pulirlas, conforme lo que dize la Iglesia en el hymno de las visperas de la Dedicacion de la Iglesia.

Tunsionibus pressuris
Expoliti lapides
Suis coaptantur locis
Per manus artificis
Disponuntur permansuri
Sacris edificijs.

Auia san Esteuan de seruir para el edificio del cielo, y como à piedra deste edificio, fue menester pulirla. Puliola Dios con piedras, y assi, quiso Dios que le apedreassen.

La quarta razon es. Vio san Esteuan los cielos abiertos. *Ecce video cælos apertos.* El camino para el cielo donde yua Esteuan, es de trabajos, y persecuciones. No ay cielo sin trabajos, y cruz. Que ni aũ Christo siendo la gloria suya, como dio a entender Christo N.
Luc. 24. Señor, Luc. 24. diziendo: *Nonne oportuit Christum pati, & sic intrare in gloriam suam?* quiso poseerla (hablo de la gloria del cuerpo) sino por cruz, y trabajos. Agora entiendo porque Christo en el mõte Thabor, despues de la Transfiguracion Matth. 17. dixo à sus
Matt.17. discipulos. *Nemini dixeritis visionem hanc, donec filius hominis à mortuis resurgat.* No hableys palabra de lo que aueys visto, hasta que yo aya resucitado. Fue dezir: no quiero que trateys de mi gloria, que no aya primero padecido, porque entiendan los hombres que el camino del cielo es cruz, y trabajos: y porque queden desengañados los hombres, a Esteuan que va al cielo, y vee los cielos abiertos, apedreenle. Pareceme que son estas piedras de Esteuan como los padrones de piedra, q̃ llamamos monjetas, que ponen por

por los caminos dificultoſos de romerias, que dan a entẽder por donde ſe va a la caſa ſanta. Eſtas piedras đ ſan Eſteuan ſeñores, ſirue̅n de padrones, y ſeñal, que nos dizen, que el camino del cielo es cruz, y trabajos.

La quinta razon. Imaginen ſeñores, que ay vn grande rio en eſte camino del ſuelo al cielo. No ſe ſi digo bien, que lo imaginen; porque ſan Iuan vio Apocaly. 22. vn rio en la Igleſia. Es ſin duda lo que dezimos, que en eſte camino del cielo ay vn rio que ſea de paſſar para llegar alla. Y como el rio es grande tiene neceſſidad de puente, que puentes ſuele auer en los rios grandes. Ay algunas puentes de madera, y otras de piedra. Chriſto nueſtro Señor, ſan Pedro, ſan Andres, y otros paſſaron eſte rio con puente de madera, pues murieron en cruz: pero la puente de ſan Eſteuan fue de piedra, pues murio apedreado.

Et lapidabant Stephanum, &c. Por eſta puente, y piedras va corriendo Eſteuan al cielo. Pregunta Amos cap. 6. ſi los cauallos pueden caminar por las piedras, teniendolo por coſa muy dificulto ſa. *Numquid currere queunt equi in petris?* Como quien dize, no puede ſer. Pues lo que no puede̅ hazer los cauallos, hizo ſan Eſteuan, que por las piedras, y a corriendo a la poſta al cielo. Podemos dezirle aquellas palabras q̃ dixo Eliphaz à Iob cap. 5. *Cum lapidibus regionis pactum tuum.* Parece Iob, que teneys hecho pacto con las piedras. Cayetano dize, q̃ por las piedras ſe ſignifica la fortaleza, cõforme aq̃llas palabras đl c. 6. de Iob. *Nec fortitudo lapidũ fortitudo mea, nec caro mea ænea eſt.* Ni yo tẽgo dezia Iob por ſu humildad, la fortaleza de las piedras, ni mi carne es đ cobre. Dize pues Eliphaz a Iob. Pacto deueys tener con las piedras, pues tan fuerte ſoys como ellas. Bien podemos dezir eſto de S. Eſteuan, y aun podemos dezir, que es mas fuerte que las piedras, pues tiene tanta fortaleza, que las vẽce, y con mucho guſto padeſce aquel tormento. De la piedra Aleẽtorio ſe dize, que quien la trae, es inexpugnable en la guerra. Por eſto dize Ruco cap. 17. de Alectorio, que Milo Crotonienſe nunca fue vencido en la guerra. Fuertes eran las piedras de ſan Eſteuã: pero mas fuerte era Eſteuan, y inexpugnable; y no me marauillo deſto, ni ſe marauillara quien ſabe que trae en ſi la piedra Alectorio digo a Chriſto nueſtro Señor, al qual ſan Pablo. 1. Cor. 10. Llama piedra. *Petra autem erat Chriſtus.*

S. Thomas dize, que con aquellas palabras ſe ſignifica que Iob, y los juſtos, no ſolo de la tierra cultiuada, y buena, ſacan fruto, ſino tambien de la tierra eſteril, y pedregoſa. Deſta manera ſe entiẽden aquellas palabras del Deutero. cap. 32. *Conſtituit eum ſuper excelſam*

Apoc. 22

Amos 6.

Iob 5.

Iob 6.

Ruco.

1. Cor. 10.

Deut. 32

celſam terram, vt comederet fructus agrorum, & ſuggeret mel de petra, oleumque de ſaxo durißimo. Conſtituyole Dios ſobre vna tierra alta, y llena de montes, paraque comieſſe los frutos de los campos, y ſacaſſe miel de la piedra, y azeyte de vn guijarro. No viene mal eſto cõ ſan Eſteuan, el qual de las piedras ſacò miel, y azeyte de gracia, y gloria.

No me pareſce mal eſto: pero aduiertan que en el Hebreo en lugar đ aquella palabra *regionum*, ay *cadech*, que ſignifica campo. Dize pues Eliphaz a Iob, parece que tengays hecho concierto y pacto, con las piedras de los campos: porque no os dañen, ni den peſadumbre, coſa propria de las piedras, que por eſto ſe dizen, *lapides, à leuando pede*: A ſan Eſteuan podemos dezir, cõcierto deueys tener con las piedras, pues no ſolo no os dañan, ſino que os hazen prouecho, y ſon de guſto. *Lapides torrentis illi dulces fuerunt.*

Apedrearon pues al glorioſo S. Eſteuan. Quando conſidero eſtas piedras de parte de los que le apedrearon, ſe me repreſenta que eſtan triſtes, à nueſtro modo de entender, y que ſi Dios les daua licencia, ſe boluerian contra los que las tirauan. Cuenta Ruco en el capitulo diez y ocho, de Torcoi, de la piedra Torcois, que moſtro triſteza en la muerte de vn hombre que la traya engaſtada en vn anillo. En la muerte de Chriſto Redemptor de la vida, las piedras moſtraron ſentimiento partiendoſe, como vn hombre, que no pudiendo hazer lo que quiere, ſe razga los veſtidos, y le moſtraran las piedras de ſan Eſteuan, ſi Dios les diera licencia. Pero mirãdoles de parte de Eſteuan, me parece que tienen contienda y porfia, ſobre qual ſe allegara mas à Eſteuan. Acuerdenſe de aquella marauilloſa viſion de la ſagrada Eſcritura que vio el Patriarca Iacob Geneſ. 28. del diuino texto, conſta, que por cabecera ſe puſo Iacob tres piedras, y por la mañana, ſolo hallo vna piedra, como en el ſermon de la ſantiſſima Trinidad pueden ver. Pareſce que yuan à porfia aquellas piedras para llegarſe a la cabeça de Iacob, y como ſe yuan apretãdo tanto, de las tres piedras ſe hizo vna. Sin duda ſeñores que eſta competencia deuian tener las piedras de ſan Eſteuan, por llegarſe mas a eſte glorioſo ſanto, y inclito martyr. *Genes. 28.*

Por eſtas piedras caminaua Eſteuan al cielo. Eſto es lo que dixo el Profeta Ezechiel. *In medio lapidum ignitorum ambulaßi.* Caminaua en medio de las piedras, a las quales llama llenas de fuego: por que quando ellas no lo fueran, como tocauan al bienauenturado ſan Eſteuan, que eſtaua lleno de amor de Dios, quedaran ellas llenas de fuego. *Ezec.*

Fueron muy ſabroſas, y dulces

ces las piedras del torrente para-
Pſal. 109 ſan Eſteuan. Dize Dauid Pſalm 109. que Chriſto nueſtro Redemptor beuio del torrente de las aguas. *De torrente in via bibit &c.* Y como beuio de aquella agua de los trabajos, y ſu boca eſtaua llena de miel, y leche, como la de la eſpoſa: *Mel & lac ſub lingua tua,*
Cant. 4. quedo la agua y piedras del torrente dulces, y aſſi las del torrẽte con que apedreauan a Eſteuan, eran dulces.

Tratando el real Propheta Dauid de los enemigos que le perſeguian y rodeauan dize, que le rodeauan como abejas, *circumdederunt me ſicut apes*: Dos coſas es
Pſal. 117. razon que aduiertan en la abeja. Vna, que con ſu aguijõ pica, pero el daño q̃ haze es poco, ella queda muerta. Otra es, que haze miel para los otros. Eſtos perſeguidores del bienauenturado ſan Eſteuan eran abejas, que picauan à Eſteuan: pero ellos quedauan muertos. Mas hazian miel para Eſteuan, y aſſi las piedras que le tiranan, yuan embueltas cõ miel, y por eſto eran dulces. *Lapides torrentis illi fuerunt dulces.*

Antes que Chriſto nueſtro Redemptor murieſſe, los trabajos eran deſabridos y muy peſados: pero Chriſto Redemptor de la vida, les dexo muy ſabroſos, y açucarados. Han aduertido lo que cuenta el ſagrado Euangeli-
Matt. 27 ſta ſan Matheo de Chriſto nueſtro Señor, al qual antes de crucificarle, o eſtando en la Cruz, le dieron de beuer vino con hiel, guſtole: pero no quiſo beuerle. *Et dederunt ei vinum bibere cum felle miſtum. Et cum guſtaſſet noluit bibere.* Grandes myſterios ay en eſte hecho, y con mucha razon puede el curioſo dudar, como Chriſto nueſtro Redemptor no rehuſo açotes, corona d̃ eſpinas, cruz, y coſas ſemejantes, y vemos que rehuſo aquella beuida de hiel, y vino, y no quiſo beuerla. Quiſo dezirnos Chriſto que auiamos d̃ beuer de los trabajos, y auiamos de padeſcer. Eſto es lo que Chriſto pidio al Padre eterno en la oracion del huerto. *Pater ſi poſſibile eſt tranſeat a me calix iſte, &c.* Padre ſi poſſible es, paſſe de mi eſte caliz, no ſea yo ſolo el que padezco por vueſtro amor, padeſcan tambien mis diſcipulos. Pero por que mas rehuſo eſta beuida que otros trabajos, y la dexò para noſſotros? Dieron a Chriſto Redemptor nueſtro eſta beuida con vna eſponja que es ſuaue. Fue dezir; dexo para los hombres trabajos, quiero que padeſcan: pero ſeran los trabajos cõ eſponja, ſerã muy ſuaues, y faciles: y aſſi no ay que marauillar, que ſan Eſteuan hallaſſe las piedras dulces. *Lapides torrentis illi dulces fuerunt*: Yua el glorioſo ſan Eſteuan a padeſcer: pero antes que le apedreaſſen, vio los cielos abiertos, y a Ieſus en pie à la dieſtra d̃ ſu Padre. *Ecce video cælos apertos, & Jeſum ſtantẽ*

à dex-

à dextris virtutis Dei. Como auian de ſer peſados y amargos los trabajos, viendo los cielos abiertos, y à Ieſus alli. Denme licencia, que de propoſito declare eſte lugar Preſupongo primero, que realmente vio los cielos abiertos; porque aunque de ſu miſma naturaleza ſean incorruptibles, no lo ſon ab extrinſeco, que dizen los Theologos, y aſſi les pudo Dios abrir. O digamos, que eſta viſion fue imaginaria delas que acontecen en vigilia, ò intellectual, como dizen algunos. En fin vio los cielos abiertos. Abrieronſe en el baptiſmo de Chriſto nueſtro Señor Matth. 3. paraque entẽdamos, q̃ el baptiſmo de agua, abre los cielos, y lleua alla. Tambien ſe abrieron para ſan Eſteuã, y como era el primer martyr; fue dezirnos: que el baptiſmo de ſangre, abre los cielos. Vio ſan Eſteuãlos cielos abiertos, como quiẽ le dezia. No os eſpanten las piedras, poned los ojos en el cielo. Como el que paſſa vn rio para no deſuanecerſe, importa que no mire la agua, ſino que ponga los ojos en la tierra firme. Dize la Gloſa, que ſe le moſtrò Chriſto crucificado, como quiẽ le dezia: Mirad Eſteuan, lo que por vos he padecido, razon es que vos padezcays algo por mi. Otros dizen, que ſe le moſtrò glorioſo, para que vieſſe el premio que ſe le eſperaua. Eſtar en pie, fue dezirle; aparejado eſtoy, para fauorece-

Mat. 3.

ros Eſteuan: pero diziendo ſan Marcos, que eſtà Chriſto aſſentado, otro myſterio deue de auer en moſtrarſele Chriſto en pie. Pareſce que veo vn Rey, que eſtà en vn balcon mirando vnas juſtas: Quando vee que ſale vn caualiero que con animo, y brio juſta, y con el caualio y lança haze lo q̃ el mas auentajado, alçaſe de la ſilla, y eſtando en pie, mira aquel caualiero, tanto guſta de la braueſa y animo del. Eſtà Chriſto nueſtro Redemptor aſſentado en el cielo, mirando como pelean los hombres en el palenque deſta vida. Sale oy Eſteuan con tanto animo, eſfuerço, y brio, que ſe alço Chriſto nueſtro Redẽptor, a nueſtro modo de entender, y eſtando en pie en el balcon del cielo, mira a Eſteuan. Eſta poſtura daua a entender que boluieria Chriſto nueſtro Señor por Eſteuan, y ſe vengaria de los que le apedreauan. Tened Eſteuan paciencia, que yo me vengare deſta gente: *Mihi vindictam, & ego retribuam.* Porventura, ſe ſignifica eſto, en q̃ en las palabras que dize Eſteuan, haze mencion del Padre, y del Hijo, y no del Eſpiritu ſanto. *Et Jeſum ſtantem à dextris virtutis Dei.* Como el Eſpiritu ſanto es amor, dixeronle en eſto, no ha de vſar Dios de clemencia con eſtos, ſino que les ha de caſtigar.

Marc. 16

Rom. 12.

Entendiendo eſto ſan Eſteuã, arrodillaſſe, y haze oracio a Dios, y ruega

y ruega por ſus enemigos, no deſſeãdo q̃ Dios les caſtigaſſe, ſino q̃ les perdonaſſe. *Domine ne ſtatuas illis hoc peccatum.* Deſſeo que ponderen mucho, que no ſolo ruega por ſus enemigos à imitacion de Chriſto nueſtro Señor, el qual eſtãdo en la cruz rogo al Padre eterno q̃ les perdonaſſe, ſino que eſtando en pie, quando haze oracion, pidiendo perdon por los enemigos, ſe arrodilla, paraque ſe vea con que guſto y afficion rogaua por ſus enemigos. Muy ſemejante me parece eſto a lo que hizo Chriſto nueſtro S. en la cruz, quando rogo por ſus enemigos. Hablando con ſu madre, no le dixo madre, ſino muger, y tratando con Dios por coſas ſuyas, no le dixo padre, ſino Dios. *Deus, Deus meus, vt quid dereliquiſti me.* Y quando ruega por los enemigos, vſa deſta palabra padre: *Pater dimitte illis, quia neſciũt quid faciũt.* La razõ es llana: porque la palabra, padre, dize amor, y miſericordia, es palabra de ternura, y guſto, pues paraque ſe vea con quanto guſto ruega por los enemigos, diga padre. San Eſteuan eſtaua en pie: pero quando pide perdon por los que le apedreauan, ſe arrodilla.

Fue tan eficaz eſta oracion de ſan Eſteuan que alcançò la conuerſion de ſan Pablo, como dize *Auguſt.* ſan Aguſtin ſermon. 1. y 4. de ſan Eſteuan. *Si Stephanus*, dize, *nõ oraſſet, Eccleſia Paulum non habuiſſet.* Eſtaua ſan Pablo quãdo apedreauan a ſan Eſteuan, guardando la ropa de los que le apedreauan. *Et teſtes depoſuerunt veſtimenta ſua, ſecus pedes adoleſcentis, qui vocabatur Saulus*, Actorum 7. Y pudo *Acto. 7* tanto con Dios aquella oracion, que hizo merced a ſan Pablo de ſacarle de aquellas tinieblas, en que andaua perſiguiendo a los Chriſtianos. Para que mejor entiendan eſto, aduiertan; que no puede vno merecer la predeſtinacion de otro, hablando della en quanto es acto del entendimiento, y voluntad de Dios, ni puede vno merecer la predeſtinacion en ſu efecto, hablando de todos los efectos de la predeſtinacion: pero puede vno merecer la predeſtinacion de otro, en quanto à algun efecto della, como de la Theologia ſupongo: pero ni aun eſto ſe puede merecer cõ merito de condigno, ſino con merito de congruo. Deſta manera ſe ha de entender ſanto Thomas. 1. part. *D. Thom.* quæſt. 23. art. 8. quando dize, que la predeſtinacion puede ſer fauorecida por las oraciones de los ſantos. Agora no tiene dificultad entender lo que dize ſan Aguſtin de ſan Eſteuan, que mereſcio la conuerſion de ſan Pablo.

Eſtaua ſan Eſteuan lleno de gracia. *Plenus gratia, & fortitudine:* le llama el Euangeliſta ſan Lucas Actorum 6. Como ſe aya de *Acto. 6.* entender eſto, declaro en mi Santoral en el ſermon de la Annunciacion de nueſtra Señora. Aora

miren la traſta del ciclo. Con dificultad podian beuer los hombres deſta agua de la diuina gracia. Quiſo Dios q̃ apedreaſſen à Eſteuã, y deſta manera beuieſſen.

Plutar. Declarome. Cuenta Plutarco de vn cueruo que yua a beuer agua de vnos cãtaros. No podia vn dia llegar a la agua, con el inſtincto natural, puſo piedras con el pico en los vaſos y pudo beuer. No pieſſo agrauiar à S. Pablo en llamarle cueruo antes de ſu cõuerſiõ, pues por ſus pecados eſtaua tã tiſnado. Puſo piedras en el vaſo de Eſteuã, y ſi digo que el las tiro todas, no dire mal: porque guardaua la ropa de todos. En eſta ocaſion cõ la oracion de ſan Eſteuan, beuio Pablo de la agua de la diuina gracia, q̃ corria fuera quiero dezir; que fue eſto ocaſion que Dios hizieſſe la miſericordia que hizo a ſan Pablo en conuertirle. Seamos deuotos deſte Sãto, y roguemosle nos haga merced de interceder por noſotros, y alcãçarnos gracia, y deſpues gloria, Amen.

SERMON DE SAN MATHIAS APOSTOL PREdicado en la Seo año 1609.

Confiteor tibi pater Domine cæli, & terræ, quia abſcondiſti hæc à ſapientibus, & prudentibus, & reuelaſti ea paruulis.
Matth. cap. 11.

S. Thom. EL Angelico Dotor S. Tho. 2.2.q.95.ar. 8. trata ſi las ſuertes ſon licitas. La razõ d̃ dudar es, porque las ſuertes eſtan prohibidas, como conſta del derecho tit. de Sortile. y de la 26.q.1.2.3.4.y 5. en particular cap. Eccle. de Sortile. de lo qual conſta que no ſon licitas las ſuertes. Reſponde Sãto Thomas, que las ſuertes ſon prohibidas, ora ſean diuiſorias, ora conſultorias, ora diuinatorias, entendiendo que eſtas coſas ſuceden por influencias del cielo: pero ſubordinando eſtas coſas a Dios ſon licitas, en particular las diuiſorias; lo que afirma ſanto Thomas, digo de ſer licitas, con que ſe guarden algunas circunſtancias, que no ſon deſte lugar. En abono de la doctrina de ſanto Thomas, à mas de lo que dize ſan Aguſtin *S. Aug.* Pſ. 30. *Sors non eſt aliquid mali*, nos podemos valer de lo que en materia de ſuertes nos cuenta la ſagrada Eſcritura. Ioſue cap. 7. de ſu *Ioſu. 7.* hiſto-

hiſtoria,por juyzio de ſuertes caſtigo a Acham por vn hurto que auia hecho en el templo. Saul 1. Reg.14. por ſuertes conoſcio,que ſu hijo Ionatas auia comido miel. Por ſuertes entendieron, que Ionas era cauſa de la tempeſtad,y le echaron al mar Ionæ 1. Por ſuerte le cupo a Zacharias incenſar en el templo Luc. 1. Y porque no alarguemos tãto eſte diſcurſo, dudando los Apoſtoles a quien elegirian en lugar d̃ Iudas,ſi a Ioſeph dicho Barſabas, ò a Mathias, hecharon ſobre ellos ſuertes,auiendo tenido primero oracion, y ſalio Mathias,como cuenta ſan Lucas Acto.cap. 1. *Et ſtatuerunt duos, Ioſeph, qui vocabatur Barſabas, qui cognominatus eſt Iuſtus: & Mathiã. Et orantes dixerunt: Tu Domine, qui corda noſti omnium, oſtende, quem elegeris ex his duobus vnum accipere locum miniſterij huius, & apoſtolatus, de quo præuaricatus eſt Iudas vt abiret in locum ſuum. Et dederunt ſortes eis, & cecidit ſors ſuper Mathiam, & annumeratus eſt cum vndecim Apoſtolis.*

1. *Reg.*14.

Jon. 1.

*Luc.*1.

Actor. 1.

Deſte ſanto y diuino Apoſtol celebra la S.Igleſia fieſta eſte dia; y porque Mathias quiere dezir pequeño, canta el Euangelio de ſan Matth.c.11.donde Chriſto da gracias,y alaba a ſu padre,porque haze mercedes a los pequeños, y humildes,y las eſconde de los ſabios y prudentes del mundo:por quien entiende a los ſoberuios, y engreydos. Eſto lo haze el Padre eterno:porque aſſi lo quiere, y le da guſto. *Ita pater, quoniam ſic fuit placitum ante te.* Eſte ſermõ auemos de emplear en declarar las palabras de nueſtro thema, y primeras de nueſtro Euangelio, que pues ſon tan proprias de nueſtro ſanto predicar dellas,ſera predicar de ſan Mathias, y predicar deſte Santo ſera declararlas, pues ſu vida, y ſantidad es la gloſa mas a propoſito, que podemos hallar dellas. Para eſto tenemos neceſſidad de la gracia diuina. Acudamos a Maria Señora nueſtra que es theſorera della con la acoſtumbrada oracion de la Aue Maria,&c.

Matt. 11.

EL padre de la Theologia S. Tho.1.p.q.63.a 2.trata del primer pecado del Angel: Supone S.Tho.que en los Angeles malos eſtan todos los pecados *ſecundum reatum,* porq̃ induzen los hõbres a pecar: pero no *ſecundum effectũ,* ſino ſõ ſoberuia y embidia. Por ſer capaz ſolamente la naturaleza Angelica deſtos.Supueſto eſto reſponde S.Tho.y dize,q̃ el pecado del Angel fue ſoberuia, como dio à entender Eſai. *Detracta eſt ad inferos ſuperbia tua, cõcidit cadauer tuũ: ſubter te ſternetur tinea, & operimentum tuum erunt vermes. Quomodo cecidiſti de cælo Lucifer, qui mane oriebaris? corruiſti in terram, qui vulnerabas gentes? qui dicebas in corde tuo: In cælũ conſcendã, ſuper aſtra Dei exaltabo ſoliũ meũ, ſedebo in mõte*

S. Thom.

*Eſai.*14.

teſtamenti, in lateribus Aquilonis. Aſcendam ſuper altitudinem nubiũ ſimilis ero Altiſſimo. Verumtamẽ ad infernum detraheris in profundũ Lacꝰ: Claramente dize Eſaias, que ſu pecado fue ſoberuia. En eſto conuienen todos los Doctores, ſi bien no todos lo explican de vna meſma manera: porque vnos dizen que fue por querer la bienauenturança natural, ſin acordarſe de la ſobre natural, para la qual Dios le auia criado. Otros, que fue por querer la bienauenturança ſobrenatural, ſin alçar los ojos à Dios, ni acordarſe del fauor diuino, que era menester para la bienauenturança ſobrenatural: Otros dizen, que conſiſtio en no querer adorar a Dios hombre, cuyo myſterio le reuelaron, como tenemos prouado en el ſermon de los ſantos Innocentes, al qual le mandaron obedeciesſe, y adoraſſe, conforme aquellas palabras del Apoſtol ſan Pablo: *Et cum iterum introduxiſſet primogenitum in orbem terrarum dixit, & adorẽt eum omnes Angeli eius*: De manera, ſea vno, ſea otro, el pecado del Angel fue ſoberuia: y ſi quieren hechar de ver lo que daño la ſoberuia al Angel, aduiertan primero, que aunque muchos Angeles pecaron, el primero que pecò, fue el mas principal de todos; como dize S. Tho. en el art. 7. de la queſt. citada, con autoridad de ſan Gregorio hom. 34. *in* Euangelia. Aduiertan ſegundo, que la naturaleza angelica es mas perfecta que la humana conforme dizẽ todos los Doctores, y dio a entender Dauid quando dixo: *Minuiſti eũ paulo minus ab Angelis.* Aduiertan tercero, que los Angeles no ſon todos de vna naturaleza y eſpecie como dize S Tho. 1. p. q. 50. ar. 4. De lo qual ſe ſigue, que vnos ſon mas perfectos que otros, conforme lo que dixo Ariſto. 12. Metaphy. *Species rerum ſunt veluti numeri*: porque como no ay numeros de igual perfeccion, no ay tan poco eſpecies, que lo ſeã. Aduiertan quarto, que el numero de los Angeles es muy grande, como ſu pongo de ſanto Tho. 1. p. q. 50. ar. 3. donde hallaran razones muy a propoſito para eſto. De eſto infieran quanta era la perfeccion de Lucifer, pues era el mas principal de los Angeles, y ſi ſe acuerdan que nueſtro Señor, les dio la gracia, y dones ſobrenaturales, cõforme a ſu naturaleza, como dize S. Tho. 1. p. q. 62. art. 6. quiero dezir, que al que era mas perfecto en lo natural, dio mas gracia y dones ſobrenaturales, podran collegir ſer Lucifer el mas perfecto Angel en lo natural, y ſobrenatural, que tenia el cielo. A eſte Angel tã hermoſo y perfeto, hecho à perder la ſoberuia, como dixo Iob. *Deuoret pulchritudinẽ eius primogenita mors.* La primera muerte, aſſolo, y arruyno la hermoſura del primer Angel. Muerte, ſino me engaño, quiere dezir pecado.

Hebr. 1. *S. Thom.* *Gregor.* *Pſal. 8.* *S. Thom.* *Ariſtote.* *D. Thom.* *D. Tho.* *Iob. 18*

Peca-

Peccatum cum conſummatum fuerit generat mortem, dize el Apoſtol Santiago, y la primera muerte, y primer pecado es la ſoberuia. *Initium omnis peccati ſuperbia*, Eccleſiaſtici capit. 10. Dezir pues Iob, que la primera muerte affolò el Angel, es dezir que la ſoberuia echò a perder la hermoſura de Lucifer. Con dos lugares de la ſagrada Eſcritura declarare mi penſamiento. El primer lugar es del Propheta Baruc, cap. 3. *O Iſrael quam magna eſt domus tua, & quam ingens locus poſſeſſionis eius, magnus eſt, & non habet finem excelſus & immenſus. Ibi fuerunt gigantes nominati, qui ab initio fuerunt ſtatura magna ſcientes bellum.* O Iſrael, quan grande es vueſtra caſa, quan grande es vueſtro lugar, es tan grande, que no tiene fin. Habla aqui el Propheta del Cielo Empireo, lugar de los bienauenturados, el qual es grandiſſimo, como ſaben los que entienden algo de Philoſophia, lo que ſeria facil prouar, ſino me eſperaſſen coſas mas a propoſito. En eſte cielo eſtuuieron los gigantes, que del principio fueron de grande eſtatura: entiende por los gigantes à los demonios, los quales deſde el principio fueron de grande eſtatura, por que ſegun dize el angelico Doctor S. Thomas 1. par. quæſt. 63. art. 6. en el ſegundo inſtante pecaron, y fueron ſoberuios, que por eſto ſe llaman gigantes. *Scientes bellum*: porque ya en el principio tuuieron guerra con ſan Miguel, como dize ſan Ioan Apocal. 12. *Factum eſt prælium magnũ in cælo Michael, & Angeli eius pugnabant cum draconе, & draco cum illis.* Noten la palabra *ibi fuerunt*, porque ya no eſtan, antes cayerõ luego del cielo como rayos. *Videbam Sathanam, tanquam fulgur de cælo cadentem* Luc. 10. Pues no ſabriamos donde eſtan: eſſo declarara el ſegundo lugar que es de Iob cap. 26. *Ecce gigantes gemunt ſub aquis.* Los gigantes de los demonios gimen, y ſuſpiran debaxo de las aguas. Y pues ſobre el cielo ay aguas. *Aquæ omnes quæ ſuper cælos ſunt laudate nomen Domini &c.* Y no eſtan alli, bien dize que gimen debaxo de las aguas. Y ſino diga que gimen, y ſuſpiran debaxo de las aguas del infierno donde eſtan, pues Iob capit. 24. dize hablando del infierno: *Tranſeant ab aquis nimium ad cabrem nimium*, Y alli no digo mal en dezir, que gimen los demonios debaxo de las aguas del infierno, donde padeceran para ſiempre. *Ite maledicti in ignem æternum qui paratus eſt diabolo, & Angelis eius*, Matth. 25. No perdio Lucifer lo natural: por que como dize S. Dionyſio ca. 4. *De diuinis nominibus, raro aliqua ſeruant integra in Angelis*, ſino todo lo que era ſobrenatural y queda ron condenados para ſiempre al infierno. Bien ſi no me engaño hã viſto, el eſtrago q̃ hizo la ſoberuia

Iacob. 1.

Eccleſ 10

Baruc. 3.

Dan. 3.

Iob 24.

Matt. 25.

Dionyſ.

S. Thom.

en Lucifer, y los daños que a el, y los demas Angeles causo.

Quan grande vicio es la soberuia, tan grande virtud es la humildad. Esta fue la que mas campeo en Maria Señora nuestra, y por la qual le hizo Dios grandes mercedes, y todas las generaciones la llaman bienauenturada *Quia respexit Dominus humilitatem ancillæ suæ, ecce enim ex hoc beatam, me dicent omnes generationes*, dixo ella mesma Luc. 1. Por esta ocasion alabaua el esposo sus pies. Cant. 7 *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis filia principis.* Hija del Principe que lindos que son vuestros passos con los çapatos. Los pies señores, son symbolo de la soberuia: porque ellos son los q̃ leuantan de la tierra el cuerpo, pues que haze la soberuia de leuãtar el hombre de la tierra, que pensamientos son los del hombre tan empinados, y engreydos. Assi se entiende aquel lugar del Psalm. 33. *Non veniat mihi pes superbiæ.* No tenga Señor yo el pie de la soberuia, y si de passo digo que los soberuios se llaman pie; porque de ordinario los mas baxos só los soberuios, no dire mal. Por esta ocasion el demonio siẽpre procura acechar al carcanyal de los pies, conforme que aquellas palabras Gen. 3. *Tu insidiaberis calcaneo eius.* Agora se puede entender porque la serpiente no tiene pies, y anda arrastrando por tierra. *Super pectus tuum gradieris* Gen. 3. Ephrem, y Barcephas, lib. de Paradi. c. 27. entienden, q̃ crio Dios a la serpiẽte cõ pies, y que la maldixo Dios, por auer sido instrumento del demonio, quitandole los pies. Pues q̃ culpa tiene la serpiente, para maldezirla, y castigarla: porque la serpiente, por no tener libre aluidrio, no tuuo culpa. Es assi: pero como a vn mal musico, y tañedor, se le rompe el instrumento, assi al demonio castigo Dios, maldiziendo al instrumento. Notẽ las palabras de Barcephas. *Etenim Sathanas conspexit anguem pedibus amissis humi volutari, acerbo dolore cruciatus est.* Para afrentar al hombre que era torpe con vn jumento, mãdaua Dios apedrear al jumento. Por esto castigo Dios a los animales en el diluuio, pues quedaron ahogados, por castigar al hõbre. Esto mesmo dio à entender Christo, queriẽdo que los puercos donde estauã los demonios, se ahogassen en el mar de Genesareth. Entẽdiendo esto Dauid, maldixo a los montes de Gelboe donde murieron Saul, y Ionathas. No se marauillen de q̃ estos autores digan que crio Dios a la serpiente con pies: porque Plinio lib. 11. capit. 46. dize que se han visto serpientes con pies de ançarones. Pero castigãdo a la serpiente, como la castigo en los pies: porque el pecado principal del demonio fue de soberuia. Y esto se significa como tenemos dicho, por los pies. Por esto encargo

Luc. 1. *Can. 7.* *Psal. 35.* *Genes. 3.* *Genes. 3.* *Ephr.* *Barceph.* *Leuit. 20* *Genes. 7.* *Luc. 8.* *2. Reg. 1.* *Plini.*

gò Dios, que quãdo entraſſemos en los templos, guardaſſemos los
Eccle. 4. pies: *Cuſtodi pedem tuum ingrediens domum Dei.* Guſta Dios que entremos en el templo humildes, y no ſoberuios. Queda ſino me engaño, clara la alabança de la eſpoſa. *Quam pulchri ſunt greſſus tui in calceamentis filia principis:* Vueſtros paſſos hija del Principe, ſon muy hermoſos: porque ſon humildes, y no ſoberuios: y agrada mucho a Dios la humildad. Tambien de paſſo ſe entendera otra alabança de Maria Señora nueſ-
Cantic. 7. tra: *Comæ capitis tui, ſicut purpura regis uincta canalibus:* Vueſtros cabellos ſon como la purpura del Rey, que eſta junto a las canales. Por eſta purpura entiende la Gloſa la virtud de la humildad, veſtido proprio de Rey, y aſſi Maria humilde, ſe llama Reyna, y hija del Principe. Siendo eſto aſſi, no me eſpanto que Chriſto nueſtro Redemptor engrandeſca, y alabe a ſu padre: porque las mercedes haze a los humildes, a los quales deſcubre grandes ſecretos, los quales eſconde a los ſoberuios: *Confiteor tibi pater Domine cæli, & terræ, quia abſcondiſti hæc a ſapientibus, & prudentibus, & reuelaſti ea paruulis.*

Confiteor tibi pater &c. Por padre aqui no ſe entiende ſolo la primera perſona de la ſantiſſima Trinidad, ſino Dios, que comprehende las tres perſonas: eſto es lo q̃ dizen los Doctores, q̃ aqui Padre, ſe toma eſſencialmente, y no perſonalmẽte. Bien ſe da a entender, en dezirle Señor del cielo y tierra, pues no lo es el padre ſolo, ſino las demas perſonas diuinas tãbien, q̃ Dios es ſeñor del cielo y tierra por la creacion, la qual por ſer obra de las q̃ llaman los Theologos *ad extra*, es de toda la SS. Trinidad, que como dizẽ todos, *Opera ad extra ſunt indiuiſa.*

Dñe cæli & terræ &c. Entiendã por el cielo y tierra, lo que llamamos cielo y tierra: ó entendiã por el cielo el Angel, y por tierra el hõbre, que aũque Dios ſea ſeñor de todo lo criado, por la nobleſa del Angel y hombre, ſe puede llamar ſeñor del Angel, y hõbre. Es coſa ordinaria llamarſe el hõbre tierra: Gen. 3. *Puluis es, & in puluerem reuerteris:* y Eſai. 65. *Serpenti puluis eſt panis eius.* Ni es nueuo llamarſe el Angel cielo, que aſſi entiende S. Auguſt. 12. confeſſio. ca. 7. como refiere S. Tho. 1. p. q. 61. ar. 1. aquellas palabras del Geneſ. c. 1. *In principio creauit Deus cælũ & terram* Crio Dios en el principio el cielo, quiere dezir el Angel, del qual no haze memoria por ſu nõbre Moyſes: porq̃ los hombres al principio, no tomaſſen de aqui ocaſion de idolatrar. *Geneſ. 3. Eſai. 65. Auguſt. S. Thom. Geneſ. 1.*

Quia abſcõdiſti hæc à ſapiẽtibus, & prudẽtibus, & reuelaſti ea paruulis: Por ſabios, y prudẽtes entiẽdẽ los Doctores a los ſoberuios y altiuos, y por pequeños a los humildes, q̃ aſſi ſe entiende lo que

dixo Chriſto Matth.18. *Niſi conuerſi fueritis,& efficiamini ſicut parauli, non intrabitis in regnum celorum.* *Mat.* 18.

Quia abſcondiſti &c. Algo auemos dicho de los caſtigos de los ſoberuios:pero ſe que he quedadomuy corto en eſto:digamos vnpoco mas,yluego trataremos delos humildes. Solo quiero à propoſito de los ſobermios declararles vn lugar de Eſaias cap. 18. *Ve terra cymbalo alarum,quę eſt trãſ flumina Ethiopię, quę mittit in mari legatos, in vaſis papiri ſuper aquas.* Ay de latierra campana de alas, la qual eſtà de la otra parte de Etiopia, y embia por mar embaxadores en vaſos de papel. Lean lo que digo ſobre eſte lugar en el tratado de Antichriſto capit.17. que muchode aquello ſe puede aplicara eſte lugar, y predique lo que mas me parecio a propoſito,en eſte ſermon. Por eſta tierra campana de alas,ſe entiende Egypto y Pharaon, que por muchas razones como alli digo, ſe llama campana de alas:Pero pues ſaben que la campana eſtà en lugar alto,y el ruydo que haze con el metal,y ayre, eſtà en ſu lugar Egypto y Pharaon,por razon de la ſoberuia,llamarſe campa de alas: y ſi la campana haze grande ruydo, los caſtigos de Pharaon ſe pueden llamar campana, y campanudos, por auer tanto ſonado por el mundo; como aquel caſtigo que hizo el Rey Don Ramiro mãdando cortar las cabeças à los principales de ſu Reyno,ſe llama campana.Remito al Lector al lugar citado. *Iſai.* 18.

Et reuelaſti ea paruulis. Por pequeños, como tengo dicho, entienden los Doctores a los humildes, a los quales a hecho Dios muchas mercedes. En figura de lo qual a los pequeños en edad a honrrado Dios mucho. De los dos hijos đ Adã,digo Abel y Cain Geneſ. 4. Abel era el menor, a el y a ſu ſacrificio miro Dios: *Reſpexit Deus ad Abel,& ad munera eius.* De los dos hijos de Abraham, que eran Iſmael,y Iſac, el menor era Iſac, el qual eligio Dios, y hizo mercedes. *In Iſaac vocabitur tibi ſemen: ſed & filium ancillæ, &c.* Geneſ.21.Dos hijos tuuo Iſac,que eran Iacob y Eſau; el menor era Iacob, y el mayor Eſau, y dellos dize el Propheta Malachias cap. 1. *Iacob dilexi: Eſau autem odio habui.* De los doze hijos de Iacob, Benjamin, y Ioſeph los menores fueron los mas queridos, reduzganſe a la memoria las mercedes que hizo Dios a Ioſeph: honrole tanto, haſta hazerle gouernador de Egypto Geneſ. 43. Manaſſes y Ephraim hijos fueron de Ioſeph. Penſaua Ioſeph q̃ Iacob ſu aguelo bẽdeziria al mayor Manaſſes, al qual como a mayor, puſo enla mano derecha:pero cruzando las manos Iacob, bẽdixo a Ephraim menor:y diziendole Ioſeph. *Nõ ita cõuenit pater,quia hic eſt primogenitus* Geneſ. 4. Geneſ. 21. *Mala.* 1. *Geneſ.* 43 *Geneſ.* 48

tus pone dexteram ſuper caput eius. Reſpondio Iacob, *ſcio ſili mi, ſcio, & iſte quidem erit in populis, & multiplicabitur, ſed frater eius minor, maior erit illo, & ſemen eius creſcet inter gentes.* Samuel por orden de Dios fue en caſa de Iſai para elegir à vno de ſus hijos en Rey, y eligio, à Dauid
1.Reg.16. el menor 1.Reg.16. Todo eſto fue dar à entender lo que auia de hazer con los humildes y las mercedes que les auia de hazer.

Et reuelaſti ea paruulis. Digamos antes de paſſar adelante en que conſiſte la verdadera humildad. La humildad verdadera ſupone conocer vn hombre ſus miſerias, y baxezas, lo poco que vale, de dõde ſe ſigue ſubjectarſe à Dios, y no alçarſe à mayores contra los otros, entendiendo que todos valẽ mas que el. Eſto dize à eſte pro-
Thom. peſito S. Thomas.2.2.q.161.artic. 2. donde reſuelue, que la humildad conſiſte principalmente en la voluntad. Por eſta ocaſion entre los doze grados de la humil-
S.Ben. dad que trae S.Benito en ſu regla
Thom. cap.7. y refiere S.Thom.arti. 6. de la quæſtiõ citada, el octauo es conocerſe aſſi, y el ſexto ſubjectarſe à los demas, quiere dezir, no tenerſe en mas que los demas, ſino como aquel que conoſce que todos le hazen ventaja, humillarſe à todos. Bien ſe que los grados dichos ſegun S. Anſelmo ſon primero, y quarto como refiere S.Tho.
Anſel. Thom. en el artic. citado ad.3.

Todo nueſtro mal viene de no ſer humildes, y no ſerlo, viene de no conocernos. Que ſi vn hombre conocieſſe ſu miſeria y quien es, no ſe alçaria à majores, no ſeria ſoberuio, no menoſpreciaria à los demas, ni ſe enfadaria quando no le dan lo que deſſea, y pretende, ni auria tantas riñas en el mundo, que todo viene de que vn hombre no ſe conoce, y ſe eſtima demaſiado, y ſe tiene en mas de lo que es. No pienſen que es coſa facil conocerſe à ſi, ſino muy dificultoſa. Oygan à eſte propoſito las reſpueſtas de Thales Mileſio vno de los ſiete ſabios de Grecia à ſiete preguntas que le hizieron. La primera demanda fue, qual era la coſa mas bella y acabada; Reſpõdio, el mundo, obra de las manos de Dios. La ſegunda demãda fue, qual era la coſa mas capaz. Reſpondio el lugar, que todo lo abarca. La tercera qual era la coſa mas prouechoſa. Reſpondio la eſperãça, porque quando todo eſta perdido, ella queda. La quarta qual era la coſa mejor: Reſpondio la virtud, porque ſin ella no ay coſa buena. La quinta qual era la coſa mas veloz: Reſpondio el penſamiento, que no ay coſa que buele mas. La ſexta qual era la coſa mas fuerte. Reſpondio la neceſſidad, que con todo rompe. La ſeptima qual era la coſa mas facil: Reſpondio que dar conſejo; pues todos le quieren dar. La octaua qual era la coſa mas dificultoſa: Reſpondio que conocerſe à ſi: en

confir-

confirmacion deſto, aduiertan quan pocos ſe conoſcen y ſon humildes, lo menos que pienſa el hombre es en ſi, que ni deſto ſe acuerda. Reduzganſe à la memoria aquel hecho de Moyſes, quando baxãdo del monte hallo, que hauian hecho vn bezerro de oro, *Exo.32.* al qual adorauan. Tomo Moyſes el bezerro y hizo poluos del, y diole à beuer con agua. Que pretende Moyſes, que no adoren al bezerro, ni ſe acuerden del. Pues Moyſes poruentura ſeria mas acertado, enterrarle debaxo de algun arbol, o hecharle en el rio. Diſcreto anduuo Moyſes: penſo debaxo de tierra ſacaron los Idolos que mando enterrar Iacob *Gene 35.* Gen.35. Induſtria tienen los hombres para ſacar el oro de las minas, y aun del mar, yo quiero que no ſe acuerden del, de ninguna coſa ſe acuerdan los hombres menos, que de ſi: pues buen remedio, beuan los poluos del bezerro, que pues lo menos que pienſan es en ſi, nunca ſe acordaran del bezerro. De muchas coſas ſe oluida el hombre: pero de ninguna tanto como de ſi. Por eſto ſe llama *enos* que quiere dezir oluidadizo, y aſſi quando Dauid di- *Pſal. 8.* ze. *& quid eſt homo quod memor es eius,* en el otinigal ay aquella palabra *enos* en el lugar de hombre. Conozcãſe pues todos los hombres, tenganſe en lo que ſon, ſean humildes, que deſtoles vendran mil bienes y eſtaran muy preparados para que todo el infierno junto, no acabe con ellos coſa que ſea pecado, y ofenſa de Dios.

Et reuelaſti ea parualis. Haze Dios muchas mercedes a los humildes. No ſe eſpanten los humildes, ni tienen que temer. Teman los ſoberuios y altiuos, que los humildes tienen que eſtar muy contentos. *Deus ſuperbis reſiſtit, humilibus autem dat gratiam.* Iacob. 4. *Iaco. 4.* Aduiertã aquel lugar del Pſalmo 45. à eſte propoſito. *Deus refugium noſtrum, & virtus adiutor in tribulationibus, quæ inuenerunt nos nimis, propterea non timebimus dũ turbabitur terra, & transferentur montes in cor maris.* Dios es nueſtro refugio y amparo, y quien nos fauorece en las tribulaciones grandes, y aſſi no temamos, en particular quãdo la tierra ſe turbara, y los montes ſe trasladaran en el coraçõ del mar. Por tierra entiendan al hombre, que aſſi ſe llama como tenemos dicho. Eſta ſe muda, quando de ſoberuio ſe haze vn hombre humilde. Por montes altos podemos entẽder a los ſoberuios. Por mar à Chriſto Señor nueſtro, que *Eccleſi.* aſſi ſe entiẽde aquel lugar del Eccleſ. 1. *Omnia flumina intrant in mare, & mare non redundat.* Todos los rios entran en el mar, y el mar no redũda. Aqui mar ſignifica à Chriſto Redemptor nueſtro, en el qual todos los rios de los atributos, y perficiones diuinas entran: pero Chriſto no redunda, porque no engẽdra otro hijo. Trasladáſe los

los ſoberuios en el coraçõ đ Chriſto quãdo ſe bueluẽ de la cõdiciõ đ Chriſto q̃ ſegun dize nueſtro Euãgelio es humilde y mãſa. *Diſcite à me quia mitis ſũ, & humilis corde.*

Et reuelaſti ea paruulis. No tienẽ como digo que temer los humildes. *Noli timere puſillus grex, quia complacuit patri veſtro dare vobis regnum.* No temays diſcipulos y Apoſtoles mios pequeños, por ſer pocos, y pequeños, porque ſoys humildes: y la razon porque no aueys de temer es, porque vueſtro padre os quiere dar el cielo. El camino del cielo es angoſto. *Arcta eſt via qua ducit ad ſalutem.* Matt. 7. La puerta del cielo es baxa, porque eſta puerta es Chriſto. *Ego ſũ oſtium per me ſi quis introierit ſaluabi-*
Ioan. 10. *tur.* Ioan 10. y puede por ſu humildad Chriſto llamarſe puerta baxa, *Diſcite à me quia mitis ſum, & humilis corde.* Siendo aſſi para yr por eſte camino y entrar en el cielo, no es meneſter ſer alto, inchado, y ſoberuio, ſino humilde.

Et reuelaſti ea paruulis. El poco guſto que tiene Dios en los ſoberuios, y lo mucho que tiene de los humildes, da bien á entender en ocaſiones. Las buenas obras cõ ſoberuia no parecen bien, y donde eſta la humildad, lo que es malo no campea, y à los males haze parecer bien la humildad, y es ocaſion que no mire Dios lo malo, antes borrandolo, ponga los ojos en la humildad. Que hermoſa deue ſer vna muger, que ſin lauarſe roſtro, ni peynar el cabello, y con ropas deſtroçadas, parece bien. Y al contrario, la que lauando el roſtro, peynando el cabello, y con galas no parece bien, no deue ſer muy hermoſa. Eſto hazẽ la ſoberuia, y humildad. Denme buenas obras con ſoberuia, no ſon de cõſideracion: pero den males obras, y humildad, delãte de Dios ſe puede parecer, y tanto ſe puede vno humillar y conocerſe, que aũque tenga malas obras quedara juſtificado arrepintiẽdoſe de ſus pecados. Acuerdeſe de lo q̃ ſucedio al Phariſeo, y Publicano, entrambos fueron al templo. El Phariſeo cõ muchas buenas obras, pero cõ ſoberuia, y vanidad. El publicano con muchos pecados: pero humilde. De aqui nacio q̃ parecio bien el publicano à Dios, y quedo juſtificado, pero el Fariſeo, ni parecio biẽ à Dios, ni quedo juſtificado como cuẽta S. Luc. ca. 18. Finge S. Ioã *Luc. 18.* Chryſ. declarãdo eſto vn cãpo, y đ faſio entre dos capitanes, y q̃ vno dellos deſpues de hauerſe dado đ las haſtas ſale con vitoria. *Gemines Auriga* dize. *Et duas bigas in ſtadio poſitas, ferme pritis propenit. In altera quidem iuſtitiam cum ſuperbia, in altera peccatum, & humilitatem, &c.* Con la humildad Rab no obſtãte que pecadora mereció ſele deſcubrieſſe el ſecreto de la cõquiſta de la tierra de promiſſion Joſue. 2. *Ioſ. 24* Fue tan humilde dize Procopio que de pura humildad, no ſe atreuio à dezir à nueſtro Señor, Suyo.

Dominus

Dominus enim vester, dize, *ipse est Deus in cælo sursum, & in terra deorsum, &c.* A este proposito dixo
3. Reg. 21. Dios à su Propheta. 3. Reg. 21. *Nõ ne vidisti humiliatum Achab.* Propheta Achab malo es: pero mirale humillado.

Et reuelasti ea patuulis. A los humildes haze Dios mercedes: pero de los soberuios las esconde, y les castiga. Quien piensan que hecho à Lucifer del cielo, la soberuia Esai. 14. Esta sacò Adam del
Esai. 14. Gen. 3. parayso, Gen. 3. Postro à Golias 1.
1. Reg. 17. Re. 17. Ahorco à Aman Ester. 7 A
Est. 7. Nabucodonosor boluio como à
Dan. 4. bestia. Dan. 4 del Angel hizo Demonio, y del hombre haze Diablo, no en naturaleza sino en condicion. Algunas vezes he pensado que queria dezir que el Demonio auia de comer tierra, y co-
Gen 3. mo el hombre se llama tierra, no es dificultoso de entender, que el hombre es la comida del Demonio: pero esto me à dado que pensar, sino acierto perdonenme. Piẽso que como el manjar se buelue en la naturaleza del q̃ le come, el hombre se dize mãjar del Demonio, porque se conuierte en Demonio, no por naturaleza, sino por condicion. Porque como el Demonio fue el primer soberuio, nunca à sabido hazer humildes, ni aun à sabido fingir humildad.

Cuenta la sagrada Escriptura
Exod. 8. Exod. 8. que pegando Moyses cõ la vara en tierra se hizieron muchos mosquitos. *Extendit*, dize, el sagrado texto. *Aaron manum virgam tenens, percussitque puluerem terræ, & facti sũt sciniphes in hominibus, & in iumentis, omnis puluis terræ versus est in sciniphes.* Antes de passar adelante sera razon q̃ explique aquella palabra, *sciniphes*, en lugar de la qual Sãctes Pagnino, y Vatablo leen, *pediculi*, piojos, muy cõforme à la palabra Hebrea, *chinim* que segun Sanctes Pagnino en su Thesauro, y Marco Mirino Brixiano en el arca Noe quiere dezir, *pediculos*, piojos, palabra cuyo singular dizen no se halla en la sagrada Escriptura, si bien le tiene entre los Hebreos, *chinah*, como aduierte Oleaster Exod. cap. 8. De *pediculos*, entiende Ioseph està plaga lib. 2. Antiquitatũ cuyas palabras son *Rursum Deus alia clade in hominem fraudulentum vindicat. Pediculorum enim magna vis è corporibus Ægyptiorum scatebat, à quibus mali, male perdebantur, & neq. lauacris, neque medicamentorum vnctionibus extinguere eos valebant. Qua noua peste turbatus Rex, nec magis ipso periculo, quam eius fœditate, & turpitudine territus, nequam cum esset, ægre dimidiata ex parte resipuit.* Y porque ay muchas maneras de *pediculos*, digamos de quales habla aqui vna, porque veamos que no es cõtra el texto sagrado esto que se dize, que se hizieron del poluo de la tierra, lo que no parece que cõuiene à los piojos que se hazẽ del baño del hombre, otra porq̃ veamos que nuestra vulgata dize

muy

muy bien en dezir, *ſciniphes*, porque à mas de que para dezir que eſta bien dicho, baſta que lo diga el Papa, lo dizen Origines Exod. 5. S. Auguſtin ſermo. 87. de tempore, y *lib. de conueni. decem præceptorũ Dei, & de decẽ plagis Pharaonis* Aduierten pues los naturales que ay *pediculos*, que ſe crian en el hombre, y otros animales, de los quales habla Columela lib. 8. capit. 7. Quando dize. *Pluma omnis capite, & ſub alis atque clunibus detergetur: illic ne pediculum creet. hic ne ſtercore loca naturalia exulceret*: Ay *pediculos* del mar como dize Plinio lib. 32. cap. 7. y. 8. Ay tambien pediculos de la tierra. Ahora podemos entender dos coſas, vna que ſe pudieron hazer del poluo de la tierra, otra que puedẽ parecerſe à los moſquitos, y aun ſer los meſmos que la ſagrada Eſcriptura llama, *ſciniphes*.

Orige. *Augu.* *Colum.* *Plin.*

Como los Magos de Pharaon hazian coſas ſemejantes à las que hazia Moyſes quiſierõ hazer moſquitos: pero no pudieron, y dixeron. *Digitus Dei eſt hic*. Muchas coſas dizẽ los Dotores acerca de no poder hazer los magos de Pharaõ moſquitos. Vnos dizen que el Demonio no puede hazer animales mas pequeños que vn grano de ceuada. Tiene eſto tan poco fundamento, que de ſi queda refutado. Otros dizẽ que hizieron moſquitos, no verdaderos, ſino aparentes: pero ni eſto conſta, que pudieſſen hazer. Otros dan dos razones deſto, que no me parecen malas. Vna es, porque los encãtamientos y hechizos, no deuiã ſer apropriados para eſte efeto. Otra es que Dios impidio el poder que el Demonio tenia para eſto. Pero oygan otras dos razones deſto. La tercera en ordẽ es que como eſta fue la tercera plaga ſe nos dio à entender que faltauan en la cognicion del myſterio de la Santiſſima Trinidad. La quarta razon, y que yo he meneſter es, los moſquitos como ſon tan pequeños ſon ſymbolo de la humildad: Y aſſi no poder con virtud del Demonio hazer moſquitos, fue dezirnos que el Demonio como à padre de la ſoberuia, ni guſta de gente humilde, ni ſabe hazer humildes deueras, ni fingidos.

Et reuelaſti ea paruulis. Son tantas las mercedes que Dios haze à los humildes y ſecretos, que les deſcubre, que falta nombre para declararles, y aſſi dize *hæc*, y *ea*. *Abſcondiſti hæc, y reuelaſti ea*. Eſtimo Dios tanto la obediencia de Abraham en querer ſacrificar ſu hijo, que para dezir lo que era, le dixo, *Quia feciſti rem hanc, &c.* Cõ eſto nos da à entender, que deſcubre Dios grandes myſterios, y diuinos ſecretos à los humildes. Antiguamente de muchas maneras deſcubria Dios ſecretos à los hombres, como tengo declarado en el tratado de las apariciones d̃ los eſpiritus. Solo quiero acordarles aquella tan extraordinaria, q̃ dize

Gen. 22.

Exod. 28. dize la S. Eſcriptura Exod. 28. que era por *Urim*, y *Thummim*. Dire aqui ſolamẽte lo que he meneſter, remitiendo al lector al cap. 14. dõ de lo trato de propoſito. En aquella veſtidura que ſe llamaua *Ephod ſuperhumerale*, auia vn pectoral, ò racional, y en el doze piedras preciosas, y eſcritas eſtas palabras. *Doctrina, & veritas*, que en el Hebreo ſon *Urim*, y *Thummim*, y no erã coſa diſtincta d̃ las piedras ſino ellas meſmas, que ſe llamauã deſta ſuerte, por ſer reſplandeciẽtes, y muy perfectas: porque *Urim*, quiere dezir illuminacion, y *Thummim* perficion. Preguntauan pues al Sumo ſacerdote veſtido deſta manera, lo que deſſeaua ſaber, y deſcubrialeſ Dios ſu voluntad, ora fueſſe con el reſplãdor de las piedras, ora porque interiormente lo manifeſtaſſe al ſacerdote, ora que cõ vozes externas ſelo dixeſſe, y el ſacerdote lo deſcubria à los que le preguntauan. Deſta manera entre otras deſcubria Dios ſus ſecretos a los hombres como en aquel tratado podran ver: pero ahora à los humildes deſcubre Dios grandes ſecretos de otras maneras. Sepamos q̃ ſecretos les deſcubre: Es coſa dificultoſa. Reſpõdere lo mejor q̃ ſu piere. Los humildes tienẽ los ojos abiertos, y à mas de que conocẽ ſu miſeria, conocẽ q̃ todo lo del mundo es vanidad. *Vanitas vanitatum, & omnia vanitas.* Eccle. *Eccleſ.* 1. 1. no hazen caudal delas coſas deſta vida, deſapeganſe de todo lo que no es Dios, no aman ſino à Dios. Guſtan de frequencia de ſacramentos, tratan de oracion, y mortificacion, y no entienden ſino en ſeruir à Dios y aborrecer todo lo que es mundo. Eſto no lo ſaben los ſoberuios, antes ſe rien dello.

Reuelaſti ea paruulis. Tienẽ los humildes vna vida quieta, porque ſiendo humildes, ni la enfermedad les es moleſta, ni la pobreza les da pena, ni la perſecucion les aflige, ni quanto padecen les deſconſuela, ni inquieta; antes biẽ entendiendo que mas merecen ſus pecados, tienen mucha paciẽcia. Perſiguen a vn humilde, dizẽ del mal, hazenle tiros y hazẽ contra el otras coſas: quãdo es humilde dize. Sino me dan lo que pido no lo mereſco, que marauilla que no me honren, ſi dizen mal de mi, vẽtura tengo que no ſaben quiẽ ſoy, que mas dirian. Si me perſiguen permitelo el cielo, y mis faltas ſon ocaſion dello. Eſtas y ſemejantes coſas ſabe hazer y dezir el humilde. Ellos dirã la vida quieta, y ſoſſegada que tienen. Pero miren lo que ſiente el ſoberuio, que le mal digã, que le perſigan, y murmurẽ, luego ſe inquieta, pienſa como ſe ſe vẽgara, que hara contra ſu enemigo. Digã ellos ſus inquietudes, y deſaſſoſiego que tienen.

Reuelaſti ea paruulis. Los regalos delos humildes, y conſolaciones interiores ſon muchas. *Melius eſt modicum iuſto ſuper diuitias peccatorum*

Pſal.36. *torum multos.* Pſal.36.y ſobre todo, à los humildes da Dios la gloria y bienauenturãça q̃ en vna palabra es dezir lo q̃ſe puede dezir. *Nolite timere pusillus grex, quia complacuit* *Luc.12.* *patri veſtro dare vobis regnum.* Luc. doze.

La razon principal de dar Chriſto à los humildes la bienauẽturãça es la q̃ dize S.Lucas en las palabras citadas. *Quia complacuit patri veſtrò*, que es lo meſmo que dize nueſtro Euangeliſta. *Ita pater quoniã ſic fuit placitũ ante te.* Buena ocaſion para tratar vn rato dela diuina predeſtinaciõ, y dezir como la predeſtinaciõ no tiene meritos en noſotros. Es coſa dela volũtad y miſericordia de Dios. *Non eſt volentis, neq. ſurrentis, ſed Dei miſerẽtis* *Rom.9.* dize S.Pablo. *Quare hunc trahat, et illum non trahat, noli iudicare, ſi nõ vis* *Augu.* *errare*, dize S.Auguſt.tractat.26.in Ioan. Si en alguna coſa es meneſter cerrar los ojos, y no hazer diſcurſos es en materia de predeſti- *Thom.* nacion, pues dize S. Thom. 1 p.q. 23.ar. 5. y todos los Dotores, que no depende la diuina predeſtinacion de nueſtra voluntad. *Cũ enim nondum nati fuiſſent, aut aliquid egiſſent boni aut mali, (vt ſecundum electionem propoſitũ Dei maneret) non ex operibus, ſed ex vocante dictum eſt, ei quia major ſeruiet minori. Iacob dile-* *Rom. 9.* *xi: Eſau autem odio habui, &c.* Rom. 9. Lo que puedo aſegurar à los hõbres para q̃ ſe dexen de bachillerias es, que no ſe curen ſi la predeſtinacion tiene cauſa, o no tiene cauſa, ſino que viuan bien, porque Dios aunque no predeſtine à vno por ſus meritos y obras, no determina de darle el cielo ſin que haga buenas obras (hablo de los adultos.) Pues quien le haze penſar ſi ſoy predeſtinado, ſi no ſoy predeſtinado. Crea que ſi haze buenas obras yra al cielo, y ſi viue mal, y muere en pecado mortal, yra al infierno. Pero porque es materia dificultoſa y de eſcuelas, contẽtẽſe de lo poco q̃ hã oydo, q̃ eſto era meneſter para los que ſin auer eſtudiado deſpuntan de agudos.

Reuelaſti ea parvulis. No faltan congruencias de hazer Dios mercedes à los humildes, y deſcubrirles ſus ſecretos, y no a los ſoberuios. Y vna dellas es, que los ſoberuios eſtã llenos, por lo menos de ayre, y los humildes eſtan vazios: y aſſi como los ſoberuios, no tienen donde poner las mercedes y ſecretos de Dios, eſcõdeles ſus ſecretos. Pero como los humildes eſtã vazios, y la naturaleza ni dios no cõſiẽtẽ vazio, hincheles Dios de mercedes, y deſcubreles ſus ſecretos. El Propheta hinchio de azeyte las tinajas đ la viuda, pero noteſe que eſtauan vazias. A los humildes haze Dios mercedes, y 4 *Reg.*4. les hinche de azeyte de regalos. Con eſte exemplo quiero declarar eſto. Si vna perſona mandaſſe haz er vn pregon que daua balſamo à todos lo que quetrau, y yran à buſcarle, y le dixeſſen que deſto

tiene

tiene grande abundancia, y que esta siempre con vn vaso de la mano dando del, pregunto seria discrecion, yr à buscar balsamo con vn vaso lleno de tierra, ò ceniza, mereceria este, que esta persona retirasse la mano, y no le diesse balsamo. Ni tiene este que quexarse si no le dan balsamo, pues por su culpa no le dan, y veè que le dan à los que van à buscarle cõ vaso limpio, y vazio. Manda hazer Dios vn pregon y dize. *Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos*. porque no salgamos de nuestro Euangelio. Venid à mi todos los que padesceys y teneys trabajos, que yo os aliuiare, y regalare, daros he balsamo, hazeros he mil mercedes, &c. Vamos todos pues nos combidan à ello. Diran vamos, y no nos dan, ni experimentamos lo que dezis. Hermano que se me da à mi que vays, si lleuays vn vaso lleno de tierra, vn coraçon lleno, y lo peor es, que esta lleno de ceniza y tierra, digo de afficiones de la tierra. Que marauilla que Dios nuestro Señor no os haga mercedes, y no entendays los secretos de Dios. Assi vã à Dios los soberuios, si van, que como son tales ni esto saben hazer. Porque piẽsan que Pharaon dixo à Moyses y Aaron que le ofrecian de hazer oracion por el, y quitarle la plaga de las ranas, *Cras*, mañana lo podran hazer. Aduierta Rey que para luego es tarde. Dizẽ los Dotores que lo dixo, porque queria tratarlo primero con sus hechizeros y ver si le remediarian, por no auer de acudir à Dios. Ya que vayan van llenos de tierra, por esto, no les hazen las mercedes que à los humildes, que presentan à Dios vn coraçon vazio, y limpio, donde no ay aficion de la tierra. Con mucha pues razõ dize Christo. *Reuelasti ea parvulis.*

Matt. 11.

San Mathias era humildè, y pequeño, que aun en el nombre lo fue, que Matthias quiere dezir pequeño. Hizole Dios muchas mercedes, eligiole Apostol, diole à entender que todo era vanidad, sino seruir à Dios. Desapegose de la tierra, menosprecio todo. Predicò con muchas veras à Iesu Christo, y gusto mucho de padecer por el, y q̃ le apedreassen por su respeto Gusto tanto desto, que en memoria deste triũpho, y merced q̃ Dios le hizo, quiso dize Abdias Babylonico, que le enterrassen con dos piedras de aquellas q̃ le auian apedreado, Dios le eligio para que siruiesse de testimonio q̃ por el amor de Dios, y del proximo auia dado su vida, y no auia rehusado la muerte, para q̃ à imitacion deste S. nos humillemos, demos de mano à cosas del mundo, procuremos de estar vazios d̃ la tierra, parescamos vazios, y limpios delãte de Dios, y esperemos grandes mercedes, y la mayor es gracia en esta vista, y gloria en la otra, Amen.

Abdi.

Exo. 8.

SER-

SERMON EN LA DOMINICA INFRA OCTAVAM Ascentionis predicado en la Santa Iglesia año 1609. Donde se haze fiesta de la corona de espinas de Christo N.S.

Cum venerit paracletus, quem ego mittam vobis à Patre, Spiritum veritatis, qui à Patre procedit: ille testimonium perhibebit de me. Ioan. 15.

CELEBRA esta Santa Iglesia fiesta de la corona de espinas de Christo nuestro Señor, la qual pusieron en su diuina cabeça en casa de Poncio Pilato. *Et milites plectentes coronam de spinis, imposuerunt super caput eius,* Matt. 27. Matth capitu. 27. Y no por esto dexan de cantar el Euangelio de la presente Dominica, que es Ioã. 15. 16. parte de los capitulos 15. y 16. de San Ioan, y viene muy à proposito para la fiesta, que tenemos entre manos. El argumento de nuestro Euangelio es tratar de la calidad, y nobleza de Christo N. S. en cuyo abono se vale el mesmo Christo del testimonio del Espiritu Santo. Dudaron algunos si Christo Señor nuestro era Dios. El Espiritu Santo dize dara testimonio de mi, y vosotros tambien le dareys, porque estays comigo del principio de mi predicacion. Quatro cosas dize del Espiritu Sã to. Vna que es Espiritu consolador. Otra que Christo Señor nuestro le à de embiar. Tercera llama le Espiritu de verdad. Quarta dize que procede del Padre. Y porque Christo se dize rosa en la Sagrada escriptura Ecclesiast. veynte y quatro. *Quasi plantatio rosæ in Hiericu.* Eccle. 24, (Va hablando de la sabiduria de Dios, por la qual se entiende el hijo, como dize Santo Thomas 1. parte quæst. 39 artic. 7. y 8.) Y junto à la rosa de ordinario ay espinas, no le hauian de faltar à Christo, como no le faltaron, pues en su cabeça le pusieron vna corona de espinas, de la qual se haze fiesta oy en esta Santa Iglesia, y pues Christo tuuo espinas, no han de pensar sus discipulos, que les han de faltar à ellos espinas de trabajos. *Absq; synagogis facient vos.* Desterraros han de las synagogas, y pẽsarã en esto hazer Thom.

ſacrificio à Dios, y eſto haran por no conocer à mi Padre, ni à mi. Eſtad aduertidos de lo que os digo, porque quando os ſucedieren eſtas coſas, tengays memoria de lo q̃ os digo. Para tratar de nueſtro Euangelio, y de las eſpinas, tenemos neceſſidad del fauor del cielo. Acudamos à la que no las tuuo, ſino que fue lirio entre ellas. *Sicut lilium inter ſpinas*, Cantico. 2. *Cantic. 2.* Digo à Maria ſoberana que nũca tuuo eſpinas de pecados, y por mas obligarla à que nos alcançe eſta merced, digamosle la oraciõ de la Aue Maria, &c.

ENtre otras coſas en que erraron los Hereges fue vna, en la diuinidad de Chriſto Señor nueſtro, y aſſi dixeron que Chriſto no era verdadero Dios. Deſte parecer fueron Carpocrates, Cherinto, Ebion, y otros, como dizen Irenę. *Iren. Tertu. Epiph. Euſeb. N. cap.* lib. 1. cap. 14. y ſiguientes Tertulia. lib. de *præſcript. Heretic. circa finẽ.* Epipha. hære. 27. y ſiguientes, Euſebio lib. 3. capi. 27. y 28. y lib. 4. ca. 8. y 22. y Nicephor. lib. 4. cap. 2. y 3. A eſtos Hereges ſiguieron Paulo Samoſateno, Photino, y Artemõ, como dize Epiphanio, hære. 65. y 71. Los que no tienẽ tantos libros lean à *Ceſtro verbo Chriſtus* hære. 1. Heredaron eſte error los Hereges de los Hebreos, los quales creyerõ, que Chriſto ſolo era hombre, y no Dios verdadero. Como el principio, y fundamento de los articulos de la humanidad es ſer Chriſto Dios, y hombre, valioſe Chriſto en abono de ſu diuinidad del teſtamento viejo, de ſus obras, y del teſtimonio del Eſpiritu Santo. El primer abono, y teſtimonio es del teſtamẽto viejo, del qual conſta que Chriſto es verdadero Dios. Eſto nos dio à entender Oſeas capi. 12. *Ego in manu Prophetarum aſſimilatus ſum.* Yo eſtoy, dize Chriſto, rerratado, y como ſacado de pinzel en las manos de mis Prophetas, los quales han dicho quien era yo. Comencemos por el S. Propheta Dauid, el qual, Pſal 2. dize en nombre de Chriſto. *Ego autem conſtitutus ſum Rex ab eo ſuper Sion mõtem ſanctum eius, prædicans præceptum eius.* Yo ſoy Rey en la Igleſia Sãta y como à Rey eſpiritual, dize que hauia de predicar los preceptos d Dios. Hablando pues de Chriſto nueſtro Señor añade. *Dominus dixit ad me, filius meus es tu, ego hodie genui te.* El Señor me dixo à mi, vos ſoys mi hijo, oy os he engẽdrado. Dos coſas ſupone eſte lugar. Vna, que habla de Chriſto, lo que dize Galati. lib. 3. ca. 7. Cõſta de los Actos de los Apoſtoles cap. 4. y 13. La ſegunda es que habla de la generacion eterna, yaſſi aquella palabra, *Hodie*, quiere dezir en la eternidad. Viene bien eſta declaracion con la palabra Hebrea, *Jalad*, que en la conjugacion Kal, ſignifica parir, y en la conjugacion *Hiphil*, *holid*, quiere dezir engendrar, y vna coſa, y otra dize Eſai. de Dios nueſtro

Ofe. 12. *Pſal. 2.* *Gala. Act. 13.* *Eſa. 66.*

nueſtro Señor. *Qui alios parere facio, ipſe non pariam, qui alijs generationem tribuo ſterilis ero?*

En el meſmo Pſalmo dize el Real Propheta Dauid. *Aprehendite diſciplinam*: Los ſetenta leen *Oſculamini puritatem*, y conforme el Griego que dize, *Emphaticoteron*. *Oſculamini filium*, y San Hieronymo *Adorate pure*. Dize pues el Santo Propheta Dauid, tomad la ſciencia, beſad la puridad, beſad las manos del Hijo, adorad al hijo, y ſea la odoracion pura, y principal que es latria. Como quien dize, ſino quereys que el Señor os caſtigue, y os perdays, *Nequando iraſcatur Dñs, & pereatis de via iuſta*, beſad las manos al hijo, adorad al hijo, y porque la adoracion latria ſe deue ſolo à Dios nueſtro Señor, infieran q̃ Chriſto Señor nueſtro es Dios. Aquella palabra, *Oſculamini*, viene muy bien con adorar, porque al que adoramos beſamos manos, y pies. Aſſi entenderan aquellas palabras de Iob capitulo treynta y vno. *Et oſculatus ſum manum meam ore meo*. Caſtigueme Dios ſi yo me he beſado la mano con mi boca. Los que adorauan al ſol, ſeñores, como no podian beſarle, por eſtar lexos, alargauan la mano como tocando al ſol, y deſpues la beſauan, lo qual dize Iob es grande maldad. Aqui venia bien tratar vn punto muy Metaphyſico, ſi Chriſto Redemptor nueſtro en quanto hombre ſe ha de adorar con adoracion latria, que es la ſuprema. Santo Thomas 3. parte quæſtio. 25. articulo. 1. dize que ſi, y que la humanidad ſe ha de adorar con eſta ſuprema adoracion. Fundalo en que la adoracion ſe termina al ſupueſto y perſona, y como no ay ſino vna perſona diuina en Chriſto Señor nueſtro ſolo, ay vna adoracion latria, aunque aya diferentes naturalezas. No me pidan que yo diga las Metaphyſicas y agudezas de los ſantos en eſte punto, que mas ſon para eſcuelas, que para eſte lugar. *Thom.*

Pſalmo quarẽta y quatro, dize Dauid. *Sedes tua Deus in ſæculum ſæculi, virga directionis, virga Regni tui. Dilexiſti juſtitiam & odiſti iniquitatem: propterea vnxit te Deus, Deus oleo letitiæ.* Vueſtra ſilla, y trono es eterno. *Regnabit in domo Iacob in æternum*, dixo el Angel à nueſtra Señora Luc. 1. y vueſtra vara, y ſceptro es ſceptro d̃ equidad. Aueys amado la juſticia, y ſantidad, y aun por eſto os vngio Dios nueſtro Señor cõ el azeyte de alegria. Por eſta vncion entienden San Auguſtin, San Anſelmo, y Beda, explicando eſte lugar San Gregorio Nazianzeno Ora. 36. 42. y 93. y S. Ciril. lib. 4. in Ioan. capit. 29. la gracia que llaman los Theologos de vnion, que es lo meſmo que la vnion hypoſtatica. De lo qual ſe collige q̃ Xp̃o es Dios verdadero. *Pſal. 44* *Luc. 1.* *Iob. 31.* *Aug. Anſel. Beda. Grego. Nazian. Cir.*

Pſalmo nouenta y ſeys. *Adorate eum omnes Angeli eius.* Angeles *Pſ. 96.*

de Christo Señor nuestro adoral-
H.b.1. de. Con este lugar prueua el Apo-
stol San Pablo ad Hebreo. 1. que los Angeles son menores que Christo Señor nuestro. *Et cum iterum introduxisset eum in orbem terrarum, dixit, & adorent eum omnes Angeli eius.* Y como otra vez le introduxesse en la tierra, dixo à los Angeles que le adorassen. Aquella palabra otra vez, da à entender que le auia ya Dios introduzido en el entendimiento de los Angeles quando les criò, y mandò que le obedesciessen, y adorassen. Noten en el lugar del Real Profeta Dauid la palabra Hebrea, *Elohim*, que quiere tambien dezir Angeles.

Psal.109. Psalm. 109. *Dixit Dominus Domino meo, sede à dextris meis.* Dixo el Señor Padre, al Señor Hijo, assentaos à mi diestra, que assi lo dixo de Christo Señor nuestro quando subio al cielo San Mar-
Marc 16. cos. Este lugar se entiẽde de Chri-
Matt.22. sto, como lo dixo Christo Matth. 22. y es muy cõforme à la palabra Hebrea, *Adonai*. La paraphrasi
Gala. Caldayca como aduierte Galati. lib.3.capitu.5 dize. *Dixit Dominus verbo meo*. Dixo Dios Padre a su palabra, y es cierto que habla de aquella palabra que dize San Ioã
Ioan. 1. capite primo. *In principio erat verbum, &c.* Esayas capitu.9. tratando
Esa.9. de Christo nuestro Señor dize. *Parvulus natus est nobis, & filius datus est nobis, & factus est principatus super humerum eius, & vocabitur nomen eius admirabilis, consiliarius, Deus, fortis, Pater futuri seculi, princeps pacis, multiplicabitur eius imperium, & pacis eius non erit finis: super solium Dauid & super regnum eius sedebit.* El niño naciò para nosotros, y nos dieron el hijo: su principado lleuò sobre sus ombros. El nombre deste niño es admirable, consiliario, Dios, fuerte, padre del futuro siglo, principe de paz. Multiplicarse ha su imperio, su paz no tendra fin, y estara assentado en el trono de Dauid. Este lugar no se entiende de Ezechias, sino de Christo Señor nuestro, porque lo que aqui se dize, solo conuino à Christo Redemptor nuestro. Desta manera explican este lugar Eusebio libro septimo de demon *Euseb.* stratio. capitulo quarto, y libro 9. *Chrys.* capitulo octauo, y San Chrysosto mo homilia 5. de *incomprehensibili Christi natura*, y à mas de lo dicho, es muy conforme esto à la verdad Caldayca, en la qual se halla la palabra Messias. Supuesto esto, noten dos cosas entre otras deste lugar. Vna es, que este niño se llama Dios. Otra que dize ha de estar assentado sobre el trono de Dauid, lo que no conuiene sino al que es Dios y Señor nuestro. De camino noten aquellas palabras. *Et factus est principatus super humerum eius.* Y las otras. *Multiplicabitur eius imperium.* Las primeras, quieren dezir que Christo Señor nuestro traya su principado en los ombros. Tienen estas palabras

palabras quatro ſentidos. El primero, aunque ſea niño, ombros tiene para ſer Rey, y lleuar vn Rey no à cueſtas. El ſegundo ſentido es, que auia de traer a cueſtas, y ſobre ſus ombros à los hombres ſu principado. El tercer ſentido es, que auia de traer à cueſtas, y en ſus ombros la cruz, que ſe llama principado, pues por ella nos vinierõ tantas grandezas, y con ella hizo tantas marauillas. Eſto dixo Eſai. cap. 22. *Dabo clauem domus Dauid ſuper humerum eius.* Llamaſe la cruz llaue, porque con la cruz abrio Chriſto nueſtro Señor las puertas del cielo, que eſtauan cerradas El quarto ſentido es, q̃ auia de traer Chriſto nueſtro Señor en ſus eſpaldas el peſo de aquellos à quiẽ auia de gouernar. Eſte peſo es de los pecados. *Deponentes omne pondus, & circumſtans peccatum*, dize San Pablo ad Hebre. 12. y los pecados lleuo Chriſto Señor nueſtro en ſus eſpaldas, que aſſi lo dixo Dauid Pſalm. 128. *Supra dorſum meum fabricauerunt peccatores.* Y Eſai capi. 53. *Poſuit in eo iniquitates, omnium noſtrum.* Los quales lugares hallaran declarados en el tratado de Antichriſto cap. 2. Las ſegundas palabras. *Multiplicabitur eius Imperium*, ſe han de leer conforme el Hebreo. *Ad multiplicandum Imperium.* A eſte propoſito declarare eſtas palabras Hebreas, *Lemarbh hamiſrah*, en el ſermon de la natiuidad de nueſtra Señora, donde las podran ver.

Eſa. c. 22.

Hebr. 12.

Pſal. 128.

Eſa. 53.

El meſmo Eſaias capit treynta y cinco da à entender que Chriſto Señor nueſtro es Dios en aquellas palabras. *Deus ipſe veniet, & ſaluabit nos: tunc aperientur oculi cæcorũ, &c.* Habla aqui el Prophetа de Chriſto Redemptor nueſtro que aſſi entienden eſte lugar, San Athanaſio, libro de *Incarnatione verbi poſt medium*, y en el libro de *Humanitate aſſumpta*, Cypriano libro ſegundo contra Iudæos capitulo ſeptimo, Irenæ. libro tercio capit. veynte y dos, y Euſebio libro 6. de demonſtratio. capitulo veynte y vno. Conſta claramente de lo que dize que nos à de ſaluar, y ha de dar viſta à los ciegos, curar à coxos, y dar oydo à los ſordos. No ten ahora como dize lo que vamos prouando, llama à Chriſto Señor nueſtro, Dios, *Deus veniet, & ſaluabit nos.* Vino Dios nueſtro Señor haziendo̅ hombre, y nos ſaluo y librò del demonio, y pecado. Antes auia dicho. *Ecce Deus noſter vltionem adducet retributionis.* Aduertid que Dios nueſtro a de venir, entiende por Dios nueſtro al hijo de Dios Redemptor nueſtro, que ſe encarno como dize en el ſermon de la Santiſſima Trinidad, explicando aquel verſo del Pſal. 66. *Benedicat nos Deus, Deus noſter, &c.* de Dios à de traer vengãça de retribuciõ. Viene à ſaluar, pero tambien à de caſtigar à los malos, y que no quieran aprouecharſe de ſu paſſion. Digamos lo d otra manera. Dios hecho hom-

Athan.

Cypria.

Irenæ.

Euſeb.

pſal 66.

bre ſatisfizo al Padre eterno de todo rigor de juſticia, y quedò Dios ſatisfecho, y vengado del agrauio que le auiã hecho los hombres, y del Demonio, eſto quiere dezir. *Vitionẽ adducet retributionis.*

Eſai.45. Mas cap.45. *Vere tu es Deus, & non eſt Deus abſque te. Vere tu es Deus abſcondituſ, Deus Iſrael ſaluator.* Auia dicho Dios al Meſſias. *Tranſibunt tibi, & adorabunt te, & in te orabunt:* Paſſaran à vos, y adoraroshã, y en vos haran oracion. Y dando razon deſto dize: Dios es en vos, y ſin vos no ay Dios, vos ſoys Dios amagado, y Dios de Iſrael Saluador. Dize que en Chriſto Señor nueſtro eſtà Dios: porque en la humanidad es la diuina perſona, como dize San Cyrillo libro. 1. in Ioan capitu. 15. o ſegun dizen San Ambroſio lib. 1. de fide cap. 2. Epiphan. hære. 57. y San Athanaſio en la oraciõ ſobre aquellas palabras. *Omnia mihi tradita ſũt à Patre meo.* dize el Eſpiritu Santo ſegun eſtos Dotores, q̃ en Chriſto eſta Dios, porque el Padre eſta en el hijo, y el hijo en el padre. Y eſte lenguaje es de Chriſto Señor nueſtro Ioan. cap 14. *Ego in Patre, & Pater in me eſt.* Y de la Igleſia en el hymno de la Feria 2. que es de Sã Ambroſio, *In Patre totus filius, & totus in verbo Pater.* Aqui viene bien el articulo octauo de la queſt. 42. de la 1. parte donde trata Santo Thomas eſte punto. San Buenauentura, Ferrarien. Canatien. y Caietan. dizen que vna perſona diuina es en la otra, *ſecundum ſe totam*, y eſto es lo que dize Sãto Thomas que vna perſona, *eſt in alia ſecundum eſſentiam, ſecundum relationem, ſecundum originem.* Aduiertã ahora que hablando đ Chriſto Redemptor nueſtro le llama Dios verdadero. *Vere tu es Deus abſconditus.* Y con mucha razon ſe llama eſcondido por razõ de la vniõ hypoſtatica, y por razon del Santiſſimo Sacramento del altar. Lean à eſte propoſito el ſermon 5. del Santiſſimo Sacramento en mi Santoral.

Thom. S. Buena. Ferrar. Canar. Cajeta.

Hiere.25. El Propheta Hieremias cap. 25. nos dize que Chriſto nueſtro Señor era Dios. Hablando de Chriſto dize. *Hoc eſt nomen, quod vocabunt eum Dominus noſter.* Eſte es el nombre con que han de llamar al Señor juſto nueſtro. En el texto Hebreo eſtà el nombre *Tetragrammaton.*

Baru.3. Baruc capitu. 3. dize lo meſmo, porque auiendo dicho. *Hic eſt Deus noſter*, habla del que dio la ley al pueblo. Eſte dize es nueſtro Dios: y añade. *Poſt hæc in terris viſus eſt, & cum hominibus conuerſatus eſt.* Eſte Dios deſpues ſe vio en la tierra, y conuerſò con los hombres. El qual lugar entienden los Santos del myſterio de la Encarnacion. Gregorio Nazianzeno ora. 46 cerca del medio, y ora. 49. à la fin Cypria. lib. 2. *Ad Quiri.* ca. 6. Chryſoſtom. homi. *Quod Chriſtus ſit Deus*, y homi. 5. de *Incomprehenſ. Dei natura.* Euſebio lib. 6. de demonſtratio. cap. 19 y Auguſtin. lib. 18.

Gregor. Cypri. Chryſ. Euſeb. Aug.

Ciril. Ambro. Epipha. Athan.

Zach.12. lib.18 de *Ciui.Dei* cap.33.

Zacharias cap. 12. autoriza eſta verdad con eſtas palabras. *Effundam ſuper domum Dauid, & ſuper habitantes Hieruſalem ſpiritum gratiæ, & precum, & aſpicient in me quem confixerunt.* Derramare dize Dios ſobre la caſa de Dauid, y los que habitan en Hieruſalem el Eſpiritu de gracia, y oraciones, y mirarme han à mi crucificado. Eſte lugar claramente da à entéder que Chriſto Redemptor nueſtro es Dios, pues dize que el que fue crucificado es Dios, Deſta manera explican eſte lugar, Cypriano *Cypri. Euſeb. Auguſt.* lib.2.con.Iudæos cap.20.Euſebio lib.8 de demonſtratio.capi.quarto y Auguſt.lib.20.de *Ciui.Dei* ca. 30.El Propheta Micheas capitu.5 *Micheæ 5* hablando de Chriſto Señor nueſtro dize, que nacera en Bethleheé, y que nacio *ab æterno*. *Ex te mihi egredietur dux, qui ſit dominator in Iſrael. Egreſſus eius ab initio, à diebus æternitatis eius.* Hablãdo de Bethlehẽ, dize, de vos ſaldra el Duque, y Capitan, y mandara à Iſrael, y no penſeys, que nacio ayer, deſde el principio de ſu eternidad, es que eſto quiere dezir, *Ab initio*, conforme aquellas palabras del *Eccle.24.* Eccleſiaſtico cap.24. *Ab initio, & ante ſæcula creata ſum.*

Bien me parece que eſta prouado, que Chriſto nueſtro Señor es Dios del teſtamento viejo: Pero mas clara eſtà eſta verdad en el teſtamento nueuo Notemos de paſſo vnos quantos lugares. *Ioan.8.* Ioan. 8. dixo Chriſto Señor nueſtro. *Antequam Abraham fieret, ego ſum.* Antes de Abraham yo ſoy, y es aſſi porque no ſolo era hombre ſino Dios, cap.10.dize *Ego, & Pater vnum ſumus.* Yo, y el Padre te- *Ioan.10.* nemos vna meſma naturaleza, que eſto quiere dezir, *vnum in genere neutro.* Lo que confeſſo Santo Thomas Apoſtol quãdo Ioan. *Ioan 20.* 20. deſpues d auer puеſtos los dedos en las llagas de pies, y manos, y la mano en la llaga del coſtado dixo. *Dominus meus, & Deus meus.* Y el Apoſtol San Pablo ad Collo. *Collo.1.* primo, llama à Chriſto nueſtro Señor imagẽ inuiſible de Dios. *Qui eſt imago Dei inuiſibilis.* Quien ſabe Theologia, y entiende, que Chriſto Señor nueſtro procede por el entendimiento, y que ſu proceſſion es propriamente generacion, entendera quan bien habla el Apoſtol San Pablo llamando à Chriſto Redemptor nueſtro ymagen de Dios. Ad Romanos *Rom.9.* 9.tratando de Chriſto dize. *Qui eſt Deus ſuper omnia benedictus.* Es Dios ſobre todo bendito. Concluyamos con aquel lugar de San Ioan.capite primo, donde hablã- *Ioan.1.* do del hijo de Dios, el qual llama *verbo*, dize: *Et Verbum caro factum eſt*, y eſte hijo de Dios ſe hizo hũbre, que ſupõgo aqui q̃ carne por la figura *ſinecdoche*, ſe toma por el todo, como en muchos otros lugares.

Todo eſto puede ſeruir de vn abono de la diuinidad d Chriſto.

El segũdo abono fue de las obras de Christo nuestro Señor. Embio S. Ioan Baptista à sus discipulos a Christo, y le pregunta quien era, si era el Messias prometido en la
Matt. 11 ley. *Tu es qui venturus es, an aliũ expectamus?* Respondioles Christo
Psal. 35. con vn lugar de Esai. cap. 35. *Renũtiate Ioanni quæ vidistis, &c.* Dezid à Ioan lo que aueys visto los ciegos ven, los sordos oyẽ, los coxos caminan, y los muertos resuscitã. Obras proprias de Dios; porque aunque los hombres puedan hazer milagros, *impetratiue* que dizẽ los Theologos, pero solo Dios les haze *efficienter*, que aun el Demo-
Matt. 4. nio queriẽdo saber si Christo era Dios le dixo Matth. 4. *Dic vt lapidis isti panes fiant.* Dezid Señor que estas piedras se hagan pan, y yo
Psal. 148. sabre lo que desseo, *Ipse dixit, & facta sunt.* Todos los milagros que Christo nuestro Señor obrò, yuã encaminados à prouar esta verdad que era hijo de Dios verdadero. El tercer abono de la ydalguia de Christo, y su diuinidad es el Espiritu Santo, lo que dize Christo nuestro Señor en las palabras de nuestro Euangelio, y Thema *Cum venerit paracletus, quẽ ego mittam vobis à Patre spiritum veritatis, qui à Patre procedit, ille testimonium perhibebit de me.* Quando vẽdra el Espiritu Santo, que yo os tengo de embiar, de mi Padre, Espiritu d verdad que procede del Padre, el dara testimonio de mi. Dize el
1. Joan. 5. mesmo S. Ioan 1. Cano. cap. 5. que tres testimonios ay en el cielo, el Padre, el Hijo, y el Espiritu Santo, y que todos tres son vno *Tres sunt qui testimonium dant in cælo, Pater, verbum, & spiritus Sanctus, & hi tres vnum sunt.* El Padre auia dado testimonio de su hijo por los santos Prophetas. *El hijo le dio con sus obras, y milagros.* Quuedaua q̃ le diesse el Espiritu S. lo q̃ dize Christo nuestro Señor à de hazer quãdo vendra. Quiso prouar Elias. 3. 3. Reg. 18
Reg. 18 que su Dios era el verdadero, y no Baal, concertose con los sacerdotes de Baal, que hiziessen sendos altares, y sacrificios, y aquel seria tenido por Dios verdadero, que embiando fuego del cielo abrasaria el sacrificio. Estando todo à pũto vino fuego sobre el sacrificio de Elias, y no sobre el otro, y assi quedò prouado que el Dios de Elias, era el verdadero. Quiso prouar Christo nuestro Señor, y dar à entẽder que era Dios verdadero, valiose para esto de muchas razones, como auemos visto, y oy se vale del testimonio del Espiritu Santo que es fuego de amor, el qual da testimonio de la diuinidad de Christo; porque à mas de que interiormẽte illustra el entendimiento, para que crea este mysterio, si los Apostoles, y predicadores predican que Christo es Dios, y lo prueuan, esto mesmo haze el Espiritu Santo, como dize S. Augustin tracta 93. in Ioan August. Matth. 10.
conforme aquello de Sã Matth. cap. 10, *Non estis vos qui loquimini,*

sed

ſed ſpiritus Patris veſtri, qui loquitur in vobis, y aquellas palabras Acto. cap. 1. *Accipietis virtutem Spiritus ſancti ſuperueniẽtis in vos, & eritis mihi teſtes in Hieruſalem, & in omni Iudea & Samaria, vſque ad vltimũ terræ* Recibereys al Eſpiritu ſanto que vendra ſobre voſotros, y ſereys teſtigos mios en Hieruſalem, Iudea, Samaria, y por todo el mundo. *Actor. 1.*

No paſſemos tan de corrida eſto, que no apuntemos lo que del Eſpiritu ſanto dize Chriſto llamale, *paracleto*, Eſpiritu de verdad, dize que le embiara, y que procede del Padre.

Paracleto, quiere dezir conſolador. *Paracleto* digo cõ eſtas letras, o con Griegas, eſcriuiendoſe con jota, lo que aduierto: porque eſcrito en Griego con ypſilon, quiere dezir muy diferẽte coſa. El Eſpiritu ſanto procede del Padre, y Hijo. *Qui ex Patre Filioq; procedit*, dize la Igleſia en el ſymbolo, y lo dize Chriſto en las palabras dichas: porque aũque diga que procede del Padre, dize que el le embiara, que es dezir, que procede del: porque como dize S. Tho. 1. p. q. 43. art. 1. Miſſion dize proceſſion de vna perſona de otra: y aſſi no leemos que el Padre ſea embiado, ni que el Eſpiritu ſanto embie. Y ſi dize eſto el Euangeliſta con diferente lenguage, es para dar a entender la diſtincion de las perſonas. *S. Thom.*

Llama como digo al Eſpiritu ſanto cõſolador, y eſpiritu de verdad. Dizeſe Eſpiritu de verdad: porque es verdad por eſſencia, y es el que enſeña las verdades. O digamos, que auiendole dicho paracleto, le dize Eſpiritu de verdad, como quien dize, que el Eſpiritu Santo es conſolador verdadero: porque los demas que pretenden conſolar, ſon lo de mentira, y fingidos. Noten a eſte propoſito las palabras que dixo Iob. cap. 13. a los amigos que venian à conſolarle. Deſeo dize, diſputar con Dios. *Sed tamen ad omnipotentem loquar, & diſputare cum Deo cupio*: pero primero quiero moſtrar que ſoys fabricadores de mentira, y cultores de dogmas peruerſos. *Prius vos oſtendens fabricatores mendacij, & cultores peruerſorum dogmatum.* Vn poco de paciencia ſeñores en la declaracion deſte lugar. La palabra *fabricatores*, es de la voz Hebrea, *maphal*, q̃ quiere dezir, *cõponere, conuinnare*: y aſſi quiere dezir: ſoys como Architectos, que fabricays y componeys mentiras. Quiere dezir tambien, añadir vno a otro, como ſuelen hazer los que fabrican. Añadis pues vno a otro à vna verdad muchas mentiras, y vna mentira a otra. Soys cultores de peruerſos dogmas, y ſentencias: porque dauan a entender que Iob dezia errores acerca de la prouidencia diuina, ſegun dizen ſanto Thomas, y en lugar de aquella palabra, *peruerſorum dogmatum*, dize el Hebreo, *Iob. 13.*

breo, *Elil*, que quiere dezir vanidad, falſedad, ò idolo. Y aſſi algunos leen, *medici idoli*, ſoys medicos de falſedad, de vanidad, y de idolo. Dos ſentidos tienen eſtas palabras, medicos de idolo. Vno es, ſoys como los medicos que aplican remedios, y quieren curar á vn idolo, que todo lo q̃ hazẽ es mentira, y vanidad. El otro es, ſoys medicos de idolo, quiere dezir, ſoys como los medicos q̃ ſon de madera, ò otra materia, como Apollo, Eſculapio, que no ſon de prouecho. Aſſi eran los q̃ auian venido a conſolar a Iob, y tales ſon las coſas del mundo. Que piẽſan que ſon las riquezas en q̃ los hõbres ſe recrean, y conſuelã, cõſoladores falſos. *Fortuna mẽdacia*, les llama Seneca epiſt. 77. mentiras de fortuna, y todo quanto ay en el mondo es mentira, y vanidad. *Vanitas, vanitatũ, & omnia vanitas*, Dixo Salomon Eccle. 1. Siẽpre eſtan buſcando los hombres quien les conſuele, y en todo buſcan ſu conſolacion, y guſto. No hazen mal en buſcar ſu conſolacion: pero no la buſcã dõde eſtá, y aſſi no la hallarã. *Quare, quæ quæris*, dize ſan Auguſtin, *ſed vbi quæris non inuenies*, No dexen los hõbres de buſcar lo que buſcan: pero donde lo buſcan no lo hallaran. En todo procuran los hombres contento, y ſu guſto: porque ſi pretenden riquezas, cargos, mãdos, honras, ſalud, y lo demas: todo eſto va a parar à que eſté con guſto y contento. Por eſto dixo Ariſtoteles, que el hombre es fin de todas los coſas, no fin *cuius*, ſino *cui*. A los Philoſofos remito la declaracion deſte lenguage. Aduiertan pues los hombres, que regalo, guſto, y contento, no lo hallaran en eſtas coſas, ſino en el ſeruicio de Dios, en la oracion, frequencia de Sacramentos, y mortificacion. En los trabajos y perſecuciones hallaran los ſieruos de Dios grande guſto y conſuelo. *Ibant Apoſtoli gaudentes à conſpectu concilij, quia digni habiti ſunt pro nomine Ieſu contumeliam pati*, Act. cap. 5. Y assi los Apoſtoles a padeſcer con grande guſto y contẽto, viendo que padeſciã por Chriſto. Aquellas aguas que vio ſalir Ezechiel capit. 47. de ſu profecia del lado derecho del templo, ſegun tradicion de los Hebreos eſtauan arriba, de donde ſaliã como a coronas. Aguas quieren dezir trabajos, como cõſta de aquellas palabras del Pſal. 68. *Intrauerunt aquæ vſque ad animam meam*: Y de las otras de los Cantares cap. 8. *Aquæ multæ, non potuerunt extinguere charitatẽ*: Eſtar pues como coronas arriba, fue dezirnos, que las coronas con que nos auemos de honrar en eſta vida, ſon los trabajos. La cama tenemos hecho para tratar vn rato de la corona de eſpinas de Chriſto nueſtro Redemptor, cuya fieſta ſe haze oy en eſta ſanta Igleſia. Deſpues de auer maltratado y

Ariſtot. *Act. 5.* *Sene.* *Eccleſ. 1.* *Ezec. 47.* *Pſal. 68.* *Cant. 8.*

açotado a Chriſto nueſtro Redemptor, cruelmente le puſieron no vna corona d̃ flores, y roſas, no de oro, y plata, ſino de juncos marinos en ſu diuina cabeça. De ordinario dizen que eran ſeſenta y dos eſpinas. Aduiertan aqui dos coſas. Vna, que eſta corona no la puſieron a Chriſto nueſtro Saluador por orden de Pilatos. Açotaronle por ſu orden. *Apprehendit Iſus Pilatum & flagellauit:* dize el Euangeliſta ſan Ioan cap. *Ioan. 19.* 19. No quiere dezir, que Pilatos lo hizieſſe con ſus manos, ſino que lo mando hazer, y deſpues hablando de la corona de eſpinas, dize: *Et milites plectentes coronam de ſpinis impoſuerunt capiti eius.*

De lo qual ſe collige que eſto no lo mando Pilatos, como aduierte el bienauenturado ſan Ioã Chryſoſtomo, homil. 83. in Ioan. *Chryſoſt.* Otra es, que eſtas eſpinas no llegaron al craneo, ò gueſſo de la caheça: porque a ſer eſto, auia de morir Chriſto entonces; ſiya no deziamos, que fue milagro no morir entonces. El intento de coronar a Chriſto nueſtro Redemptor de aquella manera, fue para burlarſe de Chriſto nueſtro Saluador. Auia dicho Chriſto nueſtro Señor, que era Rey, entendieron ellos, que aquello era coſa de burla, y ficcion: pues ponganle corona, en ſeñal de Rey, y paraque entiendan que es Rey de burla, y riza, ſea la corona de eſpinas. A eſto yua a parar la ropa colorada q̃ le puſieron, y ſceptro de caña en la mano. Pero miren los penſamientos de Dios quan diferentes ſon. Dize Dios, mi hijo es Rey coronen le: pero porq̃ ſu Reyno no es temporal. *Regnũ meum non eſt hinc, Regnum meum nõ eſt de hoc mundo*, ſino Reyno eſpiritual, la corona no ſea de oro, y plata, ſino de eſpinas: propria corona de Reyes eſpirituales, y que lo han de ſer en el cielo. Los otros Reyes lo ſon de tres dias: y aſſi la corona que les ponen ſea mouediza, y no entre dentro de la caheça, ni eſte permanẽte: pero mi hijo es Rey para ſiẽpre, y ſu Reyno, no ſe ha de acabar. *Regnabit in domo Iacob in æternũ, & Regni eius non erit finis.* Y aſſi la corona de eſpinas entre dentro en la cabeça, eſtè fixa, y permanente, en ſeñal de la permanencia de ſu Reyno. Coronaron los Romanos a los que entrauan en Roma triumphando, de lo qual hallaran vn diſcurſo en el lib. 1. de la oracion mental capit. veynte y ocho: pero coronar con eſpinas, coſa nueua y ſingular. Aprendan ſeñores de aqui, que ſi quieren corona de gloria en el cielo, la han de tener en eſta vida de eſpinas. *Abſque ſpinis gloria non eſt vobis*, dixo Chriſto Redemptor nueſtro a ſus diſcipulos. Y pues quien nos dize eſto, es Dios, como tenemos prouado, no tenemos que reparar en lo que nos dize, en particular *Ioan. 18.* *Luc. 1.*

auiendo

auiendo Chriſto nueſtro Redemptor paſſado primero por ello. Que diuiamos ſeñores, de vn mercader en caſa del qual fueſſen a comprar paño de Segouia, y preguntando a como me dara la vara, reſpondieſſe a quaréta reales. Pareciédole caro al comprador, dize el mercader: Aduierta v. m. que no le pido mas de lo que vale. Mi hijo a comprado deſte paño, y le ha pagado a quarenta reales, no es razon que v.m. le quiera mas barato. Al punto: Señores, ſi queremos cielo, dize Dios, trabajos, y perſecuciones ha de coſtar. *Absque Synagogis facient vos*: pero no penſeys que pagays demaſiado, y que es coſa peſada: porque no dareys de mucho lo que vale. Y porque os deſengañeys, aduertid, que a mi hijo ha coſtado trabajos, y muchos mas que a voſotros. *Nonne oportuit Christum pati, & ſic intrare in gloriam ſuam?* Luc. 24. Luc. 24. Y pues Chriſto no llego a la corona de gloria (habla Chriſto de la gloria de ſu cuerpo) ſino por otra corona de eſpinas, deſconcierto ſeria, querer noſotros el cielo ſin padeſcer trabajos, y eſpinas. Seamos muy deuotos de las de Chriſto nueſtro Señor, y ſuframos los trabajos de buena gana, y con paciencia, que podemos deſta manera de la miſericordia de Dios eſperar la grande, dãdonos aqui gracia, y en el otro mũdo gloria. Amen.

SERMON PREDICADO EN LA IGLESIA MAyor el ſegundo dia de Paſqua de Eſpiritu Santo; año 1609.

Et factus eſt repente de cælo ſonus, tanquam aduenientis Spiritus vehementis, & replenit totam domum, vbi erat ſedentes, & apparuerunt illis diſperſitæ linguæ tanquam ignis. Actor. 2.

QVANDO vna perſona principal haze vn preſente ſeñalado, y de conſideracion, ſi va cõ vn plato de oro, plata, o coſa de eſtima, es coſa ſingular dar tambien el plato. Dionos el omnipotente Dios vn grande preſente, el de mas valor eſtima, y conſideracion que ay en el cielo ni tierra, del qual habla Eſai. ca. 9. diziendo. *Parvulus datus eſt nobis, & filius* Iſai. 9.

& filius natus eſt nobis Ha nos dado Dios vno, que ſiendo niño, es el mas grande del mundo, conforme lo que dixo Dauid Pſal. 144.

Pſal. 144 *Magnus Dominus, & laudabilis nimis, & magnitudinis eius non eſt finis.* A nos naſcido vno, que ſiendo hijo temporal de la Virgen co

Mat. 1. mo dixo ſan Matth. cap. 1. *De qua natus eſt Jeſus, qui vocatur Chriſtus:* Lo es deſde ab æterno del Padre eterno, como dixo Dauid Pſal. 2.

Pſal. 2. *Dominus dixit ad me filius meus es tu, ego hodie genui te.* Auianos pues Dios dado eſte diuino preſente. El plato con que vino fue el plato del amor, como nos dio a entender Chriſto nueſtro Señor.

Ioan. 3. *Sic Deus dilexit mundum, vt filium ſuum vnigenitum daret:* Por amor nos dio nueſtro Dios a ſu hijo. Para que engrandezca mas eſta merced en eſtas feſtas, nos da el plato del amor, digo al Eſpiritu ſanto, cuyo nõbre proprio es amor,

S. Thom. D. Aug. Act. 2. como dizen S. Tho. 1. p. q. 37. ar. 1. y S. Auguſtin lib. 11. de Trinit. cap. 17. Fue el caſo dize ſan Lucas en el libro de los Apoſtoles cap. 2. que eſtando los diſcipulos de Chriſto nueſtro R. con nueſtra Señora en el cenaculo, que deuian ſer entre todos ciẽto y veynte en oracion con paz, y en formidad: *Erant vnanimiter perſeuerantes in oratione,* Actor. 1. Sintieró

Act. 1. vn grande ruydo del cielo, como de vn ayre rezio, el qual hunchio toda la caſa, y en eſta ocaſion apareſcieron ſobre ſus cabeças lenguas partidas como de fuego, y deſte modo fue embiado el Eſpiritu ſanto con miſſion, que llamã los Theologos viſible. Del Eſpiritu ſanto, y ſu venida auemos de tratar: para lo qual tenemos neceſsidad de la gracia diuina. Acudamos a Maria ſoberana, que nos la alcance con la acoſtumbrada oracion de la *Aue Maria &c.*

DESTERRADO S. Ioan en la iſla de Pathmos Apoc. 8. vio grandezas, y marauillas dl cielo, y deſpues de auer viſto ſiete Angeles con trompetas en las manos, vio venir otro Angel, cuya deſcripcion con eſtas palabras nos propone: *Et alius Angelus venit, & ſtetit ante altare, habens thuribulum aureum: & data ſunt illi incenſa multa, vt daret de orationibus ſanctorum omnium ſuper altare aureum, quod eſt ante thronum Dei. Et aſcendit fumus incenſorum de orationibus ſanctorum de manu Angeli coram Deo, Et accepit Angelus thuribulum, & implenit illud de igne altaris, & miſit in terram, & facta ſũt tonitrua, & voces, & fulgura, & terræ motus magnus.* Vi dize, que venia otro Angel, y eſte eſtuuo delante del altar, el qual tenia vn encenſero de oro en ſu mano. Dieronle muchos incienſos, para que dieſſe, y preſentaſſe las oraciones de los Santos todos ſobre el altar de oro, que eſta delante del throno de Dios, y ſubio el humo de los incienſos de las oraciones de los

Santos

Santos por mano del Angel delante de Dios, y tomo el Angel el encẽsario, y le hinchio del fuego del altar, y embio fuego a la tierra. Hizieronse truenos y vozes, y rayos, y terremotos grandes. Declaremos de espacio esta visiõ que viene, sino me engaño, nascida para lo que tenemos entre manos. Por este Angel que vio san Iuan, algunos entienden vno de aquellos siete que vio al principio del capitulo, que tenian trompetas en las manos. Dudo tengã razon; porque lo que vio san Ioã, y lo que dize del Angel que vio, mejor se puede acomodar a Christo que a los q̃ de ordinario se llamã Angeles. Y primeramẽte Christo se llama Angel en Esai. cap. 9. *Esai. 9.* *Vocabitur nomen eius magni consilij Angelus.* Tambien le llama desta manera Mala. c. 2. *Et statim veniet* *Malac. 2* *ad templũ sanctũ suũ dominator, quẽ vos quaritis, & angelus testamẽti quẽ vos vultis:* Vendra luego al santo templo, el Señor, que buscays, y el Angel del testamento que desseays. Con mucha razon se llama Christo Angel: porque Angel, no es nombre de naturaleza, sino de oficio, y quiere dezir *Angelos* en Griego lo mesmo que *missus*, embiado, y dixo de si Christo Ioã. 6. *Ioan. 6.* *Sicut misit me viuẽs Pater, &c.* Vio a este Angel ofreciẽdo sacrificios como a sacerdote, cuyo oficio es ofrecer sacrificios, como dize san Pablo ad Hebr. 5. *Hebr. 5.* *Omnis Pontifex ex hominibus assumptus &c.* Y es cierto que Christo fue Sacerdote, que assi lo dixo Dauid Psalm. 109. *Tu es sacerdos in æternum secũdum ordinem Melchisedech:* Soys Sacerdote para siempre, segun el orde Melchisedech. Aqui se ofrecia vna duda, como se llama Christo Sacerdote, segun el orden de Melchisedech, y no de Aarõ, que por no ser de mi principal intento la passo en silencio. Este pues Angel tenia vn encẽsario de oro en sus manos. Por el qual podemos entender su sacratissima humanidad, la qual se llama encensario, y de oro con mucha propriedad. Aduiertan señores, que el encẽsario està lleno de agujeros, como la experiencia enseña, dentro del ponen fuego, en el hechan incienssos, y por los agujeros sube el humo dellos. Quien sabe quan agujereada estaua la humanidad de Christo nuestro Redẽptor con tantas llagas, que sin las cinco principales en su diuino cuerpo auia millares, no reparara en dezir que la humanidad de Christo nuestro Saluador es encensario, y es lo de oro de veynte y quatro quilates: porque à mas de que era la cosa mas principal, que desear se puede, como todo era amor se puede dezir de oro, que significa amor, conforme a aquellas palabras, que dixo el Angel al Obispo de Laodicea Apoc. c. 3. *Suadeo tibi emere aurum ignitũ,* *Apoc. 3.* *vt locuples fias.* Yo os persuado que procureys oro encẽdido ẽ fuego si quereys

Psal. 109.

ſi quereys ſer rico. En eſte encẽſario lleno de fuego del amor de Dios puſieron encienſos, digo oraciones de los Santos para preſentar a Dios, y ponerles en ſu altar. Nueſtras oraciones ſon de poca conſideracion de ſu cofecha, como lo demas q̃ hazemos: *Esai. 64.* *Omnes iuſtitiæ noſtræ quaſi pannus menſtruatæ*: Nueſtras buenas obras ſõ como vn paño de las mugeres q̃ enſuzian cada mes en ſus enfermedades ordinarias. Y ſi algo valen, es quando ſe ponen en el encẽſario de la humanidad de Chriſto. Quiero dezir, q̃ por ſi valen poco, y quando valen, es por los meritos de Chriſto N.S. Eſto nos dio a entender la S. Eſcritura Le- *Leui. 5.* uit. 5. quando mandaua, q̃ con la ſangre de la tortola tocaſſen la pared del altar. *Et aſpergat*, dize hablando del ſacrificio de la tortola, *de ſanguine eius, parietem altaris.* La pared ſignificala humanidad de Chriſto, que aſſi ſe entiende aquel lugar de los Cantares ca. 2. *Ecce ipſe ſtat poſt parietem noſtrum, reſ-* *Cantic. 2.* *piciens per feneſtras, proſpiciens per cancellos.* Tocar pues la pared del altar con la ſangre de la tortola, fue dezir, que nueſtros ſacrificios y obras han de tocar a la humanidad de Chriſto, y a ſus meritos, para ſer acceptos a Dios. Bien entendio eſto el Rey Ezechias, el qual viendoſe la muerte cerca, rogo à N. Señor le dilataſſe vn poco la vida, y porq̃ ſu oracion fueſſe accepta a Dios, miro a la humanidad de Chriſto, y cõ ſus meritos confiaua que le auia de ſer accepta, y alcançaria lo que le pedia: *Conuer-* *4. Reg. 20* *tit*, dize el texto, *faciem ſuam ad pa-* *Eſa. 38.* *rietem, & orauit Dñm.* Aguarden q̃ con eſte exẽplo, quiero declararme. Vna carta eſcrita con ſolas letras cõſonantes, no es de cõſideracion, ni ſe puede leer, y para eſto ſe inuentaró las vocales. Por eſto no ſe lee de ordinario el Hebreo ſin puntos: porque los puntos les ſiruen de vocales. Nueſtras obras y oraciones ſon conſonantes ſolas, no ſon de conſideracion, el remedio es jũtarlas con las cinco vocales de las cinco llagas de Chriſto N.S. y lo que por ſi vale poco, ſube delante de Dios, y ſe pone en ſu altar.

Deſte Angel dize S. Ioan, que eſtaua en el altar de oro delãte de Dios. Para cuya intelligẽcia acuerdenſe q̃ auia dos altares en el tẽplo, vno de holocauſto, y otro de thimiama. El altar d̃ holocauſto, como cõſta de la S. Eſcritura, era *Exod. 27.* *28.* de madera de ſathim guarnecido dentro, y fuera de cobre. En eſte ſe ofrecia el ſacrificio de la carne. El altar de thimiama eſtaua dentro del tabernaculo, q̃ aquel eſtaua fuera, de madera de ſathim cubierto d̃ oro, en el qual ſe ofrecia las thimiamas, q̃ eran peuetes cõpueſtos d̃ varias coſas odoriferas. Leã los lugares citados. El altar dl holocauſto ſignifica la Igleſia militante, donde ſe hizo aq̃l diuino ſacrificio cruẽto de Chriſto en la cruz,

cruz,y oy ſe haze eſte miſmo ſacrificio incruẽto (los Theologos entenderan que hablo propriamente.)El altar de thimiama ſignifica la Igleſia triumphante. Podemos dezir, que de principio eſtuuo Dios en eſte altar de thimiama, pues de ſu principio fue comprehenſor,como dize Santo Thomas,vio la diuina eſſencia, y fue bienauenturado; y porque fue en eſta vida viator, tambien podemos dezir que eſtuuo en el altar del holocauſto. Subioſe a a los cielos,teniendo gloria en alma,y cuerpo,y aſſi podemos dezir,que eſtà en el altar de thimiama.

3.p. qu.9. art. 2.

Tomo pues eſte Angel el incẽſario de oro, digo ſu ſagrada humanidad,y hinchiola del fuego del altar,quiere dezir,que la hinchio di amor del Eſpiritu ſanto, y ſus dones, cõforme aquello de Eſaias cap.11. *Et requieſcet ſuper eũ ſpiritus Domini ſpiritus ſapientiæ,& intellectus,ſpiritus cõſilij,& fortitudinis,ſpiritus ſcientiæ,& pietatis,& replebit eũ ſpiritu timoris Dñi.* Noten aqui de camino, que en el meſmo inſtante de tiempoque tomò la humanidad,la hinchio de dones del Eſpiritu ſanto:pero ſi hablamos de inſtantes de naturaleza, primero fue vnir à ſi la humanidad, que hinchirla de gracia,y dones del Eſpiritu ſanto.Eſtando en el altar,embio fuego a la tierra. Subido Chriſto nueſtro Señor a los cielos, embio fuego del altar a la tierra; digo al Eſpiritu ſanto a los Apoſtoles y otros diſcipulos que eſtauan en el cenaculo: Luego dize,que ſe oyeron truenos y vozes,vieronſe rayos,y oyeronſe vnos grandes terremotos.Pues quien no ſabe que ſucedio eſto en la venida del Eſpiritu ſanto:Oyeronſe vozes, *In omnem terram exiuit ſonus eorum,* Pſalm.18. Predicaron los Apoſtoles por las partes del mundo: y aun por eſſo vino el Eſpiritu ſanto en figura d lenguas. No faltaron truenos, y terremotos:*Et factus eſt repente ſonus,tanquam aduenientis ſpiritus vehementis,&c.* Que ruydo cauſo en en el mundo la venida del Eſpiritu ſanto, y predicacion de los Apoſtoles. Declarome:Han viſto ſeñores vna pieça de batir pueſta a punto,antes que el artillero põga fuego,verá que los hombres,y niños eſtan cerca della, y juegan con ella:pero aguarden que el artillero ponga fuego,todos ſe apartan,y no ſe burlan con ella,como antes. Quando veo a Pedro antes de la venida del Eſpiritu ſanto,me pareſce que veo vna bombarda parada,haſta las rapaſſas ſe burlauan del, y como ſaben vna rapaça le hizo negar y vengar de Chriſto:pero quando el artillero del Eſpiritu ſanto pone fuego a eſta bombarda,y viene ſobre Pedro y los demas,en figura de fuego:miren que ruydo, lleguenſe a el,haze tan grandes truenos con ſu predicacion, que no ay quien

Eſai. 11

Pſal. 18.

Mat. 16.

ſe

ſe oze llegar a el, ni con amenaças, ni con ruegos, le hazen vn pũto dexar el ſeruicio de Dios.

Vieronſe tambien rayos. En eſta ocaſion tenemos rayos, digo a predicadores, a los quales llama
Iob. 38. Dios rayos Iob 38. *Numquid mittes fulgura, & ibunt, & reuertentia dicent tibi: Adſumus?*

Con eſtas circunſtancias que tenemos dicho, vino el Eſpiritu Sãto ſobre los Apoſtoles, y otros que eſtauan en el Cenaculo, que entre todos eran ciento y veynte. Vino en figura de lenguas como de fuego. *Et apparuerunt illis diſpertitæ linguæ tanquam ignis.* Aqui ſe ofrecen dos coſas que aueriguar antes que paſſemos adelante. Vna es, ſi las lenguas eran verdaderas lenguas. Otra es, ſi el fuego era real, y verdaderamente fuego. El bienauenturado pa-
D. Aug dre ſan Auguſtin epiſtol. 102. dize, que eſto no fue coſa imaginaria, ſino real, pero no han de entender, que las lenguas fueſſen de ſubſtancia de carne, ni que tuieſſen figura de carne, que ni aun en el color eran de carne, ſolo tenian figura de lenguas. Mas digo, que el fuego no era verdadero, ſino que lo pareſcia, y aſſi dize el ſagrado Euangeliſta ſan
Actor. 2. Lucas, *tanquam ignis*, como de fuego. A ſer fuego verdadero auia de calentar y quemar, ò auiamos de dezir, que ſiendo fuego, milagroſamente no quemaua. Tambien es razon que no ſe paſſe en ſilẽcio, lo que dize el bienauenturado padre ſan Auguſtin *Auguſt.* 2. de Trinit. cap. 6. lib. 4. cap. vlti. y epiſto. 102. que no vnio a ſi el Eſpiritu ſanto hypoſtaticamente las lenguas de fuego, ſino que eſtas lenguas manifeſtauan, y repreſentauan el Eſpiritu ſanto, que venia. Por lo qual dizen los Doctores, que eſta miſſion del Eſpiritu ſanto fue viſible, con ſeñal viſible y exterior, a diferencia de la miſſion inuiſible del Eſpiritu ſanto, por gracia ſin ſeñal exterior. En eſta miſſion del Eſpiritu ſanto, vino no ſola la gracia del Eſpiritu ſanto, ſino que la meſma perſona del Eſpiritu ſanto ſe dio, como dize el Angelico Doctor ſanto Thomas 1. part. quæſt. 43. *D. Thom.* art. 3. ad. 1. Lo que ſe confirma con aquel lugar del Apoſtol ſan Pablo Roma. 5. *Charitas Dei diffuſa eſt in cordibus noſtris per Spiritum ſanctum, qui datus eſt nobis.* La charidad de Dios ſe derramo en nueſtros coraçones por el Eſpiritu ſanto, que ſe nos dio. *Rom. 5.*

Dos coſas dignas de conſideracion ſe nos ofrecen en eſtas lenguas de fuego, o como de fuego, que ponderar. La vna es, porque baxa el Eſpiritu ſanto en figura de lenguas. La razon de dudar es: porque parecia mas puesto en razon que baxaſſe en figura de cuchillo, tizeras, ò nauajas, para cortar las lenguas. Pongamos eſta dificultad en ſu punto, ſi coſa ay en el hombre digna de ala-

bança es el silencio, y saber callar, y si alguna daña, es la lengua, y hablar. Muy alabado fue de los antiguos el silencio, tanto que dize *Athneo.* Athneo, que nunca se atreuieron a sacrificar los peces. La razon pienso q̃ es, porque fuerõ symbolo del silencio, por no tener voz, ni liuianos, que son menester para la voz, y como al silencio tenia̅ por cosa diuina, no querian sacrificar peces, por no matarles. Dexo de dezir lo que dize Pausan. *Pausan.* de los peces ẽl rio Achelao, que son tenidos por vosingleros, y de los peces llamados pecillas, del rio Aroanio en Arcadia. Callo lo *Mar. Maru.* que dize Marco Marulo de los peces engendrados debaxo del signo Piscis: lo que tengo por cierto es, que como a symbolo que eran los peces del silencio les estimauan, y honrauan. Por esto es tan alabada la esposa, y sus labios, Cantic. 4. *Labia tua sicut vitta coccinea,* *Canti. 4.* Vuestros labios Esposa son como vna cinta colorada. Quien ha visto cinta en labios: con la cinta los cabellos, que andan sueltos se aprieran, y estan atados. Quiso pues dezir el Esposo, soys digna de alabança Esposa, que teneys cerrada la boca; y si hablays, vuestras palabras son coloradas, que todo lo que dezis es conforme el amor de Dios, y del proximo.

Grandes son los daños de la lengua. Aduiertan a este proposito dos lugares de la sagrada Escritura. El vno es del Psalm. 119. *Domine libera animam meam à labijs iniquis, & à lingua dolosa:* Señor, libradme de los labios iniquos, y de lengua doblada y engañadora. Respondieronle. *Quid detur tibi, aut quid apponatur tibi ad linguam dolosam?* Que os daran à vos Rey Dauid para esse mal, o que remedio aplicaran para lenguas engañadoras? Declarome con este exemplo. Quando vn medico visita vn enfermo, aplica los remedios que puede para curarle: pero quando le vee desauziado, no le aplica remedios. Acontesce que el enfermo viendo el medico, le dize; señor Doctor que me muero, por amor de Dios algun remedio, como es tan corta la medicina &c. Responde el señor Doctor: *Quid detur tibi, aut quid apponatur tibi, &c.* Consuelese hermano mio, y encomiendese a nuestro Señor, tenga paciencia, que esse es el remedio; porque yo no se que aplicarle. Esto dize Dios a Dauid. Remedio pedis para malas lenguas? *Quid detur tibi, &c.* El remedio es Dauid armarse de paciencia. El otro lugar es de Iob, al qual perssiguio el demonio, y le mato hijos, quito la hazienda, y salud, solo le dexo la muger, y la boca. Dexole la muger, porq̃ entẽdia q̃ por aq̃l camino, y cõ la importunaciõ della auia de tener impaciẽcia, y desconfiar de Dios, y assi le dezia ella: *Benedic Deo, & morere:* Bendezid à Dios, y morireys, como si dixe- *Iob 2.*

Psal. 119.

ra,vos porfiays en ſeruir a Dios, y alabarle, continualdo, bendezid a Dios, y vereys como os ſucede, ſin duda moriteys. O digamos, que bendezir, aqui quiere dezir maldezir, como ſi dixera: para que tanto bendezir à Dios, que os trata deſſa ſuerte, maldezidle, ya que aueys de morir, y acabaros. No pudo el demonio por medio de la muger dañar à Iob. Por eſto ſe valio de la boca, y lengua:

Iob 19. *Tantummodo derelicta ſunt labia circa dentes meos*, dize el pacientiſſimo Iob: Eſtaua todo llagas de pies a cabeça, y entendiendo que por la lengua le auia de hechar à perder, le dexo la boca, y lengua ſana; pero quedò burlado, pues

Iob 1. dize la ſagrada Eſcritura: *Nihil ſtultum contra Deum loquutus eſt.* No quiero alargar mas eſte diſcurſo de las lenguas, que para lo que pretendo, baſta eſto. Como pues Dios embia el Eſpiritu ſanto en figura de lenguas, que tanto daño hazen a los hombres? Bien eſta dudado. Pero aduierta que ſi las lenguas hazen daño, tambien ſon de gran prouecho, en particular para los predicadores, que han de predicar la palabra de Dios, y para que ſe predique bien; venga el Eſpiritu ſanto en figura de lenguas, como de fuego, que es dezir eſto, ſe dize, que auian los Apoſtoles de predicar con grande feruor, y amor de Dios. Si alguno quiere tratar eſte punto de propoſito, lea el tratado de Antichriſto c. 28. 29. 30. y 31. donde hallara como hã de predicar los predicadores.

Apparuerunt illis diſpertitæ linguæ. Las lẽguas eran partidas. Tiene eſto dos ſentidos. El vno es q̃ cada vno tenia ſu lengua, y aſſi eran partidas, y diuididas. Otro es, que cada lẽgua tuuieſſe muchos extremos, y eſtuuieſſe partida. En eſtas lenguas partidas conſideren primero, que ſe nos dio a entẽder, que el Eſpiritu ſanto reparte ſus gracias, y dones como quiere: *Diuidens ſingulis prout vult*: Conſideren ſegundo, que los Apoſtoles hablauan con varias lenguas. *Loquebantur Apoſtoli varijs linguis.* Eſto ſe puede entender de dos maneras: Vna, que hablando ſolo vn lenguage, todos le entendieſſen, lo que ſignifica la ſagrada Eſcritura: *Audiebat vnuſquiſque ſua lingua illos loquentes:* Oya cada vno ſu lenguage. Deuia ſer eſto como aquella eſcritura que eſcriuio Chriſto nueſtro Redemptor en tierra, en la qual ſiendo vna, leya cada vno de los Eſcribas, y Phariſeos, que acuſaró la adultera, ſus pecados. Otra es, que realmente hablaſſen varias lenguas cada vno. Que a no ſer eſto aſsi, el milagro no ſe hiziera en los Apoſtoles, ſino en los oyentes; y dizen los Doctores, que tenian los Apoſtoles don de lenguas. Eſto dize con eſtas palabras Gregorio Nazianzeno orat. 44. de Pẽtecoſ. *Verũ hic paulum*

1. Cor. 12. *Actor. 7.* *Actor. 2.* *Ioan.* *Grego. Naziã.*

lulum conſiſte, atque addubita, quomodo diſtinguenda ſit oratio: Textus enim nonnullam ambiguitatem habet puncto dirimendam. Vtrum enim audiebãt ſua quiſque dialecto, ita vt, verbi gratia, vox quidem vna reſonaret: cæterum multa audirentur, ſic videlicet palſato, ac perſtrepẽte aere, plaribuſque vocibus, vt magis perſpicue dicam, ex vna voce eſſ ẽtis, an potius in hoc verb. (audiebant) punctum ſtatuendum eſt, ante hæc verba (loquẽtes ſuis linguis) *cum his quæ ſequũtur, iungenda ſunt, vt ſic legantur,* lo quẽtes linguis proprijs ſcilicet, *audientium, hoc eſt, exterris, qui ſenſus mihi magis arridet. Nam ſi priorem modum ſequamur, eorum potius, qui audiebant, quam qui verba faciebãt, hoc miraculum fuerit: & iuxta poſteriorem ſenſum, eorum qui loquebãtur, qui etiam temulentiæ inſimulantur, haud dubie, quia ipſi Spiritus afflatu noui miraculi aliquid circa voces deſignabant.*

Tanquam ignis &c. Las lenguas eran como a fuego. Acuerdenſe que quando los hijos de Iſrael dexaron ſu dulce patria, y les lleuaron cautiuos, dexaron fuego eſcondido en vn poſo. 2. Macha. 1. y quando boluieron, le hallaron apagado: pero con virtud del ſol ſe boluio a encender. Auia pueſto Chriſto nueſtro Redemptor el fuego de ſu diuino amor en los pechos de los Apoſtoles: Apagoſe el de muchos en ſu ſanta muerte y paſſion. Entiendan todos, que eſte fuego eſtaua en ſu punto, y que ſe auia buelto à encender, y paraque eſto ſe ſepa, venga el Eſpiritu ſanto en figura de lenguas de fuego.

3. Mac. 1.

Vna carta eſcrita con zumo de lima, no ſe lee ſino junto al fuego. Auia eſcrito el Señor ſu ley en los coraçones de los Apoſtoles, y diſcipulos, conforme lo que dixo el Profeta Hierem. cap. 31. *Dabo legem meam in viſceribus eorum, & in corde eorum ſcribam eã: & ero eis in Deum.* Con dificultad ſe podia leer eſta eſcritura, venga para eſto fuego. Viene el Eſpiritu ſanto en figura de lenguas de fuego: y aſſi le leyeron bien los Apoſtoles, y los demas.

Hierem. 31.

Tanquam ignis. Dos myſterios grandes de nueſtra fe catholica ſe nos deſcubren en baxar fuego ſobre los Apoſtoles. El vno es, q̃ el Eſpiritu ſanto es Dios verdadero. El otro es, que es la tercera perſona d̃la ſantiſſima Trinidad.

Primero en baxar en fuego el Eſpiritu ſanto, nos dizen que es Dios verdadero: porque Dios ſe ſignifico en el teſtamento viejo cõ el fuego, y en ſeñal q̃ era Dios, aparecia en fuego. Deute. 4. ſe llama Dios fuego: *Deus noſter ignis conſumens.* Y en el meſmo capit. ſe dize q̃ moſtro Dios vn grãde fuego, y ſe oyo la voz de Dios de medio del fuego: *Oſtendit tibi Deus ignem ſuũ maximũ, & audiſti vocẽ eius de medio ignis.* Cuẽta la S. Eſcritura que apareſcio Dios en la çarça à Moyſes Exo. capi. 3. la qual ſe eſtaua

Deute. 4.

Exod. 3.

eſtaua abraſando. *Apparuitque ei Dominus in flamma ignis de medio, rubi: & videbat quod rubus arderet*
Exod. 24 *& non cumbureretur.* En el Exod. capit. 24. hallaran que hablaua Dios à los hijos de Iſrael de medio del fuego. *Erat autem aſpectus gloriæ Domini, quaſi ignis ardentis ſu-*
3. Reg. 18. *per verticem montium in conſpectu filiorum Iſrael.* Aquel lugar tan comun de Elias 3. Reg. 18. prueua bien eſto. Adorauan muchos à Baal, quiſo dar a entender Elias que ſu Dios era el verdadero, y no Baal, y eſto lo aueriguo con fuego, que baxo ſobre el ſacrificio de Elias, y no ſobre el ſacrificio que hizieron los ſacerdotes d Baal. Las palabras del ſon: *Cecidit autem ignis Domini, & vorauit holocauſtum, & ligna, & lapides, puluerem quoque, & aquam quæ erat in aquæ ductu lambens. Quod cum vidiſſet omnis populus, cecidit in faciem ſuam, & ait, Dominus ipſe eſt Deus.*

Que el Eſpiritu ſanto ſea Dios, confirmaſe primero; porque en la ſagrada Eſcritura ſe llama Dios
1. Cor. 6 1. Cor. 6. dize el Apoſtol ſan Pablo, que ſomos templo del Eſpiritu ſanto. *An neſcitis quia membra veſtra templum ſunt Spiritus ſancti, qui habitat in vobis quem habetis à Deo:* Y deſpues dize, alabad al Señor, y traed à Dios en vueſtro cuerpo. *Glorificate ergo, & portate Deum in corpore veſtro* Dezirnos que ſomos templo del Eſpiritu Sãto, y deſpues dezir, que traygamos a Dios, es llamar al Eſpiritu ſanto Dios.

En el meſmo capitulo dize el Apoſtol ſan Pablo, que nadie
1. Cor. 6. puede dezir Señor Ieſus, ſino en el Eſpiritu ſanto, y q̃ las diuiſiones de las gracias ſon muchas: pero es el meſmo Eſpiritu, las diuiſiones de los miniſterios muchos ſon: pero el meſmo Señor. Las diuiſiones de las operaciones muchas ſon: pero el meſmo Dios. *Nemo poteſt dicere Dominus Ieſus, niſi in Spiritu ſancto. Diuiſiones vero gratiarum ſunt: idem vero Spiritus Diuiſiones miniſtrationum ſunt: idem autem Dominus. Et diuiſiones operationum ſunt: idem vero Deus:* Actor. capit. 5. dixo ſan Pedro a
Acto. 5. Ananias, como ha tentado Satha nas vueſtro coraçon, que aueys dicho mentira al Eſpiritu ſanto, y luego dize no ha mentido a hombre, ſino a Dios: *Cur tentauit Sathanas cor tuum mentiri te Spiritui ſancto, non es mentitus homini, ſed Deo.*

Confirmo ſegundo, que el Eſpiritu ſanto es Dios: porque los atributos de Dios conuienen al Eſpiritu ſanto. Dios habla a los hombres, como dize el Euange-
Luc. 1. liſta ſan Lucas: *Benedictus Dominus Deus Iſrael, &c. Sicut locutus eſt per os ſanctorum, &c.* Pues eſto haze el Eſpiritu ſanto, que habla à los hombres, y por ſu virtud ha-
2. Petr. 1. blan los hombres. 2. Petri. 1. *Spiritu ſancti inſpirati, locuti ſunt ſancti Dei homines.* Por inſpiracion

del Eſpiritu S. hablan los ſantos de Dios, Eſai. cap. 6. dize que oyo la voz del Señor Dios que le hablaua. Y Acto. vlti. dize la ſagrada Eſcritura, que el Eſpiritu ſanto hablo a Eſaias 2. Reg. 23. dize Dauid, que el Eſpiritu del Señor hablo por el. *Spiritus Domini loquutus eſt per me*, y deſpues dize que Dios d Iſrael le hablo. *Dixit Deus Iſrael mihi.* Mas dar gracia y gloria, es proprio de Dios. *Gratiam, & gloriam dabit Dominus*, Pſalm. 83. Y eſto haze el Eſpiritu ſanto: *Diuiſiones gratiarum multæ ſunt: idem autem Spiritus.* Tambié dar caridad, es proprio de Dios, y eſto haze el Eſpiritu ſanto. *Charitas Dei diffuſa eſt in cordibus noſtris per Spiritum ſanctum, qui datus eſt nobis.* Perdonar pecados, es proprio de Dios: y aſſi oyendo que Chriſto perdonaua pecados, dezian: *Quis eſt hic, qui etiam peccata dimittit?* Y vemos que el Eſpiritu ſanto perdona pecados Ioan. 20. *Inſufflauit in diſcipulos accipite Spiritum ſanctũ, quorum remiſeritis peccata, remittuntur eis, & quorum retinueritis, retẽta ſunt:* Coſa propria es de Dios, ſer en todo lugar, como dize el Angelico Dotor S. Tho. 1. p. q. 8. ar. 3. y conſta de lo que dize Dauid Pſal. 138. *Quo ibo à ſpiritu tuo, aut quo à facie tua fugiam: ſi aſcendero in cœlum tu illic es: ſi deſcendero in infernum adeſt: ſi ſumpſero pennas meas diluculo, & habitauero in extremis maris, &c.* Y del Eſpiritu ſanto ſe dize, que hinche la tierra. *Spiritus Domini, replevit orbem terrarum,* Sapient. 5. De Dios, es proprio ſer omnipotente, y del Eſpiritu ſanto ſe dize, que tiene toda virtud. *Spiritus habet omnem virtutem,* Sapient. 7. Dios nueſtro Señor perfectamente lo conoce todo, y eſcudriña coraçones, coſa que conuiene al Eſpiritu ſanto: *Nemo ſcit quid ſit in Deo, niſi Spiritus Dei: Spiritus omnia ſcrutatur etiam profunda Dei*, como dize el Apoſtol ſan Pablo 1. Cor. 2. Dios ſolo es bueno: *Nemo bonus niſi Deus*, dize el glorioſo Euangeliſta ſan Matt. capit. 19. Entiendeſe de bondad perfecta, y *per eſſentiam*: Tambien ſe llama el Eſpiritu ſanto bueno: *Spiritus tuus bonus deducet me in terram rectam*, como lo dize Dauid en el Pſalmo. 142. Criar es proprio de Dios, alomenos como a cauſa principal, que eſto nadie lo niega: y lo meſmo dize la ſagrada Eſcritura del Eſpiritu ſanto Iob 31. *Spiritus Domini fecit me:* Y Dauid en el Pſalmo 32. *Verbo Domini cœli firmati ſunt, & ſpiritu oris eius omnis virtus eorum.* La juſtificacion es obra de Dios, y la haze el Eſpiritu ſanto. *Juſtificati eſtis in nomine Domini noſtri Ieſu Chriſti, & in ſpiritu Dei noſtri*, dize ſan Pablo. 1. Cor. 6. Deſto conſta que el Eſpiritu ſanto es Dios. Aſſi lo definio el Concilio Conſtantinopolitano, en el qual auia ciẽto y ſinquenta Obiſpos, el Calcedonenſe, y el Lateranenſe ſub Inno. 3. contra los Macedonios.

Eſa. 6. Act. vlt. 2. Reg. 23. Pſal. 83. 1. Cor. 6. Rom. 5. Luc. 7. Ioan. 20. Thom. Pſal. 138 Sapi. 5. Sap. 7. 1. Cor. 2. Matt. 19. Pſal. 142. Job. 31. Pſal. 32. 1. Cor. 6. Concil. Conſtant. Calcedo. y Lat.

Tan.

Tanquam ignis. El ſegundo myſterio que nos dize el fuego, es que el Eſpiritu ſanto es tercera perſona de la ſantiſſima Trinidad. Declarome, y prueuolo. El fuego ſignifica amor, como dize
Luc.12. ſan Luc.cap. 12. *Ignem veni mittere in terram, & quid volo, niſi vt ardeat,* He venido á poner fuego en la tierra: lo que quiero es, que ſe encienda y arda. Fuego ſignifica amor. Mas el amor, es acto de voluntad, por la qual ſe produze lo que llamamos impulſo. En dezirnos pues, que el Eſpiritu ſanto baxa con fuego, fue dezirnos, que es amor, el qual es proprio del Eſpiritu ſanto, como dizen los Doctores de la Igleſia ſan
S. Thom. to Thomas. 1. part. quaſt. 37. artic. 1. y el bienauenturado padre
S. Aug. ſan Aguſtin lib. 15. de Trinit. cap. 17. Lo que entendido del amor nocional, que dizen los Theologos, no tiene duda: y ſi es amor, bien ſe ſigue, q̃ ſe produze por la voluntad, y como en el Padre, y Hijo, ay la meſma voluntad, Padre, y Hijo como a vn principio, produzen el Eſpiritu ſanto. Dize
Ioan. 16. el Euangeliſta ſan Iuan capit. 16. *Omnia mea tua ſunt.* Todo quanto
Ioan. 17. tengo, dixo Chriſto, es del Padre: y cap. 17. *Omnia tua mea ſunt.* Todo lo que teneys Padre es mio. Lo que ſe ha de entender, *excepta relatione paternitatis*, como dizẽ los Doctores. De lo qual ſe infiere, que no ſolo procede el Eſpiritu ſanto del Padre, ſino tambien del Hijo. Y aſſi el Euangeliſta
Ioan. 15. ſan Iuan deſpues de auer dicho, *Cum venerit paracletus quem ego mittã vobis a Patre &c.* deſpues dize, *qui à Patre procedit.* De manera, que dize, que el Padre, y el, le hã de embiar, lo que es ſeñal q̃ procede de entrãbos: porque como dize S. Tho. 1. p. q. 43. art. 1. *miſſion,*
D. Thom. dize proceſſion: y porque la Igleſia diffinio eſta verdad en muchos concilios, no ay paraque detenerme en confirmacion della. Eſta diffinida en el concil. Niceno, en
Conc. Nicen. el Alexãdri. Epheſi. en la 4 Syno. actio. 5. en la 5. actio. vltim. en la
Alexan. 6. actio. 17. y en la 7. en el Lateranẽ.
Ephe. ſub Inno 3. Lugdu. ſub Grego. 9.
Latera. Floren Toleta. 1. c. 21. y en el To-
Lugdun. leta. 3. 4 8. y 11. cap. 1.
Floren. *Tanquam ignis* Vna duda ſe o-
Tolet. frece aqui, como viene el Eſpiritu ſanto en figura de fuego que baxa. La razon de dudar es: porque es contra el natural del fuego baxar, y le es violento, como ſupongo de la Philoſophia: Pues ſiendo vna coſa tan ſuaue el Eſpiritu ſanto, como viene con ſeñal que baxa cõ violencia. No han dudado mal: pero oygan la reſpueſta. Por tres razones ſe mueue vna coſa contra ſu natural, o por virtud atractiua, o por vltima diſpoſicion, o por vazio. Por la virtud atractiua, vemos que el cerebro atrae el alimento, que eſta en el eſtomago. Los arboles en lo mas alto atraen la virtud, que eſtà en las rayzes, y ſi es ver-

dad, lo que dizen de la Salamandra, que se cria en el fuego, atrae el fuego superior y le haze baxar. Por la vltima disposicion sabemos, que se introduze la forma en la materia. Por razon del vazio, tambien vemos, que se mueuen las cosas contra su natural. Por esta ocasion la agua sube; porque no aya vazio; y si el ayre contiguo al fuego se condensaua, dizen los Philosofos, baxaria el fuego contra su naturaleza. Ahora no se marauillaran como baxo el fuego, y viene el Espiritu santo en fuego. Auia en los Apostoles y demas que estauan en el cenaculo virtud attractiua, y vltima disposicion para recebir al Espiritu santo. Tenian grandes deseos, y pedian a nuestro Señor con muchas veras, que les imbiasse al Espiritu santo. Estauan en oracion con grande conformidad. *Erant vnanimiter perseuerãtes in oratione.* Actor. cap 6. y assi no me marauillo yo, que baxasse el fuego, y viniesse el Espiritu santo. Tambien baxo el Espiritu santo, porque no viniesse vazio. Estauan vazios los Apostoles de la tierra, y muy desapegados de cosas terrenas; pues venga el Espiritu santo, y hincha los coraçones de los Apostoles. Mas, auiase ydo Christo nuestro Redemptor en quanto a la presencia corporal visible: *Exiui à Patre, & veni in mundum, iterum relinquo mundum, & vado ad Patrem,* Ioan. cap. 15. Y como Christo nuestro Saluador es persona infinita, venga el Espiritu santo persona infinita para hinchir este vazio.

Tenuam ignis. Baxar el fuego como dezimos, es violencia. Tue dezir, que el Espiritu santo baxa quando el hombre se haze violencia. Violento es aquello que es contra el curso de naturaleza. Quando el hombre niega su voluntad, y se mortifica, se haze violencia: porque haze aquello, que es contra su inclinacion natural, despues del pecado. Desta manera entenderemos aquellas palabras, que dixo Christo nuestro Redemptor por el Euangelista san Matheo cap. 11. *Regnum cælorum vim patitur, & violenti rapiunt illud.* El Reyno de los Cielos padesce violencia, y los violentos le alcançan, porque segun dixo Christo nuestro Saluador por el sagrado Euangelista san Mattheo ca. 16. para seruir a Dios es menester negar la propria voluntad, y tomar la cruz. *Si quis vult venire post me abneget semetipsum, tollat crucem suam & sequatur me.*

Entiendan pues los hombres, que si quieren recebir al Espiritu santo, conuiene que se hagan violencia, traten de negar su propria voluntad, y mortifiquen las passiones. Desta manera pueden confiar que baxara el fuego del Espiritu santo.

Baxo el Espiritu santo sobre los

Act.2. los Apoſtoles, y dize San Lucas. *Repleti ſunt omnes Spiritu Sancto.* Quedaron rellenos del Eſpiritu Santo. No pienſo yo que dexe de tener myſterio eſte lenguaje que eſtauã rellenos, en particular, que hablando el Angel de nueſtra Señora, no dize que eſtaua rellena, ſino que eſtaua llena. *Aue gratia plena &c.* Luc. cap. 1. Con eſte exẽplo hallanare eſta duda. Eſta diferencia ay de vn vaſo de plata, y vno de tierra, que el de plata no ſe embeue la agua: pero el de tierra ſe embeue la agua, y aſſi ſe diſminuye, y boluemosle hinchir. A los hombres podemos llamar vaſos de tierra, como dixo S. Pablo. *Habemus theſaurum in vaſis fictilibus.* Tenemos vn theſoro en vaſos de barro, y aſſi ſe embeue la agua dela diuina gracia; quiero dezir, que ſe deſminuye, y van en ocaſiones perdiendo alguna porcion della. A nueſtra Señora por ſu pureza, y limpieza, con mucha razon podemos llamar vaſo de plata, porque la agua de la diuina gracia nunca ſe embeuio en ella; nunca, quiero dezir, ſe deſminuyò. Por eſta ocaſion de nueſtra Señora dize la ſagrada Eſcriptura, que fue llena de gracia, y de los Apoſtoles que fueron rellenos, porq̃ como ſe diminuya la agua de la diuina gracia rellenauan los, y boluianles à hinchir.

Luc.1.

2.Cor.4.

A vna pregunta deſſeo reſponder, y rematar con ella nueſtro ſermon. La pregunta es, como conoſceremos q̃ en eſta Paſqua ha venido el Eſpiritu Sãto ſobre los hombres, y que eſtan llenos del Eſpiritu Santo Con vn exemplo reſpondere, à eſta pregunta. Dos ſeñales tenemos para conoſcer ſi vna pipa eſta llena de vino. Vna ſeñal es, ſi dandole golpes ſuena, porque ſi ſuena, no eſta llena como la experiencia enſeña, y ſino ſuena eſta llena. Otra es, ſi ſe mueue con facilidad; porque ſi con facilidad ſe mueue eſtá vazia, pero ſi con dificultad ſe puede mouer, dezimos que eſta llena en particular ſi es pipa grande. Buenas ſeñales para conocer ſi vn hombre eſta lleno del Eſpiritu Santo, ſi dã dole golpes, diziendole injurias, haziendole tiros, y perſiguiendole ſuena, ſe ſiente, relincha, y tira coçes reſponde con el meſmo; to no, y ſe venga, mal ſeñal, no à recebido el Eſpiritu Santo, no eſta lleno, ſino vazio. Mas ſi con facilidad ſe mueue, y da vayuenes, ſi las tentaciones facilmẽte le traſtornan, y cae con facilidad en pecados, ſeñal que no ha recebido el Eſpiritu Santo: y porque eſte es vno de los negocios mas importãtes, querria dezir mejor mi penſamiento, y declararme. Bien puede ſer que vno ſe aya bien confeſſado eſtas fieſtas, y aya recebido el Eſpiritu Santo, y ſu diuina gracia, y que dentro de breue tiempo peque, que en eſto no hallo repugnãcia; porq̃ el hombre no queda por la confeſſion ſacramental, con-

confirmado en gracia:pero como tengo visto en los Doctores sagrados, la contricion, y dolor de los pecados que es menester,para recibir la diuina gracia. (Quien entiende que à de ser summa la contriciõ apreciatiue, entendera biẽ lo que digo) quando veo confessarse oy, y comulgar,y luego boluer al mesmo pecado, y esto muchas vezes,dudo mucho, que vaya bien el negocio, y que no sea mas cumplimiento que otra cosa. Noten vn engaño del Demonio. A vno de comulgar, y à caydo en alguno,ò algunos peccados mortales, parecele que seria estar endemoniado, sino se confessaua. No oza llegar al Santissimo Sacramento sin confessar. Confiessase qual Dios sabe, sin firme proposito de dexar el pecado,yla ocasion proxima, y para dezirlo mas claro no se confiessa bien. Desdichado, aduierta que si comulgara sin confessarse, hauiendo pecado mortalmente, hiziera vn pecado mortal,pero en cõfessarse primero,y comulgar despues siendo la confession nulla, haze dos pecados mortales. Plega à Dios no acompañe el confessor al penitente al infierno. En fin caer tantas vezes en los mesmos pecados,confessandose dellos de ordinario,tengo por señal que no à recebido la gracia diuina. Si me pudiera mas declarar, y dixera de que gente hablo, dixeran que me sobra la razon. Estoy quexoso de los penitentes, y a ratos no poco de los confessores, que por pecados de otros se vayan al infierno. Emendemonos vnos, y otros, aparejemonos para recibir al Espiritu Santo. Continuen los que le han recebido sus buenos propositos, que de la infinita misericordia de Dios nuestro Señor pueden esperar, la gracia, y gloria Amen.

SERMON

SERMON EN EL DIA DE S. CHRISTOVAL PREDICADO en S. Maria dela mar, delante de los Señores Obispo, y Consejeros, año 1609.

Nolite arbitrari, quia venerim pacem mittere in terram, non veni pacem mittere, sed gladium. Matth. cap. 10.

FIESTA haze oy la Iglesia de vn grande Santo, grande en cãtidad, pues era de estatura grãde, y grande en calidad, pues fue Santo, y martyr: Santo que para tener paz con Dios: no la tuuo con el Demonio, ni mundo, y se hizo à si grande guerra, siguiendo el consejo de Christo, q̃ nos dizeen nuestro Euãgelio, q̃ no auia venido à poner paz en la tierra, sino guerra, y gustaua q̃se pusiesse todo ha cuchillo, y sangre. Y q̃ si para seruirle era menester apartarse el hijo del Padre, y hija de la madre, y suegra de la nuera, que se hauia de hazer assi. Y pues no pidẽ sopredicar sino estas palabras, no refiero lo demas. Para declararlas con prouecho espiritual, tenemos necessidad de la diuina gracia. Acudamos, &c.

Eccle. 7. EL Ecclesiastico cap. 7. tratando del hombre, como salio de las manos de Dios, dize. *Deus creauit hominem rectum: ipse vero immiscuit se quæstionibus multis.* Dios criò al hombre recto: pero se buelco, y mezclo en muchas quæstiones. Para entẽder bien este lugar aduiertan, q̃ el hombre se puede considerar en varios estados. El primer estado es del hombre, *in puris naturalibus.* El 2. *in natura integra.* El 3. estado de innocencia, y justicia original. El 4 estado de la naturaleza lapsa, que llaman despues del pecado. Y aun q̃ realmẽte el hõbre solo se ha visto en dos estados, en el tercero y quarto, declararleshemos todos quatro. Y no aguarden en la declaracion Metaphysicas, ni questiones Escolasticas, que no son deste lugar. Contẽtẽse con el cãto llano, y dexemos los cõtrapuntos para las escuelas. En el primer estado se cõsidera el hombre sin gracia, y sin pecado, y por esto se llama, *status in puris naturalibus.* En este estado ay en el hõbre repugnancia entre la carne y espiritu; alma, y cuerpo, potẽcias inferiores, y superior. Diran este estado es el mesmo que el quarto en el qual por nuestra miseria estamos. Respondo que ay dos diferencias. Vna que en el quarto ay pecado, y en el primero no ay pecado. Otra, que el primer estado

eſtados es del hombre, como ſi digamos deſnudo, que nũca ha eſtado veſtido, y el quarto es del hombre deſnudo, que antes eſtuuo veſtido. En entrambos ay repugnancia, entre carne, y eſpiritu, y malas inclinaciones: pero criaran al hombre deſta ſuerte deſnudo de gracia, y virtudes. En el quarto como auian criado al hombre veſtido de gracia y virtudes, por el pecado deſnudaronle, y quedo con grande repugnancia. De manera, que en el primer eſtado aquella repugnancia ni era pecado, ni pena del pecado: pero en el quarto eſtado, la repugnancia entre carne, y eſpiritu ya que no es pecado, es pena del pecado. Eſta dotrina es del Reuerendiſſimo Caietano, y Soto.

El ſegundo eſtado ſe llama, *in natura integra*: En eſte conſideramos al hombre ſin pecado ni gracia: pero con grande paz entre alma, y cuerpo, y rectitud en las potencias.

El tercer eſtado es, el que llamamos eſtado de innocencia, y juſticia original, en el qual crio Dios à nueſtros primeros padres, como luego veremos. En eſte eſtado conſideramos la gracia diuina y dones ſobrenaturales, conſideramos tambien lo que llamamos juſticia original. Que ſea gracia, y dones ſobrenaturales, no tiene duda para quien ſabe vn poco de Theologia: pero que ſea juſticia original, ſo tiene mucho entre los Theologos. Han me de dar licencia pues me ha venido eſte puto à las manos, que le declare: y aunque me veã hazer del Theologo no ſe marauillen, que ſupueſto q̃ quiero tratar eſto, no lo podre eſcuſar. Vn poco dixe deſto predicãdo en eſte ſermon: pero lo que no quiſe hazer entonces, hare ahora. Scoto in 2.d.29.quæſtio.1. §. *poteſt dici*, dize quatro coſas. Vna, que el don de la juſticia original era habito. Segunda que era ſobrenatural de parte del eficiente, porque ſe hazia fuera del curſo natural. Tercera, que ordenaua, y juntaua al hombre con Dios fin natural à diferẽcia de la gracia, y charidad, que le juntan con Dios fin ſobrenatural. Quarta, que hazia vnion entre alma, y cuerpo, carne, y eſpiritu, y grande conformidad entre las potencias, ſin que en el hombre huuieſſe malas intenciones, y concupicencias. A Scoto, ſiguen Gabriel in 2.d.30.quæſt.1. Mayor quæſt.2.conclu.1. Marſilio in 2.q. 18.arti.1.coro.1. Alexan.2.p.q.90. mem.1.artic.1. Bonauentu.in 2.d. 19.quæſt.art.2.quæſt 1.y 2 y Durã. in 2.d.10.quæſtio.5.in cor.y ad.1. Santo Thomas 1.p.quæſt 100.ar. 1.ad.2.y Caietan.1.p.quæſt.95.art. 1. ſon de parecer que la juſticia original es diſtincta de la gracia q̃ llaman, *gratum faciens*, y que hazia la ſubjeccion, y conformidad entre las potẽcias: pero no declaran como ſe hazia eſto. Para dezir q̃ la gracia es diferente de la juſticia original

Scot. *Gabri.* *Mayo.* *Marſi.* *Alex.* *Bona.* *Duran.* *Thom.* *Caiet.*

original ſe pueden valer deſta razon que apunta Caietano. Eua peco primero que Adam: luego primero que Adam perdio la gracia, y no perdio la juſticia original, haſta que Adam vuo pecado: luego diſtinctos habitos ſon la gracia, y juſticia original. Soto lib. 1. de natura, & gratia cap. 5. dize que la juſticia original era la miſma gracia, *gratum faciens*, la qual entonces tenia mas eficacia que ahora: porque ahora haze lo que entonces que el hombre ſea grato a Dios, y encamina al hombre à Dios ſin ſobrenatural: pero no haze la ſubjection entre las potencias, y conformidad como entonces. Benedicto Pererio lib. 5. in Geneſi. cap. 2. diſpu. de juſt. origi quaſt. 1. es de parecer que la juſticia original no era vn habito ſolo, ſino que comprehendia muchos habitos, que haziã eſta ſubjection, integridad y conformidad en el hombre. En el entendimiẽto eſpeculatiuo eſtã todas las ſciencias eſpeculatiuas, como Metaphyſica, Phyſica, y las Mathematicas, en el practico, tenia las practicas, y todas las que van encaminadas à operacion, como las Morales, Etica, Economica, y Phyſica Agricultura, mufica, Architectura, y ſemejantes. En la voluntad hauia dos habitos. Vno de religion, que da el culto, y reuerencia que ſe deue à Dios, y otro de juſticia para el proximo, la qual era diſtributiua, y cõmutatiua. En los apetitos inſcible, y concupiſcible hauia dos habitos de tẽplança, y fortaleza.

Soto.

Perer.

No me pidan que yo haga cẽſura deſtas ſentencias, que eſto toca à las eſcuelas. Solo dire mi parecer, fundado enlo que dize Soto, y añadiendo algo. Dize Soto que la juſticia original es el meſmo habito de gracia, *gratum faciẽte*. Luego ſe ofrece al curioſo eſta duda, pues como ahora que tenemos gracia, no tenemos juſticia original. Reſpondo, y declarolo. Amas de que entonces era gracia, ſe le añadia prouidencia particular de Dios, y auxilio eſpecial, cõ el qual hazia aquel efeto de la ſubjectiõ, y concordia de las potencias. Leã à eſte propoſito el Padre Vaſques tan docto, como agudo 1. p. quaeſt. 83. artic. 4. diſpu. 132. cap. 7. *Vaſq.*

En eſte eſtado pues criò Dios los primeros hombres. Que les criaſſe Dios con juſticia original, de muchos lugares de la ſagrada Eſcriptura conſta. Los quales reduzire al lugar que nos à ſeruido de exordio, y vamos declarando de Salomon. Eccleſia. cap. 7. *Deus creauit hominem rectum: ipſe vero immiſcuit ſe quæſtionibus multis*. Criò Dios al hombre recto, y ſi tiene queſtiones el ſe las buſco. Habla aqui de las queſtiones, y riñas entre carne, y eſpiritu, y las potẽcias. Eſtas no eſtuuieran en el hombre ſino pecara, que aſſi lo dize S. Pablo ad Galat. 5. *Caro concupiſcit aduerſus Spiritum, & Spiritus aduerſus carnem*. Roman. 7. *Video aliam legem* *Eccl. 7.* *Galat. 5.* *Rom. 7.*

gem in membris meis, repugnantem legi mentis meæ. Esto llano es que no lo tuuiera San Pablo si Adam no pecara que por esto el Apostol Sã Pablo Roman.7. Viendose molestado de tentaciones, y estas riñas de que vamos tratando dezia: *Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius.* Desdichado soy, quien me librara de la corrupciõ dela carne, y muerte; como si mas claro dixera. Por el pecado entro la muerte en el mundo, y del dia que dexamos de ser immortales tenemos estas riñas, puede librarme dellas, el que me puede librar de la muerte Demanera que criò Dios al hombre recto, quiere dezir con justicia original. Y assi antes de pecar nuestros primeros padre, no tuuieron verguença, ni se corrieron de la desnudez, *Erat autem uterq. nudus Adam scilicet & uxor eius nõ erubescebãt* Dize Moyses Genesi.2 la que tuuieron despues del pecado. A mas de la justicia original en q̃ Dios les criò, tambien les criò en gracia, que assi lo dize Santo Thomas prime ra parte quæstio.95.articul.1. y los mas Doctores. Y consta del Concil. Tridentin. session.5. decreto de peccato origina. Canone 2. y 3. donde dize que Adam perdio la justicia, y santidad por el pecado: luego tenian justicia, y santidad: luego gracia, y charidad, que no ay santidad sin gracia ni charidad.

Rom.7.

Genes.2.

Thom.

Conc. Tri.

Tenemos sino me engaño, declarado el tercer estado del hombre de innocencia en gracia, y justicia original, y explicado este lugar. *Deus creauit hominem rectũ:* Criò Dios nuestro Señor al hombre recto, y dicho en que consistio esta rectitud. Declaremos el vltimo estado, y las vltimas palabras de nuestro lugar. *Ipse vero immiscuit se quæstionibus multis.* Al vltimo estado llaman, *status naturæ lapsæ.*

En este estado esta el hombre despues del pecado: Pero este estado se diuide en otros dos, porque aunque el hombre sea engendrado en pecado original, sin gracia, ni justicia original, por el Baptismo se le quita el peccado, y se le da gracia; y si despues siendo adulto peca, puede por la confession sacramental boluer al estado de la gracia; pero nunca buelue al estado de la justicia original. Y assi este estado, *naturæ lapsæ*, ò es con gracia, ò es sin gracia. Verdad es como digo, que nunca ay en este estado justicia original, y assi siempre en este estado ay repugnancias, y rebelliones, y lo que llaman los Theologos, *fomes peccati.* (Esto no tuuo lugar en Christo Señor nuestro, porq̃ no baxò de Adam segun la seminal generacion, sino segun la corpulenta substancia: es lenguaje de Santo Thomas, ni estuuo en nuestra Señora por priuilegio particular.) Esto es lo que dize Salomon. *Ipse vero immiscuit se quæstionibus*

3.p.q.31. a.1.

nibus multis. El hombre fue criado recto: pero el ſe buſco eſtas pendencias que ay entre la carne, y eſpiritu, y diſcordia, y riñas entre las potencias.

Pareceme que oygo algunos q̃ dizen, que diſcurſo es eſte tan largo, no es malo: pero guſtariamos que entrara mas preſto en la declaracion del Euangelio. Si han eſtado atentos, y yo no me engaño, aunque no lo aya haſta ahora aplicado todo lo que he dicho es declarar el Euangelio: Eſten atentos y veranlo. Dixo Chriſto Señor nueſtro. *Nolite arbitrari, quòd venerim pacem mittere in terram non veni pacem mittere, ſed gladium.* Como viniendo yo al mundo los Angeles cantaron canciones de paz. *Gloria in altiſſimis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis.* Luca. primo: Y yo ſiempre eſtoy predicando paz, y la tengo de publicar antes que ſuba à los cielos: penſaran que no ha de hauer riñas, ſino que todo ha de ſer paz, engañanſe. Antes que el hombre pecara, todo era paz, y concordia. *Deus creauit hominem rectum.* Deſpues del pecado ay grandes riñas entre alma, y cuerpo, carne, y eſpiritu, las potencias eſtan diſcordes. Quando la razon haze paz con la voluntad depraua da, el apetito ſuperior ſe ſujeta à los inferiores, quando la alma haze paz con la carne, y ſigue ſus antojos, perdido eſta el hombre. No he venido à eſta paz, perpetua guerra quiero, todo ha de yr ha fuego, y cuchillo. Pues la carne haze guerra al eſpiritu, ſea la razon ſeñora, mande en el hombre la ley de Dios nueſtro Señor, trate à la carne como merece, no la regale, ni ſiga ſus guſtos, ſino que la caſtigue, que en eſta guerra le yra bien, y me ſeruira à mi. Todo mi diſcurſo ha ſido pintar, y hazerles deſcripcion, de lo que podia ſer el hombre, de lo que era, y del eſtado miſerable en que eſta, deſpues que nueſtros primeros padres pecaron, digan ahora ſi he declarado el Euangelio.

Nolite arbitrari, &c. Mas quiero dilatar, y declarar eſtas pendencias, y riñas del hombre. Y para eſto oygan de gracia algunos lugares de la ſagrada Eſcriptura. Dize el Apoſtol San Pablo ad Galat. 5. *Caro concupiſcit aduerſus Spiritum, & ſpiritus aduerſus carnem.* La carne pide coſas contra el eſpiritu, y el eſpiritu coſas contra el guſto de la carne. La ley de Dios nueſtro Señor y natural, nos eſtan diziendo, que amemos à Dios ſobre todas las coſas, y no le ofendamos, y en nueſtra carne ay ley que dize lo contrario. *Video aliam legem in membris meis, repugnantem legi mentis meæ,* Romanor. ſeptimo. Daua tanta peſadumbre eſta ley, y repugnancia al Apoſtol San Pablo que dezia en el meſmo lugar. *Infelix ego homo quis me liberabit de corpore mortis huius.* Llama muerte à eſte trabajo porque

Luc. 1.

Eccl. 7.

Gal. 5.

Rom. 7.

porque la puerta,que dio entrada à la muerte,la dio à esta rebelion, y repugnancia. Representaseme aquel tyrano, que para atormentar mas à los Christianos, les hazia juntar y atar cõ cuerpos muertos hediondos. Sin duda que deuia ser grande aquella pesadumbre, y deuiã desear salir de aquel trabajo, y dezian à Dios,quando Señor nos librareys desta hedion dez,y cuerpos muertos Assi dezia San Pablo viẽdose atado a la carne,y cuerpo corrupto,hediondo, y mortal. *Infelix ego homo, &c.* Desdichado de mi,quien melibrara desta hediondez, y corrupcion, y desta muerte. Por esto dezia Iob cap.7. *Quare posuisti me contrarium tibi,& factus sum mihi metipsi grauis.* En mi Señor tengo vn contrario, que tambien lo es de vos.Soy pesadissimo que no puedo hazer cosa cõ gusto. Todo esto es proprio de la carne contraria al alma, y q̃ siempre pide cosas contra la ley de Dios,y haze que el hombre para el seruicio de Dios sea pesado, y graue. Notẽ el modo de hablar. *Quare posuisti me*: porque Señor me aueys puesto, y dado. Esto no es pecado, que para quien sabe Theologia,en apuntarlo doy razõ de lo que tẽgo entre manos,y queda llano porque dize *posuisti*. Esta repugnancia entre carne, espiritu,y potencias,nos dio à entẽder la Esposa en aquellas palabras de los Cantares cap. 1. *Filiæ matris meæ pugnauerunt contra me posuerũt me custodem in vineis, vineam meam non custodiui.* Va aqui hablando la potencia racional,la qual à la potencia *sensitiua, y vegetatiua* llama hermanas,hijas de su madre; porque todas salen de la alma racional,como de vn principio. Estas mis hermanas dize;pelearon contra mi;habla de la guerra que vamos tratando;dixeronme q̃ guardasse sus viñas,y las cultiuase. Hizelo por hazerles plazer. *Vineam meam non custodiui*: No gua de mi viña, ni hize lo que deuia cõ ella. Es tan grande pelea,y guerra esta, y tan continua,que Iob 7 llama à la vida del hombre guerra. *Militia est vita hominis super terram.* Trata del hombre que està en esta vida que esto quiere dezir, *super terram*: porque despues de muerto esta debaxo dela tierra,ò en el cielo.La vida del hombre mortal es guerra.En lugar de militia, en el Hebreo esta, *tsaba*, que significa guerra,y exercito. Assi entenderã aquel lugar de Esaias capi.40.que tengo declarado en el tratado de Antichristo cap.2. *Consolamini, consolamini populo meus, &c. Quia completa est militia eius.* En la nuestra vulgara se leè,malitia,lo que tengo largamente declarado: pero muchos leen,militia,muy conforme à la palabra Hebrea,*tsaba*,que tambien se halla en este lugar. Quiere pues dezir que la vida del hombre es exercito y guerra,que vna cosa y otra significa, *tsaba*. Siguiẽdo esta declaracion aduiertã lo

Iob.7. *Iob.7.* *Esa.40.* *Cant.1.*

lo q̃ ay en la guerra. Primero en la guerra ay capitanes de vna parte y otra ay oydores, ſoldados, y otros cargos. Aqui en nra guerra de parte de la carne, el capitan general es el demonio, y el lugartiniente es la carne. Ay tres oydores que ſon phantaſia, cogitatiua, y memoria: el promotor es el ſentido comun. Tres capitanes particulares ay, vno de artilleria, que es el iraſcible, otro de caualleria, que es el concupiſcible, y tercero de infanteria; y eſte es la ſenſualidad, que tiene vna infinidad de ſoldados que le ſiguen, y ſirnen. De parte del eſpiritu el capitan general es Dios, y ſu lugartiniente la ley de Dios, y razon. Las leyes que ſe han de guardar en eſta guerra, ſon los mandamientos de Dios. Los capitanes particulares ſon, el entendimiento, y voluntad. Los ſoldados ſon, los actos de entrambas potencias. Es tan continua eſta guerra, que por eſto el pacientiſſimo Iob no llama a la vida del hombre ſoldadeſca, por que los ſoldados duermen, repoſan, comen, beuen, y ſe entretienen: pero la guerra ſiempre es guerra, y aſſi para dar à entender eſte continua pelea, dize, *militia*. Mas en la guerra ay grande puntualidad en obedecer al capitan, y ſuperiores, que no auiẽdo eſto, eſta perdido el exercito. Por eſto dixo Centurion Matth. 8. à Chriſto Redemptor nueſtro: *Matth. 8*

tengo debaxo de mi poder ſoldados, que puntualmente me obedeſcen: *Habeo ſub me milites, & dico huic vade, & vadit, & alio veni, & venit*: Llamar pues a la vida dl hombre guerra, es dezir: quan puntual ha de ſer el hombre en obedecer a ſu capitan, digo à Dios, y a ſu ley: En no haziendo eſto, al hombre le va mal. El intento del exercito contrario, es robarle, y hecharle a perder: y eſto es muy conforme a la palabra Griega, *piraterion*, que es lo meſmo que, *vita hominis ſuper terram*, y *piraeno*, quiere dezir, *prædari* robar, y exercitar la vida de los piratas. Tiene intento el demonio de robarnos la gracia, y virtudes, y lo que mas es, robarnos el cielo, por eſto ſe da tanta priſſa, y nos tienta, y perſigue tanto, valiendoſe de la carne por inſtrumento enemiga cruel nueſtro, y caſero. Es la carne Eua que inquieta a Adam, y le perſuade que coma del arbol prohibido, Geneſ. 3. Es Iael, que con blandura halaga a Siſara, y deſpues le hincava clauo por la cabeça Iud. c. 4. Es la muger de Putiphar que ſolicita, y inquieta à Ioſeph, Gen. 39. Es otra hija de Herodias que pide à Herodes mande cortar la cabeça al grande Baptiſta, Marc. 7. Es la rapaſſa que es ocaſiõ que Pedro niegue, y reniegue đ Chriſto. Es otra Dalida, que no ceſſa, haſta que quita a Sanſon la fuerça. En ſumma haze quanto pue- *Geneſ. 3.* *Iudi. 4.* *Geneſ. 39* *Marc. 7.* *Matt. 26*

de la carne, para q̃ la alma se descõponga contra Dios, alargue la mano a la fruta prohibida, y peq̃ contra N. Señor. Tengan paciẽcia en este discursito, que gustaria hechassen de ver las necedades de la carne. Esta nos tienta, inquieta, y procura nuestra perdicion, y juntamente su daño. Si procurara nuestro daño, y ella se aprouechara, mal caso: pero no seria tan grãde necedad: Empero procura nuestro daño, y su perdicion: Declarome. Despues del dia del juyzio, quando la alma boluera al cuerpo, si la alma tiene gloria, la tendra el cuerpo, cõforme aquello del Real Profeta Dauid Psalm. 83. *Cor meum, & caro mea exultauerunt in Deum viuum*: Mi coraçon y mi carne han saltado de plazer en Dios viuo, y es cierto q̃ la gloria de la alma, se comunica al cuerpo. Si la alma tiene infierno, le tendra el cuerpo. Es verdad, que el cuerpo no tendra tanta gloria como la alma en el cielo, ni tanta pena como la alma en el infierno. Digan me ahora, perdiendo el cuerpo gloria, y procurandose pena, y infierno, no es grãde necedad, procurar q̃ la alma se condene? Esto haze la carne tentando, y persiguiendo la alma. Acuerdome en este punto de aquello que dizẽ del embidioso. Mando vn Rey à dos criados familiares, que pidiessen alguna merced, con condicion, que al segundo que pedia, haria la merced doblada. Mando pedir al vno primero. Estaua este inquietissimo, pẽsando lo que pediria. Si dezia, pido mil escudos de renta, el otro tendra dos mil. Si pido vn cargo honrado, data al otro cargo al doble mejor. Este pensamiento le inquietaua, y de embidia se carcomia. Resoluio de pedir al Rey, le mandasse quitar vn ojo, con intento que el otro quedasse priuado de entrãbos. Desto ha quedado el prouerbio. El imbidioso no queria tener sino vn ojo, para que el otro ninguno tenga. Cosa propria paresce esta de la carne, la qual quiere ser priuada de la gloria, atrueco de que la alma no tenga mas que ella, grãde disparate, necedad de campanilla. Pues se sabẽ los intẽtos de la carne, y lo que el Demonio pretende, el remedio es resistirle, no seguir su voluntad, apetitos, y antojos, pelear varonilmente con ella, nunca condescender con su voluntad, ni tener paz con ella, que esta paz quiso dezir Christo nuestro Señor, que no tuuiessemos cõ ella. *Ne putetis me venisse pacem mittere in terrã &c.*

Psal. 83

Todo el mal nos viene por condescender y consentir cõ los apetitos de la carne, y desseos carnales. Esto dixo Iob capit. 3. con estas palabras: *Quia non conclusit ostia ventris, qui portauit me, nec abstulit mala ab oculis meis.* Va en aquel capitulo maldiziendo el pecado,

Iob 3.

cado, y todo lo que es ocasiõ del pecado, y en este sentido despues de auer dicho algunas maldiciones, da razon del pecado, y dize: porque no cerro las puertas del vientre, el que le lleuo, y no quito los males delante de sus ojos. San Gregorio lib. 4. in Iob cap. 24. explicando este lugar dize: que abrimos las puertas, quãdo consentimos, y damos lugar a los apetitos carnales, y cerramos las puertas, quando reprimimos estos apetitos, y no consentimos en ellos. Por esto dize, aconseja- ua Esai. capit. 16. que entrassemos en el aposento, y cerrassemos las puertas. Entramos en el aposento quando nos recogemos dentro de nosotros con santas consideraciones, y cerramos las puertas quando refrenamos los apetitos carnales, y de ninguna manera consentimos en ellos. Las palabras de S. Gregor. son: *Ostia ventris, sunt desideria concupiscentiæ carnalis, de quibus per Prophetam dicitur: Intra in cubicula tua, et claude ostia tua. Cubicula quippe ingredimur, cum secreta mentis nostræ intramus. Ostia autem claudimus, cum desideria illicita coercemus. Hæc itaque concupiscentiæ carnalis ostia, cum consensus noster aperuit, ad innumera nos mala corruptionis perduxit.*

S. Grego. *Esai. 16.* *D. Greg.*

Grãdes son los daños que nos vienen por regalar a la carne, como dize Iob cap. 24. *Pauit sterilem, & quæ non parit, & viduæ non benefecit.* Por la esteril, entiende la carne q̃ no haze cosa buena. Por la viuda entiẽde la alma, cuyo esposo Christo, murio, y si resucito, se subio a los cielos: si no haze biẽ el hombre a la viuda, digo a la alma, es porque apascẽta la esteril, digo la carne, y la regala. La carne, y sus apetitos hechã a perder el hõbre, y le hazen abominable. *Et abominabantur me vestimenta mea*, dize Iob: Por los ves- tidos entiende S. Grego. lib. 9. in Iob. c. 24. se entiẽde el cuerpo terreno, y carne: la qual haze abominable a vn hombre. Por esto aconsejaua Salomon Eccles. 9. que nuestros vestidos fuessen blancos: *Omni tempore sint tua vestimenta candida*: Quiere dezir, dize san Gregorio, los miembros del cuerpo esten limpios de suziedades. Este es el lenguaje del Angel Apoc. 3. que dezia al angel d̃ Sardos: *Habes pauca nomina in Sardis, quæ non inquinauerunt vestimenta sua.* Pocos ay en Sardo que no ayan ensuziado sus cuerpos con vicios y pecados.

Iob 24. *Iob 1.* *Eccles. 9* *Apoc. 3.*

El remedio señores es, no seguir los antojos ni apetitos de la carne, y reprimir sus desseos desordenados. Esto quiso dezir el Espiritu santo Iob capit. 1. quando dize, que el pacientissimo Iob tenia siete mil ouejas, y tres mil camellos, quinientos pares de bueyes, y quinientas asnas, y mucha casa y familia. *Et fuit possessio eius septem millia*

l a onium, & tria millia camellorum, quingenta quoque iuga boum, & quinginta aſinæ, ac familia multa nimis. San Gregorio lib. 1. de ſus morales in Iob capit. 14. y 15. declara eſto deſta manera. Poſſeemos ſiete mil ouejas, quando nos apaſcentamos de buenos penſamientos. Poſſeemos tres mil camellos, quando lo que es tuerto, y ſiniestro, ſujetamos a la fe, y cognicion dela beatiſſima Trinidad, y nos humillamos: Poſſeemos camellos quando nos humillamos. Tambien poſſeemos camellos quando encaminamos nueſtros penſamienos y obras, al biẽ del proximo. Quinientos pares de bueyes tenemos quando las virtudes aran la dureza de nueſtro coraçon. Y poſſeemos quinientas aſnas, quãdo refrenamos los apetitos torpes, y mouimientos ſenſuales. Mucha familia poſſeemos, quando los penſamientos, que ſon ſin cuento, les tenemos debaxo del dominio de la razon. Las palabras de ſan Gregorio ſon: *Ouium ſeptem millia poſſidemus, cum cogitationes innocuas perfecta cordis munditia, intra nos metipſos inquiſito veritatis pabulo paſcimus. Eruntque nobis in poſſeſſione etiam tria milia camellorum, ſi omne quod in nobis altum, ac tortuoſum eſt, rationi fidei ſubditur, & ſub cognitione Trinitatis, ſponte in appetitu humilitatis inclinatur. Camellos quippe poſſidemus, ſi quod altum ſapimus, humiliter deponamus. Camelos proculdubio poſſidemus, cum cogitationes noſtras ad infirmitatis fraternæ compaſſionem flectimus, & viciſſim onera noſtra portantes, alienæ infirmitati cõpati condeſcendendo mouerimus.* Y mas abaxo: *Iuga boum in uſum noſtræ poſſeſſionis ſunt, dum concordes virtutes exarant duritiam mentis. Quingentas quoq. aſinas poſſidemus, cũ laſciuientes motus reſtringimus, & quicquid in nobis carnale exurgere appetit, ſpirituali cordis dominatu refrenamus.* Y en el principio del capit. 15. *Multam familiam nimis poſſidemus, cum cogitationes innumeras ſub mentis dominatione reſtringimus, ne ipſa ſui multitudine animum ſuperent, ne peruerſo ordine diſpoſitionis noſtræ principatum calcent.* Miren ſan Pablo como lo hazia, y como ſe trataua, dize el meſmo. *Viuo ego iam non ego: Viuit vero in me Chriſtus.* Viuo yo, mas yo no viuo: porque viue en mi Chriſto. Viuia ſan Pablo con vida natural, y como no deuia conformarſe con ſus paſſiones, y apetitos, dize mas, ya no yo; como ſi dixera, no ſoy qual antes ſolia; ni ſoy el que era: porque viue en mi Chriſto. Los amigos de Iob quando le vieron en la cauallerisa tan pobre, andrajoſo, y lleno de lepra, no le conoſcieron, como dize Iob c. 2. *Cumq. eleuaſſent procul, oculos ſuos, non cognouerunt eum, &c.* Quien vio antes vn Pablo cruel, perſeguidor dlos Chriſtianos, ſiguiẽdo ſus antojos, y apetitos, y ahora le vee tan trocado,

S. Grego.

Galat. 2.

Iob. 2.

tan

tan humilde, tan deuoto, y ſanto, puede dezir; eſte es Pablo? eſte es aquel enemigo de los Chriſtianos? No ay que matauillar deſto; porque no es el que viuia antes: *Viuo ego, iam non ego, &c.*

Quando va a caſa de fulano y pide al Señor, reſponde el meſmo Señor, no eſtà en caſa. Señor, dize, no ſe burle, no le conozco yo? v.m. ſe engaña, le reſponde, que no eſta en caſa quien pide. Vaya a caſa de Pablo, y diga; ola de la caſa, quien viue aqui, eſtà Pablo en caſa, reſponde el meſmo, no eſtà. Pues Pablo, eſſo es donayre, no ſoys vos el que yua a Damaſco para prender à los Chriſtianos, y el q̃ yua en aquel cauallo tã ſoberuio, y engreydo? Reſponde Pablo, ya tẽgo dicho que no ſoy yo, no ſoy el que ſer ſolia, viuo, y tengo el meſmo ſer natural: pero ha me Dios tan trocado, que no viuo yo ſegun las leyes de la carne: porque viue en mi Chriſto. Dezia muy bien ſan Pablo: porq̃ eſtaua crucificado al mundo, y el mundo crucificado para el: *Mihi crucifixus eſt mundus, & ego mundo:* Yo eſtoy, dize, crucificado al mundo, no hago caſo del mundo, tengole aborrecido, y no le miro. Declarome: El que eſta crucificado, no mira a la cruz, como puedẽ ver en vn crucifixo; y aſſi dezir Pablo, que eſtaua crucificado al mundo, fue dezir, que le tenia enlas eſpaldas, y no le miraua, ni ſe acordaua del. *Ad priora me extendens, quæ retro ſunt obliuiſcens.* Eſte norte hã de guardar los ſieruos de Dios, los quales aunque viuan con vida natural, no han de viuir ſegun las leyes de la carne, antes hã de eſtar tan mortificados, que ſolo viua en ellos Ieſu Chriſto N. S. y pueda dezir lo que dezia el pacientiſſimo Iob cap. 6. *Quæ prius tangere nolebat anima mea: nunc præ angustia cibi mei ſunt:* Eſtando Iob en el muladar comia aquello, que antes, ni tocar quetia. Quien vee a vn hombre çabullido en coſas del mundo, toda ſu vida es entretenimientos y regalos. Tratar que tenga vn rato de oraciõ, es hablarle en Griego. Dezirle, que ſe mortifique, y haga penitencia, es hablar en Hebreo, ni aun oyr lo quiere. Aguarde, que Dios le toque, y mude el coraçon, no le conoſcera, verle han tan modeſto, amigo de frequentar ſacramentos, guſta mucho de oracion. Las mortificaciones, y penitencias le ſon muy ſabroſas, en reſolucion eſta tan trocado que ya no es el que era, y puede dezir con ſan Pablo. *Viuo ego, iam nõ ego, viuit vero in me Chriſtus.*

Philip. 3.

Iob. 6.

Galat. 6.

Pareceme que me eſtan diziendo, que ſon grandes, fuertes, y poderoſos los enemigos, y que con dificultad ſe pueden vencer: y aſsi vemos que de ordinario los hombres ſiguen los guſtos de la carne, y ſele rindẽ. De propo-

ſito quiero reſponder à eſto, y lo que les parece muy dificultoſo, quiero facilitar, Supongo primero, que en eſta guerra nunca ſe rinde el hombre ſino quiere, nũca alcança el demonio victoria, ſino es cõſintiendo noſotros. Si eſto tuuieſſen los exercitos, nũca veriamos vẽcido los exercitos, alomenos los de los fieles y catholicos. Pero en fin ſin querer queda vna parte vencida, y rendida. Aqui ſeñores en eſta guerra el demonio, y carne, quedan muchas vezes rendidos, aunque mal les peſe: pero la alma no, ſi ella no ſe da. Y ſi dizen las fuerças del contrario ſon grandes, y no puede tanto la alma, que pueda reſiſtirles. Reſpondo dos coſas: Vna, que los enemigos no hazen mas de lo que Dios les da licencia, y no les permite, que nos tienen mas de lo que ſon nueſtras fuerças. *Fidelis Deus qui non patietur vos tentari ſupra id quod poteſtis.* Otra es, que por grande que ſea el poder del demonio, y nueſtras fuerças pocas, las que tenemos ayudandonos Dios ſon muchas, y ſobran para defendernos de nueſtros enemigos, y rendirles. Supueſto eſto digo, que para reſiſtir á la carne, ſe han de hazer dos coſas que ſe hazen en la guerra. Vna, no dar armas a la carne. Que marauilla ſeñores, ſi el enemigo vence, dandole pedreñal, peloras, y poluora. Lo que ſe haze enla guerra es, no darle armas; y ſi pueden, les quitan las que tienen. Otra es, batir al enemigo, y tirarle con bombardas pedreñales, y coſas ſemejantes. Dar armas a la carne, es regalarla, dandole mucho comer, y beuer, dormir demaſiado, y en camas blandas, y regaladas, es dar armas à la carne. Conuerſaciones con mugeres, bayles, comedias, y coſas à eſte tono, ſon armas con que la carne vence a los hombres. Alarguen eſte penſamiento, que no quiero ahora dezir lo mal que me pareſcen eſtas coſas, que harto tengo predicado y eſcrito en eſta materia. No ſe contenten de ſto, batan al enemigo, denle de cuchilladas, tirenle con bombardas, y eſcopetas. Eſto es caſtigar la carne. Deſto ſiruen las diſciplinas, cilicios, ayunos, camas duras, y mortificaciones, y otras penitencias. Al cauallo brioſo, que da brincos, y tira coçes, y haze caer al cauallero, los remedios ſon: No dexarle holgar, hazerle trabajar, quitarle de la racion, y darle de palos. Creãme que nueſtra carne es vn cauallo brioſo, que aſſi la llama el Propheta Eſaias cap. 31. *Equi carnes caro*, relincha, tira coçes, haze caer el cauallero por lo menos al infierno. No la dexe holgar, hagala trabajar, quitele de la racion, no le de demaſiado de comer, hagala ayunar, dele de palos, diſcipline la bien, hagale guſtar el cilicio, no la regale, que ſi eſto haze,

1. *Cor.* 10.

Eſai. 31.

con-

confie mucho, que alcançara victoria della. Ahora entiendo por-
1. Cor. 9. que el Apostol san Pablo 1. Cor. 9. dize, que castigaua su cuerpo, y le hazia seruir: porque dize predicando a los otros, no venga à ser reprobo. *Castigo corpus meum, & in seruitutem redigo, ne forte cum aliis prædicauero, ipse reprobus efficiar.* Perseguia al glorioso san Pablo la carne como el dize: Regalaualo Dios mucho, descubriendole grandes secretos, y para que aquello no le fuesse ocasion de desobernia permitio nuestro Señor, que la carne le inquietasse, y tentasse. *Ne magnitudo revelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ Angelus Satanæ, qui me colaphizet.* Para que cõ estas reuelaciones no me desuaneciesse, permitio el Señor, que el demonio me tentasse, tomando por instrumento mi carne, que no ay aguijon que tanto inquiete como ella à mi me inquieta. Pero como el bienauenturado Apostol san Pablo era vno de los buenos soldados desta soldadesca, y milicia Christiana, no daua armas a su enemigo, batia la biẽ, castigaua la con disciplinas cilicios, ayunos, y cosas semejantes. Desta manera, valiendose de la oracion medio bonissimo para rendir a la carne, y alcançar victoria della, la rendia. A tatos no me espanto de que los hombres viuan con tanta libertad, y sean deshonestos; porque ni tratan de oracion, ni gustan de frequencia de sacramentos, toda su vida es entretenimientos, passeos, conuersaciones con mugeres, y regalos. Hablarles de penitencia, y mortificaciones es hablar algaravias, como no son peores, me espanto.

2. Cor. 12.

Nolite arbitrari &c. Fingen los Poetas, que Hercules tenia pelea con el gigante Antheo, hijo de la tierra. Viendo que no le podia vencer, por tocar en tierra, cuyo hijo era, resoluio de alçarla de la tierra; y d esta manera le vencio. Remedio muy a proposito para vencer a la carne, la qual es hija de la tierra, en apartandola de la tierra, y no regalandola, se podra vencer. En el libro de Tobias capit. 6. se lee que aquel pescado, que queria dañar a Tobias en sacandolo de la agua, perdio las fuerças. Nuestra carne estãdo en la agua de los regalos, y deleytes, tiene grandes fuerças y brio: pero en no regalandola, pierde los brios, y las fuerças. Quãdo lucho Iacob con el Angel, alcanço vitoria: pero quedo coxo. Si quieren alcançar victoria hagan que la carne quede coxa, y flaca, que de otra suerte mal les yra.

Tob. 6.

Genes. 32.

Dos lugares de la S. Escritura desseo que ponderen, y aduiertan. Vno es del Genes. capit. 17. donde veran que Abraham se dezia primero Abram, y despues añadiendole la letra h, con vn punto camez, le dixeron

Genes. 17.

Abraham: pero aduiertan que ſi a Abraham añaden vna letra a Sara, quitan otra, la qual primero ſe dixo Sarai. Myſterios grandes tiene eſto. En el ſermon del nacimiento de nueſtra Señora digo algo deſto. Ahora aduiertan, que ſi quiere que a Abraham ſe añada algo, quitelo de Sarai. Quiere que al alma ſe le añadan gracia, y virtudes, quite algo de la carne, caſtiguela, y mortifiquela.

3. *Reg.* 17. 19. El otro lugar es 3. Reg. 17. y 19. Primero vemos que vn cuervo traya la comida a Elias, y deſpues nos dize la ſagrada Eſcritura que vn Angel le traya la comida. Quando el cuervo le traya la comida era de pan, y carne: pero el Angel traele pan, y agua. Hombres amigos de comer, y beuer con deſtemplança, o ſon cuervos, o lo ſerã preſto: pero los que ayunan, y hazen penitẽcia, cerca eſtan de ſer Angeles.

Concluyamos eſte diſcurſo con aquel lugar de S. Pablo Roma. 6. *Si ſecundum carnem vixeritis morieminí, ſi autem ſpiritu facta carnis mortificaueritis, viuetis.* Si viuis dize Pablo ſegũ la carne, ſiguiendo ſus apetitos, y antojos, morireys: pero ſi mortificays la carne, y la tratays como es razon, viuireys. Manda Chriſto que amemos a los enemigos como dize, el Euangeliſta San March. cap. 6. *Ego autem dico vobis diligite inimicos veſtros.* Y que roguemos por ellos, y les hagamos bien, que aſpero es eſte mandamiento para los hombres, que ſiempre deſſean vengarſe de ſus enemigos. Penſado he como nos venguriamos ſin pecar: Eſten atentos. Vn hombre enojado con alguno, ſi le viene otro entre manos con quien puede executar la colera lo haze; y queda quieto. Buena ocaſion tenemos ſi eſtamos enojados. No nos venguemos de nueſtros enemigos, por que manda Dios que no lo hagamos. Tenemos vn grande enemigo del qual nos podemos vẽgar, digo la carne, que ſiẽpre nos haze tiros, y nos procura mal. No pecaremos ſi la caſtigamos. Que bien empleados açotes, y cilicios, no le demos lo que ella quiere, tratemosla como merece. Yo ſeguro que ſi eſto hazen, no pequen; antes dize el Apoſtol ſan Pablo, viuiran: *Si autem ſpiritu facta carnis mortificaueritis, viuetis.*

Veni enim ſeparare hominem, &c. Paſſa Chriſto nueſtro Redemptor adelante: y dize que viene para apartar al hijo de ſu padre, y la hija de ſu madre, y la nuera de la ſuegra. El ſentido literal es. Aunque tenga mandado que los hijos honren à ſu padre, y le obedezcan, y que las nueras hagan lo meſmo con ſus ſuegras, ſi eſtar con ellos les es ocaſion de pecar, y les daña a ſu conſciencia, quiero que ſe aparten hijos de padres, y nueras de ſuegras.

Et nu-

Et nurum aduersus socrum suã, Antiguamente deuian amar tãto las nueras, a las suegras, que porque este amor no dañasse a sus almas, dezia Christo que se apartassen las nueras de las suegras: pero agora son tantas las riñas de nueras, y suegras, y se aborrecen tanto, que se han de apartar, no por amarse demasiado, sino por aborrecerse mucho. Dame este lugar ocasion que diga vn poco desto, y trate de donde puede nascer tanto aborrescimiento, y riñas como de ordinario tienen suegras, y nueras. Aduiertan quales eran antiguamente las nueras, y los consejos que les dauan sus padres. Quando Tobias el moço quizo boluerse con su muger a su tierra, entregaronle sus suegros, digo Raguel, y Anna, a su hija para que como a su muger la lleuasse consigo, y abraçãdola, le aduiertieron, que honrrasse a sus suegros, amasse al marido, rigiesse la familia, gouernasse la casa, y que diesse tan buen exemplo, que fuesse irreprehensible en sus costumbres. *Monentes eam*, dize el sagrado texto, *honorare soceros, diligere maritum, regere familiam, gubernare domum, & se ipsam irreprehensibilem exhibere.* Mucho amaua Ruth a su suegra Noemi como dize la sagrada Escritura, Ruth cap. 1. siendo viuda le dezia su suegra que se boluiesse cõ su madre, porque ella era vieja, y queria boluerse a su tierra. Ni por ser suegra la aborrecia, ni por ser vieja (cosa que suele ser bien pesada) no le daua pesadumbre, su compañia. Y assi le respondio: No contradigays a mi gusto, que yo no os tengo de dexar. Donde yreys yre, donde estareys, estare. Castigue me Dios si os dexo, la muerte solo me puede apartar de vos. *Ne aduerseris mihi; vt relinquam te, & abeam: quocunque enim perrexeris pergam: & vbi morata fueris, ego pariter morabor. Hæc mihi faciat Deus, & hæc addat, si non sola mors me, & te separauerit.* Pago tãto Dios esta obediencia, que merecio Ruth que la pusiessen en la genealogia de Christo nuestro Señor que cuenta S. Matth. ca. 1. Siendo esto assi, como oy vemos, tan poca paz entre suegras, y nueras, y tantas riñas. Ha llegado el negocio a tal extremo, que dize el prouerbio ser la suegra amarga aunque sea de açucar. Oygan por amor de Dios dos razones que tengo pensado destas pendencias ordinarias. La primera a de yr fundada en lo que cuenta la sagrada Escritura Gen. 8. En el arca de Noe estauan toda manera, y genero de animales. Alli estauan el perro, gato, oueja, lobo cordero, leõ, y otros que tienen antipatia, y con toda esta enemistad natural, estauan cõ mucha paz. No sabriamos de donde nascia esto. La razõ pienso que es, porque estauan alli encerrados

Tob. 10. *Ruth 1.* *Matt. 1.* *Gen. 8.*

rados por manos de Dios. Si la nuera, o el hierno van a vuestra casa por manos de Dios esperar podeys paz, pero si les pone el diablo, podeys esperar grandes discordias. Yo veo señores, q̃ los principios de muchos casamientos son festeos, en los quales se ofende tanto a nuestro Señor, como la experiencia enseña. Leã mi tradado de la Oració mental lib. 1 cap. 30. donde podran ver los grandes daños de los festeos. Amas desto, concertado el casamiẽto, y dadas palabras, y hecho aquello que llaman, *sponsalia de futuro*, entran en casa los hombres, y hazen lo que Dios y ellos saben, y los mesmos de casa que lo consienten. De tan males principios, como quierẽ esperar prosperos successos. Y si añade a esto, que algunos se desposan sin confessarse, ni tener contricion estando en pecado mortal, y por consiguiente recibiendo en aquel estado el sacramento, pecando mortalmente, que pueden esperar? La segunda razó, a lo que imagino es. El hijo q̃ tiene grãde obligació de obedescer a su padre, y madre, y hõrarles, se descompone con ellos, les trata mal de palabras, y no acude a sus necessidades; como quieren que la muger que vee esto, les respecte, y obedezca. Yo seguro que si el hijo era qual a de ser, y dezia a su muger, respecte mucho a mi padre, y madre, siruales de rodillas, no sepa yo ni oyga el menor desconcierto del mundo, &c. muy diferente yria el negocio. Amen los hijos a los Padres, amẽ las suegras, a las nueras, viuan vnos, y otros con mucha paz. Si riñas ha de auer, y pẽdencias sean con la carne, a esta pueden hazer tiros maltratenla, castiguenla, no sigan sus apetitos, y gustos, mortifiquenla. Esta guerra vino a poner Christo nuestro Señor en el mundo. Y como de la guerra viene paz, desta guerra pueden esperar mucha paz, mucha quietud, mucho sossiego, mucha gracia, y gloria. Amen.



SERMON

SERMON DE LA SANTISSIMA TRINIDAD

PREDICADO EN EL MONASTERIO de la Santiſsima Trinidad.

Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto.

HAVIENDO de predicar del myſterio mas alto, encumbrado, y alſado de pũto, q̃ tenemos en la ſanta Igleſia, y en los articulos de nueſtra catholica Fe, digo del myſterio de la ſantiſſima Trinidad, donde el mas agudo entendimiento queda corto, y el mas deſpuntado, quando llega a querer entenderle, ſe rinde: digo que auiendo de predicar deſte ſoberano myſterio de la Beatiſſima Trinidad donde ay tantos ſubiectos, que con mucha ventaja como la experiencia a moſtrado a los de Barcelona, podian emprender lo que tengo de hazer, me a parecido por thema de nueſtro ſermon hechar mano de aquel verſo que canta la Igleſia en el fin de los Pſalmos. *Gloria Patri, & Filio, & Spiritui ſancto.* El qual compuſieron Flauio Antiocheno, y San Ioan Chriſoſtomo como refiere Genebrard. lib. 3. Cronographiæ en el año de 356. deſpues de Chriſto, y le començaron a cantar en la Igleſia Griega en alabança deſte diuino myſterio contra los Arrianos como refieren Nicephoro Calixto lib. 9. cap. 24. y lib. 18. cap. 51. Zozomeno lib. 3. cap. 19. y Theodoreto lib. 2. cap. 24. Deſpues en el año del Señor de 388. el gran Pontifice Damaſo por perſuaſion, y contemplacion del grande Doctor San Hieronimo inſtituyo que ſe cantaſe en toda la Igleſia en el fin de los Pſalmos, y Canticos en hõrra de la ſantiſſima Trinidad. Bié ſe que dize Vualfredo lib. de obſerua. Eccleſ. cap. 25. que en el Conci. Niceno ſe compuſo eſte verſo. Sea d̃ vna manera, o d̃ otra a me parecido verſo muy a propoſito para lo que tẽgo de tratar del myſterio de la ſantiſſima Trinidad, del qual hablãdo S. Auguſtin lib. 1. de Trinita. c. 3. dize. *Nũ quã periculoſius alicubi erratur, quã in iſta diſputatione, nunquam alicubi laborioſius quæritur, nullibi etiam aliquid fructuoſius inuenitur.* En ninguna coſa ſe hierra con tanto peligro como en eſte myſterio, en

Niceph. Zozome. Theodo.

Damaſc.

Vualfre.

Auguſt.

Flauio. Chryſoſt. Genebra.

en ninguna ſe halla con mas tra bajo la verdad, y de ninguna ſe ſaca mas prouecho, y aſſi es razõ que vamos muy atento, y hable mos con mucho recato, porque aun en el modo de hablar puede vno tropeçar, y errar conforme aquel Axioma de los Doctores Theologos. *Ex verbis inordinate prolatis incurritur hæreſis.* Como ſe ve en eſtas propoſiciones: *Pater eſt alius à Filio:* Es propoſicion Catholica, y eſta otra. *Pater eſt aliud à Filio*, es heretica. Tratar Señores de Dios por ſer infinito, es coſa muy dificultoſa. *Quid Deus ſit, non nouit, quid non ſit* *Platon.* *nouit.* Dezia Platon in Timeo, que coſa ſea Dios no lo entiendo: pero ſe que coſa no es. Coſa propria de coſas muy perfetas entenderſe por negaciones. Refiere *Ciceron.* Ciceron lib. 1. de natura deorum, que preguntãdo Hieron tirano a Simonides Sabio, quien fueſſe Dios, pidio el Sabio tres dias de eſpacio para reſponder a la demanda, deſpues pidio treynta, y acabado eſtos, pidio ſeſenta. Que xandoſe Hieron de Simonides, le reſpondio el Philoſofo. *Non vt deſcipiam facio, ſed quia Deus tam magna res eſt, vt cum plus de ipſo cogito mihi minus menti quid de illo dicam ſuppetit.* No pido tiempo, Hieron para engañarte, ſino por que Dios es tan grande coſa, que quanto mas pienſo en el, menos ſe me ofrece que dezir. Deſto puedo inferir, que ſiendo el argumento de nueſtro ſermõ Dios trino, y vno, es materia deſigual a mis fuerças, excede mi caudal, y para mi corto ingenio muy dificultoſa: pero no ay dificultad, q̃ la gracia del Señor no la pueda hallanar, acudamos a Maria ſoberana madre de la gracia que nos la alcanſe, y para mas obligar la, digamosle la oracion de la *Ave Maria, &c.*

SEruira de exordio para nueſtro ſermon vna viſion marauilloſa, que tuuo el Profeta Eze- *Eze. 47.*
chiel cap. 47. de ſu hiſtoria. Dize el Profeta que vio vna caſa q̃ ſin duda deuia ſer la de Dios, y que le lleuarõ a vna puerta de la parte de Oriente de cuyo lado derecho ſalian aguas cõ grande abũdancia. De Oriente ſalio vn Varon con vna cuerda en ſu mano para medir las aguas. Midio mil codos, y llegaua la agua haſta al calcañar. Paſſando adelante, midio mil codos, y llegaua la agua a las rodillas. Deſpues midio otros mil codos y llegaua la agua haſta la ciſtura. Medidos otros mil codos fue tanta la abundancia de la agua del torrente, que no ſe podia paſſar. Las palabras del Profeta ſon. *Et conuerſit me ad viã foræ portam exteriorem, viam quæ reſpiciebat ad Orientẽ: & ecce aqua redundantes à latere dextro. Cum egrederetur vir ad Orientem, qui habebat funiculum in manu ſua, & menſus eſt mille cubitos: & traduxit me per*

me per aquam vſque ad talos. Rurſumque menſus eſt mille, & traduxit me per aquam vſque ad genua: & menſus eſt mille, & traduxit me per aquam vſque ad renes. Et menſus eſt mille torrentem, quem non potui pertranſire: quoniam intumuerant aquæ profundi torrentis, qui non poteſt trãs vadari. La caſa que vio el Profeta, ſin duda es la Igleſia ſanta, cuya puerta vio el Profeta que
Ioan.10. fue Chriſto, el qual dixo de ſi Ioan.10. *Ego ſum oſtium per me ſi quis introierit ſaluabitur.* Io ſoy la puerta el que por mi entrare, no ſe perdera ſino q̃ ſe ſaluara. Dos coſas dize deſta puerta. Vna que miraua a Oriente, otra que de ſu lado derecho ſalia grande abundancia de aguas. Coſas muy proprias de Chriſto nueſtro Señor.
Zacha.3 El qual ſe llama Oriente en la ſa-
Zacha.6 grada Eſcritura Zacha.3. *Ecce ad-*
Luc.1. *ducã ſeruum meũ Orientẽ.* Zach.6. *Ecce vir Oriens nomen eius.* Luc.1. *Viſitauit nos Oriens ex alto* En eſtos lugares por Oriẽte endiendẽ los ſantos a Chriſto nueſtro Señor, d cuyo lado derecho no ſolo ſalieron aguas, ſino ſangre. *Et vnus militum lancea latus eius aperuit, & continuo exiuit ſanguis, & aqua.*
Ioan.19. Ioan.19. Del lado direcho digo porque aunque algunos digan que dieron a Chriſto nueſtro Señor la lançada en el lado iſquierdo, la pintura antigua de la Igleſia da a entender que la llaga del coſtado de Chriſto nueſtro Señor fue en el lado derecho, del qual podemos dezir que ſalio agua con abundancia, porque poco mas, o menos ſalieron tres oncas de agua, que eſta quantidad acoſtumbra de auer en el Pericardion, que tiene rodeado el coraçon. Y ſino entendamos por eſta agua, las aguas de la diuina doctrina, y ſagrada Eſcritura, que ſalieron de Chriſto nueſtro Señor, y nos enſeño. Que no es coſa nueua llamarſe la doctrina diuina aguas. Aſſi podemos entender eſtos lugares de la ſagrada
Eccl. 15. Eſcritura Eccl.15. *Aqua ſapientiæ ſalutaris potabit illum.* Dara Dios a
Pſal. 22. beuer al juſto agua de la ſabiduria ſaludable. Pſalm. 22. *Super aquam refectionis educauit me, animam meam conuertit.* A me criado con agua que apaſcenta, quiere dezir con agua de diuina doctri na, y aſſi conuirtio a mi alma. Zacha 3. *In die illa erit fons patens do-*
Zacha.3. *mui Dauid, & habitantibus Hieruſalem in ablutionem peccatoris, & menſtruatæ.* Vna fuente de diuina Doctrina a Dios de dar a la caſa de Dauid. De manera que aquellas aguas que vio Ezechiel fueron las aguas de la diuina doctrina, y ley Euangelica, y fueron los myſterios de la Fe. Ni ſon yguales los myſterios de la Fe, porque ſi bien todos reſtriban, y ſe fundã en la primera verdad reuelante, como ſupongo de la Theologia, vnos ſon majores que otros, y tienen mas dificultad que otros. Llego Ezechiel a tan grandes aguas

guas que no se podian passar. Creeria señores mios, que estas aguas son el mysterio de la santissima Trinidad, mysterio profundissimo, lleno de mil dificultades. Bien podemos dezir lo de aquellas aguas. *Non potest transuadari.* Esto dieron a entender a S. *Agust.* Agustin quando queriendo escriuir los libros de Trinitate, vio vn niño, q̃ en vn pequeño hoyo ponia la agua del mar, y preguntandole que hazia, dixo, que queria encerrar la agua del mar en aquel pequeño hoyo. Pareciendole cosa impossible, le dixo el niño, que tambien lo era, lo que el queria hazer, de abarcar cõ su entendimiento el mysterio de la santissima Trinidad. Lo mesmo *Alano.* acontescio a Alano hombre eminentissimo, como se refiere en las *Coro. Cisster.* coronicas Cisterciences lib. 5. ca. 3. el qual auiendo de predicar, y declarar este diuino mysterio en la ciudad de Paris, la vispera del sermon se andaua passeando a la orilla del rio, trassando, y rumiando el sermon, imaginando modos como podria declarar este soberano mysterio. En esta ocasion apareciole vn niño hermosissimo en la orilla del rio, y auiendo hecho vn pozo pequeño hechaua en el agua. Viendo Alano la beldad, y hermosura del niño, le pregunto que hazia. Respondiole el niño, que procuraua de poner la agua del rio en aquel pozito. Replico Alano pues quando acabara? Respondiole el niño, quando el cumpliera su promesa de declarar el mysterio de la santissima Trinidad. Quiere dezir esto, que es obscurissimo este mysterio. Por esto viendo Esaias cap. 6. a Dios con grande magestad, y oyendo que vnos Serafines dezian. *Sanctus, Sanctus, Sanctus*, significando el mysterio de la santissima Trinidad, vio la casa llena de humo, y obscuridad, dandole a entender la obscuridad deste diuino mysterio. Querer vn mosquito llegar a la vltima esfera, es querer emprender vna cosa casi impossible. Pensamiento es este de San Gregorio Nazianzeno, seña *Gregor. Nazia.* lando que nuestro entendimiento es vna mariposa, y mosquito, para entender este diuino mysterio. Son aguas que no se pueden passar, y si pueden, es cõ vna barca grãde, o arrimandose a vn baculo fuerte. Sino entramos en la barca, y naue de san Pedro, digo de la Iglesia santa, quedaremos ahogados, sino nos arrimamos, y restribamos en el baculo de la Fe, quedaremos perdidos. De donde piensan que vino perderse tantos Hereges en este profundissimo mysterio, sino por querer passar estas aguas sin embarcarse en la naue de S Pedro, y no arrimarse al baculo de la Fe sacrosanta. Por esto los Hereges llamados Atheos dixerõ, que no ay Dios, como Protagoras, Diagoras,

goras, Melio, y Cyrenacio de los quales hablo Dauid en eſpiritu quãdo dixo: *Dixit inſipiẽs in corde ſuo non eſt Deus.* Deſto vino que muchos ſe perſuadieró que auia muchos Dioſes como los Gnoſticos Apelles, Albanenſes. Albigenſes, y otros. De aqui vino que los Arrianos ſe ahogaron en eſte maroceano, y dixerõ que el hijo de Dios, no era ygual al Padre. Y a eſte tono dixeron otras necedades, por nauegar eſte mar cõ la naue de ſu ingenio, y no auer entrado en la naue de ſan Pedro, y no auer querido en ſus diſcurſos reſtribar en el baculo de la Fe. Y alli entrando en la naue de San Pedro animado al baculo de la Fe, dire algo acerca deſte diuino myſterio Pero antes de engolfarme en el mar oceano de la Trinidad de las perſonas, quiero prouar que ay Dios, y que ſolo ay vn Dios, lo que negaron algunos, por no tener Fe, ni ſaber lo q̃ la razon natural enſeña. De ſtos hablo Dauid Pſal. 13. diziendo, *Dixit inſipiens in corde ſuo, non eſt Deus.* Dixo el neſcio en ſu coraçon no ay Dios. Que grande necedad deuia ſer, que no la oſaſſe dezir. Mas quan grande neſcio era eſte, que ſin hablar, le conoſcieſſen. A mas que la Fe enſeña que ay Dios quiero con razones naturales prouarlo. La primera razon ſe funda en vna propoſicion de Philoſophia. *Omne quod mouetur, ab alio mouetur.* To-

Pſalm. 13.

Pſalm. 13.

do lo que ſe mueue, ſe mueue de otro. Porq̃ como el que ſe mueue es en potencia como conſta de la definicion del mouimiẽto. *Motus eſt actus entis in potencia, quatenus eſt in potentia*, ſe ha reduzir en acto, por otra coſa que ſea en acto. De donde infiero, que auemos de llegar a vna coſa que mueua a las demas, y que ſea inmobil, y que no e muſeua, y eſta es Dios.

La ſegunda razõ, ſino ay Dios quien premiara las virtudes, y quien caſtigara a los pecadores. Vemos en eſta vida grandes pecadores ricos honrrados, y proſperados, y muchos virtuoſos, y ſantos, pobres, perſeguidos, vltrajados, y deſonrrados. Sin duda ſeria eſte grande deſconcierto, ſino huuiera Dios que en ſu tiempo honrrara a los buenos, y les premiara, y caſtigara a los malos. Y eſto ſe puede reſponder a la quexa que hazen Hieremias, Abacuc, Iob, y Dauid, porque los pecadores ſon proſperados. *Quare via impiorum proſperantur, &c.* De ſto ſe vee quan perdidos hã eſtado en Francia, y eſtan en Inglaterra, dõde a hauido muchos Atheos, q̃ como no eſperauan premio ni caſtigo, han viuido, y viuẽ con mucha ſoltura, y libertad.

Hiere. 12. Abac. 1. Iob. 31. Pſal. 72.

La tercera razon es. Quien vee vn grãde, y hermoſo palacio, luego dize quien a hecho eſte palacio con tãto artificio, y primor: infiere euidentemẽte, q̃ algun ar-

chit e

chitecto le ha hecho. Pues quien mira eſte palacio, y mundo, tan grande, tan hermoſo con cielos, elementos, con tanta variedad de aues, arboles, plantas, flores, y peces, que no diga luego, eſte palacio hizo algun artifice. Aquel ſin duda le hizo que dize Moyſes *Gen.1.* Geneſ.1. *In principio creauit Deus cœlum, & terram.* Confirmolo por que aunque vnas coſas hagan otras, como ſupongo de la Philoſophia, auemos de llegar a vna coſa, que ſea principio, y cauſa de las demas, ſin que tenga principio ni ſer de otra; porque ſegun *Ariſt.* Ariſto.2. Methaſi. cap. 2. *non datur progreſſus in infinitum.* No ay progreſſo en infinito.

Anſel. La quarta razon es de S. Anſelmo lib. pro inſipiente. Dios es lo mejor que ſe puede penſar: luego Dios ay realmente; porque a no ſer aſſi, no ſeria lo mejor que ſe puede penſar.

La quinta razon ſe funda en la perfeccio de las criaturas. Vemos grandes perfeciones en las criaturas, en las plantas y piedras grandes propriedades, en los animales grande variedad, en los Angeles, y hombres aduertimos perfeciones auentajadas. Pero aduiertan Señores, que en ninguna criatura eſtan todas las perfeciones. De donde ſe ſigue, que ay Dios, en el qual ay infinitas perfeciones, y en el qual eſtan las perfeciones de las criaturas con grande perfecion. Reduzganſe a la memoria lo que cuenta Eugubino lib. 1. de perenni Philoſofia de aquel famoſo, y tan alabado pintor Fidias. Pinto eſte dieſtro pintor, vna imagen de Minerua con tanto artificio, que en el roſtro de Minerua, pinto el ſuyo, de manera que ſu imagen no ſe podia borrar de la de Minerua. Pinto Dios con tanto artificio, y primor las criaturas, que en cada vna de ellas pinto ſu roſtro: pues dizen los Dotores que en las irracionales ay veſtigio de Dios, y en las racionales ſemejança, conforme aquello del Gen.c.1. *Facia mus hominem ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram.* Y lo d Ezechiel cap.28. *Tu ſignaculum ſimilitudinis eius, &c.* Siendo eſto aſſi como lo es, no ay mirar las criaturas q no ſe vea en ellas Dios, y aſſi dellas y ſus perfeciones, ſe puede inferir que ay Dios. *Eugubi.* *Gen.1.* *Eze.28.*

Tenemos haſta aqui prouado que ay Dios, prouemos ahora que ay ſolo vn Dios.

La primera razon en confirmacio deſta verdad, ſe funda en lo que a eſte propoſito dize la ſagrada Eſcritura, la qual en muchos lugares dize que ay vn ſolo Dios. Deut.6. *Audi Iſrael Dominus Deus noſter, Deus vnus eſt:* Oye Iſrael el Señor Dios, vno ſolo es. cap.27. del meſmo libro ſe dize. *Videte quod ego ſim ſolus, & non ſit alius præter me.* Aduertid que yo ſoy ſolo, y no ay otro Dios. Confeſſo eſta verdad Naaman Cyro *Deut.6.* *Deut.27.*

quando

quando ſe vio curado de la lepra,
4 Reg. 5. diziendo. *Vere ſcio, quod non ſit alius Deus in vniuerſa terra, niſi tantum in Iſrael.* Verdaderamente ſe que no ay Dios en toda la tierra, ſino el Dios de Iſrael. Lo que di-
Pſal. 17. xo Dauid Pſal. 17. *Quis Deus præter Dominum.* Quien ay que ſea Dios, ſino el Señor. *Quoniam magnus es tu, & faciens mirabilia tu es Deus ſolus.* Vos mi Dios ſoys grãde, y vos ſoys ſolo el que hazeys marauillas. Eſto ſin duda quiſo
Gen. 1. dar a entender Moyſes Geneſ. 1. donde tratando de la creaciõ de las coſas, ſiendo coſa cierta que crio Dios los Angeles, no haze mencion dellos nombrandoles, porque aquello no fueſſe ocaſion de Idolatria, y adorar a otro Dios. A eſto yua encaminada la diſputa que huuo entre el Angel San Miguel, y el Demonio ſobre el cuerpo de Moyſes, como dize
Iud. epi. cano. Iudas en ſu Canonica. Queria el Demonio que ſe deſcubrieſſe el cuerpo de Moyſes, lo que nunca quiſo San Miguel, porque como Moyſes eſtaua en tan grande opinion, no fueſſe ocaſion de Idolatria. Bien claro lo dixo San Pa-
1. Cor. 8. blo 1. Corin. 8. *Scio quod nihil eſt Idolum in mundo, & quod nullus eſt Deus niſi vnus.* Vna coſa tengo por cierta, que el Idolo es nada en el mundo, que no ay ſino vn Dios Aduiertan las palabras del Apoſtol San Pablo, el Idolo es nada en el mundo. Poruentura la plata, oro, cobre, o coſa ſemejante de que era el Idolo, no es algo, pues como dize el bien auenturado San Pablo, que el Idolo es nada. Algo es, pero no es nada de lo que parecia, y repreſentaua, dezian que era Dios, y era necedad: porque ſolo ay vn Dios, dize el Apoſtol San Pablo. Cerremos eſte penſamiento cõ lo que ſuccedio a Ioſeph con ſus hermanos en Egypto Geneſ. 49. Geneſ. 49 Si os preguntare Pharaon, quien ſoys, dizi:tomos criados vueſtros, paſtores de nueſtra mocedad, y nueſtros padres lo fueron, y eſto, dize Ioſeph lo direys, porque el Rey os ſeñale por morada la tierra de Ghoſſem. *Viri paſtores ſumus*, dize el texto, *ſerui tui ab infantia noſtra vſque ad præſens, & nos, & patres noſtri, vt habitare poſſitis in terra Ghoſſem.* El intento de Ioſeph era, que pudieſſen eſtar ſus hermanos en la tierra de Ghoſſem; porque era muy acomodada para los ganados por las grandes dehesas, praderias, y herbajes q̃ tenia. Y para eſto los aconſejò, que dixeſſen que eran paſtores: Pues que tiene que ver eſto con lo que pretendia Pharaon. Mucho, porque los de Egypto aborrecian los paſtores, porque guardauan ouejas, y otros animales que ellos adorauan, y en ocaſiones les tirauan el cayado, y les matauan, y aſſi penſo Ioſeph que les darian aquella tierra por eſtar apartados dellos. Añadamos otro penſamiento de Io-

seph. Con esto quiso Ioseph que sus hermanos estuuiessen apartados de los de Egypto, porque no se les pegasse el mal de adorar muchos Dioses, auiendo vn solo Dios. Todo esto puede seruir de vna razon.

Tertu. Atha. Dama.

La segunda razon es de Tertulia. lib. 1. *aduersus Marcio.* ca 3. y 4. de S. Athana. in oratio. cõtra Idola, y de San Damasceno lib. 1. de Fide Orto. cap. 5. supone esta razon que Dios significa aquello que tiene infinita perfeccion, sin rastro de imperfeccion alguna. En esto se dize que Dios no tiene superior, ni depende de otro; antes bien todas las cosas dependen del. Es pues la razõ. Si ay dos Dioses, o son ygualmente perfectos, sin que vno dependa del otro, o vno es mas perfecto que el otro, si vno es mas perfecto que otro, el que lo es menos, no es Dios. Si son ygualmente perfectos, todas las cosas tendran dependencia dellos, y de cada vno por si. Y si esto es assi, para q̃ dos, vno solo basta, pues todo lo que puede el vno, puede el otro. Notẽ las palabras de S. Athana. *Aequa in ambebus esset potestas, & imbecillitas, par quidem potestas, quod alter alterius voluntatem vinceret, eo ipso, quod altero inuito esse posset: par item imbecillitas, quod nolẽtibus ipsis ea, quæ nollent, euenirent: si quidem vnus præter alterius voluntatem existeret.*

La tercera razõ, si ay muchos Dioses, el vno entẽdera al otro, o no le entẽdera. Si no le entiende, no es Dios, porque Dios todo lo sabe, y entiende: si le entende, o por su essencia, o por especie del otro, o por la essencia del otro, vnida a su entendimiento, como a especie intelligible: si por su propria essencia, luego la essencia del otro, se contiene eminentemente en la essencia del primero, y assi no es Dios. Si por especie del otro, luego el primero es cõpuesto, y por cõsiguiente no es Dios, y lo mesmo se ha de dezir si se entiende por la essencia del otro, vnida a su entendimiento como a especie intelligible.

La quarta razon es. Si ay digamos dos Dioses, por que no ay ciento, y mas. Pongamos en su punto esta razon. Quãdo ay dos individuos debaxo de vna especie ay muchos mas, como la esperiencia enseña: luego si ay dos Dioses puede auer muchos mas, y mas sin cuento. Lo que es grande necedad.

La quinta razon de todos los principados, la Monarchia es el mejor, como dixo Arist. 12 Metepha. y assi siempre es mas a proposito que aya vn Señor, que muchos señores. Por esto Arist. 1. Politi. cap. 5. dixo que auiẽdo tres potestades, Monarchica, Aristocracia, y Democracia, la mas principal es la Monarchica, que es gouierno de vno solo. En la naturaleza vemos esto. En las abejas

Arist.

solo

ſolo ay vna maeſtra, entre las grullas vna guia, en la guerra vn capitan general, en la naue vn piloto, en la ciudad vn gouernador, en el cuerpo vna cabeça, en la materia vna forma, en el Reyno vn Rey, y en el mundo vn Papa: Razon es pues, que en el mundo aya ſolo vn Dios Hã podido tanto eſtas razones, que muchos Philoſophos con la lumbre natural ſola, han dicho que no ay

Menãdr. ſino vn ſolo Dios. Menandro dixo. *Deus eſt vnus, qui Dominus eſt vere ſemper omnium pater. Hic vnus colendus eſt.* No ay ſino vn Dios, que es Señor, y padre de todos, y ſolo a eſte auemos de adorar. Phi

Philola. lolaco dixo. *Eſt Deus vnus ſemper exiſtens ſingularis.* Solo ay vn Dios, cuya exiſtencia es ſingular.

Simplicio Es Dios dixo Simplicio, *Vnitas, & principium, & bonum.* Vnidad, principio, y bien. Lo que tambiẽ

Trisma. dixo Triſmegiſto con eſtas palabras. *Vnitas quæ eſt omnium principiũ, & radix, cumq; ſit omnium principiũ, & radix omnem numerum continet, à nullo contenta, & omnem numerum gignit, à nullo genita.* Es Dios vnidad, principio, y raiz de todas las coſas, todo lo contiene, de ninguno es contenido, todo lo engendra, y no es engendrado. No entendieron los Philoſophos eſte de la generacion eterna. Por confeſſar eſta verdad Socrates, perdio la vida, por que dandole vn vaſo de ponçoña en nombre de vn ſolo Dios, no le hizo daño, y dandole otro en nombre de muchos Dioſes, murio. Eſto meſmo dixerõ Plato, Ariſtot. Seneca, y otros muchos.

Haſta aqui llegaron los Philoſophos, con la razon natural, ni guiados ſolo por ella pudieron ſaber mas de Dios, quiero dezir, no llegaron a entender que Dios es vno, y trino, vno en eſſencia, y trino en perſonas: Trata Santo Tho. 1. par. q. 32. art. 1. ſi el myſte *Tho.* rio de la ſantiſſima Trinidad ſe puede conocer por razon natural, y reſponde; que es impoſſible por razon natural tener noticia deſte ſoberano myſterio. Funda ſu reſpueſta en que con razon natural ſolo conocemos a Dios por las criaturas, conforme aquellas palabras de ſan Pablo Roman. 1. *Rom. 1.* *Inuiſibilia Dei per ea quæ facta ſunt, &c.* Por las criaturas que ſon efecto, conocemos la cauſa, digo a Dios como a principio dellas: Noten ahora. Dios no es principio de las criaturas, como trino, ſino como a vno, porque eſta obra es de las que llamamos ad extra de Dios, y por conſiguiente d todas tres perſonas cõforme aquella propoſicion de los Theologos, *Opera ad extra ſunt indiuiſa.* Mas, porque ſi por impoſſible no auia Trinidad de perſonas, las criaturas tambien dependieran de Dios: luego por las criaturas, ſolo podemos conocer que ay Dios: pero no, ſi ay muchas perſonas. Declarome con eſte

exẽplo. Quãdo ſeñores miramos vna imagen hermoſa, entendemos della, auerle hecho algun dieſtro pintor, pero no podemos conocer, ſi el pintor es hermoſo, o feo, mancebo, o viejo, grande, o pequeño, blanco, o negro. Viendo ſeñores, los Philoſofos la hermoſura de las criaturas, y grandeza deſte mundo, conocierõ que algun grande artifice le auia hecho, conocieron deſto ſu poder, ſu ſabiduria, y algunos otros atributos, pero no pudieron llegar a conocer la pluralidad de las perſonas, y eſte diuino myſterio de la ſantiſſima Trinidad. Como el ciego por el olfato conoce el olor de la roſa, pero no ſu hermoſura, ni color: aſſi nueſtro entẽdimiento ciego acerca deſte diuino myſterio conoce por las criaturas q̃ ay Dios, pero como a ciego no paſſa adelante, ni entiende por ellas q̃ eſte Dios es trino, y vno. Aconteſcio el entendimiento guiado ſolo por la razõ, y lumbre natural, lo que a Hercules, como cuẽta Elias Cretenſe, in ſcoli. oratio. 4. yua Hercules haziendo en el mundo grandes probeſas, peregrinando de vnas tierras a otras. Llegó vna vez a Cadiz, y no hallando tierra, por donde paſſar adelante a la orilla del mar, fixo dos columnas, y en ellas eſcriuio vn letrero, que dezia. *Nõ plus vltra.* Perſuadido que alli ſe acabaua el mundo, o alomenos que no ſe podia conocer, ſi auia mas mũdo. Aconteſcio, digo eſto meſmo a los Philoſofos antigos. Caminando por eſte mundo por las criaturas, llegaron a conocer a Dios, y los mas doctos pudieron dezir. *Non plus vltra.* Conocierõ que ay Dios ſer infinito, bueno, y coſas ſemejantes conocieron de Dios, y ſi les preguntaremos, ſi auia mas tierra, ſi ſabian mas de Dios dixeran. *Non plus vltra.* No ay mas que ſaber de Dios, o no ſe puede ſaber mas, con ſola la lumbre natural. Que eſto dio a entender Chriſto nueſtro Redemptor, por el Euangeliſta San Matth. cap. 11. *Nemo nouit Filium, niſi Pater, neque Patrem qui nouit niſi Filius, & qui voluerit Filius reuelare.* Solo el Padre conoce el hijo, y al Padre nadie le conoce ſino el hijo, (ni ſe excluye por eſtas palabras el eſpiritu ſanto, porq̃ tiene la meſma naturaleza,) y aquel a quien Dios lo reuelare. Auiendo confeſſado S. Pedro a Chriſto por hijo de Dios Matth. 16. le dixo Chriſto. *Beatus es Simon barjona, quia caro, & ſanguis nõ reuelauit tibi, ſed Pater meus qui in cœlis eſt.* Bienauenturado Simõ hijo de paloma, o hijo d Ioã, porque eſta confeſſion no es de la tierra, ſino del cielo, porq̃ mi Padre la ha reuelado. Eſto quizo dezir San Pablo 1. Cor. 2. *Sapientiam autem loquimur inter perfectos. Sapientiam vero non huius ſæculi, neque principium huius ſæculi, qui deſtruuntur: ſed loquimur Dei apicu-*

Elias cre.

Matt. 11.

Matt 16.

1 Cor. 2.

sapientiam in mysterio, quæ absconditæ est. Hablamos sabiduria entre perfectos, y no sabiduria de la tierra, ni de los principes della. Va hablando del mysterio de la encarnació, que supone este mysterio de la santissima Trinidad. De manera que si sabemos algo deste diuino mysterio es por reuelacion de Dios, y si dezimos los Catholicos que Dios es vno en essencia, y trino en personas es porq̃ la Fe que restriba en la primera verdad infallible, nos lo enseña, y dize. Y aũque creamos los Catholicos esta verdad, aun que no entendamos bien el mysterio, quiero en confirmacion del valerme de algunos lugares de la sagrada Escritura, con que se prueua este mysterio, pero primero quiero lo mejor que supiere, declararle. Y sino me declaro bien, ni lo entienden algunos atribuyanlo a la grandeza del mysterio. Supuesto señores que ay Dios como tengo prouado, y la Fe enseña, aduiertã que este Dios entiende, y comprehende su diuina essencia, y en ella todas las criaturas que eminentemente en su diuina essencia estan. Desta intelligencia se produze vna imagen, y semejança del mismo Dios, que assi la llama San Pablo, a la qual llama la sagrada Escritura verbo Ioã. 1. *In principio erat verbum, &c.* Declarome, el hombre, y el Angel entienden, y dizen los Theologos en particular S. Tho. 1. p. q. 27. art. 1. que entendiendo produzen vna imagen de aquello que entienden, que llaman *Verbum mentis*. Pues claro esta, que esta perfeccion, no auia d̃ faltar a Dios, antes esta en Dios muy en su punto, quitadas las imperfecciones de la criatura. Entẽdiendo el entendimiento criado produse vn verbo, y cada vez que entiende produse el suyo, pero el verbo que produze es accidente, porque la accion con que produze lo es, y assi ni aquella acciõ. se llama generacion, ni el verbo se dize hijo. Pues como Dios es infinito su entendimiento, y entender es la mesma substancia de Dios, y assi lo que produze, digo aquel verbo no es accidente, sino substancia, y es hijo natural de Dios consubstancial al Padre, y la intelleccion es generacion. Mas el hombre, y Angel produsen varios verbos segun la diuersidad de intelecciones, y cosas que entienden, la razon es porque como aquella cognicion es finida, y limitada, se multiplican intelecciones, y verbos: en Dios por ser la intelleccion infinita, ay vna intelleccion, y solo se produse vn verbo, q̃ es el hijo d̃ Dios, y assi Dios Padre produse, y engendra a su hijo natural. El Padre, y el hijo se amã cõ amor infinito, de lo qual se sigue, q̃ tãbiẽ produzẽ vn impulso, y amor, al qual llamamos Espiritu santo. Puede se declarar esto con el exemplo

Heb. 1. *Ioan.* 1. *Tho.*

de la voluntad del hombre que amando produze vn impulso: Esto quitadas las imperfecciones se halla en Dios, y assi el Padre, y Espiritu santo amandose con vn amor infinito, espiran al Espiritu santo, ygual, y consubstancial a entrambos. Desto se sigue que ay vn Dios, y tres personas distinctas, son vn Dios, porque tienen vna misma essencia, pero son personas distinctas, por razon de las relaciones, y propriedades personales. No me pidan declare mas esto, que no es deste lugar. Prouemos ahora este diuino mysterio de la sagrada Escritura, y comencemos por las primeras palabras del Gen. 1. Dixo Moyses. *In principio creauit Deus cœlum, & terram*, Y vn poco mas a baxo. *Spiritus Domini ferebatur super aquas.* El mysterio de la santissima Trinidad se significa en estas palabras de muchas maneras. Primeramente aquella palabra, *creauit*, que en Hebreo se llama *Bara*, y esta en singular da a entender la vnidad de Dios. En lugar de la palabra, *Deus*, esta en el Hebreo, *Elohim*, que es el mesmo que, *Dij*, o *Iudices*, y como vemos esta en el numero plural. Ni es razon digamos lo que dize Caietano que *Elohim* no tiene singular, y assi esta en plural. De donde infiere, que en esto no ay mysterio alguno. Pero concuerdan los Doctores que, Elohim, tiene singular ora sea, El, como dize Galetino, ora, *Alla*, como otros, ora, *Eloah*, segun siente Theodoreto, ora sea, *Eloha*, como dizen Lipomano, y Pagnino. Vee se esto en Iob cap. 12. donde se dize. *Inuocauit Deum, & exaudiuit eum*, y cap. 30. dize, *Adhuc habeo, quod pro eo loquar*, Abac. cap. 1. *Hæc est fortitudo eius Dei sui*, y cap. 3. dize. *Deus ab austro veniet.* En estos lugares esta, *Eloha*, en singular. Estar pues en plural en el lugar del Genesis, y juntarle con, *Bara*, del numero singular es por dar a entender que ay vn Dios, pero que en el ay pluralidad de personas.

Gen. 1.

Caiet.

Gale. Theodo. Lipom. Pagn. Iob 12 30 Abac. 13.

Aqui se ofrecē dos dudas que de passo declarare. Vna es porque, *creauit*, no esta en plural, y Dios en singular. Oyera de mejor gana a otro, que auer de dezir mi parecer. Pero pues me acabido la suerte, oyganme esta razon: con grande fundamento, tratando de la creacion, habla en singular porque las criaturas no dependen de Dios como a trino, sino como a vno. Pruebolo porque si por imposible en Dios no huuiera Trinidad de personas, no por esto dexara de criar Dios, y assi auemos dicho con S. Tho. que por las criaturas no podemos conocer la Trinidad de las personas.

Tho.

La otra duda es porque a Dios le llama Iuez. Parece que pues tratava de la creacio estava en su lugar llamarle omnipotente, por

ser

ſer la omnipotencia neceſſaria para la creació, y porque eſta es, *Prædicatio entis ex nihilo*, no puede criar, ſino quien es omnipotente. Podia le llamar Moyſes Bueno, pues de razon es del bueno comunicarſe, y por la creació ſe comunico Dios a las criaturas. O ſino llamarle ſabio, pues moſtro ſabiduria infinita en la creacion de las coſas, y diſpoſicion del vniuerſo. Con grande artificio le llama Moyſes en el principio Iuez, porque en dezir que crio, dixo omnipotẽcia, bondad, ſabiduria, liberalidad, y otros atributos. Con eſto podian eſtar los hõbres muy deſcuydados, penſando, que no auia Dios de tomarles cuenta. Aſsi pues dize Moyſes aduertid, que quien ſe muestra tan franco, y liberal os a de tomar cuenta, eſte a de ſer juez, pues llamale en el principio de la creacion juez. Por eſto el ſeptimo hombre deſpues de Adam Enoc trato del juizio que a de hazer Dios, como dize Iudas en ſu canonica. *Iud. epi. Cano.*

En eſte meſmo lugar aduertã ſuplicio, que ſeñala la Trinidad de las perſonas. La perſona del Padre ſe declara en la palabra, *creauit*, porque ſi bien criar es obra de toda la ſantiſsima Trinidad, apropiaſe al Padre por apropriarſe a el la omnipotencia, como dize San Thom. 1. par. qu. 39. art. 8. *Th.* En aquella palabra, *principio*, ſe habla del Hijo, que ſegun muchos Doctores dizen. *In principio*, quiere dezir en el hijo, el qual ſe llama *principio*, Ioan. 8. *Ego principium, qui loquor vobis.* En aquellas palabras mas a baxo. *Spiritus Domini ferebatur ſuper aquas.* ſe haze memoria del Eſpiritu ſanto, que aſsi declaran eſte lugar los Padres Griegos, y Latinos. Y es declaracion muy conforme a lo que dize la Igleſia en la benedicion de las fuentes, la qual hablando del Eſpiritu ſanto dize. *Deus cuius Spiritus ſuper aquas inter ipſa mundi primordia ferebatur, vt iam tunc virtutem ſanctificationis aquarum natura conciperet.* *Ioan. 8.*

En el meſmo lugar con otro modo hallaran ſeñalado el myſterio de la ſantiſsima Trinidad. En la palabra, *Bara*, ſe dan a entender las tres perſonas. Ay tres letras en la palabra, *Bara*, que ſon, *Beth, Res, Aleph. Beth* ſignifica el hijo. *Aleph*, que es la primera letra del abecederio Hebreo ſignifica al Padre, que en Hebreo ſe llama, *Ab*, y en Caldaico *Abba*, *Res* ſignifica el Eſpiritu ſanto, por ſer la primera letra del nõbre del Eſpiritu ſanto, que es *Ruuahi*.

El ſegundo lugar es del Gen. cap. 1. donde auiendo criado Dios las demas coſas, como conſultando el Padre eterno con las demas perſonas dixo. *Faciamus* *Gen. 1.*

mus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram. Hagamos el hombre a imagen, y semejança nuestra. Supongo primero señores que en este lugar no habla Dios con la tierra, ni con los Angeles, como algunos se persuadieron. Prueuolo porque ni la tierra, ni los Angeles hizieron el hõbre. Mas el Angel no es Idea del hombre, y assi auemos de dezir que el Padre Eterno, y las demas personas a nuestro modo de entender entraron como en consulta, y dixeron. *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostrã.* Noten a este proposito las palabras de Ambro. lib. 6. Hexameron ca. 7. *(ut aiebat Deus, faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram? Non sibi vtique, quia non dixit, faciam, sed faciamus. Non Angelis, quia mi nistri sunt, serui autem cum Domino; & operacum autore non possunt operationis habere consortium: sed dixit Filio, etiam si Iudæi nolint, etiam si Arriani repugnent. Sed & Iudæi cõticescant, & Arriani cum suis patribus obtumescant, qui dum vnum à consortio diuinæ operationis excludunt: pluribus inferunt: & prærogatiuam, quam Filio negant, seruulis donant. Sed isto, vt administrulo seruulorum ad operandum Deus vobis indiguisse videatur: si operatio communis est cum Angelis Deo, nunquid Deo & Angelis imago communis est? nunquid Angelis, diceret, Faciamus hominem ad nostram imaginem & similitudinem? Sed quid sit imago Dei, audi dicentem, Qui est imago Dei inuisibilis, & primogenitus vniuersæ creaturæ. Ipse est imago Dei Patris, qui semper est, & erat in principio. Denique, imago est, qui dicit, Philippe, qui videt me, videt & Patrem, imago Dei est solus ille qui dicit, Ego & Pater vnum sumus. Ita habens similitudinem Patris, vt diuinitatis & plenitudinis habeat vnitatem. Vbi dicit, Faciamus, quomodo inæqualitas? Cum verum dicat, Ad similitudinem nostram, vbi dissimilitudo?* Sapongo segundo que las tres personas entreuinierõ en la creacion y renouacion del hombre; porque como a obra ad extra, es de las tres personas: pero atribuymos al Padre Eterno la creacion porque a el se apropria la potencia, al hijo la renouacion porque a el se apropria la sabiduria (aunque si por renouacion entendemos redempcion, es propria del hijo,) y la iustificacion atribuymos al Espiritu santo a quien se apropria la bondad. Supuesto esto digo que en estas palabras se da a entender que aya vn Dios solo, y muchas personas. En dezir, *faciamus*, y *nostram* en plural, se señala la pluralidad de las personas, y en dezir, *ad imaginem*, en singular se da a entender la vnidad de la essencia. Den me licencia, que les refiera dos lugares muy a proposi

todo-

to de lo que vamos tratando, el vno de ſan Aguſtin; y el otro del Abad Ruperto. San Auguſtin de Ciuita. Dei cap. 6. dize deſta manera, declarando eſtas palabras. *Faciamus hominem ad imaginẽ, & ſimilitudinem noſtram. Poterat & illud quando factus eſt homo de Angelis intelligi quod dictum eſt. Faciamus hominem: quia non dixit, Faciã: ſed quia ſequitur Ad imaginem noſtram, neſas eſt credere ad imaginem Angelorum hominem factum, aut eam eſſe imaginem Angelorum, & Dei: & ideo rectè illic intelligitur pluralitas Trinitatis. Quæ tamen Trinitas, quia vnus eſt Deus, etiam cum dixiſſet. Faciamus: Et fecit, inquit, Deus hominem ad imaginem Dei: non dixit: Fecerunt Dij, aut ad imaginem Deorum.* El Abad Ruperto lib. 2. de Trinitate, en el exordio dize. *Faciamus, ait Deus, hominem ad imaginem & ſimilitudinem noſtram. Mutauit autem vocem ſuam: quia pene hactenus de ſingulis dixit, Fiat, & factũ eſt. Producat terra, Producant aquæ, & factum eſt. Nunc autem tanquam à circuitu terræ, & cæli, & maris, laſſabundus reſederit, & interreſpirandum in mentem illi venerit, adhuc vnum deeſſe quod deceret, vel oporteret fieri: Faciamus, inquit, hominem ad imaginem & ſimilitudinem noſtram, Domine, inquit, Propheta, conſilium tuum antiquum, verum fiat. An tibi parum videtur conſilium ſanctæ Trinitatis, his paucis, dilucidis eſſe ſignificatum? Magnum planè conſilium in illo ſapientiæ conſilio, in illo talium perſonarum Patris, & Filij, & Spiritus ſancti, non tam Senatu, quam ſoliloquio venerando de nobis peccatoribus habitum eſt. An putas eorum quæ quam, quæ circa nos acta vel agẽda ſunt, illic defuiſſe? Planè ibi omnis noſtra in medio, cauſa poſita eſt, mors vel peritio noſtra quæ futura erat, illic perſpecta eſt: & inde totum conſilium habitum, vt vnaquæq. perſona ſui operis partem ſuſciperet, vt ſcilicet (ſicut iam dictum eſt) tunc quidẽ Pater condoleret, poſtea in plenitudine temporis Filius perditum redimeret, Spiritus ſanctus remiſſionem peccatorum, & carnis reſurrectionem perficeret. Atque ita communi Trinitatis conſilio readificarentur in homine deſerta ſæculorum, & fundamenta generationis, & generationis ſuſcitarentur. Laus ſapientiæ Creatoris, honor gratiæ liberatoris, gratiarum actio potentiæ illuminatoris, adoratio vni individuæ creatrici, liberatrici, & gubernatrici omnium Trinitati.* No me pidan arromance eſtos lugares, que en ſumma dizen lo que tengo apuntado, y ſi algo mas ay, los dieſtros lo entenderan.

Auguſt. *Ruper.* *Ruper.*

El tercer lugar, en confirmacion de la pluralidad de las perſonas es del Geneſ. cap. 3. Donde baxando Dios en figura humana, como en otra parte tengo dicho, dixo hablando de Adam eſtas palabras: *Adam quaſi vnus ex nobis factus es:* Adam ha querido ſer como vno de noſotros. San Aguſtin lib. 12. de Gen. ad litterã cap.

Gen. 3. *Auguſt.*

Ruper.

capit. 49. Y Ruperto en los Comentarios del Geneſ. cap. 28. declaran eſte lugar de la pluralidad de las perſonas. Las palabras de ſan Auguſtin ſon: *Hoc*, dize, *non aliter intelligendum eſt, niſi vt propter Trinitatẽ numerus pluralis accipiatur, ſicut prius dictum eſt: Faciamus hominẽ, & Dominus de ſe & Patre ſuo ait: Ad eum veniemus, & manſionem apud eũ faciemus. Replicatũ igitur eſt in caput ſuperbi, quo exitu concupierit, quod dictum eſt à ſerpente, Eritis ſicut Dij: Ecce, inquit, Adam factus eſt, quaſi vnus ex nobis. Verba ſunt hæc Dei non tã huic inſultantis, quam cæteros ne ita ſuperbiant, deterrentis, propter quos ita cõſcripta ſunt. Quid enim aliud intelligendum eſt, niſi exemplum timoris inijciendi eſſe propoſitum, quod non ſolum non fuerit factus, qualis eſſe voluit, ſed nec illud quod factus fuerat, conſeruauit?* Ruperto dize lo meſmo con eſtas palabras. *Ita demum iam ſpiritualiter homine mortuo, & corporaliter morituro, victus quoque pariter, & veſtitus indigente facto, idem Dominus Deus exclamat, Ecce Adam quaſi vnus ex nobis factus eſt, ſciens bonum & malũ. Ecce, quod eſt oſtendemus aduerbium, cum dixit Dominus Deus, magnum in præſenti fragorem incutit cunctis aures audiendi habentibus. Quid enim oſtendit. Adam, inquit, quaſi vnus ex nobis factus eſt. In Adam, quod interpretatur terrenus, virum ſimul, & mulierem intelligas, quia viri pariter, mulieris commune nomen eſt, ſicut iã dictũ eſt. Quid eſt, Quaſi vnus ex nobis factus eſt? quaſi Deus factus eſt. Facẽ enim Trinitas hic loquitur, quæ & ſuperius locuta eſt pluraliter ad ſeptiſam dicendo: Faciamus hominẽ ad imaginem & ſimilitudinem noſtram. Eadem, inquã, Trinitas hic eſtẽdit: qualis Adam vitio ſuo factus ſit, quæ ſupra propoſuerat, qualem illũ facere voluerit. Dicit ergo, quaſi vnus ex nobis: nẽpe ex tribus perſonis Trinitatis, vnus eſt Pater, vnus eſt Filius, vnus eſt Spiritus ſanctus: Et hi tres vnũ ſunt. Alius eſt enim Pater, alius Filius, alius Spiritus ſanctus. Adam ergo, inquit, Dominus Deus, quaſi vnus ex nobis factus eſt vt iam nõ ſimus nos Trinitas, ſed quaternitas: quãquam non cum Deo Deus, ſed cõtra Deũ effectauerit eſſe Deus. Grauiſſima hæc, more Domini Dei, & acerba nimis ironia eſt. Quis enĩ, vel qualis Adam: Adam in anima iam mortuus, & corpore quoque in breui moriturus, indigens victu, & neceſſario coopertus, atque cooperiendus veſtitu. Sed enim quilibet ex nobis, ſiue Pater, ſiue Filius, ſiue Spiritus ſanctus neque mortuus eſt, neque morietur, neque propter famẽ victu, neque propter turpiudinẽ, aut frigus, indiget veſtitu. Ergo non vere, ſed ironice dictũ, aut dicendũ eſt, quia hic talis, quaſi vnus ex nobis factus eſt, & cũ tali ironia irridendus eſt. Videlicet, quia ſtulte & ſuperbe fallaciſſimo diabolo credidit dicẽti, & eritis ſicut dij: Ecce quomodo ſicut Deus, vel quaſi vnus ex nobis factus eſt: quomodo ſciens bonũ, & malũ factus eſt. Non*

quo-

quomodo ipse sperauit, sed sic factũ est istud quomodo deceptor voluit. Non sciuit bonũ & malũ, quomodo omnium prospiciens Deus, sed iam experitur bonũ sic nunc experitur & malum, quomodo non Deus. Hoc modo quasi affirmatiua enũtiatione dictũ, grauitate dicentis adiuuante, multo acerbius denegatũ est, quàm si negatiua dictione extlamassit, sic dicendo: Ecce Adã nequaquam, vt sibi promissum fuerat, quasi vnus ex nobis factus est. Et quidẽ ille non solũ nequaquã sicut Deus, sed pæne factus erat, sicut diabolus, sed accelerauit & præuenit miserator Dñs Deus, ne Deo mortuus, sic immortalis permaneret homo, sicut Diabolus. Añadan a lo que tenemos dicho, que estas palabras las dixo Dios por ironia, como si dixera; miren q̃ bien le ha salido a Adam querer ser Dios como vno de nosotros, y creer al demonio q̃ le dixo: *Eritis sicut dijscientes bonum & malũ*: Digamos vn poco mas sobre este lugar. Adã no quiso ser Dios, ni lo aperescio: porque ser Dios es impossible, y la voluntad, no es de impossibles, sino que aperescio la semejança d̃ Dios, y quiso ser como Dios en sabiduria, y assi dixo Dios. *Quasi vnus ex nobis*: Noten la palabra, *quasi*, y en dezir, *quasi vnus ex nobis*: parece que habla de la segunda persona de la santissima Trinidad, a la qual se apropria la sabiduria. Dezir pues, que quiso ser Adã como vno dellos, es dezir q̃ son muchos; y es assi, que son tres psonas distinctas, y vn solo Dios.

El quarto lugar es del Gen. c. 18. donde dize la S. Escritura, q̃ aparecierõ tres Angeles en figura de hõbres a Abrahã, y consta q̃ solo adoro a vnõ. De donde colligen y infieren los Doctores esta proposicion, *Tres vidit, & vnũ adorauit*, Tres vio, y adoro a vno: Esta proposicion no está en el texto: pero colligese del porque auiendo dicho la S. Escritura, q̃ le apacierõ tres Angeles: *Cũq; eleuasset oculos, apparuerunt ei tres viri &c.* habla dellos en numero singular, y dize, hablãdo con los tres: *Dñe si inueni gratiã in oculis tuis ne transeas seruum tuũ*: Señor si he hallado gracia en vuestros ojos. Mas hablãdo los tres con Abraham, habla dellos la S. Escritura en singular: *Cui dixit reuertens veniã ad te tẽpore isto vita comite, & habebit filium vxor tua, & benedixit Dominus ad Abrahã*: Dixo a Abrahã a la buelta, vẽdremos aqui, y vuestra muger tẽdra vn hijo, y bendixo a Abrahã. Desto claramẽte se collige, que vido tres, y adoro à vno, en señal del mysterio de la santissima Trinidad, en el qual ay tres personas, y vn solo Dios. Quiero aduertir que la muger d̃ Abrahã se rio de lo q̃ dixero pareresciẽdole, q̃ era donayre lo que le deziã de parir en aquella edad: aunque Abraham lo creyo: pero noten que Sara estaua dentro de casa, y Abraham estaua en la puerta. Esto es dezir, que sino

Genes. 18.

sale

fale el entendimiento de casa, quiero dezir, sino dexa la razon natural, y si no sigue a la fe, no dara credito a este mysterio: Abraham dio credito al mysterio, y es; que estaua en la puerta. *Ego sum ostium*: dixo Christo nuestro Redemptor Ioan. 10. Yo soy la puerta, estando arrimado a esta puerta, dio credito al mysterio. *Ioan. 10.*

El quinto lugar es del Genes. capit. 28 donde se cuenta, como yendo Iacob a Mesopotamia llego a Luca, o Bethel, y por ciertos desgustos que tenian con sus padres, no quiso entrar en el lugar. Quedo fuera, y para reposar tomo piedras por almohada. *Sumq. venisset*, dize el texto sagrado, *ad quendam locum, & vellet in eo requiescere post solis occubitum, tulit de lapidibus qui iacebant, & supponens capiti suo, dormiuit in eodem loco.* Y despues de auer visto aquella escala tan mysteriosa, que del suelo llegaua al cielo en sueños, despertado, tomo vna piedra que auia dize el texto, puesto. *Surgens ergo Iacob mane tulit lapidem, quem supposuerat capiti suo.* Puso por almohada piedras, y despues solo hallo vna piedra, que bien se puede acomodar este sentido al diuino texto. En esto se dio a entender el mysterio, que entre manos tenemos, en el qual ay tres personas, y vn solo Dios. *Genes. 28.*

El sexto lugar es de Esai cap. 6. donde dize la diuina Escritura, q̃ en el año q̃ murio el Rey Ozias, vio a Dios assentado con grande magestad: vio tambien dos Seraphines, que dezia el vno al otro: *Sanctus, Sanctus, Sanctus, Dominus Deus, &c.* *Esai. 6.*

En dezir tres vezes Santo, señalauan las tres personas: y en dezir, *Dominus*, en singular, se dio a entẽder que solo ay vn Dios. Esto vio Esaias en el año que murio el Rey Ozias; Para entender este mysterio, es menester, que muera el entendimiento; quiero dezir: que no se guie por la razon natural, sino que se cautiue, y rinda a la fe, y conforme ella, diga, que ay tres personas diuinas, y vn solo Dios.

El septimo lugar es del Deutero. capit. 6. cuyas palabras son. *Audi Israel Deus, Deus noster, Deus vnus est*: Dios, Dios nuestro, es vn Dios. Noten aqui, que tres vezes nombra Dios, en señal de las tres personas: pero dize claramente, que no son tres Dioses, sino vn Dios. Noten tambien, que la segunda vez que nombra Dios, le llama nuestro: porque la segũda persona ẽ la santissima Trinidad tomo carne humana: y assi le podemos llamar cõ particular titulo Dios nuestro. Desta mesma manera podemos declarar aq̃l verso del Psalm. 66. *Benedicat nos Deus, Deus noster, benedicat nos Deus, & metuant eum omnes fines terræ*: Tres vezes nombra Dios, porque ay tres personas, la segunda vez dize nuestro, por lo que tenemos dicho. *Deuter. 6* *Psal. 2.*

dicho. Y porque entẽdamos que ſolo ay vn Dios dize, *metuãt eum*, y no dize, *metuant eos*.

Pſal. 2. Aquellas palabras del Pſal. 2. *Dominus dixit ad me Filius meus es tu: ego hodie genui te.* Dios Padre dixo, vos ſoys mi Hijo, oy os he engendrado. El Padre Eterno, como arriba diximos, engendro en la eternidad a ſu Hijo. Contentenſe de lo que arriba tengo dicho, como el Padre Eterno engẽdra a ſu Hijo q̃ aquello es a propoſito, para declarar eſta generacion eterna; y de lo que digo en el ſermon de la Dominica infra octauam Aſcentionis.

Seria no tener fin eſte ſermon querer valerme de todos los lugares de la ſagrada Eſcritura, que dan a entender eſte myſterio. Quiero rematar eſta prueua del teſtamento viejo con la declaracion del nombre *Tetragrammaton*, *Iehouah*: Es nombre de quatro letras, que ſon *Iod*, *He*, *Vau*, y porque la *he*, ſe pone a la poſtre, ſe dize de quatro letras. En eſte nombre ſe ſignifica el myſterio de la ſantiſsima Trinidad, y el myſterio ſoberano de la Encarnacion del hijo de Dios. Antiguamente eſtaua eſcrito eſte nombre con tres *Iod*, dentro de vn circulo, y debaxo vn *camez*. *Iod* quiere dezir principio; y aſsi ſignifica a las tres perſonas, las quales ſon principio en orden a las criaturas, en eſtar en vn circulo, ſe dize, que no ſon tres principios, ſino vn principio. Adelante, *Iod*, ſignifica principio, y aſsi ſignifica al Padre que es principio del Hijo, y del Eſpiritu ſanto. *Vau*, es conjuncion copulatiua, y aſsi ſignifica al Eſpiritu ſanto, que es nexo, y amor del Padre, y Hijo. *He*, ſignifica ſer, y ſignifica el Hijo; porque tienen ſer todas las coſas por el, conforme lo de ſan Ioan cap. 1. *Omnia per ipſum facta ſunt*: Y eſtar eſta letra *He*, en ſegundo lugar, y a la poſtre, es dezirnos, que la ſegunda perſona de la ſantiſsima Trinidad, ſe hizo hombre a la poſtre quiero dezir en la vltima edad, que ſe llama tarde, y vltimo tiempo en la ſagrada Eſcritura. Y porq̃ la encarnacion fue prometida a Abraham, al nombre de Abram ſe le añadio la letra *he*, Gen. 17. Deſto ſe puede entender lo que dizen del nombre *Iach*, que en Caldeo eſtà eſcrito con tres *Iod*, y vn *camez*, y pues de lo que tengo dicho, ſe entiende eſto, no ay para que detenerſe en declararlo.

Ioan. 1.

Geneſ. 17.

En confirmacion deſte diuino myſterio, oygan de gracia vnos quantos lugares del Teſtamento nueuo, que mas claro hablan deſte diuino myſterio. Pero quiero primero declararles aquellas palabras de la Eſpoſa Cant. 1. a propoſito de lo que tengo apũtado, que mas claro eſta eſte myſterio en el nueuo Teſtamento. *Indica mihi quẽ diligit anima mea, vbi paſcas, vbi cubas in meridie*: Señor

Cantic. 1.

ñor a quien mi alma ama, dezidme donde os apaſcentays, y donde repoſays en medio del dia. Dezidnos Eſpoſa, porque pedis q̃ os digan donde eſtà en el medio del dia? En eſte tiempo dizen los naturales, eſta como beuida la ſombra en el cuerpo, y aſſi no haze el ſol ſombra, como en otro tiempo. Fue dezir, todo ha ſido haſta aqui ſombras y figuras.

1. Cor. 10. *Omnia in figura contingebant illis:* dixo el Apoſtol ſan Pablo: Guſtaria Señor, y recibiria merced de hallaros en medio del dia, que me hablaſſedes ſin ſombra, y con claridad. Eſte deſſeo de la Eſpoſa cumplio Dios en el teſtamento nueuo, hablando claro deſte ſoberano myſterio. A quien ſe entiẽde, que ſe declaro primero fue a nueſtra Señora, quando el Angel le trato de hazerſe Dios hombre en ſu vientre: *Ecce concipies in vtero, & paries filium, & vocabis nomen eius Ieſum: Hic erit magnus, & Filius altiſſimi vocabitur.* Y mas abaxo le dize el Angel: *Spiritus ſanctus ſuper veniet in te, & virtus altiſſimi obumbrabit tibi:* En dezir, concebireys en vueſtro vientre, habla del Hijo de Dios. En aquellas palabras, y ſe llamara Hijo del altiſſimo, haze mencion del Padre, y en aquellas palabras: *Spiritus ſanctus ſuper veniet in te, &c.* trata de la tercera perſona, digo del Eſpiritu Santo.

Luc. 1.

Bien claro lo dixo Chriſto nueſtro Redemptor por el Euangeliſta ſan Ioan capit. 10. quando dixo: *Ego, & Pater vnum ſumus:* Yo, y el Padre, ſomos vno. Bien ſaben los Doctores Theologos, que eſta palabra *vnum*, en genero neutro, ſignifica la vnidad de la eſſencia: y aſsi en dezir *vnum ſumus*, dixo que eran vn Dios. Noten dos lugares entre otros, que tratan deſte diuino myſterio claramente S. Ioan en ſu primera canonica capit. 5. dize: *Tres ſunt, qui teſtimonium dant in cielo, Pater, Verbum, & Spiritus ſanctus, & hi tres vnum ſunt:* Tres ſon los que dan teſtimonio en el cielo, Padre, Hijo, y Eſpiritu ſanto, y eſtos tres ſon vno. Son tres perſonas diuinas, Padre, Hijo, y Eſpiritu ſanto, y ſon vn Dios, que eſto quiere dezir, *vnum ſunt*, en genero neutro. Mas ſan Matth. capit. 28. deſpues de auer dicho Chriſto N. S. *Data eſt mihi omni poteſtas in cielo, & in terra*: añade: *Euntes ergo docete omnes gentes, Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus ſancti*: Enſeñad à todas las gentes, y baptizad a todos en nombre del Padre, del Hijo, y del Eſpiritu ſanto. Claramente nombra aqui Chriſto nueſtro Redemptor las tres perſonas diuinas: y en dezir en nõbre en ſingular, y no en nombres ſe da, a entender la vnidad de la eſſencia, y que ſolo ſon vn Dios: Claramente dize eſto la Igleſia en las palabras de nueſtra thema: *Gloria*

Ioan. 10.

1. Ioan. 5.

Matt. 28

ria

via Patri & Filio, & Spiritui sancto: Gloria al Padre, al Hijo, y al Espiritu santo. Pienso que aqui, gloria quiere dezir alabança, y honra: y porque aunque sean tres personas, solo son vn Dios, dize *gloria*, en singular.

Autorisan esta verdad los Doctores con aquello que se lee en los libros de Platon, segun refiere el bienauenturado padre y Doctor san Agustin: *In principio erat verbum &c.* Y aquellas palabras de Mercurio Trismegisto: *Mouit genuit monadem, & in se ipsum, suum reflexit ardorem:* El primero parece que haze mencion del Padre, y del Hijo, y el segundo parece que haze mencion de las tres personas. Pero quando esto sea assi, de camino es razon que aduiertan, que esto no lo dixerõ, porque con razõ natural pudiessen llegar a conoscer el mysterio de la santissima Trinidad, ni piẽso, que tuuieron dello reuelaciõ, sino porque de mano en mano llego esta doctrina a ellos, y como aunque sea sobre la razon natural, no es contra la razon natural, agradoles. Digo que es sobre la razon natural; pero no contra ella, antes como tenemos dicho, es muy conforme a lo que passa en nosotros, quando entendemos, y amamos. Mas en la naturaleza vemos muy autorizado el numero ternario. En el Sol ay naturaleza, lumbre, y calor. En el hombre, memoria, entendimiento, y voluntad. En el tiempo preterito, presente, y futuro. En el mouimiento, principio, medio, y fin. En el mundo elementos, cielos, y Angeles. En los elementos, leue, graue, y medio. En los Angeles tres hierarchias, y en cada vna tres coros, y en las sciencias vemos tres, natural, racional, y moral. En la natural tres, Physica, Medicina, y Metaphisica. Tres tambien en la racional, Gramatica, Rethorica, y Logica. Y tres en la moral, Ethica, Echonomica, y Politica. Hasta el Philosofo Aristoteles dixo 1. de cælo capit. 1. que Dios auia de ser venerado y honrado, con numero ternario.

Plat.

Mercu. Trisme.

Aristot.

Y pues predico este sermon en monasterio de la religion antiquissima de la santissima Trinidad, en abono deste diuino mysterio, quiero valerme de las cosas que ay, y sucedieron en el principio desta sagrada religion; y primeramente los santos Padres Ioan Mata, y Felix hermitaños en el Reyno de Francia, tuuieron tres vezes reuelacion de yr a rescatar cautiuos, y con esta resolucion fueron al Summo Põtifice. Antes que ellos tratassen con el Papa sus intentos, diziendo missa Innocen. 3. vio vn angel vestido de blãco, cõ vna cruz de dos colores, colorado, y azul, el qual sacaua vn Christiano d cautiuerio, trocãdole cõ vn moro: de dõde tuuo principio el fundar esta sagra-

ſagrada religion, y eſte modo de viuir religioſo para redemir cautiuos, y aſsi dio eſte modo a aquellos padres, dandoles el habito blanco con la cruz de aquellos dos colores. Donde queria aduirtieſſen eſtos puntos; el primero que en el habito auia tres colores; blanco, que repreſenta el Padre; azul, que repreſenta el Hijo, azul, y maltratado en ſu Paſsion; y colorado, que repreſenta el Eſpiritu ſanto, por razon de ſer fuego de amor: Pero aunque al principio trayan todo el habito blãco, Pio quarto les mudo la capa en leonada. El ſegundo pũto es, que aquella viſion tuuo el Papa, el dia de ſanta Ines, y como aquella Santa, hizo tres partes d'ſu hazienda, ordenò a los religioſos, que hizieſſen tambien tres partes de ſu hazienda: la vna fueſſe para ſu ſuſtento; la otra, para hoſpedar pobres, y la tercera, para redimir cautiuos: y en eſto meſmo, no ven ſeñores vn raſguño deſte diuino myſterio. El tercer punto es, que deſto reſulte, que ſe llamaſſe eſta orden de la ſantiſsima Trinidad. Noten las palabras de ſte titulo, *Hic eſt ordo approbatus, non à ſanctis fabricatus, ſed à ſolo ſummo Deo*: No es poca ſino grande alabança deſta diuina religiõ que Dios la inſtituyeſſe, y fundaſſe: y aſsi con mucha razon ſe llama orden de la ſantiſsima Trinidad. Bien ſe que ſe dixo algun tiempo, tambien ordẽ de Caualleros de la Redempcion de los cautiuos, y tambien ſe dixo Hoſpital de la ſantiſsima Trinidad: ſin duda deuia ſer, porque hoſpedauan los cautiuos que reſcatauan, y en ſus enfermedades les curauan. El titulo que yo he meneſter, es orden y religion de la ſantiſsima Trinidad. Pues no veẽ como confundio Dios la heregia con eſte titulo tan honrado, en abono del myſterio de la ſantiſsima Trinidad? No es razon, que de corrida paſſemos eſto, ſino que cõ eſta ocaſion digamos algo de lo mucho que ay que dezir deſta ſagrada religion. No me pidan compare eſta religion con las demas, ni diga qual es mejor, que bien ſaben, ſer las comparaciones odioſas, y mi intento es alabar eſta religion, y no agraviar a nadie: ſon tan buenas todas, y tan perfetas, que de cada vna dellas, ſe puede dezir lo que dize la Igleſia de cada ſanto: *Non eſt inuentus ſimilis illi, qui conſeruaret legem excelſi*: No ſe ha hallado Santo ſemejante a eſte, que guardaſſe aſsi la ley de Dios. No quiere dezir la Igleſia, que no ay mejor ſanto, que aquel de quien trata; ſino que cada vno tiene alguna particularidad, y florecio en alguna virtud, con que excede a los demas: Eſto podemos dezir de cada religion. *Non eſt inuentus ſimilis illi, &c.* Y es que cada vna tiene ſu inſtituto, y modo de proceder ſanto, y excede a las demas

en

en aquello como con exemplos, diſcurriendo por las religiones, podria declarar, ſino fueſſe tan claro lo que digo. Algunas coſas ſeñaladas veo en eſta ſagrada religion. Vna es ſer muy antigua, porque la inſtituyo y confirmò el Summo Pontifice Innocencio tercero, el año de 1198. el dia de ſanta Ines. De donde ſe hecha de ver, la antiguedad della: y para quien ſabe en que tiempo ſe inſtituyeron y confirmaron otras muy antiguas, no digo poco en hazer memoria ẽta antiguedad. La inſtitucion y cõfirmacion deſta religiõ fue del cielo, pues por la viſion que vio el Summo Pontifice la fundò. El titulo della es tan honrado, que no puede ſer mas, pues ſe dize religion, y ordẽ de la ſantiſſima Trinidad. Y ſi digo que excede a las demas en el titulo, no pẽſare agrauiarlas: porque quien dize que Dios es mas que todos los Santos, no dize coſa de agrauio de los Santos. Ni tienen que agrauiarſe las demas, en dezir que eſte titulo es lo que ſe puede deſſear: Diſcurrã vn poco por otras religiones, y aduiertan los titulos dellas, y verã ſi ay titulo en ninguna dellas mas auẽtajãdo. Religiones ha auido, y ay de gtãde eſtima, y conſideraciõ, como del Padre Sãto Domingo, de ſan Aguſtin, de S. Franciſco de N. Señora del Carmẽ, Clumiacenſe, de Camaldula, de Valhũbroſa, ỹ Ciſtel, de Cartuxos, Premonſtratenſe, de Crucifixeros, ỹ Crucifixeros cõ la eſtrella, de los Celeſtines, de los Seruitas, de N. Señora de la Merced, de S. Hieronymo en Eſpaña, de los Hermitaños de S. Hieron y. de S. Hieron. de fray Lope de Olmeda, de los Theatinos, de la Cõpañia de IESVS, de los Minimos, de Alcãtara, de Calatraua, y de otros muchos; los quales podran ver en Caſſaneo in Cathalo. glor. mũdi, y en el tomo 1. de la Republi. del mundo del padre Romã, y en el 1. tom. de las inſtituciones Morales del P. Azor. Pregũto ſeñores, ay titulo mas honrado que eſte? no por cierto, ni le puede auer. Fue inſtituyda eſta religiõ cõ los tres votos q̃ tienen todas de pobreſa, obediencia, y caſtidad, con inſtituto particular de redemir cautiuos. Lo q̃ ſe ha hecho, y haze cõ tantas veras, como ſabẽ los q̃ han eſtado en Caſtilla, y hã viſto lo q̃ ay eſcrito deſta ſagrada religiõ: ſolo quiero reduzirles à la memoria las redemciones ſeñaladas, que eſtos años paſſados ſe hizieron. La primera deſtas fue en el año 1565. ſiẽdo Prouincial de Caſtilla, el M. Fray Pedro del Caſtillo: y de Andaluzia, el M. Fray Ioan Felix de Guſman: Adminiſtrador de Caſtilla, F. Ioã Gil: y de Andaluzia, fray Ioſeph Fornario. Los cautiuos redemidos fueron ciento y ſeſenta. La ſegũda deſtas fue en el año 1580. ſiendo Prouincial de Caſtilla, el

Caſſa.

Roman.

Azor.

maestro F. Pedro de Bilbao: y de Bethica, el M. fray Alonso Palomino: y Administrador de Castilla, fray Ioan Gil: y de Bethica, F. Antonio de la Bella. En esta redemcion a mas q̃ se rescataron muchas reliquias de Santos, se rescataron entre hombres y mugeres, ciento y ochenta y seys.

La tercera redemcion fue en en el año de 1588. siendo Prouincial en Castilla el M. Fray Didaco de Guzman: y de Bethica, el M. Fr. Francisco de Montilla: y Administrador de Castilla, fray Gundisalo Alonso de Borger: y de Bethica, fray Pedro de Orbaneja. Fueron los redemidos, ciento y ocho.

La quarta redemcion fue en el año 1592. siendo Prouincial de Castilla, el M. F. Didaco de Medina: y Visitador en Bethica el M. fray Didaco de Guzman; y Administrador de Castilla Fr. Francisco Vasquez: y de Bethica, Ioan de Palacios, y Antonio de la Bella. Los cautiuos que redimierõ, fueron dos cientos y veynte. Dexo de contar las redemciones q̃ ha hecho la Prouincia de Portugal, que si bien fueron señaladas, no quiero alargarme tanto. Ahora va la Prouincia de Castilla à otra redemcion, cõ mas de treynta mil ducados, que confio en el Señor sera cosa de consideracion lo que se hara. No quiero padres y señores mios, detenerles mas. En el principio de su Religiõ, no solo entendierõ en redemir cautiuos corporales, sino tãbien espirituales: quiero dezir, que procuranan salliessen los hombres de pecado, que les haze esclauos dl Demonio, y del mesmo pecado: *Qui facit peccatũ seruus est peccati.* Ioan. 8. Ioan. 8. Christo N.S. fue el q̃ nos comprò, y redimio con su precio sa sangre, como dixo san Pedro: *Non corruptilibus auro, & argento* 2. Pet. 2 *redẽpti estis de vana vestra conuersatione paterna traditionis, sed pretioso sanguine quasi agni immaculati Christi, & incontaminati*: Vuessas paternidades, padres mios, pueden ayudar a esta redemcion cõforme lo que dixo S. Pabl. *Dei ad* 1. Cor. 2. *iutores sumus*: y en otra parte: *Adimpleo, qua desunt passionum Christi* ad Colo. *in corpore meo quod est Ecclesia.* Los medios para esto, son predicar, y confessar, lo qual no se puede biẽ hazer sin letras, y virtud. Por esta ocasion han siempre professado estos Padres vno, y otro, y dexando por cosa notoria lo que toca a su virtud, siempre han dado muestras de letras para pulpito, y para las escuelas. La experiẽcia nos enseña los buenos pulpitos que tienen. Lo que han podido hechar de ver en este capitulo Prouincial, que poco ha en esta insigne Ciudad se ha tenido. Si hablamos de las letras, para escuelas, los quatro actos de conclusiones que se han tenido en esta santa Iglesia, han podido desengañar a los que no tenian la opi-

opinion, que es razon, deſta ſagrada religion. No es lugar de liſonjas, ni guſto de dezirlas en pulpitos, ni en particular, ſino que con mucha verdad puedo dezir lo que todos los que han eſtudiado dizen, que fueron de los buenos que ſe han tenido en eſta Ciudad: y para quien ſabe, las muchas letras que ſe profeſſan en nueſtra Vniuerſidad, y ciudad, no digo poco en dezir lo q̃ digo. Alaben padres mios a nueſtro Señor por la merced que les ha hecho, y talento, que les ha dado, y continuen ſu inſtituto de la redemcion de cautiuos, q̃ es obra de grande charidad, y miſericordia. Profigan lo que hazen de redemir cautiuos, que lo ſon del Demonio, con ſus letras, ſermones, conſejos, y buen exẽplo. Procuren con muchas veras que los hombres confieſſen el myſterio de la Beatiſſima Trinidad, alaben a eſta diuina Trinidad, y vnidad, no le ofendan, ſino que en todo le ſiruan, que deſta manera pueden eſperar de nueſtro Señor muchas mercedes, gracia, y gloria. Amen.

SERMON EN EL DIA DE LA NATIVIDAD DE NVEſtra Señora. Predicado en la Seo año de M.DC.IX.

Liber generationis Jeſu Chriſti filij Dauid, filij Abraham, &c. De qua natus eſt Jeſus, qui vocatur Chriſtus. Matth. 1.

CELEBRA oy la ſanta Igleſia con grãde guſto de la Igleſia militante, y ſumma alegria de la triumphãte, la ſoberana natiuidad de Maria Señora nueſtra, hija de Ioachin, y ſanta Anna: la qual nacio el año ſiete cientos y treynta y ſiete de la fundacion de Roma, que fue el año veynte y ſiete del Imperio de Octauiano, en la ſemana ſeſenta y quatro, ſiguiendo la cuenta de Daniel capit. 9. Era el año diez y y ocho del Imperio de Herodes. Aſcalonita, como aduierte Abulenſe Matth. 2. y de la creaciõ del mũdo tres mil nueue ciẽtos quarẽta y ſiete años, y de la tranſmigraciõ de los Iſraelitas en Babylonia, quinientos ſeſenta y ſeys. Fue concebida Maria Señora N. *Dan. 9.* *Abulen.*

a ocho de Deziembre, y nacio à ocho de Setiẽbre, al qual numero Macrobio lib.1. de somnio Scipionis cap. 5. llama lleno, y assi se acomoda bien a la que fue llena de gracia. Digo q̃ celebra la Iglesia S. el nascimiento de N. Señora, la qual fiesta, aunque se comẽço a celebrar en tiẽpo de los Apostoles, del año de mil dos ciẽtos y finquẽta, se celebra en toda la Iglesia vniuersal por el milagro que sucedio en la eleccion del sumino Pótifice Innocẽcio IIII. Nascio esta Señora en Nazareth como dize el autor del libro de ortu Virginis, el qual va entre las obras de san Hieronymo. Abulense dize, que nascio en Nazareth, o en Sephoro que esta tres leguas de Nazareth, de donde dizen que fue santa Anna. Christia no Adricomio dize, que nacio la Virgen en Hierusalẽ en la casa de santa Anna, que estaua junto a la Probatica Piscina, donde oy esta edificada vna Iglesia de santa Anna. Desto se puede entender lo que dize san Damasceno lib.4. de fide ortodo. cap.12. *In lucem edidit virgo in domo probatica Ioachim.* En honrra desta fiesta, y desta esclarescida Virgen, nos propone la Iglesia el Euangelio de la genealogia, y generacion de Christo nuestro Señor, la qual nos cuenta el Euangelista S. Matheo en el capitulo primero de su Euangelio diziendo: *Liber generationis Iesu Christi filij Dauid, filij Abraham:* Libro de la generacion de Iesu Christo hijo de Dauid, hijo de Abrahã, y no para el Euangelista hasta llegar a la Virgen, de la qual nascio Iesus, que se llama Christo. *De qua natus est Iesus qui vocatur Christus:* Auemos de emplear este sermon en tratar algunas de las muchas grandezas desta diuina Señora, y para ponerles en su punto, no saldremos vn pũto del Euangelio q̃ tenemos entre manos. Para esto necessitamos de la diuina gracia, &c. *Aue Maria, &c.*

EL Euangelico Profeta Esaias en el c.8. de su historia, dize; que le mandaron tomasse vn libro grãde, y que en el escriuiesse con estilo de hõbre: *Sume tibi librũ grandem, & in eo scribe stilo hominis:* Los Setẽta dizen desta manera: *Sume tibi librum nouũ, & grãdem, & in eo scribe stilo hominis:* Para entender este lugar, aduiertan que de quatro maneras entre otras se toma esta palabra libro en la sagrada Escritura, significa el libro de naturaleza, libro de Idea, libro de vida, y libro de la sagrada Escritura. Primero se toma por el libro de naturaleza, y criaturas, las quales son vn libro, en el qual podemos leer muchos atributos y perfecciones d̃ Dios, cõforme aq̃llo de S. Pab. *Inuisibilia Dei per ea quæ facta sunt intellecta cõspiciuntur, &c.* Por esto dixo Dauid: *Cæli enarrãt gloriã Dei, & opera manuũ eius, anũciat firmamẽtũ*

Los

Macrob. *Luc.1.* *Abulen.* *Christia. Auri.* *Dama.* *Matt.1.* *Esai. 8.* *Rom.1.* *Psal. 18.*

Los cielos eſtan alabãdo a Dios, y el firmamento da à entender
D. Bern. ſus obras. El glorioſo ſan Bernardo compara el mundo à vn libro comun, atado con vna cadena en la libreria de vn monaſterio, al qual pueden leer los que quieren. Y aſſi el Eſpiritu ſanto nos embia de ordinario a eſte libro delas criaturas, paraque apré
Matt. 6. damos algunas liciones. Embianos à las aues del cielo: *Reſpicite volatilia cæli, &c.* A las ſerpientes,
Matt. 10 y palomas: *Eſtote prudentes ſicut ſerpentes, & ſimplices ſicut columbæ.*
Prou. 6. A las hormigas. *Vade ad formicam, ô piger &c.* A los jumentos:
Iob 12. *Interroga iumenta, & docebunt te:* En eſte libro podemos leer haſta la fin del mundo, que eſto quieren dezir aquellas palabras
Apoca. 6. del Apocalyp. capit. 6. *Et cælum receſſit ſicut liber involutus:* El cielo vendra a faltar (dizelo, porque faltara ſu mouimiento) y ſera como vn libro, que ſe tanca. Haſta la fin del mundo ſera el cielo como vn libro abierto donde podran los hombres leer: pero en el fin del mundo, tancara Dios eſte libro, y les dara otro mejor, donde podran los hombres leer.

El ſegundo libro es de la Idea que llamamos, y eſte libro es la eſſencia diuina, en la qual eſtan todas las criaturas. No me pidan agora ſi eſtan *formaliter*, o *eminenter*, que no es deſte lugar. A eſte libro podemos llamar de vida; porq̃ todas las criaturas en Dios tienen vida, cõforme lo que dize ſan Ioan c. 1. *Quod factũ eſt in ipſo, vita erat:* Y aſſi dize Dauid, *In libro tuo omnes ſcribentur:* En vueſtro libro; quiere dezir, en vueſtra diuina eſſencia, todos eſtan eſcritos, buenos y malos. *Ioan. 1.* *Pſal. 128.*

El tercer libro ſe dize, libro de vida, ò de predeſtinacion, y eſte dize Caſſiodo. *Eſt notitia eorũ, qui eliguntur ad gloriam.* Es como ſi dixeſſa: la noticia, y ordenacion de aquellos que ſon electos para la gloria. Deſtos, y deſte libro habla ſan Pablo, quando dize: *Quorum nomina ſcripta ſunt in libro vitæ:* Los nombres de los predeſtinados eſtã eſcritos en el libro de la vida: Deſte libro ſe han de entender aq̃llas palabras del Pſ. 68. *Deleantur de libro viuentiũ:* Hã de ſer borrados del libro de la vida. De paſſo aduierta, que los predeſtinados, no pueden ſer borrados del libro de la vida: quiero dezir; no puedẽ dexar de ſer predeſtinados, pero pueden ſer borrados ſegun la preſente juſticia, del modo que S. Pablo 1. Cor. 9. dezia, que hazia penitencia, y caſtigaua ſu cuerpo, por no ſer reprobo, ha ſe de entender ſegun la preſente juſticia que deſta manera puede ſer reprobo vn predeſtinado: Conforme eſta ſignifi cion dize S. Tho. 1. p. q. 24. a. 1. que la predeſtinacion es lo meſmo, que el libro de la vida. *Caſſiodo.* *Philip. 4.* *Pſal. 68.* *1. Cor. 9.* *S. Thom.*

El quarto libro es, ẽ la S. Eſcritura, el qual vierõ S. Ioan Apo. 5. y Dan. *Apoc. 5.*

Dan.2. y Dani.cap. 2. que eſtaua eſcrito dentro y fuera, de cuyos myſterios lean mi Santoral en el ſermõ del ſantiſsimo Sacramento. Deſte libro, digo de la S. Eſcritura habla Zacha.cap.5.quãdo dize, que vio vn libro, o volumen volãdo: *Leuaui*, dize, *oculos meos, & vidi, et ecce volumen volãs*: Por eſte volumẽ, y libro, entiende S.Greg. la S. Eſcritura: *Quid eſt volumen volãs, niſi Scriptura ſacra, quæ ãb cæleſtibus loquitur ad ſuperiora mentis noſtræ intẽtionem leuat*. En eſte lugar queria aduirtieſsẽ dos coſas. Vna que quiere dezir, q̃ vio el libro d̃ la S. Eſcritura volãdo, quiẽ ha viſto volar vn libro. Otra, q̃ los Setenta en lugar de la palabra: *Volumen*, leẽ *falcem. Falcẽ volantem*: Vi dize, vna hoz que venia volãdo por los ayres. Quando ſeñores ſe veen coſas en el ayre, ſiruẽ de admiracion à los q̃ no han eſtudiado, y los dieſtros, q̃ eſcudriñan ſemejantes coſas, entiendẽ de ordinario, que ſon pronoſtico de algunas deſdichas. La S. Eſcritura auia de hallar aſsiento en los coraçones de los hõbres; pero como los hõbres ſon deſcuydados, no la admiten: y eſto quiere dezir que la vio el Propheta volando por eſſos ayres: y porq̃ eſto d̃ ordinario ſuele ſer pronoſtico de deſdichas, vio el Propheta vna hoz: porq̃ en la S. Eſcritura ay caſtigo para los que no la reciben, q̃ eſto quiere dezir lo q̃ vio Ezechiel c. 2. q̃ en eſte libro eſtauã eſcritas lamentaciones, y ay. Deſte libro habla Eſaias en el lugar que tenemos entre manos, al qual llama libro grãde, no ſolo por auer en el grande eſcritura, ſino tãbien por la grandeza de los myſterios. Eſta eſcrito con eſtilo de hombre, quiere dezir con eſtilo llano. Y ſi por eſte libro queremos entender, el S. Euangelio, y ley nueua, no diremos mal, q̃ por eſto le llama Eſaias libro, no ſolo grande, ſino nueuo, el qual eſcriuio Chriſto nueſtro Señor, y aſsi ſe dize libro eſcrito, cõ eſtilo de hombre. Deſſeaua el pacientiſsimo Iob ſummamente eſte libro, quando dezia: *Quis mihi tribuat adiutorẽ, & librum ſcribat ipſe, qui iudicat*: Quien me dieſſe, dize Iob, el que me ha de ayudar y fauorecer, o ſi viera q̃ el que ha de juzgar, que es Chriſto Ioan.5. eſcriuieſſe vn libro nueuo, quiere dezir, el Santo Euangelio. Eſto vio Ezechiel cap.9. dõde dize, q̃ vio vn hombre veſtido de lino, cõ vnas eſcriuanias en la cintura, en la parte poſterior: *Vir qui erat vnus inmedio eorum, veſtitus erat lineis, & atramentũ ſcriptoris ad renes eius*: Por eſte varõ entienden los Doctores a Chriſto nueſtro Señor, el qual traya en la cintura vnas eſcriuanias, en ſeñal que auia de eſcriuir vn libro, digo el Euangelio. Noten de paſſo que las eſcriuanias eſtauan en la parte poſterior: porque los Euangeliſtas eſcriuieron la ley nueua, y S. Euange-

Zacha.5

S. Grego.

Ezech. 2.

Iob 13.

Ioan. 5.

Ezech. 9.

Eſa 8.

S. Euangelio, despues de la muerte de Christo nuestro Señor: o porque no tuuo fuerça, ni obligo la ley Euangelica, hasta la suficiẽte promulgacion del S. Euangelio, que fue despues de la muerte de Christo nuestro Redẽptor. Murio la ley vieja en la muerte đ Christo nuestro Saluador; quiero dezir, q̃ no obligaua: pero no fue mortifera, hasta la suficiente promulgació đl S. Euãgelio, quiero dezir, q̃ no era pecado mortal guardarla entonces, antes de ser promulgado el S. Euangelio.

Y si queremos por este libro de Esaias entender el libro, y Euãgelio de S. Matheo, no diremos mal. Este libro es nueuo: porque es de la ley nueua. Es grande, porque trata de mysterios grandes: Esta escrito cõ estilo de hombre; porque S. Matheo trata de Christo hombre, y aun creo que por esto es significado San Matheo, por vno de aquellos quatro animales, q̃ vio Ezech. que cada vno tenia quatro rostros, y el vno dellos era de hõbre, y este dizen los Dotores era S. Math. Deste libro pues se puede entender Esaias, y este es el libro de nuestro Euãgelio q̃ comiença: *Liber generationis Iesu Christi &c.* *Ezech. 1.*

Liber generationis Iesu Christi. Dos generaciones ay de Christo N. S. vna eterna, y otra temporal, conforme la eterna es Dios, y hijo del Padre eterno, el qual engẽdra a su hijo, por aquella intellection que los Theologos llaman diccion. Desta generacion se entienden aquellas palabras del Pſ. 2. *Ego hodie genui te*: y las del Pſal. 109. *Ex vtero ante luciferũ genui te.* Leã à este proposito el sermõ de la SS. Trinidad, dõde declaro esta generació. La generació tẽporal es la q̃ se hizo en el vientre de Maria S. N. lo que se hizo quando el Verbo eterno se encarno en sus entrañas. Segun la primera generacion tiene Padre, y no tiene madre: pero segun la segunda tiene madre, y no Padre: porque no fue engendrado Christo por virtud de varon, sino por virtud del Espiritu S. *Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi* Luc. 1. Aqui entra bien la doctrina de san Agustin, sermo. 16. de natiuitate Christi, donde dize que ay tres maneras de generacion (habla de las temporales.) Vna sin varõ ni muger, y assi fue engendrado Adã. Otra de varon sin muger, đesta manera se hizo Eua, la qual formò Dios de vna costilla de Adam Gen. 2. Tercera de varon y muger, como las generaciones ordinarias de los hombres. Quedaua que no faltasse quarta generació de muger sin varon, y esta fue la generacion temporal de Christo nuestro Redemptor, de la qual habla nuestro sagrado Euangelista diziendo: *Liber generationis Iesu Christi* Libro de la generació corporal de Iesu Christo N. S. Psalm. 2. Psal. 109. Luc. 1. S. Aug. Gene. 2.

A propoſito de la qual trata tam b'en de la genealogia, y deſcendencia de Chriſto N. S. como ſe vee en nueſtro Euangelio.

Liber generationis Jeſu Chriſti: A mas deſtas generaciones q̃ auemos dicho, ay otra generacion q̃ ſe dize eſpiritual, ſegũ la qual los hombres ſon hijos d̃ Dios, no naturales, ſino adoptiuos, y por gracia. Tengan vn poco de paciẽcia, y oygan eſte diſcurſo, que aũque largo, pienſo que no ſera enfadoſo: porque la generacion tẽporal de Chriſto N. R. va ordenada à la eſpiritual. Deſta generacion eſpiritual, ſe entiẽden aquellas palabras de Eſai. c. 53. *Generationem eius, quis enarrabit?* Eſte lugar tiene varias declaraciones, las quales podran ver en mi Santoral en el ſermon de Laurẽcio: pero la que yo he meneſter, y es muy conforme el texto de Eſai. es la que declara eſte lugar de la generacion eſpiritual de Chriſto nueſtro Redemptor. Hizoſe Dios hombre por los hombres, y padecio y murio por ellos: no es razon ſe perſuadan, que no fue de prouecho ſu Encarnacion, Paſſion, y muerte, viendo tantos pecados, y que muchos ſe condenan. A mas de que Chriſto nueſtro Señor ſatisfizo al Padre eterno de rigor de juſticia, como de la Theologia ſupongo, y redimio à los hombres, ſon ſin cuento los que ſe aprouechan de la Paſſion y muerte d̃ Chriſto nueſtro Señor. Son tantos, que dize Eſaias hablando dellos: *Generationem eius, quis enarrabit?* Quiẽ ha de poder contar la generacion eſpiritual de Chriſto: y porque ſe entienda que habla de la generacion eſpiritual, añade: *Quia abſciſſus eſt de terra viuentium:* Si ay grandes hijos, y ſieruos de Dios, agradeſcanſe a la Paſſion, y muerte de Chriſto nueſtro Redemptor: *Quia abſciſſus eſt de terra viuentium:* conforme lo que dize Eſaias en el meſmo capitulo: *Si poſuerit pro peccato animam ſuam, videbit ſemen longæuum:* Si diere ſu vida, y muriere por los pecados, vera grande generacion, y poſteridad: *Videbit ſemen longæuum.* Sera tanta ſu generacion, qee no ſe podra contar. Lo que dixo Chriſto por el Euangeliſta ſan Ioan c. 12. *Niſi granum frumenti cadens in terram, mortuum fuerit, ipſum ſolum manet: ſi autem mortuum fuerit, multum fructum affert.* Llamaſe Chriſto nueſtro Señor grano de trigo, Zacha. cap. 9. *Frumentum electorum:* Trigo de eſcogidos, y aun por eſto Cant. 7. ſe dize, que el vientre de ſu madre era como vn mouton de trigo: *Venter tuus ſicut acervus tritici:* Eſte pues trigo muerto en la cruz, fue de grande prouecho: *Multum fructum affert:* No ſe pueden contar los hijos eſpirituales de Chriſto N. S. *Generationem eius quis enarrabit?* Tratãdo eſte argumento Eſai. cap. 9. dize: *Multiplicabitur eius imperiũ.* Su imperio y mar-

Eſai. 53.

Eſai. 53.

Ioan. 12.

Cant. 7.

Eſai. 9.

y mando ſe multiplicara, y noten que trata en aquel capitulo de la Paſſiõ de Chriſto nueſtro Señor. Conforme el texto Hebreo, ſe a de leer *ad multiplicandum imperium*. Lugar a propoſito para que vn hombre dieſtro diga algunas coſas de erudicion, y alguna de las muchas grandezas de Maria Señora nueſtra, que pues oy es ſu fieſta, vendria bien. Dire algo ſegun mi pobreſa. El Hebreo dize, *Lemarbeh, hamiſtah. Lemarbeh* quiere dezir, *Ad multiplicandum hamiſtah imperium*. En eſtas palabras ſe incluye el nombre de Maria, que en Hebreo es *Miriam*, como nota entre otros Galat. lib. 7. de Arca. cap. 13. y porque de eſto ſe ſigue vna grande alabança de nueſtra Señora, quiero declarar vn poco eſto. Multiplicoſe el imperio de Chriſto, y ſe eſtendio y dilato mucho: en ſu tãco ſe eſtẽdio el de Maria, y ſu interceſſion, grandeza, y alabança. Declaremoslo mas. Noten tres declaraciones deſto. La primera es, en el nombre *hamiſtah* ay dos letras del nombre de Maria, que ſon M, R, y en la diccion *lemarbeh*, ay otra M, ſolo falta vn Iod para el nombre de Maria, que como digo es *Miriam*, porque lo demas que ay en el nombre *Miriam* no es otra letra ſino punto como ſaben los que ſaben algo deſta lengua. En lugar del Iod, hallaran en aquellos vocablos Hebreos dos H, y porque eſta letra vale ſinco, dos H, ſeran diez, y porque Iod, vale diez, valdran las dos H, por vn Iod. Eſto dizen los Doctores, y ſi alguno les dize que aduiertã lo que dizẽ, porque en aquellas palabras Hebreas ay tres H, que valen quinze, y al numero de quinze no correſponde Iod. Yo aunque ſe poco deſto, reſpõderia por ellos, que a quinze no correſponde Iod ſolo, ſino Iod con H. Lo ſegunda declaracion es, en la diccion *hamiſtah*, ay tres letras que ſon H, R, S, de las quales ſe haze añadiendo dos puntos *Sarah*, que quiere dezir *Domina*, proprio nombre de Maria, que es ſeñora de los hombres, y Angeles. Y para poner eſte pẽſamiẽto en ſu punto, juntando las dos declaraciones, en aquellas diccio nes eſtan encerradas otras dos *Miriam, ſarah* q̃ ie quieren dezir Maria Señora. Multiplicoſe pues el imperio de Chriſto nueſtro Señor, y multiplicoſe el de Maria Señora nueſtra. Deſto ſe entende ra lo que dize Geor. Venc. in Armo. mundi, cantic. 1. tom. 5. cap. 7. que los Hebreos dixeron q̃ auia vna criatura excellentiſſima principe de las demas a la qual llamaron *Miraton*, quiere dezir. *Principes facierum*. Principe de roſtros, porque ſiempre eſta delãte del roſtro del Emperador Dios, y los demas entran alla por ſu medio. Eſta palabra *Matra on*, contiene el numero de nouecientos nouẽta, y nueue, y porque las letras

Gala.

Geor.

del

del nombre de *Miriam*, hazen el mesmo numero, por *Miraton*, podemos entender a *Miriam*, digo a Maria Señora nuestra. Oygã de gracia tercera declaració que sino agrada, los buenos desseos de su autor merecen perdon. Si se multiplico el imperio de Christo, es por su amargura y Passion. *Quia abscissus est de terra viuentiũ.* Esa.53. Maria quiere dezir amargura, del verbo Hebreo *Marar*, que significa amargura. Y assi se dize bien que en aquellas palabras esta encerrado el nombre de Maria. Digamos algo mas de los mysterios destas palabras Hebreas aproposito de Christo nuestro Señor, y de Maria santissima. En la palabra *lemarbeh*, la letra primera es M, que la diccion, le, es preposicion, y no es del vocablo. Digo que la primera letra es M, pero noten vna cosa singular, que es, M, que llaman los Hebreos clauso, y final, solo se pone en el fin de las dicciones, a diferencia del otro M, abierto que se pone en principio, y medio de las dicciones. Siẽdo esto assi, en este vocablo, M, clauso, se pone en el principio, q̃ es cosa vnica en la sagrada Escritura, como notã los Doctores, en particular el Cardenal Belarmino en su gramatica Hebrea. En lo qual ay grãdes mysterios. Esta M, es clausa y quadrada Y como se trata de Christo nuestro Señor, nos dan a entender, que el mysterio de Christo hõbre es cerrado; y quadrado. En dezir que es cerrado, nos dize que es mysterio dificultoso de entender. *Mysterium absconditum a sæculo, & generationibus*, le dize S. Pablo ad Colloss.1. Colle 1. *Sapientiam in mysterio quæ abscondita est.* 1.Cor.2. *inuestigabiles diuitias Christi, & mysterium absconditũ à sæculis, & generationibus.* Ephe 3. Ambr.1. Noten las palabras de S. Ambrosio lib.1. de fide ad Gratianum. *Mihi cui impossibile est generationis scire secretum mens deficit, vox silet, non mea tantum, sed & Angelorum*: y mas abaxo. *Non sola admirabilis ex patre generatio Christi: admirabilis etiam eius generatio ex Virgine.* Mas en dezir q̃ es quadrada como esta figura dize permanencia nos dize q̃ el imperio, y Reyno d̃ Christo nuestro Señor es Eterno, como dixo el Angel a Maria Señora nuestra. *Regnabit in domo Iacob in æternũ, & regni eius nõ erit finis*, Luc.1. Lo que estaua dicho ya Dan. 2. *In diebus autẽ*, dixo Dan. *regnorũ illorũ suscitabit Deus, etc.* Dan.2. En su tãto podemos esto acomodar a Maria S.N. Poco è dicho, oygã otro diuino mysterio, la M, clausa, y cerrada: estãdo en aq̃l nõbre *lemarbeh*, nos dize vna grandeza desta Señora. y es q̃ fue cerrada, q̃ si pario, quedo cerrada, y entera, quedo digo Virgen. Pario y fue madre, pero tãbien fue Virgen. Assi se entiendẽ aq̃llas palabras q̃ dixo nuestra S. *Omnia poma noua, & vetera seruaui tibi dilecte mi.* He guardado para vos, mi amado mançanas viejas,

Cant.7. viejas, y nueuas, fruta vieja era ser madre, fruta nueua es la virginidad. Dize pues en mi, amado mio, hallareys fruta vieja de maternidad, y fruta nueua de virginidad. Para remataresse discurso aduiertan q̃ el nõbre *Miriam*, es tetragramaton de quatro letras, como el nõbre de *Iehouah*. las letras son *mem, res jod, mem*, que tienen significaciones muy acomodadas a Maria S.N. De la *mem*, auemos dicho, la *jod*, q̃ es pequeña da a entẽder la pequeñez, y humildad de Maria, y como *jod*, significa espacio, significa el grãde de Maria, para recibir la gracia de Dios. *Res* significa cabeça, cosa propria de Maria, que tuuo en si la cabeça Christo.

Liber generationis Jesu Christi. A la generaciõ espiritual de los hõbres yua encaminada la generaciõ tẽporal del hijo d̃ Dios, como tengo dicho. Ahora entiendo las palabras primeras d̃ nuestro Euãgelio, cõforme el texto Hebreo q̃ son estas. *Sepher, houldot, Jesua, Hamassiah, ben David, ben Abr. hã.* La palabra *houldot*, esta en plural, y quiere dzir *sepher houldot* libro d̃ generaciones. Podemos dezir q̃ trata aqui S. Matheo de muchas generaciones, como se vee en el texto. O q̃ se toma el plural por el singular, q̃ no es cosa nueua en la sagrada Escritura. Pero creo q̃ no dire mal si digo q̃ dize, de generaciones, porq̃ la generaciõ tẽporal de Christo yua encaminada a la generacion espiritual.

Liber generationis Jesu Christi. Y pues la generaciõ tẽporal d̃ Christo yua encaminada a la generaciõ espiritual de los hõbres, razõ es q̃ los Predicadores, supuesta la gloria de Dios, pretendan engendrar hijos espirituales a Christo. A esto hã de yr encaminados su vida, palabras, y discursos. Quexase S. Pablo de algunos predicadores, q̃ no buscan el prouecho de las almas, ni tienẽ cuydado de esta generaciõ espiritual, antes adulteran la palabra de Dios. *Nõ sum sicut cæteri adulterantes verbũ Dei.* Con mucha razon S. Pablo a semejãtes predicadores llama adulteros. Los adulteros no pretendẽ hijos, como los casados, sino su gusto y entretenimiẽto. Assi son los Predicadores q̃ solo pretendẽ agradar al auditorio, y darle gusto, sin procurar de proposito el bien de las almas, y esta generacion espiritual. 2.*Cor.*2. 4.

Filij David, filij Abrahã. Los Doctores tratã en este lugar porque Christo se llamo hijo de David, y de Abrahã. La razõ de dudar es: porq̃ Christo tenia Padres mas cercanos, y pudiendo hechar mano dellos, comiẽça por David, y Abrahã, de los quales hasta Xpo huuo muchos cẽtenares de años.

La primera razon desto es por que David, y Abrahã, fueron muy perfectos, y assi se ponẽ en el principio de su genealogia. Ahora entiendo porq̃ quãdo Dios aparec-

apareſcio a Moyſes en la çarça, y le mando yr a Egypto, a librar a
Exod.3. ſu pueblo del cautiuerio, le mando que dixeſſe Dios de Abrahã, de Iſaac, y de Iacob, me embia aqui. Pedia eſta razon que yo hizieſſe vn gran diſcurſo, y prouaſſe quanto ha eſtimado ſiempre Dios los varones perfectos: pero porque trato eſte punto largamente en los primeros capitulos del tratado de la Oracion mental, remito alli al lector. Solo les quiero declarar aquella viſiõ marauilloſa, que tuuo Iacob en Luça, como cuenta la ſagrada Eſcri-
Gen 28. tura Gen.28. de aquella grande eſcalera que tocaua en el ſuelo, y en el cielo, por la qual dize el ſagrado texto que ſubian, y baxauan Angeles. Aduierte el glorio-
Bern. epi. 91.y 213. ſo Bernardo, que no dize la ſagrada Eſcritura, que eſtuuieſſen Angeles en la eſcalera aſſentados, ſino que todos o ſubian, o baxauan. Quiſo eſto dezir, dize el melliſſimo Bernardo, que en el ſeruicio de Dios ſiempre auemos de ſubir, caminando a la perfeccion, y que no ſubir es baxar, y boluer atras, conforme aquellas palabras. *Nolle proficere deſcere eſt.*

La ſegunda razon es: porque a Dauid, y a Abraham ſe prometio en particular la Encarnacion del Hijo de Dios. *In ſemine tuo bened. cerunt omnes gentes*, dixo Dios
Gen.22. a Abraham Geneſ.22. En vueſtra deſcendencia, y generacion ſe bendiziran todos. Y a Dauid del fruto de vueſtro vientre pondre en vueſtra ſilla, y Reyno. *De fructu ventris tui ponam ſuper ſedem tuum.* Pſal.131. Por eſſo ſe pone A- Pſal 131.
braham en el principio deſta liſta como a Padre de Chriſto, y origen de todo el pueblo Iſraelitico. No dudauan los de aquel pueblo que Chriſto fueſſe hijo de Abraham, ſolo podiã reparar en que fueſſe Hijo de Dauid, por ſaber los pecados de Dauid: pero con todo entendian que el Meſias auia de ſer hijo de Dauid, que aſſi lo dixeron a Chriſto que les
pregunto, Matth.22. *Quid vobis* Matt.22
videtur de Chriſto, cuius Filius eſt. Que os parece a voſotros đ Chriſto, cuyo hijo ha de ſer. Reſpõdieron de Dauid. Quiſo el Señor que todos entendieſſen, q̃ Chriſto era hijo de Dauid. Aſſi vemos que los que pedian miſericordia a Chriſto le llamauan
Hijo de Dauid. *Miſerere mei Fili* Matt.19.
Dauid. Matt.9.y 15. Marc.10. Luc Mar. 10.
18. Los que recibieron a Chriſto Luc.18.
quando entraua en Hieruſalem Matt.21.
Matth.21. dezian. *Oſanna Filio Dauid. Nonne ſcriptura dicit, quia* o.in.7.
de ſemine Dauid, & de Bethleem Caſtello vbi erat Dauid venit Chriſtus. Siendo eſto aſſi, tratãdo nueſtro Euangeliſta de la genealogia de Chriſto nueſtro Señor, dize, libro de la generacion de Ieſu Chriſto hijo de Dauid, y hijo de Abraham.

Y porque como tengo dicho la En-

carnacion del hijo de Dios, fue prometida a Abraham, añadierõ al nombre de Abraham la letra
Gen.17. H. Deziase antes Abram, como dize la sagrada Escritura Gen 17. Dixole Dios que no se diria Abram, sino Abraham, que quiere dezir, *pater multarum gentium*, añadiendo la letra H. *Nec vltra* dize, *vocabitur nomen tuum Abram; sed appellaberis Abraham, quia Patrẽ multarum gentium constituite.* Y si me preguntan que tiene que ver con lo que dezimos, añadirse la letra H, al nombre de Abraham. Respondo, que esta letra esta dos vezes en el nombre de *Iehouah.* Es la segũda letra, y vltima. H, significa ser, como aduierte Galatino lib. 2. cap. 10. y assi significa al hijo de Dios. *Omnia per ipsum facta sunt.* Ioan. 1. Repetirse dos vezes en el nombre de *Iehouah,* en segundo, y vltimo lugar, fue dezir que la segunda persona de la Beatissima Trinidad en los postreros tiempos se auia de hazer hombre. Y pues esto se prometio a Abraham, añadase la letra H, y no le digamos Abram, sino Abraham.

Gala.

La tercera razon supone que Dauid, y Abraham algun tiempo fueron pecadores, aunque despues vinieron a ser grandes santos. Todos saben que Dauid fue adultero, homicida, y soberuio, como dize la sagrada Escritura
2. Reg. 12. 24. 2. Reg. cap. 12. y 24. No es tan cierto que Abraham fuesse pecador, pero dizen lo tantos santos, y Doctores que tẽgo por muy probable dezir esto, sin condenar a los que dizen lo contrario, porque ni vna cosa ni otra es cierta. Denme licencia que me entretenga vn rato en este punto, que por lo menos me lo agradeceran, los que no han tan estudiado, y los que por no tener variedad de libros, no han visto lo que dizen los santos, y doctores a este proposito. Digo pues, que Abraham algun tiempo fue pecador, y que su pecado fue de Idolatria.

La primera razon en que me fundo es, por dezirlo assi muchos santos y Doctores. S. Chrysostomo to. 1. in Psal. 115. llama a Abraham barbaro, y mas claro lo dize tom. 4. hom. 27. in cap 14. epist. ad Romanos. Mas to. 5. ho. de pœnitẽ; llama a Abraham infiel con estas palabras. *Sic itaque infidelitate peccauit Sanctus Abraham, propterea pœnam non effugiet à Deo, vt seruiret eius semen annis quadringentis.* S. Ambrosio lib. 2. de Abraham le llama mago, y hechizero, y Psal. 118. octo. 17. dize que fue Idolatra, pero que esto causo la edad juuenil, sus palabras son estas sobre el verso. *Mirabilia testimonia tua, &c. Cum in Abraham collapsu incuria iuuenilis offensus es, dum vt Chaldeorum errores, patrumque cognationem relinqueret euocatiũ virtutis exercitiis erudisti.* S. Augustin lib. 16. de Ciui. ca. 12. dize tambien

S. Chryso.

S. Ambr.

S. Augu.

bien que fue Idolatra con eſtas palabras, hablando de Thare, y Abraham. *Vna igitur Thare domus erat, de qua natus eſt Abraham, in qua vnius Dei cultus, & quamũ credibile eſt, in qua iam ſola etiã Hebræa lingua remanſerat quamuis, & ipſe ſicut tã manifeſtatione Dei populis in Ægypto, ita in Meſopotamia ſeruiſſe dys alienis Ieſu naue narrante refe-*
S. Grego. *ratur.* S. Gregorio Niſſeno en la oracion de San Baſilio, dize tambien que Abraham fue Idolatra, con eſtas palabras. *Huius rei gratia cũ viqeret, & præualeret aliquando Philoſophia, (haldeorum, qui rerũ cauſas à certo quodam motu ſiderum pendere ſtatuebant, nec virtutẽ quandam ſideribus apparentibus preſidere ac præeſſe putabant, rerum quarum-libet effectrix eſſe tamen Abraham ea habet, qui quaſi ſcala vſus eiuſmodi diſciplina inueſtigauit illã, qui per res quæ videntur intelligitur ac (quæſo) via fidei qua eſt in eum re-*
Genebra. *uera Deus eſt extitit, quam ipſe relictã patrio errore atque ea, quæ ſenſuũ inſtrumentis eſſe dicitur cum ea quæ apparet in aſtris creatura cognitione, dem-ad eam fidẽ feciſſet.* Genebrardo lib 1. Chronographię circa anno Domini, 1949. es deſte parecer, y cita a Rabi Iohanan y Rabi
Rab. Hai. Haina que fuerõ de parecer que Abraham fue Idolatra algun tiẽpo, y q̃ a quarẽta y ocho años de ſu edad ſe conuirtio, y hizo peni
Rib. Solo Sera. ten ia, como dize Rabi Selo c. 15. del Geneſis. Lean al padre Serario to. 2. in Ioſue ca. 24. q. 2. donde dize q̃ los Rabinos ni Thalmut lo dizen, donde tratan de Anolah Zarah, el qual adoro las eſtrellas, como dizen Ramban lib. 1. Haleh 4. c. 1. & lib 3. cap. 8. y Rabi Godolias in ſcholocolet. Guilielmo Lindano de verbo Dei, y Cedreno tãbien dizen que fue Idolatra. Leã a Anto. Peres in laurea Salmantina certa. 8. cap. 18. donde veran citados a Andreas Maſio, y Benedicto Arias Montano, Ioſue 24. que tienẽ eſta doctrina. Andreas Maſio hõbre Docto, y đ mucha erudicion en los Cõmentarios de Ioſue ca. 24. ſiente con tantas veras q̃ Abraham fue Idolatra, que ſe marauilla que nadie ſe atreua a dezir lo contrario. Explicãdo aquellas palabras del ca. 24. del Ioſue. *Trans fluuium habitauerunt, &c.* y dize deſta manera. *Valet hæc oratio Ioſue ad explicandã Dei benignitatẽ, quã ille in populum Iſraeliticum cõtulit. Quod porro ait, maiores ipſorum transfluuiũ coluiſſe Deos alienos, nõ ad Sem, & Noe alioſque remotiores, ſed ad proximos maiores tamẽ pertinet. Hoc enim ſolum agitur, vt conſtet gratuito ipſos eſſe à Deo adoptatos pro populo meo; gratis ſolũ, verum, cum eiũ hoſtes eſſent, & diuinũ cultũ, atq; honorẽ nõ vero Deo, cui debatur, ſed alienis falſiſque dijs adhiberẽt. Nominatim autẽ ponitur ante oculos Thare, & duo eius filij Abraham, & Nachor; quod ex his vniuerſa populi Hebræi ſtirps eſſet, prognat, anãq; a Nachor maternam gentẽ duxit per Rebeccã, Liã, & Rachelem.*

Anto. Peres.

Andr.

chelē. Neq; enim eos audire possum, qui magno conatu Abrahamū ab hoc Idolatriæ turpissimo scelere vīdicare, nescioquib. argutijs studēt. Quasi vero non tanto illustrior sit Dei gratia, qua illū est cōplexus, quāto ipse fuit sceleratior, minusque tāto dignus fauore. An non pro admirabili beneficio Dei toties cōmemorat atq; inculcat animis nostris sacra historia, q illū quasi manu arreptū è patria, atq; idolatrarum cōsortio extraxerit? Nam Iudæi, qui fabulā de vr Chaldeorum, hoc est igne, quē Abrahamus noluerit patrijs ritibus adorare commenti sunt, refelli nō merētur, cum sit certissimum vrloci nomen esse. Aduiertā lo q̄ dize Andreas Masio, supuesto q̄ Abrahā se cōuirtio, no es deshonrra suja, dezirq̄ primero fue Idolatra, sino que es engrandecer la gracia de Dios, como no es deshōrra de S. Thomas, dezir que fue incredulo, y d̄ S. Pedro q̄ nego a Christo, pues cō tantas veras se emēdarō. La mesma sentencia tiene Philō, en el libro cuya inscripciō es Abraham, cuyas palabras aunq̄ largas quiero referir. *Chaldei*, dize, *valde exercitati scientia siderali, omnia tribuentes stellarū motibus a quibus dispensari credunt mundi potentias, quæ cōstat ex numeris eorumq; proportionib. venerebantur res istas visibiles nō percipientes inuisibilia, & intelligibilia: atq. ita ex cōuersionibus stellarum tam errantium, quā inerrantium, & anni in quatuor tēpora distincti ordinati vicibus, miroque rerum cælestiū ac terrestrium cōsensu mūdum ipsum existimabāt esse Deum: profana sane opinione creatu ā facientes creatoris similē. Huic inuutritus dogmati Abrahā, & per tēpus lōgum Chaldaico imbutus delirio tanquā post altū somnum aperto mētis oculo postquā purā lucem pro dēsis tenebris cæpit intueri, sequutus eius splēdorē animaduertit, quod prius nō viderat: præesse mundo quendā aurigā gubernatorēq. qui sui operis saluti prouideat, nec totius modo, sed eius quoq. partium omnium curator tutorq. sit. Neque enim in homine mētis iussa totum corpus, omnesque sensus vnanimiter facere. Mundū autem omnium, opus maximum atque pulcherrimū, à quo velut partes cætera pendeant omnia destitutum esse rectoris sui prouidēcia per quā, & incolumis cōseruetur ipse, & legitimæ administretur. Nec vero nō maxime facit ad huius rei confirmationē, quod legitur Deum apparuisse Abrahæ, cū primum ille profectus est ex Chaldea. Videlicet prius nō fuerat ei notus quādo more Chaldeorū intētus, siderū cursibus si præ mundū hunc sensibilē, nullam prorsus esse naturā intelligentem credebat. At postquam solum vertit, statim agnouit mundum esse subditum non Dominum, nec regere, sed regi ab auctore suo. Nam prius sensibila magnam ei caliginem effuderant, quā vbi discussit, tandem potuit velut in serenitate pura, eum qui prius latuisset cernere. Deus vero pro sua benignitate venientē ad se illum, non est auersatus: quin etiam vltro ei procedens obiuam, ostendit naturam suam, quatenus videri poterat. Quam obrem non dicitur Abraham vidisse Deū, sed Deū apparuisse Abrahamo.*

Philo.

Non enim quiſquam per ſe ipſum potuiſſet videre eum qui verè eſt, niſi ille ſe ultro videndum præbuiſſet. En eſtas palabras euidentemẽte dize Philon, que Abraham fue Idolatra: ni es razon me pidan arromance eſtas palabras: crean lo los que no ſaben Latin, los que le ſaben, entienden que les digo verdad. Todo eſto puede ſeruir de vna razõ, en confirmaciõ de que Abraham fue Idolatra, que no haze poco probable eſta doctrina, dezirla tantos ſantos y Doctores, no ſiendo contrario a la ſagrada Eſcritura, antes muy conforme a ella, como veremos en la tercera razon.

La ſegunda razon es: porque Thare padre de Abrahã fue Idolatra: luego muy probable es que lo fue ſu hijo criado muchos años en ſu compañia, y de otros Idolatras: porque aunque ſiendo ſu padre Idolatra, podia dexar de ſerlo: pero es muy probable, que lo fue, no cõſtando lo contrario. Queda prouar que ſu padre Thare fueſſe Idolatra. Primeramente, eſto fue tradiciõ de los Hebreos, ſegun dize S. Hieronymo. Segundo San Epiphanio en el principio de ſus obras contra las heregias, dize que Sarug aguelo de Thare comenҫo la Idolatria, y que tambiẽ lo fue Thare, ſus palabras ſon eſtas. *Velut cognitio quæ ad nos deuenit, habet. Nondum autem in ſtatuis aut in ſculpturis lapidũ, aut lignorũ, aut ex argento, & auro aliáve materia factis, ſed ſolum per colores, & imagines hominis mens in ſe ipſa malitiam excogitauit, & per liberum arbitrium rationiſque ac mentis vim pro bonitate iniquitatẽ reperit. Naſcitur ipſi Sarug filius Nachor, Nachor autem genuit Thare. Hinc fieri cœperunt ſtatuæ ex luto, & arte figulari per induſtriam huius Thare. Et nullus vnquam ex prioribus hominibus filius ante patrem mortuus eſt. Sed patres ante filios vitam finiebãt, & filios ſucceſſores relinquebãt. Nec obiiciat quiſpiam Abel. Ille quippe non propria morte defunctus, ſed à fratre interemptus eſt. Primus igitur Thare emulum Deo per propriam verſutiam Idolum commẽtus erexit, ſed ſimilia his quæ fecerat, recepit, dũ & iam ipſe per proprium filium ædemulationem prouocatus eſt. Vnde admiratione ducta diuina ſcriptura, hoc annotauit, dicens. Et mortuus eſt Abrahã in cõſpectu Thare patris ſui in terra natiuitatis ſuæ.* Claramẽte dize S. Epiphanio, que Thare fue Idolatra. Lo meſmo dize Suidas en la palabra Abraham, donde dize que Sarug fue Idolatra, y q̃ llego la Idolatria a Thare. Lo meſmo dize en la palabra Sarug, dõde dize deſta manera. *Sarug defũctus præſtantes viros quotannis adorare inſſit, tanquam adhuc viuentes, & memoriam eorum celebrari, & in ſacros commentarios referri, & Deos eos iudicari tanquam benefactores. Hinc orta eſt Idolatria, & vſque ad Thare patrem Abrahæ duranit. Is enim ſtatuarius fuit, qui ex diuerſa materia*

Hiero. Epipha.

materia imagines faceret, eaſque vt Deos eſſe adorandas diceret tanquam bonorũ auctoris. Inde orta opinio hæc pleraſque nationes peruaſit, maxime vero Græciam. Hi enim errorem eum iam acceperant, & Hellenem venerabantur, gigantem è tribu Iaphet, oriundum & cõdenda turris ſocium, ob quam lingua hominum ſunt diuiſa. ipſi quæ ex eo dicti ſunt meropes, *id eſt, diuiſi.* Tercero S. Chryſoſtomo to. 5. ho. 5. de pœniten. llama a Thare padre de Abraham Idolatra, y lo meſmo dize to. 2. hom. 3. in cap. 3. Matth. y tom 4. hom. 17. in cap. 14. epiſt. ad Rom. Lo meſmo dize Oleaſtro Nume. 10. donde dize que los padres de Abrahã murieron en idolatria. Quarto conſta eſto de ſagrada Eſcritura del libro de Ioſue ca. 24. cuyas palabras ſon eſtas. *Hæc dicit Dominus Deus, Iſrael trans fluuium habitauerunt patres veſtri ab initio Thare pater Abraham & Nachor, ſeruieruntque diis alienis*: dize claramẽte la ſagrada Eſcritura, que Thare padre de Abraham, y Nachor eſtauan de la otra parte del rio, y que ſeruieron a Dioſes eſtraños, que es lo meſmo q̃ dezir, que fueron idolatras. Yo no ſe como pueden algunos negar que Thare fueſſe idolatra, viendo eſte lugar de la ſagrada Eſcritura, que ſi me ſaben reſpõder a el, no tendre eſta doctrina por tan cierta: Supueſto eſto que Thare padre de Abraham fue idolatra por muy probable, ſe puede tener que lo fue Abraham ſu hijo.

Chryſoſt.

Olea.

Ioſue. 24.

La tercera razon ſe funda en las palabras citadas de la ſagrada Eſcritura, donde dize dos coſas. Vna, vueſtros padres habitaron en la otra parte del rio por el qual ſe entiende Euphrates. Otra coſa que eſtos padres fueron idolatras, eſto quieren dezir aquellas palabras. *Seruierunt diis alienis.* Cuenta quien fueron eſtos, dize que fuerõ Thare padre de Abraham, y Nachor. Diran habla de Thare, y no de Abraham y Nachor. Por amor de Dios a duiertã las palabras dela ſagrada Eſcritura, y veran, ſi dize que Abraham, y Nachor fueron idolatras, y noten eſta razon, porque auiendo nõbrado a Thare padre de Abraham y Nachor, y dicho que habitaron de la otra parte del rio, dize, q̃ ſeruieron a Dioſes eſtrangeros, pues ſi dize ſeruieron en plural, como hablo ſolo de Thare. Mas que deſpues dize Dios. *Tuli ergo patrem veſtrum Abraham de Meſopotamiæ finibus, & adduxi eum in terram Chanaan.* Saco Dios de Meſopotamia, y ſus fines a Abraham, y le lleuo a Chanaã, que es dezir, ſegun dize Nicolao de Lyra, q̃ le ſaco Dios de alli, apartandole de la idolatria.

Lyra.

No è traydo eſta razon cõ eſte lugar de la Eſcritura, porque entienda, que eſto que digo es de fe, porque eſte lugar ſe puede declarar de otra manera, pero no pueden negar los que algo ſaben

que este lugar no haga muy probable esta doctrina.

Diré primero, muchos Doctores sienté que Abrahã fue puesto en el fuego por arguyr a los idolatras, y no querer ser idolatra, y q̃ Dios le saco de aq̃l fuego. Assi se entienden aquellas palabras del Gen. *Ego sum Dominus, qui eduxi te de Vr Chaldeorum*: y esta es la tradicion de los Hebreos: luego Abrahã no fue idolatra. Respondemos a esta objeccion que la palabra, *Vr*, en aquel lugar no es nõbre appelatiuo ni significa el fuego, sino que es nõbre proprio, y significa vna Ciudad d̃ Chaldea. Es muy cõforme esta declaracio, a la version de los setenta que en lugar de aquellas palabras de *Vr Chaldeorũ*, leen de *regione Chaldeorum*. Mas que en el Gen. se halla el mesmo lenguaje, diziẽdo que Thare saco a su hijo Abrahã a su nieto Loth hijo de Aran su hijo, y a Sara su nuera de *Vr Chaldeorũ*, y es cierto q̃ no les saco del fuego sino de vna ciudad de Chaldea. Y si dizẽ q̃ se dize que saco Dios a Abrahã del fuego de los Chaldeos. *Tu es Dominus Deus, qui elegisti Abrahã, & eduxisti eum de igne Chaldeorũ, & posuisti nomen eius Abraham*. Luego sacole Dios realmente del fuego. Respondo primero que se toma aqui el fuego, metaforicamente por la tribulacion, y afflicciõ, que assi se entiẽden aquellas palabras. *Igne me examinasti, & non est inuenta in me iniquitas*. Y otras: *Transiuimus per ignem & aquam, & eduxisti nos in refrigerium*. Respõdo segundo que bien pudo ser primero Abraham idolatra, y despues dexar la idolatria, y por esta ocasiõ ponerle en el fuego, dl qual le saco Dios

Gen.15.

Gen.11.

2.Esd.9.

Pſal.16.

Pſ.65.

Diran segundo, Abrahã se llama padre de muchas gentes, y fidelissimo, y santo: pues como fue idolatra. La respuesta es llama para quien sabe algo: no podemos negar q̃ Abrahã fue santo, y muy fiel, y varõ perfecto: pero bié pue de ser esto, y primero ser idolatra, q̃ como tenemos dicho a los quarẽta y ocho años se cõuirtio, y segun dizen los Doctores vivio ciento y setẽta cinco años. Dauid fue adultero, homicida, y soberuio, y despues fue santo. S. Pablo fue perseguidor de la Iglesia primero, y despues fue tan santo como todos sabemos.

Diré tercero, en la S. Escritura, no se haze mẽciõ de la idolatria de Abrahã como se haze menciõ de los pecados de Dauid: luego no fue idolatra. A esta objeciõ, respondo primero, q̃ segun sienten muchos Doctores en Iosue, se haze mencion de la idolatria de Abrahã, como tenemos declarado. Respondo segundo, no ser buen argumento, no lo dize la S. Escritura: luego no fue idolatra, y si dizen como dissimula la S. Escritura los pecados de Abrahã, publicando los de Dauid. Responden algunos que deue ser la causa, ser

Iosue 24.

Abra

Abrahã, ſacerdote, y guſta Dios q̃ no ſe publiquen los pecados de los Sacerdotes, aunq̃ ſe publiquẽ los pecados d̃ los Reyes. De todo eſto cõſta euidentemẽte, q̃ dezir q̃ Abrahã fue idolatra como yo lo digo, diziendo q̃ Doctores lo dizen eſta biẽ dicho, y no tienẽ q̃ arguyrme dello los q̃ hã eſtudiado. No peſara a los curioſos ſerme detenido eſte rato en eſte punto. Supueſto eſto que Dauid, y Abraham algũ tiẽpo fuerõ pecadores, entra la tercera razõ de ponerles en el principio de la generaciõ d̃ Chriſto. Fue para animar a los pecadores, y dezirles q̃ no deſcõfiẽ de la miſericordia de Dios pues para ellos ſe hizo hõbre. Dudan los Doctores ſi ſe hiziera Dios hõbre no pecando Adam, y aunque Scoto ſienta q̃ no pecãdo Adã ſe viſtiera Dios de nueſtra carne, S. Th. 3. p. q. 1. ar. 3. dize lo contrario cõ grandes fundamentos de la S. Eſcritura. Para no aueriguar vna queſtiõ eſcolaſtica en eſte lugar, lo q̃ tengo por cierto es, que realmente vino el hijo de Dios para ſaluar a los pecadores, q̃ por ſer eſto de fe, no me detengo en prouarlo. Auiẽdo pues venido para remediar pecadores, pongan ſe pecadores en ſu genealogia, y en particular en el principio della pongãſe vn Dauid, y Abrahã, para q̃ nadie deſcõfie, ſino q̃ cõ grãde animo acudan los pecadores a Dios. Quãdo van pobres a pedir limoſna a caſa de vn rico, piden con grãde cõfiança, ſi veen baxar otros pobres por la eſcalera cargados de limoſna. Todos ſomos pobres y tenemos neceſſidad de yr a la caſa de Dios a pedir limoſna. No tenemos que acouardarnos, porque vemos oy dos pobres, digo dos pecadores Dauid, y Abraham cargados de limoſna. Fue tan grande la limoſna, que quedaron ricos. Pecaron Dauid, y Abraham, pero vinierõ a ſer por la limoſna que les dieron tan ricos, y ſantos, que ſe ponen en el principio de nueſtro Euangelio. *Liber generationis, &c.*

Thom.

Pongamos eſte penſamiento en ſu punto, quando miro con atencion nueſtro Euangelio, y encuentro con vn Dauid adultero, homicida, y ſoberuio, cõ Abraham Idolatra, con Berſabe adultera, cõ Ruth idolatra, y Thamar ramera, y a la poſtre veo a Ieſus, y a Maria. *De qua natus eſt Ieſus, qui vocatur Chriſtus*, luego me acuerdo de lo que hazen algunos Medicos dieſtros, que curan de grãdes enfermedades. Ponen papeles por las eſquinas, y lo q̃ en ſumma contienen es, q̃ curarã de varias enfermedades, de lãdres, d̃ catalepſis, de caros, d̃ letargos, de phrenitis, de perineumonia, d̃ thiſis, de rois, de ophtalmia de ſe phologia, de cardiacia, y d̃ otras enfermedades dificultoſas de curar. Y para q̃ entiendan que no es donayre hazen dos coſas, vna es, que nõbran perſonas a quien hã

curado, otra es que se firman a la postre con su nõbre, y dizen donde les hallarã. Vino Dios al mũdo, para curar como a Medico diuino graues enfermedades de pecados. Haze oy vna lista de las enfermedades que cura. Dize q̃ curara de todas enfermedades, y porque entiendan que es assi, y acudan con mas gusto, y animo los enfermos, nombran a los que curo. Cura de adulterios, dize que curo a Dauid, Bersabe, y Thamar. Cura de idolatria, como pueden ver en Abraham, y Ruth. Cura homicidios, y soberuia, como se hecho de ver en Dauid. Y como dezimos destas enfermedades, podemos dezir de las demas. Pareceme que dezean saber el nombre deste Medico, y donde esta. En la postre le hallarã. *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.* Este Medico es Iesus, q̃ por otro nõbre se llamo Christo, el qual nascio de Maria.

Consuelense los pecadores, y nadie de aqui adelante los menosprecie, por que sabe Dios de grãdes pecadores hazer grandes santos. Tiene Dios encerrados grandes thesoros en los pecadores. Lugar es comun a este proposito, pero bonissimo aquel de Iob ca. 38. dixole Dios. *Nunquid ingressus es thesauros niuis, aut thesauros grandinis aspexisti, &c.* Por uẽtura Iob aueys entrado en los thesoros de la nieue, o aueys visto los thesoros del granizo. Pues quien ha visto en nieue, y granizo, riquezas, y thesoros? Nieue, y granizo por su frialdad significã en la S. Escritura grandes pecadores. Hablãdo S. Matth. de las maldades de la fin del mundo dize. *Abundabit iniquitas, refrigescet charitas multorum.* Y a vn Obispo le dixeron. *Vtinã calidus aut frigidus esses, nam quia tepidus es, incepi te euomere.* Oxala fuesses caliente o frio, quiere dezir muy santo, y feruorozo, o muy grãde pecador. No me pidan declare este lugar a hora: lean el ca. 2. del lib. 1. del tratado de la oracion mental. En el granizo, y nieue de los grandes pecadores, tiene Dios encerrados thesoros, y dellos en ocasiones ha hechos grãdes santos. Que nieue elada la de vn Pablo perseguidor de la Iglesia, q̃ granizo de vna Madalena, Mattheo, Dimas, y otros semejãtes. En estos tenia Dios grandes thesoros encerrados, y de grandes pecadores, les hizo grãdes Santos. Con vn exẽplo, o dos quiero declarar mi pẽsamiento. Acontesce estar vn trõco de vn arbol caydo en el camino, o campo, los mas q̃ passan no hazen caudal del, ni se detienen en mirarle, y quando hablan del los caminantes, lo que dizen es: muy a proposito es aquel tronco para el fuego. Pero passa vn entallador por alla, mira con atenciõ aquel madero, y dize que buen madero, para hazer vna figura de S. Pablo, d̃ S. Madalena,

Iob. 38.

Matt. 24

Apoc. 3.

o otro

otro ſanto. Lleuaſelo a ſu caſa, y comiẽça a desbaſtar el madero, y polilo poco a poco. Haze del vna imagen acabada, la qual ponen en la Igleſia, y todos la reſpectan; y le quitan la gorra. Quien miraua Pablo, Madalena, y ſemejantes, que no dixera, q̃ buenos maderos, y tiſones para el fuego del infierno. Paſſa Chriſto diuino entallador, lleuales a ſu caſa, deſbaſtales, quitales los pecados, pulioles de ſuerte que les hizo Dios vnos grãdes ſantos, y les puſo en la Igleſia militante, y triunfante, para que les honrraſſen todos.

Acontece que hechan las cortezas de narãjos en la calle, dõde los que paſſan las piſan. Paſſa vn cõfitero, y luego dize que buena corteza, para hazer alcorſa: toma la, limpiala, y cõ acuçar y lo demas que es meneſter haze vna alcorſa, que ſe puede poner en la meſa de vn Rey. Pablo, Madalena, y ſemejantes eran cortezas, q̃ andauan por el ſuelo, todos las piſauan. Paſſo nueſtro Ieſus dieſtro confitero, pareſciole q̃ podia hazer vnas ricas alcorſas, como lo hizo, y las puſo en la meſa de nueſtra Igleſia, y del cielo. Maderos y troncos buenos, para el fuego del infierno erã Dauid, y Abraham, y otros q̃ ay en nueſtro Euãgelio, cortezas eran que ſe podiã piſar: Miroles Dios, y hizo dellas vnas hermoſiſſimas imagines, y diuina alcorſa. Hallo tantos theſoros en ellos, y adoboles de manera, q̃ ſe pudieron poner en el principio de la genealogia de Chriſto, y aſſi dize nueſtro Euangeliſta. *Liber generationis Ieſu Chriſti, filii Dauid, filii Abraham.*

Pues he comẽçado a conſolar a los pecadores, quiero reſpõder les a vna duda que ſe ofrece para poner en ſu punto lo q̃ auemos dicho. En nueſtro Euangelio vemos a Ieſus en el principio, y fin del, y en el medio vemos pecadores. Parece q̃ es ver ladrones, y hõbres facinoroſos en vna calle, y en el principio, y fin della el Rey. Eſto ſeria grãde deſcõſuelo para los facinoroſos. En el principio d̃ nueſtro Euangelio tenemos al Rey. *Liber generationis Ieſu Chriſti.* Y en el fin tambiẽ vemos al Rey. *De qua natus eſt Ieſus, qui vocatur Chriſtus*: Pues que conſuelo pueden tener los pecadores que eſtã en el medio. Bien hã dudado, pero aduiertan q̃ ſi hallaran el Rey en el principio y fin q̃ fuera ſolamente Dios, no les yria muy biẽ: pero hallan al Rey Dios hecho hõbre, no tienen q̃ acouardarſe, ni amilanarſe, no ſe eſpanten. Antiguamente ſe llamaua. *Deus ultionum* Dios de vẽgãça, caſtigaua a los pecadores, y tino pongã los ojos en Lucifer, y ſus ſequaces, en Adã, la muger de Loth, Dathã, y Abiron, y en otros ſin cuento, veran los caſtigos que Dios hizo en ellos. Pero como digo ahora hallaran al Rey hecho hombre, pueden con mucha ſeguridad yr

a ſu caſa, no tienen que tener temor, aunque vean el Rey en el principio y fin d̃ la calle. Deſto entiẽdo, porq̃ la eſpoſa deſeaua tãto al eſpoſo hecho hõbre, y en los pechos de ſu madre. *Quis te det fratrem meũ ſugentẽ vbera matris meæ* Quien os vieſſe hermano mio mamar en los pechos de mi madre. *Cant. 8.* Quiẽ os vieſſe hecho hõbre, y niño en los braços de mi madre Maria. Deſeauale hecho hõbre, y niño, porq̃ entẽdia que deſta manera le auia de yr bien. Vn hõbre ſiente mucho los agrauios que le hazen, y el boſeton q̃ le dan, y aſſi ſe venga de ordinario: pero ſi dezis a vn niño malas palabras, aunque le deys de boſetones, facilmẽte le aplacareys, y con vn confite, y cañelon le hareys callar. Los agrauios que hazemos a Dios ſon grandes, bien mereceriamos por ellos vno y muchos infiernos, agradeſcamos que tenemos a Dios hombre, y en los braços de Maria. *De qua natus eſt Ieſus qui vocatur Chriſtus.* Cõ vn confite le aplacamos, y le mouemos a que tenga miſericordia de noſotros. Con vna lagrimilla, con vn dolor de pecados, cõ vna confeſſion ſacramental, y coſas ſemejantes, alcançamos del miſericordia. Y no digo mal en dezir a eſto niñeria q̃ mirando lo q̃ deuemos, poco es eſto que nos piden, con lo que juntado con los meritos de Chriſto, podemos eſperar miſericordia, y perdon.

Liber generationis Ieſu Chriſti. Eſta generacion y genealogia de Chriſto, que haze S. Matheo, hallaran en S. Luc ca. 3. aunque con diferẽte eſtilo. Tres diferẽcias ſe hallan entre otras en eſtas genealogias. Vna es que S. Mattheo la comiença por Dauid, y Abrahã, y acaba en Chriſto, y Maria: pero S. Lucas comiença la genealogia por Ieſus, y acaba en Adã, y Dios. Otra es q̃ S. Mattheo trae mugeres en eſta genealogia: y S. Lucas no haze memoria dellas. Tercera es q̃ S. Mattheo dize que Ioſeph eſpoſo d̃ Maria fue hijo de Iacob: y S. Lucas dize q̃ fue hijo de Heli. Dexando de declarar la primera diferencia, quiero dar razõ de las dos, y cõponer a los Euãgeliſtas, que aunque pareſcã cõtrarios, no lo ſon. Cõ mucha razõ no trae S. Lucas, mugeres en la genealogia, porque como tenemos dicho la comiença por Ieſus, y va ſubiẽdo haſta llegar à Adã, y Dios, de manera que nos da a entẽder como por Chriſto ſubimos al cielo. *Nemo aſcendit in cœlum, niſi qui deſcendit de cœlo, filius hominis qui eſt in cœlo.* Y porque para ſubir al cielo, las mugeres ſon grande eſtruo, no pone mugeres S. Lucas. San Matth. cap. 25. dize que las donzellas a quien compara el Reyno de los cielos tenian lamparas en las manos. *Simile eſt regnum cœlorum decem virginibus, quæ accipientes lampades ſuas, &c.* San Luc cap. 12. dize que los hõbres traen hachas

Luc. 3.

Ioan. 3.

Matt. 25.

Luc. 12.

hachas en las manos. *Sint lumbi vestri præcincti, & lucernæ ardentes in manibus vestris.* Algun mysterio ay en esto que las mugeres traygã lamparas en las manos, y que los hombres traygan hachas. Ay le muy grande. Para que las lamparas no nos ensuzien con el azeyte, es menester que esten altas, y no se tiene tanto cuydado de las hachas, aunque esten junto de nosotros. Tratar con hombres puede dañar, pero con mugeres es muy peligroso, es razon que esten apartadas de nosotros, y que no las veamos, ni oygamos. Oygan la declaracio de vn lugar muy dificultoso a este proposito del Eccle. cap. 32. *Melior est iniquitas viri, quam mulier benefaciens.* Mejor es la maldad del varon, que la muger buena. Cierto que este lenguaje parece vn poco duro, y aspero, porque la maldad en qualquier subjecto es maldad, y le haze malo, y la bondad siempre es bondad, y haze buena la persona en que se halla. Este lugar parece dificultoso: pero mirando el sagrado texto le hallo llano y facil. Antes auia dicho. *In medio mulierum, noli cõmorari.* No querays estar entre mugeres, ni en su compañia, y dando razon desto, dize. *Melior est, &c.* Mejor es la maldad del hombre, que la muger buena. No quiere dezir, que el hombre malo sea mejor que la muger buena, sino que por estar en cõpañia vale mas vn varon malo, q̃ vna buena muger. Estar entre mugeres, aũque buenas es muy peligroso Abran por amor de Dios los ojos, y huygan de su conuersacion, y traros, como del diablo, si no quieren hecharse a perder. No me sufre el lugar que yo me declare mas. Hõbre amigo de conuersaciõ de mugeres, aunque diga q̃ solo por vn rato de entretenimiẽto se haze, siendo esto ordinario, segun mi pobre juyzio es caso como el diablo. Perdonenme el termino, que desseo dezirlo mal q̃ siento destas cosas, y quantos escãdalos se siguen de semejantes conuersaciones, y no se como diga lo q̃ siento sin declararlo lo q̃ quiero dezir. Mas quiero passarlo en silencio, que descubrir las necedades q̃ ay en esta materia. Si yua a dezir lo que siento yo encerraria a muchos dellos, y dellas, para que nunca se viessen, ni oyessen, ni escriuiessen, mucho hago en no declararme. Remedielo Dios, pues muchos a quẽ toca remediarlo en la tierra, estã ciegos. Rematemos este pensamiento con aquel prouerbio comun. Dauid, Samson, Salomon, Dios nos libre de mugeres. La tercera diferencia se compone desta manera. Acuerdense de aquella ley Deuteron. 25. que quando el hermano del marido muerto se casaua con su cuñada los hijos se llamauan del nõbre del muerto. Tuuo Iacob vn hijo

Eccl. 32.

Deut. 25.

de la muger de Heli, eſte ſe llamo Ioſeph. Eſte pues fue hijo de Iacob, y de Heli, de Iacob que le era padre natural, de Heli que le era padre legal: Digamoslo de otra manera; Heli ſe llamo Eliachim, y entre los Hebreos Eliachim fue Ioachim, que fue padre de Maria. Ioſeph pues eſpoſo de Maria fue hierno de Ioachim, y porque a los ſuegros dezimos padres, dize ſe Ioſeph hijo de Ioachim: Dize S. Lucas hijo de Heli, quiere dezir de Ioachim, ſiendo ſu padre verdadero Iacob, como dize S. Mattheo.

De qua natus eſt Ieſus qui vocatur Chriſtus. Deſcubrioſe vna fuẽte manantial en el principio de nueſtro Euangelio. *Liber generationis Ieſu Chriſti*; Cõ tantos arboles infructiferos de pecadores, auemos paſſado vn rato de camino en nueſtro Euangelio, que no la veyamos: Ahora paſſados tãtos arboles, y tanta gente, encontramos otra vez con la fuente de la diuina gracia, la qual ſe nos comunica por el caño de Maria ſoberana. *De qua natus eſt Ieſus, qui vocatur Chriſtus.*

No es razõ que yo paſſe en ſilencio vna duda, aunq̃ comun, q̃ tratan aqui los Doctores. Como de Maria ſoberana, cuyas excellẽcias, y grandezas ſon ſin cuento, ſolo nos dize el Euangeliſta eſtas breues palabras. *De qua natus eſt Ieſus, qui vocatur Chriſtus.* De la qual naſcio Ieſus q̃ ſe llama Chriſto, diziendo tanto en ocaſiones la S. Eſcritura de otros Santos. La reſpueſta deſta duda incluye dos coſas. Vna, que Maria S. N. fue verdadera madre de Chriſto, y porque Chriſto es hombre, y Dios, dezimos cõ mucha verdad que fue madre de Dios. Otra es, q̃ deſto como de vn principio general, y axioma, podemos inferir las grãdezas, y excellencias de la Virgẽ. Declaremos vn poco eſto. Fue Maria S. N. madre de Dios como eſta definido en los Cõci. Epheſi. y Calcedonẽ. en la 6. Syno. actio. 4. y 7. en el Conci. Latera. ſub Mar. 1. can. 3. contra Neſtorio, que por pẽſar que en Chriſto auia dos perſonas, vna humana, y otra diuina, y engañarſe en eſto, ſe perſuadio, q̃ Maria no era madre de Dios, y aſſi dezia que Maria ſoberana era Chriſtotocos, queria dezir madre de Chriſto, y no Theotocos, que quiere dezir madre de Dios, como aduierte S. Th. in 3. d. q. 2. ar. 2. ad 3. Pero como es madre d̃ Dios la podemos llamar Theotocos dize S. Tho. y no vſar del vocablo Chriſtotocos, por no parecer a los Hereges, ni aun en los vocablos como aduierte S. Hieron. La razõ en que ſe funda ſer verdadera madre de Dios, es q̃ Chriſto es vna perſona q̃ ſubſiſte en entrambas naturalezas, humana, y diuina, y por la comunicacion de Idiomas, como dezimos, que el hõbre es immortal, eterno, &c. y dezimos que

Cõc. Eph. *Cõc. Calc.* *Cõc. Lat.* *S. Thom.*

Dios

Dios padescio, murio, &c. dezimos tambien, que Maria es madre de Dios, y esto cō mucha verdad, aunque no aya engendrado la diuinidad, como aduierte Santo Tho. en el lugar citado *in corpore*. Por esto vemos que la sagrada Escritura muchas vezes dize a Maria madre de Dios. Ioan. 2. tratādo d las bodas de Cana dize: *Et erat mater Iesu ibi*. Luc. 1. dixo S. Elisabeth: *Vnde hoc mihi, vt veniat mater Domini mei ad me*: El Angel dixo a Ioseph Matth. 2. *Accipe puerum, & matrem eius*: Es tan grā de dignidad esta de ser madre de Dios, que los Dotores la llaman *quasi infinita*, en particular Santo Thom. 1. p. q. 25. arti. 6. ad 4. De la qual se pueden inferir las demas excellencias de la Virgen. Pedro Damian sermo. de natiuita. Virgi. dize: *Cum Deus in alijs rebus sit tribus modis, in Virgine fuit quarto speciali modo, scilicet per identitatem, quia idem est, quod ipsa. Hinc taceat, & contremiscat omnis creatura, & vix audeat aspicere tantæ dignitatis immensitatem*: Estando Dios en las demas criaturas con tres modos, en la Virgen esta con el quarto, por la identidad de naturaleza. Calle toda criatura, y apenas ose mirar la immensidad de tanta dignidad. San Anselm. lib. de Exllen. Virgi. en el principio dize: *Superemineremus omni quod post hominem Deum creatum est, excellentiam beatæ matris Dei, quomodocūq; & saltem lipienti oculo cordis contemplari anhelans, horreo, & valde timeo*. Y cap. 2. *Quamuis hoc solum de sancta Virgine prædicari, quod Dei mater est, excedat omnem altitudinē, quæ post Deum dici, vel cogitari potest*: Excede à todas las dignidades, la dignidad de madre de Dios, y todo lo que despues de Dios, se puede dezir, ni pensar. San Athana. sermo. de santissima Deipara, dize que tuuo esta Señora todas las gracias: porque della nascio quien da todas las gracias: *Omnibus*, dize, *gratijs abundauit: Ex te prodijt Deus noster, omnem tibi largiens gratiam*. S. Cypria. sermo. de natiui. Mariæ, dize, que a la madre de Dios se deuia la plenitud de la gracia. *Matri*, dize, *plenitudo gratiæ debebatur*.

Pedro Damiā serm. de Assumptione Virginis, explicādo aquellas palabras de los Cātares: *Quæ est ista, quæ ascendit sicut virgula fumi, &c.* dize desta manera: *Vniuersus puluis pigmentarius in Virgine proiectus est, quando in ea virtutum conuentus reuerēdum sibi thalamum consecrauit, & si cæteris per partes spiritus adfuit, Mariæ tamen tota plenitudo gratiæ superuenit*: Todos los poluos para pinturas estan en esta Señora, à los otros se dio el espiritu por partes: pero a esta Señora, toda la plenitud de la gracia, que es aquello de Sophronio sermo. de Assumptio. que se atribuye à S. Hieronymo: *Cæteris per partes: Mariæ autem se tota infudit gratiæ plenitudo*. San Ambro. lib. de

Ioan. 2. *Luc. 1.* *Matt. 2.* *D. Thom.* *Ped. Da.* *S. Ansel.* *S. Atha.* *S. Cypri.* *Ped. Da. Can. 3.* *Sophro.* *S. Hiero.* *S. Amb.*

de inſtit. Virgi. cap. 13. y 14. dize q̃ es proprio de la Virgen: *Vt omnibus facunda ſit gratijs*: Methodio. oratio. de Purifica. dize, q̃ Dios, que a todos preſta y da, le deue à ella. Fundalo, en que Dios mando que honraſſemos padre y madre; y aſsi para guardar el precepto que auia dado, y exceder los demas, honro mucho a ſu madre, y le dio todas las gracias. Sus palabras ſon. *Euge, euge, quæ debitorem illum habes, qui omnibus mutuatur, Deo enim vniuerſi debemus tibi autem, etiam ille debet, proinde qui dixit, honora patrem tuum, & matrem tuam, vt is, decretum à ſe promulgatum obſeruaret, & alios excederet, omnem matri, & gratiam, & honorem impendit*. Y para dezir mucho en breues palabras, digo que de ſer madre de Dios, ſe ſigue, que fue llena de gracia. Eſtuuo tan en ſu pũto eſta gracia, que no ſolo fue mayor que la de qualquier Santo, ſino q̃ excedio a la gracia que tuuieron todos los Sãtos juntos, como dizen graues Doctores; y ſeria facil prouar con razones y Santos, ſi tuuiera lugar. Las virtudes que llaman, *per ſe* infuſas, tuuo en grado perfectiſſimo. Pues ſi hablamos de las gracias que llaman los Theologos *gratis datas*, tuuo don de Prophecia, y fue Profetiza, tuuo aquel don que llaman, *ſermonum interpretatio*, y diſcrecion de eſpiritus. No le faltaron gracia de ſe, de ſciencia, don de lenguas, y la gracia de hazer milagros; lo que, para quien ha viſto Santos, y Doctores, no tiene duda. De ſer madre de Dios, vino, que le concedio Dios grandes priuilegios. Priuilegio en ſu Concepcion, pues fue concebida ſin pecano original. Priuilegio fue, no tener lo que llaman *fomes peccati*: Priuilegio que nacieſſe de vna eſteril, lean para eſto en mi Santoral el ſermon de ſan Ioan Baptiſta. Priuilegio en tener del inſtante de ſu Concepcion vſo de razon. Priuilegio de nũca pecar mortal, ni venialmente. Priuilegio de cõcebir al hijo de Dios ſin varon, por obra del Eſpiritu ſanto. Priuilegio de concebir y parir quedãdo ſiẽpre entera, y Virgen. Priuilegio de ſer madre, y dozella. Priuilegio de parir ſin dolor. Priuilegio, d̃ morir ſin enfermedad. Priuilegio, de no ver Demonios en la hora de ſu muerte. Priuilegio, q̃ aſſiſtio Chriſto N.S. a ſu muerte, y los Apoſtoles. Priuilegio, q̃ ſu cuerpo no ſe conuirtio en poluo, y ceniza. Priuilegio, que reſucito el tercer dia. Priuilegio, que en cuerpo y alma ſe ſubio a los cielos. Priuilegio fue, que de los otros ſe ſigue, que eſta en el mas alto lugar del cielo (hablo de puras criaturas) ſobre todos los coros de los Angeles, y Santos, donde tiene en cuerpo, y alma grande abundancia de gloria, la qual ſe ſirua nueſtro Señor darnos. AMEN.

SER-

SERMON EN LA FIESTA DE LOS APOSTOLES

san Simon y Iudas, Predicado enla santa Igleſia de Barcelo. año 1610.

Hæc mando vobis, vt diligatis inuicem. Ioan. 15.

Eccle. 33. EL Eccleſiaſtico c.33. dize, *Contra malum bonum eſt, & contra mortem vita: ſic & cõtra virum iuſtum peccator. Et ſic intuere in omnia opera Altiſſimi duo, & duo, & vnum contra vnum* Contra del mal ay biẽ, contra la muerte vida, contra el juſto el pecador. Y aſſi podemos mirar todas las obras del Altiſsimo, dos y dos, y vno contra vno. Aduierte aqui Ianſenio, que no auemos de leer *duo contra duo*, ſino *duo, duo.* ò *duo, & duo*, que entrambas coſas ſe hallan en las Biblias eſcritas de mano, que dio el Abad Tongerlẽſe, y pues nueſtra vulgata lee, *duo, & duo*, no tenemos que reparar en eſto. Lo q̃ es muy cõforme al diuino texto; porque auiẽdo dicho que ay malos prelados, y predicadores, lo q̃ permite Dios por ſus altos juyzios, tiene Dios otros buenos, q̃ repara la falta de los malos. Y aſſi no quiere dezir q̃ en todas las obras de Dios, dos ſon cõtrarios a dos, ſino q̃ Dios a coſas malas tiene opueſtas coſas buenas. Cõtra del mal ay bien; porque contra del mal de la culpa, ay biẽ de gracia, y contra el mal del infierno ay biẽ de gloria. Mas ay muerte de naturaleza, de pecado, y del Infierno, a los quales ſe oponẽ vida de naturaleza, vida de gracia, y vida de gloria. Y ſi ay pecador ſubdito, ò prelado, no falta juſto ſubdito, o prelado. En ſumma, como eſto pertenece a la ſũma diſpoſicion de Dios, lo ha Dios ordenado deſta manera, muy conforme a la propoſicion de Philoſophia: *Contraria iuxta ſe poſita magis eluceſcunt.* Noten las palabras de S. Aug. lib. 11. de ciuit. Dei c. 18. *Nec enim Deus vllũ non dico Angelorũ, ſed vel hominum creaſſet, quẽ malum futurum eſſe præſciſſet, niſi pariter noſſet, quibus eos bonorum vſibus commodaret, atq; ita ordinem ſæculorum tãquam pulcherrimum carmen etiam ex quibuſdam antithetis honeſtaret.* Y deſpues dize: *Sicut ergo iſta contraria cõtrarijs oppoſita ſermonibus pulchritudinem reddunt: ita quadam non verborum, ſed rerum eloquentia contrariorum oppoſitione ſæculi pulchritudo componitur. Apertiſſimè poſitum eſt in libro Eccleſi. hoc verbo. contra malum bonum eſt, & contra mortem vita: ſic contra pium peccator. Et ſic intuere ĩ omnia opera Altiſſimi bina, & bina, vnũ cõtra vnũ.* No criara Dios Angeles,

Abad Tonger.

S. Aug.

ni

ni hombres,los quales ſabia auiã de ſer malos, ſino conociera que auia de auer coſas buenas. Y aſſi crio el mundo como vn gallardo carmen,compueſto de anthitetos y contrarios. Y como los contrarios dan gracia a la oracio, aſſi eſte mundo eſta hermoſo cõ los contrarios.Eſto dixo claramẽ te el Eccleſiaſtico en el lugar citado: *contra malum &c.* contra del mal ay bien,&c.

Tenia Dios, Chriſtianos chariſſimos, dos enemigos grandes, mientras viuia,el vno erá Simon Phariſeo, que combido a comer *Luc. 7.* a Chriſto Luc.7.el qual murmuro de Chriſto nueſtro Señor:por que admitia a Madalena pecadora,y atribuyalo a que Chriſto no la conoſcia,por no ſer Propheta. Y aſſi dezia: *Hic ſi eſſet propheta,ſciret quæ,& qualis eſt mulier,quæ tangit eum, quia peccatrix eſt* El otro fue aquel traydor de Iudas Iſcariotes, que vendio a ſu Maeſtro *Actor.1.* por treynta dineros, y deſconfiãdo de la miſericordia de Dios, ſe ahorcò. Aqui entra la prouidencia Diuina,y gouierno del cielo. Fue Simon Phariſeo neſciamente zeloſo, y Iudas Iſcariotes traydor y cudicioſo.Oy tenemos cõtra Simõ Phariſeo,a Simon Apoſtol, que por tener con diſcreciõ grande zelo,le viene bien el nõbre de Zelotes, pues con grande zelo predicaua a los pecadores, y les combidaua a penitencia, y aquell oraſſen ſus pecados, para lo qual fue a predicar a Babylonia,donde auia grande confuſiõ de pecados. Contra Iudas Iſcariotes, tenemos Iudas Thadeo, apoſtol tã deſintereſſado de bienes tẽporales,que arguya y amenaçaua a los que tenian interes. *Va illis,qui in via Cain abierunt & errore Balaam mercede effuſi ſunt.* *Epi. Iud.* Y fue tan aficionado a Chriſto nueſtro S.y le amò tanto,que no ſolo no le quiro la vida, como el traydor; ſino que dio la que tenia por no ofenderle, ni apartarſe del. Deſtos Santos Apoſtoles auemos de tratar oy,y del Euangelio,que la ſanta Igleſia nos propone,en cuyo principio nos mãda Dios, que nos amemos vnos a otros:*hæc mando vobis, vt diligatis inuicem.* Para vno y para otro, tenemos neceſſidad de la diuina gracia, la qual podemos confiar que alcançaremos,ſi a Maria Señora nueſtra acudimos con la oracion de la Aue Maria.

PLutarco en el libro de Exilio *Plutar.* cuenta,que eſtando en cierta ocaſion , ſiete embaxadores de ſiete Reyes de Antiochia con el grande Rey Ptholomeo, ſe mouio vna diſputa entre ellos,y fue; qual republica ſe gouernaua por mejores leyes, y tenia coſtũbres mas loables. Los embaxadores que alli eſtauan, eran de los Romanos,Carthaginenſes,Siculos, Rhodos, Athenienſes, Lacedemonios,y Sicimos.Auiẽdo oydo el

el Rey las razones,que cada vno en abono de ſu republica traya, mando q̃ cada embaxador dieſſe por eſcrito tres leyes las mejores de ſu republica, para poder juzgar con mas facilidad qual republica era mas bien gouernada, y que leyes eran de mas conſideracion. El Embaxador de los Romanos eſcriuio y dixo, que en la republica Romana los templos eran muy reuerenciados,los que gouernauan,muy obedecidos,y los malos y puerſos muy caſtigados. El embaxador de los Carthaginenſes dixo,que los nobles no dexauan de pelear, los plebeyos,ſiempre trabajauã,y los Philoſophos enſeñauan. Acudio luego el embaxador de los Siculos con ſu papel,y dixo;que en la Republica de los Siculos ſe hazia juſticia, tratauan verdad y ſe preciauan de igualdad. Vino el embaxador de los Rhodos, el qual dio por eſcrito, que en ſu Republica los viejos eran muy honeſtos, los mãcebos muy vergonçoſos, y las mugeres muy calladas. Salio el embaxador de los Athenienſes, y dixo que en Athenas no conſentian que los ricos fueſſen parciales, que los plebeyos eſtuuieſſen ociosos, y que los que gouernauan fueſſen ignorantes. El embaxador de los Lacedemonios dixo; en nueſtra Republica , no reyna la embidia; porque todos ſon yguales , ni la auaricia ; porque todo es comun , ni reyna la ocioſidad; porque todos trabajan. Vino en vltimo lugar el Embaxador de los Sicimos , y dixo en nueſtro Reyno no admiten peregrinos;porque inuentan coſas nueuas,no conſienten medicos; porque matan los ſanos(y no tenian razon en eſto) ni oradores que defienden los pleytos,y patrocinan los litigantes.

Oydas eſtas leyes,y loables coſtumbres d̃ las Republicas por el Rey Ptholomeo, y circũſtantes, no hizieron juyzio dellas,ni quizieron dezir , qual republica era mas bien gouernada,ſino que engrandeſcieron aquellas republicas,y alabaron las leyes,y gouierno dellas.Ni es razon me pidan a mi que yo compare eſtas leyes entre ſi , ni haga cenſura dellas, que para tratar dellas, y aun de algunas auia meneſter mas tiempo del que yo tengo.Contenten ſe de auer oydo eſta diuerſidad de coſtumbres,y leyes,y pongan los ojos en nueſtro Euangelio, en cuyo principio hallaran vna ley, a la qual ninguna yguala , y a todas excede.Eſta es la ley del amor. *Hæc mando vobis, vt diligatis inuicem:* Dixo Chriſto nueſtro Señor,yo os mãdo que os ameys vnos a otros.

Hæc mando vobis. Antiguamẽte digo, en la vieja ley auia vna infinidad de preceptos , ceſtimoniales,judiciales , y morales. Dio Chriſto N. S. fin a la ley vieja en ſu muer-

su muerte y passion, y abrogo aquellos preceptos ceremoniales y judiciales, y quiso que quedassen en su fuerça los preceptos morales (aunque en estos ay alguna diferencia) que esto quiere dezir aquellas palabras que dixo Christo N.R. estando en la cruz: *consumatum est*, y porque todos estos preceptos son como conclusiones, que se infieren de dos principios generales, digo del amor de Dios y del proximo, cifro Christo su ley en estos dos mandamientos, del amor de Dios, el primero, y del amor del proximo el segundo, como dixo S. Math. *Diliges Dñm tuum etc. hoc est primũ, & maximum mandatum. Secundũ simile est huic. Diliges proximum tuum, sicut te ipsum.*

Joan. 19.

Matt. 22

Hæc mando vobis. Antes que de proposito declaremos este mandamiento, quiero assentar vna doctrina, la qual no parecera nueua a los que han estudiado. Tengo dicho que el primer mandamiento de la ley de Dios es amar a Dios sobre todas las cosas, y el segundo de amar al proximo. De esto entiendo que a venido, que quando se trata de los diez mandamientos del decalogo, dizen q̃ el primero es amar a Dios sobre todas las cosas, y no solo lo dizen, pero en algunos libros anda esto escrito. Si me prometen de estar attentos dire con brevedad mi parecer. El primer mandamiento del decalogo es adorar a vn solo Dios, o no adorar Dioses agenos. Pruevolo: aquel es el primer mandamiento del decalogo que escriuio y dio nuestro Dios y Señor. Veamos pues, quãdo dio la ley à Moyses qual escriuio. Exod. 20. dixo: *Non habebis Deos alienos*: No tendreys, ni adorareys Dioses estraños. Y Deuteron. 6. tratando del primer mandamiento dixo Dios. *Deum tuum timebis & illi soli seruies.* Temeras a tu Dios, y a el solo seruiras. Y refiriendo Christo N.S. este primer mandamiento, hablando con el Demonio Matth. 4. dize: *Dominum Deum tuum adorabis, & illi soli seruies.* Al Señor Dios tuyo adoraras, y a el solo seruiras. Desto se sigue, que es de fe catholica, que adorara a vn solo Dios, es el primer mãdamiento del decalogo: luego amar a Dios sobre todas las cosas, no es el primer mandamiento del decalogo. Confirmolo, porque amar a Dios, y adorar a Dios son cosas distinctas. Y que esto sea assi, es euidente: porque amar a Dios, procede d la virtud Theologal de la charidad, y adorar a Dios, procede de la virtud de la religion. Mas muchos adoran a Dios, que no aman a Dios; porque los Christianos que estã en pecado mortal adorã a Dios, y es cierto, que estando en pecado mortal, no aman a Dios sobre todas las cosas. Diran primero, Christo nuestro Redemptor llamo primer mandamiento amar a Dios

Exod. 20

Deute. 6

Matt. 4.

a Dios sobre todas las cosas Matth. 22. luego el primer mandamiento es amar a Dios sobre todas las cosas. Respōdo primero, que en en el mesmo lugar dixo Christo, que el amar al proximo es el segundo mandamiento; y nadie dize, que el segundo mandamiento del decalogo es amar al proximo, sino no jurar el nombre de Dios en vano, como dixo Exod. 20. Dios Exod. 20. Respondo segundo, que amar a Dios sobre todas las cosas, es el primer mandamiento, y amar al proximo el segūdo, hablando en comun de la ley de Dios: pero no primero, y segundo del decalogo. Lo que entenderan mejor, si aduierten, que como en las sciencias ay principios generales, que llaman axiomas, y dignidades, de las quales se infieren conclusiones, que en su genero son principios: assi en la ley Christiana ay dos principios generales, que son dos mandamiētos en comun del amor de Dios, y del proximo; de los quales se infieren los diez mandamientos del decalogo. Los tres primeros escritos en la vna piedra salē del amor de Dios, y los siete postreros escritos en la otra piedra salen del amor del proximo. En summa digo, que amar a Dios sobre todas las cosas, es el primer mandamiento de la ley de Dios, hablando en comun: pero no el primer mandamiento del decalogo.

Diran segundo, como en muchas doctrinas christianas, se dize q̄ el primer mandamiēto del decalogo es amar a Dios sobre todas las cosas. Respōdo primero, q̄ en la doctrina Christiana, que hizo el Cardenal Belarmino por el orden del Sumino Pontifice Clemente Octauo, no se dize q̄ el primer mandamiento del decalogo sea amar a Dios sobre todas las cosas; sino: *Non habebis Deos alienos*; como dize la S. Escritura Exod. 20. Respondo segū do, que porque no me tengā por soberuio, no quiero condenar a tantos Dotores, que lo han escrito: lo mas que quiero dezir es que se han descuydado: porque lo que digo no son opiniones, sino doctrina catholica, solida, y verdadera, y lo contrario de lo que yō digo hablādo propriamente, y como a Theologos, no se puede dezir. Solo tienen por escusa, que el precepto de amor de Dios cō el de la fe y esperāça, son preambulos al primer māda miēto del decalogo, y assi entieden, que se cōcluye todo en dezir, que el primer mandamiento del decalogo, es amar a Dios sobre todas las cosas. Cōcluyo este pūto cō dezir q̄ no es este aduertimiento mio, sino del doctissi. Nauarro en su manual c. 11. n. 5. el qual lo saco de Santo Thom. 1. 2. quæst. 100. artic. 3. ad 1. donde dize, que los preceptos de amar a Dios, y a nuestro proximo, son

Exod. 20.

Nauarr.

D. Thom.

ſon los primeros, y comunes de ley de naturaleza, y aſſi no ſon del decalogo, ſino que los diez del decalogo ſe reduzen a eſtos dos, como las concluſiones a los principios comunes, y art. 4. ad 1. dize que el precepto de amar, ſe preſupone a los preceptos del decalogo. *Hæc mando vobis, &c.* Dos ſon los mandamiẽtos en comun de la ley de Dios, que ſon principio de los otros, y a los quales ſe reduzen todos. Den me licencia para poner eſte diſcurſo en ſu punto. Y para eſto me quiero valer de aquel lugar del Apocalypſi *Apoc.10.* cap. 10. que tengo declarado en mi ſanctoral, en el ſermõ de San Raymundo muy diferentemente de lo que ahora veran. *Et vidi*, dize el diuino texto, *alium Angelum fortem deſcendentem de cœlo, amictum nube, & iris in capite eius, & facies eius erat vt Sol, & pedes eius tanquam columna ignis, & habebat in manu ſua libellum apertum, & poſuit pedem ſuum dexterum ſuper mare, ſiniſtrum autem ſuper terrã.* Gallarda metaphora fue eſta, que tomo San Ioan llena de myſterios: Apuntemos algunos. Eſte Angel ſignifica a Chriſto nueſtro Señor: Ora porque aſſi ſe llama *Eſaiæ.9.* Eſai. cap. 9. *Angelus magni conſilii.* *Mala.2.* Angel del gran conſejo, y Mala. 2. Ora porque eſte Angel repreſentaua la perſona de Chriſto, y con mucha razon, porque todos los ornamentos deſte Angel, y todo lo que del ſe dize es muy proprio de Chriſto. Dizeſſe Angel fuerte, y del dixo Dauid Pſal. 23. *Dominus fortis & potens, Dominus fortis in prælio.* Baxo eſte Angel del cielo haziendoſe hombre, y tomando naturaleza humana, y aun por eſto ſe dize que le vio veſtido de vna nube, que ſignifica ſu ſacroſancta humanidad, que eſto tambien ſe ſignifica Eſai. ca. 19. *Ecce Dominus aſcendet ſuper nubem leuẽ.* Tenia en ſu cabeça vna iride, o arco, que ſignificaua eſtar Chriſto nueſtro Señor, lleno del Eſpiritu ſanto, como dize Eſai. ca. 11. *Et replebit eum Dominus Spiritu ſapientiæ, &c.* porque el Eſpiritu ſanto ſe ſignifica por el arco. O ſignifica que vino Chriſto nueſtro Señor para hazer guerra, que el arco es inſtrumento y ſeñal de guerra. Y aſsi dixo Chriſto Ioan. 12. *Nunc iudicium eſt mundi, nunc Princeps huius mundi eiicietur foras*, y Matth. 10. *Nõ veni pacẽ mittere in terrã, ſed gladium, &c.* Su cara como el Sol nos da a entender el reſplãdor que tuuo en la transfiguracion: *Reſplenduit facies eius, ſicut Sol.* Matth. 17. O nos dize ſu grande hermoſura, de la qual dixo Dauid Pſal. 44. *Speciosus forma præ filiis hominum, &c.* Y no ay que marauillar, porque ſegun dize S. Pablo ad Heb. 1. Chriſto es reſplandor de la gloria, y figura de la ſubſtancia de Dios: *qui cum ſit ſplendor gloriæ, & figura ſubſtantiæ eius, &c.* Y aſsi S. Ioan Apocalyp. 21. le llamo candil del cielo:

Pſal.23. *Eſa.19.* *Eſa.11.* *Ioan.12.* *Matt.10.* *Matt.17.* *Pſal. 44.* *Heb.1.* *Apoc.21.*

lucerna

luxerna cæli agnus eſt: Tenia dize vn libro abierto en ſus manos. Eſte es el libro de los Euangelios, y ley nueua, y de gracia, que ſi bien es grande por razon de los ſacramentos, y gracia que tiene, ſe puede llamar pequeño en comparacion del libro de la ley vieja, que tenia muchos preceptos; porque en nueſtro libro, y ley Euangelica, ſolo tenemos diez preceptos morales, y aun eſtos ſe reduzen a dos, del amor de Dios, y del proximo, los quales naſcen de vn miſmo principio, y virtud; digo de la charidad. Pero es razon aduertir en eſta viſion, que el Angel tenia los pies como columnas de fuego. Sin duda que las piernas deuian ſer columnas, conforme lo que dixo la Eſpoſa Cantic. 5. *Crura illius columnæ marmoreæ, quæ fundatæ ſunt ſuper baſes aureas* Las piernas del Eſpoſo ſon de marmol, y pies de oro. Tres coſas ſeñores mios es razon ponderar: vna es, como las piernas ſon de marmol: La ſeguanda, porque los pies ſon de fuego, y de oro: La tercera, porque ſon dos pies. Atencion piden eſtos puntos. La razõ de dudar acerca del primer punto, porque las piernas ſon de marmol, es, las columnas ſon para ſuſtentar vn grande edificio, y grande carga, y aqui no vemos grande peſo: porque el Angel yua veſtido de nube, que es ligera, el arco de ſu cabeça tambien es ligero. El ſol, à quien compara ſu roſtro es tan ligero, que del dixo el Real Propheta Dauid en el Pſal. 18. *Exaltauit vt gigas ad curredam viam à ſummo cœlo egreſſio eius.* Es lo tanto, que en veynte y quatro horas va de Oriente a Poniente. Y porque alguno no pẽſaſſe que el libro peſaua mucho, no le llama libro, ſino librito. Pues paraque piernas, como columnas y de marmol? Significaſe primero la grandeza y fortaleza del edificio, que Chriſto nueſtro Redẽptor edificò: digo la Igleſia ſanta, la qual eſtà fundada en el meſmo Chriſto: *Tu es Petrus, & ſuper hanc petram ædificabo Eccleſiam meam.* Matth. cap. 16. Y aun pienſo, que ſignificò eſto Chriſto nueſtro Señor, eſtando arrimado a la columna quando le açotauan, como ſi dixera; ſino ſuſtento la columna de la Igleſia caera: pero agora que me arrimã a ella: *portæ inferi, non præualebunt aduerſus eam:* Significaſe ſegundo, la firmeza y duracion de la palabra de Dios: *Cœlum & terra tranſibunt; verba autem mea non præteribunt:* Matth. capit. 5 Ahora vienen bien los pies de oro, y fuego. Oro y fuego en las diuinas letras ſignifican amor: *Suadeo tibi emere aurum ignitum, vt locuples ſias*: dixo el Angel al Obiſpo de Laodicea Apocalyp. 3. yo os perſuado que compreys oro encendido para ſer rico. Y aſſi

Cantic. 5.

Pſal. 18.

Matt. 16.

Matt. 5.

Apoc. 3.

se mostro Christo nuestro Redemtor al Euangelista san Ioan con vna cinta de oro en los pechos. Pues que el fuego signifique amor, diolo a entéder Christo nuestro Señor por el Euangelista san Lucas capit. 12. quando dixo: *Ignem veni mittere in terram, & quid volo nisi vt accendatur:* He venido a poner fuego en la tierra, y quiero que se encienda. Tábien se dio a entender esto en baxar el Espiritu santo el dia de Pentecostes sobre los Apostoles, y discipulos de Christo nuestro Redemtor en figura de lenguas, como de fuego, por ser el Espiritu santo amor. Supuesto esto, tener los pies Christo de oro, y fuego, fue dezir, que aunque toda la vida de Christo nuestro Saluador fuesse amor, mostro mas amor a la postre: *Cum dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos:* Ioan. 13. Auiendo amado a los suyos, en el fin de la vida les amò, quiere dezir; dio mas muestras de amor. Mas nos dio a entender, que lo que encomendo en el fin de la vida a los predicadores significados por los pies: *Quam pulchri super montes pedes predicantis, & annuntiantis pacem &c.* Esai. cap. 52. es que han de predicar amor; y porq̃ la charidad tiene dos partes, que son amor de Dios y del proximo, por esto tenia el Angel dos columnas, y dos pies.

Apoc. 1. *Luc. 12.* *Actor. 2.* *Ioan. 13.* *Esai. 52.*

De muchos lugares de la sagrada Escritura, que tratan de entrambos amores, noten aquel del Exodo capitulo veynte y ocho, donde mandaua Dios, que en el racional se hiziessen dos cadenas de oro purissimo, que estuuiessen muy vnidas, y dos anillos de oro de entrambas partes del racional. Las palabras del sagrado texto son: *Facies in rationali catenas sibi inuicem cohærentes ex auro purissimo, & duos annulos aureos, quos pones in vtraque rationalis summitate, catenasque aureas iunges annulis, qui sunt in marginibus eius, & ipsarum catenarum extrema duobus copulabis vncinis in vtroque latere superhumeralis, quod rationale respicit.* El venerable Beda dize, que estas dos cadenas y dos anillos, significan el amor de Dios y del proximo. Con mucha razon dize, que la charidad se significa por estas dos cadenas de oro: porque como la cadena està compuesta de muchas varillas de oro: assi la charidad tiene muchas virtudes. Esto dize la cinta de oro, con que estauan ceñidos los pechos de Christo nuestro Saluador. Es la charidad vna virtud que todo lo ciñe: tiene la charidad todas las virtudes, antes bien no ay virtud perfecta sin la charidad, como dize el angelico Dotor santo Thomas 2. 2. quæst. 23. artic. 7. & 8. supone esta dottrina, que la gracia y charidad son forma de las otras virtudes no intrinseca, sino

Exod. 28. *Beda.* *D. Th*

ſimo extrinſeca, las palabras de Beda ſon: *Catena ex auro puriſſimo eſt continuatio caſtæ, & non fictæ dilectionis. (Rationali) id eſt cordi firmiter affixa: duæ autem ſunt, quia duplex eſt amor, Dei videlicet, & proximi. Rectè autem charitas per catenulas aureas ſignificatur, quia ſicut catena ex plurimis auri virgulis contexitur: ita charitas ex multifaria virtutum operatione perficitur. Quas virgulas Apoſtolus enu*
2. Corin. 13 *merat.* 1. Corinth. 13. *cum ait charitas patiens eſt, benigna eſt, non emulatur &c. Sunt etiam anuli aurei, è quibus catenæ dependent, id eſt iugis memoriæ nunquam finiendæ gloriæ in cælis, ex qua memoria fit, vt maneant in nobis continua vincula charitatis. Duo vncini, quibus inſeruntur catenæ, ſunt firma intentio Deo placendi in principio boni operis, ſiue proſpera, ſiue aduerſa occurrant: hoc eſt enim in vtroque humero eſſe vncinos, qui catenas rationalis excipiant.* Haſta aqui ſon palabras del venerable Beda, las quales no vierto en romance, porque ſolo he meneſter para mi propoſito lo que antes dixe.

Hæc mando vobis. Siguiendo eſte norte, aduiertan otro lugar
Deute. 33. del Deuteronomio cap. 33. donde tratando Moyſes de Dios y ley que dio, dize: *Et in dextera eius ignea lex.* Y a la dieſtra tenia la ley de fuego. Reduzganſe a la memoria lo que cuenta la Di-
Exod. 19. uina Eſcritura Exod. 19. quando Dios quiſo dar la ley à Moyſes en el monte de Sina, y noten dos o tres coſas, q̃ dize el diuino texto, vna es, que todo el monte humeaua, y eſtaua fuego, y baxo Dios en el fuego. Lean les ſuplico el capitulo nono del primer tratado deſte libro, donde lo declaro de propoſito. Solo apuntare ahora lo que he meneſter, y es que aquel monte donde ſe dio la ley, eſtaua todo fuego, y que baxo Dios en fuego, de lo qual ſe figue, que la ley era de fuego; *Et in dextera eius ignea lex*: dando a entender, que toda la ley, yua a parar a fuego de amor y charidad que pretendia Dios encender en los coraçones.

Hæc mando vobis. Eſte amor como tenemos dicho, ſe diuide en amor de Dios, y del proximo. Y porque quien ama a Dios ama al proximo: y al contrario, ſegun lo de ſan Pablo ad Roman. 13. Roma. 13.
Qui proximum diligit, legem impleuit, auiendo Chriſto nueſtro Redemtor tratado en ocaſiones dl amor de Dios, oy trata del amor del proximo, y dize: *Hæc mãdo vobis, vt diligatis inuicem.*

Hæc mando vobis &c. Santo Thomas 2. 2. quæſt. 25. articul. 1. trata ſi la virtud de la charidad S. Thm.
ſe eſtiende a amar al proximo, y reſuelue, que con la meſma virtud de la charidad amamos a Dios, y al proximo. En abono deſta dotrina, noten eſtos luga-

res del Euangeliſta ſan Ioan 1.
1. *Ioan.* 4. cano. capit. 4. *Hoc mandatum habemus a Deo, vt qui diligit Deum, diligat & proximum.* Y en el capitulo tercero: *Qui habuerit ſubſtãã &c. quomodo charitas Dei manet in eo?* Y en el capit. 4. *Qui non diligit fratrem, quem videt, quomodo diliget Deum, quem non videt?* Quien ama a Dos, ama al proximo. Quien no ama al proximo, como eſtá en el la charidad de Dios? Quien no ama a ſu hermano que vee, como amara a Dios, que no le vee?

La razon en que ſe funda eſta doctrina es, porque la charidad tiene por objecto formal la bondad de Dios, y aſſi ſe eſtiende, donde quiera que ſe halla la bõdad de Dios. Eſta ſe halla principalmente en Dios, y tambien ſe halla en el hombre, en el qual reſplandece la bondad de Dios.
S. Tho. De donde infiere ſanto Thom. q̃ con la charidad no ſolo amas a Dios, ſino tãbien al proximo.

Y ſi alguno dize que el proximo tiene bondad, por razon de la qual, le podemos amar, reſpondere, que es verdad: pero, eſte acto de amor, no pertenece a la charidad virtud Theologal, ſino a vna virtud moral, que ſe llama *habitus, ò virtus amicitiæ.* No ſuffe el predicar, alargar mas eſte penſamiento.

Hæc mando vobis &c. Quien auemos de amar con eſte amor, es el proximo, como conſta de lo que dize San Matth. cap. 22. *Matt.* 22
Secundum ſimile eſt huic, diliges proximum tuum ſicut teipſum.

Podra alguno dudar, que ſe entiende por el proximo. Por proximo ſe entiende el que lo es por naturaleza, y por ſangre. Deſta manera todos los hombres ſon proximos: porque todos ſon de vna naturaleza, y todos tienen principio de vn padre, y aſſi los hombres ſe llaman hermanos en la ſagrada Eſcritura 2. Reg. capit. 5. y 19. Tambien *2. Reg.* 5. *y* 19. ſon proximos los Chriſtianos, que por ſer miẽbros de vn meſmo cuerpo myſtico, y de vna meſma cabeça, que es Chriſto, ſe pueden llamar deſta manera. Por eſto el bienauẽturado Apoſtol ſan Pablo. 1. Corinth. 7. llama hermanos a los Chriſtianos, *1. Corin.* 7 como aduierte el glorioſo padre ſan Auguſtin ſobre el Pſal. 32. *Pſal.* 32. *Quotieſcumque Apoſtolus vtitur iſto nomine, fratres, omnes Chriſtianos comprehendit: vt facit.* 1. Corint. 7. *1. Cor.* 7. *eum dicit, non eſt ſubditus frater, aut ſoror in huiuſmodi, &c.* & ad Roman. 14. *Tu autem quid iudicas fratrem tuum.* *Rom.* 14.

Hæc mando vobis. Deſto ſe infiere, q̃ tambien auemos đ amar a los enemigos: por q̃ auemos de amar al proximo, y los enemigos lo ſon. Mas que aqui Chriſto habla en comun de proximos, ſin ſeñalar amigos, ni enemigos. Y ſan Matheo capit. 5. claramente *Matt.* 5. nos dize, que auemos de amar a los

a los enemigos: *Ego autem dico vobis diligite inimicos veſtros.* De muchas razones que ay para perſuadir el amor de los enemigos, noten eſta, que ſe collige, de lo que auemos dicho. El amor del proximo que ſe funda en la bondad del proximo, no pertenece al habito de la charidad virtud Theologal, ſino al habito de la amicicia. Pero como tenemos dicho, el amor del proximo, de q̃ habla Chriſto, tiene por obiecto formal la bondad de Dios, que es objecto de la charidad virtud Theologal: luego quien ama à Dios es razon que ame al proximo, aũque ſea enemigo; porque en el enemigo reſplandece la bondad de Dios. No traygo mas razones del amor del enemigo, ni dilato mas eſte diſcurſo, por ſer eſta materia propria del primer Viernes de Quareſma.

Hæc mando vobis: Vna de las razones que ay para perſuadir, que amemos al proximo, ora ſea amigo, ora enemigo, es la que en las palabras de nueſtro Euãgelio, y thema ſe encierra. Yo, dize Chriſto nueſtro Señor, os lo mando: quanto la perſona que manda es de mas autoridad y ſer, en tanto mas ſe tienen ſus mandamientos y leyes. Oygan de gracia eſte diſcurſo, que lo mas del es de ſan Iſidoro Obiſpo de Seuilla lib. 5. Æthimologiar. cap. 1. y lib. 8. cap. 15. Moyſes dio las leyes, o las propuſo a los Hebreos. Phoroneo Rey, fue el primero que dio leyes a los Griegos. Mercurio Triſmegiſto a los Egypcios, Solon a los Athenienſes, Licurgo a los Lacedemonios, Numa Pompilio, que ſuccdio a Romulo, fue el primero q̃ dio leyes a los Romanos, y no queriendo los Romanos guardar eſtas leyes, los Decemuiros que llaman, eſcriuieron las leyes, que dizen de las doze tablas. Mas Charondas fue el legiſlador de los Thurios, Zeleuco de los Locrenſes, y Minos de los Cretenſes. Eſtas leyes ſe han eſtimado, por ſer ellas en ſi muy buenas, y los legisladores perſonas ſeñaladas, y de conſideracion. Pues con quanta razon ſe ha de eſtimar nueſtra ley de amor, muy ſuaue y facil, cuyo auctor fue no vn hombre puro, como los demas legisladores, ſi no vn hombre Dios, digo Chriſto nueſtro Redẽtor hombre y Dios, Dios y hombre.

Phoron. Triſmeg. Solo. Licurg. Numa. Pompil.

Charon. Zeleuc. Minos.

Hæc mando vobis. Por mandar Chriſto nueſtro Redemtor que amemos al proximo, no es razõ que infieran ſer eſte amor de tal manera igual, que en el no aya orden, que antes le ay, como dize ſanto Thom. 2. 2. quæſt. 26. artic. 1. Confirmalo primero cõ aquel lugar de los Cantares cap. 2. *Introduxit me Rex in cellam vinariam, & ordinauit in me charitatem.* Entrome el Rey en la bode-

Iſidor. *Moyſes.* *D. Thom.* *Cantic. 2.*

ga de los vinos, y ordeno en mi la charidad; quiere dezir, dio-me charidad con orden. Confirmalo segundo; porque primero, y segundo, dizẽ orden a algun principio: luego do quiera que ay principio ay orden, y es cierto q̃ en el amor de Dios le ay: porq̃ el amor va a Dios como a principio de la bienauenturança, y quien primero auemos de amar
D. Tho. es Dios, como dize el angelico Dotor ſanto Thom. en la queſtion citada artic. 2. Y porque entiẽdan todos el orden de la charidad, aduiertan breuemente; que primero auemos de amar a Dios nueſtro Señor, deſpues a nueſtra alma; tercero, la alma de nueſtro proximo; quarto, nueſtro cuerpo: luego los otros en quanto al cuerpo. Y aun en amar al proximo ay orden, co-
S. Thom. mo dize el bienauenturado padre ſanto Thomas artic. 6. porque auemos de amar a los mas deudos, y cercanos. Y porque en eſto ſe incluyen muchas dudas Eſcolaſticas, q̃ no ſon deſte lugar, no alargare eſte diſcurſo.

Hac mando vobis. Manda nos Chriſto Redemtor nueſtro que amemos al proximo, y ſi bien eſte mandamiento es para todos, es razon que los predicadores amen con muchas veras al proximo, que deſte amor viene deſſearles, y procurarles grande bien. Dos lugares de las diuinas letras les quiero explicar a propoſito del amor grande al proximo, que ha de tener el predicador. El primero, es del Exod. cap. 32. donde nos dize la diuina Eſcritura, que auiẽdo pecado el pueblo idolatrando con el bezerro, ſuplicò Moyſes a Dios perdonaſſe aquel pecado al pueblo, y eſto lo hizo con tantas veras, que dixo a Dios: *Aut dimittes hanc noxam, aut ſi non facis, dele me de libro tuo, quem ſcripſiſti* Perdonad Señor al pueblo eſte pecado de adorar el bezerro; y ſi no quereys, borradme de vueſtro libro. Si alguno quiziere ver eſte lugar declarado extenſamente, lea el capitulo 31. del ſegundo tratado. Noten ahora ſolamente lo que yo he meneſter para lo que tengo entre manos. Por libro podemos entender el libro de la vida, del qual dize Dauid Pſalm. 68. *Deleantur de libro viuentium, & cum iuſtis non ſcribantur*: Y es lo mismo eſte libro que la diuina predeſtinacion. Amaua tanto Moyſes al pueblo, y pedia con tantas veras perdon a nueſtro Señor de ſu pecado, que le dize: eſcriro me teneys en el libro de la predeſtinacion, ſi no quereys hazerme eſta merced, borradme deſte libro. Con licencia de Moyſes, y del pio lector, quiero arguyr contra Moyſes.

Exod 32.

Pſal. 68.

Propheta ſanto, el glorioſo

S. Tho-

S. Thom. S.Tho.1.p.q.24.artic.3. dize que no puede ser vno borrado del libro de la diuina predestinacion *simpliciter*, sino *secundum quid*, quiere dezir, segun la presente justicia puede ser borrado del libro de la vida:porq̃ puede el predestinado hazer vn pecado mortal:pero no puede estar borrado del todo,porq̃ quié esta electo y ordenado a la bienauenturança, no puede dexar de estarlo. Estemos ahora a razõ Moyses,y entremos encuẽta.No podeys pedir q̃ os borren del libro de la diuina predestinacion del todo, porque esto es impossible. Ni tampoco es razon, que pidays que os borren de aquel libro, segun la presente justicia: porque esto se haze por el pecado mortal, y de vn tan grande santo como Moyses,no se ha de pensar que pida, ni desee vn desconcierto como este. Muchas respuestas hallaran desta duda en fauor de Moysen en el lugar citado. Pero noten aqui sola vna respuesta, que a mi pobre juyzio, es la mejor que hallaran en aquel lugar. Desseo tanto Señor, que perdoneys este pecado al pueblo, que si de vuestro libro puedo ser borrado sin pecar, estimo tanto al pueblo, que si no quereys hazerme esta merced, gustare que me borreys de vuestro libro, si como digo puede esto ser sin pecado. Grande era el amor de Moyses,mucho amaua al proximo.

El segundo lugar es del glorioso Apostol san Pablo ad Romanos cap. 9. *Optabam enim ego ipse anathema esse a Christo pro fratribus meis,qui sunt cognati mei secundum carnem,qui sunt Israelitæ.* Yo desseaua ser anathematizado de Christo Redemtor nuestro por mis parientes, que son los Israelitas. Remito el Lector al lugar citado, donde declaro este lugar, del qual me aprouecho, paraque hechen de ver con quanta facilidad se pueden valer deste mesmo libro para predicar. Amaua tanto el bienauenturado san Pablo a los Israelitas y parientes suyos, que si por reduzirles al conocimiento del verdadero Dios y seruicio suyo, conuiniera que fuesse anathematizado, y apartado de Iesu Christo, lo acceptara con que esto se pudiera hazer sin pecado. No collijan que san Pablo desseaua ser apartado de Christo,como lo son los descomulgados, y que estan en pecado mortal, que desta manera no lo estan los que aman a Iesu Christo. Y estaua S.Pabl.tan firme en la Charidad que Roma. 8. desafia a la tribulacion,hambre, desnudez, peligros, persecuciones, y espadas,y en summa dize, que ninguna cosa bastara a apartarle de la charidad de Christo nuestro Señor: *Quis nos separabit à charitate Christi? tribulatio? an fames? an nu-*

Roma. 9.

Roma. 8.

an nuditas? an periculũ? an perſecutio? an gladius? E dicho que ſolo quien no ama a Ieſu Chriſto eſta apartado de Dios: Dize lo claramente San Pablo 1. Corint. vlti. *Si quis non amat Dominum noſtrum Ieſum Chriſtum, ſit Anathema Maran Atha.* Si alguno no ama a nueſtro Señor Ieſu Chriſto ſea apartado y ſeparado de Dios, porque el Señor ha venido, que eſto quieren dezir aquellas palabras, Maran Atha, que que ſon lo meſmo que *Dominus venit.* Yaſſi digo que el Apoſtol ſan Pablo no queria ſer apartado de Dios, como los deſcomulgados, ò que eſtan en pecado mortal ſino que ſus palabras tienen el ſentido condicional, ſi de Chriſto puedo ſer apartado ſin pecar mortalmẽte, a trueque de que mis deudos y Iſraelitas ſe ſaluen, no me peſara.

1. Cor. vlt

De camino aduiertan, que en eſtos lugares anathema, ſe ha de pronunciar breue: porque ſi la, e, es larga, quiere dezir ofrendas: Aſſi ſe entiende aquel lugar de Iudith, capit. 16. *Porro Iudith vniuerſa vaſa bellica Holofernis, quæ dedit illi populus, & conopæum, quod ipſa ſuſtulerat de cubili ipſius, obtulit in anathema oblationis:* Iudith ofrecio a Dios los vaſos de la guerra que le dio el pueblo, y pauellon, que quito del apoſento de Holofernes.

Iudith. 16

Si los q̃ ſomos Predicadores amaſſemos como Moyſes, y ſan Pablo al pueblo, con mas veras y cõ mas feruor empreẽderiamos ſu bien, prouecho ſpiritual, y ſaluacion. Tengo tanto que tener compaſſion a mi, y eſtoy tan corrido, y quexoſo a ratos de mi meſmo, que no quiero quexarme de los otros. Solo quiero ſuplicar a nueſtro Señor que nos abraſe el coraçon de ſu diuino amor, y del amor del proximo, que a tener vna centella deſte fuego y diuino amor, todos nueſtros ſermones, y acciones en caminariamos a abraſar las almas del amor de Dios, y con tanta aficion predicatiamos, y hablariamos palabras tan encendidas de fuego, q̃ pegariamos mas fuego de lo que pegamos a las almas.

Hæc mando vobis. En el meſmo amor del proximo ay mas y menos, quiero dezir que a todos auemos de amar, pero no ay ley que nos obligue a que no podamos mas amar a vnos que a otros. Trata Santo Thomas 1. pa. quæſt. 20. artic. 3. ſi Dios igualmente ama a todos. Reſponde, que que ſi hablamos del amor de Dios N.S. en quanto al acto de la voluntad diuina, y gualmente ama Dios a todos, pero por razon del efecto ama Dios nueſtro S. a vnos mas que a otros. Cõforme eſta doctrina no eſtan los hombres obligados a amar ygualmẽte a todos, porque

S. Thom.

no

no solo por razon del efecto, sino tambien de parte del mesmo acto, podemos mas amar a vnos que a otros, lo que no tiene duda, supuestos los principios de Philosophia. El amor del proximo incluye que no le queramos mal, que le desseemoz y procuremos bien, y como es precepto, afirmatiuo en algunas ocasiones le auemos de valer y amar.

Hæc mando vobis, &c. Arriba en este mesmo capitulo añade Christo nuestro Señor esta palabra: *sicut dilexi vos.* Yo mando que os ameys vnos a otros, como yo os he amado. Señor con vuestra licencia os quiero preguntar y pedir me declareys lo que dezis. Christo mio o hablays del amor en quanto Dios, o del amor que nos teneys en quanto hombre. Si hablays del amor que nos teneys en quanto Dios, bien cierto es que no podemos amar al proximo, como vos en quanto Dios no amays, porque vuestro amor es infinito. Si hablays del amor, que nos teneys en quanto hombre, tan poco no podemos llegar a esta alteza y grãdeza del amor: porque como no podemos llegar a la gracia de Christo, ni a su diuino amor, como de la Theologia supongo. La respuesta no es dificultosa Aquella palabra, *sicut*, no dize igualdad, que esto es imposible, como esta prouado, sino proporció. Y es dezir que como Christo nuestro Señor nos ha amado, que en su tanto nos amemos. Desta manera se entiend aquel otro lugar. *Estote perfecti, sicut Pater meus cælestis perfectus est.* Sed perfectos, como mi Padre celestial lo es. Ser tan perfectos como el Padre es imposible, y assi aquella palabra *sicut*, no dize igualdad, sino proporcion. *Matt 5.*

Hæc mando vobis, &c. Grande estima hizierõ los antiguos de la musica, en particular de la cithara tanto, que el santo Rey Dauid 1.Reg.ca.16. tañendo este instrumento sacaua los demonios de Saul, y cõ ella en muchas ocasiones alabaua a Dios, como el mesmo dize en muchos psalmos. Dize Virgilio en el segũdo de las Eglogas q̃ solo tenia siete cuerdas. *Virg.* *Est mihi disparibus septem compacta cicutis fistula.* A estas aquel grãde musico Frinis añadio dos cuerdas, cõ las quales hazia tanta cõsonancia y suaue musica, que suspendia los animos. Por esto Ecprepes Lacedemonio saco vna daga de la bayana, y corto con ellas las dos cuerdas del instrumento. *Frini.* *Ecpre.*

Si llamo a la cruz, donde murio Christo nuestro bien, instrumento musico, no pienso dezir mal. Hizieron los Apostoles tan gallarda musica tañendo este instrumento por el mundo: *In omnem terram exiuit sonus eorum.* Psal. 18. que admirados desta diuina musica dexauan sus casas, y hazienda, *Psa.18.*

zienda, y hechauan de ver q̃ con las ſiete cuerdas, digo con ſiete dones del Spiritu Santo, ſe haziã aquellas marauillas y ſuaue muſica.

Tañio el glorioſo Apoſtol San Simon eſte inſtrumento de la ſoberana cruz, y Chriſto crucificado en Egypto, y Africa ſegun eſcriuen Nicephoro lib. 2. ca. 40. y San Dorotheo in Synopſi, y Sã Iudas Thadeo en Iudea, Galilea, Samaria, Idumea, Arabia, Syria, y Meſopotamia. Y ſi biẽ cada vno deſtos Sãtos Apoſtoles tañia marauilloſamẽte, y hazia ſuaue muſida, quando ſe juntaron en Perſia, y juntos tañeron el diuino inſtrumento de la cruz, y Chriſto crucificado, fue la muſica tã ſuaue, y hablauan cõ tan grande cõcierto, y harmonia, que trayã abſortos los animos de los que les oyan, que oluidados de todo en ſolo Dios y ſu ſeruicio eſtauan ocupados. Quedo tan ofendido el demonio deſta diuina muſica, viendo lo que ſuſpendia las almas, que mouio el animo del tirano, para que deſenbaynando la daga de ſu indignaciõ cortaſſe eſtas dos cuerdas, y quitaſſe la vida a eſtos glorioſos y Santos Apoſtoles para que no ſonaſſen mas, ni con aquella diuina conſonancia le ſacaſſen las almas conuertiendolas a la fe de mi Señor Ieſu Chriſto.

Nicepho Doro.

Pero que hago en que me entretengo, que deſcuydo a ſido el mio: Eſtaſe el mundo abraſado de pecados, tratan los hombres de ofender a nueſtro Señor con grande libertad, de ninguna coſa ſe curan menos, que del ſeruicio de Dios, y biẽ de ſus almas, y he me entretenido en dezir lo que an oydo. Donde eſtan las vozes a que me obliga tan grande deſconcierto, que es del ſentimiento, que vn Predicador que lo es, a de moſtrar, donde eſtan las palabras encendidas de fuego del amor de Dios, con que las almas ſe abraſen. Que mal q̃ he tañido el diuino inſtrumento de la cruz, y Chriſto crucificado, quan poco cuerdo he andado en tañer las cuerdas, que con tanto acuerdo tañeron nueſtros cuerdos Apoſtoles. Perdonen los oyentes mi deſcuydo. Perdoneme mi Señor Ieſu Chriſto mi poca cordura, y a todos perdone los pecados dandonos ſu diuina gracia, y deſpues la gloria. Amen.

ADVERTENCIA.

El deſſeo que N. S. me a dado, de ayudar a las almas del Purgatorio, me haze predicar todos los años que puedo vn ſermon de la deuocion de las almas del Purgatorio, para animar a los fieles a eſta ſanta deuocion. El dia que aqui ſeñalo predique en S. Maria de la Mar deſte argumento. De lo que he predicado en diferentes ocaſiones deſte aſſumto en particular eſte año, he recopilado lo que aqui va: plega al cielo haga tanto prouecho a los que le leyeren, como a hecho a los que le oyeron, que no ſera poco, como la experiencia me a enſeñado.

SERMON DE LAS ALMAS DEL PVRGATORIO

predicado en Santa Maria de la Mar, el Domingo antes de todos Santos año 1610.

Miseremini mei miseremini mei, saltem vos amici mei, quia manus Domini tetigit me. IOB 19.

IACIA el pacientissimo Iob en vna caualleriza llagado de pies a cabeça, hecho vn retablo de duelos, sin tener parte sana en todo el cuerpo: llego a tanta pobreza y miseria, que vn liençno para limpiarse las llagas, no tenia. Viendose perseguido dl demonio, sin hijos, salud ni hazienda, y q̃ su muger le afligia, llamo a sus amigos cõ vos en grito diziendo *miseremini mei, &c. quia manus Domini tetigit me.* Amigos mios tened compassiõ de mi, y el repetir dos vezes *miseremini mei*, arguye la grande afliccio q̃ tenia. La ocasiõ de pedir que tuuiessen lastima y compassiõ del es, porq̃ la mano del Señor le auia tocado. En dezir obra de mano y de braço de Dios se da a entender, vna cosa de grande cõsideraciõ. En el texto Hebreo esta la palabra *nagah*, que quiere dezir *tetigit*, y *pertingit*: fue dezir q̃ hasta al interior llegauã sus trabajos, sentimientos, y dolor. No acertaria a hazer vna descripcion de lo que Iob padescia, ni sabria poner en su punto sus afliccciones, y desabrimientos. Y mucho menos Christianos charissimos podria oy dzir los trabajos y afliccciones, q̃ tienẽ las almas en Purgatorio, son las majores, que pensar se puedẽ desd pues de las dl infierno; pareceme q̃ estã dando vezes, y diziẽdo: *miseremini mei, miseremini mei, saltem vos amici mei, quia manus Domini tetigit nos.* Cada vna viẽdolo que padesce, y quan atormẽtada estã pide a sus amigos, que della tengan lastima y le valgan en lo que pudieren. A mi seme representa que estoy oyendo estas palabras, y que con muchas veras me estã diziendo, que ya que yo puedo poco por mi ayudarles, procure en este sermon de pintar al Christiano auditorio lo que ellas padescen, para q̃ en lo que pudierẽ les valgan y ayudẽ. Si yo sabia oy

dezir

dezir algo de lo mucho, q̃ alli se padesce, quedariã las almas muy medradas de los sufragios de los viuos, y nosotros sabiendo lo que alli se padesce, viuiriamos con tanto concierto, y hariamos tanta penitencia, que no tendriamos que pagar en el purgatorio. Tenemos necessidad para esto de la gracia de Dios, &c. Aue Maria.

OFrecen se tãtos puntos que tratar de las almas del purgatorio que sin valerme de exordio, començare lo que entre manos tengo, y tratare primero si ay purgatorio. Pero querria aduertir que por purgatorio entendemos vna pena que sienten las almas de aquellos que mueren en gracia, empero, no han hecho condigna penitencia, o digamos que purgatorio se llama el lugar, o carcel, donde semejante pena se padesce.

Algunos hereges han negado el purgatorio como los Vualdenses, y los hereges dichos Apostolicos, Hẽrrico, y Pedro Bruis, Albigenses, Wiclefistas, Hussistas, Armenos, y Griegos: lean el sermon de los defuntos que hallaran en mi santoral, donde veran este punto tratado de proposito, y assi ahora solo dire deste punto lo que sera menester para otras cosas que tengo de tratar.

Es doctrina certissima, y de fe Catholica que ay purgatorio: lo que determino el Concilio Carthaginense 3. cap. 29. Cartha. 4. c. 79. Bracar. 1. cap. 34. y 39. Cabilonense, y se refiere de cõsecr. d. 1. c. 1. cano. visum est. Wormaciense cap. 10. Laterenense sub Inno. 3. cap. 16. Forentino sessione vltima decreto del purgatorio, y el Concilio Tridentino sessione 25. decret. de purgat. cuyas palabras son, *cũ Catholica Ecclesia Spiritu sancto edocta ex sacris litteris & antiqua Patrum traditione in sacris Conciliis, & nouissime in hac ecumenica Synodo docuerit Purgatorium esse, animasque ibi detentas fidelium suffragiis; potissimum vero acceptabili altari sacrificio, iuuari, precipit sancta Synodus Episcopis, vt sanã de purgatorio doctrinam à sanctis Patribus, & sanctis Conciliis traditam à Christi fidelibus credi, teneri, doceri, & vbique predicari diligenter studeant.*

Cõ c. Car. 3. Car. 4. Bra. Cabilo. Vuor. Latera. Floren. Triden.

Todos los santos Padres son deste parecer. S. August. de cura pro mortuis agenda cap. 1. dize, *in Machabeorum libro legimus oblatum pro mortuis sacrificium: sed etsi nusquam in scripturis veteribus legeretur, nõ parua est vniuersæ Ecclesiæ, quæ in hac cõsuetudine claret auctoritas, vbi in præcibus Sacerdotis, quæ Domino Deo ad eius altare funduntur, locum suum habet etiam cõmendatio mortuorum.* En el libro de los Machabeos leemos, que por los muertos se ofrecio sacrificio, y quando esto no se leyesse en la

August.

en la ſanta Eſcritura la coſtũbre, y autoridad de la Igleſia lo da a entender. Vemos que en la miſſa que dize el Sacerdote, ay particular memoria de los muertos. En el cap. 4. dize: *Cum itaque recolit animus vbi ſepultum ſit cariſſimi corpus, & occurrit locus nomine Martyris venerabilis, eidem Martyri animam dilectam commendat recordãtis & præcantis affectus, qui cum defunctis à fidelibus exhibetur eum prodeſſe, nõ dubium eſt.* Quãdo vno ſe acuerda de la ſepultura del amigo, y encuentra cõ el lugar de vn martyr, encomienda al martyr la alma de ſu amigo, y no ay duda que el afecto del que ruega por el defunto, le es de prouecho Y mas abaxo, *non ſunt prætermittenda ſupplicationes, pro ſpiritibus mortuorum, quæ faciendas pro omnibus in Chriſtiana, & Catholica ſocietate defunctis etiam tacitis nominibus quorumcumque ſub generali commemoratione ſuſcepit Eccleſia, vt quibus ad iſta deſunt parẽtes, aut filij, aut quicumque cognati, vel amici ab vna eis exhibeatur pia mater communi.* Ni ſe hã de dexar los ruegos por las almas de los muertos, los quales vemos que haze la Igleſia Sãta en particular, y en general, por aquellos que no tienen padres ni deudos que rueguen por ellos. San Ambroſio libro 1. Epiſtola 8. ad Fauſtinum de obitu ſororis dize: *Itaque non tam deplorandam quam proſequendum orationibus reor, nec mœſtificandam lachrymis eius, ſed magis oblationibus animam eius Deo commendandam.* No ha tãto de llorar por la muerte de la hermana, como ha de rogar por ella, y mas importa encomendarla a Dios con ſacrificios, que entriſtecerla con lagrymas.

Ambro.

Sã Hieronymo in Epiſtola ad Pammachium de obitu Paulinæ vxoris dize. *Cæteri mariti ſuper tumulos coniugum ſpargunt violas, roſas, lilia, floreſque purpureos, Pammachius noſter ſanctam fauillam oſſaque veneranda eleemoſyna balſamis rigat. His pigmentis atque odoribus fouet cineres quieſcentes, ſciens ſcriptum: Sicut aqua extinguit ignẽ, ita eleemoſyna peccatum,* los otros maridos ſobre los tumulos de ſus mugeres ponen violas, roſas, lirios, y otras flores. Nueſtro Pãmachio, las ſantas cenizas y gueſſos venerandos, riega con balſamo de limoſnas. Con eſtas pimientas, y olores, ayuda a las cenizas de la ſepultura, ſabiendo aqueſto que eſta eſcrito, que como la agua mata el fuego, aſſi la limoſna el pecado. San Chryſoſt. homilia 41. en la primera carta de los Corinthios dize. *Intuetur mortuus non lachrymis ſed precibus, ſupplicationibus, eleemoſynis.* El muerto ſe mira, no con lagrymas ſino con orationes, ruegos y limoſnas, y Homilia 6. ad populũ. *Non temere ab Apoſtolis hæc ſancita fuerunt, vt in tremendis myſteriis, defunctorum agatur commemoratio,*

Hieron.

Chryſo.

ratio, ſciũt enim inde multum illis contigere lucrum, vtilitatem multã. No temeriaramente ordenaron los Apoſtoles, que en los tremẽdos myſterios ſe haga commemoracion de los muertos, porque ſaben el prouecho, y ganancia que deſto reciben.

Gregor. San Gregorio lib. 4. dial. ca. 55. dize. *Multum ſolet animas etiam poſt mortem ſacra obliuio hoſtiæ ſalutaris, adiuuare, ita vt hanc non nunquam ipſæ defunctorum animæ expetere videantur.* Mucho ſuele ayudar el ſacro ſacrificio de la hoſtia a las almas de los defunctos, y aſſi las almas apetecen eſte diuino ſacrificio en el cap. 50. dize. *Quos grauia peccata non deprimunt, hoc prodeſt mortuis: ſi in Eccleſia ſepeliantur, quod eorum proximi, quoties ad eadem ſacra loca cõueniunt, ſuorum, quorum ſepulchra conſpiciunt, recordantur, & pro eis Domino preces fundunt*: A los que los graues pecados, no hechan a perder, les aprouechan las oraciones de los proximos, que hazen mirando ſus ſepulturas. Como traygo eſtos ſantos, pudiera traher otros ſin cuento: ſolo quiero reduzirles a memoria aquel lugar del bien-

S. Tho. auenturado padre y D. S. Thom. in 4. d. 21. q. 1. donde dize: *Purgatorium negare eſt erroneum, & à fide alienum.* Negar el Purgatorio es error y muy fuera de la fe. Autorizan eſta verdad muchos lugagares de la ſanta Eſcritura: apuntare algunos, que ſon mas a propoſito. Dize el Propheta Malach. cap. 3. *Ecce venit Dominus exercituum & quis poterit cogitare diem aduentus eius, & quis ſtabit ad videndum eum? ipſe enim quaſi ignis conflans, & quaſi herba fullonum, ſedebit conflans & emundans argentũ, & purgabit Filios Leui, & colabit eos quaſi aurum, & quaſi argentum.* Aduertid que viene el Señor de los exercitos, quien podra eſperar ſu venida, y quien le mirara? Eſte es como fuego hundido, y como la yerua chabonera: eſtara aſſentado hundiendo y limpiando la plata, y purgara los hijos de Leui, y acẽdrarlesha como oro y como plata. Eſte lugar San *Aug.* Auguſtin libro 20. de Ciuitate Dei cap. 25. explica del fuego del purgatorio el qual purga las almas, que no hizieron condigna penitencia de los pecados mortales perdonados o que murieron en pecados veniales ſin tener pecado mortal. Aquel lugar del glorioſo Euangeliſta San *Matt. 12.* Mattheo cap 12. donde dize que los pecados cõtra el Eſpiritu ſanto, no ſe perdonan en eſte mundo ni en el otro ſiglo. *Qui dixerit verbum contra Spiritum ſanctum non remittetur ei neque in hoc ſeculo neque in futuro.* da a entender que ay Purgatorio, porque del ſe ſigue que ay pecados que ſe perdonan en el otro mundo, y es aſſi, porque en el purgatorio ſe perdonan los pecados veniales en quanto la culpa y pena, y los morta-

mortales quãto a la pena. Prouemoslo ahora cõ eſta razõ, la qual ſupone, que el que muere o es niño ſin vſo de razon, o adulto; ſi es niño y no es bautizado va ſu alma al limbo: ſi es bautizado va al cielo, ſi adulto, y muere en pecado mortal, va ſin remiſſion al infierno, ſi muere en gracia, auiẽdo hecha condigna penitencia de ſus pecados va al cielo: pero ſi muere en gracia ſin auer hecha condigna penitencia de ſus pecados, va al Purgatorio. Aclaro me mas. Deſpues de auer vn hõbre hecho vno o muchos pecados mortales, y ſe confieſſa bien, o tiene contricion en orden al ſacramento de la penitencia le perdonan los pecados mortales. En el pecado mortal ay culpa, a la qual correſpõde la pena eterna del infierno. Quando al hombre le perdonan el pecado mortal, es cierto que le perdonan la culpa, y le perdonan el infierno, commutandole en pena temporal, como dize Santo Thomas 3. part. quæſt. 86. artic. 4. Lo que ſe ha de entender de ordinario, porque tan intenſo puede ſer el dolor de ſus pecados que del todo le perdonaran el infierno, ſin commutarlo en pena temporal. Eſta pena temporal ha de pagar el hombre en el Purgatorio, o en eſta vida haziendo condigna penitencia de ſus pecados, y haſta que la alma eſte del todo purificada, no entrara en el cielo, como dixo el glorioſo Euangeliſta San Ioan Apoca. 21. *Non introibit in eam aliquid coinquinatum.* Va hablando de la bienauenturança, y dize; en ella ninguna coſa manchada, vil y ſuzia, entrara. Y porque el purgatorio, no ſolo quita las penas de los pecados mortales, ſino tambien los pecados veniales, en los quales puede morir vn hombre, ſin tener pecado mortal, ha ſeñalado Dios purgatorio, en el qual ſe pagan las penas de los pecados mortales perdonados, y culpas, y penas de los pecados veniales: porque como dizen los Doctores Theologos, ſi vn hombre muere en gracia de Dios, aunque tenga muchos pecados veniales, no ſe condena, ni va al cielo, haſta que aya purgado los pecados veniales. Eſta razon prueua que ay Purgatorio, y enſeña porque le ay.

Tho.

Apoc. 21.

Eſte norte y modo que tiene Dios nueſtro Señor en perdonar los pecados, eſtà figurado en muchos lugares de la ſagrada Eſcritura. Comencemos por aquel lugar del 2. de los Reyes capit. 14. donde cuenta la diuina Eſcritura como Abſalon hijo del Rey Dauid, mandò matar a ſu hermano Ammon. Por perſuaſiõ de Ioab, la muger Teuchitis rogo a Dauid perdonaſſe a ſu hijo Abſalon, el qual dixo, que

2. Reg. 14.

q̃ era cõtento cõque de dos años no viesse su cara. Figura manifiesta de lo que de ordinario acontesce al pecador. Merece por el pecado mortal el infierno. Pide perdon a nuestro Señor, llora y gime su pecado. Perdonale Dios, pero el perdon de ordinario es, con que de cierto tiempo no vea la cara de Dios. Este tiempo es mas, o menos, segun son mayores o menores los pecados, y segũ la penitencia, que dellos se ha hecho en esta vida.

Reduzgãse a la memoria lo q̃ *2.Reg.12.* dixo Nathã a Dauid 2.Reg.12. peco Dauid con Bersabe, y mando matar a Vrias, con lo que el Profeta le dixo conoscio su pecado, y pidio perdon a nuestro Señor. Dixole el Profeta, que Dios le perdonaua: Peroque en pena de su pecado, el hijo que auia nascido moriria. *Deus quoque transtulit à te iniquitatem: Sed quia blasphemare fecisti nomen Domini Filius, qui natus est tibi, morte morietur.*

Al mismo Dauid perdonaron el pecado de soberuia por auer *2.Reg.24* contado el pueblo 2.Reg.24. pero en pena dl, padescio peste tres dias en su tierra. Acuerdense, que *Num.20* mando Dios a Moyses Num.20. que hallasse a la piedra, que ella le daria agua. Pero dudando en esto, pego con la vara dos vezes a la piedra, por el qual pecado aũq̃ le perdonasse Dios la culpa, le castigo Dios, no queriendo que entrasse en la tierra de promission, como no entro, sino que murio. *Deute.34.*

Desta manera perdono Dios por ruegos de Moyses a Maria *Num.12.* hermana de Aaron el pecado de murmuracion cõtra Moysen, pero en pena de su pecado, quizo que vna semana tuuiesse lepra.

Conforme esto perdona Dios N. Señor los pecados, digo la culpa y el infierno. Pero quiere que padezcan algo en estavida, o en Purgatorio.

De lo que auemos dicho, consta, que ay Purgatorio y la ocasiõ porque las almas padescen purgatorio. Preguntara el curioso si ay lugar señelado, dõde padezcã las almas Purgatorio. Algunos son de parecer que el infierno y purgatorio no son sino la conciencia, que acusa los pecados. *Philo.* Deste parecer son, Philo, en el libro de congressu quærendæ eruditionis gratia, y Origenes como refiere San Hieron. in Epistol. ad Auitum. No se ha de admitir esta doctrina: porq̃ a ser esto verdad, tendrian los hombres Purgatorio y infierno no solo despues de muertos, sino antes de morir, porque tambien en esta vida la conciencia acusa.

Otros dizẽ como refiere Theo *Theophi.* philato Luc. 16. que el Purgatorio es el estado de las almas, q̃ tienen fuera del cuerpo, sino estan en el cielo. La razon es, porq̃ las almas en el cuerpo ven la luz, y fuera del, sino estan en el cielo, no la

no la ven, y esto se llama estar en las tinieblas exteriores. Esta doctrina no declara bien lo que es Purgatorio ni su lugar: porque aunque las almas de los adultos que estan en Purgatorio, o infierno no vean la luz, pero ni esto solo es Purgatorio, ni cõ esto se declara el lugar del Purgatorio. San Chrisost. homil. de præmiis beatorum tomo. 5. y S. Grego. lib. 4. dial. ca. 42. refieren q̃ algunos dixeron que el Purgatorio esta en la valle de Iosaphat. Puede se fundar esta doctrina en q̃ el Purgatorio esta jũto al infierno, y parece que el infierno esta en la valle de Iosaphat: porq̃ infierno se llama Gehenna y Gehenna, es vna valle junto a Iosaphat, tanto que se puede dezir parte de Iosaphat.

Chryso. Grego.

Augusti.

S. Augustin lib. 12. de Gene. c. 33. dize que los lugares de las almas no son corporales. Puede se fundar esta doctrina porque las almas son espiritus, como hallaran prouado en el primer tratado deste libro cap. 1. y assi no tienen lugar corporal, que este es proprio de cuerpos.

No tiene razon en esto S. Augustin, lo q̃ vio el mesmo santo, y assi lib. 2. retr. c. 24. mudo de parecer: la razon, desto es, porque si bien las almas son espiritus para su tormento en el Purgatorio y infierno les tiene Dios señalado lugar corporeo, y fuego corporeo, como despues diremos, tratando como puede el fuego corporeo atormẽtar a las almas que son espiritus.

Iren.

Irenæo lib. 5. ca. 32. en el fin refiere que algunos dixeron, que el lugar donde padescen las almas es este mundo, en el qual estã en el cuerpo como en carcel. Auian se de acordar estos de lo que dize S. Lucas cap. 16. de la alma del mal rico, la qual muerto el rico auariento baxo al infierno, *Mortuus est diues & sepultꝰ est in inferno.*

Luc. 16.

Gre. Niss. Chrysost. Auctor ope. imp.

S. Gregorio Nisseno li. de Anima & resurrectione. S. Chrysisto. homilia de præmiis beatorũ, y el Auctor operis imperfecti ho. 53. dizen que el lugar donde padescen las almas no es la tierra, sino el ayre obscuro. En abono desta doctrina se pueden valer de la historia de San Furfæo, la qual refiere Beda libr. 3. histor. Angel. c. 19. donde dize que quando los Angeles lleuauan la alma de San Furfæo al cielo; le mostraron grã des fuegos sobre del ayre, los quales dixo el Angel se guardauan para el fin del mundo, para abrasarle, y entre tanto seruian de examinar las obras de los hombres.

Beda.

Que aya fuego sobre del ayre dizelo la Philosophia, y no tengo en ello duda, que este sea para la fin del mundo, y que con el se aya de abrasar el mundo, no paresce mal, porque como supongo antes del dia del juyzio ha de embiar Dios fuego, y este puede ser el que esta sobre del

ayre. Que con eſte ſe puedan examinar las obras de los hombres, y que algunas vezes ſe haga, puede ſer: pero que eſte ſea de ordinario el fuego con q̃ padeſcẽ las almas en Purgatorio no entiẽdo ſea aſſi; vna porq̃ como diremos el Purgatorio eſta debaxo de la tierra, otra porque el fuego de arriba, por ſer muy raro no tiene tãta actiuidad como tiene el del Purgatorio. La commun doctrina de los Doctores Eſcolaſticos *in* 4 d.49.y 50. es que el Purgatorio eſta dentro de las entrañas de la tierra.

Supone eſta doctrina que infierno es vn lugar que eſta dẽtro de la tierra; el qual comprehende limbo, Purgatorio, y lo q̃ llamamos infierno, y antiguamente cõprehendia el ſeno de Abraham. Que infierno quiera dezir el lugar dentro de la tierra, conſta claramente de la diuina Eſcritura que dixo Iacob. *Deſcendã ad filiũ meũ lugẽs in infernum.* Yo baxare a mi hijo enel infierno. Aqui infierno no quiere dezir el lugar d̃ los condenados, porq̃ Iacob era pio, ſino otro lugar dẽtro de la tierra, que eſto ſe ſeñala en dezir *deſcendam*, que quãdo ſe va al cielo, no dezimos q̃ ſe baxa, ſino q̃ ſe ſube. *Gen.37.*

San Lucas cap. 16. dize que el rico auariento vio del infierno, dõde eſtaua cõdenado a la alma de Lazaro que eſtaua en el ſeno d̃ Abrahã, y q̃ le pedia cierto regalo, y aunque diga que auia grãde diſtãcia de vn lugar a otro, como de vno ſe podia ver el otro, es ſeñal, que entrambos eſtauã dẽtro de vna eſfera, quiero dezir de baxo de la tierra. 1. Reg. 28. ſe dize q̃ la alma de Samuel ſubio d̃ la tierra. Hallaran declarado eſte lugar en eſte lib. tract. 1. p. ca. 20. Zacha. cap. 9. hablando de Chriſto dize, que ſaco en la ſangre de teſtamẽto los que eſtauan detenidos en vn lugar q̃ no auia agua. Es profecia de Chriſto nueſtro Señor: El qual baxo deſpues de muerto digo ſu alma ſantiſsima al infierno a ſacar las almas del ſeno de Abraham. De todo eſto conſta que el infierno es vn lugar que eſta debaxo de la tierra. Supone ſegundo eſta doctrina que el infierno lugar de los condenados eſta en el centro de la tierra. La razon es porque en el infierno donde padeſcen las almas, y padeſceran para ſiempre, es el lugar mas diſtante y apartado del cielo, y ninguno tanto como el cẽtro de la tierra. Enel purgatorio ſe padeſce mucho, no tãto como en el infierno: Pero mas que en el limbo, porq̃ en el Purgatorio ay dos *pœnas damni*, y *ſenſus*, ſi bien no ſon eternas, y en el limbo ſolo ay *pœna damni*. Deſto ſe ſigue que el Purgatorio eſta dẽtro de la tierra, deſpues del infierno. Si eſta contiguo al infierno o vn poco diſtante no es cierto; qualquier coſa ſe puede dzir. *Luc.16.* *1.Reg.2* *Zacha.*

Dira alguno, algunas vezes pa deſcen

deſcé las almas Purgatorio en lu-
gares particulares en eſte múdo.
Grego. Que eſto ſea aſſi, dizenlo S. Gre-
gorio lib.4.dialo.ca.40.y 55. don
de refiere q̃ la alma de Paſchaſio,
y de otro padeſcian en vnos ba-
Ped. Da. ños. Pedro Damian lib.6.de mira
culis ſuis temporis dize que la al
ma de S.Seuerino padeſcia Pur-
gatorio en vn rio. En la tercera
parte de las chronicas de S.Fran-
ciſco ſe lee, que vn frayle padeſ-
cia Purgatorio en vna ſilla del
coro, porque no ſe inclinaua al
Caſar. *gloria Patri.* Ceſario refiere de vna
mõga del orden del Ciſtel llama
da Gertrudis que padeſcia Pur-
gatorio en el coro por auer par-
lado en el: luego no ay lugar ſeña
lado para el Purgatorio. Reſpon-
do q̃ ay lugar ſeñalado del Pur-
gatorio el qual es dentro de la
tierra, como tenemos dicho: Pe-
ro algunas vezes por alguna diſ-
penſacion o por nueſtra inſtruc-
cion, o porque les valgamos, les
ſeñala Dios algun lugar particu-
lar en eſte mundo. Dize eſto el
Soto. maeſtro Soto in 4.d.19.q 3. art.1.
con eſtas palabras. *Dicimus de*
lege communi animas purgari in
Purgatorio loco. Quia ex diſpenſa-
tione probabile eſt quod ſicut dicit
Hugo, quod in illis locis puniantur,
vbi commiſerunt culpam, quæquidem
diſpenſatio nonnumquam fit, vel ad
viuorum inſtructionem, vel ad mor-
tuorum ſubuentionem, vt viuentibus
eorum pœne innoteſcant, qui ſuis
ſuffragiis eos adiuuent. Antes de
paſſar adelante quiero auerigua
vna duda que aqui ſe ofrece, y es,
ſupueſto que la alma quando ſe
aparta del cuerpo va a vno de los
quatro lugares dichos, ſi va ella
por ſi miſma o ſi la lleuan. Si ſa-
be dõde ha de yr y mas ſi va ſola
o acompañada y quien la acom-
paña.

Reſpondo a la primera duda,
que ſe propone, que la alma apar
tada del cuerpo es ſubſiſtente, y
aſſi puede por ſi miſma yr de vn
lugar a otro como el Angel de lo
qual ſe ſigue, que la miſma alma
va a vno de los quatro lugares
dichos.

A la ſegunda reſpondo, que
aunque ella de ſu natural no ſa-
be dõde ha de yr, porque no ſa-
be ſi eſta en gracia, ni ſi ha he-
cho condigna penitencia, ſe lo
haze Dios ſaber en el punto que
ſal del cuerpo y le da compañia
por el camino. Pero que com-
pañia es eſta. Soto in 4. diſt. 45. *Soto.*
quæſtione 1. articul. 3. dize que
a las almas al cielo, las acompa-
ñan Angeles. Aſſi lo dize el ſa-
grado Euangeliſta San Lucas *Luc.16.*
cap.16. de la alma del pobre La-
zaro. *Factum eſt vt moreretur*
mendicus, & portaretur in ſinum
Abrahæ ab Angelis. Entien-
do eſpirado San Martin Obiſpo,
San Seuerino tambien Obiſpo
oyo las vozes de los Angeles,
que acompañauan la alma de S.
Martin. Tãbien S Antonio Abad
vio la alma de San Pablo primer

hermitaño ſubir al cielo acompañada de muchos Angeles.

Las almas de los niños q̃ mueren ſin bautiſmo vã al limbo por morir en pecado original, donde no veran a Dios: pero no tendrã la pena que llama ſenſus. Dize *Soto.* Soto in 4. d. 45. q. 1. artic. 3. que los demonios como a executores de la diuina juſticia, la qual es q̃ nadie vaya al cielo ſin el baptiſmo. *Niſi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu ſancto, non poteſt introire in regnum Dei.* Ioan. 3. acompañan las *Ioan. 3.* dichas almas al limbo y como no hã de tener *pœna ſenſus*, dexan las alli ſin atormentarlas.

Las almas que van al Purgatorio ſaben como digo en ſaliendo del cuerpo dõde hã de yr. Creeria que el Angel de la guarda las acompaña, y les dize lo que ay, y las anima a ſufrir los trabajos, pues tendran fin y han de yr a ago *Soto.* zar de Dios: lcã a Soto in 4. d. 45. q. 1. arti. 3. Las almas que eſtan cõdenadas al infierno vã luego alli acõpañadas de demonios a quiẽ obedeſcierõ y los quales les han de atormentar.

Diran al punto que ſalen del cuerpo ſi van al cielo, tienen ya gloria, o ſi van al infierno, padeſcen fuego antes de llegar al cielo o al infierno.

Guſtatia mas de oyr a otri que auer yo de reſponder. Pero pues me a cabido predicar eſte ſermõ, digo que quando no ſientan en aquel punto la gloria o penas, no tardan mucho tiempo, porque la alma como el Angel va en vn inſtante de vulgar a otro. Y ſi alguno quiziere dezir que en aquel punto comiençan a tener gloria o infierno, o lo demas que hã de ſentir no lo tendria por deſacertado. Quando S. Hieronymo murio en la Ciudad de Bellehẽ apareſcio ſu alma a San Aguſtin, *Auguſt.* como refiere S. Aguſtin en vna Epiſtola que haze de magnificentis di. Hiero. y le dixo que eſtaua ya en la gloria, y yua al cielo acõpañada de muchos Angeles, lo que eſta muy pueſto en razõ: porque como Dios eſta en todo lugar, puede tambien dar la gloria a la alma, donde quiera que eſte, y ſaben los Doctores q̃ el Angel q̃ nos guarda eſtãdo junto a noſotros dl modo que eſtã en lugar los Angeles tiene aqui gloria. Mas como Dios tiene omnipotẽcia, en qualquier lugar puede atormentar las almas aunq̃ no eſten en el lugar dl Purgatorio, o dl infierno.

Van pues las almas por las razones dichas al Purgatorio, donde padeſcen grandes tormentos.

Supõgo primero que la pena dl Purgatorio no es deſeſperaciõ, ni miedo del infierno, como dize Luthero artic. 38. antes como cierto digo q̃ las almas del Purgatorio ſabẽ q̃ no eſtã enel infierno, y entiẽden q̃ han de yr al cielo, y eſtã ciertas dl la gloria. Para todo lo qual aduiertã, ſeñores, q̃ quãdo la alma ſale dl cuerpo es juſgada con

con el juyzio q̃ llaman los Theologos particular, que ſin el juyzio vniuerſal, ay juyzio particular, como dize S. Thom. 3. par. q. 59. artic. 5. y en eſte juyzio les manifieſtan la ſentencia del juez, y ſaben donde van, ſi al cielo, infierno, Purgatorio, o limbo: Mas en el Purgatorio aduierten las almas que tienen fe, eſperança, y charidad, las quales virtudes no eſtan en el infierno: Aduiertẽ que no blasfeman, ſino que alaban y bendizen a Dios, y eſtan con grande quietud conforme aquellas palabras de la Igleſia en el canon de la Miſſa, *memento Domine famulorum, famularumque tuarum, qui nos præceſſerunt cum ſigno fidei, & dormiunt in ſomno pacis.* Sabiendo que eſtan en Purgatorio ſaben por la fe, que aquellas penas no ſon eternas, y aſſi no tienen deſeſperacion ni miedo del infierno. Alli no pueden pecar, ni deſmerecer, como diremos, y aſſi no eſtã inciertas de ſu ſalud como noſotros. Eſta pues claro que las almas del Purgatorio no tienen deſeſperacion ni miedo del infierno. Con todo padeſcen dos penas grauiſſimas, la vna dellas ſe llama, *pœna damni*, lo otra, *pœna ſenſus*. La pena del daño conſiſte en nouer a Dios, la pena del ſentido es la que padeſcen del fuego, nieue, hielo y coſas ſemejantes. El pecador quando peca haze dos coſas maliſſimas, vna es apartarſe de Dios, otra es, conuertirſe a la criatura, conforme lo que dixo Ieremias, *Me dereliquerunt fontem aquæ viuæ, & foderunt ſibi ciſternas veteres non valentes continere aquas.* Deſto viene q̃ en el infierno las almas padeſcen dos penas, vna es d̃ daño que eſtan priuadas de la viſta de Dios, la qual correſpõde a apartarſe las almas de Dios, y otra es de ſentido ſegun la qual otras criaturas las atormentan, muy conforme a lo que hizieron de boluerſe a las criaturas, y como quando perdonan al hombre el pecado mortal, commutan la pena eterna del infierno en pena temporal del purgatorio; tambiẽ en el purgatorio ay eſtas dos penas de daño y de ſentido. De las quales, la pena del daño es la mayor, como dize S. Th. in 4. d 20. q. 1. ar. 2. La razon es, porque como Dios es el ſummo y mayor biẽ q̃ ay, el mayor mal ſera la priuació deſte ſummo bien, y eſta es la pena d̃ daño. S. Buenauẽtura in 4. d. 20. ar 1. q. 2. ſiente lo contrario y dize que la pena del daño en el Purgatorio no es mayor que la pena del ſentido. No me pidan que yo auerigue eſta duda, lo q̃ puedo dzir es, q̃ la *pœna dãni* es grãdiſſima; y no lo dexa de ſer la pena del ſentido. Guſtaria de poner eſte diſcurſo en ſu pũto, o alomenos dezir algo de lo mucho que alli ſe padeſce.

Thom. *Hier. 2.* *Thom.* *Bonauen.*

Para lo qual aduiertã primero que padeſcen del fuego, hielo y

cosas semejantes. Que padescan dl fuego pruenolo, porque en el infierno padescen del fuego los condenados como consta de lo
Matt.25. que dize S. Matth. *Ite maledicti in ignem aternum, &c.* Y el mismo dizen los Doctores es el fuego del Purgatorio, y del infierno. Mas q̃ en la sagrada Escritura tratandose del Purgatorio, se habla de fuego. Noten breuemente estos lu-
1.Cor.3. gates 1.Cor.3. dize S. Pablo. *Ipse autem saluus erit sic, quasi per ignẽ,* y antes auia dicho: *vnius cuiusque op⁹ quale sit, ignis probabit* El fuego examinara las obras q̃ hazemos, y por el fuego venimos a ser sal-
Mala.3. uos, Malach cap.3. hablando del Purgatorio, segun sentẽcia de S Augustin, dize. *Ecce venio, dicit Dominus exercituum, & quis poterit cogitare diem aduentus eius: ipse enim est quasi ignis conflans, & quasi herba fullonum.* Dize el Señor de los exercitos, yo vengo: quié podra pensar el dia de su venida: es como el fuego que sopla, y como la hierua chabonera. Es pues cierto que en el Purgatorio ay fuego que atormẽta las almas, y que este sea propriamente fuego y corporeo, es comun consentimiento de los Theologos. Tãbien ay aguas de nieue, açufre, pez, rezina, y semejantes cosas. La razon es, porque en el infierno ay estas cosas, y assi tengo para mi que no faltan estos tormentos a las almas del Purgatorio. Aduierto aqui que el fuego del Purgatorio es de la misma naturaleza que el fuego del infierno, y este es de la misma naturaleza, y especie que el nuestro, como dize S. Tho. en las addiciones de *Thom.* la 3.p.q.97.ar.6. Bien es verdad, q̃ aquel fuego es mas actiuo que el nuestro, y esto le viene por razon de la materia, y assi dize So *Soto.* to in 4.d.5⁰.ar.1.con clus.2. que aq̃l fuego difiere dl nuestro en la materia, no prima, sino segunda.

Assentemos otro punto, y es como siendo las almas espirituales, y corporeas pueden padescer del fuego, y otras cosas corporeas: Porque segun la proposició de Philosophia *corporeũ nõ agit in spirituale.* La respuesta ordinaria es q̃ el cuerpo no puede obrar en el espiritu, como a causa principal, sino como a instrumẽto Desta manera los Sacramẽtos q̃ son corporeos obran en la alma, q̃ es espiritual, y produzen en ella gracia. Pero aun queda grande dificultad, como puede el fuego, aunq̃ sea instrumẽto obrar en el Espiritu, y es dificultoso imaginar como les atormenta, porque si el sacramento produze en la alma gracia, aduiertan que la gracia es espiritual, y aqui si el fuego atormenta la alma se ha de inferir q̃ lo haze por alguna qualidad corporea, lo que es dificultoso de entender. Que el fuego atormente las almas (lo mesmo se ha de dezir de las otras cosas) cõsta de las palabras que dixo el rico auariento

Luc.16. tiẽto Luc.16. *Crucior in hac flãma.*

Esto ha dado mucho en que entẽder a los Doctores. Los mas concuerdan que el fuego no produze qualidad real en la alma. Algunos dizen que el fuego atormenta las almas en quanto le conoscen y perciben como disconueniente. Refieren esta opinion S.Th.q.26.de verita.ar.1. y en las disp.q.de Anima art.vltimo, y es de Ægidio Romano quolli 11. q. 9. y quol.4.q.15. Esta doctrina no la tengo por verdadera: porque si de sola la aprehension la alma es atormentada, sera porque el fuego le daña, y assi queda la mesma dificultad en que consiste este daño. Diran, no es aprehension verdadera, sino falsa. Desto se siguẽ dos inconuenientes, vno que el dolor de las almas y pena no es del fuego, sino de su falsa aprehension: otro que en el entendimiento dellas auiamos de poner error, lo que alomenos de los demonios no lo concedẽ los Doctores, y la misma duda es đ la accion que tiene el fuego en los demonios, que en las almas. No falta quien diga que el fuego produze en las almas alguna qualidad real por razon de la qual padescẽ Pero esta qualidad o es corporea o espiritual: no corporea, porque della no es capaz la alma que es espiritual. Si dizen que es espiritual, como puede causar sentimento en la alma.

Thom.

Algunos declaran este dolor y pena por razon de la detenciõ, y dizen que el fuego por virtud de Dios las detiene en aquel lugar como en carcel, y esto es lo q̃ las aflige, y si dizẽ desta manera, ygual sera la pena đ las almas en el Purgatorio, y en el infierno, lo que no se ha de dezir.

Respondẽ primero, que como los demonios no son yguales en el entẽdimiento (supone esta doctrina, que los Angeles son de diferẽte naturaleza) el que mejor la tiene aprehende mas esta detencion, y siente mas esta carcel, como la siente mas vn cauallero y persona principal, que vn hombre ordinario en particular si entrãbos son detenidos por vn hõbre vil y baxo. Responden segundo, q̃ quanto mas pecados hã hecho tanto mas sienten esta detencion y carcel, y assi las penas no son yguales. Cõfiesso señores, q̃ la cosa es dificultosa, y assi, si mi respuesta no hinche las medidas de los discretos, atribuyanlo a la dificultad de la cosa. Aduierto primero para esto q̃ estando la alma vnida al cuerpo, siente mucho lo q̃ el cuerpo padesce, y el dolor đl cuerpo llega al alma como enseña la experiẽcia. Aduierto segundo, q̃ lo q̃ haze Dios por causas segundas lo puede por si solo, lo que no tiene duda en Philosofiia y Theologia. Mas lo q̃ haze vna causa segũda en vn tercero, obrãdo primero en otra cosa lo puede Dios suplir, quiero dezir q̃ la

obra,que ſe haze mediatamente ſe puede hazer ſin medio:En dezir que eſto no implica contradicion, ſe dize que ſe puede hazer. Preſupueſto eſto digo,que el fuego atormenta al cuerpo, y ſi la alma eſtaua vnida al cuerpo,el dolor del cuerpo, llegaua al alma: Pues Dios por ſu grãde poder da virtud al fuego,para q̃ haga en la alma apartada del cuerpo,lo que haria ſi eſtaua vnida con el cuerpo. Lo que puedo aſſegurar es q̃ las almas padeſcen del fuego, y otras coſas en el Purgatorio y infierno:el modo como y de q̃ manera no lo puedo aſſegurar. En ſumma padeſcẽ mucho las almas en el Purgatorio.

Aug. Dize S.Auguſti. en el Pſal.37. *Quamuis ſalui per ignem:grauior tamen erit ille ignis,quam quicquid poteſt homo pati in hac vita.* Vienen las almas del Purgatorio a ſer ſaluas por el fuego: pero ſu pena es mayor que todas las deſta vida, *Grego.* lo que dixo S.Grego en el Pſal.3. *Illum* dize, *trãſitorium gnem omni tribulatione preſenti exiſtimo intollerabilorem.* Beda en el miſmo Pſalmo, dize que las penas de los martyres,y ladrones,no ſe puedẽ comparar cõ las del Purgatorio.

Ponderen les ſuplico eſta razon,que a quien ſabe Philoſofia hara grande fuerça. Tres coſas concurren y ſon meneſter, para vna accion, el agẽte, el paciente, y la conjuncion del agente cõ el paciente.Deſto infieran,q̃ quãto mas poderoſo es el agẽte, mas capaz el paciẽte, y mayor la vnĩõ y conjuncion, tanto mas grãde es la accion.En aquellas penas,el agente es el fuego de la meſma naturaleza, que el nueſtro y mas actiuo que el de aca por razon de la materia. El patiente es la alma muy capaz de dolor y pena, y ſino miren la que padeſcio Chriſto en el huerto, dõde ſudo goras de ſangre que llegaron al ſuelo,como dize San Luc. Y entõces es cierto q̃ no la ſacauã açotes,corona deſpinas,clauos, ni lãça,ſino la conſideracĩõ de lo que auia de padecer,y otras coſas q̃ ſe repreſentauan a la alma, que es muy capaz, de dolor y pena. La vnion es mayor q̃ entre cuerpos, porque eſtos ſe vnẽ por las ſuperficies externas, y no llegan a ſer continuos ſino contiguos:pero a qui ay intima vnion. Deſto ſe infiere la grauedad de las penas del Purgatorio, Y aũque eſto podia baſtar, para que los que no han eſtudiado entiendan algo de aquellas penas, les quiero referir algunas hiſtorias q̃ traen Doctores graues, de las quales hecharan de ver algo de lo mucho que alli ſe padeſce. *Luc.23.*

Començemos por lo que cuẽta Dioni.Cartu.li.de quatuor nouiſſimis ar.48. del Purgatorio de S.Patricio, que llamã pozo de S. Patricio. Predicaua eſte S. en los Hibernos y les dixo algunas coſas ð las del Purgatorio, y predicaua *Dio.Car.*

algo

algo de aquellas graues y terribles penas. Tenianlo por donayre, y no lo creyan, antes dezian, que si no lo experimentauan, no darian credito a lo q̃ dezia. Rogaua el Sãto a nuestro Señor que les diesse a entẽder la verdad de lo que predicaua: Mostrole Dios vn pozo sin agua, y muy hondo diziendole, que por alli se entraua en el purgatorio. Dixoles vn dia el Santo, que si querian experimentar lo que desseauan saber, que le siguiessen; lleuoles en el campo donde estaua el pozo. Como le vieron sin agua, y no muy hondo, teniendo lo por donayre, se hecharon algunos en el pozo, y nunca mas parecieron. Entro vn soldado llamado Agneyo, que no denia ser tan incredulo como los demas; luego le cogieron los demonios, y le hecharon en vn fuego terribilissimo, del qual le saco Dios, inuocando el santissimo nombre de Iesus. Lleuaronle despues los Demonios en vn campo, donde vio mucha gente atormentada, con grauissimos tormentos, que dauan grandes vozes y gritos: Querianle hechar entre aquellos: pero, inuocando el nõbre de Iesus, no le hecharon. Cogieronle, y le lleuaron a otras partes, donde padeciã mucho, y con la deuocion y inuocacion del nombre santissimo de Iesus, quedaua libre. Diganme, son grandes las penas del Purgatorio?

Oygan lo que sucedio a vn religioso, como cuenta el Abad Cluniacense. Fue el caso que estuuo vn religioso en oracio del Iueues santo hasta el Sabado arrebatado. Por mandado del superior, conto lo que auia passado, y dixo. El bienauenturado san Nicolas a quien tengo particular deuocion, me aparecio, y me lleuo consigo para mostrarme quan grandes eran las penas del Purgatorio. Fuymos a vna region espaciosa ancha, y muy grãde, de horribilissimo aspecto, y vi que grande multitud era atormentada con crudelissimos tormentos de fuego, todos gemian, todos llorauan, y dauan vozes. Pensẽ que aquello era el infierno: pero dixeron me que era el Purgatorio. Lleuome despues à vna profundissima valle, en la qual auia vn rio muy hondo, cubierto de niebla, y con grande hedor. Estaua aquella valle tan encendida en fuego, que llegauan las llamas hasta al cielo. Iunto a la valle estaua vn monte cargado de nieue, hielo, y escarcha. Del fuego yuã las almas a la nieue, y de la nieue boluian al fuego. Viendo estos tormentos tan extraordinarios, persuadime q̃ era al infierno: pero dixeronme que aquello era purgatorio. Passo me adelante, y lleuome a vn lugar terrible y espantoso, que dexo atras los demas. Vi vn campo grandissimo, donde se oyan

Ab. Cluniacen.

vozes

vozes y gritos, que dauan bien a entender, lo que alli padeſcian. Hauia vn rio de fuego lleno de açufre, pez, y rezina, y otras coſas. Aquello me pareſcio que era el infierno, porque el mayor incendio del mundo era tibio, en comparacion de aquel. Con todo, me aſſeguraron, que era aquello purgatorio, donde padeſcian las almas que han de yr a gozar de Dios.

Eſto conto aquel ſieruo de Dios, con otras coſas, las quales dexo por no auerlas meneſter. Creo que acertaria, en no paſſar adelante, ni dezir mas de los tormentos del purgatorio: porque deſto, ſi tenemos vn poco de juyzio, podemos hechar de ver, lo que alli ſe padeſce, y con quanta razon los fieles procuran de hazer ſufragios por las almas del Purgatorio.

No eſtoy aun contento, dexenme dezir mas, el dia y lugar, y auditorio tan extraordinario, me dan ocaſion que alargue eſte punto, y diga coſas con que todos percibã algo de la grandeza de aquellas penas.

Oygan de gracia lo que hizo por las almas del Purgatorio, la ſanta Criſtina admirable, que por dezirlo el Cardenal Iacobo Obiſpo de Ancona, y Laurencio Surio, y Diony. Cartu. ſe puede referir y creer. Eſta bienauenturada Santa murio de diez, o doze años, que era de la ciudad de Trudon en Alemaña, o de vna aldea, que ſe dezia Bruſten, paſtorzica de ouejas, y acõpañada de Angeles, fue al cielo, y de camino la paſſaron los Angeles al purgatorio, donde vio los grandes tormentos que padeſcian alli las almas, eran tales que dezia era impoſſible contarlas con lengua humana. Aſſeguraronle los que la acompañauan que era el Purgatorio: porque viendo la grandeza de los tormentos, penſaua que era el infierno. Lleuaronla a la preſencia de Dios. Recibiola Dios con alegre roſtro, y tratando de lo que auia viſto, ſe reſoluio de boluer al mundo, para valer a las almas del Purgatorio: Dio le nueſtro Señor licencia de boluer al cuerpo, al qual dio don de ligereza, que podia bolar, y yr por los ayres, pero dexole ſubjeto a la hãbre, ſed, canſancio, y enfermedad: y que pudieſſe ſentir tanto los trabajos como antes.

Iaco. Ob. Sur. Dio. Car.

Aduiertan ſuplico, lo q̃ hizo en quarenta y dos años, acordãdoſe de lo que padeſcian las almas en purgatorio para librar las de aquellos trabajos. Entrauaſe dentro de los hornos encendidos, y alli ſe quemaua, y quedaua como vn hierro encendido, dando grandes ſuſpiros por lo que padeſcia, offreciendo aquel fuego por ſacar a las almas del fuego del purgatorio, pareciendole verdaderamente, que aquello

era

era poco en comparacion de lo que alli se padescia. Saliendo del horno, quedaua su cuerpo sano, paraque pudiesse padescer mas. Yuase en las canales de los molinos, y hechauase dende arriba abaxo, donde a mas de que padescia mucho, se le deshazian los guessos. De aqui se yua a los caudalosos rios muy elados, dõde estaua muchos dias, dando vozes, y gimiendo, acordandose de los grandes hielos que se padescian en purgatorio. Entrose vna vez dentro de vnos campos llenos de espinas, y abrojos, que la lastimaron mucho, porque la corrieron vnos perros de pastores. Estas y otras cosas hizo esta bienauenturada Santa, por remediar las almas del Purgatorio.

Ponderen les suplico, quatro cosas. La primera, la grande charidad desta Santa, que se priuasse del cielo por algun tiempo, para valer a las almas del Purgatorio. La otra, que padesciesse tantos años tan extraordinarios tormentos, por librar a sus hermos del Purgatorio: para mi es cosa singular. En el sermon de san Simon y Iudas Apostoles, hallaran puesta en su punto la charidad de Moyses, y san Pablo: El vno pedia à Dios, que perdonasse al pueblo el pecado de ido
Exod.32. latria, o que le borrasse de su libro: El otro, desseaua ser ana-
Roma.9. thematizado por sus hermanos. Quien destos se priuo de la gloria como esta Santa? Quien padescia por sus hermanos lo que esta Santa? La terceta cosa es, quan grandes, terribles, y espantosas deuen ser las penas del purgatorio, pues esta Santa que las auia visto padescia lo que han visto, por remediar las a ellas, y aun todo le parescia poco, acordandose de lo que alli ay. Christianos charissimos, desta vez procuremos muy deueras de abrir los ojos, valgamos a las almas dl purgatorio, y viuamos de manera, que nosotros no vamos al infierno, pero ni aun al purgatorio.

Y si a lo que auemos dicho de lo que padescẽ las almas en purgatorio, añadimos lo que algunos dizen, que los demonios atormentan las almas en purgatorio, se hechara de ver lo que alli padescen. Esto señores, no lo puedo assegurar; porque aunque de la reuelacion de san Fursæo, que refiere Beda, lib. 3. histo. cap. 19. y *Beda.*
Dionysio Cartu. lib. de quatuor *Dio. Car-*
nouissimis, cõsta, que los Demo- *tusia.*
nios atormentan las almas del
purgatorio: pero S. Tho. in 4.d. *S. Thom.*
20. ar 5. y los Doct. Escholasticos son de parecer, q̃ los demonios no atormentan aquellas almas. Fundan lo en q̃ el demonio que do vẽcido de aq̃llas almas, pues murieron los hõbres en gracia, y assi dizen, que no parece cõforme a la justicia diuina, q̃ los demo-

demonios atormẽten las almas del purgatorio. Y si dizen en este mundo, los demonios vexan y inquietan a los justos, por mas que los justos les rindan: La diferencia es grãde, porque como en esta vida los justos pueden pecar, los demonios procuran de inquietarles: pero como en el Purgatorio, no pueden las almas pecar, no tienen que ver los demonios con ellas. Tampoco no han de pensar que los Angeles buenos las atormentan: porque si bien han sido executores de la diuina justicia, ha sido contra los malos, como parece en Sodoma, y Gomorra: creeria yo que los Angeles buenos les consuelan y animan, y les dizen lo que les conuiene, y esta bien saberlo.

Pareceme que oygo a los curiosos, los quales dessean saber quanto dura el Purgatorio, quiero dezir, quantos años estan las almas en Purgatorio.

D. Aug. San Agustin lib. 21. de ciuitat. Dei ca. 16. siente, que el Purgatorio no durara despues d̃l juyzio: *Purgatorias pœnas*, dize, *nullas futuras opinetur, nisi ante illum tremendumque iudicium* Esta dotrina es contra de Origenes, que piensa *Origen.* auer de durar el purgatorio despues de la resurreccion. Sus palabras homil. 14. in Lucam son. *Ego puto quod & post resurrectionem ex mortuis, indigeamus sacramẽto eluẽte nos, atque purgante, nemo enim absque sordibus resurgere poterit.* Lo contrario dixo Luthero, que se persuadio, que el purgatorio era breuissimo: porque entẽdio, que el dolor de la muerte era purgatorio, con que se quitauan las reliquias de los pecados. Tambien se engañò en esto Luthero; porque aunque con lo q̃ se padesce en la muerte, perdona Dios algunas vezes las penas que se deuen por los pecados, en particular por el martyrio; pero no siempre por el dolor de la muerte, queda del todo la alma purificada; porque ni todos mueren martyres, ni han hecho condigna penitencia, ni el dolor de sus pecados es tan intenso, ni trabajos de la muerte tan grandes, que quiten el purgatorio, y assi padescen las almas Purgatorio apartadas del cuerpo.

El maestro Soto in 4. d. 19. q. 7. ar. 2. piensa que ninguno està *Soto.* en el purgatorio mas de diez años. La razon desto es; porque en este mundo con algunos breues trabajos se pagã todas las penas deuidas por los pecados, quãto mas alla, donde los trabajos son tan intensos.

No tiene razon Soto en esto, primero, porque Beda refiere *Beda.* lib. 5. histo. cap. 13. que algunos tuuieron reuelacion, que algunas almas auian de estar en el purgatorio hasta el dia del juyzio. Segundo, porque la hermana de san Vicente Ferrer dixo a su hermano

mano S. Vicente, diziendo Miſſa, que eſtaua condenada al Purgatorio haſta la fin del mundo. Tercero, porque vemos que la Igleſia ruega por las almas de aquellos, que murieron centenaros de años ha, lo que ſupone q̃ pueden eſtar aun en Purgatorio. Pero aun no eſtan cõtẽtos: pues que quieren, que nos digays quãtos años eſtà vna alma en Purgatorio por vn pecado mortal que cometio.

Podia alguno penſar, que por que antiguamente por vn pecado mortal ſe dauan ſiete años de penitencia, por el qual no ſe ha hecho penitencia. ſino que ſolo han perdonado la culpa ſe pade ſcẽ ſiete años de purgatorio.

No les puedo aſſegurar eſto, ni de cierto deziles quantos años ſe eſta en el purgatorio por vn pecado mortal.

Conjecturar podemos algo deſto de lo que antiguamente platicaua la Igleſia, diziendo en los canones penitenciales las penitencias que ſe auian de dar por los pecados. En la ſynodo Romana, y ſe refiere 62. di. cano. Præsbiter, al ſacerdote fornicario ſe le dauan diez años de penitencia, y los tres primeros meſes, era mayor, porque apartados de qualquier conuerſacion, ſolo comian pan y agua, y el mayor regalo q̃ tenian era darles vn poco de peſcado y legumbres en dia de fieſta. En el penitencial Romano, al vſurero, ſe le dauan tres años de penitencia, en el vno de los quales ſolo auia de comer pan y agua.

A qualquier q̃ hurtaua algo de la Igleſia, ſe le mandaua reſtituyr quatro tantos, y le hazian hazer ſiete años de penitencia.

Al ſacerdote que hurtaua algo de conſideracion, le mandauan que hizieſſe ſiete años de penitencia. Si hurtaua poco, y no podia boluerlo, le dauan tres años de penitencia.

Tres años ſe dauan de penitencia, por vna fornicacion ſimple. Remito al Lector a los canones penitenciales donde hallaran muchas coſas a eſte propoſito, y hecharan de ver por conjecturas lo que ſe padeſce en el purgatorio por vn pecado mortal.

Con guſto deuen eſperar que les diga de que manera ſalen las almas del purgatorio. Supongo, que las almas del Purgatorio, no merecen, ni deſmerecen. Eſta ſuposicion propongo, como a coſa de fe catholica, la razon della es: porque ſolo merecemos, o deſmerecemos, eſtando en el eſtado que dezimos de viador, y no deſpues de muertos, como tengo prouado en el libro de la llaga del coſtado de Chriſto nueſtro Señor cap. 6.

Reſpondo ahora, que de dos maneras ſalen del purgatorio, la vna es, pagando todo lo que deuen alli. Como digamos,

por

por ſus pecados deue vna alma ſeys años de purgatorio, auiendo eſtado alli, y padeſciẽdo ſeys, ſale del purgatorio, y a eſto llaman los Dotores no tanto ſatiſfacion, como ſatiſpaſſion.

De otra manera puedẽ ſalir, y es por ſufragios de los viuos. Supone eſte modo, que los viuos pueden ayudar a las almas del Purgatorio, y valerles, paraque ſe les quitẽ, diſminuyan, ò abreuiẽ las penas del purgatorio; y porq̃ eſto es de ſe catholica, no quiero detenerme en prouarlo: algo hallaran deſte punto en mi Santoral. Supueſto que les podemos ayudar cõ los ſufragios, veamos primero quantas maneras ay de ſufragios. Tres maneras ay de ſufragios, que ſon el ſacrificio de la Miſſa, oraciones, y obras penales, y ſatisfaciones, a las quales ſe reduzen las indulgẽcias, con las quales ſe aplicã las ſatisfaciones que ay en el theſoro de la Igleſia: cada coſa por ſi auia meneſter vn ſermon entero: Dire lo que ſe offreſce en eſta materia con la breuedad poſſible.

Aduierran primero, que las oraciones, y otras obras penales que hazen los viuos aprouechan a las almas del purgatorio. Para lo qual acuerdenſe q̃ en eſtas obras q̃ ſe hazen, ſi eſtà en gracia quien las haze, ay dos coſas, merito, y ſatisfacion. Declarome: con ellas ſe merece augmento de gracia, y gloria, y tãbien valẽ, paraq̃ ſe nos perdone cierta parte del purgatorio, a lo que llamamos ſatisfacion. No puede el viuo merecer por otro, que eſto hizo Chriſto nueſtro Señor, por ſer cabeça: Pero puede ſatisfazer por otro, y aplicarle las obras que haze en quanto a la ſatisfacion.

Deſto infieran, que aprouecharan a las almas las obras penales que hazemos, en quanto a la parte que tienen de ſatisfacion: y ſi alguno quiſiere adelgazar lo que dezimos del merito, tenga por cierto, que no podemos merecer por otri, alomenos de cõdigno, y lo mas que ſe puede dezir, es que ſe mereſce, đ congruo. Ahora entẽderan, que el que con ſus obras vale a las almas del purgatorio, ha de eſtar en gracia; que a no eſtarlo, no le aprouecharan las obras que por ellas hiziere. Lo que mejor entenderan ſi lo declaro algo mas. Aduiertan pues ſegundo, que quando el viuo haze algo por el defunto, o lo haze el ſolo como a miniſtro, o como à cauſa principal. Eſto ſe hecha de ver en las limoſnas que vno haze por las almas. Puede el muerto auer dexado ordenado que ſe hagan de ſu hazienda ciertas limoſnas: Aũ que el que haze eſtas limoſnas eſte en pecado, aprouechan al alma: porque quien las haze, ſolo es miniſtro, y no es el que principalmente las haze. Si el dueño

dueño de caſa da vn real al criado paraque le dẽ a los pobres, aunque el criado eſtè en pecado mortal, no dexa de ſer meritoria y ſatisfactoria la limoſna, ſi el q̃ la da eſta en gracia de Dios nueſtro Señor. Pero ſi vno de ſu hazienda haze limoſnas con intento de ayudar a las almas, eſtando eſte en pecado mortal, como quieren que aprouecha eſta limoſna a las almas del Purgatorio?

Aduiertan tercero, que ſi hablamos del ſacrificio de la miſſa, muy differẽtemẽte hauemos de entẽderlo: porq̃ aunq̃ el viuo, q̃ manda dezir la miſſa por la alma eſtè en pecado mortal, y el ſacerdote q̃ la dize lo eſtè, tiene ſu valor, y aprouecha à los viuos y difuntos: porq̃ como tẽgo dicho en la platica de la miſſa, eſte ſoberano ſacrificio toma ſu valor del ſacerdote principal que la dize, y eſte es Chriſto nueſtro S.

Algunas dudas ſe offrecen en eſte punto de los ſufragios de los difuntos, que con breuedad aclarare. La primera duda es de que manera les aprouechan a las almas del purgatorio eſtos ſufragios. La reſpueſta de los Dotores es, que les aprouechã por modo de ſufragio, aũque hablemos de las Indulgencias que les cõcede el Sũmo Pontifice, las quales no les valen, por modo que dizen d̃ abſolucion, ſino por modo de ſufragio. Y ſi me piden q̃ declare eſto, remitirles he al libro de la platica de la Miſſa, donde hallarã la reſpueſta deſta duda. De la qual infiero, q̃ aunque aya hecho dezir miſſas en altares priuilegiados, tomado bullas de difuntos por padre, madre &c. y aya hecho otras coſas por ellas, es razõ buelua a hazer las miſmas, y otras por ſufragio dellas, porq̃ no ſabe ſi las ha Dios librado d̃ purgatorio. La ſegunda duda es, ſi las Indulgencias les valẽ. Aduiertoaqui, q̃ de dos maneras cõcede el Papa Indulgẽcias, o las cõcede a ellas, o las concede a noſotros. Cõcedelas a ellas, quãdo dize, q̃ diziendo miſſa en vn altar priuilegiado, ſe ſaca vna alma del Purgatorio, quando ſe toma vna bulla para el difunto, ò quãdo dize, q̃ ſi hazemos eſto, ò eſſotro, ſe ſaca vna alma d̃l purgatorio. Cõcede las a noſotros, quãdo dize, q̃ ſi hazemos eſto, ò eſſotro, ganamos Indulgencia plenaria &c. Las indulgẽcias q̃ concede a las almas, es cierto q̃ les aprouechan *per modũ ſuffragij*. La duda es, ſi las indulgẽcias concedidas a los viuos, ſe pueden aplicar a otri, ò a las almas del Purgatorio. La reſpueſta deſta duda hallaran en el ſermõ del Iubileo al qual remito el lector. La 3. duda es, ſi las almas d̃l purgatorio ſe aprouechã de los ſufragios q̃ por ellas hazemos. Dizẽ los Dotores, q̃ los ſufragios comũes q̃ ſe hazẽ por todas las almas d̃l Purgat. les aprouechã a to-

a todas,no ſolo en razon de contento,ſino tambien en razon de ſatisfacion.

Caietan. Caietano tom.1.opuſculo.tract.19.q.5.dize, que todas las almas ſe aprouechan de los ſufragios comunes: pero de los ſufragios particulares,que por ellas ſe hazen,ſolo ſe aprouechan aquellas que merecierõ que les aprouechaſſen,y aquellos lo merecieron,que tuuieron deuocion a las llaues de la Igleſia,y cuydado de rogar por las almas del Purgatorio.

Thom. Refiere Santo Thomas in 4. diſtinct.45.quæſt.2. artic. 4. que algunos dixeron, que los ſufragios que ſe hazian por vna alma, no ſolo le aprouechan a ella, ſino tambien a todas, ni menos a las otras que a aquella. Declarãlo con el exemplo de la acha encendida,la qual igualmente illumina a todos los que eſtan en vn lugar.

Lo que ſe ha de dezir ſeñores es,que los ſufragios que ſe hazẽ por vna alma en particular le aprouechan a ella, y no a las demas en razon de ſatisfacion, y ſi a las demas lo que no tengo por cierto, no tanto como a ella. Y eſto, aunque aquella alma no aya ſido deuota de las almas del Purgatorio,quando eſtaua en eſte mundo.

Que los ſufragios que ſe hazen para vna alma del Purgatorio le aprouechen, aunque ella no aya ſido deuota de las almas del Purgatorio,lo tengo por coſa cierta.La razon ſi no me engaño es manifieſta:porque de fe es que los ſufragios aprouechan a las almas del Purgatorio:luego ſi la alma es capaz de ſufragio,le aprouechara el ſufragio, que por ella ſe haze. Confirmo lo mas, porque el ſacrificio d̃ la miſſa en particular *ex opere operato*,es ſatiſfactorio:luego, haze eſte effecto en la alma que es capaz del ſufragio. Y como la alma del Purgatorio, aunque en eſta vida nò aya ſido deuota de las almas del Purgatorio, ſea capaz del ſufragio,ſe ha de dezir,que le aprouechan los ſufragios que por ella en particular ſe hazen. A no ſer eſto aſſi,la alma que eſta condenada al purgatorio diez años, por mas ſufragios que por ella hiziеſſen,no podria ſalir del purgatorio,ſin eſtar en ellos diez años.

Aug. Diran S. Aguſtin lib. de cura pro mortuis agenda c.1. y en Enchiridio.cap.109. dize que los ſufragios de los viuos,ſolo aprouechan a las almas, que merecierõ que les aprouechaſſen; y aſſi no aprouecharan a las almas que no fueron deuotas en eſta vida de las almas de purgatorio. Reſpondo, que ſan Aguſtin con eſtas palabras, ſolo excluye las almas de los condenados, que no merecierõ, que los ſufragios les aprouechaſſen.

Que nos ha de mouer a que valgamos

valgamos a las almas del purgatorio. Reſpondo, que muchas coſas nos puede mouer a eſta ſanta deuocion. Lo primero, el precepto que tenemos d'amar al proximo. *Hoc mando vobis vt diligatis inuicē,* dixo Chriſto N. S. Yo os mando q̄ os ameys vnos a otros, y dixo S. Math. ca. 22. q̄ el ſegundo mandamiento de la ley de Dios en comun es amar al proximo. Son las almas del purgatorio proximos, y aſſi es razō amarlas. Mas como el amor tiene orden, como tengo dicho en el ſermon de S. Simon y Iudas, auemos de amar a los mas neceſſitados, y no ſe yo quiē mas neceſſitados q̄ las almas del purgatorio; porque las del infierno, aunque ſeā mas neceſſitadas, no pueden ſer fauorecidas. Eſta gran de neceſſidad y trabajo q̄ padeſcen, mouio a S. Chriſtina admirable, a boluer a eſte mundo, y hazer la extraordinaria penitēcia, q̄ hizo por librar a las almas d'l purgatorio. Añadan a eſta razō, que es muy cōtingente que ſean aquellas almas de nueſtros padres, hermanos y parientes. Pues no es crueldad eſtādo nueſtros padres y deudos en tantos trabajos, no valerles, y ayudarles?

Ioan. 15. Matt. 22

El ſegundo motiuo es porque ſi nos deſcuydamos de las almas del purgatorio, permitira nueſtro Señor, que ſe deſcuyden de noſotros, quando eſtemos alla.

El tercer motiuo es, porq̄ eſtando alli las almas del purgatorio ruegan por noſotros. Aſſi lo dizen S. Auguſt. lib. 22. de ciuita. Dei c. 8. y Theodoro. en el lib. de martyrib. Deſto ſe entēderalo q̄ dize S. Gregor. lib. 4. dialo. ca. 4. y Pedro Damiā de miraculis ſui tēporis, q̄ la alma de Paſchaſio, y S. Seuerino eſtādo en purgato. haziā milagros Diran, S. Tho. 22. q. 83. ar. 3. dize lo cōtrario, y aſſi lo que dezis no es cierto. En dezirme q̄ S. Tho. dize lo cōtrario, dizē mucho para mi; y aſsi no tēgo por falſa eſta dotrina. Pero la otra me parece mas pia y mas acomodada a la deuociō de las almas: y ſiendo del grāde Doctor Aguſtino ſe ha de eſtimar mucho.

Aguſt. Theodo. Gregor. Ped. Damian. Tho.

El Cardenal Belarmi. to. 1. lib. 2. de purgatorio c. 15. ſigue la dotrina de S. Aguſt. y la prueua con eſta razō; ſi las animas del purgatorio no ruegā por noſotros, o es porq̄ no gozan de Dios, o porq̄ eſtan en los tormentos, ò porque ſon inferiores a noſotros. No por lo primero, porque Onias ſacerdote dixo a Iudas Machabeo, moſtrādole la alma del Sāto Profeta Hieremias: *Hic eſt qui multū orat p populo, & vniuerſa ſancta Ciuitate Hieruſalē.* Eſte es el que mucho ruega por el pueblo, y toda la ciudad S. d' Hieruſalē, y entōces Hieremias no gozaua d'Dios. Ni dexā de rogar a Dios por eſtar en grandes tormentos, porque el mal rico rogaua por ſus hermanos eſtādo en el infierno, donde padecia maiores tormentos que las almas

Belarmi. 2. Mach. ca. vltim. Luc. 16.

del purgatorio. Ni tãpoco dexã d rogar por noſotros, por razon de lo tercero: porq̃ noſotros ſomos inferiores a los Obiſpos y Sũmo Pontifice, y rogamos por ellos: y por S. Pedro eſtando en la carcel, ſe hazia oracion: *Oratio autẽ fiebat ab Eccleſia ad Deũ pro eo.* Aduierto aqui, que las almas del purgatorio ſe pueden dezir inferiores à noſotros, por razon de las penas: pero por razõ de la gracia y charidad, en la qual eſtan confirmadas, nos ſon ſuperiores.

Acto. 2.

Mas eſtas almas ſon puras, y buenas, diganme que les impide que no rueguẽ por noſotros. Cõfirmolo: Eſtas almas, aman a Dios eſtando en el purgatorio: luego hazen oracion a Dios. Prueuolo, porq̃ la oració es acto del entendimiento: luego ſi pueden hazer actos de la voluntad, podrã hazer eſte acto del entẽdimiento, y hazer oracion a Dios por noſotros: Dirã, podran hazer oració a Dios por los hõbres, y bien hechores: pero como conſta, que hagã oracion a Dios por los que en particular les hazẽ ſufragios. Digo ſeñores, que ſi puedẽ hazer lo vno, podran hazer lo otro, ſi les conſta quien les haze bien. Pues como les conſta: piẽſo que los Angeles las viſitan y cõſuelan, y dan nueuas de lo que en eſte mundo ſe haze por ellas, y aſsi puedẽ rogar por los que les hazẽ bien. Ponga mas eſte pẽſamiento en ſu punto. Aduiertan ſuplico, las ganancias que tienẽ los que hazen biẽ a las almas del purgatorio. Primero ganan mucho, por razon del acto d charidad q̃ hazen. Segundo, quãdo la alma por quien haze los ſufragios va al cielo, puede eſperar por medio della grandes mercedes de Dios. Que eſperaria ſi ſacaua vn hõbre de Argel con ſus dineros, y eſte venia a ſer grande y priuado del Rey, pues eſpere mucho mas de Dios por medio d las almas del purgatorio, que ſalẽ de alli por ſufragios que le hazen y vienen a ſer priuados del Rey d los Reyes Dios. Y aũ eſtando en el purgatorio, podemos eſperar q̃ nos alcançã mercedes de Dios, como eſperimẽtan los deuotos de las almas del purgatorio. Reſoluamos eſte punto y ſermon, rogando a todos que procuren de valer a las almas del purgatorio, en particular el dia que eſperamos de los difuntos. Quien pudiere haga dezir Miſſas por las almas del purgatorio, dẽ limoſnas, haga penitencia, tenga oracion, confieſſe, y comulgue, y haga coſas ſemejantes por ellas deſta manera, quedaran las almas del purgatorio medradas, y noſotros aprouechados, aqui por gracia y en el otro mundo por gloria.

Amen.

AD-

ADVERTENCIA.

ESTE sermon predigue en santa Maria de la mar, por razon del jubileo que el Summo Pontifice Paulo V. nos hizo merced de conceder, muchas cosas de las que aqui veran predigue pero para consuelo de muchos, he añadido algunas otras cosas, confiando que algunos se aprouecharã deste trabajuelo.

SERMON PREDICADO EN SANTA MARIA DE LA mar, Domingo a 12. de Octubre de 1608. acerca del Iubileo que à concedido el Summo Pontifice Paulo Quinto.

AQuella naue de la qual habla el Euangelista san Marcos c. 6. de su Euangelio, en la qual estauan S. Pedro y los demas Apostoles cõ Iudas, que estaua en medio del mar con grande borrasca, padeciendo grande tormento, significa la Iglesia santa, la qual en medio del mar deste mundo, padesce grande borrasca y tempestad de persecuciones de tyranos, y de hereges, lo que seria facil prouar si quisiera valerme de las historias, que de las persecuciones de la Iglesia tenemos. Remito al Lector al segundo trata. de Antichristo cap. 17. donde hago vn largo discurso desta materia. Pero es razon aduertir, que esta Iglesia puede padescer borrascas: pero nunca se hundira. *Tu es Petrus*, dixo Christo a san Pedro, *& super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam, & portæ inferi non prævalebunt adversus eam.* Mi Iglesia tengo de edificar sobre la piedra: *Petra autem erat Christus.* 1. Corin. 10. y todo el poder del infierno, que esto quiere dezir, *portæ inferi*, no podra hundirla, padescer puede: pero no se ha de acabar. Es la Iglesia como la arca que era de *lignis setim*: Exod. 25. que eran perpetuos: y assi dize otra letra de *tignis perpetuis*: Entre otras bugerias q̃ traẽ de Flãdes, vna es, como digo c. 19. del trata. 2. vnos pomos de vidro grãdes llenos de agua, y dẽtro vna nauezilla, tãbien de vidro hecha đ tal suerte q̃ por

Marc. 6. *Matt. 16* *1. Cor. 10.* *Exod. 25*

mas bueltas que den al pomo, ſiempre la naue queda derecha, y en lo mas alto. Es el caſo, q̃ en el arbol de la naue eſta vna vexeguilla de vidro, llena d ayre, y como es elemento muy ligero, ſiempre tiene el nauio hazia arriba, ſin dexarle que vaya al fondo. Por mas bueltas hermanos q̃ dè el mũdo, por mas perſetuciones, que tẽga la Igleſia, como en ella ſiẽpre eſta el ayre del Eſpiritu S. conforme aquello del Gen. c. 1. *Spiritus Dñi ferebatur ſuper aquas*, no puede vn dirſe nueſtra Igleſia. Con todo paſcce, como conſta del principio del Iubileo, q̃ nos ha imbiado el Papa Paulo V. El remedio mas a propoſito q̃ ay, es acudir a Dios, del qual ha de venir el remedio, *Cum ipſo ſum in tribulatione eripiam eum, & glorificabo eum.* Ylo que dixo Chriſto: *Si quid petieritis patrem in nomine meo, dabit vobis*: Lo que pidieredes en mi nõbre al Padre eterno, ſe os concedera. Aduirtiẽdo el Sũmo Pontifice, q̃ es biẽ q̃ acudamos a Dios à pedirle ſocorro, nos embia eſte S. Iubileo, q̃ para lo q̃ ſe pretende, es muy a propoſito. Dos circunſtãcias ſe piden a vno, para alcançar alguna merced de otro, vna es que eſtè en ſu gracia y amiſtad: otra es, q̃ no le deua algo; porq̃ deuiendole alguna cãtidad, no tẽdra animo de pedille mercedes. Auiendo pues de pedir a Dios mercedes, procuremos de eſtar en ſu gracia, como dixo el ciego a Chriſto, *Scimꝰ antẽ quia peccatores nõ exaudit Deus.* Procuremos tãbien de no eſtar empeñados, ni deuer algo en el Purgatorio. Para vna coſa y otra, es à propoſito el jubileo, paraq̃ eſtemos en gracia de Dios es muy prouechoſo, pues en el como diſpoſiciõ ſe pide, q̃ cõfeſſemos y comulguemos: para no deuer en el purgatorio, viene muy a cuẽta, pues como diremos, el jubileo es remiſsiõ d̃ las penas del purgato. Si eſtãdo en gracia de Dios, y ſin eſtar empeñados de la manera q̃ tẽgo declarado, pedimos a Dios q̃ nos remedie, y libre la naue de S. Pedro de tãtas borraſcas, y d̃ perſecuciones, podemos confiar nos hara Dios mercedes. Para dezirles como auemos de ganar eſte S. jubileo, y aprouecharnos deſta ocaſiõ, nos hemos juntado aqui. Piẽſo dezirles, q̃ es jubileo, y tratar algunas dificultades q̃ acerca del ſe offreſcẽ. Para eſto, neceſsitamos de la gracia Diuina, acudamos a Maria S. N. que es della teſorera, diziendo, *Aue Maria.*

Gen. 1.

Pſal. 90.

Ioan. 16.

Ioan. 9.

TEngo tantas coſas que dezir en eſta materia que tenemos entre manos del jubileo, que entiendo ſera acertado no valerme de exordios, ſino tratar luego del jubileo: y porq̃ el jubileo es indulgencia plenaria, aunque como veremos ſe diſtingue vn poco della, ſera razon tratar primero de las indulgencias, que deſto facilmente entenderemos lo que ſe ha de dezir del jubileo.

Prime-

Primero se ha de aduertir q̃ esta palabra indulgencia, significa licencia, y permission: significa tãbien qualquier libera y benigna concession, como cõsta del cap. Interfectores 33. qu. 2. Tambien qualquier priuilegio del Sũmo Pontifice se llama Indulgencia, como consta del cap. dudum de priuilegijs, y del cap. vlti. vt lite pendente. En este lugar significa qualquier remission de pena, q̃ por los pecados perdonados se deue. Y desta manera tomada, se define assi Indulgencia, es vna remission de pena temporal ordinaria fuera del sacramẽto, debida por los pecados actuales, la qual remission se haze por medio del theſoro de la Iglesia.

Para entender esta difinicion se ha de aduertir primero, que en el pecado mortal ay dos cosas, culpa, y pena. La culpa consiste en el agrauio, y injuria que se haze a Dios. La qual injuria es infinita: porque como este agrauio es contra Dios, que es infinito, la injuria es infinita: y como la culpa es infinita, la pena que le corresponde es infinita: digo el infierno, que es infinito en la duracio̅, pues nunca ha de tener fin la pena de los condenados; que por esto se llama fuego eterno, *Ite maledicti in ignem æternum*: Esta doctrina es de S. Tho 3. p. q. 86. ar. 4. En el pecado venial tambien ay culpa y pena: pero como el pecado venial no es cõtra la ley de Dios, sino fuera de la ley de Dios, no pierde el hombre por el la gracia y amistad de Dios, y solo le corresponde pena temporal, que se ha de pagar en esta vida, o en el purgatorio.

Matt. 25

S. Thom.

Segundo, se ha de aduertir q̃ quando al hombre se le perdona el pecado mortal por el sacramẽto de la penitencia, o por la contricio̅ en orden al sacramẽto de la penitẽcia se le perdona la culpa del pecado mortal, o de los pecados mortales (supongo de la Theologia, q̃ todos se perdonã, ò ninguno,) tãbiẽ se le perdona la pena eterna, digo del infierno, la qual se perdona, no absolutamẽte, sino que se cõmuta en pena tẽporal, que se ha de pagar en el purgatorio, o en esta vida. Lo q̃ se ha de entẽder de ordinario, lo que aduierto; porq̃ puede ser tãta la contricio̅ y dolor de pecados, que ni aũ en el purgatorio tendria el hombre de pagar algo. Desto se entẽderia vna diferẽcia, que ay del sacramẽto de la penitẽcia, al sacramẽto del baptismo. Por el sacramento del baptismo se perdona culpa, y pena y assi si muriesse vno despues del bautismo, aũque antes huuiesse cometido muchos pecados, si bautizado se muere sin hazer pecado alguno, va derecho al cielo: pero por el sacramẽto d̃ la penitencia, como tenemos declarado, se p̃dona d̃ ordinario la culpa, y la pena eterna se cõmuta en pena tẽporal. Y porque lo que tenemos dicho de la pena tẽporal del pur-

gatorio en que ſe cõmuta la del infierno de ordinario, quãdo ſe pdona el pecado mort. es muy a propoſito para entender que ſea indulgẽcia, y jubileo, ſeria bien proũarlo cõ algunos lugares de la S. Eſcritu. lo que haria aqui ſino que les hallarã en el ſermõ de las almas del purgatorio donde les podran leer.

Tercero aduierto, que en la Igleſia S. tenemos vn grãde theſoro que eſta cõpueſto de las ſatisfaciones de Chriſto, de las ſatisfaciones de nra Señora, y đ las que ſobraron a los Santos. Todas las obras de Chriſto fuerõ ſatisfactorias, que qualquier dellas es ſuficiente para pagar lo que deue mos del purgatorio. Maria S. N. hizo obras con las quales no ſolo mereſcio, ſino que tãbien erã ſatisfactorias: pero como nunca pecò, no las huuo meneſter, y aſſi ſe quedarõ en el theſoro de la Igleſia. Los Sãtos pecarõ en ocaſiones antes de ſerlo: pero hizieron de ſus pecados condigna penitẽcia, y ſuficiente, para que no tuuieſſen que pagar en el purgatorio: todas las buenas obras que deſpues de eſtar cabales hizierõ, con las quales merecierõ para ſi, tuuierõ parte de ſatisfacion, y como no teniam ya que ſatisfazer, quedaron aquellas ſatisfaciones en el theſoro de la Igleſia: y aſsi dizẽ los Doct. que el theſoro de la Igleſia eſtã cõpueſto de las ſatisfaciones de Chriſto, de las ſatiſfaciones de Maria S. N. y de las que ſobraron a los Sãtos. Y porq̃ ſeñores mios, las ſatisfaciones de Chriſto fuerõ de infinito valor por proceder de pſona infinita, no ſe puede agotar, ni acabar el theſoro de la Igleſia. Aduierto quarto, que por virtud del ſacrificio de la miſſa ſe le pdona al hõbre la pena del purgato. tãbiẽ cõ las penitẽcias q̃ el hõbre haze, ſe le puede pdonar el purgato. oraciones y otras coſas. Pero a mas deſtos modos, ſe le pdona al hõbre el purgato. por las indulgen. y para eſto dio poder Chriſto a la S. Igleſia, y a Pedro, y a ſus ſucceſſores. Importa mucho aduertir, y ſuponer eſta dotrina, porq̃ vna de las heregias de los herejes fue dezir, q̃ no auia poder en la Igleſia para cõceder indulgẽcias. Deſte parecer fue Luthero, grande perſeguidor de las indulgen. como ſabẽ los q̃ han leydo ſu hiſtoria: del meſmo parecer fuerõ los Waldenſes, Wiclef, Ioan Hus, Hierony. de Praga, Pedro Oxomẽſe, y otros. Digo cõtra eſta canalla đ los herejes, q̃ ay en la Igleſia poder para cõceder indulgẽcias, y pdonar las penas đl purgato. q̃ todo es vno. Determinalo el Cõci. de Trent. ſeſſi. 21. ca. 9. *de reformatione*, donde a las indulgencias llama *cœleſtes theſauros*. Mas claro lo dize ſeſs. 25. decreto *de indulgentijs*, donde dize: *Cũ poteſtas cõferendi indulgẽtias à Chriſto Eccleſiæ, cõceſſa ſit*, y vn poco mas abaxo, anathematiza el concilio los q̃ a las indulgẽcias llamã inutiles,

les, y niegan el poder que tiene la Iglesia para cõcederlas. Colligen este poder los Dotores de San Matheo cap.16.y cap.18.y de
Matt.16. San Ioan.cap.21. Matth.16. dixo Christo a San Pedro. *Quodcũque solueris super terram, erit solutum & in cælis, & quodcunq. ligaueris super terram, erit ligatum & in cælis.*
Matt.18. Math.18.dixo Christo: *Quæcunq; ligaueritis super terrã &c. Et quæcũque solueritis &c.* En las quales palabras no solo dio Christo N. R. poder a la Iglesia ð perdonar pecados, de poner censuras, y absoluer dellas, sino tãbien de conceder indulgencias, como la costũbre de la Iglesia declara. Y no es mal fundamẽto para dezir esto, q̃ el beneficio del Principe se ha de interpretar *ampliſſime*, como dizen los Docto. y consta del c. *Quãuis de præben. in 6. y l. beneficiũ ff. de constitutio. Princi.* Tambien se collige este poder de las pala-
Ioan. 23. bras que dixo Christo aS. Pedro Ioan.21, *pasce oues meas*, en las quales palabras se incluye qualquier acto q̃ es a proposito para abrir y cerrar el cielo, y perdonar las penas del purgatorio, que esto es acto con que se abre el cielo.

Clemẽ. 5. Autoriza esta doctrina la costũbre antigua de conceder indulgencias. La qual aprueuan Clemen.5. in Concil. Vienen. clemẽ.
Clemẽ. 6. vnica *de reliquijs, & veneratio. Sanctorũ.* Y Clemen. 6. *in extrauagan. vn. geni. de Pœniten. & remiſſ.* El
Concil. Cõſtant. Concil. Constancien. sessio 8.15. y 41. Lo cõtrario se condeno como a error. En las Decretales antiguas, y en el 6. Y en las Clemẽ. ay muchos derechos de Sũmos Pontifices en que se aprueua esta costumbre de la Iglesia. Vna ay *Leo.10.* de Leon 10. contra Luthero y o- *Sixto. 4.* tra de Sixto quarto cõtra Pedro Oxomẽse, en las quales se aprueua esta costũbre de la Iglesia. No se marauillen que me aya detenido este rato en prouar esta costũbre de la Iglesia: porque lo q̃ tenemos dicho, y se ha ð dezir de las indulgencias, restriba en este punto.

Ahora entenderemos la difinicion y naturaleza de la indulgencia, que auemos propuesto. Dizen los Dotores que la indulgencia es remission de pena temporal; porque la indulgencia no perdona la culpa, a lomenos de los pecados mortales, sino que supone estar perdonada por la confession sacramental, o por la contricion en orden al sacramento de la penitencia: y assi dizen, que es remission de pena temporal, ha se de entender del purgatorio, en la qual se cõmuta la pena del infierno, ò de la pena que es penitencia por el purgatorio, que se deue. Añadese ordinaria, porque la pena extraordinaria, q̃ da Dios por el pecado mortal, no se perdona. Con este exemplo lo declaran los Dotores. Peco Dauid con Bersabe, perdonale Dios el pecado, condenole N. S. a q̃ muriesse su hijo. Si en aq̃lla ocasion le diera algu-

na indulgencia, aquella pena no se relaxara por la indulgẽcia por ser pena extra ordinaria. Dezimos en la definicion fuera del sacramento, porque la indulgencia no es sacraméto. Añadese deuida por los pecados actuales dl thesoro de la Iglesia: porque el Pontifice del thesoro de la Iglesia aplica a cada vno lo q̃ ha menester, en recõpensa del purgatorio que deue. Quando vno deue cien escudos digamos, y no tiene que pagar, queda franco, si otro paga por el, que al q̃ le deuẽ ciẽ escudos, importa poco q̃ le pague los ciẽ escudos fulano, o sutano, cõ q̃ se los den, queda satisfecho. Deuemos a Dios cierto tiẽpo de purgatorio, por los pecad. mort. q̃ nos ha perdonado Dios: con la indulgẽ. del thesoro de la Iglesia le pagamos lo q̃ se deue *per modũ ſuffragij*, y aunque no sea d̃ nuestra hazieda importa poco, queda Dios satisfecho: porq̃ se le paga lo q̃ le deuemos. Dos maneras de indulgẽcias concede el Sũmo Põtifice, vnas plenarias, y otras q̃ no sõ plenarias. Las Indulgẽ. no plenarias son las d̃ ciertos años de penitẽcia, o ciertos años de purgato. En el modo de cõceder estas indulgẽ. querria aduertir las palabras de los indultos. Dize el Papa, cõcedo tres años y tres quarãtenas de indulgencias. Que significá estas quarãtenas, o dias que se añaden tiene duda. *Corduba.* Corduba q. 11. *de indulgẽtijs*, dize q̃ este estilo se introduxo por razõ de varias opiniones q̃ auia acerca desto, y despues se quedo esta costumbre en la Iglesia. Otra razõ añade, y es, que en aq̃llas palabras se significa, q̃ si no se gana la indulgẽcia que se cõcede por no auer causa suficiente, alomenos se ganã aquellos dias. Suarez dize q̃ no ha hallado esta forma *Suarez.* en algũ decreto del derecho; pero viniendo esta forma en los indultos y bullas, no tenemos que dudar en ella. Supuesto esto, oygan tres razones desta forma. La primera es, q̃ son dos cõcessiones ò vna, Si dos, podemos dezir, q̃ si despues de alcãçada la indulgen. caemos en algun pecado, por el qual deuemos cierta pena, desta nos relaxã ciertas quarentenas, o dias. Pero si es vna concessiõ, las quarãtenas, o dias, podemos ganar para otro, aũque en el rescripto no se diga, lo que tiene alguna duda; porq̃ despues diremos que la indulgencia podemos ganar: pero no para los otros, ni para las almas del purgatorio. La segũda razon, y a mi pobre juyzio, la mejor es, que estos dias que se añaden estan incluydos en los años. Por lo qual se ha de aduertir, que en las penitẽcias antiguas quãdo se dauã ciertos años, no era igual la penitencia, sino q̃ en ciertos dias o meses era mas aspera. En la distin. 82. cano. presbiter se dã en penitencia al sacerdote fornicario, diez años, cõ que los tres primeros meses ayune a pan y agua, y solo se le consentia co-

tia comer algunos peces los Domingos. Dezir pues el Sumo Pōtifice, concedo tantos años de Indulgencia, y ciertos dias, es dezir que relaxa las penitencias impuestas de tantos años, y ciertos dias, quiere dezir relaxo aquellos dias, que son mas asperos en las penitencias. La indulgencia plenaria es remission de todas las penas dl Purgatorios. Esta es d tres maneras, plena, plenior, y plenissima. La indulgencia plena dize remissiō de todas las penas que deuemos en Purgatorio por los pecados mortales. La indulgencia plenior es la remission de todas las penas de los pecados mortales, y veniales La indulgēcia plenissima es remissiō d todas las penas de los pecados mortales, y veniales, y de las culpas de los pecados veniales. Y aunq̄ tēga mucha duda entre los Doctores, como pueda la indulgencia perdonar la culpa de los pecados veniales, no es razon me pidan a mi trate ahora este punto que es de las escuelas, contentense que muchos Doctores dizenlo que han oydo en particular Paludano in 4. d. 20. q. 4. S. Anton. 1 par. tit. 20. cap. 3.

Palud.
Anto.

De todo lo que tenemos dicho entenderemos facilmente q̄ sea Iubileo. Pero digamos lo que significa esta palabra Iubileo. Iubileo es lo mesmo que cinquenta, y por esto en la ley antigua llamauan Iubileo a vna liberalidad, y indulgencia que se hazia de 50. en 50 años, en el qual los esclauos quedauan libres, las deudas eiā perdonadas, los cāpos y heredades boluian a sus antiguos possessores, los desterrados boluian a su patria, y a los encarcelados dauā libertad. Y porque Iubel quiere dezir trompeta, llamauan aquel año Iubileo, porq̄ a son de trompeta le pregonauā. De aqui a venido que la Iglesia santa liama Iubileo a la merced y liberalidad, que el Papa nos haze pues alcançan los hombres tāta libertad, y misericordia de Dios. Bonifacio 8. en vna extrauagan. que comiēça *Antiqua*, que la hizo el año de 1300. concedio vn Iubileo a los que visitarian las Iglesias de S. Pedro y San Pablo de Roma, y quizo que de cien en cien años se concediesse. Nauar. in Leui. notabi. 7. num. 2. dize que antes de Bonifacio 8. se concedio este Iubileo, sino que quien primero hizo del Iubileo constitucion fue Bonifacio 8. y assi se dize que començo el Iubileo en tiempo de Bonifacio 8. Celestino en la extraua. vnigenitus reduxo el Iubileo a 50 años, queriendo que de 50. en 50. años se concediesse. Despues Paulo segundo cōsiderando la brevedad de la vida del hombre reduxo el Iubileo a los 25. años, queriendo que de 25. en 25. años se concediesse, lo que se haze, como la experiencia enseña. Y quando se han

Bonifa. 8.
Nauar.
Celesti.
Paulo 2.

ofrecen algunas neceſſidades en la Igleſia ſanta, los ſummos Pontifices acoſtumbran de conceder vn Iubileo, como vemos que lo han hecho muchos ſummos Pontifices, y ahora nueſtro Sãtiſſimo Papa Paulo quinto nos a concedido el Iubileo, que oy han publicado, por ocaſion del qual predico eſte ſermon. El Iubileo, ſeñores, dize remiſſiõ de todas las penas de Purgatorio. Tambien incluye el Iubileo poder de eligir confeſſor, y de poder conmutar todos los votos excepto algunos, de abſoluer de todos los pecados excepto de la heregia, y de abſoluer de todas las cenſuras. Y porq̃ la irregularidad no es cenſura, aduierte el ſummo Pontifice, q̃ por virtud deſte Iubileo no ſe puedẽ abſoluer irregularidades. Manda el Papa para ganar eſte Iubileo, que ſe hagan proceſſiones, que ſe viſiten Igleſias, que ſe ayune Miercoles, Viernes, y Sabado; que ſe hagan limoſnas, y ſe confieſſe, y comulgue: Dura el tiempo del Iubileo dos ſemanas, y puede ſe ganar en qualquier de las dos. Los nauagantes, y caminantes le puedan ganar acabada la nauegacion y peregrinacion.

Dicho todo eſto en comun de las indulgencias, y Iubileo, ſera razon en particular tratar algunas coſas, y dudas, que ſe ofrecen en eſta materia del Iubileo que tenemos entre manos.

Primero, es razon aduertir lo que manda el Papa, para que ſe gane el Iubileo. Manda pues el ſummo Pontifice que la ſemana que ſe gana el Iubileo ſe ayune tres dis Miercoles, Viernes, y Sabado, manda que ſe hagan limoſnas, manda que ſe viſiten Igleſias, y ſe hagã oraciones, manda tambiẽ que ſe confieſſen, y comulguen.

Tratemos algunas dudas de cada coſa en particular. La primera duda ſera en comun: ſupueſto que el Iubileo, como tenemos dicho ſea remiſſion de las penas del Purgatorio, ſupoñeſe que al hombre que le gana ſe le ha perdonado la culpa, y eſta en gracia de Dios, que de otra manera es cierto que no gana el Iubileo; ſupueſto pues eſto lo que ſe duda, eſſi las coſas que manda el Papa que ſe hagan para ganar el Iubileo ſe han de hazer todas en gracia, o ſi ſe gana haziendoſe en pecado mortal. Nauarro en ſu tratado de Iubileo nota 33. a quien ſigue Henri. li. 7. de Indul. cap. 9. nu. 5. y otros muchos dizen que no es meneſter que todas las coſas que manda el Papa ſe hagan en gracia para ganar el Iubileo baſta que la vltima por lo menos ſe haga en gracia, y dize Nauarro que es doctrina de todos los Theologos y Canoniſtas, los quales dizen que baſta que ſe hagan bien las coſas del Iubileo con bondad moral. Hen-

1. Duda.

Naua.

Henr.

riques

riquez da dos razones, la primera, porque auiendose de hazer todas las cosas en gracia pocos ganarian el Iubileo.

La segunda razon es, que todo lo q̃ se haze antes, excepto la vltima obra, es como disposicion remota para ganar el Iubileo, y so lo la vltima obra es disposicion proxima. La razon de Nauarro es porque no es de substancia del Iubileo, que se hagan todas las obras que manda el Papa en gracia, y para esto basta dezir que no ay principio de donde se saque esto. Desto sacamos primero que si ganãdo el Iubileo vno, haze en aquel tiempo algun pecado mortal, no se ha de inferir, luego no puede ganar el Iubileo, porque puede se arrepentir del, y hazer todas las cosas bien, y la vltima en particular estando en gracia. Infiero segundo que puede vno ayunar, visitar las Iglesias, y dar limosna, estando en pecado mortal, y ganar el Iubileo cõ vna de dos, o que este en gracia haziendo la vltima visita, o confessando, y comulgando el Domingo bien.

Pero en esto de hazer lo que se manda en pecado mortal es razon aduertir vna cosa que aun que vn poco Metaphysica, la declarare lo mejor que supiere, y importa mucho para lo que tratamos. De dos maneras se pueden hazer las obras que mãda el Papa en pecado. De vna manera que el pecado sea distincto de la obra buena que se haze, de otra manera que el pecado sea annexo a la obra que se haze. Declarome, ayuna vno, o visita la Iglesia para este Iubileo, puede este estar en pecado mortal de vna deshonestidad, vsura, o cosa semejante, y en el ayunar, y visitar la Iglesia no pecar, porque como ahora supongo de la fe, no todas las obras del que esta en pecado mortal son malas. En este caso el pecado es distincto de la obra que manda el Papa hazer. Pero ayuna vno, o visita la Iglesia por vana gloria, y con mal fin: En este caso el pecado es annexo a la obra que se ha de hazer para ganar el Iubileo. El primer modo de hazer las obras que manda el Papa, no impide ganar el Iubileo con que la vltima obra se haga en gracia, como dize Nauarro en el lugar citado numero 44. 45. y 46. pero en el segundo modo ay dificultad. Nauarro dize que si se hazen las obras del Iubileo, pecandose en ellas mortalmente, que no se gana el Iubileo. La razon es euidente, porque las obras del Iubileo han de ser buenas por lo menos moralmente, y si son pecado mortal, no son buenas moralmente. Esto tiene mas duda de las obras del Iubileo que son pecado venial. Nauarro dize que si en el principio digamos la obra, es pecado venial, *Nauarr.*

venial, como si vno va a visitar con mal fin venial, y despues cõtinuando la visita muda de parecer, que no dexa de ganar el Iubileo. No me parece esto mal dicho: pero segũ esta doctrina tambiẽ, saluo el juyzio d'los Doctos, se podia dezir, que si vno comiẽça la obra del Iubileo como el ayuno con mal fin de tal manera que sea pecado mortal, y despues ayunando muda de parecer, y se arrepiente, y ayuna bien, no dexara de ganar el Iubileo por esto.

Diran si alguna parte de la obra que vno haze es pecado venial, y las otras son buenas ganara el Iubileo v.g. vn dia de los q̃ ha de visitar, la oracion que haze es pecado venial, si lo restante es bueno, alomenos moralmente, ganara el Iubileo. No hallo respuesta desto, alomenos yo no la he visto: podria pẽsar alguno, que si aquella obra es necessaria para el Iubileo, no le gana quando es pecado venial. Confirmase, porque segun dotrina de todos para ganar el Iubileo se ha de hazer lo que el Papa manda, y mas digo que sea de hazer bien alomenos moralmente. Esto es euidente, porque para ganar el Iubileo las obras no pueden ser malas, sino buenas. Pero a dezir lo que siento, tengo por muy aspera y rigurosa esta doctrina, que el pecado venial de qualquier manera que sea, pueda impedir ganar el Iubileo.

Aduierte Nauarro nu. 46. que estas cosas no se dizen para relaxar las cõsciencias, ni dar les ocasiones de libertad, sino porque si por su miseria faltaren en algo desto, entiendã en que casos pueden ganar al Iubileo, y en que casos no pueden. *Nauar.*

La segũda duda es acerca dl cõfessar y comulgar. Mãda el Papa que confiessen, y comulguen, duda se si basta la contricion con proposito de confessar, y comulgar. Responde Nauarro en el lugar citado num. 41. que no basta el proposito, sino que realmente han de confessar y comulgar. Y donde lo dize mas de proposito y lo confirma mas es notabi. 18. valiendose de muchos Doctores y razones, en particular de tres. Vna, porque el summo Põtifice dize, *vere pœnitentibus, & confessis*, las quales palabras la glo. 8. y 9. de la extrauag. 1. de pœni. declara de la actual confession. La otra porque en algunos Iubileos despues de la palabra *confessis* se añadian, otras, *vel qui intra mensem confitentur*, dando a entẽder que no era menester la actual confession entõces: pero ahora que no estan essas palabras, es señal que quiere el Papa que se confiessen. La tercera, porque vno de los intentos del Papa en el Iubileo, es mouer los animos a la sacramental confession. *2. Duda.* *Nauar.*

Dira alguno, si vno no tiene fin o

ſino pecados veniales eſta obligado a confeſſarſe en eſte Iubileo. Supongo para reſpóder que no ay obigacion de confeſſar los pecados veniales, pues ſin la confeſſion ſacramental de otras maneras ſe pueden perdonar: pero para ganar el Iubileo quando no aya pecados mortales, ſe han de confeſſar de los pecados veniales, y no es buena razon dezir, no eſtamos obigados a confeſſar los pecados veniales, luego no ſe han de confeſſar para ganar el Iubileo, no teniendo mortales. Digo que no es buena razon, porque no tenemos obligacion de ayunar eſtos dias Miercoles, Viernes, y Sabado, y para ganar el Iubileo, les auemos de ayunar.

La tercera duda es de los niños que no tienen capacidad de comulgar, y ſon para confeſſar, ſi a eſtos ſe les puede commutar el comulgar en otra obra pia, y pueden ganar el *Iubileo*. Supõgo que muchos *niños* ay que no tienen iuyzio entero para comulgar, ni conuiene darles de comulgar, y tienen ſuficiente vſo de razon para poder pecar. Eſtos pueden y tienen obligacion de confeſſar. Lo que ſe pide ahora es, ſi podran eſtos ganar el Iubileo ſin comulgar, cõmutandoſe el comulgar en otra obra pia. *3. Duda.*

Reſpõdo primero que en eſta ocaſion ſe puede el comulgar anticipar vn poco, quiero dezir que auiendo iuyzio ſuficiente, aunq̃ no aya tantas partes, como en otro tiempo le pidieran, ſe les puede dar en eſta ocaſion de comulgar. En eſte tiempo, y quando vno eſta malo, que ay peligro grande de ſu vida, cõuiene anticipar el comulgar ſi ay ſuficiente juyzio.

Reſpondo ſegundo que juzgando el confeſſor que no cõuiene dar de comulgar al niño por no ſer capaz, podria cõmutar el comulgar en otra obra pia, y haziendo lo demas que manda el Papa, podra ganar el Iubileo. Cõſta eſto euidentemente de las palabras del Iubileo en que dize el Papa lo que tenemos entre manos con eſtas palabras *vt cõfeſſor, quem ipſa elegerint præmissa omnia, & ſingula vel eorum aliqua in alia pietatis opera commutare, &c.* Deſte pareſcer es Henriques lib. 10. de indulgen. cap. 10. *Henri.*

La quarta duda es, quando ſe ha de confeſſar y comulgar para ganar el Iubileo. La reſpueſta es facil leyendo el Iubileo: dize el Papa que ſea el Domingo, o qualquier dia entre ſemana. Solo ſe ofrece vna duda, y es ſi alguno no cõfeſſaua, y comulgaua haſta el Lunes, ſi ganaria el Iubileo. Reſpondo q̃ cõfeſſando y comulgando el Lunes deſpues del Domingo de la ſemana que gana el Iubileo, le podria ganar. Aſſi lo dize Henriquez lib. 10. de indulgen. ca. 10. y en confirmacion de eſta doctrina en el margen. litera. 5. cita a Sanches Obiſpo de Segorbe, el qual deſpues de auer conſultado, *4. Duda* *Henri.*

fultado con los Dotores de Salamanca lo dixo assi. Confirmalo con el Iubileo que concedio Gregorio 14. en el año de 1591. donde dixo que la comunion se puede hazer el Domingo o el otro dia de la siguiente semana.

5. Duda. La quinta duda es, si los que no tienen veynte y vn año son obligados ayunar los tres dias que manda el Papa para ganar el Iubileo. Supongo que los que no tienen 21. años cumplidos no son obligados a los ayunos que manda la Iglesia. Con todo esso digo, que sin tener esta edad, hã de ayunar los dias que manda el Papa para ganar el Iubileo, porque aunque bien no pecaran no ayunando, no ganaran el Iubileo. La regla que se ha de tener en estos ayunos, es poder, o no poder. Para esto importa poco tener muchos años, o tener poca edad, q̃ quien puede ayunar, lo a de hazer, si quiere ganar el Iubileo, y no pudiendo, hã los confessores de cõmutar los ayunos en otras *Rodri.* obras pias. Esta doctrina es d Rodrigues en su summa. ca. 164. ver. Iubileo en la palabra ayunar §. acerca de lo que toca, &c.

6. Duda. La sexta duda es, si los que tienen bulla de la cruzada pueden en estos ayunos del Iubileo comer gueuos y leche. La razon de dudar es, porque el Papa en la bulla de la cruzada concede que se pueden comer gueuos, y leche en los ayunos Ecclesiasticos, por los quales Nauarro entiende los *Nauar.* ayunos que manda la Iglesia, y assi lib 3. consilio. titu. de obseruatio. ieiunij consi. 4. dize que en estos ayunos no se pueden comer gueuos, ni leche, por no ser Ecclesiasticos. La comun opinion es que con la bulla de la cruzada se pueden comer estas cosas en los ayunos del Iubileo, porque ya se pueden llamar Ecclesiasticos, no porque los manda la Iglesia, sino porque se hazen por orden de la Iglesia, aunque no lo mande. Siguiendo esta doctrina lo mesmo se ha de dezir en los ayunos, que por razon de voto hazemos, o que se hazen por orden del confessor en penitencia, si ya el confessor no limitaua el ayuno, con que no se coman gueuos, ny leche, y lo mesmo seria si el que voto, prometia a Dios ayunar, no comiẽdo gueuos, ni leche. Deste parecer son Medina en su summa, y Angles *Medina.* de ieiun. q. 9. *Angles.*

7. Duda. La septima duda es, si los q̃ no tienen bulla de la santa cruzada, pueden comer gueuos, y leche en estos ayunos. Responde Henriquez lib. 7. de indulgen. cap. 10. nu. 4. que si citando a graues Dotores como se puede ver en el lugar citado, en abono desta doctrina. La razon es, porque de derecho comũ, no esta prohibido comer huevos, y leche entre año sino en los ayunos de la quaresma. Solo aduierte que donde ay costũbre de 40. años d no comer

estas

eſtas coſas en los ayunos de entre año, no ſe podran comer en eſtos ayunos del Iubileo. Tambiẽ es razon aduertir que no ſe podran comer gueuos ni leche en los ayunos del Iubileo, quando eſtos ayunos ſon en quareſma. No ſe me ofrecen razones euidentes en fauor de eſta doctrina de Henriquez, y aſſi repararia mucho en hazerlo y acõſejarlo.

8. *Duda.* La octaua duda es, quando los dias del ayuno que manda el Papa en tiempo del Iubileo ſon de obligacion, o por precepto de la Igleſia, o por razon de algun voto, ha ſe de tranſferir los ayunos del Iubileo, o ſe cumple con aquel ayuno con todo. Reſponde Henriquez en el lugar citado num. 5. que con vn ayuno ſe ſatisfaze a todas eſtas obligaciones de precepto de la Igleſia, del voto, y con el Iubileo. Funda eſto en dos coſas, vna porque con vna obra ſe ſatisfaze a muchas obligaciones. Otra que eſta es la coſtumbre de la Igleſia, como ſe vee en los Iubileos que ſe conceden en tiempo de quareſma, o de las quatro temporas.

Henr.

9. *Duda.* La nona duda es, ſi puede vno dezir a otro, que ayune en ſu lugar, y deſta manera gane el Iubileo. Y lo meſmo ſe puede dudar de la oracion que ſe ha de hazer. Reſponde Henriquez en el lugar citado, diziendo que no ſe puede hazer eſto, como tãpoco ſe pueden las penitencias propueſtas en confeſſion cumplir por otros. La razon es llana: porque eſtas ſon obligaciones perſonales, y aſſi no ſe pueden cumplir por otro: Como tanpoco cumple con el precepto del ayuno, el que haze ayunar a otro por el. Ni cumple con el precepto de oyr miſſa, el que haze oyr a otro miſſa por el.

Henr.

10. *Duda.* La decima duda es, como lo hã de hazer los que por enfermedad o otro legitimo impedimento no pueden ayunar.

La reſpueſta es facil, aduirtiendo lo que dize el Summo Pontifice en el Iubileo, donde dize, que puede el confeſſor conmutar lo que manda, no pudiendo ſe hazer en otras en obras pias. Donde aduierto, que para eſto no es meneſter actualmente confeſſarſe, baſta que lo pregunte el penitente al que elige por confeſſor en eſte Iubileo. Y ſi deſpues no puede o no quiere confeſſarſe con el, buena es la cõmutacion, baſta que quãdo lo pidio, tuuieſſe intencion de confeſſarſe con el.

11. *Duda.* La vndecima duda es, ſi los trabajadores eſtan obligados ayunar para ganar el Iubileo. La razon de dudar es, porque los trabajadores pueden ayunar ſi dexan de trabajar. Reſponde Henriquez libro 7. de Indulgentiis, cap. 10. numero 4. y dize que a los trabajadores ſe les pueden commu

cõmutar los ayunos como a los enfermos. Assi lo dizen en los Iubileos *Pio* 5. Grego. 13. y Greg. 14. y Sixto quinto. Puede se fundar esto, en que estos no estan obligados a ayunar los dias de precepto, y aunque no trabajádo puedan ayunar, no les auemos de obligar a que dexen de trabajar, y ayunen. En su tanto podemos dezir, que aunque dexando de trabajar puedan ayunar estos dias, no les han de dezir los confessores que dexen de trabajar, y ayunen, sino que trabajen, y en lugar del ayuno hagan alguna obra pia.

Pio 5. *Greg.* 13. *Greg.* 14. *Sixto.* 5.

12. Duda La duodecima duda es, que orden se ha de guardar en la cõmutacion de los ayunos: mas claro, manda el Papa ayunar Miercoles, Viernes, y Sabado, piden al confessor les comute los ayunos en otras obras pias, porque no pueden ayunar, si estos lo piden el Iueues, digamos, y les cõmuta el confessor el ayuno del Miercoles en otra cosa, cumplen en esto, y pueden ganar el Iubileo? Responde Rodrigues en el lugar citado §. Lo tercero sea de notar, que la comutation sea de hazer en obras pias que se hagan el mismo dia del ayuno. Fundalo en que la commutacion no es de lo passado. Y aunque Rodrigues diga que tiene lo contrario por probable, a mi me agrada mas lo primero q̃ dize, y tengo referido. La razõ en que me fundo es esta.

Rodri.

Manda el Papa ayunar Miercoles, Viernes, y Sabado, si vno quisiesse ayunar otros dias, y dexar estos no ganaria el Iubileo. Tan poco cumple con el precepto de la Iglesia el que Lunes digamos ayuno de precepto, no ayuna, y en su lugar ayuna el Martes, porque estos ayunos son carga de ciertos dias, y no se pueden transferir. Y assi digo que no ayunando digamos el Miercoles por estar impedido, ha de hazer lo q̃ manda el confessor en lugar del ayuno, pero el mismo dia q̃ auiã de ayunar. Siguiendo esta doctrina no se ganara el Iubileo no haziendolo assi.

Esto dio entender Grego. 13. el qual en el año de 1579. preguntado por vn padre de la compañia de Iesus quando se auia de ayunar y quando se auian de hazer las obras pias con que se cõmuta el ayuno, respondio que el ayuno por ser carga de los dias se ha de hazer en los dias señalados, y por consiguiente las obras pias en que se cõmuta se hauran de hazer en los mesmos dias. *Greg.* 13.

La decima tertia duda es de las limosnas si se pueden hazer en vn dia de los tres que señala el Papa, o si se han de hazer Miercoles, Viernes, y Sabado. Responde Nauarro in Miscella. de oratione Miscell. 29. que se han de hazer en los tres dias, y no pueden los que ganan el Iubileo, hazer vn dia limosna para todos los 13. *Duda.* *Nauar.*

los tres. No ſe yo en que razon puede fundar Nauarro eſta doctrina, porque ſi dezimos que ſe ha de ayunar Miercoles, Viernes, y Sabado, es porque el Papa aſſeñala los dias: pero hablando de la limoſna no ſeñala la limoſna ni ſeñala los dias, ſino q̃ dize que ſe hagã limoſnas. Y aſſi creo que quien haze limoſnas vn dia para todos no dexara por eſſo de ganar el Iubileo: tengo por coſa acertada que las limoſnas que ſe hauian de hazer en vn dia ſe repartã en tres dias, q̃ eſſo es hazer lo q̃ es mas ſeguro, y lo q̃ ſegun dizen todos cõuiene, por no poner en duda vna coſa que tanto importa.

14. *Duda* La decima quarta duda es que limoſna ſe ha d̃ dar para ganar el Iubileo, y ſi ſegana dãdo limoſna por pequeña que ſea. *Henri.* Henriques en el lugar citado nu. 7. cita muchos Dotores q̃ dizen que la limoſna ha de ſer cõforme la poſſibilidad y facultades de cadavno. El rico ha dedar como rico, y el pobre como a pobre. En fauor d̃ eſta doctrina citã los Dotores el Iubileo q̃ concedio Pio V. el año de 1588. donde mando que la limoſna que ſe auia de dar fueſſe conforme a la calidad de cada vno. *Pio 5.* No faltan otros Dotores, que cita el meſmo Henriques, q̃ ſon de parecer ganarſe el Iubileo, haziendo limoſna por pequeña q̃ ſea, porque eſta es baſtante cauſa con lo demas que mãda el Papa para ganar el Iubileo. Fundaſe en que ganar el Iubileo ſe funda mas en los merecimiẽtos y ſatisfaciones de Chriſto, que en nueſtras obras.

La decima quinta duda es, que 15. *Duda.* Igleſias ſe han de viſitar, y quando. Reſpondo que cõforme eſte Iubileo del ſummo Pontifice Paulo quinto, de obligacion para ganar el Iubileo, baſta que ſe vaya a la proceſſion, o que viſiten las Igleſias, ſin que ſe vaya a la proceſsion, y hablando ſolo de lo que es obligacion, digo que baſta viſitar vna de las Igleſias, que ſeñala el Señor Obiſpo, y aunque ſe haga ſolamente vno de los tres dias, ſe puede ganar el Iubileo. Eſto no tiene duda, pues aſſi lo dize claramente el ſummo Pontifice. Y aunque eſto ſea aſſi a los que pueden aconſejaria ſiguieſſen la proceſſion, o proceſſiones viſitaſſen las Igleſias que ſeñala mon Señor Reuerendiſsimo, y eſto hizieſſen todos los tres dias.

La decima ſexta duda es, quã- 16. *Duda.* ta aya de ſer la oracion. Reſpondo que el Papa no determina la quantidad de la oracion, ſolo pide que ſe haga oracion, y que en ella ſe ruegue por el augmento de la ſanta Igleſia, y fe Catholica, por la extirpacion de los hereges, y concordia entre los Principes Chriſtianos. Que oraciones ſe han de hazer, y quãto tiempo han de durar, ſea de

dexar a la diſcrecion del prudente varon. Y ſi me piden a mi que diga mi parecer yo aconſejaria, fueſſe la oracion vn poco larga, y deuota, y ſi yr por las Igleſias auiendo de paſſar muchas calles, les ha de ſer ocaſion de diſtraccion, tendria por acertado ſe eſtuuieſſen en vn rincõ de vna de las Igleſias ſeñaladas, haziendo con muchas veras oracion, y ſi mucha parte della fueſſe mental, lo tendria por muy acertado.

17. *Duda.* La decima ſeptima duda es, ſi por ſer mucha la gente no ſe puede entrar en la Igleſia, ſi baſta para ganar el Iubileo hazer oracion de fuera. *Roſella.* Reſponde Roſella en ſu ſumma titulo de Indulgentiis. §. vigeſimo ſegundo, que ſi. Eſta muy puesto en razon eſta doctrina: porque ſi vno no puede entrar en la Igleſia, y de fuera oye miſſa en dia de fieſta, cumple con el precepto de la Igleſia, tambien cumplira con el Iubileo, quien eſtando fuera de la Igleſia haze oracion no pudiendo entrar dentro.

18. *Duda.* La decima octaua duda es, con que intencion ſe han de viſitar las Igleſias. Reſpondo que con intencion actual, o virtual de ganar el Iubileo: confirmaſe eſta doctrina porque quien va a Miſſa ſin intencion de oyr Miſſa con otro intento, y no muda de pareſcer, no cumple con el precepto de la Igleſia: luego quien va a la Igleſia para ganar el Iubileo ha de tener intencion actual, o virtual de ganar el Iubileo.

Digo por lo menos intencion virtual, porque en otras coſas de grande tomo baſta la intencion virtual, como en rezar el oficio diuino, en bautizar, conſagrar, y coſas ſemejantes. Deſto infieren que quien viſita las Igleſias por recreacion, por negociar, o por ver cierta perſona ſin tener intencion actual o virtual de ganar el Iubileo, no le gana.

La decima nona duda es, como lo han de hazer las religioſas que guardan clauſura. 19. *Duda* Reſpondo, que eſto no tiene duda, pues el ſummo Pontifice dize que los ſuperiores mãden a las religioſas hazer proceſſiones, y determinẽ altares para que ſe hagã eſtaciones, y haziendo eſto, y guardando lo demas del Iubileo pueden ganarle.

La vigeſima duda es de los enfermos, y encarcerados. Reſpondo, que le puedẽ ganar comutandoles el confeſſor lo que no pudieren hazer, como conſta claramente del Iubileo. 20. *Duda.*

La vigeſima prima duda es, ſi vna perſona que no puede yr a viſitar las Igleſias por mandarlo aſsi ſu padre, o ſuperior puede ganar el Iubileo. Pongamos caſo, eſta vna ſeñora en vn Monaſterio, del qual por ſer ſecular a- 21. *Duda.*

coſtum

costumbra de salir, y por esta ocasion del Iubileo no le quieren dexar salir, podra ganar estael Iubileo: Respõdo que si. La razõ es clara, porque dize el Summo Pontifice, que los que estan legitimamente impedidos podran ganar el Iubileo con que el confessor, aquello que no pudieren hazerlo cõmute en otras obras pias. Y es cierto, que esta legitimamente impedida vna persona a la qual no la dexan salir para visitar las Iglesias.

22. *Duda* La vigesima segunda duda es, si las criadas de Monjas podran ganar el Iubileo haziendo lo que hazen las Monjas en el monasterio, sin yr a visitar las Iglesias. Para responder a esta duda aduierto que estas criadas o están encerradas sin salir de casa, o salen muchas vezes por otras ocasiones.

Digo ahora, que las primeras criadas pueden ganar el Iubileo sin salir de casa, haziendo lo que las Religiosas hazen: pero las otras criadas que salen en ocasiones de casa para ganar el Iubileo, han de yr a visitar las Iglesias como los demas. Esto es tan claro, que no me parece tenga dificultad.

23. *Duda* La vigesima tertia duda es, acerca de la commutacion de los votos, si se pueden commutar todos. Respondo que todos se pueden commutar exceptos los de religion y de castidad. Para saber esto no es menester sino leer el Iubileo. Solo quiero aduertir tres cosas: vna que se pueden cõmutar los votos por virtud del Iubileo en cosa inferior, porque para commutar el voto en cosa mejor o ygual, no es menester priuilegio, como dizen todos los Dotores. Otra es, que con el Iubileo se pueden commutar los votos, aunque no sea en fauor de la Cruzada la commutacion. lo que aduierto, porque por la bulla de la Cruzada, se pueden commutar los votos, pero ha de ser la commutacion en fauor de la Cruzada: la tercera es que los votos de religion y castidad, que no se pueden commutar por el Iubileo, son los votos que llamamos absolutos. Lo que aduierto, porque sin los votos absolutos, ay otros penales y condicionales, los quales aunque sean de religion, y castidad pueden ser commutados por el Iubileo, como dizen Dotores graues.

24. *Duda* La vigesima quarta duda es de la absolucion de las censuras: es cierto que por virtud del Iubileo se pueden absoluer las censuras, que no han llegado al fuero exterior, no auiendo de satisfazer la parte. La duda es si se podra absoluer digamos de la descomunió en el fuero interior sin estar satisfecha la parte, no pudiendo satisfazer cómodamen-

te, y esto solo para ganar el Iubileo; mas si vno esta nominatim descomulgado, no auiẽdo satisfecho a la parte si se podra absoluer *a reincidẽtiam* para efecto de ganar el Iubileo. Mas se pide si satisfecha la parte, se puede absoluer el descomulgado nominatim por virtud del Iubileo sin auer de acudir a quien le descomulgo.

Digo primero si vno incurrio descomunió por alguna cosa, sin que tenga de satisfazer algo, sino esta nominatim descomulgado por este Iubileo podra ser absuelto dela descomunion. La razon es llana, porque el summo Pontifice dize que se puede absoluer de qualquier censura *in foro conscientiæ*, luego donde no ay que satisfazer a la parte, podra vno ser absuelto por el Iubileo de la descomunion sino esta nominatim descomulgado. Digo segũdo por el Iubileo dizen algunos no se puede absoluer de la descomunion en el fuero exterior. La razon es, porq̃ quãdo el priuilegio dize q̃ puedã absoluer en el fuero de la conscientia, no puede el cõfessor absoluer al q̃ tiene el priuilegio, en el fuero exterior como dizen Suarez 3.p.to.4.d.7.sect.5. titu. *Num absolutio a censuris per priuilegia aut Iubileũ habeat locum tantum in foro interiori an etiam in exteriori.* Couarru.lib.2.variar.resolutio.ca.5.nu.56. Nauarro en el manual.ca.27.nu.278. Gutierres in quæst.lib.5. y otros. Fundase esta doctrina en que el priuilegio tãto vale quanto suena: luego como en este Iubileo se diga q̃ puede absoluer el cõfessor de todas las censuras en el fuero de la cõscięcia, señales, que no quiere q̃ absuelua en el fuero exterior.

Digo tercero, si el descomulgado no lo esta nominatim, y no satisfaze a la parte por no poder, tẽgo por muy probable q̃ le puede absoluer, y podra ganar el Iubileo. Cõfirmo esta conclusion. O este quãdo se descomulgaron tenia culpa, o no, si no tenia culpa, no incurrio descomunion. Si tuuo culpa queda descomulgado: pero si por el tiẽpo, no puede pagar, y no esta denunciado, y la descomunion solo es interior no hallo razõ, q̃ me conuẽça a dezir q̃ no pueda ser absuelto. Pueuo lo, si este pagara, podria absoluer le el cõfessor: luego si no paga sin culpa suya, tãbien le podra absoluer.

Digo quarto, si vno esta nominatim descomulgado, no podiẽdo satisfazer a la parte, no podra ser absuelto por virtud del Iubileo. La razon es, porq̃ el Papa solo da facultad de absoluer de censuras *in foro conscientiæ*, luego este q̃ esta descomulgado en el fuero exterior no podra ser absuelto. Digo quinto, aunq̃ si esta satisfecha la parte, dudã muchos que se pueda absoluer el descomulgado nominatim sin acudir

dir primero al q̃ le descomulgo. o otro superior. Esta conclusiõ es cõtra Dotores muy graues, y assi no la asseguro ni es razon me pidã me detẽga en averiguar esto, en particular q̃ tẽgo tratada esta duda largamẽte en otra parte, en vn libro que estoy haziendo.

25. Duda. La vigesima quinta duda es, si puede vno ser absuelto de los casos reseruados por virtud del Iubileo, acabado el tiẽpo del Iubileo si se començo a confessar dellos en el tiẽpo del Iubileo, y no pudo acabar la cõfession. v.g. va Sẽpronio a cõfessarse en el fin dl Iubileo, tiene tãtos pecados entre reseruados, y los q̃ no lo son, que por ser breue el tiẽpo, y aun digamos a de restituir algunas cosas, no se puede acabar la confession en el tiẽpo del Iubileo. Lo que se pregunta es, en este caso passado el tiẽpo del Iubileo si le podra el cõfessor absoluer de los casos reseruados, q̃ comẽço a cõfessar, y no pudo acabar la cõfessiõ. *Rodri.* Rodrigues en el lugar citado dize, que se podra en tiempo del Iubileo absoluer de los pecados reseruados, y censuras dexando la absolucion de los otros pecados para despues, y cita *Henri.* Henriques en su fauor lib. 7. de Indulgentiis cap. 11. Por amor de Dios ruego al lector a huierta mucho, lo que se me ofrece en esta materia. Dezir estos Dotores que puede el confessor durando el Iubileo absoluer de las censuras, y despues passado el Iubileo absoluer de los pecados, estaria biẽ dicho, porque la absolucion de las censuras es distincta de la absolucion de los pecados. Aquella se puede hazer fuera del Sacramento, y esta no. Pero dezir que en el tiẽpo del Iubileo le puede el cõfessor absoluer de los pecados reseruados, y despues del Iubileo de los otros pecados, dudo se pueda hazer. Fundolo en que la absolucion seria nulla, y esto porque supõgo de la Theologia q̃ no ay perdõ de vn pecado mortal sin q̃ se perdonen todos. Esto para quiẽ sabe Theologia es llano: luego no podran en el tiempo del Iubileo absoluerle de pecados reseruados, y despues del Iubileo de los otros, porq̃ o todos se perdonaran, o ninguno se perdono. Pues q̃ se ha de hazer en esta ocasiõ. Digo primero, q̃ el cõfessor le absuelua d̃ las cẽsuras en el tiẽpo del Iubileo, y si comẽço a dzir los pecados reseruados, y no tuuo tiẽpo de dezir los demas, o todos los reseruados, en este caso despues del Iubileo acabele d̃ cõfessar, y absuelualo, despues de todos los pecados aunq̃ aya de reseruados, y el tiẽpo del Iubileo sea passado. La razon es, porque la iurisdicion tenida vna vez, començada la causa no se acaba, pues no esta toda la causa integra segun la comun doctrina. *Potestas delegata si lis est contestata non expirat elapso tem-*

pore de'legatis, como dizen Anton. Gab. tom. 2. tit. de præb. con. 1. §. 35. y 41. Sylueſter verbo confeſſator §. 6. Palac. in textu. cap. per veſtras no. 2 nu. 48. Auenda- daño de exeq. mand ca. 1. nu. 16. Anfarario in cap. Thol. qu. 12. y conſta eſto claramẽte de la Bulla d̃ la cruzada Latina dõde ſe dize. *Cauſſæ pendentes quæ ante finitum bullæ tempus, cœperunt tractari, perducantur ad finem.* Digo ſegundo, quien ſe confeſſò en el tiempo del Iubileo de algunos pecados reſeruados, y manifeſto algunas cenſuras reſeruadas, y no ſe acordo de todos los pecados reſeruados, ni cenſuras, paſſado el Iubileo puede confeſſarſe deſto, y en virtud del Iubileo le podran abſoluer. Deſte parecer es Henriques en el lugar citado nu. 4. citando en ſu fauor muchos Doctores. La razon es la meſma que tengo dicha en la cõcluſion paſſada. Y lo meſmo ſe ha de dezir de la comutacion de los votos, que dexo por ſu deſcuido de dezir que le comutaſſen.

Ant. Ga. Sylue. Pala. Auen. Anfara.

Henri.

La vigeſima ſexta duda es, ſi vno en la confeſſion en el tiempo del Iubileo ſe dexo vn pecado reſeruado adrede por verguẽça, o por lo que ſe le antojo, ſi confeſſandoſe deſpues del Iubileo deſte caſo reſeruado, le podran abſoluer por virtud del Iubileo. Reſponde Rodrigues en el cap. citado, que no: la razones llana, porque en eſte caſo ya ſe acabo la cauſa, y el confeſſor no continua la cauſa como en el caſo de la duda paſſada, y aſſi es nueuo juez y no autiendo nueuo priuilegio, no le puede abſoluer de aquel caſo reſeruado, pues ſe acabo el primer priuilegio.

26. *Duda*

Rodri.

La vigeſima ſeptima duda es, ſi por virtud del Iubileo pueden elegir confeſſor, aquellos que no le pueden elegir por la bulla de la cruzada: Declarome. Por la bulla de la cruzada ſe puede elegir confeſſor aprouado por el ordinario. Pero en vn proprio motu que Clemente octauo concedio a peticiõ del procurador general de la orden de nueſtra Señora del Carmen, mãda que los Frayles y Monjas de las ordenes mendicantes, no ſe puedã valer del priuilegio de la bulla de la cruzada para elegir el confeſſor, ſino que ayan de confeſſarſe con el que ſus Prelados les dierẽ. Lo q̃ ſe pide pues ahora es, ſi en virtud d̃l Iubileo, podrã las Monjas de las ordenes mẽdicantes ſujetas a los Frayles y los Frayles, elegir cõfeſſor aprouado por el ordinario, no obſtãte el dicho reſcripto. Reſpõdo q̃ pueden en virtud deſte Iubileo elegir confeſſor. La razon ſe toma del Iubileo, y del miſmo reſcripto. En el Iubileo ſe da poder de elegir confeſſor, y del miſmo reſcripto conſta q̃ la mente del Papa fue abrogar el priuilegio de la cruzada para los dichos Frayles, y Mõjas.

27. *Duda*

La

28. *Duda* La vigesima octaua duda es, si el Iubileo se puede ganar en entrambas semanas. Supone esta duda que el Iubileo dura dos semanas y que en qualquier dellas se puede ganar: lo que esta claro en el mismo Iubileo. Lo que se duda es, si se puede ganar el Iubileo en entrambas semanas. Esta duda pide que se declare otra primero, si quando el Papa concede a los q̃ visitaren cierta Iglesia Indulgencia, si se gana cada vez que visitaren la Iglesia, donde esta concedida la Indulgencia. Para resoluer esta duda aduiertan, que de dos maneras se concede Indulgencia a los que visitaren cierta Iglesia, o indefinitamente sin limitar tiempo, o definitamente limitando cierto tiempo como el dia del santo, o toda la octaua. Quando se cõcede indefinitamẽte no limitando el tiẽpo, se podra ganar cada vez q̃ se repitieren los actos y visitas. Deste parecer son Angelo ver indulgencia n. 41. Rosella nu. 12. La razon es porq̃ no se acaba la Indulgencia con la primera visita, luego ni con la segunda y otras. Paludano in 4. dist. 20. q. 4. y Corduba q. 33. lo limitan a cada dia, diziẽdo que vna vez en el dia se podra ganar la dicha Indulgencia: pero quando la Indulgencia se concede definitamente en tiempo limitado por vna vez se suele conceder. Lo mas que dize Corduba es que quãdo la Indulgencia se concede por toda vna octaua, cada dia se puede ganar.

Angel. *Rosella.* *Palud.* *Cordu.*

Ahora no sera dificultoso responder a la 28. duda si se puede ganar dos vezes este Iubileo. Henri. lib. 7. de Indulgen. capitulo 11. es de parecer que se puede ganar en entrambas semanas, y cita muchos Dotores que son deste parecer. No me parece mal esta doctrina. La razon principal en que me fundo es, porq̃ el que gano la primera semana el Iubileo, y por su miseria cayo en pecados reseruados, puede dellos ser absuelto en la segunda semana: luego tambien podra ganar todo lo que es Iubileo en la segũda semana. Prueuo la cõsequencia: porque en el Iubileo ay absolucion de censuras y casos reseruados, y remission del Purgatorio, y no ay mas razõ de vna parte que de otra. Cõforme esta doctrina si ganado el Iubileo la primera semana, se hazen nueuos pecados, alcançado el perdon dellos, se puede ganar el Iubileo en la segunda semana, y con el se relaxara el Purgatorio, q̃ se deue por los pecados que se hizieron despues del Iubileo. *Henri.*

Diã si no ha ganado el Iubileo la primera semana, y no a hecho pecados, como lo puede ganar la segunda semana. Respondo que en este caso no se deue Purgatorio, y assi no se ganara el Iubileo la segunda semana, no porq̃ no se pueda ganar, sino porque no

esta empeñado ni deue enel Purgatorio. Pero a los que le procuraró ganar la primera semana, y no hizieron pecados, acõseyo yo que le ganen la segunda, porque no saben ciertamente si le ganaron la primera semana, y hizierõ bien lo que manda el Papa. De boluer a hazer las diligencias la segunda semana, no se pierde algo, y se puede ganar mucho, y assi tengo por acertado q̃ se hagan las diligencias entrambas semanas. No puedo assegurar la doctrina de Henriques, sino q̃ tengo por probable vna cosa y otra.

Diran podra el que le gano la primera semana, ganarle la segũda, y aplicarle a vn alma del Purgatorio, o a otro viuo. Por esto
29. *Duda* sera la 29. duda, si vno puede
Henri. ganar la Indulgencia para otro. Responde Henriques libr. 7. de Indulgen. cap. 8. nu. 1. y dize que no podemos ganar las Indulgencios por otros, si expressamente no se concede esto en el priuilegio. Cita Henri. en su fauor muchos, y muy graues Dotores. El
Suarez. padre Suarez tambien es de este parecer 3. p. tom. 4. dispu. 3 de Indulgen sect. 7. La razon primera desta doctrina es porque las Indulgencias tanto valen, quanto suenan, y assi si el Papa concede Indulgencia a quien hiziere esto y esto, como se puede ganar para otro, que no haze lo que pide el Papa. La segunda razon es por
Leon 10. que Leon 10. cõcedio a los Frailes de S. Francisco que todas las Indulgencias pudiessen aplicar a los defunctos por modo de sufragio, por quatro años: señal es pues que sin voluntad del summo Pontifice no se puede hazer esto, y assi en algunas Indulgencias de medallas y cuentas benditas que concede el Papa, dize, cõcedo a los viuos esto y esto, y q̃ lo puedan aplicar a los difuntos.

La 30. duda es, si por virtud deste Iubileo puede vno ser ab- 30. *Duda*
suelto de la heregia. Supõgo primero que de la heregia sola mẽtal puede absoluer el confessor. Supõgo segundo, que la heregia solamẽte vocal no esta reseruada. Supõgo tercero, q̃ la heregia mental, y vocal esta reseruada. Ni me pidan ahora que heregias puede absoluer el Obispo, y quales solo el Papa, y Inquisidores, solo se pide en esta duda, si por virtud deste Iubileo se puede absoluer de la heregia mẽtal y vocal. La razõ de dudar es, porque dize el summo Pontifice q̃ puedan absoluer en virtud deste Iubileo de qual quieres casos por graues, enormes, y reseruados que sean, y assi parece que comprehẽde el pecado de la heregia.

La respuesta de esta duda es, que ni por la bulla de la Cruzada, ni por el Iubileo se puede absoluer de la heregia, si ya expressamente no se haze mencion deste caso, y porque en este Iubileo, aunque se diga que puedan

dan absoluer de qualquier casos por graues que sean, no se haze mencion de la heregia, no se podra absoluer este pecado por el Iubileo. Que no se comprehēda en estas palabras generales, consta euidentemente por auerlo declarado assi Vrbano 4. Paulo 4. Pio.5.y Gregor.13.lo declaro desta manera, à peticion de los Inquisidores de España. Deste parecer es Couarr.in cap. alma mater §.11. num. 15. Confirmalo de vna glosa recebida.cap.frater no ster 16.q.2.donde se dize, *De causa fidei per generalem concessionem, nō datur legato, nisi ea exprimatur.* Deste parecer son Iason l.cogendum n.5.ff. qui satis idē, Felino. ca.postulasti de referi. Siman. ad di.de catho.institutio.cap.3. n.3. Perez lib.3.tit.4.lib.8. ordi. pagi. 85.Medina lib.1.instructo ca.1. §. 1.& ca.11.§.7.Caieta.in sum. ver. excomu.cap.1.Nauar.c.27.num. 275. y otros muchos. Y assi en Cordoua,y Murcia mandarō los señores Inquisidores retratar a dos predicadores que auian predicado lo contrario.

Vrban.4. Paul. 4. Pio.5. Gregor.13 Couar.

Iason. Felino. Perez.

Medina. Caieta. Nauar.

Paraque cōcluyamos esta platica aduiertan lo que tengo arriba dicho,q̄ si no estan en gracia, alomenos en la vltima obra no pueden ganar el Iubileo, como tengo euidentemente pronado. Y assi quan encarecidamente puedo, ruego, que hagan buena confession, con grande dolor de sus pecados, y proposito firme de emendarse.Los que no hā hecho confession general tendria por acertado la hiziessen. Los q̄ le hā hecho,si de boluerla hazer se han de inquietar, contentēse de confessar lo que despues de la vltima cōfession se les ofreciere, y si quisieren confessense do las cosas mas graues que han hecho. Y para que esten mas preparados para ganar este santo Iubileo, procuren por amor de Dios de hazer lo que el Papa māda cō muchas veras,y deuocion.En los ayunos aya vn poco de mas rigor de lo que se suele(hablo cō los q̄ pueden) la oracion sea muy deuota y feruorosa,y si pudieren tener oracion mental estas semanas haganlo,los que la tienen, tengan mas, y cō mas feruor, los otros procuē este sāto exercicio: En las limosnas no aya descuydo: hagālas cada vno conforme sus facultades, y hazienda. Los que tienen salud, y animo para hazer penitencia, haganla muy de veras estas semanas. Proprio tiempo de traer cilicios,de disciplinarse, de dormir en tablas, y hazer otras mortificaciones. En cosa que tanto importa, no aya descuydo que de la liberal y franca mano de Dios pueden esperar muchas mercedes, gracia en esta vida, y gloria en la otra, Amen.

LAVS DEO.

PREFACION PARA LAS TABLAS.

DE ordinario los hombres que eſtudian, van alcançados de tiempo,y les ſobra poco para leer todo vn libro,lo que tengo por acertado quando el lector lo puede hazer : y aſſi es muy conueniente,que los libros tengan indice o tablas,para poder hallar lo que ſe trata en el libro, y es meneſter. Lo que no ſolo es de prouecho para quien no puede leer todo el libro,ſino tambien para los que le tienen:porque á vezes no tienen memoria, donde eſtà lo q̃ han leydo , y con la tabla facilmente ſe halla. Por eſta razon entre otras, he querido hazer tabla de ſendos tratados : no ſolo de lugares de la ſagrada Eſcritura que ſe declaran,ſino tambien de las materias de cada tratado.

TABLA DE LOS LVGARES DE LA SAGRADA ESCRITVra del tratado primero.

EX GENESI.

Cap. 1. IN PRINCIPIO creauit Deus cœlum & terram. pagina. 167

Spiritus Domini ferebatur ſuper aquas. 2

Faciamus hominem ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram. 3

2 Immiſit Deus ſoporem in Adam &c. 147

Requieuit Deus ab omni opere quod patrarat. 16

Plantauerat autem Dominus paradiſum voluptatis. 22

Dixit quoque dominus Deus non eſt bonum hominem eſſe ſolũ: faciamus ei adiutorium ſimile ſibi. 100

Omnes quæ vocauit Adam, ipſum eſt nomen eius. 100

3 Ad auram poſt meridiem, vocauitq. Dominus Adam, & dixit. 13

Cur præcepit vobis Deus, non comederetis.

Cur præcepit vobis Deus, vt non comederetis. 16

4 Et reſpexit Deus ad Abel & ad munera eius. 17

Nunquid cuſtos fratris mei ego ſum. 16

Quid feciſti, vox ſanguinis fratris tui clamat ad me de terra. 17

Dixitq. Dominus ad Cain quare iratus es. 18

Quicunq. inuenerit me, interficiet me 80

6 Non permanebit ſpiritus meus in homine &c. 49

Omnis quippe caro corruperat viã ſuã. 18

8 Nequaquã vltra maledicam terræ propter hominem. 52

16 Tu es qui vidiſti me &c. 19

20 Dñe num gentem ignorantem, & iuſtam interficies. 141

22 Non extendas manum tuam ſuper puerum. 141

24 Puella decora nimis, virgoq. pulcherrima. 38

26 Aſcendit autem ex illo loco in Berſabee &c. 128

28 Vidiq. in ſomnis ſcalã ſtantẽ &c. 116

Vere Dominus eſt in loco iſto, & ego neſciebam. 141

31 Vidiq. in ſomnis dicentem ſibi dominum: caue ne quicquam aſpere loquaris contra Iacob. 124

32 Ecce vir luctabatur cum eo vſque mane &c. 19

35 Mutamini, & mutate veſtimenta veſtra &c. 76

37 Videbam per ſomnium quaſi ſolem & lunam adorare me. 101

Putabam nos ligare manipulos in agro. 124

Narranit

40 *Narrauit prius præpoſitus pincernarũ ſomnium ſuum &c.* 125
41 *Poſt duos annos vidit Pharao ſomnium &c.* 125
Tu eris ſuper domum meam, & ad oris tui imperium, cunctus populus obediet. 132
48 *Deus omnipotens apparuit mihi in Luza.* 141

Ex libro Exodi.

Cap.3. Moyſes autem paſcebat oues Ietro ſoceri ſui &c. 58
Apparuitq. Dominus in flamma ignis. 59
Vadam, & videbo viſionem hanc magnam. 59
Non appropries huc ſolue calceamenta de pedibus tuis. 67
13 *Sanctifica mihi omne primogenitũ.* 74
Nequaquam defuit columna nubis per diem. 56
Primogenitum aſini, mutabis oue. 97
14 *Quid clamas ad me.* 49
16 *Ecce gloria domini apparuit in nube.* 53
19 *Conſtituesque populo terminos per circuitum.* 71
Vade deſcende, aſcendeſq. tu & Aaron tecum. 72
Iamq. aduenerat dies tertius, & mane inclaruerat. 75
Sonitus buccinæ paulatim creſcebat. 119
Eſtote parati in diem tertium. 70
Acceſſit Moyſes in caliginem. 54
Mense tertio egreſſionis Iſrael de terra Ægypti. 69
Steteruq. Moyſes de longe, &c. 72
Vos vidiſtis, quæ de cælo locutus ſum vobis. 105
24 *Moyſi quoque dixit aſcende ad montem tu, & Aaron.* 72
25 *Reſpiciebantq. ſe mutuo verſis vultibus in propitiatorium.* 96
Inde præcipiam, & loquar ad te ſupra propitiatorium de medio duorum cherubim. 104
Locutusq. eſt dominus ad Moyſen dicens loquere filijs Iſrael &c. 90
30 *Hoc autem dicebat omni populus ad nomen &c.* 92
31 *Armillas, & inaures anulos &c.* 92
32 *Cumq. tranſibit gloria mea, ponam te in foramine petræ.* 155
Non videbit me homo, & viuet. 86. 114.
40 *Locus eſt apud me, & ſta ſupra petram.* 59
Nubes Domini incubabat per diem tabernaculo. 54
Operuit nubes tabernaculũ teſtimonij. 54
Ignis in nocte videntibus populis apparebat. 54

Ex lib. Numero.

Cap 12. *Si quis fuerit inter vos propheta Domini in viſione apparebo ei, etc.* 124
7 *Cumq. ingrederetur Moyſes tabernaculum fœderis &c.* 104
10 *Anno ſecundo, menſe ſecundo vigeſima die menſis.* 71
14 *Habitatores terræ huius, audierunt, quod tu domine.* 53
Et in columna nubis præcedas eos per diẽ, & in columna ignis per noctem. 54
16 *Cumq. oriretur ſeditio, & tumultus increſceret.* 53
22 *Venit ergo Deus ad Balam nocte.* 128.

Ex Deuteron.

Cap.4. Accepiſtis ad montis radices, in quo tenebræ, & caligo. 54
Deus de cælo te fecit audire vocem ſuam. 105

Non vidiſtis aliquam ſimilitudinem in die qua locutus eſt Dñs in Horeb. 62
5 *Pepigit nobiſcum foedus in Horeb* 70
8 *Veſtimentum, quo operiebaris nunquã vetuſtate defecit, & pes tuus non eſt ſubtritus.* 75
18 *Non ſit inter vos qui diuinis conſulat.* 162
31 *Aparuit ei dñs in colũna nubis &c.* 53
33 *In dextera eius ignea lex.* 64
34 *Ecce morior in hac humo non tranſibo Iordanem.* 163

Ex Ioſue.

1 *Moyſes ſeruus meus mortuus eſt ſurge, & tranſi Iordanem.* 164
10 *Sta cõtra Gabaõ ne moueris &c.* 102

Ex lib. Iud.

Cap. 2. *Aſcendit Angelus domini de Galgala ad locum flentium &c.* 22
6 *Dominus tecum virorũ fortiſſimè.* 21
Cumque adhuc eſſet in Ephora, quæ eſt familiæ Ezrri 127
Cui apparuit Angelus Domini, & dixit ad eam, ſterilis es, &c. 21

Ex lib. 1. Regum.

Cap. 3. *Aſcendue eras enim mittã eos in manus veſtras.* 52
23 *Cum Dauid reſciſſet, quia præpararet illi dam malum Saul.* 116
28 *Conſuluitq. Dominũ, & non reſpondit ei neq. per ſomnia.* 164
Deos vidi aſcẽdẽtes de terra. 167

Ex lib. 2. Reg.

12 *Dominus quoque tranſtulit peccatum tuum a te.* 146
14 *Sicut Abſalon vir, non fuit pulcher in Iſrael &c.* 38

Ex lib. 3. Reg.

3 *Apparuit Dominus Salomoni per ſomnium nocte &c.* 127
19 *Cũ veniſſet Elias in Berſabee Iuda.* 77
Egredere & ſta in monte coram Domino, & ecce dominus tranſit. 155
Quid hic agis Elia, vade reuertere in domum tuam. 52

Ex lib. 4. Reg.

3 *Adducite mihi pſaltem, cumq. caneret pſaltes.* 145
13 *Pone manũ tuam ſuper arcũ &c.* 145
20 *Præcipe domui tuæ, morieris enim, & non viues.* 146

Ex 1. lib. Paralipo.

5 *Compleuerat gloria Domini domum domini.* 54

Ex lib. 2. Paralipom.

7 *Maieſtas dñi implenit domũ dñi* 54
20 *Attendite omnis Iuda, & qui habitatis in Hieruſalem.* 147

Ex lib. Eſther.

2 *Formoſa valde, & incredibili pulchritudine &c.* 38
11 *Et hoc eius ſomnium fuit, apparuerant voces & tumultus &c.* 127

Ex lib. Iob.

2 *Teſta ſaniem radebat.* 177
12 *In antiquis eſt ſapientia, & in multo tempore prudentia.* 36
14 *Auditu auris audiui te: nunc autem oculus meus videt te.* 89
19 *Oculus fui cæco, pes claudo &c.* 102
27 *Donec ſuperet halitus in me, & ſpiritus meus &c.* 3
31 *Si comeat buccellam ſolus &c.* 102
36 *Numerus annorum eius ineſtimabilis.* 39
38 *Reſpõdẽs autẽ de turbine dixit &c.* 87
42 *Nõ fuerũt inuentæ mulieres ſpecioſæ, ſicut filia Iob in vniuerſa terra &c.* 38
Sumite vobis ſeptem tauros, & ſeptẽ arietes. 52

Tabla de lugares de Eſcritura to. 1.

Ex Pſalmis.

1 *Beatus vir qui non abijt in conſilio impiorum.* 24
2 *Dominus dixit ad me filius meus es tu, ego hodie genui te.* 46
8 *Volucres cœli & piſces maris &c.* 106
Opera digitorum tuorum ſunt cœli. 9
Omnia ſubiecisti ſub pedibus eius. &c. 7
11 *Beatus vir qui timet Dominum.* 24
13 *Qui ponis nubē aſcensum tuū &c.* 55
14 *Illic trepidauerunt timore, vbi non erat timor.* 177
15 *Non dabis ſanctum tuū videre corruptionem.* 94
26 *Si Deus protector vitæ meæ, à quo trepidabo?* 80
Qui ſedes ſuper Cherubin, manifeſtare coram Ephraim. 97
28 *Vox Domini intercidentis flammam ignis.* 63
31 *Conuerſus ſum in ærumna mea dum conſigitur ſpina.* 64
44 *Speciosus forma præ filiis hominum, &c.* 37
48 *Homo cū in honore eſſet, non intellexit, cōparatus eſt iumētis inſipientibus &c.* 97
77 *Spiritus vadens, & non rediens.* 1. 162. 184.
84 *Audiam quid loquatur in me Dominus.* 50
89 *A ſæculo, & vſque in ſæculum; tu es Deus.* 36
98 *Dñs regnauit, irascātur populi, qui ſedes ſuper Cherubin, moueatur terra.* 97
103 *Qui facit angelos ſuos ſpiritus.* 9
129 *Copioſa apud eum redemptio.* 108
144 *Magnus Dominus, & laudabilis nimis &c.* 459
145 *Exiuit ſpiritus eius, & reuertetur in terram ſuam.* 10
147 *Flabit ſpiritus eius, & fluent aquæ.* 3.

Ex Canticis Cantic.

1 *Læua eius ſub capite meo, & dextera &c.* 9
4 *Pulchra vt luna.* 101
5 *Oculi tui columbarum abſq. eo quod intrinſecus latet.* 95
8 *Sub arbore mala ſuſcitaui te, ibi corrupta eſt &c.* 46

Ex lib. Sapien.

8 *Attingit à fine vſque in finem fortiter &c.* 24
11 *Tanquam momentum ſtatera: ſic eſt ante te orbis terrarum &c.* 59
13 *A magnitudine ſpeciei, & creaturæ poſſe creatorē cognoſcibiliter videri, & doceri, &c.* 47

Ex lib Eccleſia.

1 *Locutus ſum in corde meo dicens.* 49
5 *De propitiato peccato, noli eſſe ſine metu.* 82
Vbi multa ſunt ſomnia, multæ ſunt vanitates. 133
9 *Nemo ſcit an odio, vel laude dignus ſit.* 82
12 *Et reuertatur pulvis in terram ſuam vnde erat &c.* 10
14 *Beatus vir, qui in ſapientia morabitur.* 24
26 *Mulier bona in parte timētiū Deū, dabitur viro ſuo præ factis bonis.* 100
34 *Somnia extollunt imprudētes &c* 135

Ex Eſai.

9 *Magnus conſilij angelus.* 19
29 *Cæci videni claudi ambulant. &c.* 102
38 *Præcipe domui tuæ, morieris enim, & non viues.* 146
40 *Excicatum eſt fœnū, & cecidit flos, quia ſpiritus Dñi ſufflauit in eo.* 3
Ecce gentes quaſi ſtilla ſitulæ &c. 59

43 *Si tranſieris per aquas tecum ero.* 64
45 *Anũciate nobis futura, & dicemus, quia Dij eſtis vos.* 141
48 *Ego ſum dominus Deũs, docens te vtilia.* 121
53 *Brachium domini, cui reuelatum eſt.* 9
Deſpectus omnium virorum. 64
57 *Dominus exercituum Deus Iſrael, qui ſedet ſuper Cherubin.* 98

Ex Hierem.

*Cap.*1. *Virgam vigilantem ego video.*23
7 *Ego ſcrutans corda, & renes Deus.* 141
14 *Fruſtra prophetæ vaticinantur in nomine meo &c.* 156
15 *Si ſteterint Samuel, & Moyſes, in cõſpectu meo, non eſt anima mea ad populum iſtum.* 167
23 *Non mittebam prophetas, & ipſi current &c.* 156
27 *Et ij ſi prophetarent in nomine meo non dixiſſem.* 156
32 *Fœmina circundabit virum.* 44

Ex lib. Trenor.

8 *Delitiæ meæ eſſe cum filijs hominum* 23
25 *Scrutator maieſtatis opprimetur à gloria.* 139

Ex Ezechi.

*Cap.*4. *Sume tibi laterem, & pones eũ coram te: & deſcribes in eo ciuitatẽ Hieruſalem.* 67
18 *In quacunq. hora ingemuerit peccator, iniquitatum eius amplius, non recordabor.* 82

Ex Danie.

*Cap.*2. *Cecidit in faciem ſuam, & Danielem adorauit.* 132
3 *Et fecit meatum fornacis quaſi ventum roris flantem &c.* 20
*Tũc Nabuchodonoſor rex obſtupuit &c. Ecce video quatuor viros ſolutos etc.*113
7 *Aſpiciebam donec throni poſiti ſunt, & antiquus dierum ſedit.* 36
14 *Dixitq. Angelus domini ad Habacuc ecce prandium.* 43

Ex Oſea.

*Cap.*2. *Ducam eam in ſolitudinem, & loquar ad cor eius.* 81.154
13 *Perditio Iſrael ex te tantummodo ex me auxilium tuum.* 185

Ex Habacuc

3 *Domine audiui auditionem tuam, & timui.* 59

Ex Zachar.

*Cap.*1. *Vidi per noctem, & ecce vir aſcendens ſuper equum rufum.* 131
6 *Et conuerſus ſũ et leuaui oculos meos, & vidi, & ecce quatuor quadrigæ.* 131
11 *Et eſſum pſi mihi dicas ei, Zas eram vocans decorem, & mitra vice mi funiculum.* 94

Ex Malach.

Cap. 3 *Ego Deus, & non mutor.* 32
4 *Timentibus nomen Domini orietur, ſol iuſtitiæ.* 101

Ex 2. Machabeo.

*Cap.*3 *Alij etiam apparuerũt duo iuuenes virtute decori &c.* 38.42.
1 *Ioſeph fili Dauid noli timere accipere Mariam coniugem tuam &c.* 98
15 *Erat autem laudiſcemedi vitus Oniã qui fuerat ſummus ſacerdos &c.* 127

Ex Matthæo.

*Cap.*1 *Ecce Angelus Domini apparuit in ſomnis Ioſeph.* 128
2 *Defuncto autem Herode &c. reſponſo autem accepto in ſomnis &c.* 128

3 *Et vidit spiritum Dei descendentem sicut columbam super se.* 56
Hic est filius meus dilectus in quo mihi bene complacui. 50
4 *Ductus est Jesus in desertum à spiritu &c.* 22
5 *Et ecce vox de cœlo dicens.* 105
6 *Respicite volatilia cœli &c.* 106
10 *Nolite timere eos, qui occidunt corpus* 179
11 *Discite a me, quia mitis sum, & humilis corde.* 64.138
Inter natos mulierum, non surrexit maior Ioanne Baptista. 103
13 *Fulgebunt iusti sicut sol in conspectu patris mei.* 37.41
15 *Filia mea à demonio vexatur. &c.* 178
16 *Tu es Christus filius Dei vivi.* 46. 84.
Portæ inferi non prævallebunt adversus eam. 64
17 *Resplenduit facies eius sicut sol.* 37
Adhuc eo loquente ecce nubes lucida. &c. 54
Et ecce vox de nube dicens. 105
24 *Videbunt filium hominis venientẽ.* 54
25 *Venite benedicti patris mei, &c.* 10
Ite maledicti in ignem eternum. 10
26 *Amice ad quid venisti.* 13
Videbunt filium hominis sedentem à dextris virtutis Dei, & venientem in nubibus cœli. 54
27 *Jesus autẽ clamans voce magna emisit spiritum.* 24

Ex Marco.

16 *Sedet à dextris Dei.* 8

Ex Luca.

Cap. 1. *Missus est Angelus Gabriel.* 34. 35. 98
Spiritus sanctus superveniet in te &c. 94. 99
Vocabis nomen eius Iesum. 191
2 *Ecce Angelus domini stetit ante illos.* 34
Ego & pater tuus, dolentes quærebamus te. 99
11 *Erat Iesus eiciens dæmonium, & illud erat mutum.* 148
Quod superest date eleemosinam. 44
23 *In manus tuas pater comendo spiritum meum.* 10
24 *Spiritus carnem, & ossa non habet.* 4

Ex Ioanne.

Cap. 1. *In principio erat verbum &c.* 48
Quot quot autem receperunt eum, &c. 84
Deũ nemo vidit unquam. 14
3 *Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret.* 108
4 *Spiritus est Deus, & omnes qui adorant eum in spiritu, & veritate oportet adorare.* 4.8.
5 *Sicut misit me vivens pater etc.* 20.22
8 *Iesus autem inclinans se deorsum, digito scribebat.* 146
10 *Ego, & pater unum sumus.* 47
12 *Venit ergo vox ae cœlo dicens.* 105
Et clarificavi, & clarificabo. 50
19 *Et inclinato capite tradidit spiritũ.* 10

Ex Actibus Apostol.

Cap. 1. *Et cum hoc dixisset videntibus illis elevatus est.* 54
Qui assumptus est à vobis in cœlum, sic veniet quemadmodum vidistis eũ. etc. 113
2 *Facta autem hac voce convenit multitudo &c.* 117
3 *Quem oportet quidem cœlum suscipere usque ad tempora restitutionis omnium.* 110
5 *Et iniecerunt manus in Apostolos.* 111
6 *Viderunt faciem eius tanquam Angeli.* 58

7 Deus qui apparuit in rubo, &c. 59
Et expletis annis quadraginta apparuit illi in deserto. 49
Ecce video cœlos apertos, & Iesum stantem à dextris virtutis Dei. 9.36. 107
9 *Saule, Saule quid me persequeris, & subito circumfulsit illum lux de cœlo.* 105
Saule frater, Dominus misit me Iesus, qui apparuit tibi in via. 107
Domine quid me vis facere? 108
36 *Cum autē pertransisset Missam.* 111
22 *Factum est autem reuertenti mihi in Hierusalem.* 111
23 *Et cum magna dissentio esset inter tribunos.* 111
27 *Astitit mihi hac nocte angelus.* 111

Ex epist. ad Rom.

Cap 1. Inuisibilia Dei per ea quæ facta sūt. &c. 47
5 *Vbi abundauit delictum, super abundauit & gratia.* 108
8 *Qui suscitauit Iesum Xpm à mortuis.* 10
Si secundum carnē vixeritis, moriemini. 10
Nos ipsi primitias spiritus habentes. 103
12 *Rationabile sit obsequium vestrum.* 183

Ex epist. 1. ad Corin.

Cap. 4 Orabo spiritu, orabo & mente, psallam sp tu. 49
5 *Vir quidem non habet velare suum caput.* 6
7 *Multa licent, sed non omni expediūt.* 74
Mulier sui corporis potestatem non habet. 99
9 *Nonne Dominum nostrum Iesum Christum vidi.* 107
10 *Captiuantes intellectum in obsequium fidei.* 68
12 *Scio hominem in Christo ante annos quatuordecim &c.* 113
15 *Primitiæ dormientium.* 168

Ex epist. ad Ephe.

Cap. 1 Secundum diuitias gloriæ eius, quæ superabundauit in vobis. 103
4 *Donec occurramus omnes in virum perfectum.* 24
5 *Hoc nūc os ex ossibus meis &c.* 148

Ex epist. ad Phili.

Cap. 1. Cupio dissolui & esse cum Christo 86
In nomine Iesu omne genu flectatur cœlestium &c. 178

Ex epist. ad Colloss.

cap. 1. Quæ sursum sunt quærite, non quæ super terram. 110

Ex epist. 1. ad. Tim.

cap. 1. Regi seculorum immortali, & inuisibili &c. 4

Ex epist. ad Heb.

cap. 1. Omnes sunt administratorij spūs propter eos. &c. 9 142
6 *Rursum crucifigentes in vobis ipsis &c* 84.

Ex epist. 1. Petri.

cap. 2. In quem desiderant angeli prospicere. 38.

Ex epist 2. Petri.

cap. 1. Accipiens enim à Deo patre honorem, & gloriam voce delapsa &c. 105

Ex epist. 1. Ioan.

cap. 2. Ipse est propitiatio pro peccatis nostris &c. 95
5 *Tres sunt qui testimonium dant in cælo &c* 47

Ex Apocaly.

cap. 1. Primogenitus mortuorum. 168
14 *Virgines enim sunt, & sequuntur agnum quocunque ierit.* 102
21 *Lucerna cœli agnus est.* 37
Deum adora. 165

TABLA DE LAS COSAS QVE AY EN EL PRIMER TRATADO de los Eſpiritus.

Abraham.

Abraham vio tres Angeles, y adoro a vno. 19
Quien le aparecio, fue Dios. 19
Apareciole Dios en forma viſible. 19

Adam.

Crio Dios a Adam fuera del parayzo, y porque. 15
De que edad crio Dios a Adam. 15
Criole de edad de 33. o 50. años. 16
En que tiempo crio Dios a Adam. 16
Criole Dios en Viernes. 16
Aparecio Dios a Adam fuera del parayzo, y en el parayzo en forma humana. 13.22
A Adam ſacaron vna coſtilla, y en ſu lugar, puſieron carne. 149
La coſtilla que ſacaron a Adam, tenia carne. 149
De que coſtilla de Adam, formo Dios a Eua. 150
Quanto tiempo eſtuuo Adam en el parayzo. 17

Agar.

Agar ſe fue de caſa de Abrahã por ver ſe affligida de Sarra. 18
Apareciole Dios en forma viſible. 19

Agua.

Como ſe detenia la agua que eſtaua en vna cuba. 186

Almas.

La alma racional es eſpiritu.
Si las almas del otro mundo bueluen. 160
Confirmaſe que no bueluen con lugares de ſantos, y Dotores. 160
Las almas del otro mũdo pueden boluer. 163
Las almas del otro mundo bueluen verdadera, y realmente, y aparecen a los biuos. 163
Confirmaſe con razones, y lugares de ſagrada Eſcritura. 162.163
Si vienen las almas del otro mundo, o los Angeles por ellas. 176
Muchos exemplos de almas, que han buelto del Purgatorio. 171
Muchos exemplos de almas que han buelto del cielo. 174
La alma de S. Hieronymo apareſcio a S. Aguſtin. 174
Exemplos de almas, que hã buelto del infierno. 169
Las almas, no nos hazen daño. 177
Si las almas del otro mundo ſe entran en los cuerpos, y les atormẽtan. 179
Las almas no tienen ſino vn determinado modo de mouerſe. 179
Las almas no pueden informar otro cuerpo por ſu natualeza. 179
Las almas no puedẽ eſtar en otros cuerpos, ſicut motor mobili. 179

Las

Las almas del purgatorio y del infierno, no atormentã a los cuerpos. 179
Las razones que ay por no temer el ruydo que sentimos, aunque sea de almas o demonios. 180
Puede Dios dar poder a vna alma, para que atormente vn cuerpo. 180
Reglas para conocer si es alma la que buelue, o demonio. 182
Las almas salen del Purgatorio por sufragio de los bivos, o pagando alli lo que deuen, aunque los vivos, no hagã lo que les dexaron encomendado. 183
Las almas del purgatorio no piden necedades, ni dizen mentiras. 183
Las almas no bueluen por Magia. 185
Respondese a las razones, con que se prueua que las almas no bueluen. 184
Declarase aquel verso del Psalmo 77. spiritus vadens, & non rediens. 184
La alma esta mas diuertida en vigilia que en sueños. 129

Angeles.

El Angel habla a los hombres. 141
De que Hierarchia son los Angeles, por medio de los quales Dios habla. 142
Los Angeles superiores exercitan tres actos en los inferiores. 153
Como hablan los Angeles entre si. 153
Los Angeles son espiritus. 9

Apparicion.

Quatro maneras ay de aparicion, y locucion. 11
Todo el libro trata deste punto.
Aparicion de noche. 127

Arca.

De la materia de la arca, y lo que pidio Dios por ella. 89
De que madera era la arca. 90
No pidio Dios hierro para la arca. 91
Quien dio oro para la arca. 92
De la grandeza de la arca. 92
De los codos de la arca. 93
Porque la arca era dorada dentro, y fuera. 94
Si la arca esta en el mundo, y donde esta. 96

B

S. Benito.

S. Benito quedo tentado despues de auer visto vn demonio en figura de Mula. 138

C

Cain.

Cain mato a su hermano Abel. 17
A Cain aparecio Dios con aparicion visible. 17

Carça.

De la aparicion de Dios en la carça. 58
En que monte fue esta aparicion. 59
Vide verbum monte.
Como se llamaua la carça. 59
Que sea carça. 60
Porque aparecio Dios en la carça. 61
El fuego de la carça era verdadero. 63
Quien produxo el fuego en la carça. 63
Declaracion de la vision de la carça. 64
Fue figura la carça de la Iglesia. 64
Figuro la condicion de la ley de Moyses. 64
La carça fue figura de Christo nuestro Señor. 64
Fue symbolo de lo que passa en vn hõbre justificado. 65

Figuro lo que a de hazer el Duque, y Capitan. 66
Figuro la virginidad de nuestra Señora. 66
Quien aparecio en la çarça Dios, o el Angel. 66
Porque mando Dios a Moyses que se descalçase para llegar a la çarça. 67

Cherubines.

Que significan los Cherubines. 97
La voz salia del medio de los Cherubines. 105
Porque mando Dios poner en el propiciatorio Cherubines, y no Seraphines. 97

Christo.

Christo aparecio a San Pablo. 106
Si baxo Christo del cielo para conuertir a San Pablo. 106
Christo aparescio a S. Pablo en la edad que tiene en el cielo. 36
Como se da a entender que Christo baxasse del cielo. 109
Otras vezes se mostro Christo a S. Pablo. 111
Christo aparescio a S. Pedro que se yua de Roma. 108
Otras apariciones hizo Christo nuestro Señor. 108
Del resplandor del cuerpo de Christo en la transfiguracion. 40
Christo no tuuo cuerpo phantastico, sino verdadero. 25
Christo no tuuo cuerpo celestial. 25
Christo toma los trabajos nuestros por proprios. 112

Cielo.

De la aparicion vocal o locucion del cielo. 105
Que se entiende por el cielo. 106
En muchas ocasiones, se oyo la voz del cielo. 105
Quatro vezes se oyo la voz del cielo en el testamento nueuo. 105
Si baxo Christo del cielo quando aparecio a San Pablo. 106
Que se entiende por el tercer cielo, al qual fue arrebatado S. Pablo. 114
En que ocasion S. Pablo fue arrebatado al tercer cielo. 113

Clerigo.

Vn clerigo condenado al infierno, aparecio a otro clerigo amigo suyo, dandole razon de lo que passaua. 169

Codos.

Quantas maneras ay de codos. 92
Que sea codo Geometrico. 93
Quales codos eran los de la arca. 93

Coraçon.

El coraçon esta inclinado a la parte siquierda. 147

Costilla.

Formo Dios a Eua de vna costilla de Adam. 149
Como se pudo hazer de vna costilla pequeña Eua, que era grande. 149
De que costilla de Adam, saco Dios a Eua. 150
En el hombre ay 24. costillas, 12. en cada lado. 150
Quantas costillas tenia Adam. 150
En el lugar de la de la costilla, que sacaron de Adam, pusieron carne. 149
La costilla que sacaron de Adam, tenia carne. 149

Tab. de las materias del 1. tratado de los Eſpiritus.

Cuerpo.

Los cuerpos no ſon atormentados por las almas. 179

Los cuerpos ſon atormẽtados por los demonios. 179

El cuerpo de Chriſto nueſtro S. no era phãtaſtico, ſino real y verdadero. 25

El cuerpo de Chriſto no era celeſtial ſino humano. 25

El cuerpo en que Dios aparecia, era verdadero cuerpo, pero era phantaſtico humano. 26

D

Demonios.

Los demonios encomiendan mucho a los clerigos y frayles. 169

Los demonios no pueden dañar a nueſtras almas, ſino queremos. 177

Los demonios entran en los cuerpos, y cõ permiſſiõ diuina les atormẽtã. 177

Porque permite Dios que los demonios entren en los cuerpos. 179

Dios.

Dios es dificultoſo de entender, y es incomprehenſible. 80

Dios es eſpiritu. 3

Confirmaſe que Dios es eſpiritu. 3

Si Dios aparecio en cuerpo phantaſtico, o verdadero. 25

Si aparecia Dios en figura de hombre, o de muger. 24

Siempre que Dios aparecio en forma humana, era en forma de hõbre. 23

Quando Dios aparecia en forma humana, no vnia a ſi el cuerpo perſonalmente. 31

Vnia el cuerpo a ſi *vt res mota, moto i.* 32

Si el que aparecia era Dios o angel. 33

Algunas vezes era Dios, y otro angel. 34

Como ſe conocia q̃ era Dios o angel. 35

En que edad aparecia Dios a los hombres. 36

Aparecia en edad de adoleſcencia, y viril. 37

Si aparecia Dios en forma gentil, y hermoſa. 37

Quando Dios aparecia, ſe moſtraua reſplandeciente. 39

Si aparecia Dios veſtido, o deſnudo. 41

Dios en el cuerpo, que aparecia, no auia meneſter veſtido. 41

Si aparecia veſtido, era el veſtido ordinario de los hombres. 42

Dios aparecio en forma humana a Adam, quando le lleuo al paraiſo, y le aparecio deſpues de auer pecado. 14. 22

Quando Dios aparecia en forma humana, era las tres perſonas diuinas. 32

Con razõ ſe dize q̃ aparecia el hijo. 32

Dios no ſe meſura con tiempo. 36

Quando Dios eſtã en la alma, ay quietud. 80

Quando Dios habla, queda vna perſona quieta. 138

Documentos.

Documentos de ſan Vicente Ferrer, para conoſcer quales reuelaciones ſon de Dios. 157

E

Edad.

Sinco grados ay de edad. 36

A tres grados ſe pueden reduzir. 36

Elias.

Elias no es muerto. 163

Elias deſſeaua la muerte. 85

Elias apareccio en la transfiguracion de Chriſto N.S. 163

Eſpiritu.

Eſpiritu ſignifica viento en la ſagrada Eſcritura. 2
Eſpiritu ſignifica ſubſtancia ſeparada, immaterial, y incorporea. 3

Eua.

Porque Dios crio à Eua en el parayſo. 15
De Adam durmiẽdo ſacaron a Eua. 147
Porque no formò Dios a Eua de tierra como a Adam. 148
Porque Dios crio a Eua, eſtando en oracion Adam. 151
Porque la crio de vna coſtilla del lado. 148
Porq̃ de coſtilla del lado iſquierdo. 149
Vide verbum coſtilla.

F

Franciſco.

San Franciſco quedo inquieto, y tentado, deſpues de auerle hablado el demonio. 138

Fuego.

Quantas maneras ay de fuego. 63
Porque el fuego en ocaſiones, no quema. 20. 63
El fuego de la çarça era verdadero. 63
Quien hizo el fuego de la çarça. 63
De la aparicion de Dios en el fuego. 68.

G

Galgalis.

Aparecio Dios al Angel que ſubia de Galgalis. 22

Galas.

Los daños de las galas. 42

Gedeon.

Aparecio Dios a Gedeon en figura humana. 21

Gertrudis.

Gertrudis monja de la orden del Ciſtel, eſtuuo en el purgatorio, por auer hablado en el coro. 173

Gloria.

Dificultoſa coſa tratar de la gloria. 174

H

Hablar.

Dios a hablado de muchas maneras. 48
Vide palabra aparicion, y Dios.

Hermoſura.

La hermoſura conſiſte en dos coſas. 37
Si aparecio Dios hermoſo. 38
Vide palabra Dios.

Hierarchia.

Que ſea Hierarchia. 142
Tres Hierarchias ay. 142
En cada Hierarchia ay tres ordenes. 142
De que Hierarchia ſon los Angeles, por medio de los quales Dios habla. 142

Hieremias.

Hieremias, y Onias aparecieron a Iudas. 167

Hieronymo.

San Hieronymo aparecio a ſan Aguſtin. 174

Hierro.

Porque Dios no quiſo hierro para la arca. 91

Horeb.

De los nombres del monte Horeb. 59
Las coſas que acontecieron en eſte mõte. 60

I

Iacob.

Iacob lucho con el Angel toda la noche. 19
Quedo Iacob coxo. 19
Iacob llamo al lugar de la lucha, Phanuel. 19

Apare-

Aparecio Dios a Iacob en forma viſible. 19

Idioma.

En que Idioma hablaua Dios. 119

Imaginaria reuelacion.

De la reuelacion imaginaria. 123
Que ſea reuelacion imaginaria. 123
La reuelacion imaginaria, aconteſce en ſueños, o en vigilia. 124
Exemplos d muchas reuelaciones imaginarias. 124
Porque algunas reuelaciones imaginarias ſon obſcuras, y otras claras. 131
Vide la palabra ſueños.
Los de vehemente imaginacion, ſon facilmente engañados. 139
De las cauſas eſficientes de las reuelaciones imaginarias. 140
Como ſe conoſcera ſi Dios habla en las reuelaciones imaginarias. 136

Intellectuales reuelationes.

De las reuelaciones intellectuales. 143.
Que ſea reuelacion intellectual. 143
Ay reuelaciones intellectuales. 144
Prueuaſe con muchos exemplos. 144
De quantas maneras ay de reuelaciones intellectuales. 153
Si Dios haze la reuelacion intellectual immediate. 156
Si los que tienen reuelacion intellectual, conoſcen que Dios es el que habla. 156
Como ſe conoſce que Dios es el que habla, y no el demonio. 157

Ioſeph.

Ioſeph eſpoſo de Maria, y padre legal de Chriſto. 98
Prueuaſe que Ioſeph fue eſpoſo de Maria. 98
Confirmaſe que Ioſeph fue padre legal de Chriſto. 99
Excellencias grandes de Ioſeph. 100
Chriſto eligio por padre a Ioſeph. 101
Ioſeph puſo nombre a Chriſto. 101
Chriſto y Maria obedecian a Ioſeph. 100
Ioſeph proueya la comida para Chriſto. 102
Chriſto dezia a Ioſeph padre pan. 103
Ioſeph mas ſanto que todos. 103
Ioſeph pertenecia al eſtado de la gracia de vnion. 104

L

Ley.

La ley de Moyſes en que mes, y dia ſe dio. 70

Loth.

A Loth aparecieron dos Angeles. 19
Sacaronle de Sodoma con ſu muger, y hijos. 19
Eſta aparicion fue en forma humana. 19

Lugar.

Quatro lugares ay en el otro mundo. 168

M

Madera.

De que madera era la arca. 90

Magia, y Magos.

Por magia no pueden boluer las almas. 185
Como ſe ha de entender lo que haziã los Magos de Pharaon. 186

Maria.

Maria Señora nueſtra tuuo las virtudes de todos los ſantos. 95
Algunas virtudes le faltaron por ſer tã ſanta. 95

Fue Maria Señora nuestra figurada por la arca. 95
Vease la palabra Ioseph.

Matrimonio.

El matrimonio rato no consumado, es verdadero matrimonio. 98

Moyses.

Aparecio Dios a Moyses en la çarça. 19
Si quien aparecio a Moyses fue Angel o Dios. 20
Que persona diuina le aparecio. 20
Aparecio le Dios en el monte. 20
Moyses aparecio en la Transfiguració de Christo nuestro Señor en el mõte Thabor. 163
Moyses aparecio en cuerpo fantastico. 164
Moyses murio. 163
Porque Moyses tratando de Adam haze mencion de la produccion del cuerpo, y alma, y tratando de Eua, solo haze memoria de la produccion del cuerpo. 150

Muger.

Porque Dios crio vna muger, y no muchas. 151
Las mugeres estan en el vientre inclinadas a la parte izquierda. 145
Tener buena muger, es ventura del hombre. 100
Grande carga y cuydado es el de vna muger. 103
Aparecio Dios visiblemente a la muger de Manue. 21

Muerte.

Si la muerte se puede desear. 85
Muchos muertos resuscitaron en la muerte de Christo. 167
Como se entiende esto. 167
Si fue verdadera resurreccion. 167

N

Noe.

Aparecio Dios a Noe en forma visible. 18

Nube.

De la aparicion de Dios en la nube. 53
Hablo Dios con locucion vocal por la nube. 53
Dos maneras de nube auia, dirigens, y protegens. 53
De los nombres de la nube, quales se da razon. 53
En la transfiguracion se siruio Dios de la nube. 54
El dia del juyzio se seruira Dios de la nube. 54
La nube de la Trãsfiguracion fue verdadera. 55
La nube del desierto era grande, pero mas larga, que ancha. 58
Estaua junto al tabernaculo, quando el pueblo no caminaua: pero quando caminaua, yua delante. 58
Los oficios de la nube, que guiaua el pueblo. 57

O

Obras.

Las obras de Dios ad intra, son diuisas, y las ad extra son indiuisas. 27

Onias.

Onias aparecio a Iudas. 167

Oracion.

La oraciõ, es vn colloquio de la alma con Dios. 1
La persona que tiene reuelaciones, ha de tener mucha oracion. 139
Estaua Adam en oracion quando de su costilla, formaron a Eua. 151

Orden.

Tres ordenes ay en cada Hierarchia. 142

Oro.

Quien dio oro para la arca. 92

P

Pablo.

San Pablo perſiguio a Chriſto. 112
Si quando Chriſto conuirtio a ſan Pablo baxo del cielo. 106
Como ſe ha de entender eſto. 109
En que ocaſion aconteſcio el rapto de ſan Pablo al tercer cielo. 113
Otras vezes aparecio Chriſto a ſan Pablo. 111
Si vio ſan Pablo la diuina eſſencia. 114
Porque ſan Pablo en las bullas viene pintado en la mano derecha. 114
Veaſe la palabra cielo.

Paloma.

Si la paloma del Baptiſmo de Chriſto nueſtro Señor fue verdadera. 56

Pecados.

Los pecados ſiẽpre ſe hã de llorar. 82
El ſentimiento que ſe ha de tener de los pecados. 81. 83

Pedro.

A ſan Pedro quando ſe yua de Roma, aparecio Chriſto. 108

Penitencias.

Las penitencias no han de ſer indiſcretas. 183

Perros.

Los perros no hablan. 186

Phitoniſa.

Si la Phitoniſa hizo venir la alma de Samuel. 166
La Phitoniſa vio Dioſes que ſubian d la tierra. 267

Predicadores.

Los predicadores no an de temer la muerte. 67
Los predicadores han de yr deſcalços y que quiere dezir. 67

Propiciatorio.

De la aparicion de Dios en el propiciatorio. 89.
Que ſea propiciatorio. 96
Porque ſe dezia propiciatorio. 97
Veaſe la palabra Cherubin.
Hablaua Dios del propiciatorio. 105

Purgatorio.

Muchos exemplos de almas que han buelto del purgatorio. 171
De quantas maneras ſale vna alma del Purgatorio. 183
La alma del purgatorio no dize mentiras, ni pide necedades. 183

Q

Quatro lugares ay en el otro mundo 168.

R

Racional.

En el racional auia doze piedras. 115

Reglas.

Reglas para conocer quando las reuelaciones ſõ buenas o malas. 134. 153
Reglas para conoſcer ſi es alma la que buelue, o demonio. 182

Reſplandor.

Del reſplandor del cuerpo de Chriſto nueſtro Señor. 40.

Reuelaciones.

Algunos tienen reuelaciones ſin entenderlas. 135
Ay reuelaciones obſcuras, y claras. 131
Reuelaciones obſcuras ſe han hecho a los infieles, y gente mala. 131
Veanſe las palabras, y maginaria reuelacion, intellectual reuelacion, y ſueños.

Ruydo.

El ruydo no es ſiempre de almas, ò demonios. 181

El

El ruydo es imaginario a vezes. 181
Como conosceremos si el ruydo es de alma o demonio. 181
Las razones que ay para no temer el ruydo, aunque sea de almas, o demonios. S 180

Samuel.

La alma de Samuel boluio del otro mundo. 164
Confirmase que boluio. 165
Razones en contrario. 165
Responde se a ellas. 166
Si vino la alma de Samuel por la Phitoniza. 166
Como se ha de entéder lo que dixo Samuel a Saul eras mecum eris. 167
Como se entiende, que Saul adoro a Samuel. 166

Simon Mago.

Simon Mago hazia hablar a los perros. 162

Sueños.

Muchas vezes a hablado Dios en sueños. 124
Si ay sueños verdaderos. 133
De quátas causas pueden prouenir los sueños. 133
Como conosceremos si los sueños son naturales, diuinos, o del demonio. 134

Siluo.

De la aparicion de Dios en el siluo del ayre sutil. 77

T

Thummim.

De la aparició de Dios por Thummim, y Vrim, y que significa Thummin. 115

Toruellino.

De la aparicion de Dios en el toruellino. 86
Porque aparecio Dios a Iob en el toruellino, y le hablo de alli. 88

Transfiguracion.

De la transfiguracion de Christo. 54

Trompeta.

Que trompeta se oyo en el monte, y de que era. 75

Truenos.

Si los truenos, que se oyeron en el mõte, fueron verdaderos. 75

Turbo.

Que significa turbo. 87

V

Varon.

Los varones estan inclinados en la parte derecha en el vientre de su madre. 147

Vestidos.

En los vestidos ricos ay cosas malas. 42
Los que gastan mucho en vestir, no hazen limosnas. 43
Hazen estos muchas ofensas a Dios. 44
Honran se de lo que es infamia. 44
Que significa en la sagrada Escritura lauar los vestidos. 74

Virgen vestal.

Vna virgen vestal traya en vna criba agua. 162

Voz.

La voz del cielo se oyo en muchas ocasiones. 105
De las vozes en que hablaua Dios en la locucion vocal. 118
Si eran verdaderas vozes. 118
De la quantidad de aquellas vozes. 119
En que lenguaje hablaua Dios. 120
Del autor de aquellas vozes. 121
Del fin de Dios en este hablar. 121

Vrim.

De la aparicion de Dios por Vrim, y Thummim. 115
Que significa Vrim. 115

TABLA DE LOS LVGARES DE LA SAGRADA ESCRITVra del tratado segundo.

Ex Geneſi.

Cap.1. Factũ eſt veſpere, & mane dies vnus. 87

2 *Dominamini piſcibus maris, & volatilibus cœli.* 113

Plãtauerat autem Dominus paradiſum voluptatis. 110

3 *Adam vbi es?* 31

Puluis es & in puluerem reuerteris. 83

5 *Nõ apparuit, quia tulit eũ Dominus.* 94

6 *Videntes filij Dei filias hominum quod eſſent pulchræ, acceperunt ſibi vxores, &c.* 32

Vidẽs autẽ Deus quod multa malitia hominum eſſet in terra &c. vſque pœnituit eũ, quod hominem feciſſet in terra. 179

8 *Odoratus eſt Dñs odorem ſuauitatis.* 15

17 *Ambula coram me & eſto perfectus.* 96

18 *Tres vidit, & vnum adorauit* 180

22 *Nunc cognoui, quod Deum timeas.* 173

49 *Nõ auferetur ſceptrũ ã tribu Iuda, etc.* 13

Requieſcens accubuiſti vt leo, quis ſuſcitabit eum. 18

Fiat Dan coluber in via, ſeraſtes in ſemita. 41

Ex lib. Exo.

Cap. 9. Facta que ſunt vlcera veſicatum turgentium, &c. 157

14 *Quid clamas ad me.* 145

Extende manuum tuam in cœlum, & ſint tenebræ ſuper faciem abyſſi. 154

Ego ſum Deus Zelotes viſitans iniquitates patrum in filios, &c. vſque in tertiam & quartam generationem. 182

32 *Arripienſque vitulum, quem fecerant, combuſſit, & contriuit vſque in puluerẽ, quẽ aſpergit in aquã, & dedit ex eo potum filijs Iſrael.* 85

Aut dimitte eis hanc noxam, aut dele me de libro, quem ſcripſiſti. 135

33 *Non videbit me homo, & viuet.* 101. 132

39 *Superhumerale rationalis copuletur, vt non ſit laxum, neque diſſolutum.* 127

Ex lib. Leuiti.

Cap. 23. Numerabitis ergo ab altera die Sabbathi, &c. 11

25 *Numerabis quoque tibi ſeptem hebdomadas annorum.* 11

Ex lib. Nume.

Cap. 12. Locuta eſt Maria & Aaron contra Moyſen propter vxorẽ eius Ethyopiſſam. 129. 130.

16 *Deſcenderuntque viui in infernũ operti humo, & perierunt de medio multitudinis.* 161

21 *Vnde dicitur in libro bellorum domini.* 136.

23 *Non eſt Deus quaſi homo vt mentiatur, neque filius hominis vt mutetur.* 179

Ex lib. Deutero.

Cap 6. Ligabis verba mea, quaſi ſignum in manu tua, eruntque & mouebuntur ante oculos tuos. 63

28 *Sit cœlum, quod ſupra te eſt æneum.* 151

30 *Lege*

30 *Lege præcepit nobis Moyses.* 136
32 *Iungeris populis tuis, sicut mortuus est Aaron frater tuus in monte Hor, & appositus est populis suis.* 119
34 *Moyses seruus meus mortuus est in terra Moab iubente Domino.* 119
Sepelierunt in valle terræ Moab contra Phogor, & nō cognouit homo sepulchrum vsque in præsentem diem. 119

Ex lib. Iudi.

Cap. 15. Perrexit, & cœpit trecentas vulpes, caudasque earum iunxit ad caudas, & faces ligauit in medio. &c. 77

Ex lib. 1. Reg.

Cap. 15. Triumphator Israel non parcet, & pœnitudine non flectetur, neque enim homo est, vt agat pœnitentiam. 179
31 *Consecuti sunt viri sagittarij, & vulnerati est vehementer a sagittariis.* 20

Ex lib. 2. Reg.

Cap. 1. Nōne scriptū est hoc in libro iustorū. 136
12 *Dominus quoque transtulit peccatum tuum à te.* 9.91.178

Ex lib. 3. Reg.

17 *Viuit Dominus Deus Israel in cuius cōspectu sto, si erit annis ros, & pluuia, nisi iuxta oris mei verba.* 151
Cap. 19 Tolle animam meam, &c. 94

Ex lib. 4. Reg.

Cap 12. Et ecce currus igneus, & equi ignei, &c. Et ascendit Elias per turbinem in cœlum. 97.99
20 *Et reduxit vmbram per lineas, quibus iam descenderat in horologio Achaz, retrorsum decem gradibus* 17

Ex 2. Paralipo.

Cap. 13 Nolite pugnare contra Deum Patrum vestrorum, &c. 146

Ex lib. Tobiæ.

Cap. 12. Videbar manducare &c. 24.30

Ex lib. Iob.

Cap. 1. Circuiui terram, & perambulaui eam. 35
6 *Vinam appenderentur peccata mea, & calamitas, quam patior in statera.* 18
12 *Nescio quandiu subsistam, & si post modicum tollat me factor meus.* 94
16 *Saccum consui supra autem, & operui in cinere carnem meam.* 139
21 *Interrogate q semlibet de viis eorum.* 49
38 *Nunquid mittes fulgura, & ibunt, & reuertentia dicunt adsumus.* 132
39 *Nunquid nosti partus ibi cum aut parturientes cervas obseruasti.* 128
41 *Qui reuelauit faciem indumenti eius, &c.* 52

Ex lib. Psalmo.

Psal. 4. Filii hominum vsquequo graui corde, &c. 34
7 *Confitebor Domino secundum iustitiam eius.* 182
8 *Volucres cœli, & pisces maris.* 102
9 *Iudicabit populos in iustitia.* 182
11 *Propter miseriam inopum, & gemitum pauperum, nunc exurgam dicit Dominus, saluum me fac Deus, quoniam defecit sanctus, &c.* 68
18 *Exultauit vt gigas ad currēdam viam, à summo cœlo egressio eius, &c.* 131.136
21 *Verba delictorum meorum.* 18
28 *Vox Domini intercidentis flammam ignis.* 145
29 *Conuertisti planctum meum in gaudiū mihi, &c.* 140
Ad vesperum demorabitur fletus, & ad matutinum lætitia. 87
32 *Fallax equus ad salutem, &c.* 73
34 *Domine in cœlo misericordia tua, iustitia tua, sicut montes Dei.* 182
38 *In meditatione mea exardescet ignis.* 134

39 *Sacrificium & oblationem noluisti: aures autem perfecisti mihi &c.* 15
44 *Unxit te Deus Deus tuus oleo letitiæ. &c.* 5. 92.
45 *Propterea non timebimus, dum turbabitur terra, & transferentur montes, in cor maris.* 91
47 *Deus fundauit eam in æternum.* 93
50 *Miserere mei Deus, secundum magnam misericordiam tuam.* 182
Tibi soli peccaui, & malum coram te feci etc. 177
Amplius lauame ab iniquitate mea &c. 8
57 *Sicut aspidis surdæ, obturantis aures suas.* 185
68 *Deleantur de libro viuentium, & cum iustis non scribantur.* 136.
70 *Vineam de Ægypto transtulisti.* 92.
75 *Dormitauerũt, qui ascenderunt equos.* 73
81 *Ego dixi dij estis vos, & filij excelsi omnes. &c.* 39.165
82 *Fundamenta eius in montibus sanctis, &c.* 91
83 *Ibunt de virtute in virtutem, &c.* 133
84 *Veritas de terra orta est.* 91
85 *Misericordia Domini magna est super me* 182
89 *Mille anni ante oculos tuos tãquam dies hesterna, quæ præteriit.* 185
Dies, annorum nostrorum septuaginta anni. 93.97
91 *Ad annuntiandum mane misericordiã tuam.* 180
97 *Iniuicabit orbem terræ in iustitia.* 182
103 *Qui facit angelos suos Spiritus &c.* 16
104 *Nolite tangere Christos meos.* 24
107 *Magna est super cœlos misericordia tua.* 182
117 *Lapidem, quem reprobauerunt ædificantes, hic factus est in caput anguli.* 90
118 *Erraui sicut ouis, quæ perijt.* 177
128 *Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores.* 9
129 *Copiosa apud eum redemptio.* 5. 18. 19.

Ex lib. Prouerb.

Cap. 2. Prudentia seruabit te, vt eruaris à via mala. 77
5 *Bibe aquam de cisterna tua, & fontes tui deriuentur foris.* 126
8 *Per me reges regnant, & legum conditores iusta decernunt.* 164
17 *Oculi anari in finibus terræ.* 178

Ex Cantic.

Cap. 1. Capite nobis vulpes parvulas, quæ demoliuntur vineas. 75
2 *Ecce ille venit saliens in montibus, transiliens colles.* 151.176
4 *Pulchra vt Luna.* 16
5 *Labia eius lilia distillantia mirram primam.* 127
Manus eius tornatiles plenæ hyacinctis. 127
7 *Nasus tuus sicut turris Carmeli, quæ respicit contra Damascum.* 76

Ex lib. Sapien.

Cap. 5. Hi sunt quos habuimus aliquando in derisum. &c. 156
Nullum sit pratum, quod non pertranseat anima nostra. 170
Visi sunt oculis insipientium mori, illi autem &c. 19

Ex lib. Ecclesiast.

Cap. 1. Oritur sol, & occidit, & ad locum suũ reuertitur. 16
10 *Vide seruus in equis, & principes ambulantes*

lantes quasi seruos super terram. 73
12 *Reuertetur puluis in terram suam &c.* 35.
17 *Quam magna est misericordia Domini,* 182.
24 *Vnus edificator, & alter destruens quid prodest nisi labor.* 125
42 *A muliere initium peccati &c.* 177
44 *Henoc placuit Deo, & translatus est in paradisum, vt det gentibus pœnitentiam.* 95.99.114.121
48 *Receptus est, & tectus in turbine, & inscriptus in iudicijs temporum.* 97.121

Ex Esaia.

cap.2. Erit in nouissimis diebus præparatus mons domini in vertice montium. 91
Cauete vobis homine, cuius spiritus in naribus eius est. 76
5 *Ego te plantaui vineam electam, omne semen verum.* 92
8 *Voca nomen eius accelera, spolia, detrahere &c.* 131
9 *Propheta dicens mẽdacium ipse est cauda.* 77
Magnus consilij angelus. 79
13 *Obtenebratus est sol in meridie.* 16
14 *Quomodo ceciderit de cælo Lucifer, qui mane oriebaris &c.* 39 57
18 *Væ cymbalo alarum, quæ est transfluuia Æthiopiæ, quæ mittit in mare legatos, & in vasis papyri super aquas,* 81
21 *Custos quid de nocte, custos quid de nocte venit mane, & nox.* 142
26 *Vinea sobama &c.* 92
28 *Opus alienum, & peregrinum &c.* 176
35 *Angeli pacis amare flebunt.* 31.142
38 *Ecce ego reuerti faciam vmbram linearum, per quas descenderat in horologio Achaz in sole retrorsum decem lineis.* 17
40 *Consolamini, consolamini populi meus, &c.* 7
Super montem ascende, qui Euangelizas Sion. 142
Et erant oculi tui videntes præceptorem tuum, & aures tuæ audient. 127
43 *Cum transieris per aquas tecum ero, & fluuia, non operient te.* 90
53 *Posuit in eum iniquitates omnium nostrum.* 18
Oblatus est, quia ipse voluit. 8
55 *Ecce testem populis dedi eum, ducem & præceptorem gentibus.* 5.61
56 *Canes muti, non valentes latrare.* 77
58 *Clama ne cesses, quasi tuba exalta vocem tuam &c.* 119.143.
59 *Iniquitates vestræ, diuiserunt inter vos, & Deum vestrum.* 149
Palpauimus sicut cæci parietem, & quasi absq. oculis attractauimus. 155
60 *Non occidet vltra sol tuus.* 16

Ex Hieremia.

cap.1. Antequam exires de vulua sanctificaui te, & propterea in gentibus dedi te. 119
8 *Dan exaudiuimus fremitum equorum eius.* 41
23 *Non mitteba in prophetas, & ipsi current &c.* 146

Ex Trenis.

Cap.4. Denigrata est super carbones facies eorum. 83
Maior est iniquitas populi mei peccato Sodomorum. 154

Ex Ezechiele.

Cap.1. Et animalia ibant, & reuertebantur. &c. vbi erat impetus spiritus &c. 133
4 *Diem pro anno dedi tibi.* 155
16 *Viuo ego dicit Dominus Deus, quia non fecit Sodoma soror tua ipsa & filiæ eius, sicut*

sicut fecisti tu, & filiæ tuæ. 153
38 *Gladius vnius cuiusq. in fratrem suum dirigetur.* 161

Ex Daniele.

Cap. 2. Tu rex videbas, & ecce quasi statua vna grandis &c. 164.184
3 *Aquæ omnes, quæ super cœlos sunt, laudent nomen Domini.* 111
7 *Considerabam cornua, & ecce cornu aliud parvulum &c. vsque & iudicium sedebit.* 67.171
Et ecce cornu illud faciebat bellum aduersus sanctos, & prævalebit eis &c. 78
7.11.12. *Et ecce traderetur in manus eorũ vsque ad tempus, & tempora, & dimidium tẽporis.* 25.70
Et ecce oculi quasi hominis erant coram ipso &c. 28
Os loquens ingentia. 58
Sanctos altissimi conteret. 58
8 *Audiui vnum de sanctis loquentem, et dixit vnus sanctus alteri, &c.* 85
Audiui vocem viri inter vlai &c. 86
9 *Tu autem animaduerte sermonem, & intellige visionem &c. & c.* 4
Septuaginta hebdomades abbreuiatæ sunt &c. 153
Vsque ad consummationem, & finem perseuerabit desolatio. 44
11 *Et erit in concupiscentiis fœminarum.* 20 25 54
Et eleuabitur & magnificabitur aduersus omnem Deum, & aduersus Deum deorum loquetur ingentia. & c. 53.61
Deum autem Mauzim in suo loco venerabitur. 57
Veniet in multitudine magna, vt conterat & interficiat plurimos. 59
Dominabitur thesaurorum auri, & argenti, & in omnibus pretiosis Ægypti. 62. 69
Et stabit in loco eius despectus, & non tribuetur ei honor regius. 67
Mittit manum suam in terras & terra Ægypti &c. 69
Polluent sanctuarium fortitudinis &c. 87
Per Lybiam quoque & Æthiopiam pertransibit &c. 162
Et cum finierit testimoniũ suum bestia, quæ ascendit de abysso &c. 152
Et ciuitatem sanctam conculcabunt mensibus quadraginta duobus. 153
12 *A tempore cum ablatum fuerit iuge sacrificium.* 88. 122

Ex Osea.

Cap. 10. Transiit super Samaria regem suum quasi spumam super faciem aquæ. 167
12 *Chananæus in manu eius statera dolosa &c.* 75

Ex Iona.

Cap. 4. Scio quia Deus clemens, & misericors es &c. vsq. quem vita. 181

Ex Habacuc.

Cap. 3. In meam carnem, vindica illud. 185

Ex Sophon.

cap. 1. Ambulabunt vt cæci, quia domino peccauerunt. 155

Ex Aggæo.

Cap. 2. Adhuc modicum tempus, & veniet desideratus cunctis gentibus. 12

Ex Zacha.

cap. 3. Super vnum lapidem septem oculi sunt. 90
5 *Hic est oculus eorum in vniuersa terra, &c.* 176
Et leuauerunt amphoram inter cælum, & terram &c. 42
6 *Et leuaui oculos meos, & vidi, & ecce quatuor quadrigæ egredientes &* v. 7. 163
14 *Et*

14 *Et erit in die illa, non erit lux, ſed frigus & gelu.* 186

Ex Malachia.

Cap. 1. In omni loco ſacrificatur, & ofertur nomini meo, oblatio munda. 88

2 *Veniet dominator, &c. & angelus teſtamenti quem vos vultis.* 31

Labia ſacerdotis cuſtodiunt ſcientiam &c. 146

3 *Ego Deus, & non mutor.* 12

4 *Ecce ego mittam vobis Eliam prophetam &c.* 120. 139

Orietur timentibus nomen Domini ſol iuſtitiæ. 15

Ex lib. 2. Machabeo.

ca. 4. Sed poſt ſolucti vitæ exceſſum etc. vſq. in lupanaribus. 164

9 *Orabat ſceleſtus Dominum, a quo non erat miſericordiam impetraturus.* 168

Ex Matthæo.

cap. 4. Ductus eſt Ieſus in deſertũ à Spiritu &c. 14

Non in ſolo pane vivit homo &c. 108

7 *Attendite a falſis prophetis.* 75

11 *Va tibi Corozaim, va tibi Bethſaida &c.* 42

Confiteor tibi pater Domine cœli & terræ &c. 88

Ipſe eſt Elias, qui venturus eſt &c. 116

Venit Ioannes nõ manducãs, neq bibẽs. 140

12 *Tu es Petrus, & ſuper hanc petram ædificabo eccleſiam meam.* 90. 91

17 *Elias quidem venturus eſt, & reſtituet omnia: Dico autẽ vobis, quia Elias iam venit, & non cognoverunt eum.* 22. 116

19 *Diffic.lus eſt divitem intrare in regnũ cœlorum quam camellum per foramen acus.* 63

20 *Poteſtis bibere calicem, quem ego bibiturus ſum.* 118

21 *Simile eſt regnum cœlorum homini patri familias, qui plantavit vineam &c.* 91

24 *Cum videritis abominationem deſolationis quæ dicta eſt à Daniele propheta &c.* 1

Abundabit iniquitas, refrigeſcet charitas multorum. 21. 86

Si quis vobis dixerit, ecce hic eſt Chriſtus &c. 60

Dabit ſigna magna & prodigia, ita vt in errorem inducantur ſi fieri poteſt etiam electi. 65. 80

Erit tribulatio, qualis non fuit ab initio vſq. modo. 78

Niſi abreviati fuiſſent dies illi, non fuiſſet ſalva omnis caro. 81

Prædicabitur Euangelium regni in vniverſo orbe. &c. 183

25 *Cum ſederit filius hominis in ſede maieſtatis &c.* 171

Ite maledicti in ignem æternum &c. 187

28 *Ecce ego vobiſcum ſum vſque ad conſummationem ſæculi.* 93

Ex Marco.

cap. 13. De die autem illa, neq. hora nemo ſit, neq. Angeli in cœlo, neq. filius niſi pater. 172. 185

Ex Luca.

cap. 1. Miſſus eſt angelus Gabriel a Deo. 31

Gloria in altiſſimis Deo &c. 146

Exurgens Maria abiit in montana cum feſtinatione &c. 130

Et exit cornu ſalutis nobis &c. 92

Non eſt impoſſibile apud Deum omne verbum. 108

Regnabit in domo Iacob in æternum. 164

2 *Exiit edictum a Cæſare Auguſto vt deſcriberetur vniverſus orbis.* 183

3 *Et venit in omnem regionem Iordanis prædi-*

Prædicans baptismum pœnitentiæ in remissionem peccatorum. 140
4 *Scio quia sis sanctus Dei.* 5
Sine quid nobis & tibi Iesu Nazarene, venisti perdere nos. 16
9 *Nemo mittens manum suam ad aratrũ & respiciens retro, aptus est regno Dei.* 133
10 *Videbã Sathanã tanquã fulgur, &c.* 39
Designauit Dominus, & alios septuaginta duos, &c. 146
11 *Cum exierit immundus spiritus, &c* 34
12 *Ignem veni mittere in terram, &c.* 133
17 *Videns ciuitatem fleuit super illam.* 147
18 *Putas inueniet fidem in terra.* 67
Oporret semper orare, & non deficere. 131
19 *Venit filius hominis, saluum facere, quod perierat.* 131
21 *Erunt signa in Sole, Luna, & stellis, &c.* 171
23 *Hodie mecum eris in Paradiso.* 99

Ex Ioanne.

Cap.1. Qui illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum. 16
In principio erat verbum. 131
Lex per Moysen data est. 136
Deum nemo vidit vnquam. 101.132
De plenitudine eius omnes accepimus. 16
4 *Spiritus est Deus.* 35
5 *Ego veni in nomine Patris mei, & non recepistis me, &c.* 21.41.160
8 *Inclinans se in digito scribebat, &c.* 9
Ego sum lux mundi. 16.52
Vox ex patre diabolo estis. 40
Qui facit peccatum, seruus est peccati. 50
11 *Infremuit spiritu, &c.* 147
Omnia quæ noui à Patre, nota feci vobis. 173
Ego sum vitis vera, & vos palmites. 91
Adeo exiui & veni in mundum, &c. 16
19 *In manus tuas comendo spiritum meũ.* 35
Non scindamus eam, sed sortiamur de illa cuius sit. 7
Consumatum est. 10
Et continũo exiuit sanguis & aqua. 8
21 *Sic eum volo manere donec veniã quid ad te.* 118

Ex Act. Apost.

Cap.1. Primum cæpit Iesu facere & docere. 125
2 *Quam acquisiuit sanguine suo.* 92
15 *Quod neque nos neque patres nostri portare potuimus.* 14

Ex Epist. ad Roma.

Cap.3. Iustificati gratis per gratiam ipsius, &c. propter redemptionem præcedentiũ delictorum. 6
4 *Qui traditus est propter delicta nostra.* 6
5 *Per vnum hominem peccatum intrauit in mundum, & per peccatum mors, &c.* 96
Vbi abundauit delictum, &c. 5.18
6 *Induimini dominũ nostrum Iesum Christum.* 157
Mors illi vltra non dominabitur. 16
7 *Video aliam legem in membris meis &c.* 106
8 *Conformes fieri imagini filij sui.* 10
Qui nos separabit à charitate Christi, &c. 38
Nos autem primitias spiritus habentes. 103
9 *Optabam enim ego ipse anathema esse, &c.* 138
10 *In omnem terram exiuit sonus eorum.* 183
13 *Nox præcessit, dies autem appropinquauit, &c.* 143

Tabla de los lugares de Escritura del 3. trat.

Ex epist. 1. ad Corin.

Cap. 3. Qui nos idoneos ministros fecit &c. 134

9 *Castigo corpus meum & inseruitutem redigo. &c.* 137

10 *Tentatio non vos aprehendat nisi humana.* 62

Petra autem erat Christus. 90

11 *Caput Christi est Deus.* 49.

16 *Si quis non amat Dominum &c. sit anathema, Maran Atha.* 138

Ex epist. 2. ad Corint.

Cap. 2. Non sum sicut ceteri adulterantes &c. 128

4 *Per Euangelium ego vos genui.* 128

Momentum & leue tribulationis' nostræ, æternum gloriæ pondus operatur. 156

5 *Eum qui non nouerat peccatum &c.* 18

Obsecramus pro Christo, reconciliamini Deo. 148

6 *Templum Dei, quod estis vos.* 43

Ex Epist. ad Galat.

Cap. 4. Cum venit plenitudo temporis misit Deus filium suum &c. 12

Filioli, quos iterum parturio. 128

5 *Caro concupiscit aduersus Spiritum &c.* 106

Ex Epist. ad Ephes.

Cap. 4. Nostra conuersatio in cœlis est. 132

5 *Surge, qui dormis & illuminabit te Christus.* 145

Ex epist. ad Philip.

Cap. 1. Mihi viuere Christus est, & mori lucrum. 156

Ex Epist. ad Colos.

Cap. 1. Qui est caput omnis principatus, & potestatis. 16. 49

Asp. Euãgelij, quod peruenit vsq; ad vos, sicuti in toto mundo &c. 183

2 *In quo sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ absconditi.* 172

In quo inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter. 27

Delens, quod aduersum nos, erat chirographum. 18

Sacramenta vmbram habent futurorum corpus autem Christus. 29

Ex epist. 2. ad Thesa.

Cap 2. Mysterium iam operatur iniquitatis. 22. 49

Nisi venerit discessio primum, & reuelatus fuerit homo peccati, filius perditionis. 22. 24 28 29. 50

Ita vt in templo Dei sedeat, ostens Deus se tanquãm sit Deus. 42. 43

Extollitur supra omne, quod dicitur Deus. 57. 61

Cuius est aduentus secundum operationem Sathanæ in omni virtute, & signis, & & prodigijs mendacibus. 58. 65. 66

Quem Dominus Iesus interficiet Spiritu oris sui. 24 160 161. 171

Ex epist. 1. ad Timoth.

Cap. 3. Columna, & firmamentum veritatis, 93

Ex Epist. 2. ad Timo.

Cap. 2. Profana autem, & vaniloquia euita, multum enim proficiunt ad impietatem. 77

Predica verbum argue increpa, obsecra, &c. oportune importune &c. 143

Magistros prurientes auribus &c. 143

Ex Epist. ad Hebræos.

Cap. 2. Non Angelos, sed semen Abrahæ apprehendit. 7

4 *Omnia sunt nuda, & aperta oculis eius.* 178

5 *Cum clamore valido, & lachrymis offerẽs, exauditus est pro sua reuerentia.* 148

6 *Qui volunt diuites fieri incidunt in tentationem & in laqueum diaboli &c.* 62
9 *Statutum eſt omnibus hominibus ſemel mori.* 96.161
10 *Sacrificium,& oblationẽ noluiſti &c.*15

Ex epiſt.Iacob.

*Cap.*1.*Apud quem non eſt tranſmutatio, nec viciſſitudinis obumbratio.* 170

Ex epiſto.1.Petri.

*Cap.*1. *Secundum miſericordiã ſuam magnam regeneranit nos Dominus in ſpem vivam.* 182
2 *Qui peccatum non fecit, nec inuentus eſt dolus in ore eius.* 17
*Qui peccata noſtra pertulit ſuper lignum.*18

Ex epiſto.1.Ioan.

Cap. 1. *Quod vidimus oculis noſtris,quod perſpeximus &c.* 142
Concupiſcentia oculorum. 178
2. *Filioli nouiſſima hora eſt, & ſicut audiuiſtis, quia Antichriſtus iam venit &c.* 21.25
4 *Omnis ſpiritus, qui ſoluit Ieſum ex Deo non eſt, & hic eſt Antichriſtus.* 21

Ex 2. Epiſto.Ioan.

Qui confitetur Ieſum Chriſtum eſſe in carne,hic eſt ſeductor,& Antichriſtus. 21
Quis eſt mendax,niſi qui negat Ieſum eſſe Chriſtũ, & hic eſt Antichriſtus. 59

Ex Apocaly.

*Cap.*10. *Oportet te iterum prophetare gentibus & populis, & linguis, & regibus multis.* 118
11 *Et dabo duobus teſtibus meis, & prophetabunt diebus mille ducentis ſexaginta &c.* 116.122.139
Hi habent poteſtatem ſuper aquas conuertendas in ſanguinem &c. 119
Et ſi quis voluerit eis nocere,ignis exiet de ore eorum &c. 122
Hi habent poteſtatem claudendi cœlos ne pluat diebus prophetiæ ipſorum. 151
16 *Et audiui vocem magnam de cœlo dicentem, &c.* Explicantur omnes plage Antichriſti. 157
19 *Vidi beſtiam, & reges terræ, & exercitus eorum &c.* vſq. *in ſtagnum ignis ardentis.* 160
20 *Deſcendit ignis de cœlo, & deuorabit eos.* 161
21 *Vidi ciuitatem ſanctam Hieruſalem nouam &c.* 132

TABLA DE LAS COSAS QVE AY EN EL SEGVNDO TRAtado de Antichriſto.

A

Abominacion.

GRandes abominaciones ha auido en el templo de Hieruſalem. 2
De que abominacion hablo S.Matth. cap. 24. 2
Declaraſe a eſte propoſito vn lugar de Daniel cap. 9. 3

Alma.

La alma es blanqueada con ſangre. 3

Amor del proximo.

Veaſe la palabra Predicador.

Angel.

Porque el Angel diuidio las ſetenta ſemanas, que dizẽ de Daniel, en tres partes. 13

Los Angeles ſon eſpirituales, y incorporeos. 30.34

Los Angeles en cierta ocaſion, lloraron. 31

Antichriſto.

Si Antichriſto ſera algun hombre particular. 21

Razones de dudar. 21

Antichriſto quiere dezir contrario a Chriſto. 23

Anti ſignifica oposicion, y cõtrariedad. 23

Antichriſto ſe toma en comun, y en particular. 23

Antichriſto ſignifica a vn hombre particular. 24

Confirmaſe con muchos lugares de la ſagrada Eſcritura. 24

Reſpõde ſe a las razones en cõtrario. 25

En tiempo de Antichriſto aura defeccion, y apoſtaſia. 26

Si Antichriſto ſera hombre o demonio. 27

Varias opiniones deſto. 27

Antichriſto ſera verdadero hõbre. 28

Antichriſto no ſera demonio encarnado. 28

Cuyo hijo ha de ſer Antichriſto. 32

Algunos dizen, que Antichriſto ſera hijo de demonio incubo. 39

Antichriſto no naſcera de donzella. 9

Antichriſto ha de ſer hijo de hombre, y muger. 40

Antichriſto ſera hijo de fornicació. 40

Si Antichriſto ha de ſer hijo de Frayles y Monja. 40

Antichriſto ha de ſer natural Iudio. 40

Antichriſto ha de ſer dl tribu de Dã 41

Antichriſto ha de naſcer en Babylonia. 41

Antichriſto ſea de criar en Bethaſayda y Coroſayn. 42

El aſſiento de Antichriſto, no a de ſer en Roma. 43

Ha de tener Antichriſto ſu ſilla en Hieruſalem. 43

Ha de edificar Antichriſto el templo de Hieruſalem, y como. 44

Del nombre de Antichriſto. 45

Del numero del nombre de Antichriſto. 46

El nombre de Antichriſto ha de ſer compueſto de ſenarios. 47

Siete nombres de Antichriſto. 47

De las coſtumbres de Antichriſto. 48

Antichriſto no es cabeça de todos los hõbres en quãto al orden, ni virtud de influir, ſino en quanto a la perfeccion de la malicia. 48

Antichriſto es cabeça dlos demonios excepto Lucifer. 49

Antichriſto es miembro del diablo. 49

Antichriſto recibira qualquier influencia del demonio. 50

Antichriſto ſera hijo de perdicion, y de pecado. 50

Sera Antichriſto caſa, y morada del diablo. 51

Tendra Antichriſto inſpiraciones de Dios pero no las admitira. 50

No dexara a Antichriſto el Angel cuſtodio. 53

No ſe anticipara el vſo de razon en Antichriſto. 53

Antichristo sera semejante al pardo, Osso, y Leon. 51
De las costumbres y vicios particulares de Antichristo. 53
Sera Antichristo deshonesto, aunque al principio lo dissimulara. 54
Sera Antichristo hypocrita. 55.59
Sera Antichristo soberuio. 55.59
Sera Antichristo Atheo. 57
Sera Antichristo idolatra. 57
Adorara Antichristo a Maozim. 57
Sera Antichristo blasfemo, y dira blasfemias contra Dios. 58
Sera Antichristo hechizero, y encantador. 58
Sera cruel, y homicida. 58
De la doctrina que ha de enseñar Antichristo. 59
Dira Antichristo, que Christo no es verdadero Dios, ni Messias. 59
Dira Antichristo que el es Messias, y q̃ es Dios. 60.61
Dira Antichristo que no han de adorar idolos, sino à el. 61
Como persuadira Antichristo su doctrina. 61
Persuadira Antichristo su doctrina con eloquencia, con dadiuas, ofrecimientos, y riquezas, y con amenazas y castigos. 62.63
Sabra Antichristo toda la Escritura de memoria, y seran grandes sus thesoros. 62
No consentira que nadie compra, ni venda que no trayga su caracter, o imagen de la bestia o el numero de su nombre. 63
Del caracter, y señal de Antichristo. 63
Antichristo hara milagros: pero seran falsos. 65. 66
Tres milagros cuẽta la sagrada Escritura. 65
Cuentanse otros milagros. 65
Los principios de Antichristo seran viles, y baxos. 67
Porque Antichristo es señalado por el cuerno onzeno. 68
Antichristo no sera Rey por descendencia. 68
Sera Rey muy poderoso. 69
Rendira a tres Reyes, y los otros se le han de sujetar. 69
Con engaños vendra a ser Rey. 69
Su reyno durara tres años y medio. 70
De la grande persecucion de la Iglesia en tiempo de Antichristo. 70
Vease la palabra Iglesia.
Que personas han de recebir a Antichristo. 81
Declarase vn lugar marauilloso a este proposito. 81
Los soberuios han de recebir à Antichristo. 84
Como se entiende que ha de faltar el sacrificio de la missa en tiempo de Antichristo. 93
Antichristo y sus ministros mostraran grande alegria en la muerte de Elias y Henoc. 155
De la muerte de Antichristo. 157
De que manera morira. 158
Como se entiende que Antichristo, y sus ministros han de baxar biuos en el infierno. 160
Morira Antichristo en el monte Oliueto. 161
En que parara el mando de Antichristo. 162
Quanto aura de la muerte de Antichristo

christo hasta el dia del juyzio. 172
Embiara Dios siete plagas a Antichristo y a sus ministros. 157
Si ha venido Antichristo. 182
No ha venido Antichristo. 183
Seys señales de la venida de Antichristo. 183
Si tardara mucho ha venir Antichristo. 185
No sabe quando vendra, como no se sabe el dia del juyzio. 185

B

Buenos.

Los buenos tendran grande desgusto, viendo hazer milagros a los malos. 150

C

Cabeça.

En la cabeça del cuerpo humano se pueden considerar orden, virtud, y perfeccion. 48

Cabra.

La cabra es luxuriosa. 20

Campana.

Declarase la campana del Rey Don Ramiro. 82
Egypto campana de alas. 82

Carmen.

La religion de nuestra Señora del Carmen ayudara a Elias, y Henoc. 123
La religion de nuestra Señora del Carmen, no faltara. 123

Castigar.

Gusta poco Dios a nuestro modo de entender de castigar. 175
Declarase vn lugar del Genesis a este proposito extensamente. 175

Cauallos.

Los cauallos significã los Imperios. 73
Los cauallos son symbolo de la sensualidad. 57

Christo.

Christo nuestro S. dio fin al pecado, y borro la maldad 5
Christo murio por remission de los pecados passados, dize san Pablo, y declarase el lugar que es dificultoso. 6
Christo consumo la preuaricacion. 6
Christo vino en medio del mundo. 7
Quando Christo vino al mundo, los pecados estauan en su punto. 7
La passion de Christo fue mas que sufficiente. 19
En Christo habita la diuinidad corporalmente. 29
Declarase vn lugar de san Pablo. 29
Christo vino a pegar fuego al mũdo. 133
Christo lloro. 147
Christo se llama Sol. 15
Como se entiende que Christo no sabe el dia del juyzio. 172

Conoscerse.

Conoscerse es cosa dificultosa. 81
Declarause a este proposito las siete preguntas que se hizieron a Tales Milesio. 84
Declarase vn lugar de Escritura dificultoso. 85

Dan.

Porque san Ioan contando las tribus se dexo la de Dan. 41

Demonios.

Demonio tiene asiento particular en los hereges. 76
Vease la palabra Antichristo.
Los demonios encomiendã mucho a clerigos, y frayles. 149
Declarase que son demonios incubos y sucubos. 36
Si los demonios incubos pueden engẽdrar. 38

De so-

Deſolacion.

De la deſolacion del templo. 2
Veaſe la palabra Abominacion.

Dios.

Dios a nueſtro modo de entender entro en los ſignos. 17.170
Dios quãdo ſe encarno boluio atras. 17
Que entiẽde Moyſes por hijos de Dios 33

Diuinidad.

La diuinidad habita en Chriſto corporalmente. 29

S. Domingo.

S. Domingo hazia mucha penitencia. 140
S. Domingo derramaua muchas lagrimas. 141

E

Elias.

Si Elias, y Henoc murieron. 94
De donde fue Elias. 94
Elias aun viue. 97
Porque quiſo Dios que no murieſſen Elias y Henoc. 98
Si Elias y Henoc eſtan gozãdo de Dios, y ſi ſus cuerpos ſon mortales. 99
Elias y Henoc no eſtã en la gloria. 100
Si Elias, y Henoc eſtan en eſtado de merecer. 103
Varias opiniones. 103
Vna opinion, y otra tiene el autor por probable. 105
Quando fueron trasladados Elias y Henoc, no gozaron de Dios. 100
Fueron confirmados en gracia. 116
No pecan mortal, ni venialmente. 106
Si Elias y Henoc tienen neceſsidad de alimento. 107
Lo que dize S. Aguſtin a eſte propoſito. 107
Elias, y Henoc no tienen neceſsidad de alimento corporal. 108
Como les conſerua Dios. 108
Donde eſtan Elias y Henoc. 115
Elias y Henoc han de venir en tiempo de Antichriſto. 121
No ſe ſabe ſi vendran viſible o inuiſiblemente. 122
Su predicacion durara mil dos cientos y ſeſenta dias. 122
Quales ſeran ſus diſcipulos. 123
Muchos predicadores de aquel tiempo ſeran de nueſtra Señora del Carmen. 123
Elias y Henoc predicaran penitencia. 124.
Vendran en habito de penitentes. 124
Elias y Henoc moriran en la plaça de Hieruſalem. 152
Muchos ſe alegraran de ſu muerte. 155
Deſpues de tres dias y medio reſuſcitaran Elias, y Henoc, y ſubiran al cielo. 156
De la penitencia de Elias, y Henoc. 156
Veanſe las palabras Henoc precurſor, predicador, y parayſo.

F

Fuego.

El fuego del amor de Dios ſe enciende en la oracion. 109

G

Gloria.

Lo que paſſã en la gloria dio nueſtro Señor a entender a vn monge. Es vn caſo marauilloſo. 109

Gog.

Que ſignifican Gog, y Magog. 79

H

Que ſignifica hebdomada o ſemana 10

Varias opiniones de las hebdomadas de Daniel. 11
En que año ſe començaron a contar las hebdomadas. 13
Veaſe la palabra ſemana.

Henoch.

Cuyo hijo ha de ſer Henoc. 94
Razones para prouar que Henoch murio. 94
Henoc no murio, ſino que aũ biue. 94
Confirmaſe con lugares de Eſcritura. 94.
Veaſe la palabra Elias.

Hereges.

Los hereges han perſeguido mucho la Igleſia. 74
Los hereges ſe valen de gente principal. 75
Declaraſe el tercer ſello de vna viſion que tuuo ſan Ioan. 74
Los hereges ſon ſignificados por las rapoſas. 75
Las condiciones de las rapoſas acomodadas a los hereges. 76
A quien toca coger los hereges. 76

Hieremias.

Hieremias no ha de ſer precurſor del ſegundo aduenimiento de Chriſto nueſtro Señor. 19
Hieremias murio. 19

Hieruſalem.

Las perſecuciones que ha tenido Hieruſalem. 80
Hieruſalem ſe llama en la ſagrada Eſcritura Sodoma y Egypto. 54

Humildad.

En que conſiſte la humildad. 84
Veaſe la palabra conoſcerſe.

I

Ibicos.

Como paren los Ibicos. 118

Ieſus.

El nombre de Ieſus es compueſto de octonarios. 47

Igleſia.

La Igleſia es ſignificada por la naue que eſtaua en medio del mar padeſciendo grandes borraſcas. 71
Lo que ay en la naue, ſe acomoda a la Igleſia. 71
Grandes perſecuciones ha tenido la Igleſia; pero ningunas como las del tiempo de Antichriſto. 71.78
A propoſito de las perſecuciones de la Igleſia, ſe declaran los ſiete ſellos del libro que vio ſan Ioan. 72
Si la Igleſia ha de faltar en tiempo de Antichriſto. 85
Razon de dudar. 85
Declaraſe vn lugar marauilloſo. 86
Dos Igleſias ay militante, y triunfante. 89
La Igleſia nunca ha de faltar. 89
Declaraſe con algunos exemplos buenos. 89
La Igleſia eſtà edificada en las eſpaldas de Chriſto. 90
Declaraſe vn lugar de eſcritura a eſte propoſito. 90
La Igleſia ſe llama viña. 90
De las ſciſmas de la Igleſia. 20

Ignacio.

El beato Ignacio de Loyola tuuo don de lagrymas. 148

Imperios.

Quatro Imperios del mundo ſignificados de muchas maneras en la ſagrada Eſcritura. 165

Ioan Batiſta.

S Ioã Batiſta hizo mucha penitẽcia. 140.

Ioan

Ioan Euangeliſta.
S. Ioan Euangeliſta no vendra en tiempo de Antichriſto. 117
S. Ioan Euangeliſta murio. 117
Como ſe entiende lo que dixo Chriſto de San Ioan, ſic eum volo manere donec veniam,&c. 118

Iuyzio.
El dia del juyzio es incierto. 185
Chriſto le ſabe. 172
Como dize Chriſto que no le ſabe. 172
Si los Angeles le ſaben. 173
Si Dios le ha reuelado a Maria Señora nueſtra. 173
Algunas cõjecturas del dia del juyzio. 186

Iuſticia.
Que ſea juſticia ſempiterna. 10
De la juſticia y miſericordia de Dios. 174
Son igua'es. 175
Guſta poco Dios a nueſtro modo de entender de hazer juſticia. 175
Declaraſe vn lugar del Geneſis de propoſito. 175
Nueſtros pecados mueuen a Dios a hazer juſticia. 176
Hazer juſticia Dios ſe llama obra peregrina. 176
Declaraſe vn lugar de Zacharias copioſamente. 176
Veaſe la palabra miſericordia.

L

Lagrymas.
A algunos quita Dios las lagrymas, y porque. 149

Leon.
E Leon Rey de todos los animales, da grandes bramidos, y es enemigo de la luz. 52

Legion.
Que es legion. 35

Leuiathan.
Leuiathan ſignifica a Antichriſto. 52

Ley.
La ley vieja ſe acabo. 14

Libras.
Que ſignifican libras de trigo, y libras de ceuada en la ſagrada Eſcritura. 75
Declaraſe vn dificultoſo lugar. 75

Libro.
De muchas maneras ſe toma libro en las diuinas letras. 136

M

Magog.
Que ſignifican Magog, y Gog. 79

Mahoma.
Cuyo hijo fue Mahoma. 47
En que año murio Mahoma. 46
Antichriſto no ſe llamara Mahoma. 47

Maria Señora nueſtra.
Maria Señora nueſtra por particular priuilegio nunca peco venialmente. 107
Maria Señora nueſtra quando fue a viſitar a Santa Elizabeth ſe alço de la oracion. 131

Maria hermana de Aaron.
A Maria hermana de Aarõ caſtigo Dios porque murmuro de Moyſen. 129

Maozim.
Maozim ſignifica el demonio. 58
Antichriſto adorara al Maozim en ſecreto. 58

Memis.
En el ſepulchro de Memis auia vn puerco. 56

Miſericordia.
De parte del efecto, es mas amigo Dios de

de hazer miſericordia que juſticia. 175
Declaraſe vn lugar del Geneſis a eſte propoſito. 175
Veaſe la palabra juſticia.

Morir.

Auemos de morir vna vez y como ſe entiende. 96
Muchos murieron, y reſucitaron. 95
Mueren mal de ordinario los que biuen mal. 169

Moyſes.

Moyſes no ha de ſer precurſor del ſegundo aduiento de Chriſto. 119
La muger de Moyſes ſe llamo Ethiopiſa, y porque. 119
Si Moyſes vio la diuina eſſencia. 103
Moyſes tenia grande amor al proximo. 135
Declaraſe vn lugar marauilloſo a eſte propoſito. 136

Nariz.

Nariz ſignifica el juyzio de la Igleſia, y ſummo Pontifice. 76

Naue.

Las naues partidas no ſon a propoſito. 71
Vn exemplo famoſo del Rey Antiocho. 71
La naue es ſymbolo de la Igleſia. 71
Veaſe la palabra Igleſia.

Niniue.

Los de Niniue hizieron penitẽcia. 140

O

Oracion.

En la oracion ſe goſa del cielo de la manera q̃ ſe puede goſar en eſta vida. 132

Oſſo.

El oſſo come de todo y nace informe. 51
El oſſo tiene las vñas largas. 52

P

S. Pablo.

Si S. Pablo vio la diuina eſſencia. 103

Papyro.

Que ſea papyro. 82

Parayzo.

Que ſe entiende por el Parayzo que Dios crio. 110
Varias opiniones ſe proponen. 110.112
Donde eſta el Parayzo terrenal. 113
Quan grande es. 113
A que propoſito crio Dios el Parayzo. 114
Si ſe halla el Parayzo terrenal. 114
Varias opiniones deſto. 114

Pardo.

El pardo es velociſſimo, y tiene muchas manchas. 51
Fabula del pardo, y rapoſa. 76

Pecado.

Los pecados eſtauan en ſu punto quãdo Dios ſe encarno. 7
Nueſtros pecados mueuen a Dios a hazer juſticia. 176
De dos maneras ſe borra el pecado. 8
Los pecados eſtauan en las eſpaldas de Chriſto nueſtro Señor. 9
Los pecadores tienẽ guerra cõ Dios. 146
El que a hecho vn pecado mortal nũca auia de reyr. 147

Perſona.

Vna perſona criada no puede vnir a ſi otra naturaleza. 28

Perſecuciones.

Doze perſecuciones de la Igleſia. 73
A auido perſecuciones de hereges. 74
Ningunas perſecuciones como las del tiempo de Antichriſto. 72.78
Las perſecuciones de Hieruſalem. 80

Plagas.
Siete plagas embiara Dios a Antichriſto, y a ſus miniſtros. 157
Que plagas ſeran. 157
Precurſores.
Dos precurſores han de venir en tiempo de Antichriſto. 116
Quales ſeran. 116
Predeſtinados.
Si el predeſtinado puede ſer reprobo. 137
Predicador.
Como han de predicar los Predicadores. 125
El Predicador a de enſeñar y obrar. 125. 126 127
Todas las obras del Predicador han de ſer vozes. 126
De poco prouecho ſon palabras ſin obras. 127
El Predicador ha de engendrar hijos eſpirituales a Dios. 128
El Predicador a de dar vozes como a trompeta. 129
El Predicador ha de procurar el bien de las almas. 130
Los Predicadores hã d tener oració. 131
Los Predicadores han de pegar fuego al mundo. 133
Los Predicadores han de tener grande amor al proximo. 115
Trataſe del amor que tenian S. Pablo y Moyſes al proximo. 135. 138
Los Predicadores ſe llamã angeles. 146
Han de llorar los Predicadores, declaraſe vn lugar inſigne. 143
Puerco.
Porque no queria Dios que le ofrecieſſen puerco. 56
Vn puerco puſieron en el ſepulchro de Memis. 56
Puerco ſymbolo de la ſenſualidad. 56
R
El Rey Don Ramiro.
La campana que hizo el Rey Don Ramiro. 82
Rapoſas.
Las rapoſas ſignifican a los hereges. 75
Las condiciones de las rapoſas, y ſe aplican a los hereges. 76
La rapoſa es animal engañador. 76
Son amigas de las viñas, y pan. 76
No van camino derecho. 77
Lo que aconteſcio a las rapoſas de Sanſon. 77
Reſuſcitar.
Muchos reſucitaron, que murieron. 95
Reyno de Chriſto nueſtro Señor.
Reyno de Chriſto N.S. es eterno. 163
Los demas Reynos tienen fin. 163
Declaraſe vn lugar de Zacharias. 163
Riquezas.
Los aficionados a riquezas caen en muchos laſos del diablo. 62
Dificultoſa coſa es ſaluarſe vn rico. 63
S
Sacrificio.
Los ſacrificios de la ley vieja ſe acabaron en la muerte de Chriſto N.S. 14
Como ſe entiende que a de faltar el ſacrificio de la Miſſa en tiempo de Antichriſto. 93
Sangre.
La ſangre blanqueana a la alma. 8
Semana.
Que ſignifica ſemana. 10
Declaracio de las ſemanas de Daniel. 10
Varias opiniones de las ſemanas de Daniel. 11

Dos

Dos maneras ay de semanas, de años, y de dias. 11
Daniel habla de semanas de años. 11
Que quiere dezir setenta semanas se han abreuiado. 12
Porque el Angel diuidio las setenta semanas en tres partes. 13
Lo que aconteſcio en la mitad de la postrera semana. 14

El padre Suarez.

El padre Suarez alabado. 105

Sucubos.

Declaraſe que ſon demonios ſucubos, y incubos. 36

T

Tales Mileſio.

Las ſiete preguntas, que hizieron a Tales Mileſio. 84

Tentaciones.

Tentaciones o ſon humanas o diabolicas. 62

Madre Tereſa.

La madre Tereſa boluio en ſu punto la religion de nueſtra Señora del Carmen. 12

Trabajos.

En los trabajos, nos auemos de conſolar. 156

TABLA DE LOS LVGARES DE ESCRITVRA DEL tercer Tratado.

EX GENESI.

Cap. 1. *Faciamus hominem ad imaginem & ſimilitudinem noſtram.* 49.122. 129
In principio creauit Deus cœlum & terram. 65.122.129
Spiritus Domini ferebatur ſuper aquas. 129
2 *Erat autem vterque nudus Adam, & vxor eius.* 104
3 *Eritis ſicut Dij ſcientes bonum, & malum.* 15.
Nequaquam moriemini. 52
Terram comedes cunctis diebus vitæ tuæ. 13
Super pectus tuum gradieris. 6.
Tu inſidiaberis calcaneo eius. 64
Adam quaſi vnus ex nobis factus es. 1
4 *Reſpexit Deus ad Abel, & ad munera eius.* 6
11 *Ego ſum Dominus, qui eduxi te de Vr Chaldeorum.* 1.
17 *Nec vltrà vocabitur nomen tuum Abram.* 1
18 *Tres vidit, & vnum adorauit.* 13.1
21 *In Iſac vocabitur tibi ſemen.* 6
22 *In nomine tuo benedicentur omnes gentes.* 15
Quia feciſti rem hanc. &c. 7
28 *Cumq. veniſſet ad quendam locum q vell*

vellet in eo requieſcere,&c. 134
48 *Non ita conuenit pater,quia eſt primogenitus,&c.* 66
49 *Viri paſtores ſumus ſerui tui ab infantia noſtra vſque ad præſens,& nos& patres noſtri vt habitare poſſitis in terra Choſſen.* 123

Ex lib.Exodi.

Cap 3 *Apparuitque Dominus in flamma ignis,&c.* 94
8 *Extendit Aaron,in manu virgam tenẽs, &c.*vſque *ſinephes.* 70
20 *Non habebis Deos alienos.* 168
21 *Maledictus homo, qui pependit in ligno.* 25
32 *Surge, fac nobis Deos,qui præcedant nos.* 24
Aut dimitte eis hanc noxam, aut dele me de libro,&c. 176
33 *Non videbit me homo,& viuet.* 50

Ex lib Leuiti.

Cap.5. Et aſpergel at de ſanguine eius parietem altaris. 87
10 *Arrepiſque Nadab,& Abiu thuribulis,&c.* 37

Ex lib.Deutero.

Cap.4. Deus noſter ignis conſumens. 94
6 *Audi Iſrael Dominus Deus tuus vnus eſt.* 122.134
Dominum Deũ timebis, & illi ſoli ſeruies. 168
23 *Videte quod ego ſim ſolus, & nõ ſit alius Deus præter me.* 122
Cumque tranſieris per Iordanem &c. vſq. *legis huius.* 34
32 *Sugeret mel de petra &c.* 47
*Conſtituet eum ſ per excelſam terrã &c.*56
33 *Ignis erat eius ignea lex.* 173

Ex lib.Ioſue.

Cap.24. Hæc dicit Dominus Deus Iſrael, transfluuium habitauerunt Patres veſtri,&c. 155

Ex lib Iudi.

Cap 9. Quod me vidiſtis facere,cito facite, atque ceteri ramos de arboribus præcidentes ſequantur ducem. 22

Ex lib.Ruth.

*Cap.1. Ne aduerſeris mihi, vt relinquam te,&c.*vſque *ſeparauerint.* 125

Ex lib.2.Reg.

Cap.12. Deus quoque tranſtulit peccatum tuum à te. 186
20 *Si ſagittæ intra te fuerint,pax eſt tibi.* 41
23 *Spiritus Domini locutus eſt per me.*96

Ex lib.3.Reg.

Cap.13 Erat autem aſpectus gloriæ Domini,&c. 95
21 *Nonne vidiſtis humiliatum Achab.* 70

Ex lib.4.Regum.

Cap.1. Eſt ne cor tuum rectum cum corde meo. 22
20 *Conuertit faciem ſuam ad parietem, &c.* 89
23 *Ioſias præcepit Helchiæ Sacerdoti magno, & Sacerdotibus ſecundi ordinis.* 37
25 *Abſtulit Princeps militiæ Sarayam Sacerdotem primum, & Sophoniam Sacerdotem ſecundum.* 37

Ex lib.2.Eſdræ.

Cap.9. Tu es Domine qui elegiſti Abrahã. 56

Ex lib.Thobiæ.

Cap.10, Monentes eam honorare ſoceros, diligere maritum, regere familiam, gubernare domum,& ſeipſam irreprehenſibilem exhibere. 115

Ex

Ex lib. Iudith.

Cap. 16. Porro Iudith vniuersa vasa bellica Holophernis, quæ dedit illi populus, & conopeum, quod ipsa sustulerat de cubili suo, obtulit in anathema oblationis. 178

Ex lib. Iob.

Cap. 1. Et fuit possessio eius septem millia ouium &c. 109

Nihil stultum contra Deum, locutus est. 95

2 *Benedic Deo, & morere.* 92

Cumque eleuassent procul oculos suos, non cognouerunt eum. 110

3 *Quia non conclusit ostia ventris, qui per tauit me, nec abstulit mala ab oculis meis* 108

5 *Cum lapidibus regionis pactum tuum.* 35

6 *Nec fortitudo lapidum fortitudo mea, nec caro mea enea est.* 55

Quæ prius tangere nolebat anima mea, nũc præ angustia cibi mei sunt. 110. 111

7 *Militia est vita hominis super terram.* 24. 106

Quare me posuisti contrarium tibi &c 106

9 *Abominabũtur me vestimẽta mea.* 109

11 *Excelsior cœlo est, & quid facies: profundior inferno, & vnde cognosces, longior terra mensura eius, & latior mari &c.* 7

12 *Interroga iumenta, & docebunt te.* 143

13 *Quis mihi tribuat adiutorem, & librũ scribas ipse qui iudicat.* 31. 144

18 *Denarei pulchritudinem cutis eius primogenita mors* 62

19 *Quis mihi det vt scribantur sermones mei, &c.* 34

24 *Pauit sterilem, & quæ non parit, & viduæ non benefecit.* 108

Transeat ab aquis niuium ad calorem nimium. 63

30 *Spiritus Domini fecit me.* 96

31 *Et osculatus sum manum meam ore meo.* 77

38 *Numquid mittes fulgura & ibunt, & reuerentia dicent adsumus.* 91

Numquid ingressus es thesauros niuis, aut thesauros grandinis aspexisti. 158

Ex lib. Psalmorum.

Ps. 2. Ego autem constitutus sum rex &c. 76 76

Dominus dixit ad me filius meus &c. 87. 135. 143

Aprehendite disciplinam. 77

8 *Quoniam videbo cœlos tuos, opera digitorum tuorum &c.* 14

Minuisti eum paulo minus ab angelis. 62

Quid est homo, quod memor es eius. 68

13 *Dixit insipiẽs in corde suo nõ est Deus.* 121

16 *Igne me examinasti, & non est inuenta in me iniquitas.* 156

18 *Cœli enarrant gloriam Dei.* 143

Dies diei eructat verbum. 14

In omnem terram exiuit sonus eorum. 179

Exultauit vt gigas ad currendam viam, &c. 171

21 *Verba delictorum meorum.* 19

22 *Super aquam refectionis educauit me.* 119

Et misericordia tua subsequetur me &c. 42

23 *Dominus fortis & potens, Dominus fortis in prælio.* 40

28 *Dilectus quemadmodum filius vnicornium.* 25

32 *Verbo Domini cœli firmati sunt, &c.* 96

35 *Non veniat mihi pes superbiæ.* 64

36 *Melius est modicum iusto &c.* 73

39 *In capite libri scriptum est de me &c.* 52

44 *Sedes tua Deus vſque in ſaculum &c.* vſq. *oleo letitiæ.* 77
Dilexiſti iuſtitiam, & odiſti iniquitatem &c. 37
Accingere gladio tuo ſuper fœmur tuum potiſſime. 26
45 *Deus refugium noſtrum, & virtus &c.* 68
48 *Homo cum in honore eſſet, non intellexit comparatus eſt iumentis &c.* 28
58 *Miſericordia eius præueniet me.* 41
66 *Benedicat nos Deus, Deus noſter &c.* 79. 134
68 *Deleantur de libro viuentium.* 143. 176
Intrauerunt aquæ vſque ad animam meã. 22. 84.
73 *Confregiſti capita draconum in aquas.* 24
79 *Conuertere, & eripe animam meam* 42
83 *Gratiam & gloriam dabit dominus.* 108
Cor meum & caro mea &c. 108
84 *Conuerte nos Deus ſalutaris noſter.* 42
89 *Dixiſti conuertimini filij hominum.* 42
90 *Cum ipſo ſum in tribulatione.* 206
96 *Adorate eũ omnes angeli eius &c.* 77
109 *Ex vtero ante luciferum genui te.* 40
De torrente in via bibet &c. 57
Dixit Dominus domino meo, ſede a dextris meis. 78
Tu es ſacerdos in æternum, &c. 83
117 *Circundederunt me ſicut apes.* 34
119 *Quid detur tibi aut quid apponatur tibi ad linguam doloſam.* 42
126 *Sicut ſagitta in manu potentis, ita filij excuſſorum.* 40
128 *In libro tuo omnes ſcribentur.* 143
129 *Copioſa apud eum redemptio.* 18
Supra dorſum meum fabricauerunt &c. 79
131 *De fructu ventris tui ponam ſuper ſedẽ tuam.* 150
132 *Sicut vnguentum in capite quod deſcẽdit in barbam &c.* 36
138 *Quo ibo à ſpiritu tuo &c.* 6. 96
142 *Spiritus tuus bonus, deducet me in terram rectam.* 96
144 *Magnus Dominus, & laudabilis nimis, & magnitudinis eius non eſt finis,* 1. 87

Ex lib. Prouer.

Cap. 6. Vade ad formicam o piger. 143
12 *Si quæſieris ſcientiam, & quaſi pecuniã effoderis illam &c.* 45
26 *Qui dat honorem inſipienti, ſicut qui mittit lapidem in aceruum Mercurij.* 53

Ex Cant. Cantico.

Cap. 1. Oſculetur me oſculo oris ſui &c. 4
Filiæ matris meæ pugnauerunt contra me, poſuerunt me cuſtodem in vineis, vineam meam non cuſtodiui. 106
Trahe me poſt, curremus in odorem vnguentorum tuorum. 26 42
Indica mihi quem diligit anima mea, vbi paſcas &c. 131
2 *Introduxit me Rex in cellam vinariã, &c.* 175
Ecce ipſe ſtat poſt parietem noſtrum, reſpiciẽs per feneſtras &c. 89
4 *Mel, & lac ſub lingua tua.* 47
5 *Aperi mihi ſoror mea, amica mea &c.* vſq *guttis noctium.* 42
Crura eius columnæ marmoreæ &c. 171
6 *Reuertere, reuertere ſanamus reuertere &c.* 42
7 *Comæ capitis tui ſicut purpura Regis iuncta canalibus.* 65
Omnia poma nona & vetera, ſeruaui tibi dilecte mi. 148
8 *Pone me vt ſignaculũ ſuper cor tuũ &c.* 27
Aquæ multæ, non potuerunt extinguere charitatem. 84

Quis te dei fratrem meum fugientem habere ra matris mea. 160

Ex lib. Sapi.

Cap. 1. Spiritus Domini replevit orbem terrarum, &c. 6

Ex lib Eccle.

Cap. 1 Vanitas vanitatum, & omnia vanitas. 72

Omnia flumina intrant in mare, & mare non redundat. 68

4 *Custodi pedem tuum, ingrediens domum Dei.* 65

7 *Deus creavit hominem rectum, &c.* 101

9 *Omni tempore sint tua vestimenta candida.* 109

10 *Initium omnis peccati superbia.* 63

15 *Aquæ sapientiæ salutaris potabit illum.* 119

17 *Convertere ad Deum, & relinque peccata tua.* 42

24 *Ab initio, & ante sæcula creata sum &c.* 81

Quasi plantatio rosæ in Hiericò. 75

41 *Sapientia abscondita, & thesaurus invisus, quæ utilitas in utroque.* 43

42 *A muliere initium peccati, & per eã omnes moriuntur.* 15

Melior est iniquitas viri, quam mulier benefaciens. 161

Ex Eſai.

Cap. 6. Sanctus, Sanctus, Sanctus, &c. 120 134

8 *Sume tibi librum grandem & scribe in eo stilo hominis.* 142

9 *Vocabitur nomen eius magni consilij Angelus.* 88. 170

Parvulus natus est nobis, &c. vsq. *sedebit.* 79 86

11 *Habitabit lupus cum agno, & pardus cum hædo accubabit.* 12

Et replebit eum Dominus spiritu sapientiæ &c. 170

Et requiescet super eum spiritus Domini, &c. 90

In cælũ conscendam, super astra cœli, &c. 13

Detracta est ad inferos superbia tua. 61

Væ terræ cymbalo alarum, quæ est transflumina, &c. 66

19 *Et ascendet Dominus super nubem leuem.* 170

21 *Convertimini, & venite.* 25

22 *Dabo clauem domus Dauid super humerum eius.* 42

25 *Et levabit signum in nationibus.* 79

31 *Equi eorum caro.* 112

35 *Renunciate Ioanni, quæ vidistis cæci vident, &c.* 82

38 *Convertit faciem suam ad parietem, &c.* 89

40 *Consolamini, consolamini populo meus, &c.* 106

43 *Convertimini ad me, & salvi eritis omnes fines terræ.* 42

45 *In te est Deus, & non est Deus absque te, vere tu es Deus absconditus, &c.* 80

52 *Quam pulchri super montes prædicantis, & annuntiantis pacem.* 177

53 *Generationem eius quis enarrabit?* 146

Si posuerit pro peccato animam suam videbit semen longævum, &c. 146

Quia abscisus est de terra viventium. 148

Attritus est propter scelera nostra, 22

Virum dolorem, & scientem infirmitatẽ. 25

Posuit super eum iniquitates omnium nostrum. 79

19 *Et vidit quia non erat vir, & aporiatus est Dominus, quia nõ est qui occurrat.* 28

Omnibus his velut ornamento vestieris. 36

64 *Omnes iustitiæ nostræ quasi pannus menstruata.* 89

65 Lupus, & agnus pascentur simul, &c. vsque *panis eius.* 12 27.65

Ex Hierem.

Cap.1. Quid tu vides Hieremia? virgam vigilantem ego video. 31
2 Me dereliquerunt fontem aquæ viuæ,&c. 192
12 *Quare via impiorũ prosperatur,&c.* 121
15 *Si conuerteris, conuertam te.* 43
18 *Descende in domum figuli,&c.* 22
23 *Cœlum & terram ego impleo.* 6
Hoc est nomen quod vocabunt eum Dominus iustus noster. 80
25 Fugite à facie gladij columbæ. 29
31 *Auferam à vobis cor lapideum,& dabo vobis cor carneum.* 47
Dabo legem meam,&c. 94

Ex Trenis.

Cap.5. Conuerte nos Domine ad te,& conuertemur. 43

Ex Baruc.

Cap.3. Post hæc in terris visus est, & cum hominibus conuersatus est. 80
O Israel quam magna est domus Domini, & ingens locus possessionis eius,&c. 63

Ex Ezechi.

Cap.3. Sanguinem eius de manu vestra requiram. 70
9 *Vir quoque vnus in medio eorum,vestitus erat lineis,&c.* 144
28 *Tu signaculum similitudinis eius,&c.* vsque *præparata sunt.* 48.122
47 *Et conuertit me ad viam portæ exteriorem,&c.* vsque *transuadari.* 118

Ex Dani.

Cap.2. In diebus autem regnorum illorum suscitabit Deus,&c. 148
3 *Aquæ omnes quæ super cœlos sunt,&c.* 63
9 *Confirmabit autem pactum hebdomadæ vnæ,& in dimidio hebdomadæ,&c.* 35
33 *Contra malum bonum est, &c.* vsque *vnũm contra vnum.* 165

Ex Osea.

Cap 12. Ego in manu Prophetarum assimilatus sum. 76

Ex Amos.

Cap.6. Nunquid currere queunt in petris equi? 55

Ex Miche.

Cap.5. Ex te mihi egredietur dux,qui sit dominator Israel, egressus eius ab initio á diebus æternitatis eius. 81

Ex Zacha.

Ca.1. Conuertimini ait Dominus exercituũ, & ego conuertar ad vos. 42
3 *In illa die erit fons patens domui Dauid, &c.* 119
Super vnum lapidem septem oculi sunt. 53
Ecce adducam seruum meum Orientem. 119
5 *Leuaui oculos meos, & vidi: & ecce volumen volans.* 144
6 *Ecce vir Oriens nomen eius.* 119
12 *Effundam super domum Dauid,&c.* vsque *confixerunt.* 81

Ex Mala.

Cap.2. Et statim veniet dominator, quem vos quæritis,& Angelus testamenti, quẽ vos vultis. 83
3 *Ecce venio dicit Dominus,&c.* 192

Ex lib.2. Macha.

15 *Hic est, qui multum orat pro populo & vniuersa sancta ciuitate Hierusalẽ.* 203

Ex Matth..

Cap. 1. De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus,&c. 87
2 *Accipe puerum & matrem eius,&c.* 163
3 *Potens est Deus ex lapidibus istis suscitare filios Abrahæ.* 47
4 *Dic vt lapides isti,panes fiant.* 62

Dominum Deum tuum adorabis & illi ſoli ſeruies. 163
5 *Cœlum, & terra tranſibunt, &c.* 171
Ego autem dico vobis, diligite inimicos veſtros. 14
6 *Reſpicite volatilia cœli, &c.* 143
8 *Habeo ſub me milites, & dico huic vade, & vadit.* 107
10 *Eſtote prudentes ſicut ſerpentes, &c.* 143
Non veni pacem mittere, &c. 170
11 *Tu es qui venturus es, an alium expectamus.* 82
Venite ad me omnes qui laboratis &c. 74
Regnum cœlorum vim patitur, & violenti rapiunt illud. 98
Nemo nouit filium niſi pater, & aui voluerit, &c. 126
Ita pater quoniam ſic placitũ fuit ante te. 61
Iugum meũ ſuaue eſt, & onus meũ leue. 25
12 *Quid dixerit verbum contra Spiritum ſanctum non remittetur, &c.* 184
14 *Ego in Patre, & Pater in me eſt.* 80
15 *Miſerere mei Domine fili Dauid.* 150
16 *Tu es Petrus & ſuper hanc petram, &c.* 170. 171
16 *Quodcumque ligaueris ſuper terrã, &c.* 209.
Beatus eſt Simon Barjona, &c. 126
17 *Reſplenduit facies eius ſicut ſol, &c.* 31
Nemini dixeritis viſionem hanc, &c. 21. 54
18 *Ni cõuerſi fueritis, ſicut paruulus, &c.* 66
Quæcumque ligaueritis ſuper terrã. &c. 209
19 *Nemo bonus niſi Deus.* 96
21 *Nonne ſcriptura dicit, quia de ſemine Dauid, &c.* 150
22 *Quid vobis videtur de Chriſto cuius filius eſt.* 150
Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde, &c. 168
24 *Abũd. abit iniquitas, refrigeſcet, &c.* 158
25 *Quod uni ex minimis feciſtis, &c.* 19
Ite maledicti in ignẽ æternũ, &c. 63. 192. 207
Simile eſt regnum cœlorum decem virginibus, &c. 160
26 *Pater ſi poſſibile eſt tranſeat à me, &c.* 23. 53
27 *Et milites plectentes coronã de ſpinis, impoſuerunt ſuper caput eius.* 75
Vere filius Dei erat iſte. 50

Ex Luca.

Cap. 1. Gloria in altiſſimis Deo, &c. 46. 105
Regnabit in domo Iacob in æternum. 85
Exurgens Maria abijt in montana, &c. 31
Quia reſpexit humilitatem, &c. 64
Fecit potentiam in brachio ſuo, &c. 14
Benedictus Dominus Deus Iſrael. 95
Ecce concipies in vtero, &c. 136
Spiritus ſanctus ſuperueniet in te, &c. vnde hoc mihi, vt veniat mater, &c. 163
Aue gratia plena. 98
Viſitauit nos Oriens ex alto. 98
4 *Ieſus autem plenus Spiritu ſancto.* 8
7 *Hic ſi eſſet Propheta ſciret quæ, & quales &c.* 166
9 *Loquebantur de exceſſu, &c.* 21
10 *Videbam Sathanam tanquam fulgur de cœlo, &c.* 63
12 *Nolite timere puſillus grex, &c.* 73
Ignem veni mittere in terram, &c. 97. 172
Sint lumbi veſtri præcincti, &c. 160
16 *Mortuus eſt diues, & ſepultus eſt in inferno.* 187
Factum eſt vt moreretur mendicus. 189
Crucior in hac flamma. 153
19 *Venit filius hominis ſaluum facere quod perierat.* 39
24 *Nõne oportuit Chriſtũ pati, & c.* 21. 54. 86

Ex Ioanne.

Cap. 1. In principio erat verbum.. 4. 78. 126
Omnia per ipſum facta ſunt. 135

Tabla de los lugares de Eſcritura del 3. trat.

Et verbum caro factum eſt. 4 81
Quod factum eſt in ipſo vita erat. 143
De plenitudine eius omnes accepimus. 36
Lex per Moyſen data eſt. 36
2 *Et erat mater Ieſu ibi.* 163
3 *Sic Deus dilexit mundum, vt filium ſuũ, &c.* 87
Niſi quis renatus fuerit ex aqua, &c. 196
Niſi quis renatus fuerit ex aqua, & ſpiritu ſancto, &c. 196
8 *Ille ab initio erat homicida.* 13
Abraham pater veſter exultauit, vt videret, &c. 51
Antequam Abraham fieret ego ſum. 81
Ego ſum principium, qui loquor vobis. 129
10 *Ego ſum oſtium ſi quis per me introierit ſaluabitur,* 69.119
Ego & pater vnum ſumus. 81
11 *Collegerunt Scribæ & Phariſei conſiliũ, &c.* 49
12 *Si exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipſum.* 1937
Nunc iudicium eſt mundi, &c. 170
13 *Cũ dilexiſſet ſuos, qui erãt in mũdo, &c.* 172
14 *Ego in patre & pater in me eſt.* 8.10
15 *Hæc mando vobis, vt diligatis inuicẽ.* 203
16 *Si quid petieritis patrem in nomine meo, &c.* 206
Omnia mea tua ſunt. 97
17 *Omnia tua mea ſunt.* 97
18 *Regnum meum non eſt hinc, regnum meũ non eſt de hoc mundo.* 85
Apprehẽdit Ieſus Pilatũ, & flagellauit. 85
19 *Conſummatum eſt.* 35 168
Cum guſtaſſet, noluit bibere. 23.26
Et milites plectentes coronam de ſpinis, &c. 58
Et vnus militum lancea latus eius aperuit, &c. 119
20 *Dominus meus, & Deus meus, &c.* 81
21 *Paſce oues meas.* 209

Ex Act. Apoſt.

Cap. 1. *Accipiens virtutem Spiritus ſancti* vſque *ad vltimum terræ.* 83
Erant vnanimiter perſeuerantes, &c. 87
Et ſtatuerunt duos Ioſeph, qui vocabatur Barſabas, &c. vſq. *vndecim Apoſtolis.* 60
2 *Audiebat vnuſquiſque lingua ſua illos loquentes.* 93
Oratio autem fiebat ab Eccleſia ad Deum pro eo. 204
Commouerunt itaque plebem, &c. 49
5 *Ibant Apoſtoli gaudentes, &c.* 25.84
6 *Dura ceruice, & in circunciſis cordibus, &c.* 52
Et ſtatuerunt falſos teſtes, qui dicerẽt, &c. 50
Non poterant reſiſtere, &c. 50
Plenus gratia, & fortitudine, &c. 59
7 *Ecce video cœlos apertos, &c.* 51
Et eiicientes extra ciuitatem, lapidabãt, &c. 50
Et teſtes depoſuerunt veſtimenta ſua, &c. 58
Loquebantur Apoſtoli variis linguis, &c. 93
8 *Plenus ſapientia, &c.* 50
9 *Saule, Saule quid me perſequeris?* 19

Ex epiſt. ad Roma.

Cap. 1. *Inuiſibilia Dei per ea quæ facta ſunt, &c.* 3 125.143
5 *Vbi abundauit delictum, ſuperabundauit & gratia.* 18
Charitas Dei diffuſa eſt in cordibus noſtris, &c. 91
6 *Si ſecundum carnem vixeritis.* 114
7 *Video aliam legem in membris meis, &c.* 103.105
Infœlix homo quis me liberabit, &c. 104
8 *Quos præſciuit, & prædeſtinauit conformes, &c.* 49
Quis me ſeparabit, &c. 177

9 *Non est volentis, neque currentis, sed Dei miserentis.* 73
Cum enim nondum nati fuissent, aut aliquid egissent boni, aut mali, &c. vsque *odio habui.* 73
Qui est super omnia benedictus. 81
Optabam enim ego ipse anathema, &c. 118
12 *Mihi vindictam, & ego retribuam.* 58
13 *Qui proximum diligit lege impleuit.* 173

Ex epist. 1. ad Corin.

Cap. 2. Nemo scit quid sit in Deo, nisi Spiritus Dei. 96
Sapientiã in mysterio, quæ abscõdita est. 148
Non sum sicut cæteri adulterantes, &c. 149
Sapiẽtiã autẽ loquimur inter pfectos, &c. 136
3 *Dei adiutores sumus.* 20.39.140
6 *An nescitis quis membra vestra templum sunt Spiritus sancti, &c.* 95
Nemo potest dicere Dominus Iesus nisi in Spiritu sancto, &c. 95
Diuisiones gratiarum multæ sunt: idem autem Spiritus. 96
Iustificati estis in nomine Dñi Iesu Christi, & in spiritu Dei nostri. 99
8 *Scientia inflat, &c.* 16
9 *Castigo corpus meum & in seruitutem redigo, &c.* 113
10 *Fidelis Deus qui non patitur, vos tentari supra id quod potestis.* 112
Petra autem erat Christus. 53.55
Omnia in figura contingebant illis. 136
12 *Diuidens singulis prout vult.* 93
16 *Si quis nõ amat Dominum Iesum Christum sit anathema Maran Atha.* 178

Ex 2. epist. ad Corin.

Cap. 4. Habemus thesaurum in vasis fictilibus. 98
Non sum sicut cæteri adulterantes verbum Dei. 149
12 *Ne magnitudo reuelationum extollat me, &c.* 113

Ex epist ad Gal.

Cap. 2 Viuo ego iam nõ ego, viuit vero in me Christus. 110
4 *Elementa egena, & vacua.* 35
5 *Caro concupiscit aduersus Spiritum, &c.* 103.105
6 *Mihi mundus crucifixus est, & ego mundo.* 111

Ex epist. ad Ephe.

3 *Inuestigabiles diuitias Christi.* 148
6 *Accipite armaturam Dei, vt resistere possitis in tempore malo.* 24

Ex epist. ad Phili.

Cap. 2. Et habitu inuentus vt homo. 4
3 *Ad priora extendens me ipsum, quæ retro sunt obliuiscens.* 111
4 *Quorũ nomina scripta sunt in libro vitæ.* 143

Ex epist. ad Collo.

Cap. 1. Gaudeo in passionibus pro vobis, adimpleo ea quæ desunt passionum Christi in carne mea, pro corpore eius, quod est Ecclesia. 17.38.140
Qui est imago Dei inuisibilis. 81
Mysterium absconditum à seculo, & generationibus. 148
2 *Qui est caput omnis principatus, & potestatis.* 18
4 *Salutat vos & Lucas medicus.* 33

Ex epist. ad Hebr.

Cap. 1. Et cum iterum introduxisset primogenitum in orbem terrarum, &c. 62.78
Qui cum sit splendor gloriæ &c. 170
2 *Non Angelos, sed semen Abrahæ apprehendit.* 11
4 *Omnia sunt nuda, & aperta oculis eius.* 7
5 *Omni Pontifex ex hominibus assumptus, &c.* 88
12 *Deponentes omne pondus, & circunstans peccatum.* 25.79

Nunquid.

Nunquid vſque ad ſanguinem reſtitiſtis. 28

Ex epiſt. Iaco.

Cap. 1. *Peccatum cum conſummatum fuerit generat mortem.* 63

4 *Deus ſuperbis reſiſtit, &c.* 68

Ex epiſt. 1. Petri.

Qui peccata noſtra pertulit, &c. 25

3 *Paratiomni rationem poſcenti, &c.* 31

Ex epiſt. 2. Petri.

Cap. 1. *Spiritu ſancto inſpirati, locuti ſunt ſancti Dei homines.* 95

Non corruptibilibus auro, & argento. 140

Ex epiſt. 1. Ioan.

Cap. 2. *Aduocatum habemus apud Patrẽ, &c.* 35

4 *Hoc mandatum habemus à Deo vt qui diligit Deum, diligat & proximum.* 174

Qui nõ diligit proximũ, quẽ videt &c. 174

5 *Tres ſunt, qui teſtimonium dant in cœlo, &c.* 82 136

Ex epiſt. Iudæ.

Ue illis qui in via Cain abierunt, &c. 166

Ex libro Apocaly.

Cap. 3. *Ego ſto ad oſtium, & pulſo: ſi quis mihi aperuerit, &c.* 41

Suadeo tibi emere aurũ ignitum, &c. 88. 171

Utinam calidus aut frigidus eſſes, &c. 158

5 *Habes pauca nomina in ſardis, quæ non inquinauerunt veſtimenta ſua.* 109

6 *Et cœlum receſſit ſicut liber involutus.* 143

8 *Et alius Angelus venit, & ſtetit ante altare &c.* vſque *terræmotus.* 87

10 *Et vidi alium Angelum fortem, &c.* vſque *ſuper terram.* 170

12 *Factum eſt prælium in cœlo, &c.* vſque *cum illis.* 63

21 *Lucerna cœli agnus eſt.* 170

Non intrabit in eã aliquid coinquinatũ. 185

TABLA DE LAS COSAS Y MATERIAS DEL TERCER tratado.

A

Abraham.

ABraham vio tres Angeles, y adoro a vno. 133

Abraham, y Dauid muy perfectos. 149

A Abraham, y Dauid ſe prometio la encarnacion. 150

Al nombre de Abram, ſe añadio vna letra. 151

Abraham fue algun tiempo idolatra, lo que ſe confirma con lugares y Eſcritura. 133

Porque la diuina Eſcritura no haze mencion de los pecados de Abraham, como de los de Dauid. 156

Aguas.

Aguas que ſalian como a corona 83

Las aguas que vio Ezechiel ſignificauan los myſterios diuinos. 118

Alma.

Si quando ſale del cuerpo ſabe donde ha de yr. 189

Si va por ſi miſma, y quien la acõpaña. 189

Quando sale la alma del cuerpo, si tiene la gloria o pena. 190

Altares.

Dos altares auia en el templo, vno de Holocausto, y otro de Timiama. 89

Angel.

Angel no es nombre de naturaleza, sino de oficio, y quiere dezir missus, o embiado. 88

Vn Angel fue embaxador de parte de Dios, a Maria. 11

Porque no haziendose Dios Angel sino hõbre, fue embaxador Angel. 11

El pecado del Angel fue irreparable, y porque. 11

Dixo el Angel a Maria, Aue gratia plena, y se declara vn lugar de Dauid muy a proposito. 14

Del pecado del primer Angel, que fue soberuia. 61

En que consistio esta soberuia. 61

El Angel primero que peco, fue el mas principal. 61

Los daños que le hizo la soberuia. 62

En q̃ instante pecaron los Angeles. 63

Annunciacion.

El nombre de Annunciació incluye la embaxada, que hizo el Angel S. Gabriel a nuestra Señora, y la encarnacion del hijo de Dios. 1

Apostoles.

Eligio Christo N.S. doze Apostoles, figurados por muchas figuras. 38

Declarase quien fueron los Apostoles antes de la venida del Espiritu santo cõ vn exemplo de la bombarda. 90

Los Apostoles estauan rellenos del Espiritu santo, y Maria Señora nuestra llena, y los Apostoles vasos d̃ tierra. 99

Armas.

Varias armas tuuieron diferentes naciones. 24

C *Carne.*

La carne haze guerra al espiritu. 105

Quien es la carne. 107

Grande mal nos viene por condescender con los gustos de la carne. 108

Lo que auemos de hazer por vencer la carne. 112.113

Muchos daños nos vienen por regalar la carne. 109

Christo.

Christo es verdadero Dios aunque los hereges digan lo contrario. 76

Confirmase con lugares de la sagrada Escritura 76.81

Cõfirmase lo mismo por las obras que hizo Christo nuestro Señor. 82

Pruuase lo mesmo con el abono del Espiritu santo. 82

Christo Dios, y hombre significo perfectamente, y de rigor de justicia al padre eterno. 3

Declarase con vn emblema de vn coxo, y ciego. 3

El padre y Espiritu santo está en Christo con modo particular. 6

Declarase este modo, y se confirma. 8

Christo se llama Angel, y es Sacerdote y Oriente. 88.119

La humanidad de Christo, se llama incensario. 88

Como se amasso la naturaleza humana de Christo. 22

Christo padescio Cruz, y trabajos. 21

Quizo Christo N.S. alcãçar la gloria d̃l cuerpo por Cruz, y trabajos. 21

Dos generaciones ay de Christo temporales y espiritual. 146

Christo se mostro a Ezechi. vestido de lino con vnas escriuanias en la parte posterior. 35

Dixo Chriſto en la Cruz, *cōſummatū eſt.* 35
Chriſto tuuo la cara reſplandeciente, y los veſtidos blancos. 35

Chriſtoual.

Chriſtoual grande en el cuerpo, y en la alma. 101

Padres de la compañia de Ieſus.

Padres d̄ la cōpañia de Ieſus alabados. 6

Congregacion.

La congregaciō de los eſtudiantes fundada en la compañia de Ieſus. 1
Quales han de ſer los eſtudiantes de la congregacion. 16

Conoſcerſe.

Importa mucho conoſcerſe. 67
Declaraſe a eſte propoſito los ſiete preguntas q̄ ſe hizieron a Tales Mileſio. 67

Corona.

De la corona de Eſpinas de Chriſto. 85
Porq̄ coronaro a Chriſto de eſpinas. 86

Cruz.

Dexo Criſto N.S. Cruz para noſotros.
Las razones que ay para tomar noſotr s la Cruz. 23
La cruz arma de los Chriſtianos. 24
Porque no dixo Chriſto que tomaſſemos ſu Cruz, ſino la nueſtra. 25
La Cruz de Chriſto era muy peſada 25
La nueſtra Cruz es pintada en comparacion de la Cruz de Chriſto. 26
Vna hiſtoria gallarda a eſte ꝓpoſito. 26
Declaraſe que nueſtra Cruz es pintada con vn lugar de Eſcritura. 27
Con ſu Cruz Chriſto nueſtro Señor hizo ſabroſa nueſtra Cruz. 25

Cuerno.

Vn cuerno puſo piedras con el pico en vn vaſo de agua. 60

D *Dauid.*

Dauid, y Abraham muy perfectos. 149
Dauid fue algun tiempo pecador. 150
A Dauid, y Abraham, ſe prometio la encarnacion. 150

Demonios.

En q̄ inſtāte pecaro los demonios. 48. 63
Los demonios ſe llaman gigantes. 63
Declaraſe vn lugar marauilloſo de Eſcritura. 68

Dios.

Si fue conueniente que Dios ſe encarnaſſe. 2 ¶ Fue conueniente. 2
Solo el hijo de Dios ſe hizo hombre. 4
Como ſe pudo hazer que ſolo el hijo d̄ Dios ſe hizieſſe hombre. 4
Porque ſolo el hijo de Dios ſe hizo hōbre, congruencias deſto. 5
Dios eſta en todo lugar con tres modos generales. 6
Dios engendro a ſu hijo en la eternidad. 76 ¶ Declaraſe vn lugar de Eſcritura. 76 ¶ Dios ſignifica aquello que tiene infinita perfeccion. 124
Confirmaſe que ay Dios. 121
Las perfecciones de las criaturas eſtan en Dios. 122
Pruebaſe que ay vn Dios. 122
Los Philoſophos dixerō que ſolo ay vn Dios. 25

Diſcipulos.

Eligio Chriſto ſeteēta y dos diſcipulos. 38
Figuras de los ſeteenta dos diſcipulos. 38
Si eſtos diſcipulos erā ſeteēta, o ſetenta y dos. 39 ¶ La ocaſiō de elegir Chriſto eſtos diſcipulos. 39
Las condiciones, que auiā de tener los diſcipulos de Chriſto, quando yuan a predicar. 40
Declaraſe aquel lugar de Dauid, *ſicut ſagittæ in manu potentis, &c.* 40
Porque yuan los diſcipulos de Chriſto de dos en dos. 41 ¶ Trataſe a eſte propoſito de la gracia operante,

y cooperante, y se aplican a la conuersion del pecador. 41
No auiá de lleuar bolsa, ni otras cosas, y porque no çapatos. 43
Porque quizo Christo que fuessen descalços. 44
Declaranse muchos lugares a este proposito. 44
Declarase con vn exemplo. 44

Diuisas.

Varias diuisas en diferentes naciones. 24.

E

Embaxada.

Hizo se vna embaxada a Maria Señora nuestra. 11
Quatro cosas se ponderan en esta embaxada. 11

Encarnacion.

La encarnacion sẽ hizo en auiendo dicho Maria S.N. aquellas palabras, Ecce ancilla Domini,&c. 2
En el mysterio de la encarnacion mostro Dios sus atributos. 3
El mysterio de la encarnaciõ es obscuro. 118

Estados.

Quatro estados del hombre y declaranse. 101
Declarase de proposito el estado de la innocencia,y justicia original 102
Del estado del hombre despues del pecado. 105
En este estado ay grandes riñas, y pendencias en el hombre. 105

Esteuan.

S.Esteuan fue prothomartyr,id est,primer martyr. 46
Los martyres que huuo antes de San Esteuan. 46
Las perfecciones de Lucifer se acomodan a San Esteuan. 48
S.Esteuã fue hecho a imagẽ d Dios. 49
Declarase esta semejança con Dios y con Christo. 49
S.Esteuan lleno de sabiduria 50
S.Esteuan tuuo en esta vida bienauenturãça de la manera que la pueden tener los viadores. 51
La vestidura d̃ S.Esteuã era d̃ piedras. 51
Porque apedrearon a S.Esteuan. 53
Dos razones de parte de los que le apedrearon. 53
Sinco razones de parte de S. Esteuan, y de parte de Dios. 53
Las piedras de S. Esteuan siruẽ de padrones para el camino del cielo. 54
Las piedras de S.Esteuã siruẽ de puente para passar el rio,que ay en la Iglesia. 55
S.Esteuan corrio por las piedras. 55
Declarase vn lugar de Amos, y otro de Iob. 55
Las piedras fuerõ dulces a S.Esteuã. 57
Como vio S. Esteuã los cielos abiertos y se declara esta vision. 57
De q̃ manera vio S .Esteuã a Christo. 58
Rogo S.Esteuan a Dios por sus enemigos. 58
Ponderase el rogar por los enemigos arrodillado. 59
El efecto desta oracion, fue la conuersion de San Pablo,declarase. 59
S.Esteuan era lleno de gracia,y fortaleza. 59
Como sobre salio esta gracia se declara con vn exemplo. 60

Espiritu santo.

El Espiritu santo se llama consolador,y Espiritu de verdad. 83
Declarase vn lugar de Iob. 83

Como

Como vino el Espiritu S. sobre los discipulos de Christo en el cenaculo. 91
Si las lenguas y fuego eran cosas verdaderas. 91
Dos mysterios ay en baxar el Espiritu Santo en figura de lenguas como de fuego. 93
En esto se da a entẽder q̃ el Espiritu S. es Dios, y tercera persona. 94
Prueuase que el Espiritu santo es Dios. 94
Confirmase que el Espiritu santo es tercera persona en la santissima Trinidad. 94
Porque el Espiritu santo viene en figura de fuego que baxa. 97
Como conoscera vn hombre si ha recebido el Espiritu santo. 99

Estudiantes.

Como há de estudiar los estudiãtes. 45
Quales han de ser los estudiantes de la congregacion. 16

Euangelistas.

Muchas figuras de los quatro Euangelistas. 33

Eucharistia.

En el santissimo Sacramento de la Eucharistia, estan el Padre, y Espiritu S. 9
Declarase y confirmase esto. 9

F

Fuego.

El fuego con que baxo el Espiritu santo, no era verdadero. 91
Dos mysterios en el fuego, con que baxo el Espiritu santo. 93
Baxar el fuego, es violencia. 97

G

Gabriel.

Porque Gabriel fue embaxador de Dios para yr a la Virgen. 13
Que significa Gabriel. 14
Que dixo Gabriel a nuestra Señora. 15

Generacion.

Dos generaciones de Christo, temporal y eterna. 145
Quatro maneras de generacion. 143
Porque en el Euãgelio de S. Matheo se dize *Liber generationũ* en el Hebreo. 149

Genealogia.

S. Matheo, y S. Lucas tratan de la genealogia de Christo Nuestro Señor. 160
Tres diferẽcias ay en el modo de traer esta genealogia entre san Matheo, y san Lucas. 160
En la genealogia que trae san Lucas, no ay mugeres, y porque. 161

Gracia.

De la gracia operante, y cooperante. 41

H

Heregias.

Muchas heregias ha auido acerca de Dios, y de la santissima Trinidad. 121

Hombre.

Porque remedio Dios al hombre, y no al Angel. 12
Vease la palabra Angel.
Declarase vn lugar de Esai. admirable 12
El vaso de la naturaleza humana estaua quebrado, y le reparo Christo N. Señor en la rueda de la Cruz. 22
Si se buelue a quebrar, tome el hõbre su Cruz. 23.
Los hombres ahora, no tienen coraçõ de piedra, sino de carne 46
En todo buscan los hõbres su gusto. 84
El hombre no es *finis cuius*, sino *cui* de todas las cosas. 84
El hombre que quiere recebir el Espiritu santo, se ha de hazer violẽcia. 98

El

El hombre salio recto de las manos de Dios,pero el se busco questiones.101
Quatro estados del hombre. 101
El hombre tiene grandes riñas,y pendécias en el estado *naturalapse*. 105
El hombre entendiendo produze verbo. 127
Produze tambien con la voluntad vn impulso. 128

Humanidad.

La humanidad de Christo N. S. se llama incensario de oro. 88
En el instante q̃ vnio Dios a la persona del hijo la humanidad, la hinchio de dones del Espiritu santo. 89

Humildad.

Grande virtud la humildad. 64
A los humildes ha hecho Dios muchas mercedes. 66.70
En figura desto ha honrado Dios mucho a los pequeños. 66
En que consiste la verdadera humildad. 67
Doze grados de la humildad. 67
Todo nuestro mal viene de no ser humildes 67
Los humildes,no tienẽ de q̃ temer. 69
Grande gusto tiene Dios en los humildes. 69
Los humildes tienẽ vna vida quieta.72
Los humildes tienen grandes regalos. 72
A los humildes da Dios la bienauenturança, y porque. 73

Iehouah.

Declarase el nombre de Iehouah. 135
En este nombre se encierra el mysterio de la santissima Trinidad. 135

Iglesia.

La Iglesia tiene poder para conceder Indulgencias. 208

Indulgencia.

Que significa Indulgencia. 207
Que sea Indulgencia. 207
Quantas maneras ay de Indulgencia. 210.211
Que significan en las Indulgencias quarantenas y dias. 210
Si vno puede ganar la Indulgencia por otro. 226

Infierno.

Que significa infierno. 188
El infierno lugar de los condenados está en el centro de la tierra. 188

Inbidioso.

Lo que succedio a vn inbidioso cõ vn Rey. 108

Ioseph.

El consejo que dio Ioseph a sus hermanos. 123
Declarase vn marauilloso lugar de Escritura. 123
Ioseph se dize hijo de Iacob y de Leui,declarase. 162

Iubileo.

Que significa Iubileo. 211
Que sea Iubileo. 212
Las cosas que manda el Papa, que se hagan para ganar el Iubileo si se han de hazer todas en gracia. 212
Si basta para ganar el Iubileo la contricion,o si se ha de confessar. 214
Si los niños que no tienen discrecion para comulgar: pero pueden confessar,pueden ganar el Iubileo, conmutando el confessor en otra obra pia, 215
Si los que no tienen veynte y vn año son obligados a ayunar los dias que manda el Papa para ganar el Iubileo.

leo. 216
Si se pueden comer gueuos y leche en los ayunos del Iubileo, teniendo bulla de la santa cruzada. 216
Si pueden comer en estos ayunos gueuos, y leche los que no tienen bulla. 216
Si se han de transferir los ayunos del Iubileo, si en aquellos dias ay otros ayunos de obligacion. 217
Si los trabajadores estan obligados a ayunar para ganar el Iubileo. 217
Que orden se ha de tener en la commutacion de los ayunos. 218
Si las limosnas se pueden hazer en vno de los tres dias q̃ señala el Papa. 218
Que limosna se ha de dar para ganar el Iubileo. 219
Que Iglesias se han de visitar, y quando para ganar el Iubileo. 219
Quanta ha de ser la oracion para ganar el Iubileo. 220
Si basta hazer oracion estando fuera de la Iglesia, para ganar el Iubileo. 220
Si se pueden commutar todos los votos por virtud del Iubileo. 221
Si puede vno ser absuelto de la desconunion en el fuero interior sin estar satisfecha la parte. 222
Si puede vno ser absuelto de los casos reseruados por virtud del jubileo, acabado el jubileo. 223
Si por virtud del jubileo, pueden elegir cõfessor aquellos que no le pueden elegir por la bulla de la santa cruzada. 224
Si el jubileo, se puede ganar en entrambas semanas. 225
Si por virtud del jubileo, puede vno ser absuelto de la heregia. 226

Iustitia.

Que sea justicia original. 102

L

Lenguas.

Si las lenguas con que baxo el Espiritu santo eran verdaderas. 91
Porque baxo el Espiritu santo en figura de lenguas. 91
Del remedio contra malas lenguas, y declarase vn lugar de Dauid. 92
El Demonio dexo a Iob la lengua y la muger. 92
Las lenguas hazen daño: pero tambien son de prouecho. 92. 93
Como eran partidas las lenguas, que aparescieron sobre los Apostoles. 93

Ley.

Dio fin Christo N.S. a la ley vieja, y principio a la ley Euangelica. 24
La ley vieja se llamaua eterna, y porq̃. 34
Auiase de acabar la ley vieja. 34
Declarãse a este proposito dos lugares, vno de Daniel, y otro de Ezech. 35
La ley nueua da gracia *ex opere operato*: pero no la ley vieja. 35
A este proposito se declara lo que sucedio en la Transfiguracion, en la qual la cara de Christo nuestro Señor era resplandeciente, y sus vestidos blancos como la nieue. 35
Declaranse aquellas palabras de Dauid: *Sicut vnguentum in capite &c.* 36
En la ley vieja auia sacerdotes, y tambien les ay en la ley nueua. 37
La ley vieja escriuio Dios en tablas de piedra. 52

Libro.

De quatro maneras se toma libro en la sagrada Escritura. 142

De-

Declaranse los libros de naturaleza, y de Idea. 142
Que es libro de vida, y p̃destinaciõ. 143
Que es libro de la Sagrada Escritu. 143
De que libro habla San Math. quando cap. 1. dize *liber generationis &c.* 145

S Lucas.

Quien era san Lucas Euangelista. 33
Dizen algunos que san Lucas fue martyr. 40
San Lucas hizo vna pintura de nuestra Señora. 33

Lucifer.

Alabanças de Lucifer en lo natural, y sobre natural antes de pecar. 48
Lo que dize la Escritura de Lucifer antes de pecar, se acomoda a san Esteuan. 48
Lucifer no fue criado en bienauenturança sobre natural, sino natural. 50
Lucifer vestido de nueue piedras preciosas. 51

M

Magos.

Los magos de Pharaon no pudieron hazer mosquitos, y porque. 71
Declarase vn lugar a este proposito del cap. 8. del Exod. 70
Como se lee en el Hebreo en lugar de mosquitos. 70

Maria.

Maria Señora nuestra fue llena de gracia y como. 15
Tuuo mas gracia, que todos los Santos juntos. 15
No tuuo pecado. 15
Maria esta llena de gracia, y Espiritu S. los Apostoles se dezia rellenos. 99
Maria es vaso de plata. 99
En el fin del razonamiẽto q̃ tuuo Maria cõ el angel, se hizo Dios hõbre. 15
Muchas alabanças de Maria S.N. cõ la declaraciõ de algunos vocablos Hebreos. 147
Como dizen tan poco los Euangelistas de Maria Señora nuestra. 162
Maria madre de Dios, y en dezir esto, se dize lo q̃ se puede dezir della. 162
Grãdezas de Maria dizẽ los Santos. 163
Las gracias de Maria soberana. 164
Los priuilegios de Maria S.N. 164

Martyr.

Muchos martyres huuo antes de san Esteuan. 46

San Mathias.

San Mathias fue elegido Apostol por suertes. 61
Vease la palabra suertes.
Mathias quiere dezir pequeño, y humilde. 74
Las mercedes q̃ hizo Dios a Mathias. 74
A Mathias apedrearon, y enterraron con piedras. 74

Miguel.

Que significa Miguel. 13
La guerra que tuuo S. Miguel en el cielo con los angeles malos. 63

Mouimiento.

Por tres razones se mueue vna cosa cõtra su natural. 97

Moyses.

Moyses tuuo la cara resplandesciente, pero no los vestidos. 35

Muger.

El demonio dexo a Iob la muger y la lengua. 92
Porque no se ponen mugeres en la genealogia de Christo N.S. 161
Gran daño haze la conuersacion de las mugeres. 161

N

Nascimiento.

En que año nascio Maria Señora nuestra. 141

Nadab.

Nadab fue quemado, y porque. 57

Nueras.

Pendencias, y riñas tienen suegras, y nueras, y porque. 115

Obras.

Nuestras obras son como vn paño suzio de mugeres. 89

P

Pablo.

San Pablo cumplia lo que faltaua a la passion de Christo. 18

San Pablo viuia a Dios, y no a la carne. 110

S. Pablo estaua crucificado al mundo, y el mundo a el. 111

Padre.

Padre se toma in diuinis essencialmente, y personalmente. 65

Paraclero.

Que quiere dezir Paracleto. 83

Pared.

La pared significa en la sagrada Escritura la humanidad de Christo N. Señor. 89

Passion.

A la passion de Christo N.S. dize S. Pablo que faltaua algo. 18

Como se ha de entender que le faltaua algo, 18

A este proposito se declara vn lugar de san Pablo. 18

La passion de Christo nuestro Señor se puede considerar en quanto a la sufficiencia, y en quãto a la eficacia. 20

Que faltaua à la passion de Christo N. Señor. 20

La passion de Christo N.S. de parte de los q̃ la hazian era mala, y de parte de Christo, que la acceptaua buena. 51.

Danse razones segun entrambas consideraciones. 51

Pecadores.

Porque ay en la genealogia de Christo nuestro Señor pecadores. 157

En los pecadores tiene Dios encerrados grandes theſoros. 158

Consuelanse los pecadores. 159

Peces.

Los peces symbolo del silencio. 92

Pequeños.

A los pequeños honrado Dios, en señal q̃ lo que ama a los humildes. 66

Perfectos.

Estima mucho Dios à gente perfecta. 150

Persona.

Vna persona in diuinis esta en la otra, y como. 80

Piedras.

De las piedras de san Esteuan, se puede predicar con gusto. 47

De llas puede sacar Dios miel, y dulçura. 47

Con piedras antiguamente votauan a quien auian de librar, o condenar. 53

Declarase vn lugar de escriptura a este proposito. 53

Fabula de Mercurio, y como le votaron con piedras. 53

Las piedras de san Esteuan siruen de padrones para el camino del cielo. 55

Las piedras de san Esteuan siruen de puente para passar el rio que vio san Ioan en el camino del cielo. 55

Pies.

Los

Los pies son symbolo de la soberuia. 64
Declaranse a este proposito algunos lugares de la sagrada Escritura. 64

Plato.

Quando se haze algun presente de cõsideracion con vn plato de valor, se da tambien el plato. 87

Predestinado.

Si puede vno merecer la predestinacion de otro, y como. 57

Predicadores.

Quexase san Pablo de los predicadores adulteros, y se declara quales predicadores son adulteros. 149

Prelado.

A vn Angel solo encomienda Dios vna alma, y a vn Prelado muchas. 30
De cada alma ha de dar cuenta a Dios el Prelado. 30
El Prelado ha de velar, y se declara vn lugar a este proposito. 31
Hieroglifico de vn Prelado. 31

Principado.

De los principados qual es el mejor. 124

Purgatorio.

Los hereges han negado el purgatorio. 182
Confirmase que ay purgatorio. 182
Del lugar del purgatorio. 186
Si la alma va a purgatorio por si mesma, o si la llenan: lo mismo se duda quando van al cielo, limbo, o infierno. 189
De las penas del purgatorio. 190
No es esta pena desesperacion. 190
En el Purgatorio ay pena damni, y pena sentus. 191
Como pueden padecer las almas del fuego. 192
Lo mucho que padecen las almas del fuego, y otras cosas. 194
Confirmase con vna razon y muchos exemplos. 194
Lo que padescio santa Christina admirable por librar a las almas del purgatorio. 196
Purgatorio, ò pozo de san Patricio. 194
Si las almas en el purgatorio son atormentadas de los demonios. 197
Quanto dura el purgatorio. 198
Quanto esta vna alma en purgatorio por vn pecado mortal. 199
De quantas maneras salen las almas del purgatorio. 199
De tres maneras se pueden hazer sufragios por las almas dl purgatorio. 200
De que manera aprouechan los sufragios a las almas del purgatorio. 201
Los sufragios aprouechan a las almas del purgatorio, aunque en este mũdo no ayan tenido deuocion a las almas del purgatorio, y lo contrario no se puede dezir. 202
Que nos ha de mouer a hazer biẽ a las almas del purgatorio. 203
Si las almas del purgatorio, ruegã por nosotros. 203

R

Rafel.

Que significa Rafel. 13

S

Sacerdotes.

Dos maneras de sacerdotes auia en la ley vieja, primeros, y segundos. 37
De donde baxauan los sacerdotes primeros y segundos. 37
En la ley Euan. tãbiẽ ay sacerdotes mayores y menores, primeros y segũdos. 37

Serpiente.

La serpiente tenía pies. 64

S. Seuero.

Treze Santos ha auido del nombre de Seuero. 17

San Seuero Obispo de Barcelona y martyr. 17

Fue martyrizado en la cabeça, y porque. 32

Silencio.

Silencio es muy alabado. 92

Soberuia.

Por sabios y prudentes se entiendē los soberuios. 74

Los daños de la soberuia, y se declara vn marauilloso lugar. 62. 66. 70

Veanse las palabras Angel, pies, y humildad.

Los soberuios no acuden a Dios. 74

Suegras.

De las riñas entre suegras, y nueras, y porque. 115

Suertes.

Si las suertes son licitas. 60

Quantas maneras ay de suertes. 60

T

Trabajos.

Los trabajos despues de la muerte de Christo N.S. son dulces. 57

En los trabajos tienen los sieruos de Dios grande consuelo. 84

A proposito de los trabajos se explica vn lugar curioso de la sagrada Escritura. 123

Santissima Trinidad.

Dificultosa cosa es tratar del mysterio de la santissima Trinidad. 117. 120

La Trinidad de las diuinas personas, no se puede entender con razon natural 125

Declarase como se puede entender el mysterio de la santissima Trinidad. 127.

Con muchos lugares de la diuina Escritura se confirma el mysterio de la santissima Trinidad. 128

En los libros de Platon, y otros Philosofos, se halla algo deste diuino mysterio. 137

De la religion de la Santissima Trinidad. 138

De la antiguedad desta religion. 139

Del titulo desta sagrada Religion. 139

Instituyose esta religion para redemir cautiuos. 139

Del color del habito de los religiosos desta santa religion. 138

De muchas redenciones, que han hecho los padres desta S. religion. 139

Alabase esta religion. 140

LAVS DEO.

Todo lo sujeto a la santa Iglesia, y juyzio de los doctos.